



ڈاکٹر ذاکر حسین لائبریری

DR. ZAKIR HUSAIN LIBRARY

JAMIA MILLIA ISLAMIA
JAMIA NAGAR

NEW DELHI

Please examine the book before taking
it out. You will be responsible for
damages to the book discovered while
returning it.

[illegible]

ضوری ۱۹۰

ہفت ماہ مشاف

مدیر مسئول
اکثر اسرار احمد

اشاعت خصوصی

نقض غزل

یعنی تاریخ جماعت اسلامی کا ایک تاریک

یکے از مطبوعات

تنظیم اسلامی

تازہ، خالص اور توانائی سے بھرپور

پاک پشیر®
مکھن اور دیسی گھی



یونائیٹڈ ڈیری فارمز (پرائیٹ) لمیٹڈ

(قائم شدہ ۱۸۸۰ء) لاہور

۲۲- لیاقت علی پارک-۴، بیڈن روڈ، لاہور، پاکستان

فون: ۷۲۱۵۹۸-۷۲۴۵۵

SV ADVERTISING

وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِنْ آيَاتِهِ الدِّينَ وَالنَّكَمَ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا إِنَّهُمْ
 تَجَرَّعُوا كَلِمَاتِهِمْ لِيُفْضِلَ عَلَيْهِمْ كَوْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ كَافِرِينَ

مِثَاق

مدیریت
 ڈاکٹر اسرار احمد

جلد : ۳۹
 شمارہ : ۱
 جاری اثنی ۱۴۱۰ھ
 جنوری ۱۹۹۰ء
 فی شمارہ ۵/-
 سالانہ زر تعاون ۵۰/-

SUBSCRIPTION RATES OVERSEAS

U S A US \$ 12/-

c/o Dr. Khuraid A. Malik
 SSQ 611 1/2 street
 Downer, Ontario L1L 6G5
 Tel : 312-660-6755

c/o Mr. Rashid A. Lodhi
 SSQ 14461 Mainano Drive
 Sterling Hgts MI 48077
 Tel : 313 977 8081

CANADA US \$ 12/-

c/o Mr. Anwar H. Qureshi
 SSQ 323 Rusholme Rd # 1809
 Toronto Ont M6H 2 Z 2
 Tel : 416 531 2902

UK & EUROPE US \$ 9/-
 c/o Mr. Zahur ul Hasan
 18 Garfield Rd Enfield
 Middlesex EN 34 RP
 Tel : 01 805 8732

MID - EAST DR 25/-

c/o Mr. M. Ashraf Faruq
 JKQ P.O. Box 27628
 Abdu Dhabi
 Tel : 479 192

INDIA US \$ 6/-

c/o Mr. Hyder M. D. Ghauri
 AKQI 4 1-444, 2nd Floor
 Bank St Hyderabad 500 001
 Tel : 42127

K S A SR 25/-

c/o Mr. M. Rashid Umar
 P.O. Box 251
 Riyadh 11411
 Tel : 476 8177

JEDDAH (only) SR 25/-

IFTIKHAR-UD-DIN
 Manarah Market,
 Hayy-ul-Aziziyah,
 JEDDAH
 TEL 8702180

D.D./Ch. To, Maktaba Markazi Anjuman Khudam ul Quran Lahore.
 U B L Model Town Ferozpur Rd Lahore.

ادارہ تحریر

شیخ جمیل الرحمن
 حافظ عارف سعید
 حافظ خالد محمود خضر

مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

مقام اشاعت: ۳۶- کے باؤل ٹاؤن لاہور ۵۴۰۰۰ - فون: ۸۵۶۰۰۳-۸۵۶۰۰۴
 سب آفس: ۱۱- واؤڈ سنزل نژاد رام باغ شاہراہ لیاقت کراچی۔ فون: ۲۱۶۵۸۶۶
 پبلشرز: لطیف الرحمن خان طابع، رشید احمد چودھری، مکتبہ ہدیہ لاہور

مشمولات

تذکرہ و تبصرہ ————— ۳

ڈاکٹر اسرار احمد

■ 'نقص غزل' ————— ۱۴

✓ یعنی جماعتِ اسلامی کی تاریخ کا ایک تاریک باب (۱)

ڈاکٹر اسرار احمد

■ باب اوّل ————— ۱۹

جائزہ کیسٹی کی رپورٹ اور اس کے خلاف

مولانا مودودی کی چارج شیٹ

باب دوم _____ ۳۲

مولانا اصلاحی کاجوای جلد

اور جائزہ کیٹی کا دفاع

■ باب سوم ————— ۵۷

مولانا مودودی اور مولانا اصلاحی کی رفاقت کا تاریخی

پس منظر اور جماعت اسلامی کا تنظیمی ڈھانچہ

باب چہارم ————— ۷۱

مولانا موردودی اور مولانا اصلاحی کے استغفہ

تجارت کی نئی کوشش اور راقم الحروف کا موقف

قارئین گرام!

۱۔ غور کریں کہ غافل پر چسپاں سلب پر آپ کا نام دینے اور زر تعاون ختم ہونے کی تاریخ درج

ۛ۔ اگر آپ ان میں کوئی غلطی پاتی تو مذکورہ سلیپ پر ہی درستی کر کے ہمیں ارسال فرما دیجئے

نیز آئندہ خط و کتابت کرنے وقت حوالہ کے لیے سلیپ پر درج کمپیوٹر کا حوالہ دینا نہ بھولے گا

ملک: سرکاری

تذکرہ و تبصرہ

حسب اعلان 'مفتاح' کی اشاعت خصوصی پیش خدمت ہے جس میں 'نقل غزل' کی چار اقساط نکھاشائع ہو چکی ہیں۔ پانچویں قسط کے لئے صفحات کی کمی کے باعث جبکہ بھی نہیں نکل سکی اور ویسے بھی اس میں اجتماع ماجھی گوٹھ کا ذکر نامکمل ہے۔ انشاء اللہ اسے مکمل کر کے آئندہ اشاعت میں پیش کر دیا جائے گا۔

'نقل غزل' کا عنوان سورہ نمل کی آیت نمبر ۳۳ سے ماخوذ ہے جس میں ایک ایسی حواس باختہ بڑھیا کا نقشہ کھینچا گیا ہے جو محنت و مشقت جھیل کر سوت کا پتی ہے اور پھر خود ہی اسے کلڑے کلڑے کر کے گویا اپنے سارے کئے کر ائے پر پانی پھیر دیتی ہے۔ جماعت اسلامی پاکستان کی تاریخ میں بھی ۵۷-۱۹۵۶ء میں ایک ایسا ہی موقع آیا تھا جب مولانا مودودی مرحوم نے اپنے بعض غلط اقدامات سے ایسی صورت پیدا کر دی کہ مولانا عبد الجبار غازی، مولانا امین احسن اصلاحی، مولانا عبد الغفار حسن، مولانا عبد الرحیم اشرف، مولانا الصمد احمد بلخی، شیخ سلطان احمد، میاں فضل احمد، چودھری عبد الحمید اور جناب سعید ملک سمیت جماعت کی قیادت کی پوری صف دوم، اور راقم الحروف ایسے بہت سے نوجوان کلرکن جماعت سے طے شدہ ہو گئے۔ راقم نے جب ۱۹۶۶ء میں مولانا مودودی مرحوم کے ان اقدامات اور ان کے نتیجے میں پیدا ہونے والے حالات و واقعات کی 'روداد' قلمبند کرنے کا ارادہ کیا تو دقتاً ذہن سورہ نمل کی تذکرہ والا آیت کی جانب نکل ہوا۔ چنانچہ 'نقل غزل' ہی کو اس طرح داستان کا عنوان بنالیا۔

اس تحریر کا آغاز ہی ان الفاظ سے ہوتا ہے کہ: 'راقم الحروف نے جو بیان جائزہ کتب کی خدمت میں پیش کیا تھا وہ کتب کو پیش کئے جانے والے تحریری بیانوں میں سب سے زیادہ طویل تھا۔' لہذا ضروری ہے کہ سب سے پہلے 'جائزہ کتب' کا اعلیٰ تعریف کرنا

دیا جائے۔ اور اس کے لئے بجائے اس کے کہ اب کچھ لکھا جائے مناسب ہے کہ انہی الفاظ کو درج کر دیا جائے جو راقم نے ۱۹۶۶ء میں اپنے دس سال قبل کے تحریر شدہ 'میلان' کو "تحریک جماعت اسلامی: ایک تحقیقی مطالعہ" کے نام سے کتابی صورت میں شائع کرتے وقت اس کے دیباچے میں تحریر کئے تھے۔ یعنی:

"پیش نظر تحریر دراصل ایک بیان ہے جو بحیثیت رکن جماعت اسلامی راقم الحروف نے اکتوبر ۵۶ء میں جائزہ کمیٹی کی خدمت میں پیش کیا تھا۔

تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ جماعت اسلامی پاکستان کے اس کل پاکستان اجتماع کے موقع پر جو کراچی میں نومبر ۵۵ء میں منعقد ہوا تھا ایک اجلاس مرکزی مجلس شوریٰ کا منعقد ہوا جس کے سامنے وہ بہت سے اعتراضات اور متبادل تجاویز و مشورے پیش کئے گئے جو جماعت کی پالیسی اور نظام سے متعلق جماعت کے اراکین کی جانب سے موصول ہوئے تھے اور جن پر معترضین اور مجتہدین حضرات اجتماع ارکان میں بحث کرنا چاہتے تھے۔ مرکزی مجلس شوریٰ نے اس اندیشے کی بنا پر کہ اگر طریق کار اور دستور سے متعلق ان دقیق بحثوں کو ارکان کے اجتماع میں چھیڑنے کی اجازت دے دی گئی تو ہنگامہ برپا ہو جائے گا یہ فیصلہ کیا کہ ان اعتراضات اور تجاویز پر غور کرنے کے لئے کہ جن میں لقمہ جماعت اور اس کے دستور سے بحث کی گئی تھی ایک مجلس تدوین دستور کا انتخاب عمل میں لایا جائے جس میں جماعت کے تمام تنظیمی حلقوں کو قعدہ ارکان کے تناسب سے نمائندگی دی جائے تاکہ یہ مجلس جماعت کے لئے ایک نیا دستور مقرر کرے (اس مجلس میں حلقہ اوکاڑہ کے دو نمائندوں میں ایک راقم الحروف بھی منتخب ہوا تھا) اور ان اعتراضات اور تجاویز پر غور کرنے کے لئے جو جماعت کے طریق کار اور پالیسی سے متعلق ہیں ایک جائزہ کمیٹی کی تشکیل کی جائے جس کے سپرد یہ خدمت ہو کہ وہ تمام پاکستان کا دورہ کر کے جماعت کے عمومی حالات کا جائزہ لے، اور ارکان جماعت سے فرداً فرداً رابطہ قائم کر کے ان کی بے چینی کے اسباب معلوم کرے اور جو تجاویز ان کے ذہنوں میں ہوں ان کو مرتب کر کے ایک جامع رپورٹ مرکزی مجلس شوریٰ کے سامنے پیش کرے۔

یہ مجلس ابتداءً آٹھ ارکان پر مشتمل تھی، لیکن چند ماہ بعد بعض وجوہات کی بنا پر اس

کو مختصر کر دیا گیا اور حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب کی سرکردگی میں ان کے علاوہ مرکزی مجلس شوریٰ کے تین اور بزرگ اراکین یعنی مولانا عبدالجبار غازی، مولانا عبدالغفار حسن اور جناب شیخ سلطان احمد، مشترک اس "جائزہ کمیٹی" نے تقریباً آٹھ ماہ کے عرصے میں پورے پاکستان کا دورہ کر کے اپنے فرائض مفوضہ کو ادا کیا اور نومبر ۱۹۵۶ء میں ایک رپورٹ مرکزی مجلس شوریٰ کی خدمت میں پیش کر دی۔

یہی وہ جائزہ کمیٹی تھی جس کی خدمت میں پیش نظر بیان پیش کیا گیا۔

اس کے ساتھ ہی جائزہ کمیٹی کے تینوں "بزرگ اراکین" اور کمیٹی کے "فرائض مفوضہ" کے بارے میں بطور وضاحت یہ حاشیے درج کئے گئے تھے:

سلسلہ یہ خیال رہے کہ یہی وہ تین حضرات ہیں جن پر مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی اور مولانا امین احسن اصلاحی کی غیر موجودگی میں وقتاً فوقتاً جماعت اسلامی پاکستان کی امدت کی ذمہ داری ڈالی گئی۔

اس کے ساتھ ہی مرکزی مجلس شوریٰ منعقدہ ۱۵ تا ۱۸ مارچ ۱۹۵۶ء نے جائزہ کمیٹی کے متعلق حسب ذیل قرار داد منظور کی تھی۔

۱۔ جماعت کی پالیسی، نظم اور حالات کے متعلق جو اعتراضات، شکایات اور تجویزیں سالانہ اجتماع کے موقع پر موصول ہوئی تھیں ان کے پیچھے والوں سے گفتگو کر کے یہ تحقیق کریں کہ ان شکایات کی بنیاد کیا ہے اور وہ اصلاح کے لئے اجمالی صورت میں کیا تجویزیں پیش کرتے ہیں۔

۲۔ جماعت کے اراکین میں اگر کچھ لوگ ایسے ہیں جو اس کی پالیسی، طریق کار اور حالات کے بارے میں کچھ تبدیلی چاہتے ہیں تو ان سے تحقیق کریں کہ وہ کیا تبدیلی چاہتے ہیں۔

جائزہ کمیٹی نے اپنی رپورٹ تقریباً ایک سہ ماہ کی محنت و مشقت کے بعد وسط نومبر ۱۹۵۶ء میں پیش کی اور اس پر غور کرنے کے لئے مرکزی مجلس شوریٰ کا اجلاس ۲۵ نومبر کو شروع ہوا۔ اور اس روز سے لے کر اواخر فروری ۱۹۵۷ء میں ماہی گوشت کے اجتماع لارکن کے اختتام تک جماعت ایک شدید بحران سے گزری جس نے ۱۹۵۶ء میں قائم

ہونے والی جماعت کو 'متم' اور ایک نئی جماعت اسلامی کو 'جتم' دیا۔ چنانچہ اسی بھران کی داستان ہے جو 'نقل غزل' کے عنوان سے پیش خدمت ہے۔ اس بھرائی دور کے بعض "ناخوشگوار اور کریہہ واقعات" کی جانب راقم الحروف نے رکنیت جماعت سے مستعفی ہوتے ہوئے اپنے اشعار کے خط میں اشارہ کیا تھا جس کا اقتباس ذیل میں درج کیا جا رہا ہے اس لئے کہ یہی گویا اس 'نقل غزل' کا اشاریہ یا انڈکس ہے۔ (واضح رہے کہ میری یہ تحریر اجتماع ماچھی گوٹھ کے کل دو ماہ بعد کی ہے جو ۲۹ رمضان المبارک ۱۳۸۶ء مطابق اپریل ۱۹۵۷ء بحالت احتکاف لکھی گئی تھی!)

"جائزہ کمیٹی کی رپورٹ پیش ہونے سے لے کر اجتماع ماچھی گوٹھ تک جماعت اسلامی پاکستان کے حلقوں میں جن ناخوشگوار اور کریہہ واقعات کا پھر چلا ہے ان کو محض یاد کرنے ہی سے انسان کو سخت اذیت اور کرب کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ اس پندرہ روزہ شوریٰ کے دوران جس میں رپورٹ پر غور ہوا۔ شوریٰ کے فعل عناصر کا دو متقابل اور متضاد گرد ہوں میں تقسیم ہوا۔" رت روز قدح کے بعد اور بالآخر خوفِ انتشار کی بنا پر ہلاکراہ کسر و اکسر کے ذریعے ایک لایحی اور مصل قرار داد کا پاس ہونا پھر اس کی مختلف توجہیں اور جماعت کے مختلف حلقوں کی طرف سے مختلف ردِ عمل اس کے نتیجے کے طور پر سازشوں کی بر ملا تہمتیں اکابرین جماعت کا ایک دوسرے کے ہارے میں انتہائی گری ہوئی رايوں کا اظہار، سید ملک صاحب کا سنسنی خیز استعفاء اور اس کا اسی انداز میں قہم جماعت کی طرف سے نقاب، امیر جماعت کا جائزہ کمیٹی کے چاروں ارکان پر نجوی، گروہ بندی اور "غیر شعوری" سازش کا الزام، مولانا امین احسن صاحب کا استعفاء از رکنیت جماعت، امیر جماعت کا جذباتی انداز میں استعفاء از امارت جماعت، جماعت کے اندر ایک مہم کے انداز میں امیر جماعت پر قرار داد ہائے احمقہ، دو اراکین مرکزی شوریٰ کی رکنیت جماعت کا قتل، مولانا عبد الجبار غازی صاحب کا استعفاء از رکنیت جماعت، مولانا عبد الغفار حسن صاحب کا استعفاء از منصب جماعت، سلطان احمد صاحب کا استعفاء از رکنیت شوریٰ..... یہ سارے معاملات میرے لئے اس اہلکار سے تو غیر متوقع نہ تھے کہ میری تو رائے ہی یہ تھی کہ اب جماعت ایک خالص سیاسی جماعت بن گئی ہے اور یہ اس کے ناگزیر ثمرات ہیں لیکن اس لحاظ سے کمر توڑ دینے والے تھے

کہ جماعت میں اخلاقی منزل اور گمراہی کے ہارے میں اتنی پست رائے میں نے ابھی قائم نہیں کی تھی.....۔“

۱۹۶۶ء میں جب راقم نے اپنی کتاب ”تحریک جماعت اسلامی“ شائع کی ’نقض غزل‘ کا اکثر و بیشتر حصہ تسوید و تبسعی کے مراحل سے گزر چکا تھا۔ لہذا راقم کے دل میں یہ خیال پیدا ہوا تھا کہ اسے بھی کتاب میں شامل کر دے۔ لیکن بوجہ اس خیال کو ترک کر دیا گیا۔ ان ’وجوہ‘ میں سے ایک تو وہ ہے جس کی جانب اسی تحریر میں اشارہ ہے جو ’مبتاق‘ ستمبر ۱۹۶۶ء میں جب ’نقض غزل‘ کی سلسلہ وار اشاعت کا آغاز ہوا تو اس کے تعارفی نوٹ کی حیثیت سے درج کی گئی تھی، اور جسے اب بھی من و عن شامل اشاعت کیا جا رہا ہے۔ (دیکھئے ’نقض غزل‘ کے ٹائٹل کا اندرونی صفحہ!)

’نقض غزل‘ کو ”تحریک جماعت اسلامی: ایک تحقیقی مطالعہ“ میں شامل نہ کرنے کا ایک دوسرا سبب یہ تھا کہ میرے ذہن میں اس کتاب کے حصہ دوم کا خاکہ مکمل ہو گیا تھا، جس کا باب اول اسے بنانا تھا۔ یہی وجہ ہے کہ جب ’مبتاق‘ میں اس کی سلسلہ وار اشاعت ہوئی تو پانچوں پرچوں کی ’فہرست مضامین‘ اور ہر قسط کے عنوان میں اس کی صراحت موجود تھی کہ یہ ”تحریک جماعت اسلامی حصہ دوم“ کے سلسلہ کی پہلی کڑی ہے۔

”تحریک جماعت اسلامی“ کے اس مجوزہ حصہ دوم کو تین ابواب پر مشتمل ہونا تھا: ایک تو یہی ’نقض غزل‘ جس کا حصہ اول اس وقت پیش نظر ہے، اور حصہ دوم انشاء اللہ آئندہ شمارے میں پیش کر دیا جائے گا!

دوسرا باب ’تغیر جدید‘ کے عنوان سے مولانا مودودی کے ان تین نہایت اہم لیکن اسی قدر ’خطرناک‘ نظریات پر بحث و تنقید پر مشتمل ہوتا جن پر اجتماع ماہمیں کو ٹھہ کے بعد ایک ’نئی جماعت اسلامی‘ کی تعمیر جدید ہوئی۔ یعنی:

ایک یہ کہ کسی بھی تحریک کے اصول جب آغاز میں بیان ہوتے ہیں تو کچھ اور ہوتے ہیں، لیکن جب عمل کی دنیا میں حقائق و واقعات کا سامنا ہوتا ہے تو ان میں ’حکمت عملی‘ کے تقاضوں کے مطابق لازماً تغیر و تبدل ہو جاتا ہے اور یہ ’قاعدہ کلیہ‘ اتنا اٹل ہے

کہ دوسروں کا تو ذکر ہی کیا، خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تحریک بھی اس سے مستثنیٰ نہیں رہ سکی تھی! اعاذنا اللہ من ذالک

دوسرے یہ کہ مشہور اور مدوح لوگوں کی شخصیتیں جو کچھ کتابوں میں نظر آتی ہیں حقیقتہً ویسی نہیں ہوتیں بلکہ گوشت پوست کے بنے ہوئے انسان ان کا فکری تصویروں سے بہت مختلف ہوتے ہیں۔ اور یہ اصول بھی اتنا قطعی ہے کہ خود صحابہ کرام رضوان اللہ علیہ اجمعین بھی جیسے کچھ تاریخ اور سیرت کی کتابوں میں نظر آتے ہیں واقعہً ویسے نہیں تھے، یہاں تک کہ اگر ان کے دور میں بھی کوئی جائزہ کمیٹی تشکیل دی جاتی تو وہ اس سے بھی کہیں زیادہ گھٹاؤ ناگند جمع کر کے لاسکتی تھی جتنا جماعت اسلامی کی جائزہ کمیٹی نے پیش کیا ہے۔ (معاذ اللہ!!)

تیسرے یہ کہ تحریکوں صرف اصولوں کی بنیاد پر نہیں چل سکتیں بلکہ ان کے لئے

ع "نگہ بلند، سخن دلنواز، جاں پر سوز"

کی حامل شخصیتیں ناگزیر ضرورت کے طور پر درکار ہوتی ہیں، لہذا اگر عالم واقعہ میں ایسی کوئی شخصیت دستیاب نہ ہو تو "بیراں نے پرند، مریداں سے پراند" کے مطابق ایسی کسی شخصیت کا مصنوعی طور پر تیار کرنا نہ صرف درست بلکہ لازمی ہے!

اور تیسرا اور آخری باب "نوبت بایں جارسید" کے عنوان سے تحریر کیا جانا مقصود تھا جس میں "لَعَلَّكَ بِأَخْبَارِ نَفْسِكَ عَلَى أَمَارِئِهِمْ" (الکہف: ۶) کے مصداق تہذ کرہ ہلاکتوں، نظریات کے ان آثار و ثمرات اور نتائج و عواقب کا اجمالی جائزہ پیش ہوتا جنہوں نے جماعت اسلامی کی مجموعی پالیسی اور اس کے وابستگان کے مزاج کو اس درجہ تبدیل کر کے رکھ دیا ہے

۱۔ مولانا امین احسن املاقی نے مولانا مودودی مرحوم کے اس خطرے بکت عملی پہنچائی بحر پر حقیقت کی تھی، لیکن اول تو اس کا جواب مولانا مودودی نے دیا اور پھر جواب الجواب کا جو سلسلہ چلا وہ اتنا طویل ہو گیا کہ جماعت کے اکثر لوگ اس کی علمی و استدلالی بھول بھلیوں میں گم ہو کر رہ گئے۔۔۔۔۔۔ دوسرے خود مولانا نے اس پر صرف علمی تنقید پر اکتفا کی اور اس کے جو نتائج تحریر کی و تحسینی سطح پر ظاہر ہو سکتے تھے اور باطنی طور پر ہے، ان کی جانب توجہ نہ کی۔ لہذا اس کی شناخت سے جماعت کے عام ارکان اور کلرکوں کو مستنبط کرنے کا حق ادا نہ ہو سکا

”کہ پہچانی ہوئی صورت بھی پہچانی نہیں جاتی!“

راقم کے ذہن میں ابھی یہ مواد پک ہی رہا تھا کہ ایک بالکل نئی صورت حال پیدا ہو گئی۔ اور وہ یہ کہ جیسے ہی ”تحریک جماعت اسلامی“ شائع ہوئی ایک جانب اخبارات و رسائل اور دوسری جانب انفرادی خطوط میں تبصرے شروع ہو گئے جن میں جماعت اسلامی سے علیحدگی اختیار کرنے والوں پر ایک ”الزام“ تقریباً بالاتفاق عائد کیا گیا۔ مگر روزنامہ ”نوائے وقت“ لاہور نے لکھا:

”تذرا کہ کی موثر ترین بلکہ اعلیٰ من الشخص صورت یہ ہوتی ہے کہ انسان جس بات کو سچ اور درست سمجھے اس کے صرف انفرادی اظہار پر استغناء کرے بلکہ اپنے ہم رائے وہم خیال اصحاب سے مل کر اپنے نزدیک سچ اور درست کو بروئے کار بھی لائے۔ یہ عجیب بات ہے کہ جماعت اسلامی سے علیحدہ ہونے والوں نے اپنے اس اقدام کے بارے میں لکھا تو بہت کچھ ہے لیکن اب تک کوئی مثبت اقدام نہیں کیا۔“

اسی طرح روزنامہ ”کوہستان“ کے تبصرہ نگار نے تحریر کیا:

”اس کتاب کا مطالعہ کرنے کے بعد ایک سوال قاری کے ذہن میں بڑی شدت کے ساتھ ابھرتا ہے کہ جماعت اسلامی کے بارے میں جن لوگوں کو شکایت تھی کہ وہ صحیح سچ پر کام نہیں کر رہی ہے اور اسی بنا پر وہ اس سے الگ ہوئے، کیا انہوں نے علیحدگی کے بعد سے آج تک نو دس سال کے طویل مرحلہ میں اپنے انداز فکر کے مطابق کوئی کام بھی کیا۔ کیونکہ جن تک تحریک اسلامی کے نصب العین کا تعلق ہے ان حضرات کو پہلے بھی اس سے اتفاق تھا اور اسی بنا پر یہ اس میں شامل ہوئے تھے اور آج بھی جب یہ کتاب طبع ہو کر سامنے آئی ہے انہوں نے اس نصب العین سے اختلاف نہیں کیا۔ ایسی صورت میں علیحدگی کے بعد بھی اس نصب العین کے لئے اپنے انداز فکر اور طریق کار کے مطابق کام کرنے کی ذمہ داری سے بری الذمہ نہیں ہو جاتے۔“

اس الزام کے جواب میں ”الحمد للہ“ کہ ”راقم المحروف نے کسی خن سازی سے کام نہیں لیا بلکہ صاف ”اعتراف فقیر“ کرتے ہوئے جماعت سے علیحدہ ہونے والے حضرات کی خدمت میں گزارش کی کہ وہ اس پر برافروختہ ہونے کی بجائے معیذہ اللہ سے غور کریں:

”ہمیں اس کو تہی اور تقصیر کا صاف اعتراف ہے اور ہم تسلیم کرتے ہیں کہ علیحدہ ہونے والوں پر جماعت اسلامی اور اس کے ہم خیال حضرات کا یہ الزام بالکل درست ہے کہ انہیں مجتمع ہو کر اس خج پر عملی جدوجہد کا آغاز کر دینا چاہئے تھا جس کو وہ صحیح سمجھتے تھے..... آخر میں ہم جماعت سے علیحدہ ہونے والے حضرات کی خدمت میں بھی یہ گزارش کرنا چاہتے ہیں کہ مذکورہ بالا الزام پر مشغول ہونے کے بجائے اس پر ٹھنڈے دل سے غور کریں اور واقعی جائزہ لیں کہ یہ الزام کس حد تک حقیقت پر مبنی ہے..... ہماری دیانت دار اند رائے یہی ہے کہ اسباب خواہ کچھ بھی ہوں، بہر حال اس معاملے میں ہم سب سے مجموعی طور پر کوتاہی ہوئی ہے اور اس ’الزام‘ کا اصل جواب ہماری جانب سے یہی ہونا چاہئے کہ جماعت اسلامی کے طریق کار میں جن غلطیوں کی نشاندہی کر کے ہم علیحدہ ہوئے تھے، ان سے پہلو بچا کر اس مقصد کے لئے اجتماعی جدوجہد شروع کی جائے جس کے لئے جماعت اسلامی قائم ہوئی تھی۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔“ (تذکرہ تبرہ، ’یشاق‘ لاہور بابت اگست ۱۹۶۶ء)

اس کے نتیجے میں بحمد اللہ ”معتزلین جماعت اسلامی“ کے حلقے میں واقعی بالکل پیدا ہو گئی جس کے باعث پہلے ”قرار دادِ رحیم آباد“ منعقد شہر پر آئی اور پھر ”اجتماعِ رحیم یار خان“ منعقد ہوا۔ اور ساتھ ہی اسباب اور بزرگوں کی جانب سے ایک زوردار تقاضا ہوا کہ اب جبکہ ہم ایک مثبت تعمیر کی جانب پیش قدمی کر رہے ہیں پرانی تلخیوں کی یاد تازہ نہ کی جائے۔ تو اگرچہ میرا ذہن اسے تسلیم نہیں کرتا تھا لیکن میں نے بزرگوں کی بات تسلیم کرتے ہوئے قلم روک دیا!

وہ دن اور آج کا دن یہ داستان جو پہلے ہی دس سال پرانی ہو چکی تھی دونوں مہینوں اور سالوں کے بوجھ تلے مزید دبتی چلی گئی۔ یہاں تک کہ اب اس پر پورے تینتیس سال بیت چکے ہیں اور حقائق و واقعات پر ٹکٹ صدی کا دبزد پر دھڑچکا ہے۔

ان حالات میں اگر اب اس دور کے واقعات کو محض حلقے اور یادداشت کی بنیاد پر تحریر کرنے کی کوشش کی جائے تو اس میں یقیناً ذہول اور لسان کی بنا پر بہت سی غلطیوں کا احتمال ہے۔ قیمت ہے کہ ’نقص غزل‘ کی پانچ قسطیں ۶۷-۱۹۶۶ء میں شائع

ہو گئی تھیں جب اس المیے کے سارے کردار بقیہ حیات تھے۔ خصوصاً مولانا مودودی نہ صرف یہ کہ زندہ تھے بلکہ پوری طرح ہلاک و چوبند تھے۔ اور جماعت اسلامی کی قیادت کی ذمہ داری بھر پور طور پر ادا کر رہے تھے۔ لہذا اگر ’نقص غزل‘ کی کسی بہت کی تردید نہ انہوں نے کی نہ کسی اور نے جیسے کہ واقعہ ہے تو یہ اس کے مشمولات کے مستند (Authentic) ہونے کی دلیل قاطع ہے۔ ویسے بھی اس میں اصل اہمیت کی حامل تو چند دستاویزات ہیں جن میں کسی کی بیشی کا کوئی احتمال سرے سے موجود ہی نہیں ہے۔

اس دوران میں کئی بار خیال آیا کہ تاریخ کی یہ امانت ادا کر ہی دی جائے اور تاریخ جماعت اسلامی کے اس ’تدیک باب‘ کو منظر عام پر لے ہی آیا جائے خصوصاً جب ان واقعات و حوادث کو گزرے پورے تیس برس ہو گئے اور اتفاق سے یہ وہی دن تھے جب اخبارات میں مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم کی کتاب کے اُن ’منجد‘ (Sealed) اور اراق کی ’رہائی‘ (Release) کا چرچا ہو رہا تھا جن کی اشاعت تیس سال کے لئے مؤخر کر دی گئی تھی تب تو یہ داعمیہ شدت کے ساتھ پیدا ہوا کہ اب ان دستاویزات کو بھی ’رہا‘ کر ہی دیا جائے۔ چنانچہ تقریباً دو سال قبل اس کا حتمی فیصلہ کر بھی لیا گیا تھا مگر بعض اسباب کی بنا پر معاملہ پھر التوا میں پڑ گیا۔ اسی طرح لگ بھگ ایک سال قبل تو نہ صرف یہ کہ دوبارہ فیصلہ ہو گیا بلکہ اس کا اعلان بھی کر دیا گیا لیکن اللہ کی مشیت پھر آڑے آ گئی۔ یہ اعلان اور اس کا پس منظر ’میشاق‘ باب فروری ۱۹۸۹ء میں شائع ہوا تھا جو من و عن درج ذیل ہے:

”جذہ میں ایک مفصل ملاقات برنی برادران سے بھی ہوئی جس کا ذکر ایک خاص اقتباس سے ضروری ہے۔ یہ دونوں بھائی ڈاکٹر شہامت حسین برنی اور ڈاکٹر فرحت حسین برنی، جدید تعلیم کی اعلیٰ ترین ڈگریاں رکھنے کے ساتھ ساتھ (ڈاکٹر شہامت معالجہ امراض نفسیاتی میں ڈاکٹریٹ کے حامل ہیں اور ڈاکٹر فرحت انجینیئرنگ میں) نہایت نیک طبیعت اور گھرے مذہبی حراج کے حامل ہیں۔ اور دونوں ہی نے نہایت قلیل مدت میں قرآن مجید کے ساتھ گھرے شغف کے علاوہ درس قرآن کی عمدہ ملاحیت حاصل کر لی ہے!

ان میں سے فرحت صاحب کی جماعت اسلامی کی تحریک کے ساتھ وابستگی نہایت گہری اور

جذباتی ہے'۔۔۔۔۔ اور وہ غالباً اس وقت جماعت کے جدہ کے محلے کے سربراہ ہیں! انہوں نے ایشیائی مفکوروں میں ملتِ حسرت کے ساتھ کہا کہ آپ کو جماعتِ اسلامی سے علیحدہ ہرگز نہیں ہونا چاہئے تھا! اور جب میں نے عرض کیا کہ اصل واقعہ یہ ہے کہ ہم لوگ خود علیحدہ نہیں ہوئے تھے'۔۔۔۔۔ بلکہ ہمیں جبراً علیحدہ کیا گیا تھا اور حالات ایسے پیدا کر دئے گئے تھے کہ اگر ہم جماعت سے علیحدہ نہ ہوتے تو ہماری معنوی موت واقع ہو جاتی، اس لئے کہ اجتماعِ ماچھی گوٹھ (فروری ۱۹۵۷ء) میں طے یہ پایا تھا کہ جو لوگ جماعت کی موجودہ پالیسی سے اختلاف رکھتے ہوں وہ اپنی رائے کا اظہار نہ تحریری طور پر کر سکتے ہیں۔۔۔۔۔ نہ ذہنی طور پر۔۔۔۔۔ انہیں صرف جماعت کے کل پاکستان اجتماعِ ارکان میں اظہارِ رائے کا حق حاصل ہو گا۔۔۔۔۔ اس کے علاوہ وہ جماعت کے مقامی یا ملحقہ دار اجتماعات میں اپنی رائے کا اظہار کر سکیں گے نہ ارکانِ جماعت سے نجی مفکوروں میں!۔۔۔۔۔ اور ارکان کے کل پاکستان اجتماعِ کلبے میں نہ یہ یقینی ہوتا ہے کہ وہ کتنے وقفے کے بعد ہو سکے گا، نہ ہی اس میں کسی اختلافی نقطہ نظر کو تفصیلاً پیش کرنے کا موقع یا عمل ہوتا ہے!۔۔۔۔۔ گویا جماعتِ اسلامی میں اظہارِ رائے کی آزادی ہاتھی کے اُن دانتوں کے مانند ہے جو دیکھنے میں تو بہت بڑے بڑے نظر آتے ہیں لیکن کھانے کے کام نہیں آسکتے!!

اس پر جس حیرت اور تعجب کا اظہار برنی صاحب نے کیا اس پر خیال آیا کہ جماعتِ اسلامی کی تاریخ کے اس گمشدہ باب کو اب منظرِ عام پر لے لی آتا چاہئے جو ۵۶ تا ۵۸ء کے واقعات پر مشتمل ہے اور جس کا ایک اہم حصہ راقم نے بائیس سال قبل ۶۷-۶۹ء میں 'تفصیلِ غزل' کے عنوان سے تحریر بھی کر دیا تھا اس لئے کہ اس کے بغیر جماعت کے یہی خواہوں پر ہمارا موقف صحیح طور پر واضح نہیں ہو سکتا۔۔۔۔۔ اور ویسے بھی ان حوادث پر اب تیس سال سے زیادہ کا عرصہ بیت چکا ہے۔۔۔۔۔ اور اتنے عرصے کے بعد تو دنیا میں حساس ترین دستِ بڑات کو بھی شائع کر دیا جاتا ہے۔۔۔۔۔ تاکہ حقائق و واقعات کا علم صفحہ ہستی سے بالکل گرمی نہ ہو جائے اور بعد میں آنے والے لوگ ماضی کے حوادث کے بارے میں صحیح رائے قائم کر سکیں اور مستقبل کے بارے میں صحیح فیصلے کر سکیں۔۔۔۔۔ اس پر یہ بھی یاد آیا کہ یہ فیصلہ ہم نے تقریباً ایک سال قبل کر بھی لیا تھا لیکن پھر دوسری مصروفیات ملنے لگی ہیں۔

بر محل اب قد نیمی 'مشتق' نوٹ فرمائیں کہ 'مشتق' کی آئندہ اشاعت پستِ مریخ

۸۸۹ء میں 'نقض غزل' کی دو پانچ قطعیں یکجا شائع کر دی جائیں گی جو ۶۷-۶۶ء میں شائع ہوئی تھیں اور انشاء اللہ اپریل کے پرچہ میں اس کی تکمیل کر دی جائے گی۔ واللہ الموفق والمستعان!۔

اجنے حتی وعدے کی قہیل جس سبب سے نہ ہو سکی وہ یہ تھا کہ قریبی رفقاء کا اصرار تھا کہ اس مضمون کو قسط وار شائع کرنے کی بجائے یکشت کتابی صورت میں شائع کیا جائے اور اس کے لئے جو فرصت اور یکسوئی درکار تھی وہ کسی صورت میں نہیں آ رہی تھی۔ چنانچہ معاملہ لیت و لعل ہی میں تھا کہ اچانک ہفت روزہ 'آئین' نے مشکل حل کر دی۔ کہ ایک جانب تو مولانا مودودی مرحوم کی وہ میثاقہ تقریر شائع کر دی جس سے مولانا کا پورا فلسفہ قیادت و امارت ان کے اپنے الفاظ میں سامنے آ گیا اور اس طرح راقم کو یہ گوہر مقصود حاصل ہو گیا جس کی وہ ایک عرصے سے تلاش میں تھا (یہ تقریر یا تحریر گزشتہ "مہیناق" میں اس وعدے کے ساتھ شائع کی جا چکی ہے کہ اس پر 'مخاکہ' ہم بعد میں کریں گے چنانچہ انشاء اللہ اسی 'نقض غزل' کے حصن میں یہ وعدہ بھی جلد پورا کر دیا جائے گا)۔۔۔۔۔ اور دوسری جانب جماعت سے علیحدہ ہونے والوں، بالخصوص راقم ل ذات پر نہایت رکیک حملہ کر کے شدید تقاضا پیدا کر دیا کہ صحیح حقائق کو بلا تاخیر سامنے لایا جائے۔ بصورت دیگر لوگ یہ پلور کرنے میں حق بجانب ہوں گے کہ ہم نے ان کے عائد کردہ الزامات کو درست تسلیم کر لیا ہے۔ بنابرین قریبی رفقاء کی رائے بھی مل گئی جس کے نتیجے میں 'نقض غزل' کا حصہ اول پیش خدمت ہے (حصہ دوم بھی انشاء اللہ اگلے ہی ماہ سامنے آ جائے گا)

ان مضامین میں جیسے کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے اصل اہمیت تو بعض 'دستویزات' کی ہے، تاہم انہیں ایک مسلسل اور مربوط تحریر کی صورت دینے کے لئے گاہ بگاہ راقم نے ذاتی تجویزے اور تبصرے بھی آگئے ہیں جن کا لہجہ بالعموم تلخ اور درشت ہے۔ اس لئے یہ میری اس دور کی تحریریں ہیں جب مجھ پر مولانا مودودی کے بارے میں تلخی کا ٹک غالب تھا۔ اپنی اس دور کی بعض دوسری تحریروں کو جب راقم نے ۸۸۳ء میں کتابی صورت میں شائع کیا تھا تو بعض وضاحتیں دی جا چکی ہیں درج کی تھیں۔ ان کا ضروری

بہارِ نعل کیا جا رہا ہے :

”پیش نظر مجموعے کی اشاعت سے نعل جب میں نے اپنی آج سے پندرہ سولہ سال قبل کی ان تحریروں کا جائزہ تنقیدی نگاہ سے لیا تو الحمد للہ کہ اس امر کا تو پورا اطمینان ہوا کہ ان میں حالات و واقعات کا جو تجزیہ سامنے آیا ہے وہ صد فی صد درست ہے۔ البتہ یہ احساس ضرور ہوا کہ ان میں بعض مقالات پر طرزِ تعبیر اور اندازِ تحریر میں تغلی شامل ہو گئی ہے، جو نہ ہوتی تو بہتر تھا۔ گویا اگر میں ان موضوعات پر آج قلم اٹھوں تو تجزیہ تو بنیادی طور پر وہی ہو گا لیکن اندازِ اتالیغ نہ ہو گا۔

لیکن اب ان تحریروں سے اس تغلی کو نکالنا نہ ممکن ہے نہ مناسب — ممکن اس لئے نہیں کہ وہ ان کے پورے تانے بانے میں جینی ہوئی ہے، اور مناسب یا درست اس لئے نہیں کہ پرانی تحریروں کو اگر پرانی تحریروں کی حیثیت سے شائع کیا جائے تو ان میں رد و بدل تعین و تالیف کے اصولوں کے خلاف ہے۔ اگر صاحبِ تحریر کی رائے میں بعد میں کوئی تبدیلی واقع ہوئی ہو تو اسے اضافی حواشی کی صورت میں درج ہونا چاہئے یا طبعہ و وضاحت کی شکل میں!

اس ضمن میں مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم و مغفور کا معاملہ خصوصی اہمیت کا حامل ہے۔ اس نئے کہ ان کے ساتھ میرے ذہنی و قلبی تعلق میں اتنا چمکاؤ کی کیفیت شدت کے ساتھ واقع ہوئی ہے۔ چنانچہ اس کا آغاز شدید ذہنی و فکری مرحوبیت اور گہری قلبی محبت و عقیدت کے ساتھ ہوا، جس میں ذاتی احسانِ مندی کا عنصر بھی شدت کے ساتھ موجود تھا۔ لیکن پھر جب اختلاف پیدا ہوا تو وہ بھی اتنی ہی شدید تھا اور اس کے نتیجے میں طویل عرصے تک مایوسی ہی نہیں شدید بیزاری کی کیفیت قلب و ذہن پر طاری رہی، لیکن آخر کار اس پر افسوس، ہمدردی اور حسرت کا رنگ غالب آ گیا اور قلب کی گہرائیوں میں کم از کم احسانِ مندی کے احساسات جہم و کھل عود کر آئے۔

میری پیش نظر تحریروں پر جو نکتہ ان تین ادوار میں سے درمیانی دور سے تعلق رکھتی ہیں لہذا ان میں تغلی کا رنگ بہت نمایاں ہے جس کے لئے میں مولانا مرحوم کے تمام معبوتین و معتربین سے بھی معذرت خواہ ہوں اور مجھے یقین ہے کہ اگر ۱۹۷۹ء میں امریکہ میں مولانا سے میری وہ ملاقات ہو جاتی جس کی ایک شدید خواہش تھی تو

میں وہی گیا تھا تو میں ان سے بھی معافی حاصل کر لیتا۔ اس لئے کہ اسی زمانے کے لگ
 بھگ مجھے ایک اطلاع ایسی ملی تھی جس سے پورا اندازہ ہو گیا تھا کہ مولانا کے دل میں
 میری جانب سے کوئی محذور یا رنج نہیں ہے۔“ (حرید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو راقم کی
 تالیف: ”اسلام اور پاکستان“)

اس سلسلہ مضامین میں بہت سے ایسے حضرات کا ذکر بھی آرہا ہے جو اس عرصے
 کے دور ان اس عالم فانی سے رحلت فرما چکے ہیں، اللہ تعالیٰ ان کی ”اور ہماری“ اور جملہ
 مسلمانوں کی خطاؤں سے درگزر فرمائے اور سب کو اپنی رحمت و مغفرت کے سائے
 میں جگہ مرحمت فرمائے!

اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا وَ مَمَاتِنَا وَ شَاهِدِنَا وَ غَائِبِنَا وَ صَغِيرِنَا
 وَ كَبِيرِنَا وَ ذَكَرِنَا وَ اُنْثٰنَا — اَللّٰهُمَّ مَنْ اَخْيَبْتَهُ
 مِنْهَا فَاجِبْهُ عَلَى الْاِسْلَامِ وَ مَنْ تَوَقَّيْتَهُ مِنْهَا فَتَوَقَّهِ
 عَلَى الْاِيْمَانِ ، اٰمِيْن !

شمالی امریکہ میں رہائش پذیر حضرات

ڈاکٹر اسرار احمد صاحب

کے دروس و خطبات پر مبنی

کیسٹس (Cassettes)، کتب اور دیگر معلومات

کے لئے شکاگو کے نواح میں واقع درج ذیل آفس سے رابطہ کریں۔

Society of the Servants of Al Quran,

4112, Fairview Ave, Suite 203,

Downers Grove, Ill. 60515,

(708-512-0417)

نوٹ: روزانہ صبح ۸ تا شام ۴ بجے تک رابطہ کیا جاسکتا ہے (ماسوائے تعطیلات)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ قَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا

اے ہمارے رب، اگر ہم بھول جائیں یا چوک جائیں تو ان گناہوں پر، ہماری گرت نہ فرما۔

رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ

اور اے ہمارے رب، ہم پر ویسا بوجھ نہ ڈال جیسا تو نے اُن لوگوں پر ڈالا

عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا

جو ہم سے پہلے ہو گزرے ہیں۔

رَبَّنَا وَلَا تَجْعَلْنَا مَآلَ طَافَةٍ لَنَا بِهِ

اور اے ہمارے رب، ایسا بوجھ ہم سے نہ اٹھو جس کے اُٹھانے کی طاقت ہم میں نہیں ہے۔

وَاغْفِرْ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا

اور ہماری خطاؤں سے درگزر فرما، اور ہم کو بخش دے اور ہم پر رحم فرما۔

أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ •

تو ہی ہمارا کارساز ہے۔ پس کافروں کے مقابلے میں ہماری مدد فرما۔

ہمیں توبہ کی توفیق عطا کر دے

صحاری خطاؤں کو اپنی رمتوں سے ڈھانپ لے

الداعی الخیر: میاں عبدالواحد
بیگوان سٹیٹ
پکرافٹ انسٹوکیٹ لاہور

وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كَلِمَاتُهَا لَقَدْ ضَرَبْتُمْ عَلَيْهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْ لَا تُبَدِّلُهَا

نقصِ منزل

حصہ اول

یعنی

جائزہ دہی سے چھٹی گڑھ تک

النحل: ۹۲

اور اسے عورت کے مانند بنے جاؤ جسے نے مضبوط سے
کاتا ہوا سوت ٹیکڑے ٹیکڑے کر دیا۔!

”یہ مضمون دراصل راقم الحروف کی تالیف ”تحریک جماعت اسلامی“ کے ایک باب کے طور پر لکھا گیا تھا اور اس کی کتابت بھی ہو گئی تھی لیکن بعد میں اس خیال سے اسے روک لیا گیا کہ اس طرح ایک نو کتاب کی ضخامت بہت بڑھ جائے گی اور دوسرے قاری کا ذہن خالص اصولی اور نظریاتی بحث سے ہٹ کر ان افسوس ناک اور پیچ در پیچ واقعات میں الجھ کر رہ جائے گا جو جائزہ کمیٹی کی رپورٹ کے پیش ہونے کے بعد جماعت اسلامی کے حلقے میں رونما ہوئے۔ چنانچہ کتاب کے آخر میں صرف اس پر اکتفا کیا گیا کہ وہ قرارداد بھی ضمیمے میں شامل کر دی گئی جو جائزہ کمیٹی کی رپورٹ پر جماعت اسلامی پاکستان کی مرکزی مجلس شوریٰ نے پاس کی تھی اور وہ قرارداد بھی درج کر دی گئی جو شوریٰ کی اس قرارداد کو منسوخ کر کے جماعت کے کل پاکستان اجتماع ارکان منعقدہ ماچھی گوٹھ فروری ۱۹۵۷ء نے پاس کی۔

ان دونوں قراردادوں کے مابین جو واقعات و حوادث جماعت اسلامی پاکستان کے حلقے میں پیش آئے وہ اس اعتبار سے نہایت اہم ہیں کہ ان ہی کی وجہ سے جماعت ایک خطرناک انتشار سے دوچار ہوئی اور اس کے رہنماؤں اور کارکنوں کی ایک بڑی تعداد جماعت سے مستعفی ہونے پر مجبور ہو گئی، جس سے پاکستان کی تحریک اسلامی کا وقار بری طرح مجروح ہوا۔ چونکہ جماعت کا یہ انتشار تاحال جماعت کے اکثر و بیشتر ارکان و متفقین کیلئے بھی ایک معمہ ہی ہے اور ملک اور بیرون ملک کے ان لوگوں کیلئے بھی ایک ناقابل فہم مسئلہ بنا ہوا ہے جو اس ملک میں اسلام کے مستقبل سے دلچسپی رکھتے ہیں لہذا اس امر کی شدید ضرورت ہے کہ اس اصولی اور نظریاتی بحث کے ساتھ ساتھ جو وضاحت کے ساتھ پیش کی جا چکی ہے ان واقعات کو بھی سلسلہ وار ترتیب کے ساتھ پیش کر دیا جائے جن کی وجہ سے جماعت کے بہت سے رہنما اور کارکن جماعت کو چھوڑنے پر مجبور ہو گئے۔ ذیل کا مضمون اس سلسلے کی پہلی قسط ہے۔“

جائزہ کمیٹی کی رپورٹ اور اس کے خلاف مولانا مودودی کی چارج شیٹ

راقم الحروف نے جو بیان جائزہ کمیٹی کی خدمت میں پیش کیا تھا، وہ کمیٹی کو پیش کئے جانے والے تحریری بیانوں میں سب سے زیادہ طویل تھا اور اس کی دوسری امتیازی خصوصیت یہ تھی کہ جبکہ دوسرے اکثر زبانی و تحریری بیان زیادہ تر جماعت اسلامی کے ارکان و متفہمین اور خصوصاً اس کے ہمہ وقتی کارکنوں کی دینی و اخلاقی حالت اور دیانت و تقویٰ کے منافی واقعات و معاملات سے بحث کرتے تھے، وہاں اس بیان میں جماعت کی پالیسی پر اصولی تنقید اور اس کے موقف کے بارے میں اصولی بحث کی گئی تھی۔ اس طرح اس بیان نے اس دینی و اخلاقی گراؤ و انحطاط کی منطقی توجیہ پیش کر دی جس کی تفصیل دوسرے تحریری بیانوں میں درج تھی اور جس کا تذکرہ جماعت اسلامی کے بے شمار ارکان نے جائزہ کمیٹی کے سامنے پیش ہو کر زبانی گفتگوؤں میں انتہائی درد مندی اور پریشانی کے ساتھ کیا تھا۔ گویا کہ جبکہ دوسرے زبانی و تحریری بیان جماعت کے امراض کی علامات سے بحث کرتے تھے وہاں اس بیان نے ان امراض کی تشخیص پیش کر دی اور ان اسباب و عوامل کی نشاندہی کر دی جن سے ان امراض نے جنم لیا تھا اور تقویت پائی تھی۔

جائزہ کمیٹی کے بزرگ رکن مولانا عبد الجبار غازی صاحب نے بعد میں ایک موقع پر مجھے

بتایا کہ ”تمہارا بیان پڑھ کر میں نے اپنی نوٹ بک میں یہ الفاظ درج کئے تھے کہ —————
 ”حیرت ہوتی ہے کہ یہ نوجوان جو ہمارے مقابلے میں جماعت اسلامی میں ایک بالکل نووارد کی
 حیثیت رکھتا ہے اور جسے حالات و واقعات کا علم بہت کم ہے، محض لٹریچر کے منطقی تجزیے سے
 ان نتائج تک پہنچ گیا ہے جن تک ہم بوڑھوں کی رسائی تمام حالات و واقعات کے پیچشم سر
 مشاہدے سے ہوئی ہے۔“

کمیٹی کے ایک دوسرے رکن شیخ سلطان احمد صاحب نے اس بیان کے طریق استدلال کا ایک
 خلاصہ تیار کیا، تاکہ فوری حوالے کے کام آسکے۔ شیخ صاحب موصوف ہی نے مجھے ان بعض
 مقامات کی اصلاح کی جانب بھی متوجہ کیا جہاں شدت جذبات میں سخت الفاظ استعمال ہو گئے
 تھے، چنانچہ میں نے ایسے سخت الفاظ اور جملوں کو قلم زد کر دیا جن سے دلآزاری ہو سکتی تھی اور
 اصلاح کے بجائے ضد اور ہٹ دھرمی کے پیدا ہو جانے کا امکان تھا۔ کمیٹی کے کنوینر حکیم
 عبدالرحیم اشرف صاحب اور اس کے چوتھے رکن مولانا عبدالغفار حسن صاحب نے بھی
 منجسملہ اس بیان کو پسند فرمایا اور اس محنت پر مجھے داد دی جو میں نے دو ہفتے کے مختصر وقفے میں
 اس بیان کے تحریر کرنے پر صرف کی تھی۔

رپورٹ جائزہ کمیٹی..... جائزہ کمیٹی نے پورے ملک کا دورہ کرنے اور ان ارکان سے
 ملاقات کے بعد جو جماعت کی پالیسی اور طریق کار یا اس کے نظم و نسق اور دستور سے متعلق
 اپنا نقطہ نظر کمیٹی کے سامنے پیش کرنا چاہتے تھے، کچھ عرصہ اس پورے مواد کو مرتب کر۔
 میں صرف کیا اور بالآخر ایک جامع رپورٹ وسط نومبر ۱۹۵۶ء میں امیر جماعت کی خدمت میں
 پیش کر دی۔

یہ رپورٹ تاحال جماعت اسلامی پاکستان کا ایک اعلیٰ سطح کا راز
 (TOP LEVEL SECRET) ہے۔ ایک رکن شورئی کے ان الفاظ سے کہ ”دراصل
 جائزہ کمیٹی نے پوری جماعت میں جھاڑو پھیر کر اس کا سارا گند جمع کیا ہے اور اس غلافت۔
 ڈھیر کو اس رپورٹ کی شکل میں پیش کر دیا ہے۔“ کسی حد تک اس رپورٹ کے مواد۔
 بارے میں اندازہ ہو سکتا ہے اگرچہ ان ہی رکن شورئی نے یہ کہہ کر ”میں دعوے سے
 ہوں کہ دوڑ بھاڑ (رضوان اللہ علیہم اجمعین) میں بھی کوئی ایسی جائزہ کمیٹی مقرر کی جاتی تو
 اس سے بھی زیادہ گند امواد جمع کر کے پیش کر سکتی تھی“ اپنے آپ کو اور اپنی طرز پر سوجہ

والے دوسرے لوگوں کو اطمینان دلانے کی کوشش کی۔ لیکن اس مواد سے جس طرح کال جماعت کے ارباب حل و عقد پر طاری ہو گیا تھا، اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ جماعت کی مجلس شوریٰ کے اجلاس کے موقع پر اس رپورٹ کی نقول اور کان شوریٰ کو دی گئیں تو کو انتہائی تاکید کے ساتھ ہدایت کی گئی کہ اس کی یا اس کے کسی حصے کی نقل شوریٰ سے باہر جانے پائے اور جب ایک موقع پر ایک رکن شوریٰ نے انتہائی سراسیمگی کے عالم میں اعلان کیا کہ ان کا نسخہ غائب ہو گیا ہے تو پوری شوریٰ پرسنسی طاری ہو گئی اور ایک کھلبلی سی مچ گئی اطمینان کا سانس اس وقت تک نہ لیا جاسکا جب تک یہ معلوم نہ ہو گیا کہ ان صاحب کا نسخہ نہیں ہوا بلکہ وہیں کہیں کاغذوں میں ادھر ادھر ہو گیا تھا اور محض گھبراہٹ کی وجہ سے مل نہیں تھا۔

اجلاس مرکزی مجلس شوریٰ جماعت اسلامی کی مرکزی مجلس شوریٰ کا اجلاس جو ۲۵ نومبر سے ۱۰ دسمبر ۱۹۵۶ء تک تقریباً دو ہفتے جاری رہا، جماعت کی تاریخ ایک اہم واقعے کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس اجلاس میں مجلس شوریٰ کے تمام فعال اور باارکین واضح طور پر دو گروہوں میں منقسم ہو گئے۔ ایک گروہ کی رائے یہ تھی کہ جماعت اسلامی غلط رخ پر بڑھ آئی ہے۔ ۷۴ء میں طریق کار میں جو تبدیلی کی گئی تھی وہ اصولاً اور مع دونوں ہی اعتبار سے غلط تھی اور اب خیریت اسی میں ہے کہ فوراً اس سے رجوع کیا جائے ”اوپر سے نیچے“ انقلاب لانے کے خواب دیکھنا چھوڑ کر پھر وہی ”نیچے سے اوپر“ کی طرف تبدیلی لانے کا طریقہ اختیار کیا جائے۔ اور دوسرے گروہ کا خیال تھا کہ یہ فیصلہ جماعت اسلامی کے حق میں مسلک ثابت ہو گا۔ جماعت کو اسی موجودہ طریق کار پر کاربند رہنا چاہئے۔ خرابیاں اول تو اتنی نہیں ہیں جتنی کہ جائزہ کمیٹی کی رپورٹ سے معلوم ہوتی ہیں جتنی ہیں وہ فطری ہیں اور انسانی تاریخ میں کوئی دور ایسا نہیں گزرا جس میں یہ خرابیاں نہ پائی ہو۔ حتیٰ کہ عین دور صحابہؓ میں بھی اگر کوئی جائزہ کمیٹی اس طرز سے ”جائزہ“ لیتی تو ایسا نہیں اس سے بھی کہیں زیادہ غلیظ مواد جمع کر سکتی تھی۔ پہلے خیال کے پیش کرنے والوں سب سے زیادہ نمایاں حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب تھے اور ان کے علاوہ عبدالغفار صاحب اور شیخ سلطان احمد صاحب نے اس خیال کی تائید میں بڑی مؤثر اور درانداز تقریریں کیں۔ دوسری جانب کے خطیب اعظم جناب نعیم صدیقی تھے۔

مولانا مودودی اور مولانا امین احسن اصلاحی نے بظاہر اپنے آپ کو ”بزرگ

جماعت کی حیثیت سے اس بحث سے بالاتر رکھا لیکن مولانا امین احسن صاحب کے بارے میں یہ بات بالکل ظاہر تھی کہ وہ پہلے گروہ سے اتفاق رکھتے ہیں حتیٰ کہ انہوں نے راقم الحروف کے بیان کو پڑھا تو اس کو بہت سراہا اور تمام اراکین شوریٰ کو بشمول امیر جماعت یہ مشورہ دیا کہ وہ اس بیان کو ضرور پڑھیں۔ مولانا کے الفاظ کچھ اس طرح کے تھے۔

”اگرچہ اس شخص (راقم الحروف) نے خود مجھ پر بہت سخت تنقید کی ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ مجھے اس سے خوشی ہی ہوئی ہے۔ میں یہ چاہتا ہوں کہ تمام اراکین شوریٰ اس بیان کو پڑھیں۔ حقیقت یہ ہے کہ اس شخص نے ہماری ہی تحریروں سے مرتب کر کے ایک آئینہ ہماری نگاہوں کے سامنے لا رکھا ہے جس میں ہم اپنی موجودہ صورت دیکھ سکتے ہیں۔“

مولانا مودودی صاحب نے اگرچہ براہ راست بحث میں کوئی حصہ نہیں لیا اور چند باتیں کہیں تو بھی اس انداز سے کہ میں چاہتا ہوں کہ یہ پہلو بھی نگاہوں کے سامنے آجائیں ورنہ یہ میری پختہ اور طے شدہ آرا نہیں ہیں۔ لیکن جائزہ کمیٹی کی رپورٹ سے ان کی ناگواری اور اس پوری بحث سے جو انقباض ان کو ہو رہا تھا، وہ ان کے بشرے سے بالکل ظاہر تھا اور اس کا ہلکا سا اظہار انہوں نے اس طرح کر بھی دیا کہ امارت جماعت سے استعفاء اس بنا پر پیش کر دیا کہ چونکہ اس رپورٹ میں مجھ پر ذاتی طور پر بہت تنقید ہوئی ہے اور الزامات لگائے گئے ہیں، لہٰذا میں امارت سے مستعفی ہوتا ہوں تاکہ اس رپورٹ پر غور و خوض میری زیر صدارت نہ ہو۔ لیکن ان کے اس خیال کی پوری شوریٰ نے متفقہ طور پر تردید کر دی اور کہا کہ یہاں غالباً کوئی ایک شخص بھی ایسا موجود نہیں ہے جو اس رپورٹ یا اس سے ملحقہ بیانات میں ہدف تنقید و ملامت بنا ہو لہٰذا اس کی کوئی حاجت نہیں کہ کوئی ایک شخص اپنے منصب سے مستعفی ہو۔

جماعت کے تیسرے بزرگ رکن مولانا عبد الجبار غازی صاحب نے بحث میں تفصیلاً حصہ لینے کے بجائے انتہائی جذباتی انداز میں مولانا مودودی صاحب کو وہ کیفیات یاد دلانیں جماعت کے قیام کے وقت دلوں میں پائی جاتی تھیں اور مولانا سے درخواست کی کہ اب وقت ہے کہ اصلاح کر لی جائے اور اسی اعتماد اور اتحاد کی فضا کو پیدا کر کے از سر نو اسی جذبہ اولوے کے ساتھ تحریک اسلامی کی تجدید کی جائے۔ غازی صاحب پر شوریٰ کی اس صورت حال نے کہ وہ دو متحارب گروہوں میں بٹ گئی تھی، بہت برا جذباتی اثر ڈالا۔ چنانچہ دورا

اجلاس ان پر قلب کا دورہ پڑا اور وہ صاحب فراش ہو گئے اور بقیہ اجلاس میں شرکت نہ سکے۔

شورئی کے دونوں متضاد اور متحارب گروپوں کا اختلاف انتہا (CLIMAX) پر پہنچا پھر ایک ردِ عمل پیدا ہوا اور اس کی ضرورت محسوس کی گئی کہ دونوں انتہاؤں کو چھوڑ کر اہل کی راہ اختیار کی جائے۔ چنانچہ ”مصالحت“ کی کوششیں شروع ہو گئیں اور بہت کچھ رد اور کسر و اکسار کے بعد ایک قرارداد پر ”اتفاق“ ہو گیا جس کے الفاظ درج ذیل ہیں۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم“

مجلس شورئی جماعت اسلامی پاکستان دو ہفتوں کے مسلسل غور و خوض کے بعد ان تمام مسائل و معاملات کے متعلق جو جماعت کے پچھلے کام، آئندہ لائحہ عمل اور عام حالات کے بارے میں جائزہ کمیٹی کی رپورٹ کے ذریعہ سے زیر بحث آئے تھے، حسب ذیل نتائج پر پہنچی ہے۔

(۱) جماعت نے تقسیم ملک سے پہلے اور بعد اب تک جو کام کیا ہے اس کے متعلق مجلس شورئی اس بات پر مطمئن ہے کہ جماعت اپنے اصول، مسلک اور بنیادی پالیسی سے منحرف نہیں ہوئی ہے۔ البتہ تدابیر کے صحیح اور غلط ہونے کے بارے میں دور آئیں ہو سکتی ہیں اور صحیح قرار دینے کی صورت میں بھی یہ کہا جاسکتا ہے کہ مفید نتائج کے ساتھ بعض معضلات بھی برآمد ہوئے ہیں۔ جنہیں رفع کرنے کی ہم سب کو کوشش کرنی چاہئے۔

(۲) مجلس شورئی کی رائے میں جو لائحہ عمل ۱۹۵۱ء کے اجتماع عام منعقدہ کراچی میں پیش کیا گیا تھا اور جو اب تک جماعت اسلامی کا لائحہ عمل ہے، وہ اصولاً بالکل درست ہے اس کو برقرار رہنا چاہئے۔ لیکن مجلس شورئی یہ محسوس کرتی ہے کہ دستور اسلامی کی پیہم جدوجہد کی وجہ سے لائحہ عمل کے پہلے تین اجزاء کے لئے خاطر خواہ کام نہیں ہو سکا ہے اور اس کے باعث ہمارے بنیادی کام میں بہت بڑی کسر رہ گئی ہے اس لئے مجلس کی متفقہ رائے یہ ہے کہ جماعت کی بنیادی دعوت اور لائحہ عمل کے پہلے تین اجزاء کی طرف اب پوری توجہ اور کوشش صرف کرنے کی ضرورت ہے اور اس بنا پر سر دست کسی انتخابی مہم کے لئے کام کرنا قابل

از وقت ہو گا۔ البتہ اسلامی اقدار کے قیام و بقاء اور دستور اسلامی کے تحفظ، اصلاح اور نفاذ کے لئے ناگزیر اقدامات سے دریغ نہ ہونا چاہئے۔

(۳) مجلس کی رائے میں نظام جماعت کے اندر اصل حجت کتاب و سنت ہے اور اس کے بعد آئینی سند ہونے کی حیثیت جماعتی لٹریچر کی عبارات کو نہیں بلکہ دستور جماعت اور ان جماعتی فیصلوں کو حاصل ہے جو دستور کے مطابق جماعت کے مجاز اداروں (امارت، مجلس شوریٰ اور ارکان کے اجتماع عام) نے کئے ہوں۔ البتہ لٹریچر ایک مستقل ذریعہ دعوت ہے اور رہے گا۔ اگر جماعتی فیصلوں میں کوئی چیز لٹریچر کے کسی مضمون سے مختلف پائی جائے تو وہ یا تو اس مضمون کی تائید ہوگی یا اس مضمون کے وہی معنی معتبر ہوں گے جو جماعتی فیصلوں کے مطابق ہوں۔

(۴) ... جائزہ کمیٹی کے ذریعہ سے جماعت کے جو اصلاح طلب حالات و معاملات مجلس کے سامنے آئے ہیں ان کے حقیقی اسباب مشخص کرنے اور ان کی اصلاح کے لئے مناسب تدابیر تجویز کرنے کا کام ایک مجلس کے سپرد کر دیا گیا ہے جو امیر جماعت، مولانا امین احسن صاحب، چودھری غلام محمد صاحب اور نعیم صدیقی صاحب پر مشتمل ہوگی۔ علاوہ بریں جائزہ کے دوران میں جن متعین واقعات کی نشان دہی مختلف مقامات پر جائزہ کمیٹی کے سامنے کی گئی ہے، ان کی تحقیقات اور اصلاح کے لئے مجلس شوریٰ نے مناسب طریقہ تجویز کر دیا ہے جس کے مطابق حتی الامکان جلدی کارروائی کی جائے گی۔“

یہ قرارداد ایک مصالحتی فارمولا تھی جو محض اس خوف کے منفی محرک سے معرض وجود میں آئی تھی کہ اگر کچھ لے اور دے یعنی (GIVE AND TAKE) کے اصول کے تحت ”صلح“ نہ کی گئی تو جماعت اسلامی کا شیرازہ منتشر ہو جائے گا۔ اس میں ایک طرف اس خطرے کا سدباب کیا گیا کہ اگر یہ اعتراف کر لیا گیا کہ ہم نو دس سال ایک غلط راستے پر چلتے رہے ہیں تو نہ صرف یہ کہ جماعت کے کارکنوں کی ہمت شکنی ہوگی اور ان میں کام کرنے کا جذبہ باقی نہ رہے گا، بلکہ جماعت کی قیادت پر سے ان کا اعتماد بالکل اٹھ جائے گا اور اس کا وہ وقار باقی نہیں رہے گا جو نظم جماعت کو قائم رکھنے کے لئے ضروری ہے۔ چنانچہ ”تدابیر کے

بج اور غلط ہونے کے بارے میں دور ایوں ” کے امکان کو تسلیم کرنے اور ”بعض معضرات“ کے برآمد ہونے کے اقرار کے ساتھ ساتھ کارکنان جماعت کو اطمینان دلایا گیا کہ ’جماعت اپنے اصول، مسلک اور بنیادی پالیسی سے منحرف نہیں ہوئی ہے‘۔

دوسری طرف جماعت کی بعد از تقسیم کی پالیسی میں نہ صرف یہ کہ ”عدم توازن“ کا نزار کیا گیا جس کی بنا پر جماعت کے ”بنیادی کام میں بڑی کسر رہ گئی ہے“ بلکہ عملاً اس ریتق کار کے ایک ستون یعنی ”انقلاب قیادت بذریعہ انتخابات“ کو بالکل ہی منہدم کر دیا گیا۔ دوسرے ستون یعنی ”دستور اسلامی کے تحفظ، اصلاح اور نفاذ“ کے لئے بھی بس ’ناگزیر‘ اقدامات کی اجازت برقرار رکھی گئی۔

اس طرح یہ قرارداد ایک پیچیدہ مصالحتی فارمولا بن گئی جو اپنے الفاظ اور ان کی ترتیب کے اعتبار سے کسی ذہین مصنف کا شاہکار تو قرار دی جاسکتی تھی لیکن اس سے اس کا کوئی امکان بس تھا کہ جماعت کے کارکنوں کو ذہنی اطمینان حاصل ہوتا اور ان کے سامنے اپنے سفر کا رخ اور آئندہ کے طریق کار کا واضح نقشہ آسکتا۔

اس قرارداد پر دستخط ثبت کر کے شورئی نے اطمینان کا سانس لیا اور اس طرح بزعم پیش جماعت اسلامی کو انتشار سے بچا کر شورئی کے معزز اراکین اپنے اپنے گھروں کو روانہ گئے۔

دِ عمل.....!

لیکن جلد ہی شورئی کے اس اجلاس کی کارروائی اور اس کی پاس کردہ اس قرارداد کے لافِ ردِ عمل شروع ہوا۔

ایک طرف اراکین شورئی اپنے اپنے حلقوں کو لوٹے اور وہاں اراکان جماعت نے ان سے قرارداد کی وضاحت طلب کی تو مختلف طرز خیال کے لوگوں نے اپنے نقطہ نظر سے وضاحت اور شورئی میں جو واقعی ذہنی انتشار موجود تھا وہ جنگل کی آگ کی طرح جماعت کے بعض قوتوں کے ارکان میں پھیلنا شروع ہو گیا۔

دوسری طرف مولانا مودودی صاحب پر ایک شدید ذہنی اور نفسیاتی ردِ عمل کے اثرات نما ہوئے۔ ظاہرات ہے کہ مولانا موصوف ہی جماعت اسلامی کے مؤسس تھے اور وہی بیوم تاسیس تا امروز اس کے امیر رہے تھے۔ جماعت کی بعد از تقسیم پالیسی کے معمار

(ARCHITECT) بھی خود ہی تھے۔ لہذا اس پالیسی کے بارے میں اس فیصلے سے کہ یہ غلط تھی، ایک طرح سے ان کے فہم و فراست پر حرف آتا تھا اور اس کو برداشت کرنے کے لئے بہت زیادہ ہمت کی ضرورت تھی۔ (وَمَا يُلْقِمْهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِمْهَا إِلَّا ذُو حِظٍّ عَظِيمٍ) شوری کے اجلاس کے دوران کچھ تو مولانا ہمت قائم کئے رہے اور کچھ شوری کی اکثریت چونکہ جائزہ کمیٹی کی رپورٹ سے شدید متاثر تھی لہذا بے بس سے بھی رہے۔ لیکن اجلاس کے بعد ان کی طبیعت میں ردِ عمل شروع ہوا جس کو ان کے آس پاس جماعت کے مرکزی عملے کے لوگوں نے تقویت پہنچائی۔ درحقیقت یہ مولانا مودودی کے لئے آزمائش کا ایک فیصلہ کن مرحلہ تھا۔ ان کے سامنے دو راستے کھلے تھے۔

ایک اصلاح کی سواء اسبیل، کہ غلطی کا اعتراف کر کے تلافی یافتگی کی سعی کی جاتی۔ اور جلدی میں جو اقدام ۴۳ء میں کر دیا گیا تھا، اس کو غلط تسلیم کر کے از سر نو سفر شروع کیا جاتا۔ اس میں اس تحریک کی خیر بھی تھی اور اسی کا تقاضا وہ ”شورائیت“ اور ”جمہوریت“ بھی کرتی تھی جس پر جماعت کے دستور کی بنیاد رکھی گئی تھی کہ اب جبکہ مرکزی مجلس شوری کی ایک واضح اکثریت نے ایک واضح DIRECTIVE دے دیا تھا، مولانا شوری کی رائے کا احترام کرتے اور جماعت کا رخ تبدیل کر دیتے۔ اگر مولانا ایسا کرتے تو شوری کے وہ اراکین جنہوں نے انہیں اس رخ پر مڑنے پر مجبور کیا تھا، بہر حال ان کے دیرینہ نیا نہ مند اور رفیق کار اور ان ہی کی دعوت پر جمع ہونے والے لوگ تھے۔ اور اس کا کوئی سوال نہ تھا کہ مولانا کے ان سے ”ہلکت“ کھانے کا تصور پیدا ہوتا۔

دوسری لَحْدَنَهُ الْعِزَّةُ بِالْوَشْعِ کی قدیم راہ کہ طریق کار کی تبدیلی کو اپنی ذاتی ہلکت تصور کر کے ”عزت نفس“ کے تحفظ کے لئے مرنے مارنے پر تکل جابجا جائے۔

بدقسمتی سے مولانا مودودی نے اس دوسری راہ کو اختیار کیا اور آیہ قرآنی وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَفَقَتْ مِنْهُ غُزُوفَةٌ أَشْكَاءٌ كَامِصَاتٍ بِنِجْمٍ بَعِيدٍ کے ساتھ اس سارے تانے بانے کو تار تار کرنے پر تکل گئے جسے بہت محنت مشقت سے بیس پچیس سال کی محنت سے خود بنایا تھا۔

ارکان جائزہ کمیٹی پر الزام سازش..... چنانچہ شوری کے اجلاس کے خاتمے کے بارہ تیرہ دن بعد ہی مولانا مودودی صاحب نے جائزہ کمیٹی کے ارکان کے بارے میں ایک چارج شیٹ مرتب کی اور قیتم جماعت کو ہدایت کی کہ وہ اس کو ارکان جائزہ کمیٹی کو بھیج دیں۔

یہ مملکت دستاویز جس نے جماعت اسلامی کو سر سے پیر تک ہلا کر رکھ دیا یہ تھی۔

”مورخہ ۲۳ دسمبر ۱۹۵۶ء

جائزہ کمیٹی کی کارگزاری اور اس کے بعد اس کمیٹی کے اس رویہ پر جو اس نے مجلس شورئی میں اختیار کیا خوب غور کرنے کے بعد میں حسب ذیل نتائج پر پہنچا ہوں:-

۱۔ یہ کمیٹی جسے غیر مطمئن ارکان کے خیالات معلوم کرنے کے لئے مقرر کیا گیا تھا، دراصل خود غیر مطمئن بلکہ انتہائی غیر مطمئن ارکان پر مشتمل تھی۔ مجلس شورئی میں کمیٹی کے ارکان کی تقریروں سے اب یہ بات قطعی طور سے ظاہر ہو چکی ہے کہ ان کے خیالات اور دلائل اور اخذ کردہ نتائج بالکل وہی ہیں یا قریب قریب وہی ہیں جو اس کمیٹی کے سامنے پیش ہونے والے لوگوں میں سب سے زیادہ غیر مطمئن اصحاب کے ہیں۔

۲۔ درحقیقت یہ کسی طرح مناسب نہ تھا کہ ایک ایسی کمیٹی جس کے سپرد اس قدر اہم کام کیا گیا تھا، ایک ہی عنصر اور وہ بھی انتہائی غیر مطمئن عنصر پر مشتمل ہو۔ لیکن چونکہ کمیٹی مقرر کرتے وقت اس کے ارکان کے خیالات کی اس انتہا پسندی اور شدت کا نہ صرف مجھے بلکہ اکثر ارکان شورئی کو کوئی اندازہ نہ تھا اس لئے کسی کو اس کی ترکیب کے غلط ہونے کا احساس نہ ہوا۔

۳۔ میں اس کی کوئی وجہ نہیں سمجھ سکا کہ خود اس کمیٹی کے ارکان نے کسی مرحلہ پر بھی آخر یہ کیوں محسوس نہ کیا کہ اس نازک کام کا کلیتہً ان ہی کے سپرد کرنا اور رہنا کس قدر نامناسب ہے۔ یہ تصور کرنا میرے لئے مشکل ہے کہ اس پورے کام کے دوران میں کسی وقت بھی وہ یہ محسوس نہ کر سکے تھے کہ وہ معاملات کو تقریباً ایک ہی نظر سے دیکھ رہے ہیں اور وہ اس بات سے بھی ناواقف تھے کہ مجلس شورئی میں تمام لوگوں کا نقطہ نظر وہ نہیں ہے جو ان کا اپنا ہے۔ میرے نزدیک ان کا یہ اخلاقی فرض تھا کہ مجھے اور مجلس شورئی کو معاملہ کی اس نوعیت سے آگاہ کر کے خود اس امر کی ضرورت ظاہر کرتے کہ کمیٹی میں دوسرے نقطہ نظر کے لوگوں کو بھی شامل ہونا چاہئے۔ مجھے افسوس ہے کہ انہوں نے اس فرض کا نہ احساس کیا نہ اس کو ادا کیا اور نہ مجلس شورئی میں اس امر کا اعتراف کیا کہ کمیٹی کی

تفہیل میں یہ بنیادی خامی موجود تھی بلکہ شورئی کے اجلاس میں جب کبھی اس خامی کی نشان دہی کرنے کی کوشش کی گئی تو ان کی طرف سے بڑی تنگی کے ساتھ اس کی مزاحمت ہوئی۔

۴۔ میں یہ قطعی رائے رکھتا ہوں کہ جائزہ کمیٹی کے ارکان نے مجلس شورئی کے تجویز کردہ حدود کار سے تجاوز کیا، خود اپنے حدود کار کو وسیع کیا اور ان امور کی تحقیقات اپنے ذمہ لے لی، جن کی وہ خود تحقیقات کرنا چاہتے تھے۔ حالانکہ اگر مجلس شورئی کو فی الواقع ان امور کی تحقیقات کرانے کی ضرورت محسوس ہوتی تو وہ کوئی دوسری کمیٹی دوسرے حدود کار کے ساتھ اور دوسری ہدایت کے ساتھ مقرر کرتی اور اس کے لئے وہ طریق کار ہرگز اختیار نہ کرتی جو اس کمیٹی نے اختیار کیا۔ میں امیر جماعت ہونے کی حیثیت سے یہ بات بالکل غیر مبہم انداز میں کہتا ہوں کہ کمیٹی کے تقرر کے وقت میرے ذہن میں ہرگز یہ تصور نہ تھا کہ اس نوعیت کی تحقیقات اس کمیٹی کے سپرد کی جا رہی ہیں، ورنہ میں یہ کام اس طریقہ سے کرنے کے لئے اس کمیٹی کے تقرر پر راضی نہ ہوتا۔ لیکن مجلس شورئی کے اجلاس میں جب میں نے کمیٹی کے کام کی اس دوسری بنیادی خرابی کو بیان کرنے کی کوشش کی تو نہایت تلخ انداز میں اس کی بھی مزاحمت کی گئی بلکہ زیادہ صحیح الفاظ میں میرا منہ بند کرنے کی کوشش کی گئی۔ میں نے اس وقت یہ محسوس کیا کہ یہ حضرات اب مجلس شورئی میں ایسے حالات پیدا کر رہے ہیں جن میں کوئی دوسرا رکن شورئی تو دور کنار خود امیر جماعت بھی اپنی رائے آزادی کے ساتھ ظاہر نہیں کر سکتا۔

۵۔ اس کمیٹی نے ساری تحقیقات بالکل ایک مخصوص نقطہ نظر سے کی اور اپنی رپورٹ میں جماعت کی صرف ایک رخی تصویر پیش کرنے ہی پر اکتفا نہ کیا بلکہ سارے مواد کو اس طرز پر مرتب کیا کہ جن انتہائی نتائج پر وہ مجلس شورئی کو پہنچانا چاہتی تھی ان کی تائید اس پورے مواد سے حاصل ہو۔ میں نے اس خامی کی طرف بھی مجلس شورئی کی توجہ دلانے کی کوشش کی۔

————— کیونکہ میں محسوس کر رہا تھا کہ رپورٹ کی اس مخصوص ہیئت سے بحیثیت مجموعی مجلس شورئی کے ذہنی توازن پر برا اثر پڑ سکتا ہے۔ اور وہ اس کے تحت غلط فیصلے کر سکتی ہے۔ لیکن اس خدمت کی انجام دہی سے بھی جو دیا نہ امیر

جماعت ہونے کی حیثیت سے میرا فرض تھا، مجھے اس تلخی کے ساتھ روکا گیا اور میں نے محسوس کیا کہ جھٹہ بندی کر کے میرے لئے وہ حالات پیدا کئے گئے ہیں، جن میں امیر جماعت کے فرائض انجام دینے کے بجائے بعض مخصوص لوگوں کا آلہ کار اور ان کے اشاروں پر چلنے والا بن کر رہوں۔

۶۔ اس صورت حال کو دیکھ کر میرے لئے اس کے سوا کوئی چارہ کار نہ تھا کہ یا تو امارت سے مستعفی ہو جاؤں یا جماعت کو ٹکڑے ٹکڑے کر دینے کا خطرہ مول لے کر اپنے فرائض اس سختی کے ساتھ انجام دوں جو ایسے حالات میں ایک فرض شناس امیر جماعت کو اختیار کرنی چاہئے۔ میں نے جماعت کی بہتری اسی میں سمجھی تھی کہ پہلی صورت اختیار کروں چنانچہ میں نے استعفاء پیش بھی کر دیا۔ مگر افسوس ہے کہ اسے قبول نہ کیا گیا اور مجھے مجبور کر دیا گیا کہ یا تو میں دوسری صورت اختیار کروں یا پھر مجلس شوریٰ کو ان غلط نتائج پر پہنچ جانے دوں جن پر یہ حضرات اسے اپنی جھٹہ بندی کے ذریعہ پہنچانا چاہتے تھے۔ اور مزید برآں ان نتائج کو جماعت میں نافذ کرنے کی ذمہ داری بھی اپنے سر لوں۔

۷۔ مجلس شوریٰ میں ان لوگوں کے غلط رویہ کی وجہ سے جس میں ضد، بے جا اصرار، شدت اور جھٹہ بندی کے سارے عناصر پائے جاتے تھے، آپ سے آپ ان ارکان شوریٰ کے اندر بھی ایک مخالف پارٹی کی سی کیفیت پیدا ہو گئی، جو ان کے ہم خیال نہ تھے۔ اس طرح جماعت اسلامی کی تاریخ میں پہلی مرتبہ جماعت کے اندر جماعتیں بننے کا عمل آغاز ہو گیا، جسے اگر اسی وقت نہ روکا گیا تو میں یقین رکھتا ہوں کہ یہ تحریک اور جماعت بہت برے انجام سے دوچار ہوگی۔

۸۔ یہ بھی جماعت کی تاریخ میں پہلا ہی موقع ہے کہ مجلس شوریٰ کے اندر ایک جھٹہ نے اپنی شدت، ہٹ اور مشترک کوشش بلکہ جماعت میں تفریق برپا ہو جانے کے خطرے کا دباؤ ڈال کر امیر جماعت اور بقیہ ارکان شوریٰ سے اپنی بات منوانے اور پھر بالآخر ایک مصالحتی فارمولا طے کرنے کا طریقہ اختیار کیا اور اس طرح ”مصالحتی فارمولا“ میں کچھ چیزیں اس طرح داخل کرانے کی کوشش کی کہ گویا یہ ان کی طرف سے جماعت کے اندر رہنے یا جماعتی تفریق کی سعی سے باز رہنے کی شرائط ہیں، جن سے ہٹنے کے لئے وہ تیار نہیں ہیں۔ میں اسے جماعت

اسلامی کی بد قسمتی کا آغاز سمجھتا ہوں اور مجھے اندیشہ ہے کہ اس رجحان کی ہمت افزائی کی گئی تو یہ جماعت خراب ہو کر رہے گی۔

۹۔ میں یہ رائے تو قطعاً نہیں رکھتا بلکہ مجھے اس کا شبہ بھی نہیں ہے کہ جائزہ کا یہ پورا کام اور مجلس شوریٰ میں جائزہ کمیٹی کے ارکان کا کردار ایک دانستہ سازش کا نتیجہ تھا۔ لیکن میرا احساس یہ ہے کہ اس سے عملاً نتائج وہی برآمد ہوئے ہیں جو ایک دانستہ سازش سے برآمد ہو سکتے تھے اور اب نہیں تو آئندہ اس سے جماعت اسلامی میں نجوبی اور سازشی طریق کار اور جھوٹے بندے اور جھوٹوں کی کھنکھس کا دروازہ کھل جائے گا۔ جو طریق کار کمیٹی کے ارکان نے اختیار کیا اس سے عملاً معاملہ کی جو صورت بنی ہے وہ یہ ہے کہ اپنی بات منوانے کے لئے مجلس شوریٰ میں آنے سے پہلے انہوں نے جماعت کے فراہم کئے ہوئے موقع سے فائدہ اٹھا کر پوری جماعت میں اپنے ہم خیال لوگ ڈھونڈے۔ ان کا ایک جھوٹا مجلس شوریٰ کے باہر تیار کیا۔ ان کے انفرادی خیالات و نظریات کو جمع کر کے ان کا ایک اجتماعی مقدمہ بنایا۔ اس مقدمہ کی پشت پر جماعت کے ان سارے لوگوں کی شکایات و اعتراضات کو جمع کیا جن کے وہم و گمان میں بھی اس خاص مقدمہ کو مضبوط کرنے کا خیال نہ تھا۔ پھر اس سرو سامان سے لیس ہو کر یہ حضرات یکایک مجلس شوریٰ کے سامنے ایک پارٹی کی صورت میں نمودار ہوئے اور پوزیشن یہ اختیار کی کہ ان کے نظریات صرف ان ہی کے نظریات نہیں ہیں بلکہ باہر غیر مطمئن لوگوں کی ایک کثیر تعداد ان کی پشت پر موجود ہے لہذا یہ مجلس شوریٰ اس راستہ پر چلے جس پر وہ اسے چلانا چاہتے ہیں ورنہ جماعت میں ایک بڑی پھوٹ پڑ کر رہے گی۔ اب اس سے کہنی فک نہیں پڑنا کہ یہ چال چلنے کا راہ کیا گیا تھا یا نہیں مگر مجلس شوریٰ کو اور خود مجھے جس صورت واقعی سے دوچار ہونا پڑا وہ یہی تھی اور اس کا اثر ایک دانستہ سازش سے کچھ بھی مختلف نہ تھا۔

ان امور پر غور کرنے کے بعد میں اس قطعی رائے پر پہنچ چکا ہوں کہ میرے لئے مجلس شوریٰ میں ان ارکان کے ساتھ کام کرنا بالکل ناممکن ہے جن پر جائزہ کمیٹی مشتمل تھی۔ بعض اور حضرات کا رویہ بھی میرے لئے ناقابل برداشت ہو چکا ہے مگر ان کا نوٹس میں بعد میں لوں گا۔ سردست جائزہ کمیٹی کے ارکان کے

معاملہ میں دو صورتیں تجویز کرتا ہوں۔

اول یہ کہ وہ خود مجلس شوریٰ کی رکنیت سے مستعفی ہو جائیں۔

دوم یہ کہ میرے اس نوٹ کو ان کے حلقہ انتخاب میں ارکان تک پہنچا دیا جائے اور ان سے کہا جائے کہ اگر وہ مجھ سے امارت کی خدمت لینا چاہتے ہیں تو اپنے ان نمائندوں کو واپس لے کر دوسرے نمائندے منتخب کریں۔

قیمت جماعت کو میں ہدایت کرتا ہوں کہ اس نوٹ کی نقلیں ان چاروں حضرات کو بھیج دیں اور ان سے درخواست کریں کہ آئندہ حلقہ دار اجتماعات سے پہلے مرکز کو اطلاع دیں کہ وہ ان دونوں صورتوں میں سے کس کو پسند کرتے ہیں۔ اگرچہ غازی صاحب آخر تک مجلس شوریٰ کی کارروائیوں میں شریک نہیں رہے ہیں اور اس بنا پر وہ ان تمام باتوں کے ذمہ دار قرار نہیں دیئے جاسکتے جن کا ذکر پیرا گراف نمبر چھ سے نمبر ۹ تک کیا گیا ہے لیکن باقی امور کی ذمہ داری میں وہ بھی برابر کے شریک ہیں۔

میری طرف سے ان چاروں حضرات کو پورا اطمینان دلادیا جائے کہ آنے والے حلقہ دار اجتماعات میں ان کو ارکان جماعت کے سامنے اپنے خیالات کو پیش کرنے کا کھلا اور آزادانہ موقعہ دیا جائے گا۔ اگر وہ ارکان جماعت کو یا ان کی اکثریت کو ہم خیال بنانے میں کامیاب ہو جائیں تو انشاء اللہ جماعت کی قیادت ان کی طرف منتقل ہونے میں ذرہ برابر بھی رکاوٹ پیش نہ آئے گی لیکن اگر وہ اس میں کامیاب نہ ہو سکیں تو یہ فیصلہ کرنا ان کا اپنا کام ہو گا کہ آیا وہ مطمئن ہو کر اس جماعت کے ساتھ چل سکتے ہیں یا نہیں۔ مطمئن نہ ہونے کی صورت میں ان کے لئے زیادہ بہتر یہ ہے کہ جماعت سے الگ ہو کر جس طریقہ پر خود کام کرنا صحیح سمجھتے ہوں اس پر عمل کریں۔ اس جماعت کے اندر نظریات کی کشمکش برپا کرنے کا حاصل اس کے سوا کچھ نہ ہو گا کہ نہ وہ خود دین کی کوئی خدمت کر سکیں گے اور نہ جماعت کے دوسرے لوگ ہی کسی خدمت کے قابل رہ جائیں گے۔ میں توقع رکھتا ہوں کہ اس جماعت کو خراب کرنا کسی غیر مطمئن رکن جماعت کی نگاہ میں بھی کوئی خدمت دین تو نہ ہو گا۔“

(دستخط) ابو الاعلیٰ

۲۳ دسمبر ۱۹۵۶ء

مولانا اصلاحی کا جوابی حملہ

اور جائزہ کمیٹی کا دفاع

ارکان جائزہ کمیٹی کے نام مولانا مودودی صاحب کا یہ ”الزام نامہ“ نہ صرف ”جمہوریت“ اور ”شورائیت“ اور عدل و انصاف بلکہ — راست معاملہ (FAIR DEALING) تک کی نفی کامل تھا۔ اس کے بین السطور سے مولانا موصوف جو ذہنی کیفیت سامنے آتی ہے اور ان کا جو طرز عمل ظاہر ہوتا ہے وہ شاید اس بدنام زمانہ ماہر سیاسیات کی روح کے لئے تو موجب مسرت و شادمانی ہوا ہو جسے دنیا میں مسکینا ویلی کے نام یاد کرتی ہے۔ باقی جس کے علم میں بھی یہ ”حکم نامہ“ آیا وہ حیران و پریشان اور شدید مبہوت ہو کر رہ گیا۔! ارکان جائزہ کمیٹی کے لئے تو یہ اتنی شدید ذہنی و روحانی کرب و اذیت کا موجب تھا ہی جس سے وہ ایک صدے کی سی حالت سے دوچار ہو گئے —

خود مولانا امین احسن اصلاحی صاحب کے علم میں جب یہ آیا تو ان پر سکتہ طاری ہو گیا خود ان ہی کی اس زمانے کی بیان کی ہوئی تفصیل کے مطابق ”ان کا یہ حال ہو گیا کہ جیسے ایک ہاتھ پیر جواب دے گئے ہوں۔ تقریباً سولہ سترہ سال جس جماعت کے لئے اپنی صلاحیتوں اوقات عزیز کا اکثر و بیشتر حصہ صرف کیا تھا چنانکہ اس کا یہ انجام نگاہوں کے سامنے آیا کہ یہ اب منتشر ہوا چاہتی ہے اور ایک شخص کی زخم خوردہ انا، طیش میں، اس کے شیرازے کو مٹانے پر تل گئی ہے۔ مولانا ان دنوں فرمایا کرتے تھے کہ بار بار خیال آتا تھا کہ جاؤں اور مودودی کو سمجھاؤں کہ وہ اس اقدام سے باز آجائیں، پھر سوچتا تھا کہ ان کی اس تحریر کے اصلاح کا کوئی پہلو نظر نہیں آتا۔ مولانا کے اپنے الفاظ میں:

”میں وہ ہوں کہ میری آنکھیں انتہائی تاریکی میں بھی روشنی ڈھونڈھ نکالتی ہیں“ لیکن اس وقت مجھے بھی روشنی کی کوئی کرن نظر نہیں آتی۔“

بارہا ایسا ہوا کہ مولانا اصلاحی صاحب نے مولانا مودودی سے ملنے کو جانے کے لئے کپڑے تبدیل کر لئے پھر مایوسی کا غلبہ ہوا اور جانے کا ارادہ ملتوی کر دیا۔ آخر کار کسی نہ کسی طرح ہمت کر کے مولانا اصلاحی صاحب نے دو ایک ملاقاتوں میں، مولانا مودودی کو اس اقدام کی غلطی اور ہلاکت آفرینی کی جانب متوجہ کیا۔ مولانا مودودی ہر بار مزید غور کرنے کا وعدہ کر کے ٹالے رہے۔ چند دن بعد جب مولانا اصلاحی صاحب کو یہ معلوم ہوا کہ جائزہ کمیٹی کے ایک رکن جز کو کسی وجہ سے اب تک ”الزام نامہ“ نہیں پہنچایا جاسکا تھا، ان کو بھی پہنچا دیا گیا، تو پھر مجبور مولانا اصلاحی صاحب نے اپنا وہی قلم جو ایک طویل عرصے سے مولانا مودودی کی حمایت اور ان کی جانب سے مدافعت میں استعمال ہوتا رہا تھا، اٹھایا اور ایک ماہر دستور و قانون کی حیثیت سے مولانا مودودی کے اس الزام نامے کا ”محکمہ“ تحریر کیا۔ یہ طویل تحریر اس قابل ہے کہ تاریخ کے صفحات میں محفوظ رہے اس لئے من و عن درج ہے:-

”محترم امیر جماعت اسلامی، السلام علیکم ورحمۃ اللہ

قیمت جماعت اسلامی نے آپ کا جو نوٹس آپ کے دستخط کے ساتھ جائزہ کمیٹی کے ارکان کے نام ۲۵ دسمبر ۵۶ء کو بھجوا دیا ہے اس کے متعلق میں آپ سے ملاقات کر کے اپنے خیالات زبانی آپ کی خدمت میں پیش کر چکا ہوں۔ آپ نے مجھ سے یہ وعدہ فرمایا تھا کہ آپ غور کر کے اپنے جوابات سے مجھے آگاہ فرمائیں گے۔ چونکہ آپ کا یہ اقدام نہایت اہم اور دور رس نتائج کا حامل ہے اس وجہ سے میں نے گزارش کی تھی کہ آپ جس قدر جلدی ممکن ہو سکے، مجھے اپنے جواب سے آگاہ فرمائیں گے لیکن ایک ہفتہ سے زیادہ مدت گزر جانے کے بعد بھی نہ تو مجھے آپ کا جواب ہی معلوم ہو سکا نہ بظاہر آپ نے اپنے اٹھائے ہوئے قدم کو واپس نہ لیا اور نہ وہ افسوسناک پروپیگنڈہ بنی بند ہوا جو شورئی کے فیصلے کے خلاف آپ کے مرکزی اسٹاف، بعض ارکان شورئی اور بعض امرائے حلقہ کی طرف سے جماعتی حلقوں میں جاری ہے اور جس سے نہ صرف شورئی کے فیصلے کے خلاف بلکہ شورئی کے بہت سے ایسے ارکان کے خلاف ایک مخالفانہ فضا تیار کی جا رہی ہے جن کی ثقافت، جن کی اصابت رائے اور جن کے اخلاص و تقویٰ پر جماعتی حلقوں میں کبھی کسی کو شبہ نہیں ہوا۔ میں آپ کی اس خاموشی کو اس بات پر محمول کرتا ہوں کہ میری معروضات آپ کا ذہن تبدیل کرنے میں کامیاب نہ ہو سکیں اور آپ نہ صرف یہ کہ اپنا فیصلہ بدلنے پر راضی نہیں ہیں بلکہ مجھے کسی جواب کا مستحق بھی خیال نہیں فرماتے ہیں۔

اگرچہ اپنے اور جماعت کے ایک دیرینہ خادم کے ساتھ آپ کی یہ بے اعتنائی ایک افسوسناک بات ہے اور دل نہیں چاہتا کہ اس بارے میں کچھ مزید عرض کروں لیکن جماعت اور امیر کے ساتھ خیر خواہی کا جو عہد میں نے اپنے رب کے ساتھ کیا ہے وہ مجھے مجبور کر رہا ہے کہ جو کچھ میں جماعت کے لئے اور خود آپ کے لئے حق اور بہتر سمجھتا ہوں اس کو آپ کی خدمت میں پیش کر دوں۔ اب تک جو کچھ میں عرض کر تا رہا ہوں وہ زبانی عرض کرتا رہا ہوں لیکن اب کے میں نے تحریر کا راستہ اختیار کیا ہے کہ شاید اس طرح میں اپنی بات زیادہ بہتر طریقہ پر پیش کر سکوں۔

میں نے آپ کے مذکورہ نوٹس (جس کو اس کے مزاج اور انداز کے لحاظ سے ایک فرمان کہنا شاید بے جا نہ ہو) کو گھر پر آکر دوبارہ پڑھا اور اس کے تمام پہلوؤں پر بار بار غور کیا۔ اس بار بار کے غور و فکر کے بعد بھی میری رائے وہی ہے جو میں آپ سے زبانی عرض کر چکا ہوں۔ میرے نزدیک آپ کا یہ پورا نوٹس استدلال و استنتاج کے لحاظ سے بالکل غلط، مصالح کے اعتبار سے جماعت کے لئے نہایت مہلک، عدل و انصاف کے لحاظ سے یہ ان کے ابتدائی تقاضوں کے احترام سے بھی خالی ہے اور دستوری و آئینی نقطہ نظر سے تو جب میں اس پر غور کرتا ہوں تو مجھے ایسا نظر آتا ہے کہ ہم جو اسلامی جمہوریت و شورایت کی ایک مثال قائم کرنے کا حوصلہ لے کر اٹھے تھے، ابھی اس کی پہلی جھلک بھی ہم کو دیکھنی نصیب نہیں ہوئی تھی کہ شاید ہمارے جی اس سے بھر چکے اور ہم اس کی جگہ پر ایک ایسی فسطائیت کا تجربہ کرنے کا شوق رکھتے ہیں جس کی نظیر کم از کم ماضی و حاضر میں تو کوئی اور نہ مل سکے۔ جب میں آپ کے نوٹس کے اس پہلو پر غور کرتا ہوں تو دل میں یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ شاید اسلامی جمہوریت اور شورایت کی شان میں اپنی تحریروں میں ہم اب تک جو قصیدہ خوانیاں کرتے رہے ہیں وہ محض مشقِ سخن کے طور پر تھیں یا محض اپنے ملک کے ارباب اقتدار کو ہدفِ ملامت بنانے کے لئے۔ ورنہ اس اقدام سے پہلے آپ اس سوال پر ضرور غور کرتے کہ آپ کے اس اقدام کے بعد اس شوری اور دستور کا کیا مشر ہو گا جس پر ہم نے جماعت کی عمارت کی کھڑی کی تھی۔

اب میں آپ کے اس نوٹس کے ایک ایک جزو پر اختصار کے ساتھ وہ باتیں عرض کرتا ہوں جو کم و بیش زبانی آپ کے سامنے عرض کر چکا ہوں اور مقصود اس گذارش سے، جیسا کہ عرض کر چکا ہوں، محض یہ ہے کہ ایک شدید ترین غلطی پر جو جماعت کے لئے بالکل تباہ کن ثابت ہو سکتی ہے، آپ کو متنبہ کروں۔

۱۔ آپ نے اس نوٹس کے نمبر ۱ اور ۲ کے تحت جو کچھ فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جائزہ کمیٹی جو غیر مطمئن ارکان کے خیالات معلوم کرنے کے لئے مقرر کی گئی تھی دراصل خود غیر مطمئن بلکہ انتہائی غیر مطمئن ارکان پر مشتمل تھی، اس اہم کام کے لئے اس طرح کی کمیٹی کا مقرر کیا جانا کسی طرح مناسب نہ تھا لیکن چونکہ کمیٹی مقرر کرتے وقت ان ارکان کی اس بے طہینانی اور ان کی انتہا پسندی کا اندازہ ارکان شوریٰ کو اندازہ تھا اور نہ آپ کو، اس لئے کسی کو اس کی ترکیب کے غلط ہونے کا اندازہ نہیں ہوا۔

مجھے جائزہ کمیٹی کے ارکان پر آپ کا یہ تبصرہ مختلف پہلوؤں سے عجیب و غریب معلوم ہوتا ہے۔

پہلی بات تو یہ ہے کہ یہ ارکان، جماعت میں کوئی نووارد ارکان نہیں تھے بلکہ ان میں سے تین تو وہ ہیں جو غالباً ابتدا سے یا کم از کم تقسیم کے پہلے سے نہ صرف جماعت کے رکن ہیں بلکہ ہر مرحلہ میں مجلس شوریٰ میں آپ کے ساتھی اور رفیق رہ چکے ہیں۔ ایک صاحب اگر ابتدا سے نہیں تو کم از کم آٹھ نو سال سے تو جماعت میں ضرور ہیں اور اس دوران میں ان کی زندگی کا بڑا حصہ ایسا گزرا ہے جس میں شوریٰ میں ہم ان کے نظریات و خیالات کا برابر تجربہ کرتے رہے ہیں۔ پھر ان میں سے دو وہ ہیں جو نہ صرف جماعت کی تمام اہم ذمہ داریوں کے اٹھانے میں آپ کے دست و بازو رہے ہیں بلکہ انہوں نے نہایت نازک ادوار میں جماعت کی امارت کی ذمہ داریاں سنبھالیں اور ایسی خوبی سے نبھائی ہیں کہ پوری جماعت نے ان کے استقلال، ان کی اصابت رائے اور ان کی خدمات کا اعتراف کیا ہے۔ ان میں سے مولانا عبدالغفار حسن صاحب ابھی چند ماہ ہوئے ہیں آپ کے سفر حج کے موقع پر، خود آپ ہی کے انتخاب سے، جماعت کے قائم مقام امیر رہ چکے ہیں نیز آپ کے شعبہ تربیت کے ناظم اور شوریٰ کی مقرر کردہ ایک اہم عدالت کے صدر ہیں۔ اگر اتنی گونا گوں آزمائشوں سے گزرنے کے بعد بھی آپ اور ارکان شوریٰ اپنے ان دیرینہ رفیقوں کی ”شدت“، ”انتہا پسندی“ اور ان کی ”انتہائی بے طہینانی“ کا کوئی اندازہ نہ کر سکے تو میں نہایت ادب سے یہ عرض کروں گا کہ ہمیں ان ارکان کی بے طہینانی پر افسوس کرنے کی بجائے خود اپنے کودن ہونے پر سر ہینٹنا چاہئے۔ طہینان و بے طہینانی اور شدت و انتہا پسندی ایسے اوصاف نہیں ہیں جو صبح و شام کے اندر پیدا ہوتے اور ختم ہوتے ہوں۔ بالخصوص ان لوگوں کے اندر جو اپنی زندگی کے کٹون کے زمانے گزار چکے ہوں اور جماعت کی خدمت میں جن کے سیاہ بال اب یا تو سفید ہو چکے ہیں یا سفید ہو رہے

ہوں۔ ایسے آزمودہ لوگوں کے بارے میں آپ کا یہ کہنا کہ نہ صرف آپ کو بلکہ شورلی کے دوسرے ساتھیوں کو بھی اندازہ نہیں تھا کہ یہ لوگ انتہائی غیر مطمئن اور انتہا پسند ہیں، جب ان لوگوں نے جائزہ کمیٹی کی رپورٹ پیش کی ہے تب یہ انکشاف ہوا کہ یہ لوگ سخت غیر مطمئن اور انتہا پسند تھے۔ آخر کس معقول آدمی کے ذہن میں یہ بات اتر سکتی ہے؟

دوسری بات یہ ہے کہ جائزہ کمیٹی کوئی ایسی کمیٹی نہیں تھی جو دفعہٴ بنی ہو اور آغا خان اس نے اپنا کام ختم کیا ہو اور پھر رپورٹ پیش کر کے فارغ ہو بیٹھی ہو کہ اس کے ارکان کے متعلق رواروی میں کوئی صحیح رائے قائم نہ کی جاسکی ہو اور اس سبب سے اس کی ترکیب بالکل غلط ہو گئی ہو۔ اس قطرہ کے گہر ہونے پر تو ایک مدت گزری ہے اور اس کے پیچھے ایک پوری تاریخ بن چکی ہے۔ اس کمیٹی کا تقرر کراچی کے اجتماع سالانہ (۱۹۵۵ء) کے موقع پر ہوا تھا لیکن اس کے کام شروع کرنے سے پہلے ہی راولپنڈی اور لائل پور کے حلقوں کے بعض مخصوص لوگوں نے اس کمیٹی کے بعض ارکان کے خلاف اعتراضات اٹھائے کہ وہ چنیے ہیں اور چناں ہیں اور افسوس ہے کہ ان کی اس مہم میں بعض ذمہ داران مرکز بھی شریک ہو گئے جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ مارچ ۵۶ء کی شورلی میں یہ کمیٹی توڑ دی گئی اور اس کی جگہ پر آپ نے اور پوری شورلی نے بسلامتی ہوش و حواس ایک دوسری جائزہ کمیٹی مقرر کی جو تمام غیر مطلوب عناصر سے پاک تھی۔ اس کے ارکان پورے اتفاق رائے سے منتخب کئے گئے۔ مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ غازی صاحب اور حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب کسی طرح بھی اس کمیٹی میں شریک ہونے پر راضی نہیں تھے لیکن ان کو شورلی اور آپ کی طرف سے راضی کیا گیا اور سلطان صاحب تو شورلی میں موجود بھی نہیں تھے، ان کا انتخاب ان کی عدم موجودگی ہی میں ہوا۔ مجھے یہ بات اچھی طرح یاد ہے کہ اس کمیٹی کے حدود کار بھی آپ نے خود قلمبند کرائے۔ لیکن ان تمام تر میمات و اصلاحات کے بعد بھی جو اصحاب پہلی کمیٹی سے مطمئن نہیں تھے وہ اس دوسری کمیٹی پر بھی مطمئن نہیں ہوئے اور اس کے خلاف مہم چلاتے رہے اور افسوس ہے کہ نہ معلوم کن مصالح کے تحت خود مرکز کے بعض ذمہ دار حضرات اس مرتبہ بھی اس مہم کو تقویت پہنچانے میں شریک ہو گئے جس کا اثر یہ ہوا کہ اس کمیٹی کو مختلف حلقوں میں طرح طرح کی بدگمانیوں کا مقابلہ کرنا پڑا اور اس کے کام میں رکاوٹیں پیدا ہوئیں۔ ایک ایسی کمیٹی جو اتنے مراحل سے گزری ہو جو اتنے پرانے ارکان جماعت پر مشتمل ہو، اس کے متعلق یہ کہنا کہ اس کے ارکان کا کوئی صحیح اندازہ نہیں تھا میرے نزدیک کسی طرح بھی صحیح نہیں ہے۔ آخر سلطان احمد صاحب، غازی محمد

عبدالبار صاحب، مولانا عبدالغفار حسن صاحب اور حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب سے جماعت کا کون شخص بے خبر ہو سکتا ہے۔ نہ عام ارکان ان سے بے خبر ہیں اور نہ ارکان شوریٰ۔ اس وجہ سے یہ کہنا تو میرے نزدیک بالکل ہی غلط ہے کہ ان کا کوئی اندازہ نہیں تھا البتہ اگر آپ کہہ سکتے ہیں تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ اندازہ نہیں تھا کہ یہ لوگ ایک متفقہ رپورٹ پیش کریں گے اور یہ رپورٹ اس طرح کا مواد پیش کرے گی جو اس نے پیش کیا ہے۔

تیسری بات یہ ہے کہ کمیٹی کے ارکان کا غیر مطمئن ارکان جماعت کی رائے سے متفق ہونا اس بات کا کوئی ثبوت نہیں ہے کہ لازماً وہ سب کے سب پہلے ہی سے غیر مطمئن ہوں۔ ہو سکتا ہے کہ ان میں سے بعض جماعت کے حالات کے بارے میں پوری طرح مطمئن رہے ہوں یا کم از کم یہ کہ کچھ زیادہ غیر مطمئن نہ رہے ہوں لیکن پوری تحقیقات کے بعد ان کے سامنے جو مواد آیا ہو اس نے ان کو غیر مطمئن بنا دیا ہو۔ کم از کم دو کے بارے میں تو میرا تاثر یہی ہے کہ وہ کچھ زیادہ غیر مطمئن نہ تھے۔ بلکہ دوسرے بہت سے محتاط ارکان کی طرح وہ صرف یہ سمجھ رہے تھے کہ جماعت کے اندر کچھ غلط رجحان پرورش پا رہے ہیں جو متعین شکل میں ان کے سامنے نہیں تھے، لیکن جائزہ کے بعد حالات ان کے سامنے آئے وہ ان کو دیکھ کر واضح طور پر یہ سمجھ سکے کہ درحقیقت صورتحال کیا ہے؟۔ یہ بے اطمینانی ایک بالکل قدرتی چیز ہے جو اس رپورٹ کے پیش کردہ مواد سے ہر اس رکن شوریٰ کے دل میں پیدا ہوئی جس نے اس کا مطالعہ بغیر کسی بدگمانی کے کیا۔

چوتھی بات یہ ہے کہ اپنی رپورٹ کو پیش کرتے وقت جائزہ کمیٹی کے ارکان کا ایک ہی نقطہ نظر کے ساتھ مجلس شوریٰ کے سامنے نمایاں ہونا کوئی ایسی بات نہیں ہے جس پر ان کو مطعون کیا جائے اور اس بنیاد پر ان کو سازشی قرار دے کر ان کو سزا دی جائے۔ اس کے معنی تو یہ ہوتے کہ ہم اس بات کے خواہشمند تھے کہ وہ آپس میں اختلاف کریں لیکن جب انہوں نے اختلاف نہیں کیا تو ہم ان سے بدگمان ہو بیٹھے کہ انہوں نے کوئی سازش کر ڈالی ہے۔ حالانکہ ان کا اتفاق جس چیز پر ہے وہ صرف اس مواد کے پیش کر دینے پر ہے جو جائزہ کے بعد ان کے سامنے آیا ہے یا اس بات پر ہے کہ جماعت کی موجودہ حالت کسی طرح بھی قابل اطمینان نہیں ہے اور یہ ایک ایسی بات ہے جس پر ایک دوارکان شوریٰ کے سوا سب ہی ان کی رائے سے متفق ہیں جہاں تک موجودہ خرابیوں کے اسباب کا تعلق ہے اس سے سرے سے انہوں نے کوئی بحث ہی نہیں کی کہ اس بارے میں اتفاق یا اختلاف ہمارے سامنے آسکا۔ جماعت

لی پالیسی سے متعلق انہوں نے جو تقریریں کیں اس سے صاف معلوم ہوا کہ اس بارے میں وہ باہم متفق نہیں ہیں۔ غازی صاحب کی رائے تو ان کی علالت کے باعث ہمارے سامنے آئی نہ سکی، رہے سلطان احمد صاحب، مولانا عبدالغفار حسن صاحب اور حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب تو انہوں نے جو تقریریں کیں اس سے یہ اندازہ ہوا کہ یہ تینوں الگ الگ نقطہ ہائے نظر رکھتے ہیں۔ عبدالرحیم اشرف صاحب کا نقطہ نظریہ تھا کہ تقسیم ملک کے بعد ہم اپنے اصلی نصب العین سے منحرف ہو گئے ہیں لیکن بقیہ دونوں ارکان نے کسی انحراف کو تسلیم نہیں کیا صرف بعض تدابیر کو غلط قرار دیا اور شورائی نے اسی نقطہ نظر سے اتفاق کیا۔ شورائی کے اتفاق کے بعد حکیم صاحب بھی اس سے متفق ہو گئے اس وجہ سے یہ کہنا کہ وہ ایک جہت بندی کر کے سامنے آئے میرے نزدیک صحیح نہیں ہے۔ بالفرض ایک رائے پر وہ متفق بھی ہوتے جب بھی اس کو جہت بندی نہیں کہہ سکتے۔ اس اتفاق کو جہت بندی وہی شخص کہہ سکتا ہے جو ان کے اختلاف کا متمنی رہا ہو، لیکن جب اس کی یہ تمنا پوری نہ ہوئی تو اس نے ان پر جہت بندی کا الزام جڑ دیا۔

۲۔ آپ کا یہ کہنا بھی مجھے عجیب معلوم ہوتا ہے کہ خود جائزہ کمیٹی کے ارکان کا یہ فرض تھا کہ وہ آپ کو اس امر سے آگاہ کرتے کہ وہ ایک ہی طرز فکر رکھنے والے لوگ ہیں اس وجہ سے اس کمیٹی میں دوسرے طرز فکر کی نمائندگی بھی ہونی چاہئے۔ جب بار بار کے توڑ پھوڑ کے باوجود خود آپ کو اور مجلس شورائی کو بھی آپ کے بقول یہ اندازہ نہ ہو سکا کہ یہ ایک ہی طرز فکر کے لوگ ہیں تو خود جائزہ کمیٹی کے ارکان کو بھی اگر یہ اندازہ نہ ہو سکا، ہم ایک ہی طرز فکر کے لوگ ہیں تو کیا عجیب بات ہے۔ ممکن ہے جس طرح آپ کو ان کی رپورٹ ہی سے پہلی بار اندازہ ہوا کہ یہ سب ایک ہی سانچے کے ڈھلے ہوئے نکلے اسی طرح انہیں بھی اپنی رپورٹ مرتب کرتے ہی وقت یہ علم ہوا ہو کہ الحمد للہ ہم میں اس رپورٹ کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ ایسی حالت میں وہ پہلے سے آپ کو کس طرح بتا دیتے کہ ہم ایک ہی طرز فکر کے لوگ ہیں، مبادا ہم کوئی سازش یا جہت بندی کر ڈالیں اس وجہ سے ہمارے ساتھ کچھ دوسرے طرز کے لوگوں کو بھی شامل کیجئے۔ علاوہ ازیں میں اس حقیقت سے بھی آگاہ کر دینا چاہتا ہوں کہ جائزہ کمیٹی کی تشکیل کرتے ہوئے نہ شورائی نے پہلی مرتبہ اس حقیقت کو نظر انداز کیا تھا کہ اس کمیٹی میں شورائی کے ہر طرز فکر کی نمائندگی ہونی چاہئے اور نہ دوسری مرتبہ اس کو نظر انداز کیا۔ اس توازن کو قائم رکھنے کی خواہش اور کوشش دونوں مرتبہ ملحوظ رہی بلکہ پہلی کمیٹی توڑی ہی اس وجہ

سے مگنی تھی کہ بعض لوگ اس کو غیر متوازن سمجھتے تھے۔ اب یہ اور بات ہے کہ جائزہ کمیٹی کے کام کو اپنے منشاء کے خلاف پا کر ہم یہ کہنے لگیں کہ اس کی تشکیل ہی غلط تھی اور اس تشکیل پر اس کے خاموش رہنے کو بھی اس کی ایک سازش قرار دیں کہ آخر اس نے اپنی تعمیر کی اس مضمر خرابی سے آپ کو آگاہ کیوں نہ کیا؟

مجھے آپ کی یہ شکایت بھی بالکل بے جا معلوم ہوتی ہے کہ آپ نے جب کمیٹی کی اس خامی کی طرف توجہ دلائی تو کمیٹی کی طرف سے بڑی تلخی کے ساتھ اس کی مزاحمت ہوئی۔ اول مجھے اس بارے میں ان کی طرف سے کسی تلخ جواب کا علم نہیں ہے لیکن اگر انہوں نے آپ کا اس طرح کی کسی نشاندہی پر تلخ جواب دیا تو آپ کو یہ برداشت کرنا چاہئے تھا کیونکہ یہ غلطی اگر تھی تو آپ کی اور مجلس شوریٰ کی تھی نہ کہ ان کی۔ آپ نے اور شوریٰ نے ان کو منتخب کیا اور آپ ہی ان پر یہ الزام دھرتے ہیں کہ تم ایک ہی طرز کے لوگ کیوں منتخب ہو گئے؟ اور تم ایک ہی طرز پر کیوں سوچا؟ لیکن مجھے تعجب ہوتا ہے کہ آپ ان کی اس تلخی کو برداشت کرنے بجائے ان کو سزا دینے پر تڑپ گئے اور اس غصہ میں آپ نے دستور و آئین اور حق و انصاف سے کولیٹ کر بالائے طاق رکھ دیا۔

۳۔ آپ کا یہ کہنا بھی صحیح نہیں ہے کہ جائزہ کمیٹی نے اپنے حدودِ کار سے کوئی تجاوز کیا میں یہاں مقرر کردہ حدودِ کار اور جائزہ کمیٹی کے کام کے موازنہ کی بحث میں پڑے بغیر۔ صورتحال کی یاد دہانی کافی سمجھتا ہوں جو جائزہ کمیٹی کی رپورٹ پیش ہونے پر شوریٰ کے بالکا ابتدائی مرحلہ ہی میں پیش آئی۔ جوں ہی بحث کا آغاز ہوا آپ نے سب سے پہلے اسی سوال اٹھایا کہ کمیٹی نے اپنے مقررہ حدودِ کار سے تجاوز کیا ہے اور اپنے خیال کے مطابق اس دلائل پیش کئے۔ آپ اُس وقت اتنے غصہ میں تھے کہ آپ کانپ رہے تھے اور لب و لہجہ نہایت تیز تھا۔ میرا ماتھا اسی وقت ٹھنکا تھا کہ اب جائزہ کمیٹی کی خیر نہیں ہے، لیکن جب سلطہ احمد صاحب اور عبد الرحیم اشرف صاحب نے حدودِ کار اور جائزہ کمیٹی کے کام کا موازنہ کر ہوئے آپ کے اعتراضات کا جواب دیا تو مجلس شوریٰ کے ارکان کی اکثریت (شاید ایک ارکان کے سوا جو خاموش رہے) ان کے جواب سے پوری طرح مطمئن ہو گئی کہ جائزہ کمیٹی نے مقررہ حدودِ کار سے کوئی تجاوز نہیں کیا ہے۔ حد یہ ہے کہ قیّم جماعت جو آپ کی رائے سے کسی اختلاف کو مشکل ہی سے جائز سمجھتے ہیں، آپ کے بجائے کمیٹی کی رائے سے متفق ہو گئے۔ آپ نے خود بھی اس کے بعد اپنا اعتراض واپس لیتے ہوئے یہ فرمایا کہ میں نے یہ ۲

اس لئے اٹھایا تھا کہ یہ پیدا ہو سکتا تھا، میں نے چاہا کہ اس کی وضاحت ہو جائے۔ کچھ وقفہ کے بعد ایک رکن شورئی نے جب پہلے ہی مرحلہ میں آپ کے لب و لہجہ کی اس شدت کی شکایت کی جو آپ نے یہ سوال اٹھاتے وقت ظاہر کی تھی تو آپ نے ان کے جواب میں اپنے سابق جواب ہی کا اعادہ کیا کہ آپ نے وہ سوال محض وضاحت طلبی کے لئے اٹھایا تھا۔ میں نے اور غالباً دوسرے ارکان شورئی نے بھی آپ کے اس جواب کو یہی سمجھا تھا، کہ یہ آزادی رائے کے ساتھ اور بغیر کسی تحفظ کے دیا گیا ہے، لیکن اب آپ کے فرمانے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے یہ جواب اس وجہ سے دیا تھا کہ آپ کا منہ بند کر دیا گیا تھا۔ اگر منہ بند کرنے سے آپ کا یہ مطلب ہے کہ شورئی کی بڑی اکثریت نے آپ کے نقطہ نظر سے اختلاف کیا اور ج آپ کے ہم خیال تھے وہ خاموش رہے تو یہ بات تو ضرور ہوئی لیکن اس چیز کو منہ بند کرنے کی کوشش سے تعبیر کرنا تو کسی طرح بھی صحیح نہیں ہے۔ اگر یہ منہ بند کرنا ہے تو یہ حادثہ ہر جمہوری نظام میں ہر صدر اور ہر امیر کو پیش آ سکتا ہے اور پیش آتا ہے۔ اگر آپ کو بھی پیش آیا تو یہ کوئی انوکھی بات نہیں ہوئی۔ اگر منہ بند کرنے سے آپ کا مطلب یہ ہے کہ جوابوں کا انداز تیز تھا اور میں ادب سے یہ گزارش کروں گا کہ اس وقت تھوڑی سی تیزی محض اس وجہ سے پیدا ہوئی تھی کہ خود آپ کا انداز گفتگو بھی خاصا تیز تھا۔ بہر حال شورئی کی اکثریت کا آپ کے کسی نقطہ نظر سے اتفاق نہ کرنا یا اس سے شدت کے ساتھ اختلاف کرنا آپ کا منہ بند کرنا نہیں ہے اور میں نہیں سمجھتا کہ آپ نے اس اختلاف کو منہ بند کرنے سے کیوں تعبیر فرمایا !

۴۔ اپنے نوٹس کے نمبر ۵ کے تحت آپ نے جائزہ کمیٹی اور شورئی کے بعض دوسرے ارکان کے اوپر اکٹھے کئی ایک الزامات لگائے ہیں جن میں سے کسی ایک کو بھی میں صحیح خیال نہیں کرتا۔ مثلاً :-

☆ یہ کہ کمیٹی نے ساری تحقیقات ایک مخصوص نقطہ نظر سے کی اور اپنی رپورٹ میر جماعت کی یک رخ تصویر پیش کی۔

☆ یہ کہ اس نے سارے مواد کو اس طرح پیش کیا کہ جن انتہائی نتائج تک وہ شورئی پہنچانا چاہتی تھی ان کی تائید اس مواد سے حاصل ہو۔

☆ یہ کہ آپ محسوس کر رہے تھے کہ رپورٹ کی اس مخصوص ہیئت سے مجلس شورئہ کے ذہنی توازن پر برا اثر پڑ سکتا ہے اور آپ اس اثر سے شورئی کو بچانا چاہتے تھے لیکن آپ اس فرض کی انجام دہی سے سختی اور تلخی سے روکا گیا۔

☆ یہ کہ جتنے بھی کر کے آپ نے وہ حالات پیدا کیے گئے کہ آپ محض لوگوں کے آلہ کار اور ان کے اشاروں پر چلنے والے بن کر رہیں۔

یہ سارے الزامات میرے نزدیک غلط ہیں اور میں ان کے بارے میں اصل حقیقت کرنے کی اجازت چاہتا ہوں۔

رپورٹ میں جماعت کی ایک رخی تصویر سے آپ کا مطلب اگر یہ ہے کہ اس جماعت کے اندر پیدا ہو جانے والی خرابیوں ہی کی فہرست پیش کی گئی ہے، اس کی خوبیاں دکھائی گئی ہیں، تو اس کی وجہ یہ ہے کہ جائزہ کمیٹی درحقیقت بنی ہی اس لئے تھی کہ وہ اس سے مل کر ان کی بے اطمینانیاں اور ان بے اطمینانیوں کے اسباب معلوم کرے اور اس و جو خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں، ان کی تحقیقات کرے۔ اس کے ذمہ یہ کام سپرد ہی نہیں کیا گیا کہ وہ جماعت کی خوبیاں اور اس کے اچھے پہلو بھی پیش کرے۔ اپنا یہ کام اس نے دوسرے زیادہ ارکان کے خیالات معلوم کر کے انجام دیا۔ ان ارکان سے ملنے میں اس نے کوئی اہمیت نہیں برتا، بلکہ ہر رکن کو اجازت دی کہ جو چاہے اس کے سامنے اپنا بیان دے۔ ان والوں میں سے جن لوگوں نے جماعت کے موجودہ حالات پر اپنے اطمینان کا اظہار کیا، ان کے اوسط کو بھی واضح کر دیا۔ پھر یہ الزام کس طرح صحیح ہے کہ یہ جماعت کی ایک تصویر ہے ان کے سامنے آئے ہوئے مواد سے اطمینان اور بے اطمینانی کی جو تصویر بنتی تھی انہوں نے ہمارے سامنے رکھ دی۔ اب یہ بات الگ ہے کہ اس سالہ سے جو تصویر بنی ہمارے منشا کے خلاف بنی۔ لیکن میرے نزدیک اس بدگمانی کے لئے کوئی وجہ نہیں ہے کہ اس سے مختلف مواد بھی ان کے سامنے آتا جب بھی وہ جماعت کی تصویر لگاڑنے ہی کی کوشش کرتے۔

مواد کے پیش کرنے کے اسلوب کے بارے میں اختلاف رائے ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اس طرح کیوں پیش کیا، دوسری طرح کیوں پیش نہیں کیا۔ لیکن جب شورائی کی طرف اس کے پیش کرنے کی کوئی شکل معین نہیں کی گئی تھی تو جس طرح بھی انہوں نے پیش کیا، اس کے متعلق یہ بدگمانی کرنا کہ انہوں نے یہ اسلوب شورائی کو گمراہ کرنے اور اپنے پیش نظر نتائج تک پہنچانے کے لئے کیا، میرے نزدیک ان کے ساتھ بڑی زیادتی ہے۔ اگر وہ کسی خام نتیجہ تک شورائی کو پہنچانا ہی چاہتے تو آخر انہوں نے صرف ارکان کی رائیں پیش کرنے ہی کیوں اکتفا کیا۔ ان خرابیوں کے اسباب خود اپنی طرف سے کیوں معین نہ کئے اور ان کی اصلاح

لی تدابیر کے بارے میں سفارشات کیوں نہ پیش کیں، حالانکہ یہ دونوں چیزیں ان کے حدود کار کے اندر داخل تھیں اور ہمیں یہ شکایت رہی کہ انہوں نے اس پہلو سے رپورٹ کو تشنہ چھوڑا۔ اگر فی الواقع آپ کا یہ گمان صحیح ہے کہ یہ ایک ہی طرح کے ذہن کے لوگ تھے تو ان کے لئے یہ کیا مشکل تھا کہ وہ اسباب کی بھی ایک فہرست پیش کر دیتے اور اپنی اصلاحی سفارشات بھی ہمارے سامنے رکھ دیتے۔ اس طرح وہ شورئی کو اس سے زیادہ خوبی سے گمراہ کر سکتے تھے جتنا گمراہ انہوں نے محض یہ مواد ہمارے سامنے رکھ کر کرنے کی کوشش کی ہے۔ انہوں نے توجہ کچھ کیا ہے وہ صرف یہ ہے کہ ارکان نے جو بیانات دیئے ہیں وہ بیشتر انہی کے الفاظ میں مختلف عنوانات کے تحت نقل کر دیئے ہیں۔ آخر اس میں سازش کا کون سا پہلو ہے؟

جہاں تک تیسرے الزام کا تعلق ہے، وہ بھی میرے نزدیک صحیح نہیں ہے۔ مشکلات میں شورئی کی رہنمائی کرنا آپ کا ایک فریضہ منصبی ہے لیکن ارکان شورئی کی رایوں پر اثر انداز ہونا غالباً آپ کے فرائض کا کوئی حصہ نہیں ہے۔ آپ نے جائزہ کمیٹی کی رپورٹ کے بارے میں جو روش اختیار کی وہ ابتداء ہی سے ارکان شورئی کے سامنے اس نوعیت سے آئی کہ یہ جماعت کی بالکل یک رخ تصویر ہے، اس میں حدود کار سے تجاوز کیا گیا ہے، اس میں جماعت میں پھیلی ہوئی گندگیوں کو اکٹھا کر دیا گیا ہے جس کے سبب سے یہ غلاطت کے ایک ٹوکے کی شکل میں نظر آتی ہے، وغیرہ وغیرہ۔ اور مزید برآں یہ کہ آپ نے اس کو اپنے خلاف ایک چارج شیٹ قرار دے کر امارت سے استعفیٰ کی دھمکی بھی دے دی۔ آپ کے اس نقطہ نظر سے ان چند لوگوں کے سوا جو آپ کی رایوں ہی سے اپنی رائے بناتے ہیں شورئی کے تمام صاحب فکر ارکان نے اختلاف کیا، انہوں نے آپ کے نقطہ نظر کے برعکس جائزہ کمیٹی کی خدمات کو سراہا، رپورٹ کی اہمیت کا اظہار کیا اور اس کے ذریعہ سے جماعت کی جو تشویش انگیز تصویر سامنے آئی تھی اس پر سنجیدگی کے ساتھ غور کرنے کی دعوت دی۔ سلطان صاحب کو تقریر کرتے وقت میں نے پہلی بار جماعت کی حالت پر پھوٹ پھوٹ کر روتے دیکھا اور ان کے رونے نے بہتوں کو رولایا۔ غازی صاحب اس قدر روئے کہ اسی حالت میں ان پر دل کا دورہ پڑا اور ان پر تشنگ کے ایسے سخت حملے ہوئے کہ ہم ان کی زندگی ہی سے مایوس ہو گئے۔ شب کے بارہ بجے ڈاکٹر بلانا پڑا۔ میں نے یہ ماجرا شورئی کی پوری تاریخ میں پہلی بار دیکھا۔ میری اور میری ہی طرح شورئی کے اکثر ارکان کی رائے یہی تھی کہ یہ تاثر صورت حال کا پیدا کردہ ہے جو جائزہ کمیٹی کی رپورٹ سے سامنے آئی تھی، لیکن آپ کے فرمانے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب کچھ آپ کا منہ

بند کرنے کیلئے ایک ڈراما کھیلایا گیا تھا۔ اب اس کا فیصلہ کون کرے کہ یہ سب کچھ ایک ڈراما ہے حقیقت! جتنے بستی کا الزام بھی میرے نزدیک کسی طرح صحیح نہیں ہے۔ جائزہ کمیٹی۔ ارکان کا جماعت کے حالات سے متعلق ایک متفقہ تاثر دینا کوئی جتنہ بستی نہیں ہے اور اپنے اوپر آپ کے عائد کردہ الزامات کی متفقہ طور پر مدافعت کرنا کوئی جتنہ بستی ہے۔ بھی کوئی جتنہ بستی نہیں ہے کہ رپورٹ کو پڑھنے کے بعد شورئی کے بہت سے دوسرے ارکان بھی جماعت کی حالت کے بارے میں ان کے ہم خیال بن گئے۔ انہوں نے رپورٹ مرتب کی اور آپ کے حوالہ کی۔ آپ نے اپنے اہتمام میں اس کو سائیکلو اسٹائل کرایا اور شورئی کے اجلاس سے چند گھنٹے پہلے وہ ارکان شورئی میں تقسیم ہوئی۔ ان میں سے کون سی بات ایسی ہے جس کو ان کی طرف سے جتنہ بستی سے تعبیر کیا جاسکتا ہے؟ اگر شورئی کے دوسرے ارکان نے ان کی پیش کردہ رپورٹ کو اہمیت دی اور آپ کے ہم خیال ہو کر اس کا غلاظت کا ایک نوکر اقرار دینے پر راضی نہیں ہوئے، تو کیا یہ جتنہ بستی ہے؟ اور جتنہ بستی بھی وہ جتنہ بستی جس کی سزا ان کو شورئی سے یکمینی و دو گوش اخراج کی صورت میں بھگتنی چاہئے۔ کیا رپورٹ پیش کر دینے کے بعد ان کا ایک فرض یہ بھی تھا کہ وہ شورئی کے ارکان سے کہتے کہ آپ رپورٹ کے بارے میں ہمارے نقطہ نظر سے متفق نہ ہوں ورنہ یہ جتنہ بستی ہو جائے گی اور ہمارے امیر جماعت کی طرف سے اس کی کم سے کم سزا شورئی سے اخراج ہے۔ اچھا میں نے تھوڑی دیر کے لئے یہ مان لیا کہ یہ جتنہ بستی تھی تو کیا یہ جتنہ بستی نہیں تھی کہ آپ نے شروع ہی میں شورئی کو رپورٹ سے متعلق ایک مخالفانہ تاثر دے دیا۔ جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ شورئی کے کچھ ارکان شروع ہی سے اس بات کیلئے کمر بستہ ہو گئے کہ وہ بہر حال اس کی مخالفت کریں گے اور اس کے لئے انہوں نے دلائل کے بجائے طنز و استہزاء بلکہ ناگوار خاطر نہ ہو تو میں یہ کہوں گا کہ پھل بازی سے کام لیا اور شورئی کے ماحول کو بہت خراب کیا۔

اس جتنہ بندی کا مقصد، آپ کا منہ بند کرنے کے سوا آپ نے یہ بھی بتایا ہے کہ آپ کو بعض مخصوص لوگوں کا آلہ کار بنانا تھا۔ اگر یہ مخصوص لوگ شورئی سے باہر کے ہیں تب تو یہ فی الواقع ایک زیادتی ہے اور اگر آپ اسے ثابت کر سکیں تو بلاشبہ یہ ایک جرم بنتا ہے، لیکن آپ نے زبانی گفتگو کے وقت مجھ سے یہ فرمایا ہے کہ اس سے آپ کی مراد شورئی ہی کے اندر کے لوگ ہیں۔ اگر شورئی ہی کے اندر کے لوگ ہیں تو اس دستور کے تحت جس کی وفاداری

آپ نے حلف اٹھایا ہے، ان کی اکثریت کا آلہ کار بننے میں آپ کو عار نہیں ہونا چاہئے۔ اگر شوریٰ کے اندر کی کوئی اقلیت آپ سے یہ چاہتی تھی کہ آپ اس کے اشاروں پر چلیں تو آپ کا یہ فرض تھا کہ آپ انکار کر دیتے۔ یہ بات دستور کے بالکل مطابق ہے اور کوئی اس پر آپ کو ملامت نہیں کر سکتا۔ معاملہ کی آئینی اور دستوری حیثیت تو یہ ہے لیکن اس تک میں جانتا ہوں جماعت اسلامی کی شوریٰ کی یہ ایک مستقل روایت ہے کہ اس میں کسی مؤثر اختلاف کو نظر انداز کرنے کا طریقہ اختیار نہیں کیا جاتا بلکہ ایسی حالت میں بیچ کی کوئی راہ اختیار کی جاتی رہی ہے جس سے اتفاق کی صورت پیدا ہو جائے۔ شوریٰ کی تاریخ میں بڑے ایسا ہی ہوا ہے اور اس کو کبھی یہ رنگ نہیں دیا گیا کہ یہ کسی کا آلہ کار بن جاتا ہے۔

ما اوقات ایک نقطہ نظر کی تائید میں عددی اکثریت اگرچہ نہیں ہوتی لیکن معنوی اکثریت ہوتی ہے۔ اس کا اگر لحاظ نہ رکھا جائے تو اگرچہ جماعت میں کوئی تشدد نہ بھی پیدا ہو جب بھی کسی پروگرام پر اجتماعی اور سرگرمی سے عمل نہیں ہو سکتا۔ اگر اس طرح کی کسی مصلحت کے تحت آپ نے کسی فارمولے سے اتفاق کیا تو یہ بہت اچھا کام کیا۔ جماعت کو اختلاف یا جمود سے بچانے کیلئے ایک دانشمند امیر کی حیثیت سے آپ کو یہی کرنا چاہئے تھا۔ لیکن میں حیران ہوں کہ جس مصلحت کو آپ نے شوریٰ کے اندر اہمیت دی وہ مصلحت شوریٰ کے ختم ہو جانے کے بعد آپ کی نگاہوں سے کیوں اوجھل ہو گئی؟ کیا آپ کا اندازہ یہ ہے کہ شوریٰ کے متفقہ فیصلہ کے خلاف آپ کا یہ اقدام اس سے بڑے تشدد کا موجب نہ ہو گا جتنا اس صورت میں متصور تھا جب کہ آپ شوریٰ کے اندر ہی مخصوص لوگوں کے اشاروں کے پابند ہونے سے انکار کر دیتے؟

۵۔ صورتحال کا یہ نقشہ پیش کرنے کے بعد آپ فرماتے ہیں کہ آپ کیلئے دو ہی صورتیں باقی رہ گئی تھیں، یا تو آپ اختلاف پیش کر دیتے یا جماعت کے ٹکڑے ٹکڑے کر دینے کا خطرہ مول لے کر اس صورتحال کو ختم سے دبا دیتے۔ آپ نے پہلی صورت اختیار کرنی چاہی لیکن شوریٰ نے آپ کو یہ صورت اختیار کرنے نہیں دی۔ دوسری صورت آپ نے اختیار نہ کی کہ اس سے جماعت کے ٹکڑے ٹکڑے ہو جانے کا خطرہ تھا۔ چاروں چار آپ نے شوریٰ کو ان غلط نتائج پر پہنچ جانے کے لئے چھوڑ دیا، جن پر آپ کے خیال کے مطابق جائزہ کمینی کے ارکان اور ان کے جتنے کے شرکاء شوریٰ کو پہنچانا چاہتے تھے۔

آپ نے اپنے استغناء میں جو وجہ بیان کی ہے میں سمجھتا ہوں کہ اس میں آپ سے سب ہو

رہا ہے۔ میری موجودگی میں آپ کے استعفیٰ کی وجوہ آپ کی جانب سے پیش کی گئی تھی وہ یہ نہیں تھی کہ کوئی جھٹسہ بندی ہو گئی ہے یا آپ کا منہ بند کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے بلکہ یہ بیان کی گئی تھی کہ چونکہ جائزہ کمیٹی کی رپورٹ میں آپ پر بہت سے الزامات ہیں، اس لئے آپ یہ چاہتے ہیں کہ ان امور پر ارکان شوریٰ کسی دوسرے شخص کی رہنمائی میں غور کریں تاکہ ان کی رائے پر آپ کے اثر انداز ہونے کا کوئی سوال پیدا نہ ہو۔ ارکان شوریٰ میں سے طفیل صاحب کے سوا شاید کسی نے بھی آپ کی علیحدگی کی یہ وجہ معقول تسلیم نہیں کی، کیونکہ رپورٹ میں صرف آپ پر ہی الزامات نہیں تھے بلکہ اکثر ارکان شوریٰ پر بھی تھے۔ یہاں تک کہ خود جائزہ کمیٹی کے ارکان پر بھی تھے، اس وجہ سے کوئی بھی اس پوزیشن میں نہ تھا کہ امارت کا عمدہ سنبھال لیتا تو وہ سوال نہ پیدا ہوتا جو آپ کی امارت کی صورت میں پیدا ہوتا۔ اس وجہ سے شوریٰ کی اکثریت اور بھاری اکثریت نے بستی اسی میں سمجھی کہ اب صورتحال جیسی کچھ بھی ہے اس کا سب مل کر مواجہہ کریں اور یہ کام آپ کی رہنمائی ہی میں ہو۔ خوش قسمتی سے آپ نے شوریٰ کا یہ نقطہ نظر تسلیم کر لیا اور تعطل دور ہو گیا۔

شوریٰ کو ایک غلط نتیجہ پر پہنچ جانے دینے کے لئے آپ نے جو عذر پیش کیا ہے اس کا ایک حصہ تو صحیح ہے کہ جماعت میں تفریق کا اندیشہ تھا اور یہ چیز فی الواقع ایسی تھی جس سے جماعت کو بچانا ضروری تھا، لیکن میں یہ سوال ضرور کروں گا کہ جن نتائج پر شوریٰ پہنچی کیا وہ آپ کے نزدیک اتنے مہلک اور غلط ہیں کہ شوریٰ کے ختم ہوتے ہی آپ نے نہ صرف شوریٰ کے فیصلہ کو الٹ دیا بلکہ ایک سازش کا مفروضہ کھڑا کر کے سارے آئین و قانون کی بساتی لپیٹ کر رکھ دی اور جس تفریق کے اندیشہ سے آپ نے اس فیصلہ کو قبول کیا تھا، اسی تفریق کا دروازہ اس سے زیادہ وسیع پیمانے پر کھول دیا؟

ذرا سوچئے تو کہ شوریٰ کی قرارداد میں ایسی کون سی ہلاکت چھپی ہوئی ہے جس کے خطرہ نے آپ کو اتنے بڑے اقدام پر آمادہ کر دیا؟ کیا یہ خطرہ کہ انتخابی سرگرمیوں میں سردستی آپ حصہ نہ لیں گے بلکہ زیادہ زور تعمیری کاموں پر صرف کریں گے؟ اگر اس وقت انتخابی سرگرمیوں سے صرف نظر کر کے تعمیری پروگرام پر زور لگائیں گے تو آخر جماعت تباہ کیوں ہو جائے گی؟ کیا انتخابی سرگرمیوں میں حصہ لینا اور وہ بھی اس مرحلہ میں کوئی دین کے واجبات میں سے ہے؟ کیا تعمیری جدوجہد آپ کے نزدیک انتخابات کے لئے میدان ہموار نہیں کرے گی؟ کیا لوگ موجودہ قیادت کو آپ کی قیادت سے بدلنے کیلئے اتنے بے تاب و بے قرار ہیں کہ اگر

آپ نے میدان میں اترنے میں دیر لگائی تو کفریازی لے جائے گا اور اسلام ہار جائے گا؟ موجودہ حالات میں اگر آپ انتخابات لڑیں گے اور اپنے اصولوں پر قائم رہ کر لڑیں گے تو میرا خیال ہے اور آپ کے تمام اہل الرائے رفقاء اس خیال سے متفق ہیں کہ شاید اس سے بھی برا حشر ہو جو پنجاب کے انتخاب میں ہو چکا ہے اور اگر آپ دو ایک سیٹوں پر کہیں کامیاب بھی ہوں گے تو شاید اپنے شائع کردہ اصولوں کی اس سے بھی زیادہ قربانی دینی پڑے گی جتنی دو سیٹوں کیلئے بہادرپور میں دینی پڑی۔ پھر میں نہیں سمجھتا کہ آخر شوریٰ کی اس تجویز میں وہ کیا خطرناکی ہے جس کے اندیشہ سے آپ نے یہ اقدام کر ڈالا؟ اس قرارداد کا بداحصہ آپ کا اپنا مرتب کردہ ہے۔ صرف انتخابی سرگرمیوں سے متعلق حصہ ایسا ہے جس کے الفاظ اس کمیٹی کے تجویز کردہ ہیں، جو غالباً آپ ہی کے ایماء پر شوریٰ کے دونوں نقطہ ہائے نظر کے کیلوں پر مشتمل بنی تھی اور رد و قدح کے بعد آپ نے بھی ان الفاظ کو قبول کیا کہ اس میں کوئی حرج نہیں، اور ساتھ ہی اس پورے گروپ نے اس کو قبول کیا جو انتخابی سرگرمیوں ہی کو اب گل دین بنائے بیٹھا ہے۔

شوریٰ کی اس قرارداد میں لٹریچر کے جھگڑے اور نہ ہونے سے متعلق جو شق ہے وہ محض آپ کی خواہش پر رکھی گئی اور اس سے آپ کا مقصود درحقیقت ان لوگوں سے جان چھڑانا تھا جو ہمارے ہی لٹریچر کا آئینہ ہمارے سامنے پیش کر رہے تھے اور ہم اس میں اپنے چہرے دیکھنے سے گھبراتے تھے۔ اس چیز کا مطالبہ نہ جائزہ کمیٹی نے کیا تھا نہ ان کے ہم نواؤں نے لیکن یہ عجیب ستم ہے کہ اب اس شق کو بھی آپ کی مظلومیت کے ایک ثبوت کے طور پر پیش کیا جا رہا ہے کہ دیکھو جائزہ کمیٹی والوں نے مولانا مودودی کے لٹریچر کو بھی مردود قرار دے دیا۔

بہر حال میں بالکل نہیں سمجھ سکا کہ آخر اس تجویز نے وہ کیا خطرہ پیدا کر دیا تھا جس سے بچاؤ کے لئے ضروری ہو گیا ہے کہ جماعت اسلامی کا امیر ایک آمر مطلق کی تلواریں سنبھال لے؟ میں انتخابات کے معاملہ میں کبھی یہ نہیں سمجھا تھا کہ اب آپ کے نزدیک بھی جماعت اسلامی کا مرنا اور جینا اسی کیلئے ہے۔ رہی نظریات کی کنگش تو کم از کم اس قرارداد کے اندر تو اس کا کوئی جراثیمہ موجود نہیں ہے۔ یہ تو جماعت کی تمام سابقہ پالیسی کی واضح الفاظ میں تصدیق کرتی ہے۔ صرف تدابیر کی بعض غلطیوں کو تسلیم کرتی ہے اور وہ بھی تردید کے ساتھ۔

۶۔ شوریٰ کے اس اجلاس میں جن لوگوں نے آپ کی حمایت میں ایک سرکاری پارٹی کا پارٹ ادا کیا، ان کی صفائی میں آپ نے فرمایا ہے کہ یہ جائزہ کمیٹی اور اس کے حامیوں کی جھڑپ بندی کا رد عمل تھا۔ میں اس کو بھی واقعہ کے خلاف سمجھتا ہوں۔ اصل یہ ہے کہ جائزہ

کمیٹی کے خلاف ایک پارٹی شورٹی کے اندر اور باہر پہلے ہی سے موجود تھی اور اس کی قیادت کی زمام خود مرکز کے ہاتھ میں تھی۔ میرے لئے یہ کمنا تو مشکل ہے کہ اس کو خود آپ کی آشریاء حاصل تھی لیکن جائزہ کمیٹی کے ساتھ آپ کا رویہ چونکہ شروع ہی سے غیر ہمدردانہ رہا، اس لئے یہ پارٹی جرأت کے ساتھ جائزہ کمیٹی کے خلاف بدگمانیاں پھیلاتی رہی۔ بد قسمتی سے جب رپورٹ سامنے آئی تو معلوم نہیں کیوں آپ نے اس کو اپنے خلاف ایک چارج شیٹ سمجھ لیا۔ آپ کے اس تاثر کا سامنے آنا تھا کہ وہ سارے لوگ جو آپ کی خواہش کے خلاف کسی چیز کا تصور بھی نہیں کر سکتے، ایک پارٹی کی شکل میں رپورٹ کی مخالفت کے لئے کمر بستہ ہو گئے۔ میرے نزدیک اس طرح جماعت اسلامی کی تاریخ میں پہلی مرتبہ جماعت کے اندر جماعتیں بننے کا آغاز ہوا اور اس میں شبہ نہیں کہ اگر اس چیز کو اسی وقت نہ روکا گیا تو جماعت اور تحریک بڑے بڑے انجام سے دوچار ہوگی لیکن اسی کے ساتھ مجھے اس امر میں بھی اب کوئی شبہ نہیں رہا کہ اس چیز کو روکنے کیلئے آپ نے جو الٹا قدم اٹھایا ہے اس نے جماعت اور تحریک کو اس بڑے انجام سے دوچار کر دیا ہے اور اب خدا ہی ہے کہ جو جماعت کو اس انجام سے بچا سکتا ہے۔

۷۔ اس میں شبہ نہیں کہ شورٹی کی قرارداد جہاں تک اس کے اس حصہ کا تعلق ہے جو جماعت کی پالیسی کے بارے میں رہنمائی دیتی ہے ایک مصالحتی فارمولے پر مبنی ہے۔ اس فارمولے کے متعلق آپ کا دعویٰ یہ ہے کہ ایک جھٹے نے اپنی شدت، ہٹ اور مشترک کوشش بلکہ جماعت میں تفریق پیدا ہو جانے کے خطرہ کا دباؤ ڈال کر آپ کو اور شورٹی کے بقیہ ارکان کو اس کے ماننے پر مجبور کیا اور اس طرح گویا جماعت کی تاریخ میں مصالحتی فارمولے کی بدعت شروع ہوئی۔ اس کے متعلق میں یہ عرض کروں گا کہ اگر ضد اور ہٹ اور جھٹہ بندی سے آپ کی مراد شورٹی کے دونوں گروپوں کا اپنے اپنے نقطہ نظر پر اصرار ہے تو یہ چیز بلاشبہ موجود تھی اور اگر یہ چیز کوئی جرم ہے تو میں یہ کہوں گا کہ اس جرم میں دونوں گروپ برابر کے شریک ہیں۔ اب ایسی صورت میں کیا ہونا اور کیا کرنا ممکن تھا۔ فرض کر لیجئے کہ اسی گروپ کی بات مان لی جاتی جو یہ کہہ رہا تھا کہ جائزہ کمیٹی کی رپورٹ نے حالات اور خرابیوں کا جو نقشہ پیش کیا ہے وہ قابلِ اعتنا نہیں ہے، اگر صحابہ کے زمانہ میں بھی کوئی جائزہ کمیٹی بیٹھتی تو وہ بھی اسی طرح کی رپورٹ پیش کر دیتی جس طرح کی رپورٹ جائزہ کمیٹی نے پیش کی ہے، اس وجہ سے جو کچھ ہو رہا ہے وہی کرتے رہنا چاہئے، اس وقت اصل کام انتخابات کا ہے نہ کہ تعمیر سیرت و تعلیم اخلاق کا، تو اس کا نتیجہ کیا نکلتا، باہر اس کا جو نتیجہ نکلتا وہ نکلتا، خود شورٹی کے اندر اس کا نتیجہ یہ

نکلتا کہ آپ کی شورئی کے اہل الرائے کی اکثریت یا تو اس نقطہ نظر کو قبول نہ کرتی یا قبول کرتی تو سخت بددلی کے ساتھ۔ اس پالیسی کو قبول کرنے کیلئے صرف جائزہ کمیٹی کے ارکان ہی تیار نہیں تھے بلکہ باقر خان صاحب، صادق صاحب، وصی مظهر صاحب، مولانا عبدالحق صاحب اور چودھری عبدالحمد صاحب میں سے کوئی صاحب بھی تیار نہیں تھے۔ حدیہ ہے کہ چودھری غلام محمد صاحب بھی اپنی تقریر میں انتخابات اور انقلاب قیادت کے بارے میں اپنی بے اطمینانی کا اظہار کر چکے تھے۔ میں یہ تو نہیں کہہ سکتا کہ اگر ان لوگوں کی بات نہ مانی جاتی تو یہ سب جماعت کو چھوڑ جاتے، لیکن جس پالیسی پر شورئی کے ایسے ارکان غیر مطمئن تھے، آخر یہ پالیسی کن لوگوں کے بل پر چلتی اور اگر چلتی تو بتائیے کہ وہ کس انجام تک پہنچتی؟ ایسی صورت میں جن لوگوں نے مصاحبتی فارمولے کی سوچی، میرے نزدیک تو وہ جماعت کے بڑے ہی خیر خواہ تھے اور انہوں نے ایک مصاحبتی فارمولا تلاش کر کے جماعت کو ایک بڑے خطرہ سے نکال لیا، اور آپ نے بھی بڑی ہی دانشمندی کا کام کیا تھا کہ ان کو مان لیا تھا، لیکن افسوس ہے کہ اس کو مان لینے اور منوالینے اور شورئی کے اختتام پر اس کی کامیابی کی دعا کر چکنے کے بعد اب آپ اس کو جماعت اسلامی کی بد قسمتی کا آغاز سمجھتے ہیں اور جماعت کو اس کی ہلاکتوں سے بچانے کیلئے آپ نے اور بعض ان حضرات نے جہاد کا اعلان کر دیا ہے جو نہ صرف اس فارمولا کو ماننے والے رہے ہیں بلکہ اس کی تصنیف میں بھی انہوں نے سلامتی ہوش و حواس حصہ لیا تھا۔ مصاحبتی فارمولے کا ذکر آپ نے کچھ ایسے انداز سے فرمایا ہے گویا جماعت کی تاریخ خیر یہ کوئی بہت بڑی بدعت ہوئی ہے جس کی ماضی میں کوئی مثال نہیں ہے، حالانکہ مصاحبتی فارمولا خصوصاً تدابیر کے معاملہ میں، نہ کوئی کفر و بدعت ہے نہ ہماری شورئی کی تاریخ میں کوئی بات ہے۔ ہم ہمیشہ سے جس طریق پر گامزن رہے ہیں وہ یہی ہے کہ شورئی میں متفقہ فیصلہ کے اٹھتے رہے ہیں۔ اس کی وجہ یہ نہیں ہوتی تھی کہ ہمارے یہاں کوئی اختلاف رائے نہیں ہوتا بلکہ اس کی وجہ یہ ہوتی تھی کہ جب کبھی شورئی میں کسی مسئلہ پر مؤثر اختلاف رائے محسوس کیا تھا تو کسر و انکسار کے اصول پر اس اختلاف کو تجاویز میں سمونے کی کوشش کی جاتی رہی ہے مصاحبتی فارمولے کی اصل روح یہی ہوتی ہے اور یہی اس مرتبہ بھی ہوا۔ اگر اس چیز جماعت اس سے پہلے نہیں تباہ ہوئی تو اب کیوں اس پر قیامت ٹوٹ پڑے گی؟

یہ بات بھی میری سمجھ میں نہیں آئی کہ شورئی کا یہ اجلاس کوئی دن دو دن نہیں رہا

پورے پندرہ روز اس کے اجلاس ہوتے رہے۔ اس فارمولے کے تمام امکانات و مضمرات آپ کے سامنے تھے۔ میں اس دوران میں بار بار آپ سے یہ عرض کرتا رہا کہ اگر انتخابات کے بارے میں اس وقت صرف نظر کی پالیسی اختیار کر لی جائے تو اختلاف رفع ہو جائے گا اور آپ نے مجھ سے ہر ایسی فرمایا کہ انتخابات کا معاملہ ایسا کیا معاملہ ہے کہ جس سے صرف نظر نہ کیا جاسکے۔ اس فارمولے کے بنانے والے چودھری غلام محمد صاحب، نعیم صدیقی صاحب سلطان احمد صاحب، باقر خان صاحب اور غالباً وصی مظہر صاحب ہیں۔ جب اس کمیٹی نے شورئی کے سامنے یہ فارمولا پیش کیا تو تھوڑی سی بحث کے بعد آپ نے اور دوسرے سب لوگوں نے اس کو مان لیا مگر یہ فارمولا جماعت اسلامی کی بد قسمتی کا آغاز تھا تو اسی وقت آپ نے فرمایا: ہوتا کہ میں ایک فرض شناس امیر کی حیثیت سے اس بد قسمتی کا آغاز کرنے کیلئے تیار نہیں ہوں۔ لیکن اس وقت تو آپ نے اس کا آغاز فرمانا منظور کر لیا اور اپنی فرض شناسی آپ کو یاد نہ آئی، لیکن جب ارکان کو اتحاد و اتفاق کی تلقین، اور دعوہ و رد کے بعد مجلس بر خاست ہو گئی اور لوگ اپنے اپنے گھروں کو سدھار چکے تو آپ کو اپنی فرض شناسی یاد آئی۔ جماعت کی تاریخ میں مصالحتی فارمولوں کی مثالیں تو مجھے ملتی ہیں، لیکن امیر کی فرض شناسی کی کوئی ایسی مثال نہیں ملتی، اور میں سمجھتا ہوں کہ اس قسم کی فرض شناسی کی مثال شاید ہی کوئی امیر یا وزیر پیش کر سکے۔ آپ کے اصحاب میں سے جو لوگ جماعتی زندگی کی نزاکتوں کو نہیں سمجھتے، جن کے نزدیک جماعت اسلامی نام ہی آپ کی ذات کا ہے ان کو تو میں کچھ کہنا بے فائدہ سمجھتا ہوں۔ لیکن آپ کی اس قلابازی نے معاف کیجئے میرے اس حسن ظن کو بڑا ہی نقصان پہنچایا ہے جو میرے آپ سے رکھتا تھا۔

۸۔ یہ ساری تمہید استوار کرنے کے بعد آپ جائزہ کمیٹی پر وہ فرد جرم عائد کرتے ہیں جس کے تحت آپ کو امیر جماعت ہونے کی حیثیت سے، اس کے ارکان کو، سخت سے سخت سزا دینے کا حق حاصل ہو سکے۔ آپ فرماتے ہیں کہ میں یہ رائے قطعاً نہیں رکھتا بلکہ مجھے اس کا شبہ بھی نہیں ہے کہ جائزہ کا یہ پورا کام اور مجلس شورئی میں جائزہ کمیٹی کے ارکان کا کردار ایک دانستہ سازش کا نتیجہ تھا۔ لیکن میرا احساس یہ ہے کہ اس سے عملاً وہی نتائج برآمد ہوئے ہیں جو ایک دانستہ سازش سے برآمد ہو سکتے تھے۔ میں جب آپ کی لکھی ہوئی ان سطروں کو پڑھتا ہوں تو سب سے پہلا اثر اس کا جو مجھ پر پڑتا ہے وہ یہ ہے کہ دنیا کے ان جتیاروں اور ڈکٹیٹروں کے خلاف میرا غصہ بہت کم ہو جاتا ہے جنہوں نے اپنے نہایت وفادار ساتھیوں پر

سازشوں کے الزام لگائے اور ان کو دار پر کھینچا۔ اگر آپ محض اختلاف رائے کی بناء پر سلطان احمد صاحب، مولانا عبدالغفار حسن صاحب، غازی عبدالجبار صاحب اور عبدالرحیم اشرف صاحب جیسے لوگوں پر سازش کا الزام لگا سکتے ہیں تو دنیا کے دوسرے ڈکٹیٹروں نے اگر اپنے اقتدار کو بچانے کیلئے اخلاق اور سیرت کے لحاظ سے ہمارے مذکورہ رفیقوں سے کہیں کم تردد رہے کے لوگوں پر سازشوں کے الزام لگائے تو میرے نزدیک کوئی بڑا گناہ نہیں کیا۔

آپ کہیں گے کہ میں نے ان پر دانستہ سازش کا الزام تو نہیں لگایا بلکہ یہ کہا ہے کہ انہوں نے جو کام کیا ہے اس سے نتائج وہ برآمد ہوئے ہیں جو ایک دانستہ سازش کے ہوتے ہیں لیکن یہ کہنے سے نہ صرف یہ کہ ان پر لگائے ہوئے الزام میں کوئی کمی نہیں ہوئی بلکہ اس سے سازشوں کا ایک نیا فلسفہ ہمارے سامنے آتا ہے جو اس سے پہلے کسی کو نہیں سوجھا تھا اب تک تو ہم یہی سمجھتے رہے ہیں کہ سازش وہی ہوتی ہے جو سازش کے ارادہ سے کی جاتی ہے لیکن اب معلوم ہوا کہ نہیں سازش صرف وہی نہیں ہے جو سازش کے ارادہ کے ساتھ کی جائے بلکہ ہر وہ کام سازش ہے جو خواہ کتنے ہی نیک ارادہ کے ساتھ کیا جائے لیکن اس کا نتیجہ ہماری خواہش کے خلاف نکلے۔ اگر ایسا ہو تو ہم اس کو سازش قرار دے کر اس کے مرتکب کو وہی سزا دے سکتے ہیں جو ایک سازشی کو دی جاسکتی ہے اگر یہ فلسفہ آپ سے پہلے دوسروں کو بھی معلوم ہوتا تو اپنے سے مختلف نقطہ نظر رکھنے والوں کو سزا دینے کے معاملہ میں وہ بہت سی قانونی موٹوگانیوں سے بچ جاتے۔ وہ بھی آسانی سے یہ کہہ سکتے کہ فلاں نے اگرچہ فلاں کام سازش کے ارادے سے نہیں کیا ہے، لیکن چونکہ اس کے فعل کا نتیجہ وہی نکلا ہے جو ایک سازش سے بھی نکل سکتا ہے، اس لئے یہ سازش ہے اور اس لئے یہ سازش کی سزا کا مستحق ہے۔ معلوم نہیں سازش کے اس فلسفہ کا ماخذ اسلام میں کیا ہے؟

لیکن محض آپ کے اتنے کرم سے ان بے چاروں کو کیا فائدہ پہنچ سکتا ہے کہ آپ ان کو دانستہ سازش کرنے والا نہیں قرار دیتے۔ جبکہ بہت سے ایسے کام انہوں نے آپ کے خیال میں دانستہ کئے ہیں جو بالآخر اس سازش پر منتج ہوئے ہیں مثلاً آپ کے ارشاد کے مطابق انہوں نے مندرجہ ذیل جرائم دانستہ کئے ہیں :-

☆..... ایک یہ کہ انہیں اچھی طرح علم تھا کہ وہ ایک ہی طرح کے غیر مطمئن لوگ ہیں، لیکن انہوں نے اس کو راز رکھا، نہ آپ کو اس سے آگاہ کیا اور نہ شورئی کے ارکان کو۔

☆..... دوسرا یہ کہ انہوں نے مجلس شورئی کے تجویز کردہ حدود کار سے تجاوز کیا۔ خود اپنے

حدود کار کو وسیع کر لیا اور ان امور کی تحقیقات اپنے ذمہ لے لی جن کی وہ خود تحقیقات کرنا چاہتے تھے۔

☆..... تیسرا یہ کہ انہوں نے مجلس شوریٰ میں ایسے حالات پیدا کئے جن میں دوسرا رکن شوریٰ نہ درکنار، امیر جماعت بھی خود اپنی رائے آزادی کے ساتھ ظاہر نہیں کر سکتا تھا۔

☆..... چوتھا یہ کہ انہوں نے ساری تحقیقات ایک مخصوص نقطہ نظر سے کی اور اپنی رپورٹ میر جماعت کی صرف یک رخ تصویر پیش کرنے ہی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ سارے مواد کو اس طرز پر مرتب کیا کہ جن انتہائی نتائج تک وہ مجلس شوریٰ کو پہنچانا چاہتے تھے ان کی تائید اس پورے مواد سے حاصل ہو۔

☆..... پانچواں یہ کہ انہوں نے جہتہ بندی کر کے آپ کے لئے ایسے حالات پیدا کئے کہ امیر جماعت کے فرائض انجام دینے کے بجائے آپ بعض مخصوص لوگوں کے آلہ کار اور ان کے اشاروں پر چلنے والے بن کر رہیں۔

☆..... چھٹا یہ کہ ان لوگوں نے آپ کو مجبور کر دیا کہ آپ مجلس شوریٰ کو ان غلط نتائج پر پہنچ جانے دیں جن پر یہ حضرات اپنی جہتہ بندی کے ذریعے سے مجلس شوریٰ کو پہنچانا چاہتے تھے۔

☆..... ساتواں یہ کہ ان لوگوں نے اپنی ضد، بے جا اصرار، شدت اور جہتہ بندی کے زور سے مجلس شوریٰ کے اندر آپ کے حامیوں کو بھی مجبور کر دیا کہ وہ ایک مخالف پارٹی کی حیثیت سے نمایاں ہوں۔

☆..... آٹھواں یہ کہ اپنی بات منوانے کیلئے مجلس شوریٰ میں آنے سے پہلے انہوں نے جماعت کے فراہم کئے ہوئے موقع سے فائدہ اٹھا کر پوری جماعت میں اپنے ہم خیال لوگ ڈھونڈے، ان کا ایک جہتہ بھی شوریٰ کے باہر تیار کیا، ان کے انفرادی خیالات و نظریات کو جمع کر کے ان کا ایک مقدمہ بنایا، اس مقدمہ کی پشت پر جماعت کے ان سارے لوگوں کی شکایات و اعتراضات کو جمع کیا جن کے وہم و گمان میں بھی اس خاص مقدمہ کو مضبوط کرنے کی تخیل نہ تھا۔ پھر اس سارے سرو سامان سے لیس ہو کر یہ حضرات یکایک مجلس شوریٰ کے سامنے ایک پارٹی کی صورت میں نمودار ہوئے اور پوزیشن یہ اختیار کی کہ ان کے نظریات صرف انہی کے نظریات نہیں ہیں بلکہ باہر، غیر مطمئن لوگوں کی ایک کثیر تعداد، ان کی پشت پر ہے، لہذا یہ مجلس شوریٰ اسی راستہ پر چلے جس پر وہ اسے چلانا چاہتے ہیں ورنہ جماعت میں ایک بڑی پھوٹ پڑ کر رہے گی۔

یہ آٹھ جرائم تو انہوں نے آپ کے ارشاد کے مطابق دیدہ و دانستہ اور بسلا متنی ہوش و حواس کئے ہیں۔ پھر سمجھ میں نہیں آتا کہ آپ اس کے بعد یہ فیصلہ دینے میں کیوں ہچکچائے کہ جائزہ کمیٹی کا یہ سارا کام اور مجلس شوریٰ میں جائزہ کمیٹی کے ارکان کا کردار ایک دانستہ سازش کا نتیجہ تھا۔ غالباً آپ نے یہ خیال فرمایا ہو گا کہ آپ کے ان واضح مقدمات کے بعد جب ایک غبی سے غبی آدمی بھی اس نتیجہ تک خود بخود پہنچ جائے گا تو آخر اس نتیجہ کو ظاہر کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ صاف صاف بات کہنے کے بجائے کیوں نہ لگے ہاتھوں احتیاط اور تقویٰ کا بھی کچھ مظاہرہ کر دیا جائے۔

بہر حال میرے نزدیک یہ ایک غیر مبہم حقیقت ہے کہ آپ نے جائزہ کمیٹی کے ارکان پر ایک منظم سازش کا التزام لگایا ہے اور یہ سازش ایسی منظم تھی کہ اس کے جال میں نہ صرف شوریٰ کے بعض ارکان پھنس گئے بلکہ پوری شوریٰ امیر سمیت ایک ایسے فیصلہ پر اپنے انگوٹھے ثبت کرنے پر مجبور ہو گئی جو آپ کے نزدیک جماعت کو تباہ کرنے والا ہے۔

میں جب آپ کی دی ہوئی روشنی میں اس سارے معاملے پر غور کرتا ہوں تو آپ کا کیس یہ بنتا ہے کہ درحقیقت اس گمراہی کے فیصلہ کے لئے کچھ لوگوں نے تو سازش اور جھٹھ بندی کی اور کچھ اس سازش اور جھٹھ بندی سے مجبور ہو گئے۔ خود آپ اپنے آپ کو اس دوسرے گروہ میں شامل سمجھتے ہیں۔ ایسی صورت میں آپ کے لئے میرے نزدیک صحیح صورت دستور کے بموجب یہ تھی کہ آپ پھر شوریٰ کا اجلاس بلائے اور اس کے سامنے اپنا یہ نقطہ نظر رکھتے اور اس ساری سازش کا پردہ چاک کرتے، تاکہ ارکان شوریٰ صحیح روشنی میں سارے معاملہ پر نظر ثانی کرتے اور ان لوگوں کو سزا دیتے جو ان کو گمراہ کرنے کیلئے اس سازش کے مرتکب ہوئے تھے۔

اگر خدا نخواستہ شوریٰ اسی طرح پھر گمراہ ہو جاتی جس طرح پہلی مرتبہ ہو گئی تھی تو پھر آپ کے لئے دوسرا راستہ دستور کی رو سے یہ تھا کہ آپ ارکان کا اجتماع عام بلائے اور وہاں شوریٰ کے خلاف اپنا مقدمہ پیش کرتے اور شوریٰ کو اس کا موقعہ دیتے کہ وہ اپنی صفائی پیش کرے۔ اس کے بعد اگر ارکان جماعت شوریٰ کے حق میں فیصلہ دیتے تو آپ مستعفی ہو جاتے اور اگر آپ کے حق میں فیصلہ دیتے تو شوریٰ مستعفی ہو جاتی اور آپ دوسری شوریٰ کا انتخاب کر لیتے۔ میرے نزدیک معاملہ کے طے کرنے کا آئینی اور باعزت طریقہ یہ تھا۔ شوریٰ کے جس فیصلہ کے خلاف آپ نے یہ اقدام کیا ہے وہ جن حالات میں بھی ہوا ہے بہر حال بالاتفاق ہوا

ہے۔ اس کے متعلق یہ معلوم کرنا بھی باقی ہے کہ اپنی مجبوری اور بے بسی کا جو شکوہ اس فیصلہ کا مان چکنے کے بعد آپ کر رہے ہیں اور اس کا جو پس منظر آپ بنا رہے ہیں اس سے دوسرے ارکان شوریٰ بھی متفق ہیں یا نہیں؟

لیکن یہ معقول اور آئینی طریقہ اختیار کرنے کے بجائے آپ نے یہ راستہ اختیار کیا کہ جائزہ کمیٹی کے چار ارکان کو یہ حکم دے دیا کہ وہ اپنے استغنے لکھ کر بھیج دیں ورنہ آپ ان سے متعلق حلقوں کو یہ لکھ دیں گے کہ اگر وہ آپ سے امارت کی خدمت لینا چاہتے ہیں تو وہ اپنے ار نمائندوں کو واپس لے کر دوسرے نمائندے منتخب کریں اور ان کے بقیہ ہم خیالوں کو دھمکی دے دی کہ آپ ان سے بعد میں ٹھیں گے۔

میں حیران ہوں کہ آپ کسی رکن شوریٰ سے کس حق کی بناء پر یہ مطالبہ کر سکتے ہیں وہ شوریٰ کی رکنیت سے استعفاء دے دے۔ اگر آپ یہ فرماتے ہیں کہ اس نے کوئی سازش ہے یا کسی سازش کا شکار ہوا ہے تو یہ ایک الزام ہوا جو آپ کی طرف سے اس پر لگایا جا رہا ہے یہ الزام کسی موزوں جماعتی عدالت میں ثابت کئے بغیر کس طرح آپ کو یہ حق حاصل ہے آپ اس کو نہ صرف یہ کہ مجرم بنا ڈالیں بلکہ اس کو سزا بھی دے دیں اور پھر اس سے یہ مطالبہ کریں کہ وہ آپ کے حکم سے خود پھانسی کا پھندا اپنی گردن میں ڈال لے۔

آپ کسی حلقہ کے لوگوں کے سامنے ان کے نمائندے کا معاملہ اگر پیش کر سکتے ہیں تو اس حیثیت سے پیش کر سکتے ہیں کہ اس کے خلاف کوئی الزام ثابت ہو چکا ہے اس لئے وہ اس کا واپس بلا لیں یا اس حیثیت سے پیش کر سکتے ہیں کہ اس کے خلاف آپ کو کوئی شکایت جس کی حلقہ والوں کو تحقیق کرنی ہے اور پھر اس پر فیصلہ دینا ہے۔ پہلی صورت یہاں موجود نہ تھی اور دوسری صورت میں یہ ضروری تھا کہ آپ تحقیق اور فیصلہ دونوں ان پر چھوڑتے، آپ نے یہ کیا ہے کہ ایک فیصلہ بھی پہلے ہی سے کر کے ان پر لا دیا ہے جس کو اگر وہ نافذ کریں تو آپ استعفاء دے دیں گے۔ آخر کس حلقہ کے لوگوں کی شامت آئی ہوئی ہے کہ ایک رکن شوریٰ کی خاطر امیر جماعت کو مستعفی ہونے پر مجبور کرنے کا خطرہ مول لیں۔ اب یہ کہنا بھی ایک بالکل ہی بے معنی بات ہے کہ لوگوں کو اپنے حلقہ والوں کے سامنے صفائی کرنے کا پورا حق ہو گا۔ جب حلقہ والے اپنے فیصلہ میں آزاد نہیں ہیں تو ان کے سامنے پیش کرنے سے کیا حاصل؟ میں یہ تسلیم کرتا ہوں کہ کسی حلقہ والوں کو اپنا منتخب کردہ نمائندہ کسی کو نامی یا نا اہلی کی بناء پر واپس بلا لینے کا حق ایک معقول حق ہے، لیکن یہ ایک با

ثقف بات ہے اس بات سے کہ آپ کسی حلقہ کے نمائندے کو واپس کر دیں کہ یہ سازشی ہے، درآن حالیکہ آپ نے اس کی سازش کسی جماعتی عدالت میں ثابت نہیں کی ہے۔ آپ کے قیم جماعت نے اپنی معروف سادگی کے ساتھ فرمایا تھا کہ اگر کسی شخص سے یہ کہا جائے کہ بھی آپ کو شوری کی رکنت سے استغناء دے دینا چاہئے تو جماعتی مزاج کا تقاضا تو یہی ہے کہ وہ استغناء دے دیں۔ میں نے ان سے کہا کہ عام حالات میں تو یہ ہو سکتا ہے لیکن اگر آپ کسی رکن سے یہ کہیں کہ تم سازشی ہو اس لئے شوری کی رکنت سے استغناء دے دو ورنہ ہم تمہارے حلقہ والوں سے مطالبہ کریں گے کہ تم کو واپس بلا لیا جائے، تو وہ آپ سے ضرور پوچھے گا کہ حضرت میرے سازشی ہونے کا ثبوت کیا ہے؟

پھر جائزہ کمیٹی کے ارکان کا معاملہ الگ الگ چار انفرادی ارکان کا معاملہ نہیں ہے بلکہ ایک کمیٹی کا معاملہ ہے جس نے اگر کوئی جرم کیا ہے تو ایک کمیٹی کی حیثیت میں کیا ہے۔ ایک جرم جو مشترک نوعیت سے کیا گیا ہے اس کے مجرموں کو الگ الگ عدالتوں میں بھیج کر ان کے مقدمہ کی سماعت کرانے کا طریقہ ایک نرالا طریقہ ہے اور غالباً سب سے پہلے اس کا تجربہ جماعت اسلامی ہی کرے گی۔

جائزہ کمیٹی کے ارکان میں سے دو غیر علاقائی ارکان ہیں۔ آخر ان غیر علاقائی ارکان کے معاملہ کو حلقہ وار اجتماعات میں رکھنے کا کیا تک ہے؟ اگر ان کا معاملہ پیش ہو سکتا ہے تو ارکان کے اجتماع عام میں، اور پھر یہ بھی ضروری ہے کہ ان کے سامنے جائزہ کمیٹی کی رپورٹ بھی پیش ہو۔

بہر حال میں اس معاملے پر جس پہلو سے بھی غور کرتا ہوں، کم از کم میری سمجھ میں تو آتا نہیں۔ اب تو صورت گویا یہ بنی کہ جو شخص شوری کارکن بنے وہ اگر چاہے تو ادب سے آپ کی خدمت میں کوئی گزارش کر دیا کرے، لیکن اگر اس نے اپنی رائے پر اصرار کیا یا آپ پر کوئی اعتراض اٹھایا یا اپنے زورِ استدلال سے کچھ لوگوں کو اپنا ہم خیال بنانے میں کامیاب ہو گیا تو آپ اس سے خود استغناء وصول کر لیں گے ورنہ اس کے حلقہ والوں کو لکھ دیں گے کہ اگر میری امارت چاہتے ہو تو اس سازشی کو واپس بلا لو! اگر یہی جمہوریت و شورائیت ہے تو اس کا درس بہت اچھی طرح موسیقی، ہنر اور اشالین دے گئے ہیں اور مذہبی روپ میں مرزا بشیر الدین محمود دے رہے ہیں۔ اس کے لئے قوم ہماری خدمات کی محتاج نہیں ہے۔

آپ نے ازراہ عنایت، ملزم ارکان کو یہ موقع عنایت فرمایا ہے کہ آپ ان کو حلقہ وار

اجتماعات میں اظہار خیال کی آزادی دیں گے اور اگر وہ ارکان جماعت کی اکثریت کو ہم جذبہ بنانے میں کامیاب ہو جائیں گے تو آپ قیادت ان کی طرف منتقل کر دیں گے۔ مجھے اس کوئی شبہ نہیں ہے کہ حلقہ دار اجتماعات میں آپ استغفیٰ دھمکی کے ساتھ کھڑے ہو جائیں تو جماعت کی اکثریت آپ ہی کا ساتھ دے گی۔ بد قسمتی سے ————— جماعت کا شروع ہی سے کچھ ایسا بنایا گیا ہے کہ ہمارے بست سے ارکان دلائل کے بجائے اشخاص روشنی میں مسائل کو دیکھتے ہیں۔ یہ صورتحال ایک افسوس ناک صورتحال رہی ہے اور اس اصلاح ہونی چاہئے تھی، لیکن میں صفائی کے ساتھ یہ کہنا چاہتا ہوں کہ جن لوگوں نے اس صورتحال کی اصلاح کی جرأت کی ان کا منہ برابر بند کرنے کی کوشش کی گئی اور اب تو کچھ عرصے سے یہ حال ہے کہ مرکز میں باقاعدہ یہ نظریہ بنالیا گیا ہے کہ تحریکیں اپنے اصولوں کے بل نہیں چلا کرتی ہیں بلکہ شخصیت کے بل پر چلا کرتی ہیں۔ چنانچہ اب جماعت کے سارے ونسق کو اسی نظریہ کے تحت چلایا جا رہا ہے اور جو چیز بھی اس کے خلاف نظر آتی ہے، شدت ساتھ اس کو روکا جاتا ہے۔ میں غیر مبہم الفاظ میں یہ بات بھی کہہ دینا چاہتا ہوں کہ جائزہ اور شورئہ کا فیصلہ نیز جائزہ کمیٹی کے ہم خیال ارکان شورئہ کے خلاف آپ کا یہ تازہ اقدام اسی نظریہ کا ایک مظہر ہے۔ جائزہ کمیٹی کی رپورٹ سے غالباً پہلی مرتبہ آپ کو یہ احساس ہوا جماعت میں اب بست سے لوگ ان خرابیوں کو محسوس کرنے لگے ہیں جو مرکز کے غلط رویہ کے سبب سے پیدا ہو چکی ہیں اور شورئہ میں غالباً پہلی مرتبہ آپ کو یہ تجربہ ہوا کہ شورئہ اہل الرائے ان خرابیوں کی اصلاح کی ضرورت کو اس شدت کے ساتھ محسوس کرنے لگے کہ آپ کے استغفیٰ دھمکی کے باوجود بھی وہ اصلاح کی ضرورت کے قائل ہیں۔ اس چیز آپ کو گھبرا دیا، لیکن شورئہ میں آپ نے دیکھ لیا کہ استغفیٰ دھمکی سے بھی لوگوں کو دبا یا جاسکتا۔ اس وجہ سے اس وقت تو آپ شورئہ کا فیصلہ ماننے پر مجبور ہو گئے لیکن شورئہ کے جانے کے بعد آپ نے یہ محسوس کیا کہ گربہ کشتن روز اول باید، اگر یہ رجحان ترقی کر پھر اس کا رد کتنا ممکن ہو گا۔ چنانچہ اس کو روکنے کیلئے ایک قدم تو خاص مرکز کی قیادت یہ اٹھایا گیا کہ جماعتوں کے مقامی اجتماعات میں ایک مفروضہ سازش کا فسانہ اور آپ مظلومی اور بے کسی کا دکھڑا سنا کر ارکان جماعت کو شورئہ کی قرارداد کے خلاف خوب آگیا تاکہ حلقہ دار اجتماعات سے پہلے جائزہ کمیٹی، شورئہ کی قرارداد اور جائزہ کمیٹی کی رپورٹ تائید کرنے والے ارکان شورئہ کے خلاف فضا خوب گرم ہو جائے، اور دوسرا قدم آپ

اپنے فرمان کی صورت میں اٹھایا تاکہ ان تمام ارکان شورشی کی سرکوبی کی جائے، جنہوں نے آپ کے حضور میں جرأت کے ساتھ اظہار رائے کی گستاخی اور شدت کے ساتھ اصلاح حال کا مطالبہ کیا۔ میرے نزدیک آپ کے اقدام کا اصلی محرک یہ ہے کہ جائزہ کمیٹی کی رپورٹ نے ایک طرف تو ہماری تصویر ہمارے سامنے رکھی ہے اور دوسری طرف اس کے ارکان نے ہمارے ہاتھ میں ہمارے ہی لکھے ہوئے لٹریچر کا آئینہ بھی پکڑا دیا ہے۔ اب جب اس آئینہ میں ہم اپنی صورت دیکھتے ہیں تو وہ بڑی ہی بھیاں تک نظر آتی ہے۔ ہم یہ ماننے کیلئے تیار نہیں ہیں کہ فی الواقع ہماری صورت ہی مسخ ہو چکی ہے۔ اس وجہ سے اس کے سوا چارہ نہیں کہ یہ آئینہ ہی توڑ کر پھینک دیا جائے اور ساتھ ہی ان لوگوں کے سر بھی توڑے جائیں جو یہ تصویر اور یہ آئینہ ہمارے سامنے لائے ہیں۔

(دستخط) امین احسن اصلاحی

مولانا مودودی اور مولانا اصلاحی کی رفاقت کا

تاریخی پس منظر

اور جماعت اسلامی کا یہی ڈھانچہ

ارکانِ جائزہ کمیٹی پر الزام نامے کے جواب میں مولانا مودودی کے نام مولانا امین احسن اصلاحی صاحب کا یہ خط۔ جسے بعد میں ایک موقع پر پاکستان میں شام کے سابق سفیر جناب عمر براء الامیری نے اس شکوے کے باوجود کہ ”فیہ بعض الخشونة“ (اس میں قدرے درشتی پائی جاتی ہے) ایک قاضی کا فیصلہ قرار دیا اور مولانا اصلاحی کو مخاطب کر کے اعتراف کیا کہ ”قد کتبت هذا الكتاب كما يكتب القاضي قضائه“ (آپ نے یہ خط بالکل ایسے لکھا ہے جیسے ایک قاضی اپنا فیصلہ لکھتا ہے!) جماعت اسلامی کے ان دو چوٹی کے قائدین کے آپس کے تعلقات اور سترہ سالہ رفاقت کے اختتام کی تمہید بن گیا، اور اس خط کے ذریعہ مولانا امین احسن اصلاحی صاحب نے گویا مولانا مودودی پر عدم اعتماد کا تحریری اظہار کر دیا!

یہ چونکہ جماعت کی تاریخ کا ایک انتہائی اہم واقعہ ہے۔ لہذا ضروری ہے کہ اسے اچھو طرح سمجھ لیا جائے اور اس کے لئے ان دونوں حضرات کے تعلقات کے تاریخی پس منظر پر ایک سرسری نظر ڈالنا بہت مفید ہے۔

اصحابِ ثلاثہ

۴۰ء میں جب جماعت اسلامی قائم ہوئی تو اس وقت جو لوگ مولانا مودودی کی دعوت جمع ہوئے ان میں اخلاص، تقویٰ اور تلہبیت کے اعتبار سے تو ہو سکتا ہے کہ کچھ دوسرے لوگ

بہت آگے ہوں لیکن مشہور عالم دین اور معروف اہل قلم ہونے کے اعتبار سے متحدہ ہندوستان کی جانی بچانی شخصیتوں میں سے مولانا محمد منظور نعمانی مدیر ’الفرقان‘ لکھنؤ اور مولانا امیر احسن اصلاحی مدیر ’الاصلاح‘ سرائے میر اعظم گڑھ کے نام صفِ اول میں شمار کئے جاسکتے ہیں۔ اور مولانا سید سلیمان ندوی مرحوم کے دو مشہور و معروف تلامذہ یعنی مولانا ابوالحسن علی ندوی اور مولانا مسعود عالم ندوی مرحوم صفِ ثانی میں سے قابل ذکر ہیں۔ مولانا مودودی مولانا نعمانی اور مولانا اصلاحی نہ صرف یہ کہ عمر کے اعتبار سے تقریباً برابر تھے بلکہ علمی و صحافتی زندگی کے اعتبار سے بھی تقریباً ہم سن تھے۔ مولانا مودودی کا ترجمان القرآن، مولانا نعمانی ’الفرقان‘ اور مولانا اصلاحی کا ’الاصلاح‘ — ان تینوں پرچوں کی اشاعت تقریباً ایک ہی وقت شروع ہوئی — ان ’اصحابِ ثلاثہ‘ میں سے مولانا محمد منظور نعمانی پر دینی تعلیم کے قدیم سلسلے سے گہرے تعلق اور اصحابِ تقویٰ و احسان سے قریبی روابط کی بنا پر علم دین کے ساتھ تقویٰ کا رنگ غالب تھا۔ مولانا امین احسن اصلاحی صاحب مولانا حمید الدین فراہیؒ کے تلمیذ رشید ہونے کی بنا پر فہم قرآن میں ایک ممتاز حیثیت کے مالک تھے۔ اور مولانا ابوالاعلیٰ مودودی جدید نظریات و افکار کے وسیع مطالعے اور نظام دین پر ایک مکمل ضابطہ حیات ہونے کے اعتبار سے خصوصی نظر رکھنے کے ساتھ ساتھ ایک عام فہم، دل نشین اور گفتگو طرزِ تحریر کے مالک ہونے کی وجہ سے جدید علمِ کلام میں ایک خاص مقام رکھتے تھے۔

جس زمانے میں مولانا مودودی متحدہ قومیت کے نظریے اور نیشنلسٹ مسلمانوں کے موقف پر شدید تنقید کے ضمن میں مسلمانوں کی جداگانہ قومیت کے حق میں دلائل دیتے ہوئے ’مسلم قوم پرستی‘ کے انتہائی مقام تک پہنچ گئے تھے، ایک بار ’الاصلاح‘ اور ’ترجمان القرآن‘ میں شدید ٹکراؤ بھی پیدا ہوا اور مولانا مودودی کے موقف پر مولانا اصلاحی نے اس اعتبار سے شدید تنقید کی کہ مسلم قوم پرستی فی نفسہ اسلام کے موقف کی صحیح ترجمانی نہیں ہے۔ لیکن جب مولانا مودودی نے اپنے نقطہ نظر کو تبدیل کر لیا اور خالص اسلامی نقطہ نظر کے تحت وہ مضامین لکھے جو ان کی کتاب ”سیاسی کشش“ کے حصہ سوم میں شامل ہیں تو مولانا اصلاحی نے ان کے نقطہ نظر کی صحت کو تسلیم کر لیا اور اس طرح ان حضرات کے مابین تعاون اور اتحاد کی راہ ہموار ہوئی۔

اس موقع پر ”تحریک جماعت اسلامی“ کے حصہ اول کے دیباچے کے یہ الفاظ ذہن میں تازہ کر لئے
(بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر)

علمی و صحافتی تعارف سے قطع نظر مولانا مودودی سے ملاقات اور براہ راست ربط و تعلق کا موقع مولانا نعمانی کو مولانا اصلاحی سے پہلے ملا۔ اور جب مولانا مودودی نے خالص اسلامی نصب العین پیش کر کے ”جماعت اسلامی“ کے قیام کی دعوت دی تو مولانا نعمانی ہی نے مولانا اصلاحی کو مولانا مودودی کے بارے میں یہ اطمینان دلایا کہ اگرچہ ان کی شخصیت اس معیار پر تو پوری نہیں اترتی جو اقامتِ دین اور اعلاء کلمۃ اللہ کا جھنڈا اٹھانے والوں کے لئے لازمی ہے۔ تاہم مولانا مودودی ایک ”کام چلاؤ“ آدمی بہر حال ہیں اور ان کے ساتھ تعاون و اشتراک کیا جانا چاہئے۔ مولانا نعمانی کی اس رائے کے پس منظر میں جو جذبہ کار فرما تھا اس کی نشاندہی خود انہوں نے اپنے ایک حالیہ مکتوب میں ان الفاظ میں کی ہے:-

”اسلام کی سر بلندی کا نصب العین زیادہ مان پھٹک اور کھود کرید کرنے نہیں دیتا تھا.....“

مولانا اصلاحی صاحب کی مودودی صاحب سے پہلی ملاقات جماعت میں شمولیت کے اعلان کے بعد ہوئی اور مولانا نعمانی صاحب کی رائے کے برعکس مولانا اصلاحی صاحب کی جو رائے مولانا مودودی کے بارے میں قائم ہوئی اس کا اظہار انہوں نے انہی دنوں مولانا نعمانی سے ایک نجی گفتگو میں باس الفاظ کیا کہ:- ”لا فرق بینہ و بین پرویز“ (ان کے اور پرویز صاحب کے مابین کوئی فرق نہیں ہے!)

اس کے باوجود مولانا اصلاحی صاحب کا جماعت میں شامل رہنا اس بنا پر تھا کہ ان کے

(گزشتہ سے پیوستہ)

جائیں: ”بین یہ بہر حال ایک ناقابلِ ردید حقیقت ہے کہ جماعت اسلامی کا قیام ان نظریات کی اساس پر نہیں ہوا جو مولانا مودودی نے ”سیاسی کشش“ کے پہلے اور دوسرے حصوں میں بیان فرمائے ہیں بلکہ ان پر ہوا ہے کہ جو اس کے تیسرے حصے میں مفصل و مدلل بیان ہوئے! ان نظریات کو اساس بنا کر مولانا نے ۱۹۳۰ء میں ایک اسلامی جماعت کی تشکیل کی دعوت دی جس کو قبول کرنے والوں میں وہ بھی تھے جو مولانا مودودی کے پہلے سیاسی موقف سے سخت اختلاف رکھتے تھے اور اس پر شدید تنقیدیں کر چکے تھے۔

لہذا تحریک جماعت اسلامی کی ابتداء زیادہ سے زیادہ ۳۹-۱۹۳۸ء سے شمار کی جاسکتی ہے۔ اس تحریک کے داعی یقیناً مولانا مودودی ہی ہیں لیکن ان کی جس دعوت پر جماعت اسلامی قائم ہوئی وہ سیاسی کشش حصص اول و دوم کی نہیں بلکہ صرف حصہ سوم کی ہے۔“ (صفحہ ۱۳)

نزدیک وہ مقصد اور نصب العین جس کے لئے کام کرنے کی دعوت مولانا مودودی صاحب نے دی تھی، ہر حال بالکل صحیح تھا، اور دین کے اصل تقاضے اسی طریقے پر کام کرنے سے ادا ہو سکتے تھے جس طریقے پر کام کرنے کی دعوت مولانا مودودی نے دی تھی!

متذکرہ بالا پس منظر میں جو اجتماعیت قائم ہوئی۔ اس کا ایک پہلو تو یہ ظاہر ہے کہ اس میں داعی کی قوت جذب و کشش سے زیادہ نہیں تو کم از کم اس کے برابر دخل جمع ہونے والوں کے ذوقِ انتخاب کو حاصل تھا۔ اور دوسرا، ہم پہلو یہ ہے کہ دوسری قدم یا ہم عصر دینی جماعتوں اور تحریکوں کے برعکس ”جماعت اسلامی“ کی اجتماعیت کی اساس و بنیاد کو کوئی ”شخصیت“ نہ تھی، بلکہ نصب العین اور مقاصد تھے۔ یہی وجہ ہے کہ اول روزی سے اس میں دستور اور قواعد و ضوابط کو بنیادی اہمیت حاصل رہی!

جماعت کا پہلا تنظیمی بحران

جماعت کے قیام کے بعد جب ’دارالاسلام‘ میں قرب میسر آیا اور ایک دوسرے کو قریب سے دیکھنے کے مواقع ملے تو جلد ہی مولانا محمد منظور نعمانی صاحب اور دوسرے بہت سے حضرات نے یہ محسوس کیا کہ مولانا مودودی کی شخصیت کے بارے میں ان کے پہلے اندازے بھی

سچے یہاں مذکورۃ الصدور و بیاچے کے یہ الفاظ لائق توجہ ہیں:-

”مولانا مودودی صاحب کو یقیناً اس کا حق ہے کہ اپنے ذہنی ارتقاء کے مختلف منازل اور اس سفر کے دوران لئے گئے موڑوں (Turns) کی تاریخ بیان فرماتے ہوئے ابتداء جہاں سے جاہلگیر گریں لگیں، جماعت اسلامی کی تحریک کی تاریخ بیان کرتے ہوئے اس کی ابتداء اس طرز پر کرنا صرف

اس صورت میں درست ہو سکتا تھا کہ ”جماعت اسلامی“ کچھ لوگوں کے مولانا مودودی صاحب کے ہاتھ پر ”بیعت“ کرنے سے معرض وجود میں آئی ہوئی۔ اس صورت میں کسی دستور کا مرتب ہونا اور امیر جماعت کا منتخب کیا جانا بے معنی ہوتا“ (صفحہ ۱۲)

”چنانچہ جیسا کہ اس سے قبل اشارہ کیا جا چکا ہے یہ جماعت اس طرح وجود میں نہیں آئی کہ کچھ لوگوں نے مولانا مودودی صاحب کے ہاتھ پر بیعت کی ہو بلکہ اس کی تشکیل اس طرح ہوئی کہ کچھ لوگوں نے ایک نصب العین کے بعد اس کی ایک مخصوص تشریح اور ایک مکمل دستور کے ساتھ وفاداری کا رشتہ استوار کیا اور پھر انہوں نے اپنے میں سے ایک امیر اور اس کی ایک مجلس شوریٰ منتخب کی اور ان کے بائین اختیارانہ کی حدود کو متعین کر دیا“ (صفحہ ۱۲)

بہت مبالغہ پر مبنی تھے اور یہ کہ ان کی شخصیت کو اس کام سے سرے سے کوئی مناسبت ہو نہیں ہے جسے لے کر وہ اٹھ کھڑے ہوئے ہیں، چنانچہ اپنے قیام کے ایک ڈیڑھ سال کے اندر جماعت اسلامی اپنے پہلے بحران سے دوچار ہو گئی۔ اور مولانا محمد منظور نعمانی، مولانا ابوالحسن علی ندوی، مولانا جعفر پھلواروی اور دیگر بہت سی اہم اور معروف شخصیتوں سمیت جماعت اسلامی کے کل ارکان کی تقریباً ایک تہائی تعداد جماعت سے علیحدہ ہو گئی۔

مولانا اصلاحی کا موقف

اس موقع پر جو دو باتیں مولانا امین احسن اصلاحی صاحب نے ان حضرات سے کہیں وہ بعد کے پیش آمدہ واقعات کے اعتبار سے انتہائی اہم ہیں۔

ایک یہ کہ آپ حضرات چونکہ خود تدبیر و تقویٰ کے اعتبار سے بلند مقامات پر فائز ہیں لہذا آپ کے لئے جائز ہے کہ آپ مودودی صاحب کی شخصیت کے ان پہلوؤں پر تنقید کریں، جو تقویٰ کے منافی ہیں۔ لیکن میں چونکہ اس اعتبار سے خود تقریباً مولانا مودودی ہی کی سطح کا آدمی ہوں لہذا اس معاملے میں زبانِ طعن نہیں کھول سکتا!

دوسرے یہ کہ میں اگر جماعت میں شامل نہ ہوا ہوتا تو دوسری بات تھی، لیکن اب جبکہ میں جماعت اسلامی میں شامل ہو چکا ہوں تو اس سے علیحدگی کو معمولی بات نہیں سمجھتا۔ میرے نزدیک اب صحیح صورت یہ ہے کہ اصلاح احوال کی مقدور بھر کوشش کی جائے لہذا میں جماعت میں شامل رہ کر اس بات کی سعی کرتا رہوں گا کہ ہم لوگ ایک دوسرے کی اصلاح کرتے اور ایک دوسرے کی خامیوں کی تلافی کرتے ہوئے آگے بڑھتے جائیں اور دین کی خدمت کی کوشش کریں۔

متذکرہ بالا بحران اور علیحدگیوں کے بعد مولانا امین احسن اصلاحی جماعت کی صفِ اول میں مولانا مودودی کے ساتھ تموارہ جانے کی بنا پر جماعت کی تنظیم میں واضح طور پر شخصِ نمبر و بن گئے۔ اول تو یہی بات کہ ایک شخص کسی جماعت میں واضح طور پر شخصِ دوم بن جائے اس کی پوزیشن کو نازک بنا دینے کے لئے کافی ہے۔ پھر جب صورت حال یہ ہو کہ حراج اور نقطہ نظر کے اعتبار سے اس کے اور امیر کے مابین نمایاں فرق موجود ہو اور وہ اپنے ذمے یہ کٹھن خدمت بھی لے لے کہ اسے مقاصد اور نصب العین سے تعلق خاطر کی بنا پر نہ صرف اس کے

ساتھ نباہ کرنا ہے بلکہ اس کی خامیوں اور کمیوں کی تلافی بھی کرنی ہے تو صورت حال اور بھی نازک ہو جاتی ہے۔ لیکن یہ حقیقت ہے اور اس سے شاید ہی کوئی شخص انکار کی جرأت کر سکے کہ مولانا اصلاحی صاحب نے اس نازک اور کٹھن ذمہ داری کو کمال ہمت و تحمل کے ساتھ مسلسل سولہ سترہ سال نبھایا۔

مولانا اصلاحی کی خدمات

اس پورے عرصے میں مولانا امین احسن اصلاحی مولانا مودودی کے دستِ راست رہے، اور پوری تن دینی اور اٹھناک کے ساتھ نہ صرف اس نصب العین کی خدمت میں لگے رہے جس کی خاطر جماعت اسلامی میں شمولیت اختیار کی تھی، بلکہ جماعت کے اندر یا اس کے باہر کے حلقوں سے جب بھی کوئی حملہ مولانا مودودی کی ذات پر ہوا تو اس کی مدافعت میں بھی ہمیشہ مولانا امین احسن اصلاحی ہی سینہ سپر ہوئے حتیٰ کہ اس سلسلے میں انہیں اپنے دیرینہ دوستوں اور رفیقوں ہی کی نہیں بلکہ اپنے بزرگوں اور مددگوں و مخدوموں تک کی کبیدگی خاطر برداشت کرنی پڑی۔

تقسیم ہند سے قبل یعنی جماعت اسلامی کے دورِ اول میں مولانا امین احسن اصلاحی صاحب نے تحریک اسلامی کی جو سب سے بڑی خدمت سرانجام دی وہ یہ تھی کہ اس تحریک کے اصول و مبادی اور اس کے طریق کار کے بعض انتہائی اہم پہلوؤں اور اس کی جدوجہد کے نمایاں مراحل کو براہِ راست قرآن حکیم کی روشنی میں واضح اور مستحکم اساس پر مرتب و مدون کیا۔ جس کے نتیجے میں ”دعوتِ دین اور اس کا طریق کار“ جیسی بلند پایہ اور مائتہ ناز کتاب منقذہ شہود پر آئی۔ یہ بات بہت کم لوگوں کو معلوم ہے کہ اسی کتاب کے اثر سے جماعت اسلامی کے لٹریچر میں مولانا مودودی صاحب کی بعض اہم اور بنیادی مگر سطحی اصطلاحات جیسے حکومتِ الہیہ، کاقیم وغیرہ کا استعمال متروک ہوا، اور ان کی جگہ شہادتِ حق، اور اقامتِ دین کی قرآنی اصطلاحات رائج ہوئیں اور فی الجملہ جماعت کی تحریک پر دینی رنگ زیادہ گہرا ہوا۔ جماعت کی تقسیم ہند سے پہلے تک کی ’رودادوں‘ کے مطالعے سے دوسری حقیقت جو واضح ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ جماعتی زندگی کے مقتضیات اور اسلامی نظم جماعت کے اصول و فروع اور خود خال کی وضاحت کے معاملے میں بھی مولانا امین احسن اصلاحی صاحب

نے اہم کردار ادا کیا۔

تنظیم جماعت کے ضمن میں ایک اصولی اختلاف

اس تعاضد و تناصر کے ساتھ ساتھ اندر ہی اندر ایک معاملے میں مولانا اصلاحی اور مولانا مودودی کے مابین اختلاف بھی رہا۔ یہ معاملہ اسلامی نظام جماعت میں امیر کے اختیارات سے متعلق تھا۔ مولانا مودودی بحیثیت امیر جماعت اسلامی اپنے لئے غیر محدود اختیارات کے طلب گار تھے۔ ان کے نزدیک شوری کا مقام صرف یہ تھا کہ امیر کو اپنے مشورے سے مطلع کر دے۔ اس کے مشورے کو قبول یا رد کر دینے کا مکمل اختیار امیر کو حاصل تھا گویا جدید اصطلاح میں مولانا مودودی کے نزدیک جماعت اسلامی کے امیر کو شوری پر ’ویٹو‘ کا حق حاصل تھا۔ اس کے برعکس مولانا اصلاحی شدت کے ساتھ اس رائے کے حامل تھے کہ اسلامی نظم جماعت میں امیر کو شوری کے فیصلوں کا پابند ہونا چاہیئے ہو سکتا ہے کہ اس معاملے میں مولانا اصلاحی صاحب کے پیش نظر اس مسئلے کے خالص علمی (ACADEMIC) پہلوؤں کے علاوہ خاص طور پر جماعت اسلامی کے مخصوص حالات بھی ہوں، بہر حال مولانا صلاحی صاحب ابتداء ہی سے اس معاملے میں اپنے نقطہ نظر کو پوری قوت کے ساتھ پیش کرتے رہے۔ حتیٰ کہ تقسیم ہند سے متصلاً قبل الہ آباد کے کل ہند اجتماع کے موقع پر منعقدہ مجلس شوریٰ کے اجلاس میں اس مسئلے پر خاصی تلخی بھی ہوئی۔ تاہم تقسیم ہند سے قبل تک چونکہ جماعت کا فعال دور شروع ہی نہیں ہوا تھا لہذا اس معاملے کی اہمیت بھی زیادہ تر علمی (ACADEMIC) لاری رہی!

حیاتیات ہے جو ”تحریک جماعت اسلامی“ کے دیباچے میں اس طرح بیان ہوئی کہ:-

”رہے ان کے (مولانا مودودی) کے مخصوص ”کلامی نظریات“ اور ان کا خاص تصور دین و تحریک اسلامی تو جہاں یہ واقعہ ہے کہ وہ اولاً بھی جماعت کی اساس میں موجود تھے اور بعد میں بھی بہیم اس کی رگ و پے میں سرایت کرتے رہے وہاں یہ بھی ایک ناقابل تردید حقیقت ہے کہ کچھ اور اہل قلم کی تحریروں نے بھی جماعت اسلامی کے تصور دین اور تحریک اسلامی کے خطوط اور نقوش مرتب کرنے میں اہم حصہ ادا کیا اور مولانا امین احسن اصلاحی صاحب کی تصانیف تو اس معاملے میں انتہائی مؤثر ثابت ہوئیں۔ حتیٰ کہ یہ حقیقت ہے کہ جماعت کی تشکیل کے بعد اسکے تحریکی لٹریچر میں مولانا اصلاحی صاحب کی تحریروں کا چلرا ہمداری نظر آتا ہے۔“ (صفحہ ۱۳)

ایک جان دو قالب

تقسیم ہند کے بعد بھی مسلسل نو دس برس تک مولانا مودودی اور مولانا اصلاحی مزاج کے شدید اختلاف کے باوجود ایک جان دو قالب ہو کر ساتھ کام کرتے رہے۔ اور پاکستان کے عوام اور جماعت اسلامی کے ارکان تو کجا خود مرکزی مجلس شوریٰ کے زیادہ سے زیادہ ایک دو آدمیوں کے سوا کسی کو بھی اس کا احساس تک نہیں ہوا کہ ان دونوں حضرات کے مابین کسی معاملے میں کوئی قابل ذکر اختلاف موجود ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ مولانا امین احسن اصلاحی صاحب کا انتہائی ایثار تھا کہ انہوں نے اپنی شخصیت کو بالکل ہی مولانا مودودی کی شخصیت میں ضم ہی نہیں کر دیا اور اس معاملے میں انہوں نے صرف اپنے دیرینہ رفقاء اور بزرگوں کے طعنے ہی برداشت نہیں کئے بلکہ اغیار کی پھبتیاں تک سہیں۔ کسی نے انہیں مولانا مودودی کا انجمن قرار دیا۔ اور کسی نے حکیم نور الدین! بہر صورت انہوں نے کبھی مولانا مودودی کے رجب ثانی (SECOND MAN) قرار دیئے جانے میں عار محسوس نہ کیا۔

ایک اہم دستوری نکتہ

اوپر امیر اور شوریٰ کے مابین اختیارات کی تقسیم کے سلسلے میں مولانا مودودی اور مولانا اصلاحی کے نقطہ نظر کے جس اختلاف کا ذکر کیا گیا ہے وہ بالآخر اس طرح طے ہوا کہ جماعت اسلامی پاکستان کے دستور میں امیر اور شوریٰ کے اختلاف کی صورت میں جماعت کے عام ارکان سے استصواب کی راہ حتمی طور پر متعین کر دی گئی اور طے کر دیا گیا کہ اگر جماعت کے ارکان کی اکثریت امیر کی رائے پر صاف کر دے تو شوریٰ خود بخود معزول ہو جائے گی اور نئی شوریٰ منتخب ہوگی۔ بصورت دیگر امیر معزول ہو جائے گا اور نئے امیر کا انتخاب ہوگا!۔

عملی صورت حال

اس سے یہ تو ضرور ہو گیا کہ نظری اعتبار سے جماعت اسلامی کے دستور میں امیر کے ساتھ شوریٰ کو بھی اہم اور مستقل بالذات حیثیت حاصل ہو گئی اور ان کے مابین نزاع کی صورت میں تصفیے کی ایک راہ متعین ہو گئی لیکن عملاً جماعت اسلامی پاکستان میں شوریٰ بطور ایک نظام (INSTITUTION) ابھی رائج نہ ہو سکی۔

آزادی کے فوراً بعد جماعت اپنے فعال دور میں داخل ہو گئی اور اس میں کچھ تو حالات اور واقعات کی رفتار اس قدر تیز رہی کہ ایک قسم کی ہنگامی صورت حال ہر وقت طاری رہی جس میں مشاورت کے امکانات خود بخود ہی کم ہو جاتے ہیں۔ اور کچھ مولانا مودودی نے سلسلہ یہ طرز عمل اختیار کئے رکھا کہ ہر اہم فیصلہ خود کر لیتے اور اس کے تحت آئندہ کے لئے عملی اقدام کی ابتدا بھی۔ کسی جلسہ عام کی تقریر یا اخباری بیان میں کر ڈالتے۔ اس کے بعد جب شوریٰ کا اجلاس ہوتا تو وہ غریب اس صورت حال سے دوچار ہو جاتی کہ ایک اقدام کیا جا چکا ہے اور اب جماعت کا وقار اور اس کے امیر کی عزت (PRESTIGE) صرف اس طرح قائم رہ سکتی ہے کہ جماعت اس لائحہ عمل (LINE OF ACTION) کو اختیار کر لے!

جماعت کی سہول سروس

پاکستان میں جماعت اسلامی نے جو طریق کار اختیار کیا۔ اور اس کے جو نتائج برآمد ہوئے ان سب پر ایک سیر حاصل بحث ”تحریک جماعت اسلامی“ کے حصہ اول میں کی جا چکی ہے لیکن موضوع زیر بحث کا تقاضا ہے کہ اس کے چند مزید گوشوں کو روشنی میں لایا جائے!

پاکستان میں جماعت کے کام کی تیز رفتاری اور اس کے تیزی کے ساتھ وسعت پذیری ہونے کے یہ نتائج تو ظاہر ہی ہیں کہ نہ نئی بھرتی کے لئے سابقہ معیار قائم رکھا جاسکا اور نہ نئے آنے والوں کے لئے تربیت کا خاطر خواہ اہتمام ہو سکا۔ لیکن عواقب کے اعتبار سے اس کا سب سے زیادہ خطرناک نتیجہ جو برآمد ہوا وہ یہ تھا کہ نووارد اور ہر اعتبار سے خام مگر ’تیز‘ کارکنوں کو ’تیزی‘ کے ساتھ جماعت میں آگے بڑھنے کے مواقع مل گئے۔ اول تو جو لوگ جماعت کے اس ’سیاسی دور‘ میں جماعت میں شامل ہوئے ان کے ذہن کی ساخت اور مزاج کی افتاد میں فطری طور پر شروع ہی سے ’سیاست‘ کا رنگ غالب تھا۔ پھر تیزی سے بڑھتی ہوئی ضروریات کے تحت جب جماعت کی CIVIL SERVICE توسیع پذیر ہوئی تو اس میں ایک فطری ضرورت کے تحت وہ لوگ کھپائے گئے جو جماعت سے تعلق کی بنا پر سرکاری ملازمتوں سے علیحدہ کئے گئے۔ ظاہر ہے کہ یہ سب لوگ بلا استثناء علم دین سے بالکل کورے تھے اور بقول مضمے صرف تفہیمات اور نتیجعات کے ’فارغ التحصیل‘ تھے۔ حد یہ ہے کہ ان میں سے ایک اچھی بھلی تعداد نے جماعت کے تمام لٹریچر کو بھی بالاستیعاب نہ پڑھا تھا۔ اور ان کے بڑے بڑوں کے لئے بھی مولانا اصلاحی صاحب کی تحریریں تو بہت ’مشکل‘ اور

’روحی‘، ’تھیں ہی!۔۔۔ جماعت کے حالیہ طریق کار کے پیش نظر جو سب سے بڑا وصف ان لوگوں میں تلاش کیا جاتا تھا وہ یہ تھا کہ وہ تقریر کر سکیں، اچھے منتظم ہوں اور دفتری و تنظیمی ذمہ داریوں کو باقاعدگی اور نفاست کے ساتھ ادا کر سکیں یعنی یہ کہ فی الجملہ ”خیر کارکن“ ہوں چنانچہ ان میں سے جو جتنا ’تیز‘ ثابت ہوا، اسی قدر تیزی کے ساتھ مقامی اور ضلعی جماعتوں کی قیمت سے ہوتا ہوا قیم حلقہ کے مقام تک جا پہنچا۔ اور دیکھتے ہی دیکھتے جماعت کی پوری مشینری پر ان حضرات کا مکمل تسلط ہو گیا۔

اہل علم، جماعت میں اول تو پہلے ہی کم تھے۔ پھر ان کی بھی ایک بڑی تعداد ہندوستان میں رہ گئی۔ اور پاکستان کی جماعت کے حصے میں جو آئے وہ رفتہ رفتہ آنے میں نمک کے برابر ہوتے چلے گئے۔ رہے دینی حراج رکھنے والے متدین اور سنجیدہ و متین لوگ تو ان کا کچھ عرصے تک تواضع کیا جاتا رہا اور بعض ذیلی امارتوں پر ایسے حضرات فائز رہے، لیکن رفتہ رفتہ یہ منصب بھی ان ’کچے اور سست‘ لوگوں سے چھین کر ’مستعد کارکنوں‘ کے حوالے کر دیئے گئے۔ حتیٰ کہ حلقوں کی امارت پر بھی یہی ’کارکن‘ لوگ قابض ہو گئے!۔۔۔ اور رفتہ رفتہ صورت یہ ہو گئی کہ یہی لوگ مولانا مودودی کے اصل دست و بازو اور جماعت اسلامی کی اصل قوت و طاقت بن گئے۔ اور اہل علم اور متدین حراج لوگ پیچھے ہٹتے اور گوشوں میں سینٹے چلے گئے۔ لے دے کے صرف ایک خیریت رہی اور وہ یہ کہ جماعت اسلامی کی مرکزی مجلس شوریٰ میں خصوصاً غیر علاقائی نشستوں پر بالعموم اہل علم اور متدین لوگ ہی منتخب ہوتے رہے اور اس میں آخر وقت تک ایسے حضرات کو ایک مؤثر حیثیت حاصل رہی اور اگرچہ ان وجوہات کی بنا پر جو اوپر بیان ہو چکی ہیں یہ لوگ جماعت کی مجموعی پالیسی پر کبھی اثر انداز نہ ہو سکے تاہم اتنا ضرور ہوا کہ مرکزی مجلس شوریٰ میں ’کارکن‘ حضرات کو زیادہ سرائے کا موقع نہ مل سکا اور علم اور اہل علم کا ایک وقار اور دبہ اس طرح قائم رہا کہ نئے نئے فلسفے اور نظریات اور تازہ رجحانات جو جماعت کے اس فعال عنصر میں پیدا ہوئے وہ اگرچہ عملاً جماعت کی رگ و پے میں سرایت کرتے رہے تاہم شوریٰ میں کبھی بار نہ پاسکے بلکہ شوریٰ میں بالعموم ان پر نکیر ہی ہوتی رہی

شخصیت گرمی

ان نئے نظریات میں سب سے زیادہ خطرناک نظریہ یہ تھا کہ تحریکیں مجرد اصولوں کے

بل پر نہیں چلا کرتے بلکہ شخصیتوں کے بل پر چلا کرتی ہیں لہذا جماعت اسلامی کی کامیابی کے لئے لازمی ہے کہ مولانا مودودی کی شخصیت کو ابھار کر سامنے لایا جائے۔ اس خیال نے خاص طور پر اس وقت بہت زور پکڑا جب ۵۱ء میں سابق صوبہ پنجاب میں جماعت کو انتخابات میں بری طرح شکست ہوئی اور ’کارکن‘ حضرات کے حوصلوں اور امنگوں کو زبردست دھچکا لگا۔ اس وقت جہاں ایک طرف یہ سوچا گیا کہ ٹھیکہ اصول پرستی کو ترک کر کے عوام میں مقبولیت کے لئے کچھ نعرے (SLOGANS) اختیار کئے جائیں، وہاں ایک دوسری راہ یہ تجویز ہوئی کہ مولانا مودودی کو جلد از جلد پاکستان کا ”قائد اعظم“ بنا دیا جائے۔ بد قسمتی سے پاکستان کے ابتدائی چند سالوں میں جماعت اسلامی کی ”مطالبے“ کی مہموں اور ان کی خصوصی تکنیک نے ملک کی فضا میں ایک وقتی اور عارضی سا تھلکہ واقعہ ایجاد کیا تھا اور اسی ضمن میں خاص طور پر کراچی کے چند جلسوں میں مولانا مودودی کو بڑی بھاری تعداد میں سامعین نے سنا تھا۔ اس بنا پر اس کا امکان محسوس کیا گیا کہ ’پیراں نمی پرند مریداں می پرانند‘ کے اصول پر کام کیا جائے تو بہت جلد مولانا مودودی کو پاکستان کا قومی رہنما اور ہیرو بنایا جاسکتا ہے۔ چنانچہ ایک طرف جماعت کے ادیبوں اور انشاپردازوں نے مولانا مودودی کی ذات کے مختلف پہلوؤں کو عظمت اور تقدس کے خوش نما فریموں میں سجا کر عوام کے سامنے پیش کرنا شروع کیا اور دوسری طرف استقبالات، جلوسوں، استقبالیہ دعوئوں، سپاناموں اور نذرانے کی تحیلیوں کے ذریعے کم سے کم ایک بار تو انہیں ایک مکمل قومی لیڈر کے روپ میں پیش کر ہی دیا گیا۔

جماعت میں اس نئے رجحان نے پرانے سنجیدہ اور متدین لوگوں کو سخت پریشان کر دیا اور ان کی جانب سے اس قسم کی سرگرمیوں پر ناپسندیدگی کا اظہار ہونا شروع ہوا، لیکن اول تو اس مہم کی سرکردگی مرکز کے فعال عناصر کر رہے تھے اور دوسرے یہ بھی محسوس ہو رہا تھا کہ اس معاملے میں ان حضرات کو مولانا مودودی کی مکمل تائید نہیں تو کم از کم اشیرواد ضروری حاصل تھی۔ مولانا مسعود عالم مرحوم نے خود مولانا مودودی کی ذات میں اس رجحان کو بہت پہلے محسوس کر لیا تھا اور یہ بات انہیں جس قدر ناپسند تھی اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ انہوں نے ہمیشہ اپنے شعبے (دارالعروبہ) کو جماعت کے مرکز سے دور ہی رکھا۔ مولانا عبدالغفار حسن صاحب نے ایک بار ان سے اس معاملے میں استفسار کیا کہ اس کا کیا سبب ہے کہ آپ مرکز سے دور ہی رہتے ہیں تو انہوں نے فرمایا۔

”مولانا مودودی چاہتے ہیں کہ میں دارالعروبہ کے ذریعے عرب ممالک میں

ان کی ذات کا پروپیگنڈہ کروں لیکن جب تک میں دارالحدیث میں موجود ہوں
انشاء اللہ ان کی یہ خواہش پوری نہیں ہوگی!“

اس سے بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس رجحان کی مزاحمت ہر کسی کے بس کی بات نہ
تھی اور مولانا امین احسن اصلاحی صاحب کے سوا جماعت میں اور کسی شخص کو یہ مقام حاصل
نہیں تھا کہ وہ اس فتنے کی سرکوبی کر سکے۔ چنانچہ یہ ناخوشگوار فرض انہی کو انجام دینا پڑا اور وقتاً
وقتاً جب بھی اس نظریے نے جماعت کی مرکزی مجلس شوریٰ میں سر اٹھایا انہوں نے اس کی سختی
سے مذمت کی اور بار بار ایسا ہوا کہ انہیں اس نظریے کے علمبرداروں کو درستی سے ڈانٹ دینا
پڑا۔ اور یہ بات مولانا مودودی کے معتقدین کے نزدیک اس امر کا کافی ثبوت بن گئی کہ
مولانا اصلاحی مولانا مودودی کی بدعتی ہوئی شہرت اور روز افزوں مقبولیت کی بنا پر ان سے حسد
کرنے لگے ہیں!

دوسرا بحران اور مولانا اصلاحی

ان حقائق کو پس منظر میں رکھ کر ان واقعات پر غور کیا جائے جو جائزہ کمیٹی اور اس کی
رپورٹ کے بعد پیش آئے تب صورت حال کی صحیح تصویر سامنے آتی ہے۔ ۵۵ء میں جبکہ
جماعت کو پاکستان میں ایک خاص نوج پر کام کرنے ہوئے آٹھ سال ہو چکے تھے، جماعت
کے عام ارکان کی جانب سے جماعت کی پالیسی اور طریق کار اور خصوصاً اس کے دینی و
اخلاقی انحطاط کے بارے میں تشویش کا ایک عام اور پر زور اظہار ہوا، اس وقت تو مولانا مودودی
نے غالباً برائے ’حکمت‘ اس عام بے چینی اور بے اطمینانی کا مواجہہ کرنے کی بجائے جائزہ
کمیٹی کے تقرر کو غنیمت سمجھا لیکن بعد میں یہی جائزہ کمیٹی ان کے گلے کا ہار بن کر رہ گئی!
جماعت کے مرکز کے ’فعال‘ اور ’کارکن‘ عنصر نے جائزہ کمیٹی کی راہ میں بہت سی
رکاوٹیں بھی ڈالیں لیکن مرکزی مجلس شوریٰ میں ان کی پیش نہ گئی اور پہلی جائزہ کمیٹی پر اعتراض
کئے گئے تو شوریٰ نے اسے توڑ کر ایک دوسری جائزہ کمیٹی مقرر کر دی۔ ایک سال کے بعد
جب یہ جائزہ کمیٹی اپنی رپورٹ لے کر شوریٰ کے سامنے پیش ہوئی تو اس کے جمع کردہ مواد نے
شوریٰ کی ایک فیصلہ کن اکثریت کو اس قطعی نتیجے پر پہنچا دیا کہ جماعت ایک بالکل غلط رخ پر بڑھ
آئی ہے۔ اور اب خیریت اسی میں ہے کہ اس کے رخ کو تبدیل کر دیا جائے! مولانا
مودودی اور ان کے ہم خیال لوگوں نے پہلے خود جائزہ کمیٹی پر جرح کرنے کی کوشش کی

لیکن جائزہ کمیٹی کے اراکین کی وضاحتوں نے اس حملے کو پسپا کر دیا۔ بدرجہ مجبوری مولانا مودودی نے اپنے استعفیے کے ذریعے اظہارِ ناراضگی کیا لیکن شورئی کا تاثر اس قدر گہرا تھا کہ ان کی یہ تدبیر بھی کارگر نہ ہوئی۔ اور جماعت اسلامی کی تاریخ میں غالباً پہلی اور آخری مرتبہ مجلس شورئی نے مولانا مودودی کے مقابلے میں اپنے موقف پر اصرار کیا۔ اب جماعت کے دستور کی رو سے مولانا مودودی کے سامنے دو ہی راستے کھلے رہ گئے تھے۔ یا یہ کہ شورئی سے مفاہمت کر لیں۔ اور یا پھر اپنے اور شورئی کے نزاع کو لے کر عام ارکان کے سامنے پیش ہوں۔ اس صورت میں مولانا مودودی بحیثیت امیر جماعت ایک فریق ہوتے اور پوری مرکزی شورئی فریق ثانی بنتی!۔ مولانا مودودی نے پہلی راہ اختیار کی اور ایک مصالحتی فارمولے پر دستخط ثبت کر کے، بقول مولانا اصلاحی، دعا و رد کے بعد شورئی پر خاست ہو گئی۔

یہ تو سوائے عالم الغیب و الشہادۃ کے کوئی نہیں جانتا کہ مولانا واقعہ مصالحت پر آمادہ ہو گئے تھے۔ یا ان کا یہ اقدام خالص ”حکمت عملی“ پر مبنی تھا لیکن جو کچھ عالم واقعہ میں ظہور پذیر ہوا وہ یہ تھا کہ ایک طرف ان کے فعال اور کارکن ناہنیں نے ہنگامہ کھڑا کر دیا اور لاہور، لائل پور اور راولپنڈی کے مقامات پر شورئی اور خاص طور پر اس کے ”قدامت پسند“ ارکان کے خلاف شورش برپا کر دی، اور دوسری طرف دس دن کے اندر اندر مولانا مودودی کا وہ ”الزام نامہ“ ارکانِ جائزہ کمیٹی کے ہاتھوں میں پہنچ گیا۔!! جو ہر اعتبار سے صریح نا انصافی اور زیادتی اور سراسر ظلم اور دھاندلی تھا۔

ظاہر ہے کہ مولانا امین احسن اصلاحی صاحب کے علاوہ جماعت میں کسی اور شخص کو یہ مقام حاصل نہ تھا کہ وہ اس موقع پر مولانا مودودی کے ہاتھ پکڑ سکتا اور انہیں اس ظلم اور زیادتی سے باز رکھ سکتا۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان مبارک کہ ”اَنْصُرْ اَخَاكَ ظَالِمًا اَوْ مَظْلُوْمًا“ پر عمل کرتے ہوئے مولانا امین احسن صاحب نے مولانا مودودی کو سمجھانے اور اس ظلم سے باز رکھنے کی ہر ممکن کوشش کی۔ لیکن جب انہیں اس میں ناکامی ہوئی تو ان پر سخت مایوسی طاری ہوئی اور مولانا مودودی پر ان کا اعتماد متزلزل ہو کر رہ گیا..... اسی مایوسی اور دل شکستگی کے عالم میں مولانا اصلاحی صاحب نے مولانا مودودی کے نام وہ مفصل خط لکھا، جس نے مولانا مودودی کے ”الزام نامے“ کی دھجیاں بکھیر کر رکھ دیں اور ان کی نا انصافی اور دھاندلی کو بالکل عریاں کر کے ان کے سامنے رکھ دیا۔

مولانا اصلاحی نے اپنے اس خط میں اگرچہ جائزہ کمیٹی کے تقرر سے لے کر شورئی کے اختتام تک کے تمام واقعات پر مفصل تبصرہ کیا اور مولانا مودودی کے الزام نامے کے ایک

نام بھی اچھا۔ کام بھی اچھا
صوفی سوپ ہے سب کے اچھا

صوفی سوپ

اُجلی اور کم حسد چڑھلائی کے لیے بہترین صابن



صوفی سوپ اینڈ کیمیکل انڈسٹریز (پرائیویٹ) لمیٹڈ
تیار: صوفی سوپ ٹیکس
۳۹، فلیمینٹ روڈ، لاہور۔ ٹیلی فون نمبر: ۲۲۵۴۴۷-۵۴۵۲۳

مولانا مودودی اور مولانا اصلاحی کے استغفہ

مصالحت کی نئی کوشش

اور راقم الحروف کا موقف

مولانا مودودی کا استغفاء از امارتِ جماعت اپنے اس خط میں مولانا امین احسن اصلاحی صاحب نے جائزہ کمیٹی اور اس کی رپورٹ پر مولانا مودودی کے الزامات کی قلعی کھولنے اور جائزہ کمیٹی کے تقرر سے لے کر شوریٰ کے اختتام تک مولانا کے طرز عمل کا تجزیہ کرنے کے ساتھ ساتھ — اس امکان کے پیش نظر کہ عین ممکن ہے کہ مولانا نے شوریٰ میں واقعی صدق دل کے ساتھ 'مصالحت' کی ہو لیکن بعد میں ان پر اس کے نقصانات واضح ہوئے ہوں — جماعت کے دستور کی رو سے یہ صاف اور سیدھی راہ کھول کر بیان کر دی کہ آپ مجلس شوریٰ کا اجلاس دوبارہ بلائیں اور اس میں اپنا نقطہ نظر پوری وضاحت سے رکھ دیں۔ پھر اگر شوریٰ آپ کے نقطہ نظر کو قبول کر لے تو فیما 'ورنہ آپ شوریٰ کے خلاف اپنا مقدمہ ارکانِ جماعت کے سامنے پیش کر دیں۔

لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بالفرض اجلاس شوریٰ کے دوران مولانا مودودی کسی ذہنی کشمکش اور تذبذب میں مبتلا رہے بھی تھے تو اب بہر حال وہ ایک واضح اور متعین لائحہ عمل اختیار کر چکے تھے اور جائزہ کمیٹی کے نام "الزام نامہ" انہوں نے کسی غلطی یا چوک کی بنا پر نہیں بلکہ ایک مستقل فیصلہ کر کے تحریر کیا تھا — چنانچہ مولانا اصلاحی صاحب کا خط ملنے پر انہوں نے فوری طور پر یہ فیصلہ کر لیا کہ منطوق اور دلیل — اور قاعدے اور قانون کو بالائے طاق رکھ کر سیدھی طرح اپنی 'شخصیت' کا زور آزمایا جائے اور دلائل و براہین کے چھوٹے چھوٹے باٹ چھوڑ کر ایک بار اپنی 'شخصیت' کا پورا وزن ایک پلڑے میں ڈال کر فیصلہ کر لیا جائے۔

اور یہ کوئی ایسی انوکھی بات بھی نہ تھی! — تحریکوں اور جماعتوں کی تاریخ میں بارہا ایسا ہوا ہے کہ رفیقوں کے فشار اور کارکنوں کی محنت و مشقت سے بنی ہوئی 'شخصیتیں' بالآخر اپنی 'شخصیت' ہی کو اپنے قریب ترین رفیقوں کے مقابلے میں "برہانِ قاطع" کے طور پر استعمال کرتی رہی ہیں۔

چنانچہ مولانا مودودی نے مولانا اصلاحی صاحب کو ان کے خط کا جواب تو کوئی نہ دیا البتہ یہ کہلوا دیا کہ میں امارت سے مستعفی ہو رہا ہوں اور دوسرے ہی روز اخبارات میں مولانا مودودی کا استعفاء امارتِ جماعت اسلامی ان الفاظ میں شائع ہو گیا۔^۱

”مولانا ابوالاعلیٰ مودودی جماعت اسلامی پاکستان کی امارت سے مستعفی ہو گئے“

مولانا کے استعفاء پر غور کرنے کے لیے مرکزی مجلس شوریٰ کا اجلاس طلب کر لیا گیا

لاہور۔ ۱۰ جنوری، جماعت اسلامی پاکستان کے امیر مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی نے جماعت کے جنرل سیکرٹری کے نام ایک خط لکھا ہے جس میں وہ جماعت کی امارت سے مستعفی ہو گئے ہیں۔ جماعت کے جنرل سیکرٹری نے ۱۲ جنوری کو مرکزی مجلس شوریٰ کا اجلاس طلب کر لیا ہے جس میں مولانا کے استعفاء پر غور کیا جائے گا۔

”میں جماعت اسلامی پاکستان کی امارت سے استعفاء پیش کر رہا ہوں۔ براہ کرم اس کے متعلق ضابطہ کے مطابق کارروائی کریں۔“

۱۔ اس کی اشاعت کے سلسلہ میں مولانا امین احسن اصلاحی صاحب کا بیان ملاحظہ ہو۔

”امیر جماعت کے استعفاء کے متعلق جماعت کی مجلس مشاورت نے بالاتفاق یہ طے کیا کہ اس کو راز میں رکھا جائے اور شوریٰ کا ہنگامی اجلاس بلا کر صرف اس کے سامنے اس کو پیش کیا جائے لیکن مرکزی شاف نے... مجلس مشاورت کے فیصلے کے خلاف اس کو بڑی دھوم دھام سے اخبارات میں شائع کرایا۔“

۱۹۵۵ء میں میری رہائی کے بعد جب مجلس شوریٰ نے مجھے جماعت اسلامی کا امیر منتخب کرنا چاہا تھا میں نے یہ گزارش کی تھی کہ میں اب صرف ایک معمولی رکن جماعت کی حیثیت سے خدمت کرنا چاہتا ہوں۔ مجھ میں ذمہ داری کا منصب سنبھالنے کی اب طاقت نہیں ہے لیکن اُس وقت میری معذرت قبول نہ کی گئی اور مجھے امیر منتخب کر لیا گیا۔ پھر نومبر ۱۹۵۶ء میں جب مجلس شوریٰ کا اجلاس ہوا تو میں نے استعفا پیش کیا اور یہ بھی گزارش کی کہ وجوہ کو زیر بحث لائے بغیر مجھے سبکدوش کر دیا جائے لیکن افسوس ہے کہ میری یہ درخواست بھی رد کر دی گئی۔ اب مجھے یقین ہو گیا ہے کہ میرا امیر جماعت رہنا جماعت کے لئے مفید ہونے کی بہ نسبت نقصان دہ زیادہ ہے۔ اس لئے میں اس منصب کو چھوڑنے میں ایک لمحہ کی دیر لگانا بھی گناہ سمجھتا ہوں اور یہ بات واضح کئے دیتا ہوں کہ یہ استعفا واپس لینے کے لئے پیش نہیں کیا جا رہا ہے میں فیصلہ کر چکا ہوں کہ اب جماعت میں کوئی منصب بھی حتیٰ کہ مجلس شوریٰ کی رکنیت بھی قبول نہ کروں گا۔ میں جماعت کے نصب العین اور نظام کی جو کچھ بھی خدمت کر سکتا ہوں اب صرف ایک رکن جماعت کی حیثیت سے کر سکتا ہوں۔

الحمد للہ کہ جماعت اسلامی کے ساتھ میرا تعلق نہ محض ضابطہ کا ہے اور نہ کسی منصب پر موقوف ہے یہ ایک گہرا قلبی و روحانی رشتہ ہے جو کسی حال میں ٹوٹ نہیں سکتا اور جماعت کا مقصد میرا اپنا مقصد زندگی ہے جس کی خاطر ہی میرا امر و نہی جینا ہے۔ اس لئے میری خدمات جماعت کے لئے جس طرح آج تک وقف رہی ہیں اسی طرح انشاء اللہ ہمیشہ وقف رہیں گی اور جو بھی امیر جماعت ہو گا اس کا خیر خواہ اور اس کی اطاعت فی المعروف کا پابند رہوں گا۔ میں اس بات سے خدا کی پناہ مانگتا ہوں کہ جس چیز کی تعمیر کے لئے میں نے آج تک جان کھپائی ہے اب میں ہی اس میں کسی خرابی کے پیدا ہونے کا ذریعہ بنوں۔

امارت کا منصب چھوڑتے ہوئے میں جماعت کو دو باتوں کی نصیحت کرتا ہوں اور مجھے امید ہے کہ میرے رفقاء میرے ان مشوروں کو جو خالص خیر خواہی کی بنا پر عرض کر رہا ہوں قبول فرمائیں گے۔ میری پہلی نصیحت یہ ہے کہ ہر وہ شخص جو اس جماعت کی بھلائی چاہتا ہے میرے استعفا کے وجوہ کو زیر بحث لانے سے کلی

اجتناب کرے اور اخبارات میں یا محفلوں اور مجلسوں میں اس کے متعلق چلا۔ کیسی ہی قیاس آرائیاں اور رائے زنیاں ہوں ان کو صبر و سکوت کے ساتھ ٹالا دے۔ اس بحث میں بھلائی اگر کچھ ہو بھی تو وہ برائی کی بہ نسبت بہت کم ہے۔ دوسری نصیحت میں یہ کرتا ہوں کہ امارت کا نیا انتظام بالکل اسی طرح کیا جائے جس طرح ایک امیر جماعت کے اچانک مرجانے پر کیا جانا چاہئے۔ کوئی بحث؛ اس سے پہلے پیدا ہوئی ہو، نہ تازہ کی جائے اور نہ اس کا پس منظر ہی پیش نظر رکھا جائے بالکل نئے سرے سے کام کا آغاز کرنے ہی میں جماعت کی بھلائی ہے۔

میں تمام رفقاء جماعت کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ انہوں نے میرے دورِ امارت میں نہایت اخلاص و محبت اور پورے اعتماد کے ساتھ میرا ہاتھ بٹا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس پر انہیں جزائے خیر دے۔ اس کے ساتھ میں ان تمام رفقاء سے معافی بھی چاہتا ہوں جنہیں پچھلے پندرہ سال میں کبھی مجھ سے کوئی تکلیف پہنچی ہو۔ خصوصیت کے ساتھ حال میں مجلس شوریٰ کے جن ارکان کے بارے میں میں نے ایک کارروائی کی تھی، مجھے احساس ہے کہ انہیں اس سے ضرور اذیت پہنچی ہوگی۔ ایک شخص جو کسی ذمہ داری کے منصب پر ہوا ہے کبھی نہ کبھی اپنے ذاتی تعلقات کو نظر انداز کر کے اپنے فرائض کی انجام دہی میں ایسے کام کرنے پڑ جاتے ہیں جن سے اس کے دوستوں کو تکلیف ہوتی ہے۔ میں چاہتا ہوں کہ میری امارت کے ساتھ اس معاملہ کو بھی ختم کر دیا جائے اور اس کی یاد بھی ذہن میں نہ رکھی جائے۔ میں اپنے ان رفقاء سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ اس کے متعلق ہر شکایت دل سے نکال دیں اور مجھے معاف کر دیں۔“ (ماخوذ از روزنامہ

کوہستان مورخہ ۱۱ جنوری ۱۹۵۷ء)

ہنگامے..... اس استغفا کی اشاعت سے ایک طرف تو یہ فطری ردِ لاہر ہوا کہ جماعت اسلامی کے ارکان، متفقین، ہمدردوں اور متاثرین کے حلقے میں انتہائی جذباتی اور ہنگامی صورتِ حال پیدا ہو گئی۔ قریب کے شہروں سے جماعت کے لوگ کے وفود مرکز جماعت میں آنے شروع ہو گئے اور دور دراز کے علاقوں سے تاروں کا متناہیلہ اور پوری جماعت میں پریشانی اور فکر مندی کی ایک لہر دوڑ گئی۔

اور اس طرح ایک ایسی فضا تیار ہو گئی جس میں صحیح کیا ہے اور غلط کیا ہے فیصلے سے زیادہ توجہ اس امر پر مرکوز ہو گئی کہ کسی طرح مولانا مودودی کو استعفاء واپس لینے پر آمادہ کیا جائے!!

اور دوسری طرف مولانا کے فعال نائبین نے ارکانِ جائزہ کمیٹی اور ان کے ہم خیال اراکینِ شوریٰ کے خلاف ایک باقاعدہ مہم شروع کر دی۔ لاہور، لائل پور اور راولپنڈی اس مہم کے اہم مورچے تھے۔ لاہور میں اس مہم کے کمان دار جناب نعیم صدیقی تھے۔ لائل پور میں جناب اسعد گیلانی اور راولپنڈی میں جناب صدیق الحسن گیلانی۔ یہ مہم جس طور سے چلائی گئی اس کا اندازہ اس ایک واقعے سے ہو سکتا ہے کہ لاہور میں ارکانِ جماعت کے ایک اجتماع میں جب نعیم صدیقی صاحب نے جائزہ کمیٹی اور شوریٰ کے ”رجعت پسند“ ارکان کے خلاف دھواں دھار تقریر کی اور ان پر شدید قسم کے ذاتی حملے کئے اور جماعت کے کچھ ارکان نے انہیں ٹوکا کہ ان لوگوں کی عدم موجودگی میں اس طرح کے الزامات لگانا اسلامی تعلیمات کے منافی ہے تو ——— ملک نصر اللہ خاں عزیز صاحب نے طنز اور تمسخر کے ملے جلے جذبات کے ساتھ فرمایا کہ ————— ”جی ہاں! آپ جس تقویٰ کی تعلیم دینا چاہتے ہیں اس کی مثال ایسی ہے کہ کچھ غنڈے کسی شریف اور پردہ دار گھرانے میں گھس کر عورتوں کی عزت و ناموس پر حملہ کر رہے ہوں اور باہر کچھ متقی حضرات داخلے کے اذن کے انتظار میں کھڑے رہ جائیں! ————— یعنی عام ارکانِ جماعت کے سامنے ان حضرات نے صورت حال کا جو نقشہ پیش کیا وہ یہ تھا کہ مولانا مودودی جو اس تحریک کے مؤسس اور داعیِ اول بھی ہیں اور ازیوم تاسیس تا امروز اس کی قیادت بھی کرتے رہے ہیں، آج ایک انتہائی مظلومانہ صورت حال سے دوچار ہیں اور جائزہ کمیٹی کے ارکان اور شوریٰ کے کچھ لوگوں نے مل کر ان پر ایسا ستم توڑا ہے کہ وہ انتہائی بے چارگی کے عالم میں امارتِ جماعت کے منصب سے مستعفی ہونے پر مجبور ہوئے۔ پروپیگنڈے کی اس انتہائی افسوسناک مہم کے ساتھ ساتھ ————— بعض ”امرائے حلقہ“ نے اپنے اختیارات کا ”بھرپور“ استعمال بھی شروع کر دیا۔ چنانچہ جناب امیر حلقہ لائلپور نے مرکزی مجلس شوریٰ کے دو اراکین یعنی حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب اور چودھری عبدالحمید صاحب کی رکنیتِ جماعت ہی کو معطل کر دیا۔ اسی قسم کی کارروائی جناب سعید ملک صاحب کے ساتھ بھی ہونے والی تھی کہ انہیں خبر ہو گئی۔ چنانچہ انہوں نے بیٹھکی وار کر دیا اور ایک باقاعدہ پریس کانفرنس بلا کر اس میں جماعت سے اپنے استعفیے کا اعلان کر دیا اور

ساتھ ہی جماعت کی قیادت پر بہت سنگین قسم کے الزامات عائد کئے۔ مولانا عبدالجبار غازی صاحب نے اس موقع پر بھی اپنی رواجی شرافت کا ثبوت دیا اور وہ کچھ کہے سنے بغیر خاموشی کے ساتھ جماعت کی رکنیت سے مستعفی ہو گئے!

جناب قیّم جماعت، میاں طفیل محمد صاحب نے مولانا کے استعفا پر غور کرنے کے لئے مرکزی مجلس شوریٰ کا ہنگامی اجلاس طلب فرمایا تو اس میں ایک 'خصوصی احتیاط' یہ برتی کہ چونکہ مولانا امین احسن اصلاحی صاحب اُس وقت اتفاقاً کسی ٹیکنیکل رکاوٹ کی بنا پر شوریٰ کے باقاعدہ رکن نہ تھے، لہذا انہیں شوریٰ میں شرکت کی دعوت نہ دی۔ (حالانکہ اس سے قبل شوریٰ کے پندرہ روزہ اجلاس میں مولانا شریک رہے تھے) — ادھر لائل پور سے حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب نے فون پر دریافت کیا کہ ”میرے پاس بیک وقت دو 'حکم نامے' پہنچے ہیں۔ ایک آپ کا جس میں آپ نے شوریٰ میں شرکت کے لئے طلب فرمایا ہے اور دوسرا جناب امیرِ حلقہ کا جس میں میری رکنیتِ جماعت ہی معطل کر دی گئی ہے! — تو فرمائیں کہ میرے لئے کیا حکم ہے؟ — تو جواباً ارشاد فرمایا کہ ”آپ لاہور چلے آئیے، شوریٰ کے پہلے اجلاس میں یہ مسئلہ طے کر لیا جائے گا کہ آپ شریک ہو سکتے ہیں یا نہیں!“ — اور جب حکیم صاحب نے مزید اصرار کیا کہ انہیں لاہور پہنچنے اور پھر شوریٰ میں شریک ہوئے بغیر لوٹنے کی ذلت سے بچا لیا جائے تو ارشاد ہوا کہ ”گھبرائیے نہیں! آپ کو آمدورفت کا کرایہ دے دیا جائے گا!“ — اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ!!

شوریٰ کی قرار دادِ اعتماد..... ان حالات میں مرکزی مجلس شوریٰ کا ہنگامی اجلاس منعقد ہوا تو ظاہر ہے کہ اس کے معزز اراکین اس کے سوا اور کیا سوچ سکتے تھے کہ جیسے بھی ہو پہلے روٹھے ہوئے امیر کو منایا جائے۔ باقی باتیں بعد میں دیکھی جائیں گی۔ چنانچہ شوریٰ نے مولانا مودودی صاحب پر اعتماد کی قرار داد پاس کی اور ان سے استعفا واپس لینے کی درخواست کی۔ روزنامہ 'کوہستان' لاہور کی ۱۳ جنوری کی اشاعت کی خبر ملاحظہ ہو۔

مولانا ابوالاعلیٰ مودودی سے استعفاء واپس لینے کی درخواست!
جماعت اسلامی کی مجلس شوریٰ کی قرار داد

لاہور ۱۲ جنوری۔ مجلس شوریٰ جماعت اسلامی پاکستان کا ایک خاص اجلاس
 آج صبح ۱۱ بجے جماعت کے مرکزی دفتر میں چوہدری غلام محمد امیرِ حلقہ کراچی کی

صدارت میں مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کے جماعت کی امداد سے استغناء پر غور کرنے کے لئے منعقد ہوا اور حسب ذیل قرار داد بالاتفاق رائے پاس کی۔

”اس وقت جماعت اسلامی جن غیر معمولی حالات سے دوچار ہے ان کے ہوتے ہوئے امیر جماعت مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کا منصب امداد سے اچانک مستعفی ہو جانا مجلس شوریٰ کی نگاہ میں ایک عظیم سانحہ ہے۔ درحقیقت جماعت موصوف کی رہنمائی کی جتنی محتاج اس وقت ہے اتنی شاید پہلے کبھی نہ تھی۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے استغناء نے جماعت کو ایک شدید اضطراب میں مبتلا کر دیا ہے۔ مجلس شوریٰ اس موقع پر پوری جماعت کی نمائندگی کرتے ہوئے بالاتفاق مولانا مودودی کی قیادت پر مکمل اعتماد کا اظہار کرتی ہے۔ مولانا کی پندرہ برس کی خدمات اور قربانیوں کے پیش نظر ان کے ہوتے ہوئے امداد کے منصب کے لئے جماعت اسلامی کی نگاہ کسی اور طرف اٹھ ہی نہیں سکتی اور نہ کوئی دوسری شخصیت اس تحریک کو اتنی خوش اسلوبی سے چلا سکتی ہے جس کی مثال جماعت کے داعی اول نے قائم کی ہے۔ عمر، صحت اور کسی ایسے غیر اختیاری نقصان کے تحت خدا نخواستہ اگر کبھی مولانا کو اس پار گراں سے سبکدوش ہونا پڑے تو وہ بالکل دوسری صورت ہوگی اور ایسے عالم معذوری میں جماعت ان کے اوپر ظلم کرنا کبھی پسند نہ کرے گی لیکن اس وقت خدا کے فضل سے مجلس شوریٰ کے نزدیک ایسی صورت نہیں ہے۔

بنا بریں مجلس شوریٰ متفقہ طور پر امیر محترم سے یہ درخواست کرتی ہے کہ جماعت سے ان کی جو امانت محبت ہے، اسے پوری طرح بروئے کار لا کر موصوف اپنا استغناء واپس لے لیں۔ مجلس شوریٰ یہ یقین دلاتی ہے کہ نہ صرف اس مجلس کے اعضاء بلکہ عام ارکان جماعت حسب سابق پوری طرح خیر خواہی اور اخلاص کے ساتھ اطاعت و تعاون کرتے رہیں گے۔

مجلس شوریٰ مولانا عبدالغفار حسن، شیخ سلطان احمد، چودہری غلام محمد، ملک نصر اللہ خاں عزیز، مولانا عبدالحق، خان سردار علی خاں اور خان محمد باقر خاں پر مشتمل ایک وفد کو مامور کرتی ہے کہ وہ اس قرار داد کو مجلس کی طرف سے مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کی خدمت میں پیش کرے اور ان پر زور ڈالے کہ وہ مجلس کی اس مخلصانہ اپیل کو کسی صورت میں بھی مسترد نہ فرمائیں۔“

اس کے ساتھ ہی اخبار مذکور نے جو یہ، خبریں، بھی شائع کیں کہ:-

”آج مرکزی مجلس شوریٰ اور اس کے معتد کے نام متعدد مقامات سے اس مضمون کے تار موصول ہوئے کہ شوریٰ کو چاہئے کہ مولانا مودودی کا استعفا ہرگز ہرگز قبول نہ کرے اور اپنی پہلی ہی نشست میں اس کی نامنظوری کا اعلان کر دے۔“

کل کی طرح آج بھی مرکز میں صبح سے شام تک لاہور اور باہر کے مختلف مقامات سے لوگ آتے رہے۔ اکثر حضرات جو باہر سے آئے ہوئے ہیں وہ کل سے یہیں پر مقیم ہیں۔ راولپنڈی اور اوکاڑہ سے مزید لوگ پہنچے۔ ان کے علاوہ سیالکوٹ، بہاولپور اور کراچی سے بھی لوگ یہاں آئے۔ آج کی ڈاک میں تار اور ٹیلیفون کے ذریعے مختلف مقامات پر پاس شدہ قرار دادیں بھی موصول ہوئیں۔“

توصاف ظاہر ہے کہ یہ سارا مواد جماعت کے مرکزی شاف ہی کافراہم کردہ تھا! اور اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جماعت نے قیام پاکستان کے بعد ابتدائی چند سالوں میں ’مطالبہ‘ جو خصوصی تکنیک ایجاد کیا تھا اور جس کی اس کے کارکنوں کو خاصی مشق ہو چکی تھی کس طرح خود اس کے اندرونی معاملات میں وہ پورا تکنیک ہو ہوا استعمال ہوا۔
اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے

اس کے علاوہ۔ اسی شوریٰ نے یہ بھی طے کیا کہ جلد از جلد ارکان جماعت کا ایک کل پاکستان اجتماع عام منعقد کیا جائے، جس میں جماعت کی آئندہ پالیسی اور امیر جماعت کے استعفا کے وجوہ وغیرہ پر غور کیا جائے۔ شوریٰ کے اس اجلاس نے یہ بھی طے کیا کہ:

”چونکہ اس مجلس شوریٰ نے اجتماع ارکان کی اس ضرورت کو محسوس کر کے منعقد کرنا طے کیا ہے کہ ارکان جماعت آزادانہ بحث کر کے جماعت کی آئندہ پالیسی اور لائحہ عمل طے کریں اور مجلس شوریٰ کی پہ خواہش ہے کہ پالیسی کی اس بحث میں کوئی سابق فیصلہ کسی حیثیت سے حائل نہ ہو، اس لئے مجلس شوریٰ یہ مناسب سمجھتی ہے کہ مجلس نے اپنے گزشتہ اجلاس میں جو قرار داد پالیسی کے متعلق پاس کی تھی وہ آئندہ کل پاکستان اجتماع ارکان کے وقت آغاز سے کالعدم قرار پائے۔“

شوریٰ کے اس فیصلے پر شیخ سلطان احمد صاحب نے باصرار اپنا یہ اختلافی نوٹ۔

(NOTE OF DISSENT) ریکارڈ کرایا کہ۔

”مجلس شوریٰ نے اپنے گزشتہ اجلاس منعقدہ ۲۵ نومبر تا ۹ دسمبر ۱۹۵۶ء کے اختتام پر خوب اچھی طرح بحث اور غور کر لینے کے بعد جماعت اسلامی کی پالیسی اور طریق کار کے بارے میں جو قرارداد منظور کی تھی وہ مجلس کی طرف سے ایک متفقہ فیصلہ کی حیثیت سے ارکان جماعت کے سامنے پیش کی گئی تھی اور اس پر شرکائے مجلس میں سے کسی نے بھی اپنے اختلاف کا اظہار آخر وقت تک بھی نہیں کیا تھا۔

اب اگر ارکان جماعت یا ارکان شوریٰ یا امیر جماعت کو اس فیصلہ پر اطمینان نہیں ہو سکا ہے یا شوریٰ کی قرارداد کی تشریح اور تعبیر میں اختلاف واقع ہو رہا ہے تو میری رائے میں اس کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ اسی مجلس کے سامنے تمام اعتراضات اور عدم اطمینان کے وجوہ پیش ہونے چاہئیں تاکہ پچھلی بحثوں کے تمام پہلوؤں اور گزشتہ اجلاس کی کارروائی کو از سر نو تازہ کئے بغیر پیش نظر رکھتے ہوئے مجلس اپنی قرارداد پر عائد شدہ اعتراضات پر کماحقہ غور کر سکے۔ اس کے بعد ہی شوریٰ اس فیصلہ کی ترمیم، تنسیخ یا توثیق کرنے میں پوری طرح حق بجانب ہوگی۔ اگر خدا نخواستہ مجلس شوریٰ دوبارہ غور کر لینے کے بعد متفقہ رائے نہ ہو سکے تو پھر اختلافی امور بغرض استصواب متعین طور پر ارکان جماعت کے اجتماع عام میں پیش کئے جاسکتے ہیں اور وہاں ایک ایک مسئلہ پر اظہار رائے کے بعد آخری اور قطعی فیصلہ کیا جاسکتا ہے لیکن اعتراض یا بے اطمینانی کی وجہ سامنے رکھے اور اس پر کوئی رائے ظاہر کئے بغیر مجلس شوریٰ کی ایک متفقہ قرارداد کا خود بخود کالعدم قرار دیا جانا میرے نزدیک بالکل غلط، جماعت کے لئے ایک بری نظیر اور مجلس کے لئے سخت بدنامی کا باعث ہو گا اور اس طرح شوریٰ کا یہ تازہ فیصلہ اشخاص اور جماعت کے بارے میں عائد شدہ بعض نہایت سخت الزامات کی نادانستہ طور پر تصدیق کر دینے کا ہم معنی بن جائے گا۔

تاہم میں اس فیصلہ سے اپنے اختلاف کا صاف صاف اظہار کر رہا

ہوں۔“

سلطان احمد ۱۳ جنوری ۱۹۵۷ء

”نہیں جب اس اجلاس شوریٰ کی کارروائی جماعت میں شائع (CIRCULATE) کی گئی

’فرط احتیاط‘ سے اس اختلافی نوٹ کا ذکر تک نہ کیا گیا۔ اس پر شیخ سلطان احمد صاحب نے حسب ذیل ’احتجاج‘ جناب قیّم جماعت کی خدمت میں ارسال کیا۔

”آپ کا سرکل نمبر ۲-۳-۱۱۸ مورخہ ۱۹ جنوری ۱۹۵۷ء موصول ہوا۔ اس مراسلہ میں آپ نے مرکزی مجلس شوریٰ منعقدہ ۱۲ تا ۱۵ جنوری ۱۹۵۷ء کی روداد اور فیصلے شائع کئے ہیں لیکن پیرا گراف نمبر ۵ میں جماعت کی آئندہ پالیسی کے بارے میں شوریٰ کا فیصلہ درج کرتے ہوئے آپ نے نہ صرف اس کی کوئی تصریح نہیں فرمائی کہ یہ فیصلہ متفقہ طور پر ہوا ہے یا ارکان شوریٰ کی اکثریت کی رائے سے، بلکہ آپ نے میرے اختلافی نوٹ کا سرے سے کوئی تذکرہ ہی نہیں کیا ہے جو میری رائے میں قابل اعتراض بات ہے۔

کسی مجلس میں فیصلہ کے دو ہی طریقے ہوتے ہیں، یا متفقہ طور پر اور یا کثرت رائے سے۔ پہلی صورت میں تو کسی وضاحت کی ضرورت ہی نہیں لیکن دوسری صورت میں اس بات کی صراحت ضروری ہے کہ فیصلہ اکثریت کا ہے نہ کہ پوری مجلس کا۔ آراء کا شمار یا اختلاف کرنے والوں کے بارے میں تفصیل بیان کرتا ہے شک ضروری نہیں مگر جہاں رائے شماری کی نوبت آنے سے پہلے ہی کسی رکن کی طرف سے تحریری طور پر اختلافی نوٹ پیش کر دیا گیا ہو، وہاں لازمی ہے کہ فیصلہ کے ساتھ ساتھ اختلاف کرنے والے کے وجوہ و دلائل بھی سامنے رکھے جائیں تاکہ اختلافی نقطہ نظر پر بھی لوگ غور کر سکیں۔

اختلافی نوٹ کا مقصد ہی فوت ہو جاتا ہے اگر اس کو محض کارروائی کے رجسٹر میں بند کر دیا جائے اور محض ایک طرفہ رائے لوگوں کے علم میں لائی جائے۔ خصوصیت کے ساتھ اس نوٹ کی اشاعت اس لئے اور بھی ضروری تھی کہ اس میں اختلاف کرنے والے نے آنے والے اجتماع ارکان سے متعلق مجوزہ کارروائی ہی سے اختلاف کیا ہے اور اس بات پر متغیر کرنے کی کوشش کی ہے کہ جس طرز پر اجتماع ارکان کی کارروائی ہونے جارہی ہے اس سے جماعت کو بڑے نقصان کا اندیشہ ہے۔ اب اگر ارکان جماعت اس خطرہ سے بروقت آگاہ نہیں کئے جاتے پھر اس تنبیہ کا موقع کب باقی رہے گا۔ اگر آپ کا ارادہ میرے اختلافی نوٹ کو سرے سے شائع کرنے ہی کا نہیں ہے یا آپ اس کو اجتماع ارکان کے بعد یا عین وقت پر پیش کرنا چاہتے

ہیں تو مجھے اس سے اتفاق نہیں۔ میری رائے یہی ہے کہ میرا یہ اختلافی نوٹ اجتماع سے پہلے پہلے ارکان جماعت کے علم میں لایا جانا چاہئے، اس لئے میں اس مسئلہ پر آپ کی فوری توجہ مبذول کر رہا ہوں۔“ والسلام

احقر سلطان احمد ۹۴

لیکن یہ احتجاج بھی صدامصر ثابت ہوا۔!

استغفہ کی واپسی..... شوریٰ کی قرارداد کے جواب میں مولانا مودودی صاحب نے جو خط شوریٰ کو لکھا اس کا متن حسب ذیل ہے۔ (ماخوذ از روزنامہ ”نوائے وقت“ اشاعت ۱۴ جنوری ۱۹۵۷ء)

”آپ کی قرارداد اور ارکان و متغفین جماعت کی عام خواہشات کا احترام کرتے ہوئے میں عارضی طور پر اپنا استغفاء کل پاکستان اجتماع ارکان کے انعقاد تک کے لئے واپس لیتا ہوں۔ میں انشاء اللہ اجتماع کے موقع پر تمام رفقاء کے سامنے اپنی وہ مشکلات رکھ دوں گا جن کی بنا پر میں اپنے آپ کو فرائض امارت کی انجام دہی کے قابل نہیں پاتا ہوں اور وہ مصالح اور ضروریات بھی بیان کر دوں گا، جن کے لحاظ سے میرا اس منصب پر رہنا مناسب نہیں ہے۔ ان سارے پہلوؤں کی وضاحت ہو جانے کے بعد ارکان جماعت جو رائے بھی قائم کریں گے وہ انشاء اللہ میری انفرادی رائے سے بہتر ہوگی۔ چونکہ مجھے دستور جماعت کی رو سے ایسی حالت میں اپنا قائم مقام مقرر کرنے کا حق ہے جبکہ میں فرائض امارت انجام نہ دے سکوں اس لئے میں چودھری غلام محمد صاحب کو قائم مقام امیر مقرر کرتا ہوں۔“

اس طرح وہ استغفاء جو اس ”وضاحت“ کے ساتھ دیا گیا تھا کہ ”یہ بات واضح کئے دیتا ہوں کہ یہ استغفاء واپس لینے کے لئے پیش نہیں کیا جا رہا....“ تین دن کے اندر اندر واپس ہو گیا۔ اگرچہ واپسی اس احتیاط کے ساتھ ہوئی کہ استغفہ کی سیف قاطع جس نے سرکش شوریٰ کو ”اطاعت و تعاون“ پر مجبور کیا تھا ارکان جماعت کے اجتماع عام کے سر پر بھی لگتی رہے۔!

مولانا امین احسن اصلاحی کا استعفیٰ از رکنیت جماعت مرکز
جماعت اسلامی میں پیش آنے والے ان تمام ڈرامائی واقعات کی خبریں مولانا امین احسن
اصلاحی صاحب اپنی رہائش گاہ پر مقیم ایسی بے بسی کے ساتھ سنتے رہے جیسے وہ وہاں 'نظر بند'
ہوں۔ -

رودادِ چمن اس طرح سے سنتا ہوں نفس میں
جیسے کبھی آنکھوں سے گلستاں نہیں دیکھا!
اور اسی بے چارگی اور دل شکستگی کے عالم میں انہوں نے جماعت اسلامی کی رکنیت سے استعفیٰ
دے دیا۔

اس طرح ایک مرتبہ یہ معاملہ اپنی 'منطقی انتہا' کو پہنچ گیا۔ اور مولانا مودودی اور
مولانا اصلاحی کی سولہ سالہ رفاقت ختم ہو گئی۔ اور اگرچہ کچھ مخلصین کی مصالحانہ مساعی
اور ذمہ دار لوگوں کی یقین دہانیوں کی بنا پر مولانا اصلاحی صاحب نے اپنا استعفیٰ واپس لے لیا اور
اس کے بعد بھی کچھ عرصہ مولانا جماعت کے رکن رہے۔ تاہم یہ حقیقت اپنی جگہ بالکل
مسلم ہے کہ جہاں تک جماعت کے ان دو چوٹی کے قائدین کا تعلق ہے ان کے مابین اعتماد اور

مولانا کے اپنے الفاظ میں:-

”شوری کا یہ اجلاس ایک بالکل ہنگامی اجلاس تھا۔ یہ شوری صرف امیر جماعت کے استعفیٰ
سے پیدائش صورت حال پر غور کرنے کے لئے فوری طور پر بلائی گئی تھی، اس کے لئے کوئی ایجنڈا نہ
تھا۔ اس کے بعض ارکان کے ساتھ یہ معاملہ بھی پیش آیا کہ ادھر مرکز سے ان کو شورے کی شرکت
کے دعوت نامے ملے لیکن جب وہ گھروں سے روانہ ہونے لگے تو ادھر حلقہ سے ان کو یہ اطلاع ملی کہ
وہ جماعت کی رکنیت سے معطل کر دیئے گئے۔ یہ شورائی جماعت کی پالیسی وغیرہ کے مسائل پر کوئی
فیصلہ دینے کی مجاز نہ تھی۔ لیکن اس نے صرف امیر جماعت پر اظہارِ اعتماد ہی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ امیر
جماعت کو خوش کرنے کے لئے اس نے پالیسی کے معاملہ میں بھی مداخلت کی۔ مجھے اس شورائی میر
شرکت کی دعوت نہیں دی گئی تھی۔ اس وجہ سے میرے لئے یہ ممکن نہ تھا کہ میں اس کے اندر جا کر
اس کی خلاف ورزی ستور کاروائیوں پر ٹوک سکتا لیکن میں نے اس کے دوران انعقاد ہی میں اس کے سامنے
جماعت کی رکنیت سے اپنا استعفاء پیش کر دیا کیونکہ میں امیر جماعت پر اس کے غیر مشروط اظہارِ اعتماد
کو ان تمام اقدامات کی تصدیق کے ہم معنی سمجھتا تھا جو امیر جماعت نے جائزہ کمیٹی کے ارکان اور شورائے
کے متفقہ فیصلہ کے خلاف کئے تھے!“

اتفاق کی کیفیت پھر کبھی پیدا نہ ہو سکی۔

جن لوگوں کو مولانا اصلاحی صاحب کی شخصیت کے قریبی مطالعے کا موقع نہیں ملا ہے ان کے لئے یہ بات واقعہً بالکل ناقابلِ فہم ہے کہ مولانا مودودی کے بارے میں وہ انتہائی رائے قائم کر چکنے کے بعد جو مولانا اصلاحی صاحب کے خط سے ظاہر ہوتی ہے۔ اور اب مولانا کے اس رویے کا چشمِ سر مشاہدہ کر لینے کے بعد کہ وہ فہمِ اپنی 'شخصیت' کی 'برہانِ قاطع' کے بل پر کرنے پر تل گئے ہیں۔ وہ آخر کس امید میں مصالحت کنندگان کے ساتھ تعاون کرتے رہے۔

واقعہ یہ ہے کہ مولانا کی طبیعت کی ظاہری سختی اور مزاج کی ظاہری درشتی کے پردوں میں ایک انتہائی صلح جو اور آخری حد تک آمادہٴ مصالحت شخصیت چھپی ہوئی ہے اور وہ کسی کام کو شروع کر لینے کے بعد اس کو جاری رکھنے کے لئے آخری حد تک مصالحت (Compromise) کرنے کو تیار رہتے ہیں۔ چاہے اس سے ان کی ذات کتنی ہی مجروح ہو اور ان کی پوزیشن کتنی ہی خراب ہو جائے۔!

یہی وجہ ہے کہ مولانا اس وقت تک مصالحنہ مساعی کے ساتھ تعاون کرتے رہے جب تک جو مصالحت کنندگان تھک ہار کر نہ بیٹھ رہے اور اسی بنا پر ان کے بعد کے رویے میں 'مصلحت' ربط' نظر نہیں آتا اور مستقبل کے مؤرخ کے لئے یہ حق باقی رہ جاتا ہے کہ چاہے تو ان کے طرزِ عمل کو انتہائی دردمندانہ اور مخلصانہ صلح جوئی کا نتیجہ قرار دے اور چاہے تو کمزوری پر محمول کر لے۔

مولانا اصلاحی صاحب نے اپنے استغفے کی واپسی کی توجیہ یہ بیان فرمائی ہے۔
 ”میرے استغفے کے بعد جو دھری غلام محمد صاحب (جو قائم مقام امیر جماعت بنائے گئے تھے محمد باقر خاں صاحب کے ساتھ مجھ سے ملے اور یہ اطمینان دلایا کہ امیر جماعت پر اظہارِ اعتماد ہر گزان کے ان اقدامات کی توثیق کے ہم معنی نہیں ہے جو انہوں نے شورئی کے فیصلہ اور جائزہ کمیٹی کے ارکان کے خلاف کئے ہیں انہوں نے صاف الفاظ میں یہ بھی کہا کہ جائزہ کمیٹی کے ارکان کے خلاف امیر جماعت نے جو اقدام کیا ہے وہ اس کو نہ صرف واپس لیں گے بلکہ ان سے معافی بھی مانگیں

گے! انہوں نے یہ بھی وضاحت کی کہ جائزہ کمیٹی کی رپورٹ قائم ہے، دسمبر کی شورائی کی قرارداد بھی قائم ہے، البتہ اجتماع عام کے انعقاد تک لوگوں کو پالیسی کے معاملہ میں کوئی بحث و نزاع برپا کرنے سے روک دیا گیا ہے۔ انہوں نے یہ باتیں اس قدر گہرے تاثر اور اس قدر وثوق و اعتماد کے ساتھ کہیں کہ مجھے اپنا استعفیٰ واپس لے لینا پڑا۔

یہاں فوری طور پر جو سوال ذہن میں پیدا ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ۔ کیا مولانا اس حقیقت سے بے خبر تھے کہ 'جماعت اسلامی' میں اصل مؤثر اور فیصلہ کن شخصیت مولانا مودودی کی تھی؟ ذہن اسے قبول نہیں کرتا۔ اس لئے کہ جماعت کی مخصوص تنظیمی ہیئت میں جو مقام مولانا مودودی کو حاصل تھا اس سے سب سے زیادہ واقف خود مولانا امین احسن صاحب تھے۔! تو پھر سوچنے کی بات تو یہ تھی کہ جس شخصیت نے اپنی مقبولیت کی دلیل کے آگے خود مولانا اصلاحی صاحب کو بے بس کر دیا تھا، اس کے سامنے اپنے پورے سوز اور سارے اخلاص کے باوجود یہ غریب یقین دلانے والے کیا حیثیت رکھتے تھے!۔ چنانچہ مندرجہ بالا تصریحات کے معا بعد جب مولانا اصلاحی صاحب یہ فرماتے ہیں کہ

”ان وعدوں میں سے یہ حضرات کسی ایک وعدے میں بھی سچے ثابت نہیں ہوئے۔“

تو محسوس ہوتا ہے کہ ایسا ہونا بالکل فطری تھا۔ البتہ مولانا کا ان حضرات کی یقین دہانیوں کی بنیاد پر خیر کی امیدیں وابستہ کر لینا زیادہ سے زیادہ نیک خواہشات کی کار فرمائی قرار دیا جاسکتا ہے!!

حالات جو رخ اختیار کر چکے تھے۔ اور نوبت جہاں تک پہنچ گئی تھی اس کے لحاظ سے اب مولانا اصلاحی صاحب اور ان کے ہم خیال ارکان شورائی اور دیگر اصحاب رائے کے لئے دو ہی راہیں عقلاً صحیح تھیں۔

ایک یہ کہ۔ اگر ان کے نزدیک مولانا مودودی کی ذات سے قطع نظر۔ اب بھی مجموعی اعتبار سے جماعت اسلامی میں شر پر خیر غالب تھا تو وہ خاموشی سے جماعت سے علیحدہ ہو

۔ یہ تمام اعتبارات مولانا اصلاحی صاحب کے اس سائیکلو مشاغل شدہ وضاحتی خط سے ماخوذ ہیں جو انہوں نے جماعت سے مستعفی ہونے کے بعد لوگوں کے استفسارات کے جواب میں تحریر فرمایا تھا!

جاتے اور وہ طرز عمل اختیار کرتے جو اس سے قبل مولانا محمد منظور نعمانی اور مولانا ابوالحسن علی ندوی اور ان کے رفقاء نے اختیار کیا تھا۔ اور جو اس موقع پر بھی مولانا عبد الجبار غازی صاحب نے اختیار کیا۔ اس صورت میں آئندہ کے لئے صحیح لائحہ عمل یہ ہوتا کہ 'اقامتِ دین' کا ہمہ گیر جدوجہد کی طرف سے صبر کا گھونٹ پی کر دین کی کسی 'جزوی خدمت' میں اپنے آپ کو کھپا دیا جاتا۔ اور جماعت کو فی الحال اس کے حال پر چھوڑ دیا جاتا۔ اس لئے کہ اس صورت میں جماعت سے علیحدہ ہو کر بھی اس پر تنقید کرنے کا حق انہیں نہ ہوتا اور جماعت کے عام ارکان کی یہ حجت ان پر قائم ہو جاتی کہ آپ حضرات نے جماعت کے اندر اپنے اختلاف رائے کا اظہار کیوں نہ کیا۔! (الایہ کہ بعد میں کسی مرحلے پر یہ محسوس کیا جاتا کہ جماعت کسی صریح دینی فتنے میں مبتلا ہو گئی ہے اور اس کا 'ابطال' ایک 'دینی فریضہ' بن گیا ہے!) (

دوسری یہ کہ۔ اگر ان کی رائے میں مولانا مودودی کی غلط رہنمائی اور ان کے غلط اقدامات کی بنا پر جماعت میں خیر پر شر غالب آچکا تھا یا آنا لازمی تھا۔ تو پھر ایک ہی طرز عمل رہا تھا، اور وہ یہ کہ جماعت میں مکمل کر اختلاف رائے کا اظہار رائے کیا جاتا اور ڈٹ کر مولانا مودودی کی مخالفت اور ان کے غلط اقدامات کی مذمت کی جاتی۔ تذکرہ بالا رائے قائم ہو جا۔ کے بعد نہ صرف یہ کہ عقلاً صرف یہی طرز عمل صحیح تھا بلکہ جماعت کا دستور اور وہ 'جمہوریت اور 'شورائیت' بھی اسی کے متقاضی تھے جن کے پودوں کو خود مولانا اصلاحی صاحب۔ اپنے خونِ جگر سے سینچا تھا۔ اور جماعت کے عام ارکان کے 'حقِ نصیب' کی ادائیگی کا واحد صورت بھی یہی تھی۔ اس طرز عمل سے بدترین نتیجہ جو نکل سکتا تھا وہ یہ کہ جماعت بالکل منتشر ہو جاتی تو ایک ایسی جمیعت کا منتشر ہو جانا جس میں شر غالب آچکا ہو، بجائے خود ایک خیر ہے!۔ ایک بعید امکان اس کا تھا کہ مولانا مودودی مستہم (DISCREDIT) ہو جاتے اور جماعت کی رہنمائی کی ذمہ داری کسی اور کو سنبھالنا پڑتی تو یہ جماعتی زندگی کے لوازم میں سے ہے اور اس سے پہلو بچانا کسی کے لئے جائز نہیں!۔ ایک امکان یہ تھا کہ جماعت تقسیم ہو جاتی تو اس میں بھی کوئی حرج نہ تھا۔ ہر حصہ اپنے اپنے نظریات کے مطابق 'اقامتِ دین' کا ہمہ گیر جدوجہد میں مشغول ہو جاتا۔ بدرجہ آخر یہ کہ اہل اختلاف ذلیل کر کے نکال دیئے جاتے تو اس صورت میں بھی کم از کم یہ تو ہو جاتا کہ ان کی جانب سے پوری جماعت پر اتمامِ حجت ہو جاتا۔ اور جماعت سے علیحدہ ہونے کے بعد بھی انہیں اس کی پالیسی پر تنقید کا حق بجا طور

حاصل رہتا۔

بد قسمتی سے عملاً جو کچھ ہوا وہ یہ کہ مولانا اصلاحی صاحب اور ان کے ہم خیال ارکان شوریٰ نے نہ پہلی راہ اختیار کی نہ دوسری! — بلکہ کچھ مخلص مصالحت کنندگان کے زیر اثر یہ حضرات ایک ایسی ”نیسے دروں“ نیسے بروں“ پالیسی پر عمل پیرا ہو گئے جس سے عام ارکان جماعت پر ’اتمام حجت‘ تو کیا ہوتا ان کا ’حق نصیح‘ بھی ادا نہ ہو سکا۔ بلکہ ان حضرات کی اپنی پوزیشن اکثر ارکان جماعت کے لئے ناقابل فہم — اور بعض حالات میں مضحکہ خیز تک ہوتی چلی گئی —!! رہے وہ ’مصالح‘ جن کے پیش نظریہ ’درمیانی راہ‘ اختیار کی گئی تھی تو ان کی پوری فصل مولانا مودودی نے کاٹ لی —!!!

مصالحت..... اس مرتبہ مصالحت کنندگان میں سرفہرست اگرچہ چودھری غلام محمد صاحب (قائم مقام امیر جماعت) اور جناب محمد باقر خاں صاحب مرحوم تھے اور ابتداءً شیخ سلطان احمد صاحب نے بھی مصالحنہ کوششوں میں حصہ لیا۔ لیکن اس سلسلے میں فیصلہ کن مساعی تحریک مسلم لیگ کے ایک پرانے سرگرم کارکن جناب ظفر احمد انصاری صاحب کی ثابت ہوئیں جنہوں نے گفت و شنید اور مذاکرات (NEGOTIATIONS) کے خداداد ملکہ سے کام لے کر مولانا اصلاحی صاحب کو چند ایسے وعدوں (COMMITMENTS) کا پابند کر لیا۔ جو مولانا کی ذاتی شرافت اور مروت کی بنا پر آئندہ کے لئے ان کے پاؤں کی بیڑیاں بن گئے!

مصالحت کے فلسفے کا بنیادی پتھر یہ تھا کہ — جماعت اسلامی کے عام ارکان کی تربیت اس طرز پر نہیں ہوئی ہے کہ وہ پالیسی اور طریق کار کی دقیق بحثوں میں سکون، اطمینان اور دلجمعی کے ساتھ حصہ لے سکیں اور اپنے اکابر کے باہمی اختلافات (قطع نظر اس سے کہ وہ نجی نوعیت کے ہوں یا جماعت کی پالیسی سے متعلق) پر ٹھنڈے دل سے غور کر سکیں، لہذا اگر کبھی ایسی صورت حال پیدا ہو گئی کہ مولانا مودودی اور مولانا اصلاحی متبادل پروگرام لے کر ایک دوسرے کے بالمقابل جماعت کے عام ارکان کے سامنے پیش ہوئے تو اس کا نتیجہ اس کے سوا اور کچھ نہ نکلے گا کہ جماعت بالکل منتشر ہو جائے گی اور اقامتِ دین کے لئے کی گئی ساری محنت اکارت ہو کر رہ جائے گی۔! مولانا مودودی کے انتہائی اقدامات (ارکانِ جائزہ کمیٹی پر الزامات اور پھر استعفیٰ از امارتِ جماعت وغیرہ) کے بارے میں غالباً یہ رائے قائم کی گئی کہ یہ سب کچھ محض جذبات میں ہو گیا ہے اور بالکل غلط ہے۔ تاہم جماعت کی مصلحت اسی میں ہے کہ مولانا مودودی کو زیادہ متہم (DISCREDIT) نہ کیا جائے۔ جماعت کے حالات کی اصلاح اور اس کے آئندہ رخ کی تبدیلی کے بارے میں غالباً یہ طے ہوا کہ مصلحت

اسی میں ہے کہ یہ سب کچھ خاموشی کے ساتھ اور رفتہ رفتہ ہوا اور سردست صرف اس پر اکتفا کیا جائے کہ ایک تو اس ہنگامی دور کے انتہائی اقدامات کو کالعدم قرار دیا جائے اور دوسرے جماعت کی آئندہ پالیسی کے بارے میں ارکان جماعت کے سامنے اس مرتبہ پھر شوریٰ کی جانب سے ایک متفقہ قرارداد پیش کی جائے۔

چنانچہ جن ارکان کی رکنیت معطل کی گئی تھی وہ بحال کر دی گئی (جناب عبدالجبار غازی صاحب اور سعید ملک صاحب چونکہ از خود مستعفی ہوئے تھے لہذا ان کا معاملہ جدا تھا) اور ماچھی گوٹھ کے اجتماع ارکان سے متصلاً قبل اسی مقام پر مرکزی شوریٰ کا ایک اجلاس اس غرض سے طلب کر لیا گیا کہ اس میں جماعت کی آئندہ پالیسی سے متعلق کوئی ایسا مصالحتی فارمولہ تیار (EVOLVE) کر لیا جائے جسے عام ارکان جماعت کے سامنے شوریٰ کی جانب سے ایک متفقہ قرارداد کی صورت میں پیش کر دیا جائے۔

راقم الحروف کا موقف..... راقم الحروف تک جب یہ اطلاع پہنچی کہ جماعت کے 'اوپر کے حلقے' میں پھر 'مصالحت' کی کوششیں ہو رہی ہیں اور اس امر کا امکان ہے کہ ارکان جماعت، مال اور وقت کا صرف کثیر کر کے ماچھی گوٹھ کے مقام پر جمع تو اس خیال سے ہوں کہ پالیسی اور طریق کار کے بارے میں مختلف نقطہ ہائے نظر تفصیل کے ساتھ ان کے سامنے آئیں گے اور وہ اپنے آئندہ لائحہ عمل کے بارے میں خود سوچ سمجھ کر فیصلہ کریں گے۔ لیکن ہو یہ کہ پھر شوریٰ کی ایک "متفقہ مصالحتی قرارداد" ان کے سامنے پیش کر دی جائے۔ اور وہ جیسے جاتیں ویسے ہی لوٹ آئیں۔ تو راقم الحروف نے جماعت اسلامی منٹگری کے پانچ دوسرے ارکان کی معیت میں ایک متفقہ تحریر قائم مقام امیر جماعت کی خدمت میں ارسال کی۔ جو درج ذیل ہے۔

عَلَمًا مولانا امین احسن اصلاحی صاحب کو ابھی اس کا اندازہ نہیں ہوا تھا کہ مولانا مودودی جماعت میں اپنی مقبولیت کے نشے میں "جمہوریت" اور "شورائیت" کی اس برائے نام بساط کو بھی بالکل لپیٹ دیں گے جو ابھی کم از کم جماعت کے دستور میں قائم تھی۔ اور 'مجلس عاملہ' کا ایک نیا ادارہ (Institution) قائم کر کے مجلس شوریٰ کو ایک بالکل غیر موثر اور محض علامتی ادارہ بنا دیں گے۔ جس سے جماعت میں 'اربابِ حق و عقد' کا جو تصور اس وقت تک قائم تھا بالکل بدل جائے گا۔ اور مولانا اصلاحی صاحب اور ان کے ہم خیال اراکین شوریٰ مع جمیع مصالحت کنندگان ایک انتہائی غیر موثر اقلیت بن کر رہ جائیں گے!!

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محرمی و مکرمی — قائم مقام امیر جماعت اسلامی پاکستان

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

”ہم اراکین جماعت اسلامی تفکری آپ کی وساطت سے مندرجہ ذیل امور مرکزی مجلس شوریٰ کے اس اجلاس میں پیش کرنا چاہتے ہیں جو اجتماع ارکان سے قبل منعقد ہو رہا ہے۔ امید ہے کہ آپ اس تحریر کو اس اجلاس میں پڑھ کر سنادیں گے۔

۱۔ ہمیں معلوم ہوا ہے کہ اس امر کی کوشش کی جا رہی ہے کہ بجائے اس کے کہ آئندہ اجتماع ارکان میں پالیسی کے متعلق تمام آراء من وعن پیش ہوں اور ایک کھلی بحث کے بعد پالیسی کا تعین کیا جائے اس سے قبل شوریٰ ہی میں پالیسی کے بارے میں ارباب حل و عقد کے درمیان کوئی سمجھوتہ ہو جائے اور ارکان جماعت کے سامنے اسی طرح کی کوئی متفقہ قرارداد پیش کی جائے جیسی کہ شوریٰ نومبر دسمبر ۵۶ء میں منظور ہوئی تھی، اور تمام اراکین شوریٰ بجائے اپنی اپنی آراء کو پیش کرنے کے اجتماع ارکان میں اس قرارداد کی حمایت کریں۔ نیز یہ کہ اس سمجھوتہ کی ضرورت اس لئے پیش آئی ہے کہ یہ محسوس کیا جا رہا ہے کہ اگر پالیسی کی بحثیں اور اکابرین جماعت کے آپس کے اختلافات اجتماع ارکان میں لے آئے گئے تو پھر اس جماعت کے باقی رہنے کا کوئی امکان نہیں ہے۔

۲۔ ہم یہ محسوس کرتے ہیں کہ ایسی کوئی بھی کوشش خواہ وقتی طور پر کتنی ہی خوشنما اور مفید معلوم ہو، جماعت اسلامی کے وجود اور استحکام کے لئے بالآخر سخت مضر اور مسلک ثابت ہوگی۔ لہذا ہم شوریٰ سے درخواست کرتے ہیں کہ ایسی کسی تجویز کو زیر عمل لانے سے قبل وہ اس کے بظاہر مفید پہلوؤں کے ساتھ ساتھ ان مضر نتائج پر بھی غور کر لے کہ جو ہماری ناچیز رائے میں جلد یا بدیر لانا اور نمنا ہوں گے۔

۳۔ یہ بات اب ایک ناقابل تردید حقیقت بن چکی ہے کہ جماعت اسلامی کے نوپنے بجھنے والے لوگوں میں پالیسی کے بارے میں دو نقطہ ہائے نظر پائے جاتے ہیں اور ان کے حامل گروہ اپنے اپنے طرز فکر میں بہتتا اور اپنی آراء میں شدید

ہیں۔ ایک گروہ (جس کے ہاتھ میں اس وقت جماعت کی قیادت ہے) موجودہ پالیسی کو اس کے اصولی موقف کے اعتبار ہی سے نہیں بلکہ تفصیلی و فروعی تدابیر کے لحاظ سے بھی بالکل صحیح سمجھتا ہے اور اس میں کسی اصولی تغیر کو صحیح نہیں سمجھتا جبکہ دوسرا گروہ بعد از تقسیم ملک کی پالیسی کو قبل از تقسیم کی پالیسی کے لحاظ سے اصولی انحراف سمجھتا ہے اور موجودہ پالیسی میں بنیادی تغیر چاہتا ہے۔ یہ دونوں گروہ پالیسی کے بارے میں اپنی اصولی آراء ہی کی حد تک نہیں بلکہ اپنے ذوق اور رجحان کے اعتبار سے بھی ایک دوسرے کی ضد واقع ہوئے ہیں۔

ان گروہوں کے درمیان جماعت میں ایک عرصہ سے کشمکش چلی آتی ہے۔ ابھی تک یہ کشمکش صرف اصحاب شوریٰ تک محدود تھی اور عام اراکین کو اس کا علم تک نہ تھا لیکن اب اکثریاتیں اس محدود حلقہ سے نکل کر ایک وسیع دائرے میں پھیل گئی ہیں اور عام اراکین کی ایک بہت بڑی تعداد ان سے باخبر ہو گئی ہے۔

۵۶ء میں ان دو گروہوں کے درمیان مفاہمت اور مصالحت کی جو کوشش کی گئی تھی اور اس کے نتیجے میں جو مصالحتی فارمولا اراکین جماعت کے سامنے رکھا گیا تھا۔ اس کا جو حشر ہوا ہے، اس سے دو باتیں اخذ کی جانی ضروری ہیں۔ ایک یہ کہ ان دو گروہوں کے درمیان مصالحت اور سمجھوتہ کی کوشش لا حاصل ہے۔ یہ اپنے نقطہ ہائے نظر، اپنے طرز ہائے فکر اور اپنے مذاق و رجحان کے اعتبار سے ایک دوسرے سے اتنے دور ہو چکے ہیں کہ ان کو نزدیک لانے کی کوشش ایک مبارک خواہش تو کہی جاسکتی ہے لیکن عملی طور پر آدھ نہیں ہو سکتی اور دوسرے یہ کہ آج سے قبل شوریٰ کی کھلیا میں جو گڑ بچوڑا جاتا رہا ہے وہ اب چوراہے میں بکھر گیا ہے۔ اور اب وہ کیفیت باقی نہیں رہی کہ باتیں صرف اراکین شوریٰ تک محدود تھیں، جماعت کے دست و بازو یعنی ارکان اس سے واقف نہ تھے۔ اب یہ باتیں پھیل چکی ہیں۔ اب اگر ”بڑے آدمی“ مل کر بیٹھ بھی جائیں تو ”چھوٹوں“ کا خلبان رفع ہونا مشکل ہے۔

۳۔ ان حالات میں ہمارے نزدیک جماعت کی بجا اور اس کے استحکام اور اس کے عمل کوئی کام کر سکنے کی ایک ہی صورت ہے اور وہ یہ کہ آئندہ اجتماع

ارکان میں ہر شخص کھلے دل کے ساتھ جو کچھ دل و دماغ میں رکھتا ہے، ارکان کے سامنے رکھ دے اور ایک عام اور کھلی (OPEN HEARTED) بحث کے بعد طے ہو جائے کہ جماعت اسلامی کے ارکان اپنے مستقبل کے لئے کون سی پالیسی کو پسند کرتے ہیں۔ اس کے بعد جس کو اس پالیسی پر انشراح صدر ہو جائے وہ جماعت میں رہے اور جو انقباض محسوس کریں ان کی طرف سے جماعت کی خیر خواہی کا پہلو اسی میں ہے کہ وہ خاموشی کے ساتھ جماعت کو چھوڑ جائیں اور اپنے ذوق اور نظریات کے مطابق جو کام بھی کر سکتے ہوں علیحدہ ہو کر رہیں۔ اس صورت میں خواہ وقتی طور پر جماعت کو ایک نقصان برداشت کرنا پڑے اور ایسا محسوس کیا جائے کہ جماعت کو ایک بڑا دھکا لگا ہے لیکن بالآخر یہ محسوس کیا جائے گا کہ اسی میں جماعت کی بھلائی تھی۔ اس طرح جماعت کو ایک مرتبہ پھر یکسوئی، یکجہی اور یکجہتی حاصل ہو جائے گی اور وہ سکون کے ساتھ ایک طرف جاسکے گی۔

۵۔ اس کے برعکس اگر اس وقت ”انتشار کے خوف“ سے ایک مصالحت کر بھی لی گئی تو اس بات ہی کا قوی اندیشہ ہے کہ پہلی مصالحت کی طرح یہ بھی زیادہ سے زیادہ پندرہ دن کی ”طویل“ عمر پائے لیکن اگر اس مرتبہ جماعت کے اکابرین نے ذرا زیادہ بڑے ظرف کا ثبوت دیا، تب بھی یہ تو یقینی ہے کہ جماعت زیادہ دور نہ چل پائے گی کہ یہ کشمکش پھر پیدا ہو کر رہے گی اور جماعت اپنی اندرونی کشمکش میں اس طرح الجھ کر رہ جائے گی کہ اور کوئی مفید کام اس کے لئے ممکن نہ رہے گا۔ یہ تو ممکن ہے کہ یہ کشمکش ”خفی“ رہے اور پہلے کی طرح ”جلی“ نہ ہو۔ لیکن یہ ممکن نہیں ہے کہ یہ ختم ہو جائے۔

۶۔ اس وقت کی ”مصالحت“ کے بارے میں تین باتیں بالکل واضح ہیں۔

(الف) یہ کہ اس کی بنیاد کسی مثبت جذبے کی بجائے ایک ”منفی خدشہ“ پر ہے اس وقت محض انتشار کے خطرے سے بچنے کی غرض سے یہ کوشش کی جا رہی ہے۔ بجائے اس کے کہ گفت و شنید اور بحث و مباحثہ کے بعد ایک دوسرے کے نقطہ نظر کے قریب آنے کی وجہ سے مفاہمت ہو رہی ہو اور اب فریقین اپنے اپنے مقام سے واقعتاً ہٹ کر ایک جگہ آکھڑے ہوئے ہوں۔ صورت حال یہ ہے کہ دونوں اپنی اپنی جگہ پر ہیں۔ (بلکہ حالیہ واقعات نے تقنی میں

اضافہ کر دیا ہے) لیکن انتشار کے خوف سے دبا کر بیٹھ رہے ہیں۔ اس طرح ”حب علیؑ“ کی بجائے ”بغض معاویہؓ“ پر جو اتحاد قائم ہو، ظاہر ہے کہ اس کی بنیاد بے حد کمزور ہوگی۔

(ب) مولانا مودودی صاحب اور ان کے رفقاء کے ارادوں اور ان کی نیتوں کے بارے میں کوئی بات نہ کہی جاسکے تو بھی ”اختلاف“ رکھنے والے لوگوں کے بارے میں تو ہمیں یقین کے ساتھ یہ بات معلوم ہے کہ وہ اس موقع پر مصالحت اس لئے کر رہے ہیں کہ آئندہ کشمکش کا موقع باقی رہے۔ عین اس وقت جبکہ یہ حضرات مصالحت کی باتیں کر کے آئے ہوتے ہیں ان کی آراء دوسرے لوگوں کے بارے میں انتہائی سخت ہوتی ہیں اور اپنے طرز فکر کے لوگوں کے سامنے سخت ترین آراء کا اظہار کرنے میں کوئی باک محسوس نہیں کرتے۔ اس لحاظ سے کم از کم ہم لوگوں کو تو یہ ایک ”منافقانہ مصالحت“ معلوم ہوتی ہے، جس کا چند روز سے زیادہ چل جانا مشکل اور کسی مفید نتیجہ تک پہنچنا ناممکن ہے۔

(ج) مولانا مودودی صاحب اور ان کے رفقاء یہ محسوس کر رہے ہیں کہ خیریت اسی میں ہے کہ کسی نہ کسی طرح یہ اجتماع گزر جائے۔ اس وقت ان کے لئے اپنے نقطہ نظر کو پیش کر کے اور اپنی بات پر اصرار کر کے اجتماع میں کامیابی مشکل نظر آرہی ہے۔ کہاں تو وہ کیفیت تھی کہ اپنے وجوہ استغفار انہوں نے اجلاس شوریٰ میں بیان کرنے کی بجائے اجتماع ارکان میں رکھنے مناسب سمجھے تھے اور ۳۲ء سے آج تک مختلف اوقات و ادوار میں اپنی اختیار کردہ پالیسی کو ایک طویل تقریر میں پیش کرنے کا ارادہ ظاہر فرمایا تھا۔ کہاں اب یہ باتیں سننے میں آرہی ہیں کہ وہ ایسی کوئی تقریر بھی نہیں کریں گے اور اپنے استغفار کے وجوہ بھی سامنے نہیں لائیں گے۔

۷۔ ان حالات میں شوریٰ سے ہماری درخواست یہ ہے کہ اب مصالحت اور مفاہمت کی کسی نئی کوشش میں وقت ضائع نہ کیا جائے اور اس سے قبل کی ایسی ہی کوشش اور اس کے انجام سے عبرت حاصل کر کے آئندہ اجتماع ارکان کی نوعیت وہی رکھی جائے جو اس کا اعلان کرتے ہوئے پیش نظر تھی۔ یعنی یہ کہ مولانا مودودی صاحب جو اس تحریک کے داعی، مؤسس اور از یوم تا یوم

قائد اور امیر رہے ہیں، وہ تفصیل کے ساتھ اور بغیر کسی MENTAL RESERVATION کے اپنا ذہن جماعت کے ارکان کے سامنے رکھ دیں اور ماضی کی پالیسی کی وضاحت کے ساتھ ساتھ صاف صاف بتا دیں کہ آئندہ وہ جماعت کو کس رخ پر لے کر جانا چاہتے ہیں اس کے بعد تمام ارکان جماعت عام اس سے کہ وہ عام رکن ہو یا رکن شوریٰ اگر اس سے کوئی فروعی یا اصولی اختلاف رکھتے ہوں تو اسے واضح کرے ایک کھلی بحث کے بعد طے ہو جائے کہ آئندہ پالیسی کیا ہوگی اور اس کے بعد جو لوگ اس پالیسی سے مطمئن نہ ہوں وہ جماعت سے علیحدہ ہو جائیں اور اپنے نظریات کے مطابق جو کام کر سکتے ہوں کریں اور جماعت یکسوئی کے ساتھ اپنی طے کردہ پالیسی پر عمل پیرا ہو سکے۔

ہماری ناچیز رائے میں اسی میں جماعت کی بھلائی مضمر ہے۔ !!!
 خطرہ بیان کیا جا رہا ہے کہ اس طرح جماعت منتشر ہو جائے گی۔ ہم عرض کرتے ہیں کہ اگر یہ جماعت ایسی ہی کچی بنیادوں کے مہرے پر اسے آگے لئے جا رہے ہیں؟ جو جماعت اندرونی اختلاف کا ایک حادثہ برداشت نہ کر سکے وہ آخر آگے کیا کام کر سکے گی۔؟ دوسرے یہ کہ اگر واقعہ گند اس قدر زیادہ ہے کہ اس کے سامنے آتے ہی یہ جماعت نیا منیا ہو جائے گی تو پھر آخر آپ اس کو چھپا کر کب تک رکھ سکیں گے؟

۸۔ اگر یہ چیز منظور نہ ہو اور یہ چیز متفق علیہ ہو کہ اس طرح جماعت ختم ہو جائے گی تو پھر ہماری گزارش شوریٰ کے اختلاف کرنے والے گروہ سے یہ ہے کہ وہ لوگ جماعت کے اتنے ہی خواہ ہیں تو پھر ان کو چاہئے کہ وہ خاموشی کے ساتھ جماعت سے علیحدہ ہو جائیں ایک ایسی جماعت کو کہ جو ابھی منزل مقصود سے بہت دور ہے اور جسے اپنا مقصود حاصل کرنے کے لئے ابھی ایک طویل اور SOLID جدوجہد کرنی ہے، آپس کی کشمکش میں مبتلا کئے رکھنے کو اس کی خیر خواہی سمجھنا حماقت نہیں تو غلط فہمی ضرور ہے۔ اگر وہ اس پر بضد ہیں کہ جماعت میں رہنا بھی ہے اور اسے اپنے نظریات پر موڑنا بھی ہے تو یہ موقع موجود ہے۔ دیانت داری کے ساتھ اپنی بات ارکان کے سامنے رکھ دیں اگر جماعت ان کی بات مان لے تو فہماور نہ پھر سیدھے سیدھے جماعت کو دوسری طرف جانے دیں اور مزید روڑے

نہ اٹکائیں۔ نہ اس جماعت کی چلتی گاڑی کو بریک لگا کر کھڑا رکھ چھوڑیں اور اگر وہ اس میں جماعت کی تباہی دیکھتے ہیں اور یہ انہیں ناپسند ہے تو پھر ایک ہی راہ ہے کہ خاموشی سے علیحدہ ہو جائیں۔

۹۔ اور اگر نہ شوریٰ ہماری بات مانے۔ نہ اختلاف کرنے والے حضرات کو ہماری بات سے اتفاق ہو تو پھر ہم اپنے بارے میں دو شکلیں تجویز کرتے ہیں۔ (۱)..... یہ کہ کم از کم ہمیں اس بات کا پورا موقع دیا جائے کہ ہم اجتماع ارکان میں اپنے نقطہ نظر کو وضاحت سے رکھ دیں۔ اس کام کے لئے جتنا وقت ہمیں درکار ہو، دیا جائے اور ہم پر کوئی روک ٹوک نہ کی جائے کہ یہ کہا جاسکتا ہے اور یہ نہیں!۔ تاکہ ہم پورے طور پر مطمئن ہو جائیں کہ ہم نے اپنی بات کہہ دی ہے۔ یہ اس لئے ضروری ہے کہ ہم ”منافقت“ کے ساتھ جماعت کے ساتھ چلنے کو اپنے اوپر بھی ظلم سمجھتے ہیں اس لئے کہ اس طرح آخرت میں اجر تو دور رہا، عذاب کا خطرہ نظر آتا ہے۔ اور جماعت پر بھی ظلم سمجھتے ہیں کہ ہم اس کے مجموعی ذہن سے علیحدہ ایک ذہن رکھتے ہوں اور پھر بھی ساتھ چلیں اور عملاً اس کا حاصل یہ ہو کہ۔۔۔۔۔۔ نہ خود چلیں اور نہ دوسروں کو چلنے دیں۔

(ب)..... اور اگر یہ بھی قابل قبول نہ ہو تو ہمیں اجتماع سے قبل ہی مطلع کر دیا جائے۔ ہم اس کے لئے پورے انشراح صدر کے ساتھ تیار ہیں کہ خاموشی کے ساتھ جماعت سے علیحدہ ہو جائیں اور نہ اپنی منزل کھوٹی کریں اور نہ جماعت کی راہ میں رکاوٹ بن کر کھڑے ہوں۔ ہماری اس طرح کی علیحدگی بھی انشاء اللہ جماعت کے لئے نقصان کا موجب نہ ہوگی بلکہ ہم محسوس کرتے ہیں کہ اس طرح ہم شاید جماعت کی کوئی نہ کوئی خدمت ہی سرانجام دے سکیں گے۔

مزید تشریح مناسب ہے کہ بصورت اول ہمیں کم از کم اتنا وقت درکار ہے کہ ہم اپنے اس متفقہ بیان کو جو ہم نے جائزہ کمیٹی کے سامنے پیش کیا تھا پڑھ کر اجتماع ارکان میں سنا دیں اور آئندہ کے بارے میں ایک قرارداد مرتب کر کے اسے وضاحت کے ساتھ پیش کر سکیں۔

ہم ۱۶ تاریخ تک کسی اطلاع کے منتظر رہیں گے اور صرف پہلی شکل کی منظوری کی صورت میں اجتماع کے لئے حاضر ہوں گے۔ براہ کرم ہمیں ۱۶ فروری کو

بارہ تا ۲ بجے دوپہر فون نمبر ۷۸ پر فیصلہ سے مطلع کر دیا جائے۔ تاکہ ہم اجتماع میں شریک ہونے، یا یہاں کے دوسرے ارکان کے ہاتھ اپنے استغفہ بھجوانے کا فیصلہ کر سکیں۔ فقط والسلام!

ہم ہیں اراکین جماعت اسلامی منظمی
(چھ اراکین کے دستخط)

اس تحریر کے جواب میں ہمیں بذریعہ تار مطلع کیا گیا کہ اجتماع ارکان میں سب کو اظہار رائے کا پورا موقع دیا جائے گا!۔



بقیہ: 'باب سوم'

ایک لفظ کا پوسٹ مارٹم کیا لیکن ان کا اصل زور دستور اور ضابطے کی پابندی — اور جمہوریت اور شوریٰ کے نظام کو برقرار رکھنے پر تھا! — اور ان کے خط کے اسی مرکزی نقطے کی وضاحت کیلئے اس کے پس منظر کو اس قدر تفصیلاً بیان کرنا ضروری تھا!۔

تنظیم اسلامی پاکستان کے زیرِ اہتمام جنوری اور فروری ۱۹۹۰ء کے مجوزہ پروگرام

۵، ۱۲، ۱۳ جنوری ۱۹۹۰ء

ترسبت گاہ برائے مبتدی رفقا

تنظیم اسلامی میں نئے شامل ہونے والے رفقا کے علاوہ وہ پرانے رفقا بھی اس میں شریک ہوں جنہوں نے بھی تک مبتدی تربیتی نصاب شروع نہیں کیا۔

۶ فروری ۱۹۹۰ء

اجتماع رفقا بسلسلہ اظہار خیال

(اس اجتماع میں رفقا مختلف موضوعات پر اظہار خیال کریں گے۔ تاکہ

تنظیم اسلامی کے ذمہ دار حضرات ان کے آراء سے استفادہ کر سکیں۔)

نزل کشتن روزِ اول

گلے میں غراش محسوس ہو یا پیچٹکیں آنا شروع ہوں تو سمجھ لیجیے کہ نزل زکام کی آمد آمد ہے۔ اسے معمولی بیماری سمجھ کر نظر انداز نہ کیجیے۔ فوری جوشینا لیجیے ورنہ زکام، کھانسی اور بخار جیسے تکلیف دہ امراض لاحق ہونے کا اندیشہ ہے۔ جوشینا۔ صدیوں سے استعمال ہونے والے جوشانہ کے نہایت مؤثر، کافی و شافی قدرتی اجزاء کا

بہرہ رکھتی طبی محنت اور دوا سازی کی صلاحیت کا مظہر

جوشانہ کی مکمل توانائی جوشینا

نزل و زکام۔ جوشینا سے آرام

ہمدرد

اسلام آباد
عمومی دوا خانہ
بیتربین انشام



جوشینا دو پیکیٹوں میں دستیاب
خوب صورت پلاسٹک ٹمک
میں اور گتے کے کارٹن میں۔

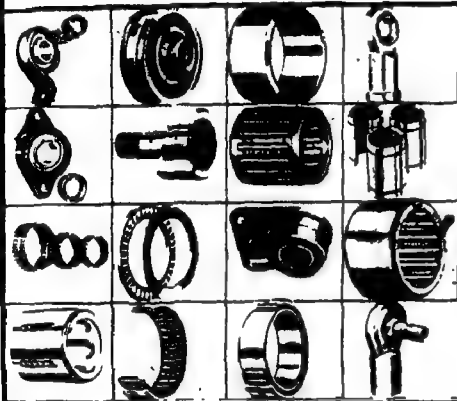
HOUSE OF QUALITY BEARINGS



KHALID TRADERS

IMPORTER, INDENTOR, STOCKIST, SUPPLIER,
OF ALL KINDS OF BALL, ROLLER & TAPER BEARINGS

- WE HAVE :**
- BEARINGS FOR ALL INDUSTRIES & MARINE ENGINES.
 - AUTOMOTIVE BEARINGS FOR CARS & TRUCKS.
 - BEARINGS UNIT FOR ALL INDUSTRIAL USES.
 - MINIATURE & MICRO BEARINGS FOR ELECTRICAL INSTRUMENTS.



PRODUCTS

DISTRIBUTOR



STOCKIST



NTN

NSK SKF



EZO HIGH PRECISION

MINIATURE BEARINGS
EXTRA THIN TYPE BEARINGS
FLANGED BEARINGS
BORE DIA. 1 mm TO 75 mm

CONTACT : TEL 732952 - 735883 - 730595
G.P.O BOX NO.1178.OPP KMC WORKSHOP
NISHTER ROAD, KARACHI - PAKISTAN
TELEX: 24824 TARIQPK. CABLE: DIMAND BALL.

وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّتِي بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ إِذْ قَسَسَ سَمْعًا وَأَطْفَانًا
ترجمہ: اور اپنے پروردگار کے فضل کو اور اس کے ميثاق کو یاد کرو جو اس سے لیا جیکو تم نے قرآن کیا کریم نے اپنا اور اطاف

ہفت روزہ میتاق

مدیر مسئول
ڈاکٹر اسرار احمد

جلد : ۳۹
شمارہ : ۲
رجب المرجب ۱۴۱۰ھ
فروری ۱۹۹۰
فی شمارہ ۵/-
سالانہ زر تعاون ۵۰/-

SUBSCRIPTION RATES OVERSEAS

U S A US \$ 12/-
c/o Dr. Khuraid A. Malik
SSQ 810 73rd street
Downers Grove IL 60516
Tel : 312 989 6755

c/o Mr. Rashid A. Lodhi
SSQ 14461 Mainano Drive
Sterling Hgts MI 48077
Tel : 313 977 8081

CANADA US \$ 12/-
c/o Mr. Anwar H. Qureshi
SSQ 323 Rusholme Rd # 1809
Toronto Ont M8H 2 Z 2
Tel 416 531 2902

UK & EUROPE US \$ 9/-
c/o Mr. Zahur ul Hasan
18 Garfield Rd Enfield
Middlesex EN 34 RP
Tel 01 805 8732

MID-EAST DR 25/-
c/o Mr. M. Ashraf Faruq
JKQ P.O. Box 27628
Abdu Dhabi
Tel : 478 192

INDIA US \$ 6/-
c/o Mr. Hyder M. D. Ghauri
AKOI 4-1-444, 2nd Floor
Bank St Hyderabad 500 001
Tel 42127

K S A SR 25/-
c/o Mr. M. Rashid Umar
P.O. Box 261
Riyadh 11411
Tel : 478 8177

JEDDAH (only) SR 25/-
IFTIKHAR-UD-DIN
Manarah Market,
Hayy-ul-Aziziyah,
JEDDAH
TEL 6702180

D.D./Ch. To, Maktabe Markazi Anjuman Khudam ul Quran Lahore.
U B L Model Town Ferozpur Rd Lahore

ادارہ تحریر

شیخ جمیل الرحمن
حافظ عاکف سعید
حافظ خالد محمود خضر

مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

ہجوم اشاعت: ۳۶- کے ماڈل ٹاؤن لاہور ۵۴۷۰۰۳- فون: ۸۵۶۰۰۳-۴-۱۵۶۰
نصاب آفیس: ۱۱- داؤد منزل نزو آرام باغ شاہراہ لیاقت کراچی- فون: ۸۶۱۵۸۶-۲۱۵۸۶
پبلشرز: لطف الرحمن خان طابع، رشید احمد چودھری مطبع: مکتبہ مجیدیہ لاہور

مشمولات

۵ ————— عرض احوال

عاکف سعید

۹ ————— مسلمانوں کے لیے سہ نکاتی لائحہ عمل
سورۃ آل عمران کی آیات ۱۰۲ تا ۱۰۴ کی روشنی میں
ڈاکٹر اسرار احمد کا ایک فکر انگیز خطاب

۷ ————— سات دن سات راتیں

تنظیم اسلامی کسے یا اہتمام منعقدہ نظر باقی رہی بشر کوئیں کی مغفور پورٹ

اقتدار احمد

قارئین کرام

اگر آپ اپنا زرتعاون ارسال فرما چکے ہیں اور اس کا اندراج آپ کے نام و پتہ
والے اُس لیبل پر نہیں جو لافا فرچسپاں ہے، تو آئندہ شمارے تک انتظار
فرمائیے۔ اگر آئندہ بھی یہی صورت ہو تو ہمیں تحریر فرمائیں!
اگر زرتعاون ابھی آپ ادا نہیں کر پائے تو کم از کم پہلی فرصت میں ہمیں پرچہ جاری
رکھنے کی ہدایت ضرور ارسال کر دیں۔ زرتعاون کی ادائیگی آپ اپنی سہولت سے
ایک آدھ ماہ کی تاخیر سے بھی کر سکتے ہیں۔

اضافی ڈاک خرچ کی وجہ سے دی۔ پی۔ پی صرف آپ کی ہدایت پر ہی ارسال
کی جائے گی۔

آپ کی توجہ اور تعاون ہمارے لیے آپ کی بہتر خدمت میں مدد دے گا۔ شکریہ

سرکولیشن مینجر

جلد رفقا و احباب مطلع رہیں کہ

ان شاء اللہ تنظیم اسلامی پاکستان کا ۱۵واں

سالانہ اجتماع

سوموار ۱۹ مارچ تا جمعہ ۲۳ مارچ ۱۹۸۰ء

قرآن اڈیو ریم

اتاترک بلاک، نیوگارڈن ٹاؤن، لاہور میں منعقد ہوگا

اجتماع کی باضابطہ کارروائی ۱۹ مارچ کو بعد نماز عصر شروع ہوگی۔ لہذا رفقا و احباب کو شمش کریں کہ ۱۹ کی سہ پہر تک لازماً اجتماع گاہ میں پہنچ جائیں۔ لاہور ریلوے اسٹیشن پر ۱۹ مارچ کو صبح ۹ بجے سے ۴ بجے شام تک استقبالیہ کمیٹی قائم رہے گا۔ جلد شرکار موسم کے مطابق بستر کے علاوہ ایک ایک پلیٹ اور چائے کے لیے ایک ایک کپ یا چھوٹا نمک ضرور ساتھ لائیں۔

مزید برآں

سالانہ اجتماع سے متعلق قبل جمعہ ۱۶ مارچ تا ۱۹ مارچ ۱۹۸۰ء

بیرون پاکستان کے رفقا کے لیے ایک سہ روزہ ترمیمیت گاہ

تنظیم کے مرکزی دفتر واقع ۶۷، علامہ اقبال روڈ، گلوسی شاہراہ لاہور میں منعقد ہوگی۔ اس میں شرکت کے خواہاں رفقا ۱۶ کی صبح گلوسی شاہراہ پہنچ جائیں یا نماز جمعہ مسجد والا سلام، بارغ جلد، میں پڑھ لیں جہاں ساڑھے گیارہ بجے امیر تنظیم کا خطاب شروع ہو جاتا ہے۔ تنظیم کے بیرون پاکستان رفقا کو اس موقع سے زیادہ سے زیادہ تعداد میں فائدہ اٹھانا چاہیے۔
المعلن، ڈاکٹر عہد الخالق، ناظم اعلیٰ، تنظیم اسلامی، پاکستان۔

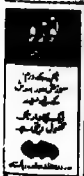


سعالین

نزولہ، زکام اور کھانسی کا
نہایت موثر علاج

پاکستان کی شفا بخش نباتات اور ان کے لطیف اجزاء
سے تیار کیا گیا ہے۔ یہ دوا کھانسی، سعال، زکام اور
نزولہ کے لیے بہترین دوا ہے۔ اس کا استعمال
بہت آسان ہے اور بچوں کے لیے بھی بہترین ہے۔
میں استعمال کے لیے شافی کے طور پر صرف و معقول۔

سعالین بہت سے بیکنگ میں | اس سے بیکنگ نے سعالین کی ہر جگہ اور اس کے
دستیاب ہے | آگے جانے والے لطیف جزو کو محفوظ کر دیا ہے۔



عرض احوال

و میثاق، کا پچھلا شمارہ حسب اعلان زیر تالیف کتاب 'نقض غزل' کے ابتدائی چابواب پر مشتمل تھا۔ خیال یہ تھا کہ جماعت اسلامی کی تاریخ کی اس ناخوشگوار داستان کی تکمیل اس تازہ شمارے یعنی فروری ۱۹۹۰ء کی اشاعت میں ایک حد تک ہو جائے گی۔ لیکن وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ کے مصداق اس ارادے کی عملی تکمیل ابھی مشیت الہی میں نہیں تھی۔ قارئین کے علم میں ہے کہ اس بحث کا اکثر حصہ محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے ۱۹۶۶ء میں مرتب کر لیا تھا جو انہی ایام میں ماہنامہ 'میثاق' میں بالافراط شائع ہو گیا تھا لیکن کچھ حصے کی ترتیب و تسوید کا کام ابھی باقی تھا کہ اُس وقت کے مخصوص حالات کے پیش نظر بعض خیر خواہوں اور بزرگوں کے مشورے پر محترم ڈاکٹر صاحب نے قلم روک لیا تھا۔ بعد میں متعدد مواقع پر محترم ڈاکٹر صاحب نے تاریخ کے اس قرض کو ادا کرنے کا ارادہ کیا لیکن بوجہ ایسا کرنا ممکن نہ ہو سکا۔ (اس معاملے کی تفصیلات محترم ڈاکٹر صاحب نے سپرد قلم کردہ پتھیں جو پچھلے شمارے میں تذکرہ و تبصروں کے زیر عنوان شائع کی جا چکی ہیں اس بار امیر تنظیم اسلامی کی محنت کی خرابی اڑے آئی۔ جنوری کے دوسرے ہفتے میں انہیں اپنی پشت پر بایں بازو کی طرف تکلیف کا احساس ہوا۔ چند دن کے اندر اندر یہ تکلیف شدت اختیار کر گئی۔ یہاں تک کہ اُنھنا بیٹھنا محال ہو گیا۔ یہ غالباً دسمبر کے آخری ہفتے کے دوران منعقد ہونے والے نظریاتی ریفرنڈم کورس میں کی گئی کمر توڑ مشقت ہی کا نتیجہ تھا۔ قدرے تاخیر سے ظاہر ہوا۔ احباب و رفقاء جانتے ہیں کہ اس پروگرام کے دوران امیر محترم کے روزانہ ادسٹا ساڑھے سات گھنٹے لیکچر دیتے اور خطاب کرتے گزرتے تھے۔ کمر کی تکلیف کی شکایت انہیں پہلے سے تھی۔ اندازہ یہ ہے کہ اُسی تکلیف نے بڑھ کر نیند کو بالکل اختہ کی ہے۔ قریباً دو ہفتے امیر محترم صاحب فراموش رہے۔ تاہم اس دوران بھی انہوں نے خطاب مجھ کو کا ناظرہ نہیں ہونے دیا اور طبیعت پر جبر کرتے اور تکلیف کو بھیلنے ہونے اور ذمہ داری کو نبھایا۔ بہر کیف 'نقض غزل' کا جو حصہ انہیں ابھی مرتب کرنا تھا وہ بدستور شرمندہ تکمیل ہی رہا۔ امیر محترم کی طبیعت الحمد للہ کہ اب بہت بہتر ہے اور وہ آج

ہی صبح یعنی ۲۲ جنوری کو شام الہدیٰ پر وگرام میں شرکت کی غرض سے کراچی روانہ ہوئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں صحت کاملہ عطا فرمائے، اور خدمتِ دین کے کام میں تادیر مصروف عمل رہنے کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین) امید واثق ہے کہ آئندہ شمارے میں مذکورہ بالا قرض ادا ہو جائے گا۔ وَمَا تَوْفِيقُنَا إِلَّا بِاللّٰهِ

زیر نظر شمارے میں مسلمانوں کے لیے مسکناتی لائحہ عمل کے عنوان سے امیرِ عظیم اسلامی کے ایک فکر انگیز خطاب پر مبنی ایک زیرِ طبع کتابچہ شامل ہے۔ آج سے پانچ سال قبل امیرِ عظیم نے کراچی میں سورۃ آل عمران کی آیات ۱۰۲ تا ۱۰۴ کی روشنی میں مذکورہ بالا موضوع پر مفصل خطاب ارشاد فرمایا تھا۔ جو اواخر ۱۹۸۵ء اور دائل ۱۹۸۶ء میں چار قسطوں کی شکل میں حکمتِ قرآن میں چھپ بھی گیا تھا۔ ماہِ رواں کے دوران چونکہ امیرِ عظیم نے مسجد دارالسلام میں اپنے خطباتِ جمعہ میں بالعموم انہی آیات کو بنیاد بنا کر امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے موضوع پر تفصیلاً اظہارِ خیال فرمایا ہے اور بالخصوص نہی عن المنکر کی اہمیت کو دیگر آیاتِ قرآنیہ اور احادیثِ نبویہ کی مدد سے واضح کیا اور علماء کرام کے لیے کرنے کا اہم ترین کام بھی اسی فریضہ نہی عن المنکر کو قرار دیا ہے۔ لہذا مناسب سمجھا گیا کہ حکمتِ قرآن میں شائع شدہ خطاب کو مرتب کر کے جلد از جلد کتابی شکل میں شائع کر دیا جائے تاکہ اس موضوع کے مختلف گوشے نکھر کر نقاد و حباب کے سامنے آجائیں۔ اس کتابچے کو مکمل صورت میں اس شمارے کی زینت بنایا گیا ہے۔

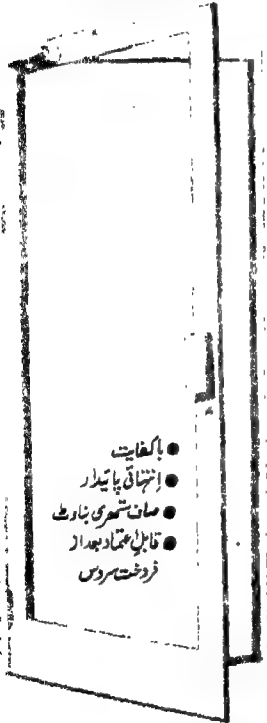
ماہِ جنوری کے دوران شائع شدہ ہفت روزہ ندا کے ایک شمارے میں پروفیسر ڈاکٹر طاہر القادری صاحب کا ایک انٹرویو شائع کیا گیا تھا جو فی الاصل آج سے قریباً ۸ ماہ قبل ایک غیر معروف جریدے 'انکشاف' میں شائع ہوا تھا۔ اس انٹرویو پر چونکہ تنظیمِ اسلامی، اس کے امیر اور ہفت روزہ 'ندا' کو بالخصوص ہدفِ تنقید بنایا گیا تھا۔ لہذا مدیرِ ندا نے اس خیال سے اُسے من و عن شائع کر دیا تھا کہ اس کا محاکمہ کیا جائے۔ (چنانچہ ۲۳ جنوری کے 'ندا' سے انہوں نے اس محاکمہ کا باقاعدہ آغاز بھی کر دیا ہے) لیکن مبراہیرہ معاصر لڑائے وقت انے علامہ صاحب کے اس انٹرویو کی بنیاد پر ایک خبر بھی نمایاں انداز میں شائع کر دی جس میں علامہ صاحب کی ڈاکٹر صاحب پر تنقید

کو نمایاں کیا گیا تھا۔ اس انٹرویو میں چونکہ طاہر القادری صاحب نے ایک نہایت مخالف آمیز بات محترم ڈاکٹر صاحب کی طرف منسوب کی تھی کہ ڈاکٹر صاحب اور مولانا مودودی دونوں مسلک اہل سنت کو دل سے شکر سمجھتے ہیں، لہذا اس کی تردید ضروری خیال کی گئی۔ لیکن اس کے باوجود کہ دو روز تک مسلسل تردیدی پریس ریلیز 'نوائے وقت' کو بھیجا جاتا رہا، وہ تردیدی بیان 'نوائے وقت' کے صفحات میں جگہ نہ پاسکا۔ ناطقہ سرگرمیاں ہے اسے کیا کہیے!۔ تاہم تیسرے روز خصوصی رابطہ کو بروئے کار لا کر انتظامیہ پر زور دیا گیا تو بالآخر اس تردیدی بیان کا ایک 'خلاصہ' غیر نمایاں انداز میں 'نوائے وقت' میں شائع ہو گیا۔ صورت حال کی وضاحت کے طور پر ہماری جانب سے بھیجے جانے والے پریس ریلیز کی نقل ذیل میں پیش خدمت ہے۔

امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد نے علامہ طاہر القادری صاحب کے اس بیان پر شدید احتجاج کرتے ہوئے اسے مرتجح بہتان قرار دیا ہے جس میں طاہر القادری صاحب نے ان پر اور مولانا مودودی مرحوم پر یہ الزام لگایا ہے کہ یہ دونوں اہل سنت والجماعت کے مسلک کو اپنے دل میں کفر سمجھتے اور اسے شرک قرار دیتے ہیں۔

مسجد دارالسلام میں ایک بڑے اجتماع سے خطاب کرتے ہوئے ڈاکٹر صاحب نے دو لوگ الفاظ میں کہا کہ وہ اہل سنت والجماعت کے مسلک ہی کو حق سمجھتے ہیں اور مولانا مودودی مرحوم بھی اسی مسلک کو حق سمجھتے تھے۔ انہوں نے اس امر پر اللہ کا شکر ادا کیا کہ اس نے انہیں اہل سنت والجماعت میں پیدا کیا۔ ڈاکٹر صاحب نے واضح کیا کہ ہمارے چاندن عظیم ائمہ یعنی امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کا تعلق اسی مسلک اہل سنت سے تھا۔ انہوں نے مزید وضاحت کرتے ہوئے کہا کہ اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ مسلک اہل سنت والجماعت کے پیکر کاش کی ایک عظیم اکثریت میں عجمی اعتقادی اور عملی گمراہیاں درآتی ہیں۔ علامہ اور مصلحین کا کام یہ ہے کہ وہ ان گمراہیوں کے سدباب کے لیے عوام میں صحیح دینی شعور کو جاگڑ کریں، غلط کاموں پر تنقید کریں اور اہل سنت والجماعت کے اصل مسلک کی تعلیم و ترویج کے لیے اپنی صلاحیتوں کو بروئے کار لائیں۔ علامہ طاہر القادری کے اس موقف پر تبصرہ کرتے ہوئے کہ مولانا مودودی اور ڈاکٹر اسرار احمد کی تحریکیں ناکام ہو چکی ہیں، ڈاکٹر

اعلیٰ کوالٹی
اب مہنگی نہیں رہی
مال کوئی مصنوعات
کم قیمت ہونے کے باوجود
معیار میں فوقیت رکھتی ہیں

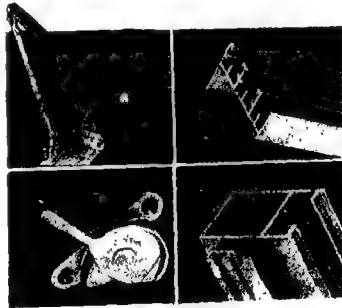


- باکفایت
- انتہائی پائیدار
- سائٹ سے ہی بناوٹ
- قابل ترمیم و ترمیم
- فروخت سروس

Malco

ایلو مینیم کے دروازے، کھڑکیاں
اور پارٹیشن

مال کو میں استعمال سیکشن، قہقہے، رُور اور دیگر مصنوعات
درآمد شدہ ہیں جو اعلیٰ کوالٹی کی ضمانت ہیں۔



Malco
ماڈرن ایلومینیم کمپنی
۱۰۳، آلامہ پلازہ، مقابلہ کیپری سی
ایم۔ اے۔ جٹا روڈ، کراچی
فون: 2414024 - 10769

مسلمانوں کے لیے سُنہ نکاحی لائحہ عمل

سورۃ آل عمران کی آیات ۲-۴۲ کی روشنی میں

تألیف
ڈاکٹر اسرار احمد



مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

۳۶۔ کے ماڈل ٹاؤن لاہور۔ ۵۴۷۰۰۰ فون: ۸۵۶۰۰۳-۸۵۶۰۰۴

نام کتاب ————— مسلمانوں کے لیے سہ نکاحی لائحہ عمل
 مؤلف ————— ڈاکٹر اسرار احمد
 تعداد اشاعت (بار اول) — دس ہزار
 تاریخ اشاعت ————— جنوری ۱۹۹۹ء
 ناشر ————— لطف الرحمن خان، ناظم مکتبہ
 مرکزی انجمن خدام القرآن، لاہور
 مطبع ————— مکتبہ جمید پریس، ریلوے روڈ، لاہور
 قیمت ————— اشاعت اعلیٰ (سفید کاغذ) -/۱۰ روپے
 اشاعت عام (اخیری کاغذ) -/۶ روپے
 مقام اشاعت ————— ۳۶۔ کے، ماڈل ٹاؤن، لاہور
 فون ۸۵۶۰۰۴
 کراچی آفس نمبر ۱۱، واؤڈنزل نزد اکرم باغ
 شاہراہ لیاقت کراچی۔ فون ۲۱۶۵۸۶

الفتاویٰ

امّتِ مسلمہ کے ان باہمت

افراد

کے نام جو

قرآن حکیم

کو وقعتِ اپنا امام اور رہنما بنانے

کا فیصلہ کر لیں !

محبت مجھے اُن جوانوں سے ہے
ستاروں پہ جو ڈالتے ہیں کمنہ

پیش لفظ

اول سال ۱۹۸۵ء میں امتیاز تنظیم اسلامی محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے اپنے دورہ کراچی کے دوران ایک اجتماع عام میں امت مسلمہ کے لیے التوحید کے موضوع پر مفصل انہار خیال فرمایا تھا محترم ڈاکٹر صاحب کا یہ فکر انگیز خطاب حقیقت سورۃ آل عمران کی آیات ۲-۱۰۴ اسی کی توضیح و تشریح پر مشتمل تھا موضوع چونکہ بہت اہم تھا اور خطاب بھی نہایت مؤثر اور جامع، لہذا ہمارے بزرگ فریق محترم شیخ جمیل الرحمن صاحب نے اسے بڑی محنت اور دلچسپی سے ٹیپ کی ریل سے صفحہ قرطاس پر منتقل کیا۔ پھر اسے قسط وار ماہنامہ حکمت قرآن کے اواخر ۱۹۸۵ء کے دو شماروں یعنی نومبر اور دسمبر اور اوائل ۱۹۸۶ء کے دو شماروں یعنی جنوری اور مارچ میں کل چار اقساط کی صورت میں شائع کر دیا گیا۔

مطالعہ قرآن حکیم کے اس منتخب نصاب میں جسے بجا طور پر امتیاز تنظیم اسلامی کی تحریک رجوع الی القرآن کی بنیاد اور اساس قرار دیا جاسکتا ہے ابتداءً سورۃ آل عمران کی مذکورہ بالا تین آیات کا درس شامل نہ تھا لیکن بعد میں جب ’الہدیٰ‘ کے زیر عنوان ’منتخب نصاب‘ کے چند ابتدائی اسباق روزنامہ جنگ میں بالاقساط شائع ہوئے تو اس درس کو بھی منتخب نصاب کے حصہ اول یعنی طبع اسباق میں شامل کر لیا گیا۔ چنانچہ اس ضمن میں ’حکمت قرآن‘ میں شائع شدہ اسی خطاب کو بنیاد بنایا گیا جو ۸۶-۸۵ء میں بالاقساط شائع ہوا تھا۔ خوش قسمتی سے اس موقع پر جنگ میں اشاعت سے قبل اس خطاب پر محترم ڈاکٹر صاحب نے نظر ثانی فرما کر مناسب اصلاح و ترمیم بھی کر دی تھی۔ اور اس طرح تحریر کو مضمون کی شکل میں ڈھالنے کے عمل میں جو کمی بیشی رہ جاتی ہے اس کے حتی الامکان ازالے کا سامان بھی ہو گیا۔ روزنامہ جنگ میں اس درس کی اشاعت پانچ اقساط میں مکمل ہو سکی تھی صفحات آئندہ میں اللہ کی تائید و توفیق سے انہی پانچ اقساط کو ترتیب دے کر یکجا شائع کیا جا رہا ہے۔ فَلَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مطالعہ قرآن مجید کے جس منتخب نصاب کی سلسلہ وار تشریح ان کالموں میں جاری ہے، اس کا حصہ اول چند نہایت جامع اسباق پر مشتمل ہے جن میں انسان کی نجات اور فوز و فلاح کے جملہ لوازم کو نہایت جامعیت کے ساتھ کجا بیان کر دیا گیا ہے۔ چنانچہ ہم دیکھ چکے ہیں کہ اسی جامعیت کبریٰ کی حامل ہے سورۃ العصر، پھر یہی شان ہے آیۃ بڑی اور اسی جامعیت کا مظہر اتم ہے سورۃ لقمان کا دوسرا رکوع — قرآن حکیم کا ایک ایسا ہی جامع مقام سورۃ آل عمران کی آیات ۱۰۲ تا ۱۰۴ پر مشتمل ہے جو اپنی جامعیت کے اعتبار سے بھی سورۃ العصر کی شان کا حامل ہے اور جن اتفاق سے جس طرح سورۃ العصر تین آیات پر مشتمل ہے اسی طرح یہاں بھی تین ہی آیات میں ایک مکمل لائحہ عمل بیان کر دیا گیا ہے صرف اس فرق کے ساتھ کہ سورۃ العصر میں بات ایک قاعدہ کلیہ اور حقیقت عمومی (UNIVERSAL TRUTH) کے انداز میں بیان ہوتی ہے اور سورۃ آل عمران کے

اس مقام پر خطاب براہ راست امت پر ہے تو آیت کے پہلے ان آیات کی تلاوت کر لیں،
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا ۚ وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَالِحُونَ ۝

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ ۖ... الآية

اے ایمان والو! اللہ کا تقویٰ اختیار کرو جتنا کہ اُس کے تقویٰ کا حق ہے اور کتنا نہیں
 ہرگز موت نہ آنے پائے مگر اس حال میں کہ تم (اللہ کے) فرمانبردار ہو۔ اور چٹ جاؤ اللہ
 کی رسی کے ساتھ مجموعی طور پر اور باہم تفرق میں مت پڑو۔ اور یاد کرو اللہ کی اُس نعمت کو
 جو تم پر ہوتی۔ جبکہ تم باہم ایک دوسرے کے دشمن تھے تو اللہ نے تمہارے دلوں میں الفت
 پیدا کر دی اور تم اس کی نعمت سے بھائی بھائی بن گئے۔ اور تم تو آگ کے گڑھے کے
 بالکل کندے تک جا پہنچے تھے لیکن اللہ نے تمہیں اس سے بچایا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ
 تمہارے لیے اپنی آیات کی وضاحت کرتا ہے تاکہ تم ہدایت پا سکو! اور چاہیے کہ تم سے
 ایک ایسی جماعت وجود میں آئے جو خیر کی دعوت دے نیکی کا حکم دے اور بدی سے
 روکے۔ اور یہی لوگ فلاح پانے والے ہیں۔

یہ آیات مبارکہ اس سورت کے قریباً وسط میں واقع ہوتی ہیں۔ اس لیے کہ سورت آل عمران
 دو سو آیات پر مشتمل ہے اور ان آیات کا نمبر ہے ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴ اور ۱۰۵۔ گویا قریباً وسط ہے میرے
 نزدیک ان آیات میں ہم مسلمانوں کے لیے ایک لائحہ عمل ہے، اگرچہ قرآن مجید کی ہر آیت میں
 عملی نکات بھی ہیں، حکمت و فلسفہ کے مسائل بھی ہیں اور عملی رہنمائی بھی ہے۔ چنانچہ ان میں بھی یقیناً
 عملی اعتبار سے بڑے وسیع نکات ہیں، لیکن آج میری گفتگو ان کے عملی پہلوؤں کے بیان تک
 محدود رہے گی۔ اس لیے کہ عملی نکات پر توجہ کا ارتکاز زیادہ ہو جائے تو اکثر و بیشتر عملی رہنمائی کی
 طرف توجہ نہیں ہوتی، لہذا آج میری کوشش یہ ہوگی کہ ان آیات مبارکہ کے مطالعہ سے جو عملی
 لائحہ عمل ہمارے سامنے آتا ہے اسے میں آپ کے سامنے رکھوں۔

جیسا کہ اس سے قبل عرض کیا جا چکا ہے قرآن مجید کی یہ مین آیات اس عملی رہنمائی اور ہدایت
 کے اعتبار سے جو وہ اہل ایمان کے سامنے رکھتا ہے قرآن حکیم کے جامع ترین مقامات میں
 سے ہیں۔ امت مسلمہ کے ایک فرد ہونے کی حیثیت سے ایک مسلمان کے کیا فرائض ہیں اور
 اس پر کیا ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں! اسے سب سے پہلے کن امور پر اپنی توجہات کو مرکوز کرنا ہوگا
 ان کو بڑی جامعیت کے ساتھ پہلی آیت میں بیان کیا گیا ہے۔ دوسری آیت کا موضوع یہ ہے کہ
 ان افراد کو باہم جڑنے والی چیز، انہیں ایک امت بنانے والی شے، انہیں ”حزب اللہ“ بنانے

والی چیز، ان کے مابین ذہنی و محرمی ہم آہنگی اور عملی اتحاد پیدا کرنے والی چیز کون سی ہے!! —
اور تیسری آیت میں یہ نشاندہی فرمائی گئی کہ اس امت یا حزب اللہ یا اس جماعت کا مقصد کیا ہے!!
کس کام کے لیے اس کو محنت اور جہد و جہد کرنی ہے!

اب آپ خود غور کر سکتے ہیں کہ ان تین آیات کے مابین بڑا منطقی ربط ہے۔ اس لیے کہ
بڑی سے بڑی اجتماعیت بھی افراد ہی پر مشتمل ہوتی ہے۔ اقبال نے خوب کہا ہے کہ
افراد کے ہاتھوں میں ہے اقوام کی تقدیر ہر فرد ہے ملت کے مقدر کا ستارا

افراد کا رخ درست نہ ہو تو اجتماعیت کا رخ کیسے درست ہو جائے گا! اگر افراد وہ لا تعمول تعلیاً
نہ کریں جو ان کو دیا گیا ہے تو اجتماعی زندگی کے لیے جو صحیح لا تعمول عمل ہے اُسے کیسے اختیار کیا
جاسکتا ہے! لہذا ترتیب یہی ہے کہ سب سے پہلے ہر فرد اپنے طور پر سوچے کہ مجھے کیا کرنا
ہے! مجھ سے تقاضا کیا ہے! مجھ سے مطالبہ کیا ہے! میں اس بات کو سمجھانے کے لیے مسجد
کے منبر کی مثال دیا کرتا ہوں، چونکہ عام طور پر اس کی تین سیڑھیاں ہوا کرتی ہیں۔ شہر شخص جاتا ہے
کہ اگر کوئی شخص چھلانگ لگا کر تیسری سیڑھی پر چڑھنا چاہے گا تو او اندھے منہ گرے گا۔ یہ صحیح
طریقہ یہی ہے کہ اولاً پہلی سیڑھی پر، پھر دوسری سیڑھی پر اور پھر تیسری سیڑھی پر پہنچنے کی کوشش
کرے۔ ان آیات میں گویا عملی اعتبار سے یہ تین مراحل ہیں۔ یہ تین سیڑھیاں ہیں جو ہمارے سامنے
آ رہی ہیں۔

انفرادی لا تعمول

اب پہلی آیت پر توجہ مرکوز فرمائیے: يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تَقٰوٰتِہٖ
وَلَا تَمُوْنَنَّ اِلٰہًا وَاَنْتُمْ مُّشْرِکُوْنَ ؕ لَے اِلٰہ اِلَّا یٰۤاَن اے ایمان کے دھوے دارو! اللہ
کا تقویٰ اختیار کرو جیسا کہ اُس کے تقویٰ کا حق ہے۔ اور تمہیں ہرگز موت نہ آئے مگر اس حال میں کہ تم فرمانبردار
ہو۔۔۔ یہ بات سمجھنے کی ہے کہ قرآن مجید کا قریباً دو تہائی حصہ مکی سورتوں اور آیتوں پر مشتمل
ہے، لیکن اس میں آپ کو کہیں "يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا" کے الفاظ نہیں ملیں گے۔ زیادہ
سے زیادہ سورۃ الحج کے آخری رکوع میں آتے ہیں، لیکن اس سورۃ مبارکہ کے بارے میں

اختلاف ہے کہ یہ مکتی ہے یا مدنی۔ میرا خیال یہ ہے کہ سورۃ الحج 'برنخی' سورت ہے۔ اس میں مکتی آیات بھی شامل ہیں، مدنی بھی اور سفر ہجرت کے دوران نازل ہونے والی آیات بھی۔ واللہ اعلم۔
 "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا" سے خطاب مدنی دور میں شروع ہوا ہے جبکہ ایک امت کی تشکیل بالفعل ہو چکی تھی۔ لہذا امت مسلمہ سے خطاب کے لیے یہ عنوان اختیار کیا گیا، ورنہ اہل ایمان سے خطاب کے لیے سورۃ العنکبوت میں آپ کو یہ الفاظ ملیں گے: "يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا"۔ اے میرے بند جو ایمان لائے۔ یا سورۃ الزمر میں یہ الفاظ مل جائیں گے: "يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ اسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ"۔ اے میرے بند جنہوں نے اپنے اوپر گناہ کر کے زیادتی کی ہے۔ لیکن "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا" کے الفاظ مدنی سورتوں میں کثرت کے ساتھ آئے ہیں۔ مثلاً سورۃ الحجرات محل اٹھارہ آیات پر مشتمل ہے۔ اس میں پانچ آیات کا آغاز "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا" سے ہوتا ہے اور دوسری طرف سورۃ الاعراف جو چوبیس رکوعوں پر مشتمل ہے اور وہ حجم کے اعتبار سے طویل ترین مکتی سورت ہے، اس میں ۲۰۶ آیات ہیں۔ جبکہ آیات کے اعتبار سے سورۃ الشعراء سب سے بڑی مکتی سورت ہے جس کی آیات کی تعداد ۲۲۷ ہے۔ لیکن ان طویل مکتی سورتوں میں بھی کہیں "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا" سے خطاب نہیں ملے گا۔ لہذا پہلی بات تو یہ سمجھیے کہ "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا" کے الفاظ سے خطاب امت مسلمہ سے ہے اور یہ اندازِ تمخاطب مدنی سورتوں میں نظر آتا ہے۔

دوسری بات یہ سمجھیے کہ سورۃ آل عمران کا غالب حصہ ۳۷ میں نازل ہوا ہے یعنی غزوہ احد کے متصلاً بعد۔ لہذا ۳۷ کے حالات کو اپنے ذہن میں لائیے! مدینہ میں جہاں ایک کثیر تعداد مومنین صادقین کی ہے جس میں مہاجرین بھی ہیں اور انصاری بھی جن کے متعلق سورۃ توبہ میں فرمایا: "وَالشَّيْقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُحْجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ" وہاں ساتھ ہی کچھ ضعیف الایمان لوگ بھی ہیں بلکہ منافقین بھی ہیں۔ یہ گروہ وہاں عبد اللہ بن ابی کی سرکردگی میں حضور کی مدینہ تشریف آوری کے وقت ہی سے وجود میں آگیا تھا۔ آپ کو معلوم ہو گا کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ احد کے لیے مدینہ سے باہر تشریف لے گئے تو ایک ہزار افراد آپ کے ساتھ تھے، لیکن پھر عبد اللہ بن ابی کے ساتھ تین سو افراد رہے۔ یہی

واپس چلے گئے اور حضورؐ کے ساتھ صرف سات سوا افراد رہ گئے۔ اگر وہ تین سوا افراد سب کے سب منافق نہیں تھے تب بھی یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان میں منافق بھی تھے اور ضعیف الایمان لوگ بھی تھے اس لیے کہ جو لوگ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس وقت ساتھ چھوڑ کر چلے جاتے ہیں جبکہ یقین سے معلوم ہو کہ جنگ ہو کر رہے گی، ان کے لیے ہلکے سے ہلکے الفاظ ہم یہی کہہ سکتے ہیں۔

مختصر یہ کہ اُس موقع پر معاملہ گڈ نہ تھا کہ صادق الایمان لوگ بھی حضورؐ کے ساتھ تھے، ایسے لوگ کہ جن کے ایمان و یقین کی وسعت و گہرائی کا ہم تصور بھی نہیں کر سکتے۔ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ایمان کی گہرائی اور گیرائی کا ہم کیا تصور کریں گے! وہاں کمزور ایمان اور کمزور قوتِ ارادی والے لوگ بلکہ منافقین بھی موجود تھے۔ لیکن قرآن ان سب سے خطاب کرتا ہے تو یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا کے الفاظ سے کرتا ہے۔ یہ بات بہت اہم ہے کہ پورے قرآن مجید میں کہیں 'یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا' نہیں آیا۔ یعنی 'اے منافقو! کہہ کر کہیں خطاب نہیں کیا گیا۔ جہاں منافقین سے بات ہوتی ہے وہاں بھی 'یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا' ہی سے ہوتی ہے۔ ایسا کیوں ہے؟ اس لیے کہ ایمان کے دعوے دار تو وہ (یعنی منافقین) بھی تھے۔ کلمہ شہادت وہ بھی پڑھتے تھے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی امامت میں نمازیں وہ بھی ادا کرتے تھے، لیکن جب انہیں جنگ کے لیے پکارا جاتا تھا یا جب ان سے اتفاق کا تقاضا ہوتا تھا کہ اللہ کی راہ میں خرچ کرو یا اللہ کی راہ میں جان پیشی پر رکنہ کر نکلو، تب ان کی جان نکلتی تھی۔ نمازیں وہ پابندی سے پڑھتے تھے۔ اگرچہ ان کی قلبی کیفیت کے اظہار کے لیے قرآن میں 'کَسَالَى' کا لفظ آیا ہے کہ نماز کے لیے اُٹھتے بھی ہیں تو بڑے کسل کے ساتھ۔ ایک کیفیت تو یہ ہوتی ہے کہ انسان پوری دل کی آمادگی کے ساتھ اُٹھے، پورے ذوق و شوق کے ساتھ اُٹھے، جس کا ایک ترجمہ بھی ہے جسے ایک حدیث مبارک میں ان الفاظ سے تعبیر فرمایا گیا کہ 'وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُعَلَّقٌ بِالْمَسَاجِدِ' (اور وہ شخص جس کا دل مسجد میں لٹکا رہے) اور دوسری صورت وہ ہوتی ہے جسے لفظ کَسَالَى سے تعبیر فرمایا گیا۔

بہر حال جن آیات کا ہم مطالعہ کر رہے ہیں ان میں 'یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا' سے خطاب ہے۔ چنانچہ اہل ایمان سے پہلا تقاضا کیا گیا: 'اسْعَوْا لِلَّهِ حَتَّى تَفْشَوْا'۔

”اے ایمان کے دعوے دارو! اللہ کا تقویٰ اختیار کرو جتنا کہ اس کے تقویٰ کا حق ہے۔“ تقویٰ کا مفہوم کیا ہے! بچ کر چلنا، پھونک پھونک کر قدم رکھنا، تقویٰ کا اصل مفہوم یہی ہے حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ایک انصاری صحابی ہیں جن کے بارے میں حضورؐ نے فرمایا: ”افزع ابی ابن کعب۔“ صحابہ کرامؓ میں قرابت قرآن کے سب سے بڑے عالم یہ حضرت ابی ابن کعب ہیں۔ ان سے ایک مرتبہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دریافت کیا کہ ”تقویٰ کیا ہے! آپ اسے کیسے DEFINE کریں گے؟“ تو حضرت ابی بن کعبؓ نے اس لفظ کی بڑی خوبصورت تشریح کی جسے صحابہ کرامؓ کی اس مجلس کے تمام شرکاء نے تسلیم کیا کہ بے شک یہ اس لفظ کی بہترین تعبیر ہے۔ ان کی توضیح کو میں اپنے الفاظ میں بیان کروں تو وہ یہ ہے:

”میرا المینین! جب کسی شخص کو جھگڑ میں ایسی پگڈنڈی سے گزرنے کا اتفاق ہو جس کے دونوں اطراف میں خاردار جھاڑیاں ہوں تو ایسی پگڈنڈی پر گزرتے وقت شخص لامحالہ اپنے کپڑوں کو ہر طرف سے سمیٹ کر اس راستہ کو اس طرح طے کرنے کی کوشش کرتا ہے کہ اس کے کپڑے جھاڑیوں اور ان کے کانٹوں سے اُجھٹنے نہ پائیں تو اس احتیاطی رویے کو تقویٰ کہا جائے گا۔“

اب اس مفہوم کو سامنے رکھ کر اس آیت پر اپنی توجہات کو مرکوز کیجئے۔ ایمان کے معنی کیا ہیں؟ یہ کہ آپؐ نے توحید کے التزام کے ساتھ اللہ کو مانا، یومِ آخرت کا اقرار کیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ کا رسول مانا۔ اب ان ایمانیات ثلاثہ کا تقاضا کیا ہے؟ یہ کہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کو مانیں! وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُبِينُ (التغابن: ۱۲) ”اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو رسولؐ کی اور اگر تم روگردانی کرو گے تو جان لو کہ صاف صاف پہنچانے کے سوا ہمارے رسولؐ پر کوئی اور ذمہ داری نہیں ہے۔“ اور وَمَا أَسْكُمُ الرَّسُولُ فَحُذُّوهُ وَمَا نَهَاكُمُ

عَنْهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ (الحشر: ۷) اور جو رسول صلی اللہ علیہ وسلم دیں اُسے مضبوطی سے
 تھامو اور جس سے روکیں اُس سے رک جاؤ۔ آخرت پر ایمان لانے کا تقاضا کیا ہے یہ کہ:

وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا
 عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (البقرة: ۱۲۳) اور پھر

اس دن (کی سزا) سے کہ جس دن کوئی شخص کسی کے ذرا بھی کام نہیں آئے گا اور نہ قبول کیا جائے گا اس کی
 طرف سے کوئی فدیہ اور نہ کام آئے گی اس کے حق میں کسی کی سفارش اور نہ کسی کی طرف سے ان کو مدد پہنچے گی۔

پس پہلا تقاضا ہے تقویٰ۔ اگر واقعۂ ایمان دل میں ہے تو ہر لفظ زبان سے

نکلنے سے پہلے انسان سوچے گا کہ میرے اس لفظ سے اللہ راضی ہو گا یا ناراض میں اس
 کو قیامت کے دن JUSTIFY کر سکوں گا یا نہیں جو کچھ میں کہہ رہا ہوں، اسے کہنے کا مجھے حق

حاصل ہے یا نہیں، ہر حرکت جو ہمارے اعضاء و جوارح سے ہو، وہ ہاتھ سے ہو، پاؤں سے
 ہو، یہاں تک کہ آنکھ کی حرکت کی بھی جوابدہی کرنی ہوگی۔ حضورؐ نے حضرت علیؓ سے خطاب کر کے

فرمایا تھا کہ اے علی! کسی نامحرم عورت پر پہلی مرتبہ اچانک نگاہ پڑ جائے تو وہ معاف ہوگی، لیکن
 دوسری مرتبہ اگر نگاہ اٹھی تو وہ معاف نہیں ہے اس لیے کہ یہ انسان کا ارادی عمل ہے معلوم ہوا

کہ زبان، آنکھ، کان کا ہر ارادی عمل مسئول ہے: إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ

كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا (بنی اسرائیل: ۳۶) آپ نے سنا ہو گا کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ

تعالیٰ عنہما کا یہ طرز عمل تھا کہ جب کبھی کسی راستہ میں ان کے کانوں میں گانے بجانے کی آواز آتی
 تھی تو فوراً اپنے کانوں میں انگلیاں ٹھونس لیتے تھے اور ساتھ چلنے والے سے پوچھتے تھے کہ

اب تو آواز نہیں آرہی! جب ان کو بتا دیا جاتا تھا کہ آواز نہیں آرہی تب وہ کانوں سے انگلیاں
 نکالتے تھے معلوم ہوا کہ ہمارا پورا وجود، ہماری آنکھیں، ہمارے کان، ہماری زبان، ان سب

کے استعمال میں ہمیں محتاط رہنا ہو گا۔ زبان کے بارے میں تو حضورؐ نے یہ فرمایا کہ جہنم میں سب سے

زیادہ لوگوں کو جھوٹے کلمے والی شے یہ زبان ہے۔ زبان کے غلط استعمال کو حضورؐ نے حَصَانَدُ
 الِلسَانَةِ قرار دیا ہے، یعنی زبان کی وہ کمیتیاں جو آخرت میں کاٹنی ہوں گی۔ قرآن مجید بتا رہا ہے

کہ انسان کوئی لفظ منہ سے نہیں نکال پاتا مگر یہ کہ اس کے پاس ہی ایک ہوشیار نگران تیار رہتا ہے

مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ (ق: ۱۸) پھر یہ کہ ہمارے جو اعضاء و جوارح ہیں ان سے جو حرکت بھی سرزد ہو وہ اس احساس کے تحت ہو کہ مجھے اس کی جواب دہی کرنی ہوگی اور آخرت کے دن اس کا حساب دینا ہوگا۔ ACCOUNT FOR کرنا ہوگا۔ یہ احساس اور یہ روش تقویٰ ہے۔ فرمایا کہ اتنا تقویٰ اختیار کرو جتنا اللہ کے تقویٰ کا حق ہے، اِنْعَوُا لِلَّهِ حَقَّ تَقْوٰی۔ معمولی تقویٰ مطلوب نہیں ہے بلکہ پوری حدود و قیود کے ساتھ مطلوب ہے۔

”حَقَّ تَقْوٰی“ کی شان والا تقویٰ درکار ہے۔ ہم اور آپ تلاوت کرتے وقت اس آیت پر سے سرسری طور پر گزر جاتے ہیں۔ ہمیں خیال ہی نہیں آتا کہ قرآن کی آیات ہم سے کیا مطالبہ کر رہی ہے! لیکن صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین اس پر گہرا گئے، لرز اٹھے کہ کس انسان کے لیے ممکن ہے کہ وہ اتنا تقویٰ اختیار کر سکے جتنا اللہ کا حق ہے۔ یہاں تو گویا یہ حکم دیا جا رہا ہے کہ ہمارے اعضاء و جوارح سے کسی لمحہ بھی کوئی جنبش اللہ کی مرضی کے خلاف نہ ہو، جبکہ انسان کا معاملہ یہ ہے کہ اس سے خطا ہو سکتی ہے۔ کہیں جذبات سے مغلوب ہو کر، کہیں غیر شعوری طور پر، کہیں بھول میں خطا کا صدور ہو سکتا ہے۔ چنانچہ صحابہ کرامؓ گھبرا گئے اور انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر فریاد کی کہ ہم میں سے کون ہوگا جو اللہ کا ایسا تقویٰ اختیار کر سکے جیسا کہ تقویٰ کا حق ہے۔ اللہ تعالیٰ بڑا غفور، بڑا رحیم، بڑا رؤف ہے اس نے ان مومنین صادقین کی دل جوئی اور اطمینان کے لیے سورۃ التائبین میں یہ وضاحت فرمائی: فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ۔ ”اللہ کا تقویٰ اختیار کرو جتنا تمہارے قدامت میں ہے۔“ اب صحابہؓ کی جان میں جان آئی کہ انسان اپنی استطاعت کے مطابق تو کر سکتا ہے۔ (۱) لیکن یہاں مغالطہ نہ ہو جائے کہ تقویٰ کی روش اختیار کرنے کی شعوری کوشش یہ سمجھ کر چھوڑ دی جائے کہ ہم میں اس کی استطاعت ہی نہیں ہے۔ یہ بات اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ کس کو اس کے کتنی استطاعت دی ہے۔ اگر ہم میں سے کوئی بھی اس مغالطہ میں مبتلا ہو گیا کہ مجھ میں فلاں قدر فیض دینی کی بجا آوری کی استعداد و استطاعت ہی نہیں ہے تو جان لیجئے کہ یہ خالص شیطانی دوسرہ ہے۔ یہ عذر گناہ بدتر از گناہ والا معاملہ ہو جائے گا۔

اب اگلے ٹکڑے پر توجہ فرمائیے۔ آیت کا اختتام ہوتا ہے ان الفاظ مبارکہ پر:

وَلَا تَسُوْنُ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ۔ نفی ترجمہ یہ ہوگا۔ ”اور ہرگز مت مزاحم اسلام (فرماں برداری) کی حالت میں! اسلام کہتے ہیں یہ سر تسلیم خم کرنے کو۔۔۔ فارسی میں اس کی تعبیر ہوگی گزیدن نہادن۔ انگریزی میں اسے TO SURRENDER اور TO SUBMIT کہا جائے گا۔ یعنی کوئی مقابلہ تھا اس میں اگر آپ نے ہتھیار رکھ دیئے اور سپر ڈال دی تو اس رویہ کا نام اسلام ہے۔ تو یوں سمجھے کہ ہمارا نفس اکثر و بیشتر اللہ سے مرکب ہی کرتا ہے۔ اللہ کا حکم کچھ ہے، نفس کا تقنا کچھ اور ہے۔ خیر و شر کی کشمکش اور کشاکش انسان کے باطن میں چلتی رہتی ہے، لیکن جب انسان ہتھیار ڈالنے کا فیصلہ کر لیتا ہے کہ اب جو اللہ کا حکم ہوگا اور اس کے رسول کا حکم ہوگا بجالائیں گے جو ان کا فرمان ہوگا اس کے مطابق عمل کریں گے تو یہ اسلام ہے۔ یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ ”تمہیں ہرگز موت نہ آئے مگر حالت اسلام میں!“ اس کلام میں جو بلاغت ہے اس پر غور فرمائیے کسی انسان کے پاس کوئی یقینی علم نہیں ہے کہ وہ کتنی مہلت زندگی لے کر آیا ہے اور اس کی موت کب واقع ہوگی۔ مجھے کوئی پتہ نہیں، ہو سکتا ہے کہ ابھی درس کے بعد مسجد سے نکلوں اور کوئی ایکسڈنٹ ہو جائے اور یہ زندگی ختم ہو جائے۔ آپ کا شاہدہ ہوگا کہ بسا اوقات صبح لوگ گھر سے اپنے کاروبار کے لیے نکلتے ہیں اور شام کو گھر پر بالاش پہنچتی ہے یا موت کی اطلاع ملتی ہے۔ تو چونکہ موت کا کوئی وقت ہمیں معلوم نہیں لہذا اگر کوئی شخص یہ طے کر لے کہ ”میں ہرگز نہیں مردوں گا مگر فرمانبرداری کی حالت میں“ تو اس کے معنی یہ ہوتے کہ اسے ہر لمحہ چوکس ہو کر بسر کرنا ہوگا کہ زندگی کا کوئی لمحہ مصیبت میں بسر نہ ہو۔ کیا پتہ موت کا پتہ کب اگر دلوں پر لے اسی کے پاس کوئی گارنٹی نہیں ہے، کوئی ضمانت نہیں ہے کہ اسی مصیبت والے لمحہ میں موت نہیں آجائے گی۔ اس بات کو سمجھانے کے لیے میں آپ کے سامنے ایک حدیث رکھتا ہوں۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ اس حدیث کے راوی ہیں اور متفق علیہ روایت ہے:

لَا يَنْفِي الزَّانِي حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَسْرِقُ السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَشْرَبُ الْخَمَّ حِينَ يَشْرَبُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ۔ کوئی زانی حالت ایمان میں زنا نہیں کرتا، کوئی چرایان

کی حالت میں چوری نہیں کرتا اور کوئی شرابی حالت ایمان میں شراب نہیں پیتا۔

گویا۔ جس وقت وہ عیال کر رہا ہے اس وقت ایمان کی اصل حقیقت اس کے دل سے نکل چکی ہوتی ہے اگرچہ وہ اس مصیبت سے کافر نہیں ہوتا، یہ بات ذہن میں رکھیے! امام اہل بیت رحمہ اللہ کا موقف صد فی صد درست ہے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب کافر نہیں ہو جاتا لیکن وہ قلبی یقین والا ایمان اس وقت موجود نہیں ہوتا۔ اگر ہو تو زنا کیسے کرے! اگر وہ قلبی ایمان ہو تو چوڑی کیسے ہو! شراب کیسے پیئے! اب آپ غور کیجئے کہ جس وقت کوئی شخص ان میں سے کوئی کام کر رہا ہے اور عین اس وقت اس کی روح قبض کر لی جاتے تو یہ موت کس قدر حسرتناک موت ہوگی۔ یہ فرزندِ داری کی حالت کی موت تو نہیں ہوتی بلکہ اس کے برعکس حالتِ نافرمانی کی موت ہوتی۔ اس سے بچنے کی صرف ایک ہی شکل ہے کہ انسان محتاط رہے کہ کوئی بھی لمحہ نافرمانی میں بسر نہ ہو۔

میں یہ عرض کر دوں کہ تقویٰ کے موضوع پر میرے محدود علم کی حد تک قرآن مجید کا سب سے زیادہ تاکید مقامِ یہی ہے۔ تقویٰ کے ساتھ تو فرمایا: حَقَّ قَوْلُہُ یعنی تقویٰ اختیار کرو جتنا اللہ کا حق ہے اور اگر فرمایا: دیکھنا ہرگز موت نہ آئے مگر حالتِ فرمانبرداری میں۔ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ۔ یہ ہے پہلا نکتہ اور یہ ہے پہلی سیڑھی جس پر ہر مسلمان کو مضبوطی سے قدم جمانے کی پُر زور تاکید اور حکم آیا ہے۔ اور اگر یہیں قدم نہیں جمے ہیں تو اگلی بات کرنا بیکار ہے، بلکہ اس صورت میں اگلی بات کرنا ذہنی عیاشی بن جاتی ہے۔ سورۃ البقرہ میں یہود سے علماء کے بارے میں کہا گیا: اَتَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ اَنْفُسَکُمْ وَانْتُمْ سَتْلُوْنَ اَلْکِتٰبَ کیا تم لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے ہو اور اپنے آپ کو بھول جاتے ہو درحالیکہ تم کتاب کی تلاوت کرتے ہو۔ (البقرہ، ۴۴) یعنی تمہارے پاس تو ریت موجود ہے۔ یہ طرزِ عمل جو یہود کے علماء کا تھا ہمیں اپنے معاشرہ میں بھی نظر آ جاتا ہے کہ تلعین بھی ہے، وعظ و نصیحت بھی ہے، بڑے اعلیٰ مقالات بھی لکھے جا رہے ہیں، بڑی عمدہ تقاریر بھی ہو رہی ہیں لیکن قریب ہو کر دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ عملی زندگی میں وہ تقویٰ، وہ اسلام، وہ فرمانبرداری کی روش او وہ حلال و حرام کی پابندی مشغول ہے، حالانکہ ہمارے دین کا بنیادی تقاضا ہر فرد سے یہ ہے کہ وہ لاکھ حد تک تقویٰ اختیار کرے اور اللہ اور رسول کافر بنا کر رہے۔

بہر حال قرآن کے عطا کردہ سرِ نکاتی لا محالہ عمل کا پہلا قدم یہ ہے۔ اس سیڑھی پر اپنے

قدموں کو جمانا ضروری ہے۔ اس موضوع پر مزید وقت صرف کیے بغیر میں اس ضمن میں صرف ایک اور بات عرض کروں گا اور وہ یہ کہ ہمارے یہاں بعض اوقات یہ تصور نگاہوں سے اوجھل ہو جاتا ہے کہ خواہ تقویٰ ہو، خواہ اسلام ہو، خواہ اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت فرمانبرداری ہو یہ تمام باتیں من حیث النکل مطلوب ہیں۔ یعنی پوری زندگی میں تقویٰ ہے تو حقیقی تقویٰ ہے۔ لیکن اگر معاملہ یہ ہو جائے کہ زندگی کے ایک گوشے میں آپ اللہ کے احکام کی بڑی پابندی کر رہے ہیں مثلاً آپ نے مشیتوں کی سی وضع قطع اختیار کر لی ہے لیکن کاروبار میں آپ اسلام کے خلاف طریقے اختیار کر رہے ہیں۔ ناجائز اور حرام ذرائع اپنائے ہوئے ہیں تو جان لیجئے کہ یہ صورت حال تقویٰ کے منافی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: **اَتَقُوْا اللّٰهَ فِی السِّرِّ وَالْعَلَانِیَةِ**۔ ”اللہ کا تقویٰ اختیار کرو چھپے اور کھلے ہر حال میں“ ایک مرتبہ آپ نے اپنے دست مبارک سے تین بار اپنے سینہ مبارک کی طرف اشارہ کیا اور فرمایا: **التَّقْوٰی هُمْنَا۔ التَّقْوٰی هُمْنَا۔ التَّقْوٰی هُمْنَا**۔ ”تقویٰ یہاں ہوتا ہے“ تقویٰ اگر دل میں ہوگا تو پورے وجود میں سراپت کر جائے گا۔ پھر وہ تقویٰ پوری شخصیت کو اس رنگ میں رنگ دے گا جسے قرآن مجید میں **صَبَّغَهُ اللّٰهُ** کہا گیا ہے: **صَبَّغَهُ اللّٰهُ وَمِنْ اَحْسَنِ مِنْ اللّٰهِ صَبَّغَهُ** (البقرہ: ۱۲۸) لیکن اگر ایسا نہیں ہے، صرف ایک جہز میں اللہ اور اس کے رسول کے احکام کی پابندی ہے اور دیگر معاملات میں آزادی اختیار کی گئی ہے تو یہ دراصل یہود کا ساطر ز عمل ہے۔ چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے کہ میری امت میں بھی وہ ساری برائیاں پیدا ہوں گی جو بنی اسرائیل میں پیدا ہوئیں۔ آپ نے فرمایا کہ اگر وہ یعنی بنی اسرائیل گوہ کے بل میں گھسے تھے تو تم بھی گھس گئے۔ یہاں تک الفاظ ہیں، اگرچہ بیان کرتے ہوئے جھجک پیدا ہوتی ہے لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ ہیں تو آپ کو سنا تا ہوں کہ حضور نے فرمایا کہ ”اگر بنی اسرائیل میں کوئی ایسا بد بخت پیدا ہوا جس نے اپنی ماں سے زنا کیا ہو تو تم میں سے بھی کوئی بد بخت ایسا ضرور پیدا ہوگا۔“

مرا یہ ہے کہ وہ تمام دینی، عقلی، فکری، علمی اور عملی فراہیاں جو سابقہ امت (یعنی بنی اسرائیل) میں پیدا ہوئیں، وہ سب اس امت یعنی امت مسلمہ میں بھی پیدا ہوں گی۔ حدیث کا متن حسب ذیل ہے:

كَيْتَبَنَّ عَلَى أُمَّتِي كَمَا آتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ حَدُّو
التَّعْلِ بِالنَّعْلِ حَتَّىٰ إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ آتَى أُمَّه
عَلَانِيَةً لَّكَانَ فِي أُمَّتِي مَنْ يَصْنَعُ ذَلِكَ.

”میری امت پر بھی وہ تمام حالات وارد ہوں گے جو بنی اسرائیل پر ہوئے بالکل ایسے جیسے
ایک جوتی دوسری جوتی سے مشابہ ہوتی ہے۔۔۔۔“

نہایت فصیح و بلیغ تشبیہ ہے۔ جوتی کے ایک جوڑے کو دیکھتے تو چونکہ پنجے کا رخ مختلف
ہوتا ہے اس لیے آپ کو بظاہر ایک جوتی دوسری جوتی سے مختلف نظر آئے گی لیکن ان کے
توڑوں کو جوڑتے تو بالکل ایک ہوں گی۔ اسی طرح بنی اسرائیل اور امت مسلمہ کے احوال میں ظاہراً
تو فرق موجود ہے اس لیے کہ بہر حال چودہ سو برس کا فاصلہ ہے۔ چنانچہ ظاہری اعتبار سے کچھ نہ کچھ
فرق ہے لیکن بین السطور دیکھیں گے تو معلوم ہوگا کہ سرسُمو کوئی فرق نہیں۔ تو وہ کیفیت جو قرآن مجید
میں یہود سے بارے میں فرمائی گئی، ہم میں سے ہر شخص کو اپنے گریبان میں خود جھانکنا چاہیے کہ
کہیں ہم تو اس میں مبتلا نہیں ہیں؟ اور کہیں اس آئینہ میں ہمیں اپنی صورت تو نظر نہیں آرہی ہے!
قرآن مجید میں یہود کو مخاطب کر کے فرمایا: أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ
بِبَعْضٍ؟ کیا تم کتاب اور شریعت کے ایک حصہ کو مانتے ہو اور ایک کو نہیں مانتے؟ فَسَا جَزَاءُ
مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِيَ الْآخِرَتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا — تو کان کھول کر سن لو کہ
ہم تم میں سے جو کوئی بھی یہ طرز عمل اختیار کرے گا اس کی کوئی سزا اس کے سوا نہیں ہے کہ دنیا کی زندگی
میں ان کو ذلیل و خوار کر دیا جائے اور وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ
”اور قیامت کے دن ان کو شدید ترین عذاب میں جھونک دیا جائے گا۔“ (البقرہ: ۸۵) یہ ہے اللہ کی وعید
ان لوگوں کے لیے جو دین کے جتنے بخرے کر لیں کہ زندگی کے ایک حصے میں تو دین پر چلوں گا و
اور جو دوسرے گوشے میں تو ان کے لیے عذرات کا پلندہ ہے کہ اچھی کیا کروں؟ یہ تو مجبوری ہے
یہ تو زمانے کا چلن ہے۔ یہ تو برادری کا رواج ہے۔ رشادی بیاہ کی رسومات کا مسئلہ تو عورتوں سے متعلق
ہے اس میں ہمارا کوئی بس نہیں چلتا۔ کاروبار چل نہیں سکتا جب تک بینکوں سے سودی لین دین نہ
کیا کریں! مہنگائی بہت ہے، گزارا مشکل ہے۔ بچوں کی اعلیٰ تعلیم کا مسئلہ ہے، رشوت نہ لیں تو کام

کیسے چلے گا یہ اب پردے کا رواج کہاں رہا ہے! ہم اپنی خواتین کو پردہ کرائیں گے تو دنیاؤں اور رحبت پسند کہلائیں گے۔ یہ بہانے بنا کر ہم نے زندگی کو تقسیم کر لیا ہے کہ ایک حصہ میں تو شریعت کی پابندی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ یہ حصہ بہت محدود ہے اور جو دوسرا وسیع تر حصہ ہے وہ شریعت سے آزاد ہے۔ تو قرآن مجید کی نڈ سے اس پر تبصرہ وہ ہے جو میں نے سورۃ البقرہ کی آیت کے حوالہ سے ابھی آپ کو سنایا ہے۔

نکتہ دوم: حیاتِ ملی کا استحکام

اب آئیے دوسری آیت پر۔ وہ لوگ جو پہلی آیت کے تقاضوں — تقویٰ اور اسلام پر کسی نہ کسی درجے میں عمل کر رہے ہوں — میں یہ نہیں کہہ رہا کہ کر چکے ہوں۔ اس لیے کہ انسان موت تک کبھی یہ طے نہیں کر سکے گا کہ میں یہ تقاضے پورے کر چکا ہوں۔ کون شخص یہ دعویٰ کر سکے گا کہ میں نے اللہ کا اتنا تقویٰ اختیار کر لیا جتنا کہ اس کا حق ہے۔ کوئی انسان اس کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ جب صحابہ کرامؓ گھبرا گئے تو ہم میں سے کون ہو گا جو اس کی جرات کر سکے۔ لہذا جو اس پر عمل کے لیے کوشاں ہوں، اس کے لیے مسلسل جدوجہد کر رہے ہوں، اب ان کو آپس میں جڑنا چاہیے، اس لیے کہ جب تک وہ آپس میں مرہبہ نہیں ہوں گے، بنیانِ مرموص نہیں بنیں گے، اس وقت تک وہ دنیا میں کوئی موثر اور قیمتی کام نہیں کر سکتے۔ آپ کو کوئی بھی چھوٹا بڑا کام کرنا ہو، خواہ وہ بھلائی کا ہو یا بُرائی کا، اس کے لیے اجتماعیت ناگزیر ہے۔ اب بات سمجھانے کے لیے ایک مثال پیش کر رہا ہوں کہ جو لوگ جیب کاٹنے کا پیشہ اختیار کرتے ہیں ان کا بھی اگر اپنا ایک جمعد نہ ہو، ایک گروہ نہ ہو، ان کا کوئی گروہ نہ ہو اور وہ شہر کے علاقے ان کے ہمیں تقسیم نہ کرتا ہو، روزانہ سارے جیب کترے اپنی کمائی لے جا کر اس کے قدموں میں نہ ڈال دیتے ہوں تو یہ پیشہ بھی ”کامیابی“ سے نہیں چل سکتا۔ ڈاکوؤں کے بارے میں تو آپ کو معلوم ہی ہے کہ ان کا بڑا مضبوط جمعد ہوتا ہے اور اس میں بڑا سخت نظم ہوتا ہے اور نہ وہ یکے بڑے بڑے ڈاکے ڈال سکیں گے۔ آپس میں معلوم ہو کہ کوئی کام چاہے خیر کا ہو خواہ شر کا، اس کے لیے اجتماعیت ناگزیر ہے۔

ہے اور اس کے کارکنوں کا باہم مربوط ہونا لازم ہے۔ خیر کا سب سے عظیم کام وہ ہے جو جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرانجام دیا۔ میں اس کا ذکر آگے کروں گا۔ اس کام کے لیے ظاہر بات ہے کہ اجتماعیت کی ضرورت ہے۔ لیکن جس طرح کسی فہیل کے لیے پختہ اینٹ کی ضرورت ہے۔ آپ نا پختہ اینٹ کو لگا دیں تو دیوار کمزور رہے گی، لہذا پہلی چیز کیا ضروری ہے یہ کہ ہر اینٹ پختہ ہو۔ اب انسانی اجتماعیت میں اینٹ کی جگہ فرد کو متصور کیجئے۔ مسلم اجتماعیت کی ہر اینٹ کی کچھل کا پروگرام تو پہلی آیت میں آچکا: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ**۔ اب ان اینٹوں کو باہم جوڑنا ہے۔ خود بخود سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان کو جوڑنے والا مسالہ کونسا ہے! اس کا جواب ہے اس دوسری آیت میں: **وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا**۔ اور مضبوطی سے پکڑ لو اللہ کی رسی کو سب مل جل کر اور جم ہو کر! یا اس کا ایک ترجمہ یہ بھی ہے کہ پوری کی پوری رسی کو اس لیے کہ یہاں ”جَمِيعًا“ حال ہے۔ کس کے لیے حال ہے! تو ایک صورت تو یہ ہے کہ جن کو حکم دیا جا رہا ہے وہ سب کے سب مل جل کر اس رسی کو مضبوطی سے پکڑیں اور دوسری یہ کہ پوری رسی کو تھامیں۔ اس کے کسی ایک جزو کو نہیں۔ اب یہ رسی کون سی ہے! یہ ہے اصل سوال۔ یہاں قرآن مجید کے اصولوں میں سے ایک اصول کو جان لیجئے! اگر قرآن مجید میں کوئی ایسا لفظ یا حکم آگیا ہے جس کی وضاحت درکار ہے تو پہلا اصول یہ ہے کہ قرآن مجید ہی کی طرف رجوع کرو۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ قرآن مجید کا ایک حصہ دوسرے حصے کی تشریح کر دیتا ہے۔ مفسرین کے یہاں یہ اصول تسلیم کیا جاتا ہے کہ: **الْقُرْآنُ يُفَسِّرُ بَعْضُهُ بَعْضًا**۔ قرآن کا ایک حصہ دوسرے حصے کی تفسیر کر دیتا ہے لیکن غرض کیجئے کہ آپ کو قرآن مجید میں کہیں دوسری جگہ اس کی توضیح نہیں ملی۔ اب قرآن مجید کو سمجھنے کا دوسرا ذریعہ کیا ہے؟ وہ ہے سنت رسول علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے خود قرآن مجید میں یہ فرمایا ہے کہ اے نبی! یہ آپ کا فرض منصبی ہے کہ جو کلام ہم آپ پر نازل کر رہے ہیں آپ اس کی وضاحت فرمائیں: **وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ يُبَيِّنُ لِلنَّاسِ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ**۔ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! یہ الذکر، یہ کتاب، یہ قرآن یہ نصیحت آپ پر نازل کی گئی ہے تاکہ آپ اس کی تبیین کریں، اس کی وضاحت کریں ان لوگوں کے لیے جن کو

اسے ہم نے اتارا ہے۔ لہذا ہمارا دوسرا طریقہ کیا ہوگا! یہ کہ سنت و حدیث رسول کی طرف رجوع کریں کہ یہاں جو جمل اللہ فرمایا گیا ہے اس سے مراد کیا ہے! مجھے ان حضرات سے اختلاف ہے جنہوں نے اس کے معنی خود معین کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس لیے کہ اگر جمل اللہ کا مفہوم احادیث میں نہ ہوتا اور وہ احادیث مرفوع نہ ہوتیں یا سند کے اعتبار سے مضبوط نہ ہوتیں تب تو سارا دوسرا ہو سکتا تھا لیکن جہاں ہیں مرفوع حدیث مل جاتے اور وہ ثقہ ہو، مضبوط ہو، مستند ہو، روایت کے اعتبار سے قابل اعتماد ہو تو پھر اس کے بعد اپنا قول لگانے کی کوشش کرنا، اپنا فلسفہ بیان کرنا، میرے نزدیک یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توہین ہو جائے گی۔ جہاں کوئی چیز نہیں ملی وہاں آپ غور کیجئے، اپنی عقل کے گھوڑے دوڑائیے لیکن جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول مل جاتے وہاں اپنی عقل، اپنی سوچ اور محض لغوی معنوں پر بحث میرے نزدیک غلط ہے۔ اب میں مختصر کے ساتھ آپ کو حضور کی تین احادیث سنا دیتا ہوں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے 'جمل اللہ' کیا مفہوم و مطلب معین فرمایا ہے۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے قرآن کی عظمت و فضیلت کے بارے میں ایک طویل حدیث مروی ہے۔ اس میں حضورؐ نے قرآن کے بارے میں فرمایا: **هُوَ جَبَلُ اللَّهِ الْمَسْنُونُ**۔
 ”یہ قرآن ہی اللہ کی مضبوط ترسی ہے۔“ (ترمذی و دارمی)

دوسری حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ:
قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم: "القرآنُ جبلُ الله الممدودُ من السماءِ الى الارضِ"۔
 ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن ہی اللہ کی وہ ترسی ہے جو آسمان سے زمین تک تنی ہوئی ہے۔“

تیسری حدیث طبرانی کبیر میں حضرت جبیر ابن مطعم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور بیہی ہی پیاری حدیث ہے۔ اس کے اندر جو تفصیل آتی ہے وہ ایسی ہے کہ جس کو سن کر تھوڑی دیر کے لیے انسان اپنے آپ کو در بنوبی کے ماحول میں موجود محسوس کرنے لگتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جگر سے برآمد ہوئے۔ آپؐ نے دیکھا کہ مجد بنوبی کے ایک گوشے میں چند صحابہ بیٹھے ہوئے ہیں اور قرآن پڑھ رہے ہیں اور آپس میں کچھ بھاڑ رہے ہیں۔ گویا قرآن مجید

کا ذکر ہوتا ہے۔ حضورؐ کے چہرہ مبارک پر ثبابت کے آثار نمایاں ہوتے۔ آپؐ ان کے پاس تشریف لاتے اور ان سے ایک عجیب سوال کیا۔ آج آپؐ حضرات بھی یہ سوال اپنے آپ سے کیجئے اور پھر سوچیے کہ جو جواب صحابہ کرامؓ نے دیا تھا کیا وہ جواب ہم بھی اپنے قلب کی گہرائی سے دے سکتے ہیں! سوال کیا تھا: ”اَلَسْتُمْ تَشْهَدُوْنَ اَنْ لَّا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهٗ وَ اِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ وَ اَنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ؟“ کیا تم اس بات کے گواہ نہیں ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ وہ تنہا ہے اور اس کے ساتھ کوئی شریک نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں، اور یہ کہ یہ قرآن اللہ کے پاس سے آیا ہے؟ صحابہ کرامؓ کا جواب تھا: بَلٰی یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ۔ ”یقیناً اے اللہ کے رسولؐ“ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ ہم سب کو توفیق دے کہ ہم بھی قلب کی گہرائی سے یہی گواہی دے سکیں۔ اپنی زبان کی نوک سے تو ہم سب اس کی گواہی دیتے ہیں کہ اَشْهَدُ اَنْ لَّا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ، لیکن جب یہ گواہی ہمارے قلب کی گہرائی سے اُبھرے تب بے اصل گواہی جس کے لیے اقبال نے کہا ہے کہ

خرد نے کہہ بھی دیا لا الہ تو کیا حاصل

دل و نگاہ مسلاں نہیں تو کچھ بھی نہیں!

اور ”وے تو بھی محمدؐ کی صداقت کی گواہی“

صلی اللہ علیہ وسلم بہر حال جب صحابہؓ نے یہ جواب دیا: بَلٰی یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ تب حضورؐ نے فرمایا: فَاَبِشِّرُوْا فَاِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ طَرَفُهُ یَبِیْدُ اللّٰهُ وَ طَرَفُهُ یَاْبَدُ یَعْنٰی فَمَسْکُوْا بِہٖ فَاِنَّکُمْ لَنْ تَقْلِبُوْا وَلَنْ تُضِلُّوْا بَعْدَہٗ اَبَدًا۔ ”تو اب خوشیاں مناؤ۔ اس لیے کہ قرآن کا ایک سر اللہ کے ہاتھ میں ہے اور ایک سر تبارے ہاتھ میں۔ پس اے مضبوطی سے تھامے رکھو! اگر تم نے اسے تھامے رکھا تو تم اس کے بعد نہ کبھی ہلکا ہو گے اور نہ گمراہ۔۔۔ اب بتائیے کہ ان تین احادیث کے بعد کچھ اور کہنے کی گنجائش ہے؟ کیا جبل اللہ کا مقبوم قرآن مجید کے سوا کچھ اور ہو سکتا ہے۔ کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات کے بعد میرا کسی اور کا، کئے باشند، یہ حق تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ جبل اللہ کا کوئی

دوسرا مفہوم بیان کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے واضح طور پر معین فرمایا کہ جبل اللہ قرآن مجید ہے۔ علامہ اقبال نے بڑے خوبصورت انداز میں فارسی میں کہا ہے کہ

از یک آئینی مسلمان زندہ است
پیچہ ملت ز قرآن زندہ است
ما ہمہ خاک و دل آگاہ اوست
اعتصامش کن کہ جبل اللہ اوست

یعنی مسلمانوں کی حیات ملی اور ہئیت اجتماعی کا کل دار و مدار قرآن پر ہے جس سے انہیں ایک قانون اور آئین میسر آتا ہے ہم سب یعنی جملہ اعضاء نے جب ملی تو خاک کے مانند ہیں، اس جسدِ غامی میں قلب کی حیثیت قرآن کو حاصل ہے۔ پس اے مسلمان اسے مضبوطی سے تمام لے لے اس لیے کہ جبل اللہ یہی ہے!

پس ایک اور علیٰ نکتہ یہ ہوا کہ: **وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا!**
اللہ کی اس رسی یعنی قرآن مجید سے مضبوطی کے ساتھ چپٹ جاؤ۔۔۔۔۔ عربی میں عصمت کہتے ہیں حفاظت کو۔۔۔ اور اعتصام کے معنی ہوں گے اپنی حفاظت کے لیے کسی سے چپٹ جانا۔ کسی چھوٹے بچے کا تصور کیجئے۔ اگر کسی وقت اسے کسی طرف سے کوئی اندیشہ ہو، غلط ہو، کوئی خوف ہو تو آپ کو معلوم ہے کہ وہ بے اختیار اپنی ماں کی گود کی طرف لپکتا ہے اور اس کے سینہ سے چپٹ جاتا ہے۔ اس کے ذہن کی جو چھوٹی ٹیسی دنیا ہے اور اس کا جو چھوٹا سا پیانا ہے اس کے مطابق ماں کے سینہ سے چپٹ کر وہ یہ سمجھتا ہے کہ میں قلعہ میں آگیا ہوں۔ اب مجھے پوری حفاظت حاصل ہو گئی ہے۔ یہ بالکل دوسری بات ہے کہ کوئی شقی القلب انسان بچے کو ماں کی گود سے پھینک دے اور نیلے کی آبی میں پرو دے، جیسا کہ قیام پاکستان کے فسادات کے وقت اور سنہ ۱۰ میں مشرقی پاکستان کے سقوط کے سانحہ کے موقع پر عملاً ہو چکا ہے۔۔۔۔۔ بہر حال اعتصام کا مفہوم ہے حفاظت کے لیے کسی سے چپٹ جانا۔ چنانچہ فرمایا: **وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا۔** اس قرآن مجید کو اللہ کی اس رسی کو مضبوطی کے ساتھ تمام لو۔ اس کے ساتھ مل جل کر چپٹ جاؤ یا پورے کے پورے قیام

کو تمام، ادھر سے کو نہیں۔ ادھر سے کو تمام گے تو وہی بات ہو جائے گی جو میں پہلے عرض کر چکا ہوں یعنی ”اَقْتُوْهُنَّوْنَ بِبَعْضِ الْكِتٰبِ وَتَكْفُرُوْنَ بِبَعْضِ“ — ”میں تم کتاب الہی کے ایک حصے کو مانتے ہو اور ایک کو نہیں مانتے!“ — ”جیسے“ کے لفظ میں یہ دونوں منافیہم شامل ہیں کہ بل جمل کر قرآن کو تمام، اس سے چھٹ جاؤ اور یہ کہ پورے کے پورے قرآن کو تمام، اس کے ایک حصے اور جزو کو نہیں۔ اسی کو متوکد کیا گیا یہ فرما کر کہ وَلَا تَفَرَّقُوْا۔ اور اس معاملہ میں تفرقہ میں نہ پڑ جانا۔

اس کے بعد اس دور سے جس میں قرآن مجید نازل ہوا تھا ایک تاریخی گواہی پیش کی گئی۔ ارشاد فرمایا: وَاذْكُرُوا فِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَيْكُمْ ”(اے مسلمان) اور یاد کرو اللہ کا اپنے اوپر احسان اور نعمت“ — خطاب کن لوگوں سے ہے اسے ذہن میں رکھیے۔ میں عرض کر چکا ہوں کہ اس کے مخاطب ہیں مہاجرین اور انصار۔ اِذْ كُنْتُمْ اَعْدَاءُ ”جب تم آپس میں دشمن تھے“ فَالْفَ بَيْنَ قُلُوْبِكُمْ ”پھر اللہ نے تمہارے دلوں میں محبت پیدا کر دی۔“ فَاصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ اِخْوَانًا۔ ”پس اللہ کے انعام و اکرام سے تم آپس میں بھائی بھائی بن گئے۔“ مدینہ کے دو قبیلوں اوس اور خزرج میں بڑی پرانی دشمنی تھی جس کے نتیجے میں اسلام سے قبل ان میں بڑی خونی جنگیں ہوتی رہی تھیں۔ علاوہ ازیں عرب میں دوسرے قبائل میں بھی بات بات پر جنگیں ہوتی رہتی تھیں۔ الغرض پورے عرب میں بد امنی تھی صرف قریش کو امن حاصل تھا وہ بھی خانہ کعبہ کی بدولت، چونکہ وہ اس کے متوفی تھے۔ ورنہ پورے عرب میں خانہ جنگی تھی۔ ٹوٹ مار، غارت گری اور بد امنی کا بازار گرم تھا۔ اوس اور خزرج کی جس دشمنی کا میں نے ذکر کیا ہے وہ ایک سو سال سے چلی آرہی تھی اور یہ دونوں قبیلے ایک دوسرے کی عداوت اور خانہ جنگی کی وجہ سے ختم ہو رہے تھے۔ فرمایا کہ ہمارے نبی (صلی اللہ علیہ وسلم) یہاں تشریف لائے۔ اس قرآن نے تمہیں آپس میں جوڑا تمہیں بنیانِ مصوص بنا دیا۔ ورنہ تمہاری کیفیت اور حالت تو یہ تھی: ”وَكُنْتُمْ عَلٰی شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ“۔ ”اور تم آگ کے ایک گڑھے کے کنارے تک جا پہنچے تھے۔“ اس میں گر کر تباہ ہو جانے والے تھے فَانْقَلَبْنَا وَمِنَّمَا ”تو اللہ نے تم کو اس سے بچالیا۔ بلکہ اس کی ترجمانی یہ ہوگی کہ گویا آگ کے اس گڑھے

سے نکال لیا۔ تم آدھے گر چکے تھے۔ اس نے تمہارا دامن پکڑ کر تمہیں کھینچ لیا۔ اس آیت کا اعتراف ہوتا ہے ان الفاظ مبارکہ پر: **كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ** "یعنی" اسی طرح اللہ تمہارے لیے اپنی نشانیاں بیان فرماتا ہے تاکہ تم ہدایت پاسکو۔

آگے بڑھنے سے پہلے اگر ہم اس آیت مبارکہ میں بیان شدہ تاریخی واقعہ کے حوالے سے ملت اسلامیہ پاکستان کی موجودہ صورت حال کا جائزہ لے لیں تو ایک جانب تو یہ حقیقت مزید برہن ہوگی کہ قرآن اللہ کا ابدی اور سرمدی کلام ہے جو اگرچہ نازل تو اب سے چودہ برس قبل ہوا تھا لیکن اس کی ہدایت و رہنمائی ہمیشہ کے لیے ہے۔ دوسری جانب ہیں اس آیت نہ قرآنی میں اپنے موجودہ حالات کی نگین کا بھی کما حقہ اندازہ ہو سکے گا۔ — مزید برآں اس امید کی کرن بھی چمکے گی کہ جس طرح اللہ نے اپنے فضل و کرم سے اُس وقت کی عرب قوم کی کایا پلٹ دی تھی اسی طرح ہمارے حالات میں بھی انقلاب آسکتا ہے بشرطیکہ ہم اس سڑک حقیقی لائحہ عمل کو بالفعل اختیار کر لیں جو ان آیات مبارکہ میں سامنے آ رہا ہے!

کون نہیں جانتا کہ پاکستان کا قیام دو قومی نظریے کا مہر و منہ منت تھا، جس کی رو سے پورے بزرگ ہند و پاک کے مسلمان ایک قوم تھے — گزشتہ چالیس برس میں بجائے اس کے کہ اس قوم میں اتحاد و یکجہت کا رنگ گہرا ہوتا اور پاکستان کے مسلمانوں کی یکجہتی پورے عالم اسلام کے مسلمانوں کے اتحاد کا پیش خیمہ بنتی، صورت واقعہ یہ ہے کہ خود پاکستان میں مسلمان قوم کہیں ڈھونڈے سے بھی نہیں ملتی۔ بلکہ اس کی جگہ متعدد نسلی، لسانی اور صوبائی قومیتوں نے لے لی ہے اور صرف تششت و انتشار ہی نہیں، باضابطہ قتل و خوریزی اور ٹوٹ مداور آتش زنی کا بازار گرم ان حالات میں کون سے تعجب کی بات ہے اگر ہمارے دشمن وائیں بائیں گرد حول کی طرح منڈلا رہے ہیں۔ اس لیے کہ خواہ ہم خود تو حال مست یا مال مست رہیں لیکن اغیار کو تو نظر آ رہا ہے کہ "یہی ہے مرنے والی امتوں کا عالم پیری!"

ان حالات میں آدمی اپنے کاروبار میں اور اپنے آئینہ کشیدہ بنکے میں مطمئن اور خنجر ہتھوڑ کر اور پاؤں پھیلا کر لیٹ رہے اور حال اس شعر کے مصداق ہو جاتے "اب تو آرام سے گزرتی ہے۔ عاقبت کی خبر خدا جانتے۔" تو اس طرح وہ خطرات تو نہیں ٹل سکتے جو ہمارے

مصرول پر منڈلا رہے ہیں اور — اگر ہم کبوتر کی طرح آنکھیں بند کر لیں جو بلی کو دیکھ کر آنکھیں بند کر لیتا ہے اس سے خطرہ تو مل نہیں جاتا۔ اگر ہمارے یہی یمن رہے کہ "إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا" (الانشقاق: ۳) ہم اپنے اہل و عیال، اپنے کاروبار، اپنے عیش و آرام ہی میں مگن رہیں تو دوسری بات ہے لیکن اگر حالات کو چشم بصیرت سے دیکھیں تو معلوم ہوگا کہ اس آیت مبارکہ کے یہ الفاظ، ہماری موجودہ کیفیات پر بالکل منطبق ہو رہے ہیں کہ: "وَكُنْتُ عَلَى شَفَا حُفْوَةٍ مِنَ النَّارِ"۔ اس لیے کہ جیسے کہ عرض کیا جا چکا ہے قرآن مجید ہمارے لیے ابدی رہنمائی لے کر آیا ہے۔ لہذا قرآن حکیم میں تدریس کنہی میں ہر قسم کے حالات کیفیات اور واقعات کے لیے ہمارے سامنے عملی رہنمائی آجاتی ہے۔ جیسے ہم ختم قرآن کی دعائیں کہتے ہیں: "اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ لَنَا إِمَامًا وَ ذُوًّا وَ هُدًى وَ رَحْمَةً"۔ اے اللہ اس قرآن کو ہمارا امام بنادے، اسے ہمارے لیے نور بنادے، اسے ہمارے لیے رہنمائی بنادے، اسے ہمارے لیے رحمت بنادے، لیکن یہ صرف کہنے سے تو نہیں ہوگا۔ اس قرآن کو مضبوطی کے ساتھ قلمنا، اس قرآن کے ساتھ اپنے تعلق کو مضبوط سے مضبوط تر کرنا۔ یہ ہے اس لائحہ عمل کا دوسرا نکتہ جو ان آیات مبارکہ کے مطالعہ کے حاصل کے طور پر ہمارے سامنے آیا ہے۔

گویا — پہلا نکتہ ہے تقویٰ اور اسلام۔ "اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ" یعنی اللہ کی نافرمانی سے بچنا۔ بطحاؑ اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی سے بچنا بھی شامل ہے چونکہ رسول کے احکام درحقیقت اللہ ہی کے احکام ہوتے ہیں اور رسول کی اطاعت اللہ ہی کی اطاعت ہوتی ہے لہذا اے ارشادات ربانہ: "مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ" (النساء: ۸۰) "اور وہاں کہہ سکتے ہیں: "مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ" (النساء: ۵۹) اور اسلام سے مراد ہے قرآن برداری۔ پوری زندگی میں اور ہر لمحہ، ہر لحظہ: "وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ" اور — دوسرا نکتہ ہے: اعتصام بالقرآن — "وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا"۔ پورے قرآن کو مل کر مضبوطی سے قلمنا اور اس کے بارے میں تفرقہ میں نہ پڑنا۔ یہی بات کہ اعتصام بالقرآن سے مراد کیا ہے تو الحمد للہ اس موضوع پر راقم کا

ایک کتابچہ مسلمانوں پر قرآن مجید کے حقوق، لاکھوں کی تعداد میں اردو، انگریزی، عربی، فارسی اور سندھی میں طبع ہو کر کم از کم عالم اسلام کے طول و عرض میں پھیل چکا ہے جس کا سبب باب یہ ہے کہ ہر مسلمان پر حسب صلاحیت و استعداد قرآن کے پانچ حقوق عائد ہوتے ہیں۔ ایک یہ کہ قرآن پر اپنے ایمان اور یقین کو مزید گہرا اور پختہ کرے۔ دوسرے یہ کہ اس کی تلاوت کرے جیسے کہ اس کی تلاوت کا حق ہے، تیسرے یہ کہ اس کو سمجھے اور اس پر غور و فکر کرے جیسے کہ اس پر تدبر کا حق ہے۔ چوتھے یہ کہ اس پر عمل کرے، اپنی انفرادی زندگی میں فی الفور اور اس کے عطا کردہ قانون و آئین کے نفاذ اور نظام عدل و قسط کے قیام کی اجتماعی جدوجہد میں بھرپور حصہ لے کر، اور پانچویں یہ کہ اس کو دوسروں تک پہنچانے اور اس کے لیے بہترین سہائی کو بروئے کار لائے۔

واقعہ یہ ہے کہ اگر مسلمان اس طور پر قرآن کے ساتھ اپنے تعلق کی تجدید کر لیں تو اس کے اندر ذہنی و جذباتی ہم آہنگی اور مقصد اور نصب العین کی یکجہتی پیدا ہوگی جس سے تشنگی و انتشار کی موجودہ کیفیت کا فوراً خاتمہ ہو جائے گی اور مسلمان از سر نو بنیانِ مصوص بن جائیں گے۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ایک زندہ حقیقت بن کر سامنے آجائے گا کہ "إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ بِهَذَا الْكِتَابِ أَقْوَامًا وَيَضَعُ بِهِ الْآخَرِينَ" (مسئلہ عن عمرؓ) یعنی "اللہ اس قرآن کا دامن تھامنے کے باعث قوموں کو سر بلند و عطا فرمائے گا اور اس کو پس پشت ڈالنے والی قوموں کو ذلیل و خوار کرے گا" جس کی بہترین تفسیر علامہ اقبال نے اپنے الہامی اشعار میں کی ہے کہ

خوار از مجبوری قرآن شدی
شکوہ سنج گردشِ دُورِاں شدی
اے چو شبنم بر زمیں افتد
ور بلبل داری کتابِ زندہ

— یعنی اے شبنم! ملکہ و حقیقت تو قرآن سے دوری کے باعث ذلیل و خوار ہوئی ہے
اس ضمن میں گردشِ دُورِاں کا شکوہ بے بنیاد ہے — اور اے وہ قوم جو زمیں پر شبنم کے مانند

گری ہوتی ہے (جسے اختیار ہمال کر رہے ہیں) تیسری نعل میں اب بھی زندہ کتاب یعنی قرآن مجید موجود ہے۔

الفرض یہ ہیں وہ دو نکات جن پر عمل پیرا ہونے سے ایک انسان انفرادی طور پر ایک بندہ مومن بننا ہے اور پھر ان افراد کے مجموعے سے ایک مضبوط اجتماعیت وجود میں آتی ہے اس کے بعد یہ سوال سامنے آتا ہے کہ اس اجتماعیت کے لیے لائحہ عمل کون سا ہے؟ تو اس کا بیان اگلی آیت میں آ رہا ہے اور حرجین اتفاق سے یہ اجتماعی لائحہ عمل بھی تین نکات ہی پر مشتمل ہے۔

نکتہ سوم: اجتماعی لائحہ عمل

اب تیسری آیت پر اپنی تو جہات کو پوری طرح مرکوز فرمائیے۔ آیت مبارکہ ہے:

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝

اس آیت مبارکہ پر غور و فکر کرنے سے قبل بطور مقدمہ ایک اہم بات ذہن نشین فرمالیں ہم نے اب تک ان دو آیات کا مطالعہ کیا ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ... الخ۔ ان کے مطالعہ سے یہ بات کھڑکھڑائی آتی ہے کہ یہاں جہدِ ایات دی گئی ہیں وہ ایک اجتماعیت کی متقاضی ہیں اور ان پر اگر مخلص و اخلاص اور نیک نیتی کے ساتھ واقعہ عمل کیا جائے تو اس کے نتیجہ میں لازماً ایک اجتماعیت وجود میں آتی ہے۔ اب آپ سے آپ یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ اجتماعیت کس مقصد کے لیے مدکار ہے؟ ظاہر بات ہے کہ ہر کلام کا کوئی نہ کوئی مقصد ہوتا ہے۔ آپ کوئی چھوٹی سی سخن بتاتے ہیں تو اس کے اغراض و مقاصد اور قواعد و ضوابط بتاتے جاتے ہیں۔ لہذا غور و طلب بات یہ ہے کہ ”حبل اللہ“ ہے جو ہر کسب جمعیت وجود میں آئے گی اس کا مقصد کیا ہو گا؟

یہ ہے وہ بات جس کی اس آیت میں وضاحت فرمائی گئی کہ، وَلَتَكُنَّ مِنَ الْغَايِبِ
 اَمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
 اس آیت کے دو ترجمے کیے گئے ہیں بعض کے نزدیک یہاں "مِنْ" بیان ہے اور بعض کے
 نزدیک تبعیض ہے۔ یہ دونوں لغوی اصطلاحات ہیں۔ ان پر فنی بحث کی بجائے ان سے ترجمہ
 میں جو فرق واقع ہوتا ہے اسے سمجھنا چاہیے۔ مقدم الذکر تاول کے اعتبار سے ترجمہ یہ ہوگا۔ "تم
 سے ایک ایسی امت وجود میں آئی چاہیے" اور اگر یہاں مِنْ کو تبعیض سمجھا جائے تو ترجمہ ہوگا۔ "تم
 میں سے ایک ایسی امت بھی وجود میں آئی چاہیے" میرے نزدیک یہ دونوں ترجمے صد فیصد درست
 ہیں۔ مسلمانوں میں اشتراک و اتحاد ہوا اور وہ سب مل کر ایک امت بن جاتیں جن کا کام کیا ہو۔
 يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ۔
 یہ تو ہو جائے گی اس ترجمہ کی وضاحت اگر تم سے ایک ایسی امت وجود میں آئی چاہیے جو یہ کام
 کرے" لیکن چونکہ اس مضمون کی آیت اسی سورۃ آل عمران میں آگے موجود ہے: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ
 أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ
 بِاللَّهِ ط "تم سب امتوں میں سے بہتر ہو لوگوں کے لیے بھی گئیں۔ اچھے کاموں کا حکم کرتے ہو اور بُرے
 کاموں سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان لاتے ہو" لہذا اکثر مفسرین کی رائے میں یہاں "مِنْ" بیان نہیں
 بلکہ تبعیض ہے یعنی اگر صورت حال یہ ہو جائے کہ پوری امت سو گئی ہو، پوری امت کو اپنی
 ذمہ داریوں کا احساس نہ رہا ہو، پوری امت اپنے فرض منصبی کو فراموش کر چکی ہو تو اس صورت
 میں کیا ہونا چاہیے۔

آگے بڑھنے سے قبل بطور جملہ معترضہ ایک بات عرض کرنی ہے۔ بات اگرچہ تلخ
 ہے لیکن ہے امر واقعہ! اور وہ یہ کہ اگرچہ نظری طور پر ہم دنیا کے تمام مسلمانوں پر امت مسلمہ کے
 لفظ کا اطلاق کرتے ہیں لیکن فی الحقیقت کوئی ایک امت مسلمہ اس وقت دنیا میں وجود نہیں
 رکھتی۔ فی الواقع یہاں بے شمار قومیں ہیں جن کو مسلم اقوام (MUSLIM NATIONS) کہنا زیادہ
 مناسب ہوگا۔ علامہ اقبال کے بارے میں شخص جانتا ہے کہ اس صدی میں وحدت ملی کا ان سے
 بڑا ہی خواہش کوئی نہیں تھا۔

چین و عرب ہمارا ہندوستان ہمارا مسلم ہیں ہم وطن ہے سارا جہاں ہمارا!

اد

ایک بہل م صرم کی پاسبانی کے لیے نیل کے ساحل سے لے کر تانجاویک کا سفر

لیکن اس صدی کے وحدت ملی کے سب سے بڑے مدی خواں یعنی علامہ اقبال کو بھی اپنے لیکچرز تشکیل جدید الہیات اسلامیہ میں تسلیم کرنا پڑا ہے کہ اس وقت دنیا میں کوئی اُمت مسلمہ

ایک اکائی اور اتحاد کے اعتبار سے موجود نہیں ہے۔۔۔ بلکہ حقیقی یعنی DE-FACTO

پوزیشن یہ ہے کہ مسلمان اقوام (MUSLIM NATIONS) موجود ہیں اور یہ بھی آج سے

نصف صدی سے پہلے کی بات تھی۔ اغلباً علامہ کے لیکچرز ۱۹۳۷ء کے ہیں۔ اب تو صورت حال

مزید خراب ہو کر نوبت بایں جاریہ کہ کسی مسلمان ملک میں ایک "قوم" (NATION) نہیں رہی

بلکہ وہ بھی کسی قومیتوں کے اندر منقسم ہے۔ دنیا میں پاکستانی ایک قوم شمار کیے جاتے ہیں۔ لیکن

آپ کو معلوم ہے کہ صوبوں کی بنیاد پر یہاں پانچ قومیتوں کے تصور کو شروع ہی سے اُبھاراجا

رہا ہے جس کے نتیجے میں مشرقی پاکستان بنگلہ قومیت کی بنیاد پر بنگلہ دیش بن گیا اور غریب گالی مسلمانوں

کو وہاں ترویج کیا گیا۔ پھر اس موجودہ پاکستان میں کوئی صوبہ بھی ایسا نہیں ہے جو یہ کہہ سکے کہ اس کے

اندر صرف ایک قوم آباد ہے۔ کیا بلوچستان میں جہاں بلوچ ہیں وہاں برہمن نہیں ہیں کیا دہلی

موجود نہیں ہیں، کم از کم تین بڑی قومیں اس ایک صوبے کے اندر بستی ہیں۔ یہی معاملہ پاکستان کے

بقیہ صوبوں کا ہے۔ اور تو اور ایک عربی زبان بولنے والے عرب نہ معلوم کتنی قومیتوں

میں منقسم ہیں۔۔۔ تو حقیقت یہی ہے اگرچہ بڑی تلخ ہے کہ آج "ایک اُمت مسلمہ" بالفعل موجود

نہیں ہے۔ وہ تو ہمارا صرف ایک ذہنی تصور ہے کہ اُمت مسلمہ یا اُمت محمد علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام

فی الواقع اپنا وجود رکھتی ہے اور اس ذہنی تصور کی بنیاد اس خیال پر ہے کہ جو بھی حضور کا کلمہ پڑھتے

ہے وہ حضور کا امتی ہے! یہ بات اپنی جگہ بالکل درست ہے لیکن غور کیجئے کہ کیا یہ اُمتِ رسول

ہے یا کیا اس کی کوئی اجتماعیت ہے یا کیا اس میں کوئی ڈسپلن ہے یا کیا اس میں کوئی کسی

حکم سننے اور ماننے والا ہے یا مجھے افسوس کے ساتھ عرض کرنا پڑتا ہے کہ ایسی صورت حال موجود

نہیں ہے۔ آج افغانستان میں روسی فوج افغانوں کا قتل عام کر رہی ہے۔ لیکن کیا روسی فوج

ساتھ افغان فرج نہیں ہے! کیا وہ اپنے بھائیوں کے خون سے اپنے ہاتھ نہیں رنگ رہی اور اپنے ہاتھوں اپنے بھائیوں کے گلے نہیں کاٹ رہی! ایران اور عراق کی جو جنگ ہو رہی ہے کیا یہ مسلمان کھلانے والے دو ملکوں کی جنگ نہیں! تم یہ ہے کہ عراق کی قریباً نصف آبادی اہل تشیع پر مشتمل ہے۔ دنیا جانتی ہے کہ ایران کی غالب اور عظیم ترین اکثریت اہل تشیع ہی کی ہے۔ لہذا مذہبی اعتبار سے عراق کی نصف کے قریب آبادی ایران کی ہم مذہب ہے لیکن سات سال پہلے کو آئے اور یہ جنگ تاحال جاری ہے اور دونوں اطراف سے شدید مالی و جانی نقصان ہو رہا ہے دوسرے مسلم ممالک کی وہ تمام کوششیں ناکام ہو چکی ہیں جو اس جنگ کو بند کرانے کے لیے کی جا رہی ہیں۔ سنیوں اور شیعوں کا جو مسلح خونیں تصادم لبنان میں ہوا وہ کسی اخبار میں شخص سے پوشیدہ نہیں ہے! وہ مظالم جو کبھی عیسائی میثیائے مسلمانوں پر ڈھائے تھے، وہی مظالم شیعہ میثیائے فلسطینی پناہ گزینوں کے کمپوں پر ڈھائے ہیں۔

یہ تمام ہنگامے بتا رہے ہیں کہ ایک امت مسلمہ بالفعل کہیں موجود نہیں ہے۔ لہذا ان حالات میں یہ آیت خوب سمجھ میں آتی ہے کہ جب پوری امت سوتی ہوتی ہو، یا مختلف قومیتوں میں بیٹی ہوتی ہو یا اس نے مختلف سمتوں کی طرف اپنے اپنے قبیلے بنا لیے ہوں تو ایسی صورت میں اس امت کے اندر کوئی چھوٹی امت لازماً ایسی وجود میں آتی چاہیے جو اس قرآنی ہدایت پر عمل پیرا ہو جو آئینہ زیر بحث میں بیان کی گئی ہے۔ وہ ہدایت کیا ہے؟ اس پر گفتگو ذرا آگے چل کر ہوگی۔ ہو سکتا ہے یہاں بعض لوگ چونکیں کہ یہ بڑی امت کے دائرے کے اندر چھوٹی امت کا کیا تصور ہے؟

PARTY WITHIN PARTY

یا (STATE WITHIN STATE) آپ نے ریاست میں ریاست

کی اصطلاح ضرور سنی ہوگی۔ جو لوگ میری عمر کے ہیں یا مجھ سے بڑے ہیں ان کو مسلم

(FORWARD BLOCK)

ہو گا کہ کانگریس ایک بہت بڑی پارٹی تھی لیکن اس کا فارورڈ بلاک علیحدہ تھا، جو زیادہ انقلابی طرز فکر کے حامل لوگوں پر مشتمل تھا۔ انہوں نے کانگریس میں شامل ہونے کے باوجود صحابہ چند پوس کی قیادت میں اپنا جدا گانہ بلاک بنا رکھا تھا۔ اسی طرح آج جو امت مسلمہ ہے وہ محض ایک نظری حقیقت بن کر رہ گئی ہے، جس کی کوئی واقعی حقیقت نہیں ہے۔ تو اس بڑی امت میں ایک چھوٹی امت ایسے لوگوں پر مشتمل وجود میں آئے جنہوں نے کسی کسی درجہ

میں اس سیرمی پر قدم رکھا ہو جس کا حکم پہلی آیت میں آیا تھا۔ یعنی وہ لوگ دولتِ تقویٰ سے ملال ہوں۔ میں پھر عرض کروں کہ تکمیل کا کوئی دعویدار نہیں ہو سکتا۔ جو کمی ہو اسے پورا کرنے کی وہ مسلسل کوشش کر رہے ہوں۔ اور پھر یہ کہ انہوں نے دوسری آیت کا تقاضا بھی کسی قدر پورا کیا ہو یعنی انہوں نے اپنے آپ کو قرآن سے منسلک کر لیا ہو۔ اس طرح وہ باہم ایک دوسرے سے مل کر ایک اجتماعی طاقت وجود میں لائیں۔ اس اجتماعیت کا مقصد کیا ہو اس کے لیے یہاں تین چیزوں کا تعین کیا گیا!

پہلا مقصد۔ ”يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ“ یعنی دعوت الی الخیر۔ نیکی اور بھلائی کی طرف لوگوں کو بلانا۔

دوسرا مقصد۔ نیکی اور بھلائی کا حکم۔ ”وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ“

اب یہاں سوال پیدا ہوتا ہے کہ خیر کی دعوت اور خیر کا حکم کیا ہے۔ ایک ہی چیز ہے جس کا اعادہ کیا جا رہا ہے بمعاذ اللہ، قرآن مجید میں کسی ایک ہی مقام پر اس طرح کا اعادہ جو تکرار محض کے ضمن میں آنے ممکن نہیں ہے۔ چنانچہ یہاں ہیں ”دعوت الی الخیر“ اور ”امر بالمعروف“ کے مصداق کا الگ الگ تعین کرنا ہو گا۔ غالب امکان یہ ہے کہ یہاں دعوت الی الخیر سے مراد قرآن کی طرف دعوت ہے۔ چونکہ قرآن کی رو سے سب سے بڑا خیر خود قرآن مجید ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ سورۃ یونس کی آیات ۵، اور ۵۸ میں قرآن مجید نے نہایت پر شکوہ اسلوب سے اپنی عظمت کو بیان کیا ہے۔ مؤخر الذکر آیت کے آخر میں قرآن اپنے متعلق کہتا ہے: ”هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ“ یعنی ”یہ جو کچھ جمع کر رہے ہیں وہ (قرآن) ان سب سے بہتر ہے۔“ قرآن مجید دنیوی دولت کو بھی خیر کہتا ہے مثلاً سورۃ العادیت میں فرمایا: ”وَاتَّبَعْنَا لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدًا“ یعنی ”انسان مال و دولت کی محبت میں بہت شدید ہے۔“ لیکن سورۃ یونس میں قرآن اپنے لیے کہتا ہے کہ جو کچھ بھی تم دنیوی مال و اسباب جمع کرتے ہو ان سب سے کہیں قیمتی شے خود قرآن ہے۔ ”هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ“ یہاں دعوت الی الخیر سے مراد ہے قرآن مجید کی طرف دعوت! اور امر بالمعروف اب عام ہو جائے گا۔ نیکی اور بھلائی، خیر کی تلقین کرنا، اس کی وضاحت کرنا، اس کا مشورہ دینا، اس کا حکم دینا۔ امر کے لفظ میں یہ تمام معانی ہم موجود ہیں۔ پہلا امکان اور فرق تو یہ ہے۔

دعوت الی الخیر اور امر بالمعروف کے صداقات میں دوسرا فرق یہ ہے کہ دعوت میں حکمانہ انداز بالکل نہیں ہوتا۔ دعوت میں صرف تلقین ہوتی ہے نصیحت ہوتی ہے بلکہ غوثا بدی ہوتی ہے کہ خدا کے لیے یہ کام کرنا ہے اسے چھوڑ دیجئے اور بجائی یہ کام اچھا ہے، آئیے اور اس کو کیجئے۔ اس انداز اور طریقہ سے آپ لوگوں کو بلا تھے ہیں کہ اگر آپ یہ کام کریں گے تو آپ کو آخرت میں یہ اجر و ثواب ملے گا۔ دعوت کا درحقیقت یہی انداز ہوتا ہے۔ اس میں حکمانہ انداز نہیں ہو سکتا۔ لہذا یہاں علیحدہ کر دیا گیا: **يَذْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ** خیر کی طرف بلاؤ، بڑی نرمی سے بلاؤ، خیر خواہی کے جذبہ سے بلاؤ۔ چنانچہ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون (علی نبینا وعلیہما الصلوٰۃ والسلام) سے فرمایا گیا تھا: **اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۖ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ** ۝ دونوں جلیل القدر پیغمبروں کو حکم دیا گیا کہ ”فرعون کے پاس جاؤ وہ بڑا سرکش ہو گیا ہے“ فرعون کون ہے؟ دشمن خدا اور خود خدائی کا مدعی۔ محکم دیا جا رہا ہے کہ ”لیکن اس سے نرم انداز سے بات کرنا سختی کا انداز اختیار نہ کرنا) شاید کہ وہ نصیحت پکڑے اور اس کے دل میں بات اتر ہی جائے“ (سورہ طہ: ۴۳-۴۴) — تو یہ ہے دعوت کا انداز لیکن اس سے آگے کا قدم ہے ”امر بالمعروف“ یعنی نیکی کا حکم دینا۔ — غور کیجئے کہ یہ اصطلاح سب سے پہلے کب وارد ہوئی؟ سورہ الحج میں جب اہل ایمان کو ممکن فی الارض کی نوید سنائی گئی:

**الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ** (الحج: ۴۱)

یعنی ”یہ وہ لوگ ہیں کہ جنہیں اگر ہم زمین میں ممکن عطا کر دیں“ (اقتدار بخش دیں) تو وہ نماز کا نظام قائم کریں گے، زکوٰۃ ادا کریں گے، نیکی کا حکم دیں گے اور بدی سے روکیں گے“ — یہاں حکم کا انداز ہے نیکی کو قوت اور طاقت کے ساتھ رائج کرنا، نافذ کرنا — یہ ہے دراصل دعوت سے اگلا قدم!

اب تیسری بات پر آئیے۔ جو بد قسمتی سے اہل بدی بہت نیک لوگوں کے ذہن سے بھی آج بالکل خارج ہو چکی ہے۔ وہ بات ہے ”نہی عن المنکر“ یعنی بدی سے روکنا — یہ نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ بس بجلانی کی تلقین سے کام چل جائے گا۔ صرف نیکی کا حفظ کہنے سے بات

بن جائے گی۔ حالانکہ میں قرآن مجید کے کم از کم نو ایسے مقامات کا حوالہ دے سکتا ہوں جہاں
 گاڑی کے دو پہیوں کی طرح یہ دونوں اصطلاحات بالکل ساتھ ساتھ اور جڑے کی شکل میں
 آتی ہیں مثلاً: وَأَمْرٌ بِالْعُرْوَةِ وَانْهَ عَنِ النَّشْوَرِ یعنی سبکی کا لہم دو اوبدی سے دو کو۔
 (نعمان: ۱۷) بدی سے روکنا کتنا اہم ہے اس کو دو حدیثوں سے سمجھیے۔ میں وقت کی کمی کے
 باعث صرف مختصر تشریح پر اکتفا کر رہا ہوں گا۔ یہ دونوں مسلم شریف کی روایات ہیں، صحیح
 مسلم کا کتب احادیث میں کیا مقام ہے! اسے بیان کرنے کی میں ضرورت محسوس نہیں کرتا مجھے
 یقین ہے کہ تمام ذی شعور مسلمان صحیح مسلم کے مقام و مرتبہ سے بخوبی واقف ہوں گے۔
 پہلی حدیث کے راوی ہیں حضرت ابوسعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور مجھے توقع ہے کہ یہ حدیث
 آپ میں سے اکثر نے سنی ہوگی۔ لہذا اس کا تو صرف متن کے ساتھ ترجمہ کر دوں گا لیکن دوسری
 حدیث اس قدر زیادہ عام نہیں ہے۔ حالانکہ اس کے راوی ہیں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور
 فقہ حنفی دراصل فقہ عبداللہ بن مسعودؓ ہی ہے اس لیے کہ امام ابوحنیفہؒ دو واسطوں سے حضرت عبداللہ
 ابن مسعودؓ کے شاگرد ہیں۔ لہذا درحقیقت انہی کی فقہی آراء میں کہ جنہوں نے فقہ حنفی کی شکل اختیار کی۔
 پہلی حدیث کے راوی ہیں حضرت ابوسعید الخدریؓ۔ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا: "مَنْ رَأَى مِنْكَوْ مَنْكَوْا فَلَیْغِیْہِ بَیْدٌ"۔ تم میں سے جو کوئی کسی بڑائی
 کو دیکھے اُس پر لازم ہے کہ اسے اپنے ہاتھ سے روکے یعنی طاقت سے بدل ڈالے۔ "وَلَنْ لَّوْ
 یَسْتَطِیعَ فِیلسَافَہُ"۔ لیکن اگر وہ اس کی استطاعت نہ رکھتا ہو (اُس کے پاس قوت طاقت
 نہ ہو تو اسے زبان سے روکے، اس کی مذمت کرے، اس پر تنقید کرے گویا زبان سے اُسے
 بدلنے کی کوشش کرے۔ "وَلَنْ لَّوْ یَسْتَطِیعَ فَبِقَلْبِہُ"۔ اور اگر اس کی استطاعت
 بھی نہ رکھتا ہو یعنی زبانوں پر بھی قدغنیں لگا دی گئی ہوں، زبانوں پر بھی پہرے ہوں تو فبقلبہ
 "پھر اپنے دل سے" یعنی کم سے کم دل میں ایک گھٹن تو محسوس کرے قلب میں ایک کرب،
 صدمہ اور رنج کی کیفیت تو ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آخری کیفیت کے بارے میں فرمایا:
 "وَذَٰلَکَ اَضْعَفُ الْاِیْمَانِ" یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے۔

اب میں آپ سے اس حدیث پر غور کرنے کی درخواست کرتا ہوں۔ دیکھیے! اس میں

پہلی اہم بات تو یہ ہے کہ اس میں 'امور بالمعروف' کا ذکر موجود ہی نہیں ہے۔ سارا زور 'نہی عن المنکر' پر ہے۔ ایک اسلامی نظام حکومت کا فرض ہے کہ قوت و طاقت کے ساتھ منکرات کو روک دے لیکن اگر اسلامی نظام حکومت قائم نہیں ہے اور منکرات کو فروغ ہو رہا ہے تو بندہ مومن پر واجب ہے کہ وہ ٹوکنے کی چوٹ حق کی بات کہے، منکرات کے خلاف تنقید کرے، زبان و قلم سے ان منکرات کو بدلنے کی سعی کرے لیکن ایک شخص کمزور ہے، وہ سمجھتا ہے کہ اگر میں نے منکرات کے خلاف آواز اٹھائی، زبان کھولی تو اذل تو معاشرہ ہی میرا استہزا کرے گا، مذاق اڑے گا پھر ہو سکتا ہے کہ حکومت وقت مجھے اس پر قید کر کے جیل میں ٹھونس دے۔ لہذا وہ زبان سے کچھ کہنے کی ہمت نہیں پاتا لیکن وہ ان منکرات کے خلاف دل میں چین اور گھٹن محسوس کرتا ہے، ان منکرات پر کڑھتا ہے تب بھی حضورؐ کے ارشاد کے بموجب اس کے دل میں این ہے تو سہی لیکن ہے کمزور ترین ایمان۔ 'اضعف'، افعال اضعیف کا صیغہ ہے۔ یعنی ایمان کی کمزوری اپنی آخری حدوں کو چھو رہی ہے۔ چنانچہ اسی مضمون کی دوسری روایت کے آخری جہت میں "وذلك اضعف الایمان" کے بجائے یہ الفاظ آئے ہیں کہ "ولیس ودا ذلک من الایمان حبة خردل" یعنی اگر ان تین حالتوں میں سے کوئی بھی نہیں ہے تو ایسا شخص جان لے کہ اس کے دل میں رافی کے برابر بھی ایمان موجود نہیں ہے۔ البتہ یہ تین کیفیتیں ایسی نہیں ہیں کہ جن کے لیے خارج میں آپ کوئی ضابطہ بنا سکیں بلکہ اس کا سارا معاملہ انسان کے اپنے ایمان و یقین پر ہے۔ اس کے اندر کتنا یقین (CONVICTION) ہے۔ اس کے اندر یقین کے لیے کتنی غیرت و محبت ہے! اس کا دار و مدار اس پر ہے۔ اس لیے کہ کوئی شخص ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ اسے ماں کی گالی دی جائے اور وہ چپ کھڑا رہے۔ اس کا یہ طرز عمل غمازی کرتا ہے کہ نہ صرف یہ کہ اس کے اندر جرأت و ہمت نہیں ہے بلکہ غیرت و محبت کا بھی فقدان ہے۔ لیکن کوئی شخص ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ اسے ماں کی گالی دی جائے تو اگر اس میں ہمت نہیں ہے، مگر غیرت و محبت موجود ہے تو کم از کم یہ لازماً ہو کر رہے گا کہ اس کے جسم کا سارا خون اس کے چہرے پر اچھلتے گا۔ وہ کچھ اور نہیں کر سکے گا تو اپنی جگہ کھڑا ہوا کانپنے لگے گا اور لرزے گا اور دل ہی دل میں انتہائی کرب، صدمہ اور رنج محسوس کرے گا۔ غیرت و محبت کا کم سے کم تقاضا یہ تو ہے

ایک تسلیم کرے گا کہ اس کا چہرہ سرخ ہو جائے، وہ تفرقہ خوار ہے اور دل میں کرب و اضطراب محسوس کرے اور اگر اس میں کوئی دم بھی ہے، طاقت بھی ہے تو وہ اس شخص کو یونہی جانے نہیں دیگا جس نے اسے ال کی گالی دی ہے۔

اس مثال سے آپ اس بات کو سمجھتے کہ جن میں اللہ کے دین کی زیادہ غیرت و محبت ہوگی وہ اپنی کمزوری کے باوجود ڈٹ جائیں گے۔ زیادہ سے زیادہ یہی ہوگا کہ جیلوں میں ٹھونس دیتے جائیں گے یا پھر یہ کہ لاطھیوں اور گولیوں کی بوچھاڑ سہنی پڑے گی۔ یا آخری درجہ میں جان کا نذرانہ دینا پڑے گا۔ اس زندگی کا اس سے بہتر مصروف اور کیا ہو سکتا ہے کہ اسے اللہ کی راہ میں کھپا دیا جائے۔

۱۰ | ۳ | ۹۵

جان دی، دی ہوتی اسی کی معنی! حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا!

حدیث کا آخری ٹکڑا "وَذَلِكَ اَضْعَفُ الْاِيْمَانِ" یہ بتا رہا ہے کہ اصل مطلوب اور غیرت و محبت دینی کا تقاضا یہ ہے کہ بدی کے خلاف طاقت فراہم کی جائے اور اس کا اتصال کیا جائے اب دوسری حدیث کی طرف آئیے۔ یہاں اس بات کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اور زیادہ نکھار کر بیان کیا ہے۔ جیسا کہ میں بتا چکا ہوں کہ اس کے راوی ہیں حضرت عبداللہ بن جودؓ وہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَ اللَّهُ فِي أُمَّةٍ قَبْلِي" یعنی "مجھ سے پہلے اللہ نے جس اُمت میں کسی نبی کو مبعوث فرمایا، اِنَّهٗ كَانَ لَهُ فِي أُمَّتِهِ حَوَارِيُّونَ وَأَصْحَابٌ" تو اس کی اُمت میں اس کے حواری اور اصحاب ہوتے تھے۔ حواری کا لفظ خاص طور پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھیوں کے لیے آتا ہے جیسے: "قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَصْحَابُ اللَّهِ" اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کے لیے صحابہ یا اصحاب کا لفظ آتا ہے۔ حضورؐ نے یہاں "لَوْ اَنَّ الْعَالَمَ كُلَّهٖ حَوَارِيٌّ" اور اصحاب کو جمع کر لیا۔ وہ کیا کرتے تھے؟ "يَأْخُذُونَ بَسْتَمَةٍ وَيَقْتَدُونَ بِأَمْرِهِ" وہ اپنے نبی کی سنت کو مضبوطی سے تھامے رکھتے تھے اور نبی علیہ السلام کا جو بھی حکم ہوتا تھا اس کی پیروی کرتے تھے۔ "ثُمَّ انْهَارَتْ خَلْفَ مَنْ بَعْدَ مَنْ خَلْفَ" پھر ان کے بعد ان کے ایسے جانشین آتے تھے جو اُلات

اور ناخلف ہوتے تھے۔“ گویا ایک یا تین نسل تک تو معاملہ بڑی حد تک ٹھیک ٹھاک چلتا تھا۔ میں نے ایک دو نسل کیوں کہا! یہ بھی حضورؐ کی ایک حدیث میں آیا ہے۔ ”خیر اُمّتی قرنی ثم الذین یلوّنھم ثم الذین یلوّنھم“ یعنی میری اُمت کا بہترین دور میرا دور ہے پھر ان لوگوں کا جو میرے اصحاب سے ملیں گے پھر ان لوگوں کا جو میرے اصحاب سے ملنے والوں سے ملیں گے۔ ان ادوار کو ہم ”قرون مشہود لہا بالخیر“ کہتے ہیں گویا حضورؐ اور صحابہ کرامؓ کا زمانہ بہترین ہے پھر دوسرے نمبر پر تابعین کا زمانہ ہے اور اس کے بعد درجہ بہ درجہ تابعین کے عہد کا! — اب پھر حدیث زیر بحث کی طرف رجوع کیجئے، فرمایا: ”ثم انھا تخلف من بعدھم خلوف“ ایک ایک لفظ پر غور کیجئے — حضورؐ نے فرمایا ”ان کے بعد ان کے ایسے جانشین آجاتے تھے جو ناخلف اور نالائق ہوتے تھے“ ”یقولون مالا یفعلون“ وہ کہتے تھے جو کچھ کرتے نہیں تھے۔ ”ویفعلون مالا یؤمرون“ — اور کرتے وہ کام تھے جن کا انہیں حکم نہیں ہوا تھا۔ یہاں اشارہ بدعات کی طرف ہے گویا دین میں نئی نئی چیزیں ایجاد کر لی گئی ہیں، نئے نئے طریقے اختراع کر لیے گئے ہیں۔ یہ اصول پیش نظر رکھیے کہ جو بدعت بھی آئے گی وہ کسی نہ کسی سنت کو ہٹا کر اس کی جگہ لے گی۔ یہ ممکن ہی نہیں کہ بدعت آئے اور سنت رخصت نہ ہو۔ — ان ناخلف اور نالائق جانشینوں کے متعلق حضورؐ نے بڑا خوبصورت اور جامع پیرایہ بیان اختیار فرمایا۔ ”یقولون مالا یفعلون ویفعلون مالا یؤمرون“ — آگے بڑھنے سے قبل پہلے تو غور کیجئے کہ ہم کس دور میں ہیں! آیا ہم اُس دور میں بس رہے ہیں جس کا ذکر پہلے کیا گیا یا اُس میں جس کا ذکر بعد میں کیا گیا ہے۔ اب تو پندرہویں صدی ہجری شروع ہو چکی ہے۔ جبکہ دور صحابہؓ کے بعد چوتھی ہی نسل سے بالکل ابتدائی درجے میں وہ بات شروع ہو چکی تھی — جس کے متعلق مشہور تبع تابعی، محدث اور اپنے دور کے عالم باعمل اور مجاہد فی سبیل اللہ حضرت عبداللہ بن مبارکؒ نے اپنے اس شعر میں رہنمائی کی ہے:۔

وما اخذ الدین الا الملوك واحبار سوء ورهبانہما

یعنی دین میں جو خرابی بھی آتی ہے وہ تین اطراف سے آتی ہے — بادشاہوں کی طرف سے۔

علمائے سنی یعنی بڑے علماء کی طرف سے اور بڑے صوفیوں کی طرف سے ایک تو علمائے حقانی ہیں جو واقعی اللہ کے دین کو عام کرتے ہیں۔ اس پر خود بھی چلتے ہیں اور لوگوں کو بھی چلاتے ہیں۔ ایک وہ اللہ والے صوفیاء ہیں جو اللہ ہی کے راستے پر چلتے اور چلانے والے ہیں۔ لیکن اس بازاریں تو ہر طرح کے لوگ موجود ہیں۔ جہاں علمائے حقانی ہیں وہاں علماء سنی بھی ہیں۔ جہاں دین و شریعت پر عامل صوفیاء ہیں وہاں دنیا دار اور ظاہر دار صوفی بھی ہیں۔ حضرت عبداللہ بن مبارکؒ کی تشخیص کے مطابق دین میں خرابی ان تین اطراف سے آتی ہے اور انہوں نے ان خرابیوں کا بنفس نفیس کسی قدر مشاہدہ کیا ہو گا جب ہی تو تشخیص کی تھی۔ تو اندازہ کیجئے کہ ہم تو پندرہویں صدی میں بیٹھے ہیں تو خرابیوں کے اعتبار سے ہم کس مقام پر ہیں! — آگے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں ”فسن جاہد ہم بیدہ فهو مؤمن“ جو کوئی ایسے ناعلف لوگوں سے جہاد کرے گا اپنے ہاتھ سے پس وہ مؤمن ہے۔ ”ومن جاہد ہم بلسانہ فهو مؤمن“ اور جو ایسے لوگوں سے جہاد کرے گا اپنی زبان سے پس وہ مؤمن ہے۔ ”ومن جاہد ہم بقلبہ فهو مؤمن“ اور جو ایسے نالائقوں کے خلاف اپنے دل سے جہاد کرے گا یعنی ان کے افعال پر اپنے دل میں کرب اور صدمہ محسوس کرے گا اور مضطرب اور بے چین رہے گا پس وہ (بھی) مؤمن ہے۔ — اور آخر میں حضورؐ نے فرمایا: ”ولیس وراء ذلك من الايمان حبة خرد ل“ اور اس کے بعد تو ایمان رانی کے دانے کے برابر بھی نہیں ہے حضورؐ کے اس ارشاد کے آخری حصے پر غور کیجئے! یہ لرزہ طاری کر دینے والی وعید ہے۔ اگر ان تین حالتوں میں سے کوئی بھی موجود نہیں ہے تو الصادق والمصدق، شافع محشر صلی اللہ علیہ وسلم ایسے شخص کے ایمان کی نفی فرما رہے ہیں۔ یہ واضح رہے کہ یہاں حقیقی ایمان کی نفی مراد ہے قانونی طور پر نفی نہیں ہے اور یہ دل کا معاملہ ہے۔ ظاہر بات ہے کہ دل اور نیت کے معاملات کے متعلق اس دنیا میں کوئی حکم نہیں لگایا جاسکتا۔ یہ فیصلہ تو آخری عدالت میں ہو گا، جس کے متعلق سورۃ التغابن میں فرمایا: ”ذلك يوم التغابن“ یعنی ”آخرت کا دن ہے اصل ہر جیت کے فیصلے کا دن“ — اس حدیث شریف کے ایک اہم نکتہ کی جانب توجہ کیجئے! — اس حدیث میں ”ہم“ کی ضمیر معمولی انتہائی قابل غور ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان ناعلف جانشینوں کے خلاف

جہاد کی تاکید فرما رہے ہیں جو مسند اقتدار پر بیٹھ کر منکرات کو فروغ دے رہے ہوں، جن کے طور طریقے منکرات پر مشتمل ہوں، جو ذرائع ابلاغ کو منکرات کی تشہیر و اشاعت کے لیے استعمال کر رہے ہوں، جو ملک بھر میں ایسے تمام اداروں کی داسے، درے، سنے سر پرستی کر رہے ہوں، جو منکرات کے فروغ میں دن رات مصروف ہوں۔ جن کی مساعی کی بدولت معروفات معاشرہ میں سک رہی ہوں اور وہ شذاس بن گیا ہو۔۔۔۔۔ ساتھ ہی ان علماء سوء کے اور ان نام نہاد صوفیاء کے خلاف بھی جہاد کی تاکید اس حدیث میں تبعاً موجود ہے جو مسند افتاء و ارشاد پر میٹھے ان منکرات کو دیکھ رہے ہوں اور نہ صرف مہربلب بلکہ اقتدار و وقت کے اعوان و انصار بنے ہوئے ہوں۔

اُمت کی وحدت اور نصب العین

سورۃ آل عمران کی آیت نمبر ۱۱۱ میں اُمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ سند عطا فرمائی گئی ہے کہ ”تم وہ بہترین اُمت ہو جسے نوع انسانی کے لیے برپا کیا گیا ہے، تم نیکی کا حکم دیتے ہو، بدی سے روکتے ہو اور اللہ پر پختہ ایمان رکھتے ہو!۔۔۔۔۔ گویا پوری اُمت مسلمہ کا مقصد وجود ہی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے، اور اصلاً مطلوب یہ ہے کہ پوری اُمت ایک جسد واحد کے مانند ہو اور اس کا اجتماعی نصب العین ہی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر بن جاتے، پھر بھی جانی پہچانی حقیقت ہے کہ جہاں اجتماعیت میں زیادہ سے زیادہ اتحاد و یکجا نگت سے نصب العین کی جانب پیش قدمی میں مزید شدت و قوت پیدا ہوتی ہے، وہاں نصب العین کے ساتھ زیادہ سے زیادہ قلبی و جذباتی وابستگی بچانے خود اجتماعیت کو مزید تقویت و استحکام بخشنے کا ذریعہ بن جاتی ہے۔ اور اس طرح قدم آگے سے آگے بڑھتے چلے جاتے ہیں۔

لیکن ظاہر ہے کہ مطلوبہ اور مثالی و معیاری کیفیت ہمیشہ برقرار نہیں رہتی۔ جیسا کہ خود اُمت مسلمہ کی تاریخ سے معلوم ہوتا ہے کہ تین یا چار نسلوں تک تو یہ کیفیت برقرار رہی لیکن اس کے بعد نصب العین سے وابستگی میں ضعف پیدا ہونا شروع ہو گیا اور اس کے نتیجے میں اُمت کی وحدت اور یکجا نگت میں بھی دراڑیں پیدا ہونی شروع ہو گئیں۔ تا آنکہ آج ہم دیکھ رہے ہیں کہ اُمت واحدہ

کا تصور تو صرف ذہنوں میں باقی رہ گیا ہے۔ بالفعل اس وقت دنیا میں ایک امتِ مسلمہ کی بجائے بے شمار مسلمان اقوام اور قومیں موجود ہیں۔

قرآن حکیم چونکہ ایک ابدی ہدایت نامہ ہے، لہذا اس نے ایسی صورت حال کے لیے بھی پیشگی ہدایت عطا فرمادی تھی جو اسی سورۃ مبارکہ کی آیت نمبر ۱۰۱ میں وارد ہوتی ہے، جس پر تفصیلی گفتگو صفحات گزشتہ میں ہو چکی ہے اور جس کا خلاصہ اور لپٹ لباب یہ ہے کہ اس منشر اور خواہیدہ امت میں سے جو لوگ جاگ جائیں اور انہیں اپنے اجتماعی فرائض کا شعور و ادراک حاصل ہو جائے وہ باہم جمع ہوں اور مل جل کر اس خیالی و تصوراتی اور خوابیدہ و معطل امت کے دائرے کے اندر اندر ایک چھوٹی مگر فعال اور منظم امت وجود میں لائیں جو اس اجتماعی نصب العین کی جانب پیش قدمی شروع کر دے۔ پھر جیسے جیسے نشانِ منزل نمایاں ہوتا جائے گا زیادہ سے زیادہ لوگ اس قافلہ میں شامل ہوتے چلے جائیں گے اور وہ صورتِ عمل پیدا ہو جائے گی کہ

میں اکیلا ہی چلا تھا جانبِ منزل مگر
راہرو ملتے گئے اور قافلہ بنا گیا!

تا آنکہ ٹوہری امتِ مسلمہ کو اپنا بھولا ہوا سبق یاد آجائے گا اور وہ نقشہ بالفعل نگاہوں کے سامنے آجائے گا جس کا خواب نصف صدی پیشتر حکیم الامت علامہ اقبال مرحوم و مغفود نے دیکھا تھا یعنی:

آساں ہو گا سحر کے نور سے آئینہ پوش اور ظلمتِ رات کی سیاب پا ہو جائے گی
آلیں گے سینہ چاکاںِ چمن سے سینہ چاک بزمِ گل کی ہم نفس با و صبا ہو جائے گی
پھر دلوں کو یاد آجائے گا پیغامِ محمود پھر جس خاکِ حرم سے آشنا ہو جائے گی

شبِ گریزاں ہو گی آخر جلوة خورشید سے

یہ چمن معور ہو گا نغمہ توحید سے

اب اصلاً تو ہمیں آگے بڑھ کر اس امر پر غور کرنا ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا نبوی طریق کار کیا ہے، اور اس کے لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا حکمتِ عملی اختیار فرمائی تھی۔ اس لیے کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے ایک حکیمانہ قول کے مطابق جسے امام مالکؒ نے زندہ جاوید

بنادیا اس اُمت کے آخری حصے کی اصلاح اور تعمیر نو صرف اسی طریق پر ممکن ہے جس پر اس کے پہلے حصے کی اصلاح ہوئی تھی۔ لیکن اس سے قبل ————— اُمتِ مسلمہ کے اتحاد کی اہمیت اور اس کے اجتماعی نصب العین کی وضاحت کے ضمن میں امیر تبلیغ مولانا محمد یوسفؒ کی زندگی کی آخری تقریر سے نہایت اہم اور ایمان افروز اقتباس پیش کیا جاتا ہے تاکہ موضوع کی اہمیت مزید بکھر کر سامنے آجائے اور خاص طور پر یہ امر لوہری طرح مبرہن ہو جائے کہ مسلمانوں کے اُمت ہونے کی اہمیت کیا ہے جس کے لیے مولانا موصوفؒ نے دہلی اور اس کے گرد و نواح کے محاورے کے مطابق 'اُمت پنا' کی اصطلاح استعمال کی ہے۔

واضح رہے کہ مولانا محمد یوسفؒ سلسلہ تبلیغ کے بانی اور مؤسس مولانا محمد الیاسؒ کے فرزند ارجمند اور ہر اعتبار سے خلف الرشید تھے اور انہوں نے اپنے والد بزرگوارؒ کے انتقال کے بعد جس طرح ان کے جاری کردہ مشن ہی کے لیے اپنی زندگی کا ایک ایک لمحہ اور اپنی قوت اور توانائیوں کی آخری ریق تک وقف کر دی تھی، وہ بہت سے دین کے خادموں اور اُن کا اولاد کے لیے قابلِ رشک بھی ہے اور قابلِ تقلید بھی۔ انہوں نے اپنے انتقال سے صرف تیرہ دن قبل یعنی ۳۰ مارچ ۱۹۶۵ء کو بعد نماز فجر رائے وڈ کے مرکز تبلیغ میں تقریر کرتے ہوئے لاشافرا

فرمواشیخ طریقت حضرت مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ

”دیکھو میری طبیعت ٹھیک نہیں ہے۔ ساری رات مجھے نیند نہیں آئی اس کے باوجود ضروری سجدہ کے بول رہا ہوں، جو سجدہ کے عمل کرے گا اللہ تعالیٰ اُسے چمکائے گا، ورنہ اپنے پاؤں پر کھٹاڑی مارے گا۔“

یہ اُمت بڑی مشقت سے بنی ہے۔ اس کو اُمت بنانے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ نے بڑی مشقتیں اٹھائی ہیں اور اُن کے دشمن یہود و نصاریٰ نے ہمیشہ اس کی کوششیں کی ہیں کہ مسلمان ایک اُمت نہ رہیں بلکہ ٹکڑے ٹکڑے ہوں، اب مسلمان اپنا اُمت پنا (یعنی اُمت ہونے کی صفت) کھو چکے ہیں۔ جب تک یہ اُمت بنے ہوئے تھے، چند لکھ ساری دنیا پر بھاری تھے۔ ایک پکا مکان نہیں تھا، مسجد تک پہنچی نہیں تھی مسجد میں چراغ

تک نہیں جلتا تھا، مسجد نبوی میں ہجرت کے نویں سال چراغ جلائے۔ سب سے پہلا چراغ جلانے والے تیم داری ہیں، وہ ۹۷ھ میں اسلام لائے ہیں اور ۹۸ھ تک قریب قریب سارا عرب اسلام میں داخل ہو چکا تھا۔ مختلف قومیں، مختلف زبانیں، مختلف قبیلے ایک امت بن چکے تھے۔ تو جب یہ سب کچھ ہو گیا اس وقت مسجد نبوی میں چراغ جلا، لیکن حضور جو نور ہدایت لے کر تشریف لائے تھے وہ پورے عرب میں بلکہ اس کے باہر بھی پھیل چکا تھا اور امت بن چکی تھی۔ پھر امت دنیا میں آئی۔ جدھر کو نکلی ملک کے ملک پیروں میں گئے۔ یہ امت اس طرح بنی تھی کہ ان کا کوئی آدمی اپنے خاندان، اپنی برادری، اپنی پارٹی، اپنی قوم، اپنے وطن، اپنی زبان کا حامی نہ تھا۔ مال و جائیداد اور بیوی بچوں کی طرف دیکھنے والا بھی نہ تھا۔ بلکہ ہر آدمی صرف یہ دیکھتا تھا کہ اللہ اور رسول کیا فرماتے ہیں۔ امت جب ہی بنتی ہے جب اللہ اور رسول کے حکم کے مقابلے میں سارے رشتے اور تعلقات کٹ جائیں۔ جب مسلمان ایک امت تھے تو ایک مسلمان کے کہیں قتل ہو جانے سے ساری امت ہل جاتی تھی۔ اب ہزاروں لاکھوں گئے کھتے ہیں اور کانٹوں پر چوں تک نہیں رہی گئی۔

امت کسی ایک قوم اور ایک علاقے کے رہنے والوں کا نام نہیں ہے بلکہ سیکڑوں ہزاروں قوموں اور علاقوں سے جوڑ کر امت بنتی ہے۔ جو کسی ایک قوم اور ایک علاقے کو اپنا سمجھتا ہے اور دوسروں کو غیر سمجھتا ہے وہ امت کو ذبح کرتا ہے۔ اور اُس کے ٹکڑے کر دیتا ہے اور حضور اور صحابہؓ کی محنتوں پر پانی پھیلتا ہے۔ امت کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے پھینک دیتا ہے۔ ہم نے ذبح کیا ہے۔ یہود و نصاریٰ نے تو اس کے بعد کئی کئی امت کو کاٹا ہے۔ اگر مسلمان اب پھر امت بن جائیں تو دنیا کی ساری طاقتیں بھی مل کر ان کا بال بیکا نہیں کر سکیں گی۔ اٹیم جم اور آرگٹ ان کو ختم نہیں کر سکیں گے، لیکن اگر وہ قومی اور علاقائی تھیں تو ان کی وجہ سے باہم امت کے ٹکڑے کرتے رہے تو خدا کی قسم تمہارے مستقبل اور تمہاری فوجیں تم کو نہیں بچا سکیں گی۔

مسلمان ساری دنیا میں اس لیے پھرتا رہا اور مرا ہے کہ اُس نے امت اپنے کو ختم کر کے حضورؐ کی قربانی پر پانی پھیر دیا ہے۔ میں یہ دل کے غم کی باتیں کہہ رہا ہوں ساری اہلی

اس وجہ سے ہے کہ اُمت اُمت نہ رہی بلکہ یہ بھی معمول گئے کہ اُمت کیا ہے اور حضورؐ نے کس طرح اُمت بنائی تھی؟

اُمت ہونے کے لیے اور مسلمانوں کے ساتھ خدائی مدد ہونے کے لیے صرف یہ کافی نہیں ہے کہ مسلمانوں میں نماز ہو، ذکر ہو، مدرسہ ہو، مدرسہ کی تعلیم ہو۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قاتل ابن ملجم ایسا نمازی اور ذاکر تھا کہ جب اس کو قتل کرتے وقت غصہ میں بھرے لوگوں نے اس کی زبان کاٹنی چاہی تو اُس نے کہا سب کچھ کرو، لیکن میری زبان مت کاٹو تاکہ زندگی کے آخری سانس تک میں اس سے اللہ کا ذکر کرتا رہوں۔ اس کے باوجود حضورؐ نے فرمایا کہ علیؑ کا قاتل میری اُمت کا سب سے زیادہ شقی اور بدبخت ترین آدمی ہوگا۔ اہل مدرسہ کی تعلیم تو ابوالفضل اور فیضی نے بھی حاصل کی تھی اور ایسی حاصل کی تھی کہ قرآن پاک کی تفسیر بے نقط لکھ دی۔ حالانکہ انہوں نے ہی اکبر کو گمراہ کر کے دین کو برباد کیا تھا۔ تو جو باتیں ابن ملجم اور ابوالفضل اور فیضی میں تھیں وہ اُمت بننے کے لیے اور خدا کی غیبی نصرت کے لیے کیسے کافی ہو سکتی ہیں؟

حضرت شاہ اسماعیل شہیدؒ اور حضرت سید احمد شہیدؒ اور اُن کے ساتھی دینداری کے لحاظ سے بہترین مجرم تھے۔ وہ جب سرحدی علاقے میں پہنچے اور وہاں کے لوگوں نے ان کو اپنا بڑا بنالیا تو وہاں کے کچھ مسلمانوں کے دلوں میں یہ بات اُگنی کہ یہ دوسرے علاقے کے لوگ، ان کی بات یہاں کیوں چلے۔ انہوں نے ان کے خلاف بغاوت کرائی۔ ان کے کہنے ہی ساتھی شہید کر دیئے گئے۔ اور اس طرح خود مسلمانوں نے، علاقائی بنیاد پر اُمت پھٹنے کو توڑ دیا۔ اللہ نے اس کی سزا میں انگریزوں کو مسلط کیا۔ یہ خدا کا عذاب تھا۔

یاد رکھو، میری قوم اور میرا علاقہ اور میری برادری یہ سب اُمت کو توڑنے والی باتیں ہیں اور اللہ تعالیٰ کو یہ باتیں اتنی ناپسند ہیں کہ حضرت سعد بن عبادہ جیسے بڑے صحابی سے اس بارے میں جو غلطی ہوئی (جو اگر وہ نہ گئی ہوتی تو اس کے نتیجے میں انصار اور مہاجرین میں تفریق ہو جاتی) اس کا نتیجہ حضرت سعدؓ کو دنیا ہی میں جھگڑنا پڑا۔ روایات میں یہ ہے کہ ان کو جنت نبیؐ نے قتل کر دیا اور مدینہ میں یہ آواز سنائی دی اور بولنے والا کوئی نظر نہ آیا۔

قتلنا سید الخنزرج سعد بن عبادہ

رمیناہ بسہم فلم یخط فوادہ

دہم نے قبیلہ خنزرج کے سردار سعد بن عبادہ کو ہلاک کر دیا۔ ہم نے اس کو تیرکانشا دنیا یا جو ٹھیک اس کے دل پر لگا، اس واقعہ نے ثابت کر دیا اور بت دیا کہ اچھے سے اچھا آدمی بھی اگر قومیت یا علاقے کی بنیاد پر امت پنے کو توڑے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو توڑ کر رکھ دیگا۔

امت جب بنے گی جب امت کے سب طبقے بلا تفریق اس کام میں لگ جائیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم دے کے گئے ہیں اور یا دیکھو امت پنے کو توڑنے والی چیزیں معاشرت اور معاملات کی غریبیاں ہیں۔ ایک فرد یا طبقہ جب دوسرے کے ساتھ نا انصافی اور ظلم کرتا ہے اور اس کا پورا حق اس کو نہیں دیتا یا اس کو تکلیف دیتا ہے یا اس کی تحقیر اور بے عزتی کرتا ہے تو تفریق پیدا ہوتی ہے اور امت پنا ٹوٹتا ہے، اس لیے میں کہتا ہوں کہ صرف کلمہ اور تسبیح سے امت نہیں بنے گی بلکہ جب بنے گی جب دوسروں کے لیے اپنا حق اور اپنا مفاد قربان کیا جائے گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ نے اپنا سب کچھ قربان کر کے اور اپنے پر تکلیفیں جھیل کے اس امت کو امت بنایا تھا۔

حضرت عمرؓ کے زمانے میں ایک دن لاکھوں کروڑوں روپے آئے۔ ان کی تقسیم کا مشورہ ہوا۔ اس وقت امت بنی ہوئی تھی۔ یہ مشورہ کہنے والے کسی ایک ہی قبیلے یا ایک ہی طبقے کے نہ تھے بلکہ مختلف طبقوں اور قبیلوں کے وہ لوگ تھے، جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کے اعتبار سے بڑے اور خواص سمجھے جاتے تھے۔ انہوں نے مشورے سے باہم ملے کیا کہ تقسیم اس طرح پر ہو کہ سب سے زیادہ حضورؐ کے قبیلے والوں کو دیا جائے۔ اس کے بعد حضرت ابو بکرؓ کے قبیلے والوں کو، پھر حضرت عمرؓ کے قبیلے والوں کو۔ اس طرح حضرت عمرؓ کے اقارب تیسرے نمبر پر آئے۔ جب یہ بات حضرت عمرؓ کے سامنے رکھی گئی تو آپؓ نے اس مشورے کو قبول نہیں کیا اور فرمایا کہ اس امت کو جو کچھ ملا ہے اور مل رہا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے اور آپؓ کے صدقہ میں مل رہا ہے، اس لیے بس حضورؐ کے تعلق کو ہی معیار بنایا جائے۔ جو نسب میں آپؓ کے زیادہ قریب ہیں ان کو زیادہ دیا جائے۔

جو دوم، سوم، چہارم نمبر ہوں ان کو اسی نمبر پر رکھا جائے۔ اس طرح سب سے زیادہ بنی ہاشم کو دیا جائے، اس کے بعد بنی عبد مناف کو، پھر قشتی کی اولاد کو، پھر کلاب کو، پھر کعب کو، پھر مزی کی اولاد کو۔ اس حساب سے حضرت عمرؓ کا قبیلہ بیت پیچھے پڑ جاتا تھا اور اس کا حصہ بہت کم ہو جاتا تھا، مگر حضرت عمرؓ نے یہی فیصلہ کیا اور مال کی تقسیم میں اپنے قبیلے کو اتنے پیچھے ڈال دیا۔ اس طرح بنی مہدی یہ اُمت۔

اُمت بننے کے لیے یہ ضروری ہے کہ سب کی یہ کوشش ہو کہ آپس میں جوڑ ہو، پھوٹ نہ پڑے۔ حضورؐ کی ایک حدیث کا مضمون ہے کہ قیامت میں ایک آدمی لایا جائے گا جس نے دنیا میں نماز، روزہ، حج، تبلیغ، سب کچھ کیا ہوگا، مگر وہ عذاب میں ڈالا جائے گا، کیونکہ اس کی کسی بات نے اُمت میں تفریق ڈالی ہوگی۔ اُس سے کہا جائے گا کہ پہلے اپنے اس ایک لفظ کی سزا اُجگت لے، جس کی وجہ سے اُمت کو نقصان پہنچا۔ اور ایک دوسرا آدمی ہوگا جس کے پاس نماز، روزہ، حج وغیرہ کی بہت کمی ہوگی اور وہ خدا کے عذاب سے بہت ڈرتا ہوگا۔ مگر اس کو بہت ثواب سے نوازا جائے گا۔ وہ خود پوچھے گا کہ یہ کرم میرے کس عمل کی وجہ سے ہے۔ اس کو بتایا جائے گا کہ تو نے ظلم و ستم پر ایک بات کہی تھی جس سے اُمت میں پیدا ہونے والا ایک فساد ٹوٹ گیا اور بجائے توڑ کے جوڑ پیدا ہو گیا۔ یہ سب تیرے اُسی لفظ کا جملہ اور ثواب ہے۔

اُمت کے بنانے اور بگاڑنے، توڑنے اور جوڑنے میں سب سے زیادہ ذل زبان کا ہوتا ہے۔ یہ زبان دلوں کو جوڑتی بھی ہے اور بچاڑتی بھی ہے۔ زبان سے ایک بات غلط اور فساد کی نکل جاتی ہے اور اس پر لاشعری چل جاتی ہے اور پورا فساد کھڑا ہو جاتا ہے اور ایک ہی بات جوڑ پیدا کر دیتی ہے اور چھٹے ہونے دلوں کو ملا دیتی ہے۔ اس لیے سب سے زیادہ ضرورت اس کی ہے کہ زبان پر قابو ہو اور یہ جب ہو سکتا ہے کہ بندہ ہر وقت اس کا خیال رکھے کہ خدا ہر وقت اور ہر جگہ اس کے ساتھ ہے۔ اہ اس کی ہر بات کو سن رہا ہے۔

مدینہ میں انصار کے دو قبیلے تھے اوس اور خزرج۔ ان میں پشتوں سے صداقت اور لڑائی چلی آرہی تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب ہجرت فرما کر مدینہ پہنچے اور انصار کو اسلام کی

توفیق ملی تو حضورؐ کی، اسلام کی برکت سے ان کی پشتوں کی لڑائیاں ختم ہو گئیں اور اوس
خزرج بشیر و شکر ہو گئے۔ یہ دیکھ کر یہودیوں نے ایک مبنائی کہ کس طرح ان کو پھر سے لڑایا
جائے۔ ایک مجلس میں جس میں قبیلوں کے آدمی موجود تھے، ایک سازشی آدمی نے اُن
کی پُرانی لڑائیوں سے متعلق کچھ شعر پڑھ کے اشتعال پیدا کر دیا۔ پہلے تو زبانیں ایک دوسرے
کے خلاف چلیں، پھر دونوں طرف سے ہتھیار نکل آئے۔ حضورؐ کے کسی نے جا کر کہا: اہپ
فوراً تشریف لائے اور فرمایا کہ میرے ہوتے ہوئے تم آپس میں خون خرابہ کرو گے۔
آپؐ نے بہت مختصر مگر درد سے بھرا ہوا خطبہ دیا۔ دونوں فریقوں نے محسوس کر لیا کہ
ہمیں شیطان نے دوغلا یا، دونوں روئے اور گلے آتیں نازل ہوئیں:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا
وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ اے مسلمانو! خدا سے ڈرو جیسا اُس سے ڈرنا چاہیے اور تم نے
دم تک پورے پورے مسلم اور خدا کے فرماں بڑا بندے بنے رہو جب آدمی ہر وقت
خدا کا خیال رکھے گا، اُس کے قبر و عذاب سے ڈرتا رہے گا اور ہر دم اُس کی تابعداری
کرے گا تو شیطان بھی اُسے نہیں بہکا سکے گا اور اُمت چھوٹ سے اور ساری خرابیوں
سے محفوظ رہے گی۔ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا
وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ
بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ
عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا —

اور اللہ کی رسی کو یعنی اس کی کتاب پاک اور اس کے دین کو سب مل کر مضبوطی کے ساتھ
تھامے رہو یعنی پوری اجتماعیت کے ساتھ اور اُمت چنے کی صفت کے ساتھ سب
بل تھل کر دین کی رسی کو تھامے رہو اور اُس میں لگے ہو اور قوم کی بنیاد پر یا علاقے کی بنیاد
پر یا کسی اور بنیاد پر ٹکڑے ٹکڑے نہ ہو۔ اور اللہ کے اُس احسان کو نہ بھولو کہ اُس نے
قہارے دلوں کی وہ عداوت اور دشمنی ختم کر کے جو پشتوں سے تم میں چلی آ رہی تھی تمہارے
دلوں میں الفت پیدا کر دی اور تمہیں باہم بھائی بھائی بنوایا۔ تمہیں میں ملنے لگے۔

گندے پر کھڑے تھے، پس گرنے ہی والے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو مقام لیا اور درجہ سے بچا لیا۔

شیطان تمہارے ساتھ ہے۔ اس کا علاج یہ ہے کہ تم میں ایک گروہ ایسا ہو جس کا موضوع ہی بطلانی اور نیکی کی طرف بلانا اور ہر برائی اور ہر فساد سے روکنا ہو۔
وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ
امت میں ایک گروہ ہو، جس کا کام اور موضوع ہی یہ ہو کہ وہ دین کی طرف اور قسم کے غیر کی طرف بلاتے۔ ایمان کے لیے اور خیر اور نیکی کے راستے پر چلنے کے لیے محنت کرتا رہے۔ غمازوں پر محنت کرے، ذکر پر محنت کرے۔ برائیوں اور مصیبتوں سے بچانے کے لیے محنت کرے اور ان نعمتوں کی وجہ سے امت ایک امت بنی رہے۔

(ماخوذ از ”دو خطرہ کا علاج“ فرمودہ شیخ ابوبلیغ حضرت مولانا محمد یوسفؒ، شائع کردہ: انجمن احمد

فریدی، سنبل گیٹ، مراد آباد۔ انڈیا)

ہر شخص محسوس کر سکتا ہے کہ اس تقریر کا ایک ایک لفظ دل سے نکلا ہے اور اس میں کسی تکلف اور تصنع یا آورد و کا کوئی شائبہ موجود نہیں ہے اور کون کہہ سکتا ہے کہ آج ملت اسلامیہ پاکستان کو سب سے زیادہ ضرورت اسی سبق کی نہیں ہے جو ان فرمودات میں سامنے آتا ہے! دکاش کہ ملت کے دردمند اصحاب ثروت اس تقریر کو نہ صرف اردو بلکہ پاکستان کی جملہ علاقائی زبانوں میں لاکھوں کی تعداد میں طبع کر کے تقسیم کرائیں۔

۹/3/۶۰

نبی عنہم کے نبوی طریق کار

اب ذرا اپنی توجہ کو دوبارہ مرکوز فرمایا لیجئے صحیح مسلمؒ کی ان دو روایات کی جانب جن میں نبی عنہم کی منکرات اور سنیات کے سبب باب کا تاکید می حکم بھی وارد ہوا ہے اور اس کے تین مراتب و مدارج کا بھی ذکر ہے۔ ان دونوں حدیثوں کا ترجمہ حسب ذیل ہے:

(۱) ”حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے جو کوئی کسی برائی کو دیکھے اُس کا فرض ہے کہ اسے ہاتھ سے (یعنی طاقت سے) روک دے، اور اگر اس کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو زبان سے (منع کرے) اور اگر اس کی بھی استطاعت نہ پاتا ہو تو (کم از کم) دل سے (نہرت کرے) اور یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے!“

(۲) ”حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ سے پہلے کوئی ایسا نبی نہیں گزرا جسے اللہ نے کسی اُمت میں مبعوث فرمایا جو اس میں اس کے صحابی اور حواری پیدا نہ فرماتے ہوں جو اس کی سنت کو مضبوطی سے تھامتے تھے اور اس کے حکم کی پیروی کرتے تھے۔ پھر (ہمیشہ ایسا ہوا کہ) اُن کے بعد ایسے خائف لوگ پیدا ہو جاتے تھے جو کہتے وہ تھے جو کرتے نہ تھے اور کرتے وہ تھے جس کا انہیں حکم نہیں ہوتا تھا۔ تو جس کسی نے ایسے لوگوں کے ساتھ ہاتھ سے جہاد کیا وہ مؤمن ہے، اور جس نے زبان سے جہاد کیا وہ مؤمن ہے اور جس نے دل سے جہاد کیا وہ مؤمن ہے اور اس کے بعد تو ایمان ایک راتی کے دانے کے برابر بھی موجود نہیں ہے!“

اب یہ امر تو ایسا ظاہر و باہر ہے کہ جس کے بارے میں کسی صاحبِ ایمان کو ذرہ برابر شک شبہ نہیں ہو سکتا کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ان تینوں درجوں میں سے بلند ترین ہی کو اختیار فرمایا اور طاقت ہی کے ذریعے منکرات اور سینئات کا فوری استیصال بھی کیا اور آئندہ کے لیے سدِ باب بھی فرمایا لیکن سوال یہ ہے کہ آنحضورؐ نے طاقت کا یہ استعمال کس طریق پر کیا ہے اس سلسلے میں یہ بات بھی اظہر من الشمس ہے کہ حضورؐ نے طاقت کا استعمال اس طرح نہیں کیا کہ جب آپؐ نے دعوت شروع کی تو بیس پچیس سعید رو میں آپؐ پر ایمان لے آئی تھیں، ان کا ایک چھوٹا سا جعہ بناتے اور انہیں حکم دیتے کہ رات کی تاریکی میں چھپ چھپا کر جاؤ اور کعبہ شریف میں رکھے ہوتے سارے بُت توڑ دو۔ ذرا غور فرمائیے کہ حضورؐ ایسا کر سکتے تھے یا نہیں؟ — یقیناً کر سکتے تھے اور علماً یہ بالکل ممکن تھا اس لیے کہ وہاں کعبہ کی حفاظت کرنے کے لیے کوئی پہرہ نہیں ہوتا تھا۔ ایک مرتبہ جا کر صحابہ کرامؓ تمام بتوں کو توڑ سکتے تھے۔ یہ مگر میں سب سے بڑا مسئلہ

تھا کہ نہیں بلکہ حضورؐ نے اسے برداشت کیا۔ بھول کیا؟ اس لیے کہ صحیح طریقہ کار یہ ہے کہ پہلے ایک معتد بہ افراد کی ایک جمعیت فراہم کی جائے۔ فدائین اور تربیت یافتہ جاں نثاروں کی ایک جماعت تشکیل دی جائے۔ گویا ایک طاقت فراہم کی جائے۔ یہاں تربیت سے مراد عسکری تربیت نہ لے لیجئے گا۔ اس سے مراد ہے روحانی و اخلاقی تربیت جس کے لیے ہمارے دین کی اصطلاح ہے زکیہ۔ ایک کام کرنے کے بعد اسے برقرار رکھنا اصل کام ہے۔ ایک مرتبہ کعبہ کے تمام تہوں کو توڑ دینا اصل کام نہیں ہے۔ توڑنے کے بعد توحید کا نظام برقرار رہے اور یہ کام سرانجام دینے والی طاقت قائم رہے۔ جب تک ٹیکل پیدا نہیں ہوگئی جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی اقدام نہیں فرمایا۔ توحید کی بذریعہ قرآن ربانی دعوت و تبلیغ فرمائی۔ جو لوگ ایمان لائے انہیں منظم کیا۔ ان کی تربیت کی، ان کا تزکیہ فرمایا۔ ان میں قربانی اور ایثار کا مادہ پیدا کیا۔ ان میں دین کے لیے تن من لگا دینے کا ایک عزم متعمد پیدا کیا۔ پھر ان کے اندر ایک ڈسپلن پیدا کیا کہ جو حکم دیا جائے مانیں۔ مانچہ قریباً بارہ برس تک مکہ میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم یہ تھا کہ مسلمانو! تمہارے ٹکڑے بھی کڑیے نہیں تب بھی تمہیں ہاتھ اٹھانے کی اجازت نہیں ہے۔ حضرت خباب ابن ارت کو دیکھتے ہوئے کاروں پر لٹایا جا رہا ہے۔ لیکن مسلمانوں کو مدخلت کی اجازت نہیں تھی۔ کیا مسلمان بے غیرت تھے! عاذ اللہ۔ خاص طور پر جب میں یہ سوچتا ہوں تو مجھ پر جھرجھری طاری ہو جاتی ہے کہ حضرت سیدؐ کو جیل نے شہید کیا ہے اور کس طرح شہید کیا ہے! کس قدر کمینگی کے ساتھ انہیں ایذا میں پہنچائی ہیں! سنا کو جوان بیٹے کے سامنے ننگا کیا ہے۔ پھر مزید جو کچھ کیا ہے میرے قلم پر نہیں آسکتا۔ اور بالآخر سنا شہید کیا ہے تو ناک کر ان کی شرمگاہ میں اس طرح برچھا مارا ہے کہ پشت سے آر پار ہو گیا تھا۔ یہ سب کچھ مجمع عام میں ہو رہا ہے اور اس وقت تک کم سے کم میں چالیس مسلمان موجود تھے اور ان میں سے ہر ایک ہزاروں بلکہ لاکھوں کے برابر تھا۔ سوچئے کہ کیا یہ میں چالیس مسلمان معاذ اللہ بے غیرت تھے! ان لوگوں کو نظر نہیں آ رہا تھا کہ ہماری ایک بہن جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کلمہ پڑھنے والی تھی اس کے ساتھ ابو جہل یہ بیجا سلوک کر رہا ہے۔ اگر انہیں اجازت ہوتی تو کیا وہ ابو جہل کی مکاہٹی دیتے بلکہ انہیں اجازت نہیں تھی کبھی سیرت مطہرہ کا مطالعہ کیجئے تو معلوم ہوگا کہ آل یا سر جو تین دہرے لکھ رہے تھے حضرت یاسرؓ ان کی اہلیہ حضرت ثمنیہؓ اور ان کے بیٹے عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہم

ن پر ابھلنے نے جہل تم ڈھا رکھا تھا تو خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کسی سامنے سے گزرتے تھے تو
 خود قہقہہ فرماتے تھے: اَصْبِرُوا يَا آلَ يَاسِرٍ فَإِنَّ مَوْعِدَكُمْ الْجَنَّةَ۔ یعنی ”اے
 یاسر کے گھرانے والو! صبر کرو اس لیے کہ تمہارے وعدے کی جگہ جنت ہے۔“ — حضور
 نے قریباً بارہ برس تک یہ تربیت دی ہے۔ سوچے کہ یہ تربیت کس بات کی تھی۔ اس بات کی کہ ایک
 طرف اپنے موقف پر ڈٹے ہو، قدم پیچھے نہ ہٹے۔ لیکن دوسری طرف تمہارا ہاتھ اٹھے، بلکہ جھیلو اور
 برداشت کرو۔ اگر جان چلی جائے تو فہرہ مطلوب شہید ہو گئے تو فَإِنَّ مَوْعِدَكُمْ الْجَنَّةَ
 اور تمہاری آنکھ بند ہوتی اور جنت میں داخل ہو گیا۔ سورہ یٰسّٰ تُو آپ پڑھتے ہوں گے،
 وہاں نقشہ کھینچا گیا ہے کہ جب رسولوں کی تصدیق کرنے والے شخص نے یہ کہا تھا: اِنِّیْ اٰمَنْتُ
 بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُوْنَ۔ یعنی ”سن لو کہ میں تو ایمان لاتا ہوں اس پر جو تم سب کا رب ہے“ تو
 فوراً انہیں شہید کر دیا گیا۔ قرآن مجید نے اس کا ذکر نہیں کیا، صرف جو نتیجہ نکلا اسے بیان کر دیا:
 ”قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ ۗ قَالَ لَئِيَّتَ قَوْمِي يَعْطُونَ ۙ يَمَسُّ عَفْرَتِيْ رِثٰی وَجَعَلَنِيْ
 مِنَ الْمَكْرُمِيْنَ ۙ“ یعنی جیسے ہی شہید ہوئے جنت میں داخل کا پروانہ مل گیا اور انہوں نے کہا
 کہ کاش میری قوم کو میرے اس اعزاز کا علم ہوتا۔ کاش انہیں معلوم ہوتا کہ میں نے کتنی بڑی کامیابی
 حاصل کی ہے جس کا کوئی تصور بھی نہیں کر سکا کہ مجھے میرے رب نے حساب کتاب کے بغیر
 بخش دیا۔ میرے تمام گناہ معاف کر دیتے اور مجھے اعزاز و اکرام پانے والوں میں شامل فرمایا۔ تو
 جن لوگوں کو بھی شہادت نصیب ہو جائے لا ریب وہ اپنے مطلوب کو پا گئے۔

پس منکرات کا استیصال جو طاقت کے ساتھ ہے قوت کے ساتھ ہے، گویا ”بیدہ“
 ہے، اس کا ایک PROCESS ہے، ایک طریقہ ہے۔ وہ طریقہ ہمیں سیرت النبی علی صاحبہا
 الصلوٰۃ والسلام سے لینا ہو گا۔ وہ وقت بھی آیا کہ حضور نے طاقت کو استعمال فرمایا اور آپ کے
 ہاتھ میں تلوار آئی۔ غزوہ بدر میں سپہ سالار کون تھے! محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! احد میں سپہ سالار
 کون تھا! میدان احد میں مورچہ بندی کون کر رہا تھا! محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! لیکن طاقت
 کے استعمال کے مرحلے پہلے جو مراحل ہیں، انہیں ملحوظ رکھنا اور انہیں طے کرنا ضروری ہے۔
 مراحل ہیں کہ قرآن مجید کی دعوت و تبلیغ کے ذریعہ سے پہلے ایک جمعیت فراہم کی جائے۔ اور

میں وہ افراد شریک ہوں جو شعوری طور پر تقویٰ، اطاعت اور فرماں برداری کی روش اختیار کر کر
 تکمیل کی بات نہیں ہے۔ تکمیل تو موت تک نہیں ہوگی۔ لیکن یہ تو ہو کہ فیصلہ کر کے ایک عزم مصمم
 کے ساتھ تقویٰ اور اسلام کی راہ پر چل پڑے ہوں: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ
 تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ** ۰ — پھر وہ باہم جڑیں، باہم مرلا
 ہوں، **وَاغْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا** — پھر ان کی آپس کی محبت
 مثالی محبت ہو۔ **وَهُدًى رَحْمَةً مِنَّا عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَلَوْ أَنَّهُمْ فاهِمُونَ** اور **أَذَلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ** کا کامل پیکر ہوں اور
 ان کا حال یہ ہو: **وَيُؤَيِّرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ**۔
 اور وہ اپنی جانوں سے اپنے مسلمان بھائیوں کی ضروریات کو مقدم رکھتے ہیں چاہے اپنے نوہم
 فاقے گزر رہے ہوں۔ ان کی محبتیں ایسی ہوں کہ ایک زخمی کراہ رہا ہے۔ جان بچانے کے قریب
 ہے اور پکار رہا ہے **اعطش، اعطش**۔ پانی کا پیالہ ان کے پاس لایا جاتا ہے کہ دوسرے بھائی کو
 آواز آجاتی ہے **اعطش، اعطش**۔ وہ کہتے ہیں کہ پہلے میرے اس بھائی کو پانی پلاؤ۔۔۔ پیالہ ہمار
 پہنچتا ہے کہ میرے زخمی کی آواز آتی ہے **اعطش، اعطش**۔ وہ کہتے ہیں کہ پہلے میرے اس بھائ
 کو پانی پہنچاؤ۔ پیالہ تیسرے کے پاس پہنچتا ہے تو وہ اللہ کو پیارے ہو چکے۔ پیالہ دوسرے کے
 پاس واپس آتا ہے تو ان کا دم بھی ٹپک چکا ہوتا ہے۔ اب پیالہ پہلے زخمی کے پاس لایا جاتا ہے تو
 ان کی روح بھی قفسِ منصری سے پرواز کر چکی۔ ایک طرف یہ ایثار اور **رَحْمَةً** **بَيْنَهُمْ** کی یہ
 شان اور دوسری طرف یہ روتیہ اور کیفیت کہ، **فَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا** — سنو اور اطاعت کرو۔
 (LISTEN AND OBEY) اگر یہ ڈسپن نہیں تو یہ جماعت نہیں! MOB ہے۔ یہ حزب اللہ

نہیں ہے، ایک جھوم ہے۔ اس کے سوا اور کچھ نہیں۔ اقبال نے اسی فرق کو واضح کیا ہے یہ
عیدِ آزادی شکوہ ملک و دیں عیدِ محکوماں جھومِ منوسیں!
 یہ جھوم ہوتا ہے چاہے دولالہ کا مجمع ہو۔ کوئی نظم نہیں، کوئی ڈسپن نہیں، کوئی کسی کا حکم سننے والا
 ماننے والا نہیں۔ ہر شخص اپنی جگہ گویا سقراط و بقرط ہے۔ کوئی کسی کی بات سننے اور ماننے والا نہیں
 ہے۔ اس جھوم سے کوئی مثبت اور نتیجہ خیز کام نہیں ہوتا۔ یہ کام اگر ہو گا تو صرف ایک منظم جماعت

کے ذریعے سے ہو گا۔

اسی بات کو نہایت تاکیدی اسلوب سے اس آیت مبارکہ میں فرمایا جا رہا ہے: **وَلَتَكُنَّ مَكْتُمًا كَفَّ مُنَافِقًا إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ**۔ تم میں سے لازماً ایک گروہ، ایک جماعت، ایک (چھوٹی) اُمت ایسی دینی چاہیے جس میں شامل لوگ خیر کی طرف دعوت دینے، پکارنے اور بلائے والے ہوں نیکی احکم دینے والے اور بدی سے روکنے والے ہوں۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر زبان سے تو ہر وقت ہو سکتا ہے، صرف انسان کے اندرجرات کی ضرورت ہے۔ جس بات کو حق اور صحیح سمجھے اسے بیان کرے۔ اسی لیے تو فرمایا گیا کہ: **أَفْضَلُ النِّجَاهِ كُلُّهُ حَقٌّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِدٍ**۔ منکرات کے خلاف سلطانِ جائز کے سامنے کلمہ حق کہنے کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں افضل الجہاد کہا ہے اور اس دور میں اصل سلطان عوام الناس ہیں جن کے روٹوں سے اقتدار کسی پارٹی کے سپرد ہوتا ہے۔ گویا بقول علامہ اقبال یہ ”سلطانی جمہور“ کا زمانہ ہے۔ اس لیے جہاں نہی عن المنکر کا ایک رُخ اربابِ اقتدار کی طرف ہونا چاہیے وہاں اس سے بھی زیادہ شد و مد کے ساتھ اس کا رُخ معاشرہ کی طرف ہونا چاہیے۔ اگر نہی عن المنکر سے پہلو تہی ہوگی، اعراض ہوگا تو اس کا درد کے سوا اور کوئی سبب نہیں ہو سکتا کہ یا زبدلی ہے یا بجلی جیتی ہے۔ باقی اور کوئی تشکل نہیں ہو سکتی۔ مزید یہ بات بھی جان لیجئے کہ امر بالمعروف بہت آسان کام ہے لوگوں کو نیکی کی تلقین کرنا، نصیحت کرنا، اعمالِ صالحہ کے فضائل بیان کرنا کوئی مشکل کام نہیں۔ اگرچہ ان کی بھی اہمیت ہے اور کون ہے جو اس سے انکار کرے گا، لیکن اس کے ذریعے سے کچھ لوگ صرف انفرادی طور پر نیکی کا ربن جاتیں گے۔ معاشرہ ہرگز تبدیل نہیں ہوگا جب تک منکرات کے خلاف جماعتی سطح پر منظم محنت، سعی و کوشش، بندہ و جہد بلکہ خالص دینی اصطلاح میں جہاد نہ ہو، اور یہ واقعی مشکل اور جان جو کھوں کا کام ہے۔

لہذا اس جہاد کے لیے جس کے اعلیٰ مقام و مرتبہ کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جہادِ بالیہ یعنی طاقت کے ساتھ جہاد قرار دیا ہے: **فَمَنْ جَاهَدَ فَهْوَ بِسَدِّمٍ فَهْوَ مُؤْمِنٌ**۔ اس کے لیے ضروری ہوگا کہ پہلے ایک جماعت تشکیل دی جائے جس میں شامل لوگوں میں ایک

طرف تقویٰ اور فرائی برداری کے اوصاف ہوں، دوسری طرف اعتصام و تنک بالقرآن کا عمل ہو، اور تیسری طرف اس جماعت کے لوگ باہم نہایت محبت کرنے والے اور ایک دوسرے کیلئے ایثار کرنے والے ہوں۔ اور آخری بات یہ کہ سمع و طاعت کے نظم کے ساتھ ایک امیر کی اطاعت فی المعروف کو اپنے اُپر لازم اور واجب بلکہ فرض سمجھنے والے ہوں۔ اس کام کے لیے جو جماعت درکار ہے اس کے اوصاف کی رہنمائی ہمیں اس حدیث سے ملتی ہے جو حضرت عمارث الاشعریؓ سے مروی ہے اور جسے امام احمد ابن حنبل اور امام ترمذی رحمہما اللہ بالترتیب اپنی مُنَدُ اور اپنی 'جامع' میں لائے ہیں۔ حضرت عمارث الاشعریؓ کہتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: **أَمْرُكُمْ بِخَمْسٍ: بِالْجَمَاعَةِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَالْهَجْرَةِ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ**۔ "میں تمہیں پانچ باتوں کا حکم دیتا ہوں: التزام جماعت کا، سمع و طاعت کا، اور اللہ کی راہ میں ہجرت و جہاد کا۔" ایک دوسری روایت میں 'أَمْرُكُمْ بِخَمْسٍ' کے بعد الفاظ آئے ہیں: **"اللَّهُ أَمَرَنِي بِجِهَتٍ"** یعنی "اس کا حکم مجھے اللہ نے دیا ہے۔" یعنی میں تم کو یہ حکم اللہ کے حکم کی تعمیل میں دے رہا ہوں۔ اس حدیث میں ہجرت و جہاد کی جو اصطلاحات آئی ہیں ان کے وسیع تر معانی و معانی ہم پر بعد میں گفتگو ہوگی۔

۹۰/۱۳۹

موجودہ دور میں 'نبی عن المنکر بالید' کی عملی صورت

اب توجہ فرمائیے اس مسئلے کی جانب کہ اگر مطلوبہ اوصاف والی جماعت وجود میں آجائے اور نبی عن المنکر باللسان یعنی زبان و قلم کے ذریعے منکرات کے خلاف جہاد کا حق ادا کیا جا چکا ہو تو اس کے بعد ہاتھ یا قوت سے نبی عن المنکر کے لیے کس طرح اقدام کیا جائے گا۔ یہ اس کے جواب کے لیے پہلے مثال کے طور پر ایک واقعہ عرض کرنا ہے۔ آج سے چند سال پہلے ۲۳ مارچ کا دن آنے والا تھا، جسے 'یوم پاکستان' کے نام سے ہر سال دھوم دھام سے منایا جاتا ہے۔ میں ۲۳ مارچ سے چند دن پہلے عمرو کے لیے جانے والا تھا کہ مجھے لاہور کے ایک گرلز کالج کی پرنسپل صاحبہ کا فون آیا کہ "آپ نے کبھی سوچا نہیں کہ ۲۳ مارچ اور ۱۴ اگست کو میٹرکوں پر جان لڑکیوں کی پریڈ ہوتی ہے اور اس کو دیکھنے کے لیے لوگوں کے ٹھٹھ کے

ٹھٹ لگے ہوتے ہیں۔ جوان لڑکیاں سینہ تان کر پریڈ کرتی ہیں۔ اس پر آپ نے کبھی کوئی تکریر نہیں کی۔ میں واقعی حیران ہوا کہ کیوں میری تقریر اس طرف نہیں ہوئی، میں نے اپنے آپ کو پہلے یہ ۱۰ لاؤنٹس دیا کہ میں نے آج تک کوئی پریڈ نہیں دیکھی۔ نہ میرے ہاں ٹی وی ہے کہ اس پر دیکھنے کا کسی طور موقع ملتا۔ لیکن پھر یہ خیال آیا کہ اخبارات میں فوٹو تو چھپتے ہیں۔ وہ تو نظر سے گزر رہے ہیں۔ پھر مجھے افسوس ہوا کہ اتنے بڑے منکر کی طرف میرا دھیان کیوں نہیں گیا۔ میں دل ہی دل میں نادم ہوا۔ عمرہ کے لیے روانگی سے قبل حسب معمول مجھے مسجد دارالسلام باغ جناح لاہور میں جمعہ کی تقریر کرنی تھی۔ باغ جناح کے قریب ہی جی۔ او۔ آر (G.O.R) ہے۔ لہذا بہت سے اعلیٰ گزٹنٹ آفیسر وہاں آتے ہیں۔ کنٹونمنٹ بھی زیادہ فاصلے پر نہیں ہے۔ لہذا بہت سے اعلیٰ طرزی آفیسرز بھی ہار ہوتے ہیں۔ تو میں نے اپنی تقریر میں کہا کہ خدا کے لیے جس کی بھی جناب صدمہ تک پہنچے اور رسائی ہے وہ یہ بات ان تک پہنچائے کہ یہ بہت بڑا منکر ہے۔ لڑکیوں کی پریڈ کرانی ہے تو قذافی اسٹیڈیم میں کرالیں۔ وہاں پریڈ دیکھنے صرف ہماری مائیں، بہنیں اور بیٹیاں جائیں، میر کوئی اعتراض نہ ہوگا۔ آپ بچیوں کو طرزی ٹریننگ دیکھئے، انٹل ٹریننگ دیکھئے۔ جیسے گرا کالجوں کے گرواگر دچہار دیواری ہوتی ہے اور عمارتیں باپردہ ہوتی ہیں تو ایسی چہار دیواری! میدانوں میں بچیوں کو ٹریننگ دیکھئے اور قذافی اسٹیڈیم میں ان کی پریڈ کرایئے جس میں مردوں کا فوٹ بالکل ممنوع ہو لیکن ہماری جوان بچیاں پریڈ میں سینہ تان کر چلی ہیں، وہ جھک کر تو نہیں چلتیں، نہ وہ ادھیڑ عمر یا بوڑھی ہوتی ہیں۔ یہ بہت بڑا منکر ہے۔ میں اس تقریر کے بعد عمرے کے لیے چلا گیا۔ واپس آیا تو ۲۴ مارچ تھی۔ ۲۴ مارچ کو صبح کے روزنامے شائع نہیں ہوتے۔ مجھے ہوائی جہاز میں شام کے اخبار ملے۔ اکثر اخبارات میں اس خبر کا چچا تھا اور انگریزی روزنامے کی تو پہلی سرخی تھی:

"WOMEN'S PARADE TOOK PLACE DESPITE THE LETTER OF MIAN TUFAL"

اس سے مجھے اندازہ ہوا کہ میان طفیل محمد صاحب نے بھی صدر ضیاء الحق صاحب کو اس بارے میں کوئی خط لکھا تھا۔ لیکن میاں صاحب کے خط کا بھی کوئی اثر نہیں ہوا۔ پریڈ ہوئی اور ان لوگوں نے بغلیں بجانیں جو ہندسے ملک میں بے ججانی، بے پروگی اور فحاشی کے علمبردار ہیں۔ اخبارات نے شہر مرخیوں کے ساتھ اس بات کو چھاپا۔ گویا اس طرح ان سب دین دوست افرود کا استہزاء

جو منکرات کو مٹانے اور معروفات کو فروغ دینے کے داعی اور علمبردار ہیں۔

اب یہ بات جان لیجئے کہ اگر ایک جماعت ایسی ہو کہ جو الیکشن کے لیے ووٹوں کی بجائے ناگتھی نہ پھر رہی ہو اس لیے کہ اس طور پر تو معاملہ کچھ اور ہو جاتا ہے۔ بقول شاعر عاٹھنے والا گدا ہے، صدقہ مانگے یا خراج! — اولاً اگر اسلام کے نام پر الیکشن میں کامیاب ہونے والا ایک شخص بھی خراب نعل آئے تو پوری جماعت پر حرف آئے گا یا نہیں؟ ایک مچھلی پورے تالاب کو گنڈا کر سکتی ہے اور ایک کالی بھیڑ پورے گلے کو خشک بنا سکتی ہے۔ پھر یہ کہ جب آپ ووٹ مانگتے ہیں تو لوگوں کے غلط عقائد، غلط اعمال پر تنقید اور تحریک نہیں کر سکتے۔ لوگوں سے یہ نہیں کہہ سکتے کہ تم خلافت اسلام کام کر رہے ہو، تم حرام غوریاں کر رہے ہو، تم خلافت قانون کام کر رہے ہو چونکہ انہی سے تو آپ نے ووٹ لینے ہیں۔ لہذا آپ یہ باتیں نہیں کہہ سکتے۔ اب اس الیکشن کی اسلام کے حق میں آخری خرابی کی بات بھی سن لیجئے۔ جب آپ بھی الیکشن میں اسلام کے نام پر ووٹ مانگیں گے اور کوئی دوسری جماعت بھی اسلام کے نام پر ووٹ مانگے گی تو دوا اسلام ہو گئے یا نہیں؟ تین یا چار جماعتیں اسلام کے نام پر الیکشن میں حصہ لے رہی ہوں تو تین یا چار اسلام ہو جائیں گے یا نہیں! ہمارے معاشرے میں فرقہ واریت جس شدت کے ساتھ بڑھ رہی ہے اس کا سب سے بڑا سبب اسلام کے نام پر الیکشن لڑنا ہے۔ ہر گروہ اپنے مخصوص شعار کا جن کا اسلام سے یا دوسرے سے کوئی تعلق نہ ہو یا اگر ہو تو محض فروعی ہو، اس طرح پروپیگنڈا کر گیا گویا یہی اصل اسلام ہے۔ عوام الناس جن کی عظیم اکثریت اسلام کی تعلیمات سے ناواقف ہے وہ مزید انتشار ذہنی میں مبتلا ہوں گے یا نہیں؟ اور ہمارے خواص، بالخصوص جدید تعلیم یافتہ طبقہ پہلے ہی سے دین کے معقولات و اساسات کے بارے میں تشکیک و ریب میں مبتلا ہیں ان جماعتوں کا ساتھ دیں گے یا نہیں جو سیکولر (لا دینی) ذہن کی حامل اور علمبردار ہیں۔ سچہ کے الیکشن میں جس سے زیادہ FAIR الیکشن پاکستان میں تاحال کبھی نہیں ہوا یہ نتیجہ سامنے آچکا ہے یا نہیں؟ لہذا اس بات پر ٹھنڈے دل و دماغ سے غور کرنے کی ضرورت ہے کہ الیکشن کے راستے سے یہاں اسلام نہیں آئے گا۔ جو حضرات نیک نیتی سے سمجھتے ہیں کہ اس ذریعہ سے اسلام آ سکتا ہے اگر ان کی نیتوں میں واقعی خلوص و اخلاص ہے تو وہ لگے رہیں۔ خلوص و حسن نیت کا وہ اللہ تعالیٰ کے

یہاں اجبر ضرور پائیں گے۔ بشرطیکہ اخلاص نیت کے ساتھ وہ ان غلط کاموں سے اپنا دامن بچائیں جو ایکشن کا خاخص بن گئی ہیں، جیسے خلی و ڈنگ، دوٹوں کی خریداری، علاقائی، لسانی اور برادری کی عصیتوں کو انجائزاد وغیرہ وغیرہ۔ مجھے یقین ہے کہ ایسی صورت میں ان کا اجر ضائع نہیں ہوگا لیکن ساتھ ہی اس کا بھی یقین ہے کہ کچھ حاصل نہیں ہوگا۔ یہ قوتوں کا، صلاحیتوں کا، سرمایہ کا محض ضیاع ہوگا۔ اسلام اس راستہ سے آہی نہیں سکتا۔ اس ایکشن بازی کا سب سے بڑا نقصان یہ ہوتا ہے کہ جماعتوں کے تحزب اور تحالف سے ملی اتحاد میں ایسے رخنے پیدا ہوتے ہیں کہ انتہائی گوشہ کے باوجود ان کا بھڑنا ممکن نہیں رہتا۔ یہ تحزب و تحالف بسا اوقات دائمی نفرت اور عداوت کا رُخ اختیار کر لیتا ہے جس کی تباہ کاریوں سے کون ہے جو ناواقف ہوگا۔

پاکستان میں اسلام آئے گا تو اس طور پر کہ اگر کوئی ایسی جماعت ہے اور معتد بہ افراد پر مشتمل ہے کہ انفرادی طور پر اس کا ہر رکن تقویٰ اور اسلام کی روش پر کاربند ہونے کے لیے دل و جان سے کوشاں ہے۔ جل اللہ العلیٰ قرآن مجید سے اس کا تعلق مضبوط سے مضبوط تر ہوتا چلا جا رہا ہے۔ ہر نوع کے فقہی اختلافات سے اس کا دامن محفوظ ہے۔ وہ ائمہ اربعہ اور محدثین علیہم الرحمۃ

کے فقہی اختلافات کو صرف تعبیر کا، استنباط کا اور رائج و مرجوح اور فضل و مفضول کا فرق سمجھتا ہے۔ وہ جماعت اقتدار و وقت کو چیلنج کرے گی کہ منکرات کا کام ہم یہاں نہیں ہونے دیں گے یہ ہماری لاشوں ہی پر ہوگا۔ منکرات وہ سامنے رکھے جائیں گے جن کے منکر ہونے پر کسی فقہی مکتب فکر کو اختلاف نہ ہو۔ سب اس کو منکر تسلیم کرتے ہوں۔ جیسے بے حیائی اور بے پردگی اور سودی نظام معیشت — یہ ہے اصل طریق کار۔ یہ ہے ایک مسلمان ملک میں مَن رَای و مَنکُم مَنکُرًا فَلْيَعْتَزُّ بِسِيَدِهِ کے فرمان نبوی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام پر تعمیل کی کوشش کیا آج لوگ اپنے سیاسی اور معاشی حقوق کے لیے یہ سب کچھ نہیں کرتے یہ ایچی ٹیشن کیوں ہوتا ہے یہ مظاہرے کیوں ہوتے ہیں! صرف سیاسی حقوق کے لیے یا صرف کسی دنیاوی سہولت کے لیے میسر یونینیں اپنی اجرت بڑھانے اور دوسری مراعات حاصل کرنے کے لیے مظاہرے کرتی ہیں یا نہیں یہ بھی ایچی ٹیشن اگر صرف دین کے لیے اور نہی عن المنکر کے لیے ہوں کہ یہ منکر کام ہم یہاں نہیں ہونے دیں گے تو یہ طریقہ ان شاء اللہ پانسہ پلٹ کر رکھ دے گا۔

کامیابی کی لازمی شرط بد امنی اور توڑ پھوڑ سے کُلی اجتناب

البتہ اس کی شرط یہ ہے کہ یہ سب کچھ پُر امن ہو۔ یہ نہیں کہ آپ نے ٹریفک سگنل توڑ دیتے۔ ایک چلتی بس ٹھہرائی اور اس کے ماتروں سے ہوا نکال دی۔ اس سے کیا حاصل ہوا؟ — اس بس کے جو ساٹھ ستر مسافر تھے ان کو آپ نے تکلیف پہنچائی۔ یہ معلوم کس کو کتنی دُور جانا تھا! یا سرکاری اہلک اور خاص طور پر سرکار کے زیر انتظام چلنے والی بسوں کو آگ لگا دی۔ معاذ اللہ! وہ بس کسی غیر کی نہیں تھی۔ اس غریب قوم کی تھی جس کا ایک ایک بال بیرونی قرضوں میں بندھ ہوا ہے۔ آپ نے سرکاری اہلک اور بسوں کو نقصان پہنچا کر اور جلا کر اس غریب قوم پر قرضوں کے بار میں مزید اضافہ کر دیا۔ حکومت یہ کرے گی کہ کوئی نیا غیر ملکی قرضہ لے گی اور اس نقصان کو پورا کرے گی۔ نتیجہ! یہ کہ قوم قرضوں کے بوجھ تلے مزید دب جاتے گی پھر پولیس کی کوئی لاری یا ٹرک آیا تو اس پر پتھراؤ شروع کر دیا۔ نتیجہ! یہ کہ پولیس والے جو آپ ہی کے بھائی بند ہیں، آپ کے خلاف مشعل ہو گئے۔ — اب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کو دیکھئے۔ بارہ برس تک مکہ میں حضورؐ پر اور خاص طور پر آپؐ کے اصحاب رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر تشدد ہوا لیکن کسی نے ہاتھ تک نہیں اٹھایا۔ انہیں مارا گیا، ایک مومن خاوند و بیوی حضرت یاسرؓ اور حضرت تمیمؓ نہایت بہیمانہ طور پر شہید کر دیئے گئے۔ حضرت بلالؓ کو سناکانہ طور پر مکہ کی سنگلاخ اور پتھری زمین پر اس طرح گھسیٹا گیا جیسے کسی مردہ جانور کی لاش کو گھسیٹا جاتا ہے جس کو ایک سلیم ابطح شخص گوارا نہ کرے حضرت خبابؓ کو دیکھتے انگاروں پر فنگی پیٹھ لٹایا گیا۔ یہاں تک کہ ان کی کمر کی چربی اور خون سے انگارے ٹھنڈے ہوئے۔ لیکن کسی کو بھی ہاتھ اٹھانے کی اجازت نہیں تھی۔ الغرض ایک ایسی جماعت کی نمونہ ہے جس کا مقصد یدْعُوْنَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ کے سوا اور کچھ نہ ہو۔ وہ جماعت منظم ہو اور ان جگہ جگہ کارکن تقوٰی، اسلام اور اعتصام بالقرآن کی طریقہ پر کسی نہ کسی درجہ میں قدم رکھ چکے ہوں۔ اس کا عزم محکم کر چکے ہوں۔ وہ فتنی اختلافات میں الجھنے والا

نہوں — وہ جماعت ایک امیر کے حکم پر حرکت کرتی ہو۔ رکنے کو کہا جائے تو رکھیں اور بڑھنے کو کہا جائے تو بڑھیں۔ جب تک ٹیکل نہیں ہوگی اسلامی نظام آنے کا امکان پیدا ہوگا نہ منکرات کے فائدے کی سبیل پیدا ہوگی۔

دو ممکن نتیجے: اس طریق پر عملی جدوجہد کے دو ہی ممکن نتیجے نکل سکتے ہیں: پہلا یہ کہ حکومت وقت پسپائی اختیار کرے اور ہمارے مطالبات کو مان لے

منکرات ختم ہوں، ان کی جگہ معروفات لے لیں۔ اسی طرح درجہ بدرجہ منظم مظاہروں کے ذریعہ سے پوری شریعت نافذ ہو جائے گی۔ چونکہ ارباب اقتدار کو یہ اطمینان ہوگا کہ یہ جماعت اپنا اقتدار نہیں چاہتی بلکہ اس کا مقصود و مطلوب صرف اسلامی نظام ہے۔ چنانچہ انہی کے ہاتھوں اسلامی نظام قائم و نافذ ہو جائے گا اور فہو المطلوب — یاد دوسری شکل یہ ہوگی کہ حکومت مزاحمت کرے

اسے اپنی انا اور وقار کا مسئلہ بنا لے اور سداقتدار یا ایوان اقتدار کی اکثریت ان لوگوں پر مشتمل ہو جو چاہے نہ بانی کلامی اسلام کے اور اس کے نظام عدل و قسط کے بڑے قصیدہ گو اور مدح سرا ہوں لیکن جن کے قلوب حقیقی نور ایمان سے خالی ہوں تو وہ مزاحمت کریں گے، تصادم ہوگا

مظاہرین پر لاسٹی چارج ہوگا، گولیوں کی بوچھاڑ ہوگی، ان کو جیلوں میں ٹھونسا جائے گا، قید و بند کی تکالیف ہوں گی۔ ان سب کو اگر یہ جماعت پر امن طریق پر چھیل جائے، مشتعل نہ ہو یعنی وہ

کوئی جوابی کارروائی نہ کرے، نہ جماعت کا کوئی رکن معافی نامہ اور توہنامہ لکھ کر جیل سے بچنے کی فکر کرے تو ان شاء اللہ بھر بھی دو نتیجے نکلیں گے۔ یا تو وہ جماعت اس راہ میں قربان ہو جائے گی، کچل دی جائے گی، تو آخرت کے اعتبار سے یہ بہت بڑی کامیابی ہے بلکہ اہل کامیابی یہی ہے۔

ذَلِكْ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ۔ دوسرا نتیجہ یہ نکل سکتا ہے کہ اس جماعت کو اپنے اثیار و قربانی سے عوام الناس کی عملی ہمدردیاں حاصل ہو جائیں اور وہ پوری طرح اس کا ساتھ دیں۔ مزید برآں خود پولیس

اور فوج بھی تو مسلمان بھائیوں ہی پر مشتمل ہے۔ ان کی عملی ہمدردیاں بھی اس جماعت کے ساتھ ہو جائیں گی۔ ایران کی مثال ہمارے سامنے ہے۔ پہلے تو شہنشاہ کے حکم پر پولیس اور فوج نے مظالم

کی حد کر دی۔ لیکن جب انصوبی جماعت کے ساتھ عوام الناس کی اکثریت بھی شامل ہو گئی تو فوج نے گولیاں برسانے اور پولیس نے لاسٹی چارج اور اشک آور گولوں کی بوچھاڑ کرنے سے انکار کر دیا

جب یہ صورت حال پیدا ہوئی، تب ہی تو شہنشاہ ایران جیسے جابر شخص کو جس نے اپنے گرداگرد ایک قومی ہیرو کی حیثیت سے تقدس کا اہل بھی قائم کر رکھا تھا، اپنی جان بچا کر ملک سے فرار ہونے پر مجبور ہونا پڑا۔ کم و بیش یہی صورت حال مسلمانوں کی نظام مصطفیٰ التحریک کے موقع پر پیش آئی۔ مجتہد صاحب نے لاہور اور کراچی میں جزوی مارشل لا نافذ کر دیا تھا۔ لیکن وہ وقت آیا کہ فرج نے مظاہرین پر گولیاں چلانے سے انکار کر دیا۔ اس صورت حال کی وجہ سے مجتہد صاحب کو جھکنا پڑا اور وہ قومی اتحاد کے اکابر سے مصالحت کی گفتگو پر آمادہ ہو گئے۔ یہ دوسری بات ہے کہ یل منڈھے نہ چڑھ سکی اور اس تصادم کا فائدہ کوئی دوسرا اٹھالے گیا۔

ایسی جماعت کے وجود اور مقاصد کے لیے جہاں ہیں اس آیت مبارکہ سے رہنمائی ملتی ہے کہ: "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" وہاں اس کے اصول و مبادی اور شرائط و اوصاف کے لیے رہنمائی اس حدیث شریف سے ملتی ہے جو حضرت عارث الاشعریؓ سے مروی ہے۔ اس کا ترجمہ پھر سن لیجئے۔ حضرت عارث الاشعریؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میں تمہیں پانچ باتوں کا حکم دیتا ہوں: التزام جماعت کا، منع و طاعت کا، اللہ کی راہ میں ہجرت اور جہاد کا۔ گویا اولاً جماعت درکار ہے، افراد نہیں، ہجوم نہیں، MOB نہیں پھر جماعت بھی ڈھیلی ڈھالی نہیں، چار آنے کی نمبری والی نہیں، صدور کی ٹانگیں گھسیٹنے والی نہیں بلکہ مسخ و طاعت والی۔ پھر اس جماعت کے سامنے مقاصد کیا ہوں گے؟ اللہ کی راہ میں "ہجرت" اور "جہاد" !

ہجرت اور جہاد کی ابتدا اور انتہا

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا: اَيُّ الْهَجْرَةِ اَفْضَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ "یا رسول اللہ بہترین اور اعلیٰ ہجرت کون سی ہے؟" آپؐ نے فرمایا: اَنْ تَهْجَرَ مَا كَرِهَ رَبُّكَ "ہر اس چیز کو چھوڑ دو جو تمہارے رب کو پسند نہیں ہے۔ گویا یہ ہے ہجرت کا نقطہ آغاز۔ البتہ یہ نیت رکھنی ضروری ہے کہ اللہ کے دین کے غلبہ کے لیے، اسے قائم کرنے کی جدوجہد کے لیے گھر بار، اہل و عیال، مال و منال یہاں تک کہ اپنے وطن کو چھوڑنا پڑے تو چھوڑ دوں گا۔

یہ نیت ہر مسلمان رکھے لیکن اگر آپ کی زندگی میں کوئی مصیبت ہے اسے ترک کرنے کا فیصلہ کیجئے۔ اسی طرح ہجرت کا عمل شروع ہو جانے لگا۔ مزید برآں عوام تو ہمارے اکثر اہل علم بھی اس معاملہ میں ہیں کہ جہاد کے معنی جنگ کے ہیں۔ حالانکہ یہ بھی ہمارے دین کی ایک بڑی وسیع معانی اور مفاہیم رکھنے والی اصطلاح ہے۔ حضورؐ سے پوچھا گیا: اَيُّ الْجِهَادِ اَفْضَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ یَا رَسُولَ اللَّهِ بہترین جہاد کون سا ہے؟ تو آپؐ نے فرمایا: اَنْ تَجَاهِدَ نَفْسَكَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ کہ تم اپنے نفس سے جہاد کرو اور اسے اللہ کا مطیع بناؤ۔ ایک روایت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد آیا ہے: "الْجَاهِدُ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ" "حقیقی جہاد تو وہ ہے جو اپنے نفس کی ناجائز خواہشات کے خلاف کشمکش کرے" تو جہاد یہاں سے شروع ہو جاتا ہے اس کے ساتھ اسی جہاد کے اگلے مراحل ہیں غیر اسلامی نظریات، منکرات اور غیر اسلامی نظام کے خلاف کشمکش اور پختہ آزمائی۔ اسی جہاد کی بلند ترین چوٹی ہے "فَالْفِتْنَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ" لہذا دل میں یہ نیت رکھنی ضروری ہے کہ اے اللہ! وہ وقت آئے کہ صرف تیرے دین کے غلبہ کے لیے، تیرے کلمہ کی سر بلندی کے لیے میری گردن کٹے۔ اس لیے کہ اگر یہ آرزو سینہ میں موجود نہیں ہے تو وہ ایک مومن کا سینہ نہیں ہے حضورؐ نے فرمایا کہ جس شخص نے نہ تو اللہ کی راہ میں جنگ کی، نہ جنگ کی آرزو اپنے سینہ میں رکھی، نہ شہادت کی تمنا اپنے سینہ میں رکھی تو اگر اس حالت میں اسے موت آگئی تو فَقَدْ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِّنَ التَّفَاقُحِ "یعنی ایسا شخص یقیناً ایک نوع کے نفاق پر مر رہا ہے"۔ یعنی حقیقی ایمان پر نہیں مرا۔ تو یہ ہے "ہجرت و جہاد"۔ ہجرت شروع کہاں سے ہوئی؟ ترکِ مصیبت سے اور کہاں تک جائے گی؟ ترکِ وطن تک۔ جہاد کہاں سے شروع ہوا؟ مجاہدہ مع انفس سے اور کہاں تک جائے گا؟ قتال فی سبیل اللہ تک۔ لیکن اس لائحہ عمل پر چلنے کے لیے ایک جماعت کی ضرورت ہے جو بیعتِ سمع و طاعت پر قائم ہو۔ البتہ اس کے ساتھ فی المعروف کی شرط ہوگی یعنی یہ کہ یہ سمع و طاعت اللہ اور اس کے رسولؐ کے احکام کے دائرے کے اندر اندر ہوگی۔

خلاصہ بحث

قصہ مختصر یہ کہ نبی عن المنکر کے اعلیٰ ترین درجے یعنی قوت و طاقت سے منکرات کے استیصال کا طریق کار وہ ہو گا جو جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار فرمایا یعنی یہ کہ قرآن کی دعوت و تبلیغ کے ذریعے ایک ایسی جماعت فراہم کی جائے اور تشکیل دی جائے جو اپنی استقامت سے، اپنے ثابت سے، اپنے صبر سے، اپنے ایثار سے، اپنی قربانی سے، اپنی باہمی محبت سے اور جماعتی طور پر ہجرت و جہاد سے اللہ کے دین کا بول بالا کرے، منکرات کا استیصال کرے۔ جو لوگ یہ کام کریں گے تو اس آیت کے آخر میں ان کو ثبات دی گئی: وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ "اور یہی لوگ ہیں فلاح پانے والے"۔ ایسے موقع پر ہمیشہ دل سے دعا کیا کیجئے: اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا اجْعَلْنَا مِنْهُمْ۔ اے اللہ ہمیں ان مفلحین میں شامل فرما جو تیرے بٹاتے ہوئے ان تمام راستوں پر عمل پیرا ہوں۔ ہمیں توفیق عطا فرما کہ ہم اپنی انفرادی زندگیوں میں تقویٰ، اطاعت اور فرمانبرداری کی روش اختیار کریں۔ ہم قرآن سے نزدیک سے نزدیک تر ہوتے چلے جائیں۔ اس کے ساتھ ہمارا ذہنی و قلبی اور عملی تعلق مضبوط سے مضبوط تر ہوتا چلا جائے۔ اور اے اللہ! ہمیں بہت دے کہ ہم ایک ایسی جماعت کی شکل اختیار کریں جو سمیع و طاعت کی بنیاد پر قائم ہو اور جس کا مقصد صرف دعوت الی الخیر، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہو۔ آمین یا ارحم الراحمین!

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنَّا شَبِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا

اے ہمارے رب، اگر ہم بھول جائیں یا چوک جائیں تو ان گناہوں پر ہماری گرفت نہ فرما۔

رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا اِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ

اور اے ہمارے رب، ہم پر دلیا ہو مجھ نہ ڈال جیسا تو نے اُن لوگوں پر ڈالا

عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا

جو ہم سے پہلے ہو گزرے ہیں۔

رَبَّنَا وَلَا تَنْعَزِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ

اور اے ہمارے رب، ایسا ہو جو ہم سے نہ اٹھو جس کے اٹھانے کی طاقت ہم میں نہیں ہے۔

وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا

اور ہماری خطاؤں سے درگزر فرما، اور ہم کو بخش دے اور ہم پر رحم فرما۔

أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ •

تو ہی ہمارا کارساز ہے۔ پس کافروں کے مقابلے میں ہماری مدد فرما۔

ہمیں توبہ کی توفیق عطا کر دے

ہماری خطاؤں کو اپنی رحمتوں سے ڈھانپ لے

بہگوان سٹوٹ

پتہ افی انارکلی لاہور

الداعی الخیر: میاں عبد الواد

نبی عن المنکر کی خصوصی اہمیت

علماء و صلحاء کے کرنے کا اصل کام
اور عذاب الہی سے نجات کی واحد راہ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ مَا آتَاكُمْ مِنَ الذِّكْرِ وَاعْمَلُوا الصَّالِحَاتِ لَعَلَّكُمْ تَكُونُوا
مُفْلِحِينَ ﴿١٦٨﴾

المائدہ: آیات ۸۱ تا ۸۲

فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْمَرْبُوتِينَ مَنْ قَبِلَ كُفْرَ الْوَلَدِ الْوَلَدِ
يَكْفُرُ عَنْ الْوَالِدِ وَالْوَالدَةُ مِنَ الْوَلَدِ وَإِنْ ظَنَنْتُمْ أَنْ
الْوَالِدُ يَأْتِيَنَّكُمْ فَاعْلَمُوا بِأَنَّ الْوَالِدَ وَالْوَالدَةَ مِنَ الْوَلَدِ

ہود: آیت ۱۱۶

فَلَمَّا كَسَبَا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَهْبِتَا لَذُنُوبِهِمَا مِنَ الْمَقْعَةِ
الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَقَالَتَا لَوْلَا يُنْفَخُ الْعَذَابُ عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا
مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿١٦٩﴾

الاحزاب: آیت ۱۶۵

وَلَقَدْ كَفَرْنَا بِهِ وَأَنفَرْنَا لَهُ يَكْفُورًا ﴿١٦٩﴾
يَسْأَلُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَالْأُكُوفِ وَالْأَسْوَاقِ وَالْأُكُوفِ
كَأَنَّهُمْ يَعْمَلُونَ ﴿١٧٠﴾ لَوْلَا يُنْفَخُ الْعَذَابُ عَنْ أَهْلِ
الْأُكُوفِ وَالْأَسْوَاقِ كَأَنَّهُمْ يَعْمَلُونَ ﴿١٧١﴾

المائدہ: آیات ۶۳ تا ۶۴

لَوْ أَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّاسِ لَأَكْفُرُوا لَكَ كُلَّ
يَوْمٍ فَادْعُ وَنَبِّئْ أَهْلَ الْبَيْتِ ذَلِكُمْ يَكُونُ لَكُمْ عَذَابًا
كَأَنَّهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ عَنْ قَوْلِكَ فَعَلُوا كَيْدًا
فَكَاذًا وَلَوْ أَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَأَكْفُرُوا لَكَ كُلَّ
يَوْمٍ فَادْعُ وَنَبِّئْ أَهْلَ الْبَيْتِ ذَلِكُمْ يَكُونُ لَكُمْ
عَذَابًا كَأَنَّهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٧٢﴾

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول : : مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ
فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ ، رواه مسلم .

عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال : : مَا مِنْ نَفْسٍ بَعَثَهُ اللَّهُ فِي أُمَّةٍ قَبْلِي إِلَّا كَانَ لَهُ مِنْ أُمَّتِهِ حَوَارِيُونَ
وَأَصْحَابٌ يَأْخُذُونَ بِسُنَّتِهِ وَيَقْتَدُونَ بِأَمْرِهِ ، ثُمَّ إِنَهَا تَخْلُفُ مِنْ بَعْدِهِمْ
خُلُوفٌ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ ، فَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِيَدِهِ
فَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِقَلْبِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ ، وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِلِسَانِهِ فَهُوَ
مُؤْمِنٌ وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ حَبَّةُ خَرْدَلٍ ، رواه مسلم .

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « إِنْ أَوَّلَ مَا دَخَلَ النَّقْصُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ كَانَ الرَّجُلُ يَلْقَى الرَّجُلَ فَيَقُولُ : يَا هَذَا آتَى اللَّهَ وَدَعَا مَا تَصْنَعُ فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ لَكَ ثُمَّ يَلْقَاهُ مِنْ الْقَدْرِ وَهُوَ عَلَى حَالِهِ فَلَا يَمْنَعُهُ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ أَكِيلُهُ وَشَرِيهُهُ وَقَعِيدُهُ فَلَمَّا فَعَلُوا ذَلِكَ ضَرَبَ اللَّهُ قُلُوبَ بَعْضِهِمْ بِبَعْضٍ ، ثُمَّ قَالَ : ﴿ لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿ فَاسْأَلُوهُمْ ﴾ ثُمَّ قَالَ : « كَلَّا وَاللَّهِ لَتَأْمُرُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَلَتَأْخُذْنَ عَلَى يَدِ الظَّالِمِ وَلَتَأْطِرُنَّهُ عَلَى الْحَقِّ أَطْرًا وَلَتَقْصُرُنَّهُ عَلَى الْحَقِّ قَصْرًا أَوْ لَيَضِرَّنَّ اللَّهُ بِقُلُوبِ بَعْضِكُمْ عَلَى بَعْضٍ ثُمَّ لَيَأْمُرَنَّكُمْ كَمَا لَعَنَهُمْ » رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ . هَذَا لَفْظُ أَبِي دَاوُدَ . وَلَفْظُ التِّرْمِذِيِّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : لَمَّا وَقَعَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ فِي الْمَعَاصِي نَهَبَهُمْ عُلَسَاؤُهُمْ فَلَمْ يَنْتَهُوا فَجَالَسُوهُمْ فِي مَجَالِسِهِمْ وَوَاكَلُوهُمْ وَشَارَبُوهُمْ فَضَرَبَ اللَّهُ قُلُوبَ بَعْضِهِمْ بِبَعْضٍ وَلَعَنَهُمْ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ، فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مُتَكِنًا فَقَالَ : لَا وَالَّذِي قَفَى بِيَدِهِ حَقٌّ تَأْطِرُوهُمْ عَلَى الْحَقِّ أَطْرًا . قَوْلُهُ « تَأْطِرُوهُمْ » : أَيُ تَغِطُّوهُمْ . « وَلَتَقْصُرُنَّهُ » : أَيُ لَتَحْجِسُنَّهُ . »

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا : ” بنی اسرائیل میں جو اولین نقص پیدا ہوا وہ یہ تھا کہ ایک شخص کسی دوسرے

سے ملاقات پر کہتا تھا: اے فلاں! اللہ سے ڈرو اور جو کام تم کو روہے ہو اسے چھوڑ دو! اس لیے کہ وہ تمہارے لیے جائز نہیں ہے! لیکن پھر جب ان کی اگلے روز ملاقات ہوئی تھی تو اس کے باوجود کہ وہ شخص اپنی اسی روش پر قائم ہوتا تھا یہ بات اس پہلے شخص کو اس کے ساتھ کھانے پینے میں شرکت اور مجالس سے نہیں روکتی تھی، تو جب انہوں نے یہ روش اختیار کی تو اللہ نے ان کے دلوں کو بھی باہم مشابہ کر دیا! اس کے بعد آپؐ نے آیات قرآنی (سورہ مائدہ ۷۸ تا ۸۱) ”لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ سَآءُ مَا يَفْعَلُونَ“ تک تلاوت فرمائیں اور پھر فرمایا: ”ہرگز نہیں! خدا کی قسم تمہیں لازماً نیکی کا حکم دینا ہوگا اور بدی سے روکنا ہوگا اور ظالم کا ہاتھ پکڑ لینا ہوگا“ اور اسے جبراً سختی کی جانب موڑنا اور اس پر قائم رکھنا ہوگا ورنہ اللہ تمہارے دل بھی ایک دوسرے کے مانند کر دے گا اور پھر تم پر بھی اسی طرح لعنت فرمائے گا جیسے ان پر کی تھی! اس حدیث کو روایت کیا امام ابو داؤد اور امام ترمذیؒ نے۔ مذکورہ بالا الفاظ روایت ابنی داؤد کے ہیں۔ روایت ترمذیؒ کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب بنی اسرائیل گناہوں میں مبتلا ہوئے تو (ابتدائیں) ان کے علمائے ان کو ان سے روکا لیکن جب وہ باز نہ آئے اور (اس کے باوجود) انہوں نے ان کی دشمنی اور باہم کھانا پینا جاری رکھا تو اللہ نے ان کے دل بھی باہم مشابہ کر دیئے اور پھر ان پر داؤد اعلیٰ ابن مریم (علیہ السلام) کی زبانی لعنت فرمائی اور یہ اس لیے ہوا کہ انہوں نے نافرمانی کی روش اختیار کی اور وہ حدود سے تجاوز کرتے تھے۔ اس کے بعد آنحضورؐ اٹھ کر بیٹھ گئے درآں حالیکہ اس سے قبل آپؐ ٹیک لگاتے ہوئے تھے اور پھر آپؐ نے فرمایا: نہیں! اس سہی کی قسم جس کے ہاتھ میں مسیحی جان ہے جب تک تم ان کو سختی کی جانب موڑ نہ دو گے (تمہاری ذمہ داری ادا نہ ہوگی) امام ترمذیؒ نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن ہے!

عَنْ حُذَيْفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :
 وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَأْمُرُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ
 لَيُوشِكَنَّ اللَّهُ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عِقَابًا مِنْهُ ثُمَّ تَدْعُوهُ فَلَا يَسْتَجَابُ لَكُمْ .
 رواه الترمذی وقال : حديث حسن .

امریا المعروف اور بنی عن المنکر

بابہم لازم و ملزوم

ایک گاڑی کے دو پہیے یا ایک ہی تصویر کے دو رخ

(۱) ثمان باری تعالیٰ ————— النحل ۹۰ | (۲) اُمتِ مسلمہ کے لیے سنہ کفایتی

لَئِنْ أَتَاكَ مِنَ الْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِنْ أَتَى ذِي الْقُرْبَىٰ
وَيَنْتَهَىٰ عَنِ الْفُسْخَاءِ وَالشُّكْمِ وَالْبَهْيِ يُعْطَاكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ

(۲) تقاضائے فطرت و حکمت۔ لقسن ۱۰

يُطِيقُ أَكْبَرُ الصَّلَاةِ وَأَمْرُهَا سَعْدٌ وَوَيْ وَانَّهُ عَنِ الشُّكْرِ وَأَصْبَحَ
عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنْ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ

(۳) شان محمد صلی اللہ علیہ وسلم ————— الاعراف ۱۵۷

الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الزُّكُوفَ الَّتِي آتَيْنَا الذِّكْرَ بِهَا يُكْفَرُونَ
مَكْتُوبًا يَنْتَهِبُونَ مِنَ الْكُوفَةِ وَالْإِصْبَعِ يَأْمُرُهُمُ بِالْعُرْوَةِ
يَنْهَاهُمْ عَنِ السُّكْرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْفُحْشَ

(۴) مثال صحابہ رضی اللہ عنہم — التوبہ ۱،

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ
يَأْمُرُونَ بِالْعَدْلِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

(۵) کیفیت منافعتن ————— التوبه ۶۷

الْمُتَّقُونَ وَالْمُتَّقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

(۶) اُمت کافر من مَنصِبی — ال عمران ۱۱۰

لَا تَنْتَهِونَ عَنْهُ أُمَّةٌ أُخْرِجَتْ لِلْعَالَمِينَ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ

(۶) اُمتِ مسلمہ کے لیے سنہ کائناتی
لاح عمل کا نقطہ عروج — اہل عرب ۱۰۴۰ھ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقْوَاهُ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنتُمْ
مُسْلِمُونَ ﴿٥٠﴾ وَاسْتَعِذْ بِلِجْلِ اللَّهِ جُحِيمًا وَلَا تَمْرُقُوا وَلَا تَذَرُوا
نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ لَا تَنْفُكُوا عَنْهَا وَأَلَيْتَ بَيْنَ يَدَيْهِ الْعِلْمُ وَالْجَنَّةُ
بِمَشِيئَةِ إِبْرَاهِيمَ إِذْ كَتَبَ عَلَى سَخِرَافٍ مِّنَ النَّارِ أَنْ لَا تَقُولُوا
فِيهَا كَذِبًا ۚ يَوْمَ تَكُونُ لِلنَّارِ أَلْبَسُكُمْ لَبَاسًا تُتَذَوَّنَ ﴿٥١﴾ وَ
لَكُنَّ فِيكُمْ أُنْجُسٌ يُدْعَوْنَ إِلَى الْغِيَرِ وَيَا مُرْسُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَالْعَقْلِ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُطْلَقُونَ ﴿٥٢﴾

(۸) اصحاب ائمة اركان فرض عین — الحج ۴۱

الَّذِينَ إِنْ مَكَلَّمُهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ
وَأَسْرَقُوا بِالْحَقِّ رُبَّ وَهْمٍ وَهُمْ عَنِ الشُّكْرِ وَإِنْ عَابَهُ الْأُمَمُ

(۹) سرفروش اور جاننازا اہل ایمان

کے اوصاف کا ذرۂ غبار — التوبہ ۱۱۲

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَوْقَعَ لَهُمْ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لِيُغْنُوا عَنْهُمْ وَالْجَنَّةَ وَعَدَا
عَلَيْهِمْ حَقًّا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ أَصْحَابُ الْأَرْشَادِ أُولَئِكَ الْأَتَّابُونَ
مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبِشْرُوا مَعَ كَيْدِكَ الَّذِينَ بِالْعَقِيبِ ۗ وَاللَّهُ هُوَ الْفَوْزُ الْغَالِبُ
الَّذِينَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَالْمُشْرِكُونَ
الَّذِينَ الْيَهُودُ الْأَرْمَنُ وَالصَّامِيُّوْنَ وَالنَّصَارَى وَالْمُشْرِكُونَ
وَالصَّامِيُّوْنَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْمُشْرِكُونَ ۝

کہ اکبر نام لیتا ہے خدا کا اس زمانے میں

تر بیت اور وہ بھی نظریاتی!

ہم نظریے کی بات کرتے ہیں، وہ ہے کہاں؟
ذکر تنظیم اسلامی کی ایک تربیت گاہ کا

اقتدار احمد

ملوہ پرستی کے اس دور پر فتن میں ملامت کا درجہ ملے دماغ کی دنیا اور سوچ پر ہی حکمران نہیں دل کی پستانیوں میں بھی اسگوں آرزوؤں کی شکل میں گھر کر گیا ہے۔ سائنس اور ٹیکنالوجی کا وہی مجرور کی ہدایت برساتا اور دنیاوی آسائشوں کی چکا ہوند سے نگاہوں کو خیرہ کرنے والا کلاو جیل جس کی پیشانی پر اسباب و وسائل پر حکم کرنے سے عہدت صرف ایک آگہ ہے کیونکہ روح کا خانہ تو خلی ہو چکا جو مستبہ الاسباب اللہ کے رہنے کی جگہ ہے۔ کیا آج ہم میں سے کسی کو یہ دماغ ہے، اتنی فرصت میسر ہے کہ تخیلی کاموں سے نکالے اور اپنے من میں ڈوب کر اس بات کا سراغ پانے کی کوشش کرے کہ فانی کون و مکمل نے مجھے عمر کی صلیت دے کر اس دہائے فانی میں کیوں بھیجا۔ چار دن کی جو محدود ازمیں نامک کر لایا ہوں، اس کے دو دن آرزوئیں اور دو دن انشراحیں ہی گزر جائیں گی اگلی منزل کے لئے زاوہ راہیم پہنچانا بھی میرا اور دوسرے اور انہی چار دنوں میں اس کا بھی کچھ انتظام کرنا ہے۔

افرواہی حق کے اس جہل سے آزاد نہیں بھری
انہایت... جماعتیں... مگر وہ اور لوہارے... بھی ہے

مقتصدی کے حرے لوٹ رہے ہیں اور کیوں نہ ہو جب میں حث القوم ہم کھنڈر اندہ بے نیازی کا رویہ اپنا چکے تو دُور کی بات سوچنے کی زحمت کیوں کی جائے۔ ملوے رہنماؤں، دانشوروں، سیاسی لیڈروں اور صحافیوں میں سے جو اہستہ ہے، نظریہ کی گردان اس کی نوک زبان اور موئے قلم پر ہوتی ہے اور نظریہ پاکستان تو ہمارا عکس کلام ہے۔ ملک خدا داد کا ایک نظریاتی ریاست ہونا بھی گویا ایک امر مسلمہ ہے لیکن نظریہ ہے کس چیز کا نام، ہم ہو پیشانی یہ کیا جائیں۔ عملاً ہمارا کسی نظریہ سے دُور کا بھی واسطہ نہیں۔ ہم سے زیادہ غیر نظریاتی لوگوں کے جھوم بھی دنیا میں ضرور موجود ہیں، بے غل و فشاں سوچ اُڑاتے ہیں لیکن وہ کسی نظریہ کا ذمہ بھی تو نہیں پھینتے۔ آج چاروں طرف نظریہ سمجھا کر دیکھئے، کیا کہیں نظریہ پاکستان کی شرح بھی کی جاتی ہے، کسی مجلس میں اس بات پر بھی غور ہوتا ہے کہ اسلام کے جن اعلیٰ و ارفع نظریات سے وہ اعلیٰ کلام ہم بھرتے ہیں وہ کیا ہیں اور ان کے کچھ تھلے بھی ہیں کہ نہیں۔

دستور زمانہ تو یہی ہے کہ نظریات کو زبانی حق
خرچ کے لئے چھوڑ کر مطلب کی بات کی جائے اور

نہیں، پروگرام تو احیائے اسلام اور غلبہٴ دین کے لئے ایک انقلابی جماعت کی داغ بیل ڈالنے کا ہے جس کے نقوش نسل انسانی کے عظیم ترین اور منفرد و مثالی انقلاب کے قائد، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھی تلمیذ کے اور اقی پر ثبت کر گئے ہیں۔ اللہ کے رسولؐ نے دورِ کئی کے دس برس میں ایک سو سے کم کم انقلابی تیار کئے لیکن نظرئے ہے واضح اور فکر کی پہچان میں ایک سے بڑھ کر ایک۔ یہی مجھے اپنے افراد اسلامی انقلاب کی وہ مضبوط بنیاد بنے جس پر اگلے حیرہ برسوں میں غلبہ و اقتدارِ دین حق کی رفیع الشان اور عدیم المثال عمارت کھڑی ہو سکتی۔ قدسیوں کی اس جماعت کو حضورؐ کی عملی و نظریاتی تربیت کا فیض ہی تو میسر تھا۔

الحمد للہ کہ اسی کی توفیق اور تائید کا ایک مظہر انہی دنوں سامنے آیا۔ تنظیم اسلامی نے قرآن اکیڈمی، ملاؤں ٹاؤن لاہور میں ایک ساتہ وزہ نظریاتی تعلیم و تربیت کے تجدیدی نصاب (Refresher Course) کی کامیاب تکمیل کی۔ اس میں دور و نزدیک سے لگ بھگ دو سو ایسے رفقاء تنظیم شریک تھے جو نظم کی پابندی کا پختہ امتحان پاس کر چکے ہیں اور تنظیم کی ریڑھ کی ہڈی (Hard Core) بنیں گے۔ انہی لوگوں میں سے جماعت کو چلانے کے لئے نظامت و قیادت کی صفیں (Cadres) تیار ہوں گی۔ ظاہر ہے کہ اس تربیت گاہ میں شرکت کے اہل سب رفقاء ان مقررہ دنوں میں علاقائی دغدغی سے اپنے آپ کو کاٹ کر آنے کے قابل نہ ہو سکے تاہم یہ جلی تو آبِ چلتی رہے گی۔ جو اس بار نہیں آ سکے وہ اگلی دفعہ آئیں گے اور نصاب کی تکمیل کر کے جانے والوں کو بھی تو بار بار سنی دہرائے اور پکارتے کے لئے ٹوٹ کر آنا ہو گا۔ سات دنوں کے لئے معمولاتِ زندگی کو ترک کر کے

بزرگ خورشید نظریاتی جماعتوں نے بھی اپنے ان کی نظریاتی تعلیم و تربیت کو سیاسی مصلحت نہ چھوڑا لیکن کسی بھی انقلابی تحریک کے ان کا نظریہ ہی اس کا سرمایہ اور اصل پونجی ہے۔ مرے جھیلوں میں پڑ کر اگر کم کر دی جائے ایک انقلابی نہیں رہتی، روح انقلاب پر ایک بن جاتی ہے اور آخر کار کسی صحبتِ جاہلیہ کا شکار ایک نئے فرقہ کے اندھے بچے چھوڑ دیتی ہے۔ روں سے ہمیں کیا غرض، عالم اسلام میں اٹھنے لڑ کر ہمیں اسی انجام سے دوچار ہوئیں اور ہم اسلامی تحریکوں کے مقدّر میں بھی یہی لکھا ہوتا ہے۔ تاہم یہ عادت مگر بلا آسمان سے نازل واکرئی، جب نظریات کا شعور ہم پر نہ لگے، پاؤں آ کر کلہ کنوں بلکہ قیادت کو بھی دبوچ

ڈاکٹر اسرار احمد کی تنظیم اسلامی اپنی مخصوص نظمیں اور انقلابی دعوت کے باعث بہت سے لوگوں میں کھلتی تو بہت ہے لیکن خود صاحب اور ان کے رفقاء اپنی جماعت کی عددی کے بارے میں کسی زعم کی اطمینان نہیں پڑے۔ پھر اللہ تعالیٰ کا شکر بھی بجالاتے ہیں۔ کیا یہ سب سب نئی ہی نہیں لگتی کہ تنظیم اسلامی میر کی دعوت کو کسی بھی دور سے میں پڑائی والوں کی اپنی جماعت میں ”جو حق در جو حق“ کی خواہش نہیں۔ انہیں سر پرست، رکن، محتسب اور کلرکن کے خانوں میں ہٹ کر زیادہ زیادہ رہائش دیتے ہوئے ساتھ رکھنے کی بجائے ہنر و ابھار بلکہ ڈاکٹر صاحب کے ہاتھ پر بیعتِ طاعت تک کر لینے والوں کو بھی تعلیم و تربیت ملنی سے گزرتی ہے۔ دراصل لوگوں کے کو گھر گھر کر کوئی سیاسی قائد و اٹھنا مقصود ہی

گھر بار کی ذمہ داریوں اور سہولتوں سے دست کش ہو کر اور اپنی ملازمتوں یا کاروبار کی بساط کو تہ کر کے ”نظریاتی کاروبار“ کے لئے کھل کھڑے ہونا آسان تو نہیں کہ وقت ہی آج کل سب سے بڑی سرمایہ کاری ہے۔ پھر جس پلاوے پر بلیک کتے ہوئے آنے والے آئے ہیں ان کے لئے یہاں کشش بھی کون سی تھی؟ نہ سرکلر دربار تک رسائی کی کوئی امید نہ کسی دنیاوی منفعت کا لالچ نہ اقتدار پر چھٹانہ لانے کے کسی منصوبے میں شرکت کا موقع نہ شان و شکوہ کا مظاہرہ نہ سیاسی یا سماجی چودھراہٹ کا امکان اور نہ

میں آٹھ نوون کپائے والوں کی تفصیل دے چطور اور گرد نواح سے ۳۳ ہاؤس جیسے دور افتادہ سے ۳۳ آزاد کشمیر سے ۳۳ راولپنڈی اور اسلام آباد قریب و جوار سے ۱۱ پکوال سے ایک فیملی سرگودھا کے اضلاع سے ۱۹ جھنگ سے ایک پنجاب کے اضلاع گجرات، گوجرانوالہ، ۱۱ سے ۱۲ ملتان، شیخوپورہ، وہاڑی، پورے واولائی صلوچ آباد سے ایک، سکھر سے ایک، دادو سے کراچی سے ۲۸، کوئٹہ سے ۹، سیٹی سے ۱۱، پونچھ ایک، لاہور اور گرد نواح سے ۵۱ اور قراقرظ

یہ نظریاتی تجدیدی نصاب تنظیم اسلامی کے اُن رفقا کے ہر تھا جو نظم کی پابندی کا ابتدائی امتحان پاس کر چکے ہیں

کوئی واہ وا۔ پھر پروگرام میں بھی ”دلچسپی“ کا کوئی سلمان نہیں۔ مسجد کے ہال میں کلاس روم کا ماحول دماغ کو چاند سینے والی اور اعصاب کو تھکاد دینے والی تدریس ”نہیں اڑا دینے والی دعوت غور و فکر، طویل نشستیں اور آرام کے وقفے میں بھی اضافی مطالعے کے ”ہوم ورک“ کے ساتھ ساتھ ”ہم سبق“ دوستوں سے ذریعہ بحث موضوع پر تبادلہ خیال۔ یہ کوئی ہلکی چٹکلی برائے نام تربیت گاہ نہیں، صحیح معنوں میں نفاذی کیمر تھی۔

تربیت گاہ کے شرکاء میں واجبی تعلیم رکھنے والوں سے لے کر برطانیوی اور امریکی جامعہ سے پوسٹ گریجویٹ اور پی ایچ ڈی تک کی ڈگریوں والے شامل تھے۔ تنظیم اسلامی کی انقلابی دعوت کسی دھوم دھڑکتے اور شور شرابے کے بغیر خاموشی سے جس طرح اثر و نفوذ کر رہی ہے اس کا اندازہ لگانا ہر تو ایک نظر اس نظریاتی تجدیدی نصاب کے لئے ضرور ضرور

اکیڈمی سے ۳۳ ساتھیوں نے سات شب و دو مکمل کر لیکن سٹ سٹا کے گزارنے کے پاش کے لئے بستر بچانے کی جگہ کے علاوہ صبح رفت کے راستوں کی تنہا نش تھی۔ قرآن اکیڈمی کے ۳۳ طلبہ میں نوجوانوں کے ساتھ وہ بڑے بڑے طوطے ”بھی تنہا میں آگئے ہیں جنہم اعلیٰ ترین فنی تعلیم کے حامل اور سرکاری یا نجی میں ارفع مناصب پر فائز ہونے کے باوجود مسائل کے لئے ”ترک دنیا“ مرکز کے اکیڈمی میں بیٹھ کر قرآن و حدیث، عربی زبان اور فلسفہ و حکمت و شیعہ جوڑا ہے کہ دین کی دعوت دینے اور قرآن طرف بلانے میں زبان نہ لڑ کھڑائے بلکہ دل و غلوں کی رفتی ہو۔ فرائض دینی کے شعور دولت انہیں حاصل ہوئی ہے اسے اپنے شعور لئے کاقرینہ بھی انہیں آجائے۔ جس کے عزم و ہلے کراٹھے ہیں اس کی اساس ثابت ہے

دنوں میں راج ہو جائے کہ اس جنرل کو مر کرنے کے لئے شیر کا جگر ہی نہیں چیتے کا تجسس بھی چاہئے۔

سیاست کا ایک مفہوم تو وہ ہے جو نئے زمانے میں رواج پا گیا، ایک وہ بھی تھا جس مفہوم میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطلاع کے مطابق بنی اسرائیل کی سیاست انبیاء کرام فرمایا کرتے تھے۔ ان معنوں میں اب سیاست بھی متروک ہو گئی اور سیاسی جماعت کے تفکیکی ڈھانچے کی وہ بنیاد یعنی بیعت، بھی منہدم ہو چکی ہے یا کم از کم دنوں سے بالکل اوچھل ضرور ہو گئی جو مسنون و ماثور ہے اور جس پر ماضی قریب تک عالم اسلام میں جماعت سازی ہوتی رہی بلکہ یہ صغیر ہندو پاک میں بھی پچھلی صدی میں تحریک شہیدین اسی اساس پر کھڑی ہوئی اور ستر اسی سال قبل ہی السہل والہلال و البلاغ والے مولانا ابو الکلام آزاد نے ”حزب اللہ“ بنائی تو اس میں بھی شولیت کو روزانہ ان سے بیعت صبح و عات ہی تھا۔ ڈاکٹر اسرار احمد کو اللہ تعالیٰ نے اس سنت کو زندہ کرنے کی توفیق دی اور ان کی تنظیم اسلامی میں داغلہ تنظیم کے امیر یعنی خود ڈاکٹر صاحب موصوف سے غرض بیعت صبح و عات فی المعروف کے ذریعے ہوتا ہے۔ یہ تو ایک الگ داستان ہے کہ اس پر انہیں کیا کچھ نہیں سن پڑا تاہم موضوع کے اعتبار سے یہ بتانا دلچسپی کا باعث ہو گا کہ بیعت کر کے تنظیم میں شامل ہونے والوں کو آنکھیں اور کان بند کر لینے اور دماغ کی کھڑکیاں مقل رکنے کی ہدایت نہیں کی جاتی بلکہ اسرار کیا جاتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب کا فکر قبول کریں تو علی وجہ البصیرت کریں کہ اس کے بغیر قوائے عمل کو تحریک نہیں ہوتی۔ ڈاکٹر صاحب کے فکر اور تنظیم اسلامی کے نظام بیعت پر اعتراضات کرنے والوں نے جس اہتمام سے ان کے احوال و افعال کے دل و دماغ میں

ذرائع اطلاع کے سلسلے اور فرد افراد ابھی شہادت کے جراثیم داخل کئے مابین ملتوں سے پوشیدہ نہیں فرد امیر تنظیم نے اپنے تصور فراغت دینی اور اسلامی انقلابی جماعت کے لئے مسنون بیعت کو بنیاد بنانے کے اپنے طریقہ کار کو تنقید و تنقیص کا ہدف بنانے کے لئے علامے کرام اور معروف رجیل دین کو اپنے عام اجتماعات میں خطاب کی دعوت دی اور چند سوافراد پر مشتمل اپنی جمع پونجی ان کے سامنے رکھ دی کہ یہ لوگ اگر کسی گمراہی و خطا میں مبتلا ہو گئے ہیں تو اُن کے پیروں انہیں واپس پھیر لے جائیں۔

اب جن ساتھیوں کا دل اس اجنبی سے نظام جماعت پر ٹھک، گیا اور دماغ نے اپنے امیر کے فکر کو ہٹائی ہوش و حواس قبول کر لیا ہے، انہیں تو اسے فکری غذا پہنچانے کی ضرورت تھی۔ یہ کام ہوتا بھی آیا ہے اور رفتائے تنظیم کی نظریاتی تربیت پر ہی اب تک زیادہ زور دیا لیکن نظریاتی تجدید کا علیہ مفت روزہ نصاب اپنی نوع کے اعتبار سے منفرد تھا جس کے اکلوتے معلم و مربی خود ڈاکٹر صاحب تھے۔ کتابوں کے مطالعے، ان کی تشریح اور تحت ثیابہ کے ذریعے ایم نکات کی حریف توضیح کرتے ہوئے انہوں نے فکر و تفوں کے ساتھ اوسطاً روزانہ آٹھ گھنٹوں پر مجا لیکچر دئے۔ نصاب کی غرض و غایت ساتھیوں کی فکری اساس کو مستحکم کرنا تھی چنانچہ موضوعات کے انتخاب میں جامعیت کو ملحوظ رکھا گیا۔ اسلام کی نشاۃ ثانیہ اور کرنے کے اصل کام کے ساتھ فکر مغرب کی اساس کا تجزیہ کیا گیا۔ دعوتِ جہاد الی القرآن کی تدبیر کا ذکر اور علم و حکمت کے ان چادر چشموں کی شکن دی ہوئی جن سے امیر تنظیم کا فکر قرآنی سیراب ہوا ہے۔ ذہن نشین کر لیا گیا کہ قرن اول میں اسلام قرآن اور جملہ سے مہلت غلہ امت مسلمہ کے مرد و عورتوں کی و اسٹین سٹلی تھی

چھپا کر رکھنے کا ملزم آگیا ہے تاکہ قافلے والوں کا
 کلاں لگانا خبر نہ ہو کہ جس ہدف کو منزل بنا کر سفر
 کا آغاز کیا گیا تھا وہ کب طاق لسان کی ذمیت بن گیا
 لیکن یہاں اس کا پہلا پڑھا جاتا ہے تاکہ کسی بھی
 وقت نشانِ منزلِ نظروں سے اوجھل ہو تا محسوس ہو
 تو ہر شخص لٹھک کر کھڑا ہو جائے۔ نصاب کا
 آخری حصہ جماعت اسلامی میں رونما ہونے والا (تھیکر)
 مولانا مودودی کی بھاری بھر کم شخصیت کے ڈھکے
 تلے دبا دیا جانے والا (ادہ انضر اب) اس کے ساتھ روا
 رکھی جانے والی دھیمے دھیمے کے واقعات اور ان کے لیے
 منظر پر مشتمل قہاجس کا سب سے بڑا سبب ایک
 اسلامی انقلابی تحریک میں جماعت سازی کے جدید طو
 طریقوں کی پیروی تھی۔ اللہ رے جدت پسند
 کہ مشقت کے چرٹے سے کٹے ہوئے ٹوٹ کو کچا
 رُواں رُواں کر بیڑا۔ تاریخ کا حسین جالہ والی
 کہانی کے اندر دھنکا واقعات کی روشنی میں یہ اطمینان
 حاصل کیا گیا کہ عظیم اسلامی کے تھیں ڈھانچے
 انشاء اللہ، مصلحت کوئی کی یہ دیکھ نہ گئے گا
 کہ وہ یہاں جس کی چال چل کے کو اپنی چال چلا
 نہیں گیا۔ اس کا لائحہ عمل سیرت طیبہ کے مضبوط
 ٹھونڈے سے بندھا ہوا ہے اور اسے کسی ایسی دنیا
 تحریک کے حل کو پہنچنے سے بھی اللہ تعالیٰ ضرور
 بچائیں گے جو سالہا سال سے ایک ہی دائرے میں
 حرکت کر رہی ہو اور سخت کدو کوش بھاگ کدو
 کے بعد بھی بد ہوا اسی مقام سے گزرنے اور
 گنگناہ پر مجبور ہو کہ ”یہ تو وہی جگہ ہے، گزرو۔
 تھے ہم جہاں سے۔“

یہ نظریاتی تربیت تھی اس جماعت (۲۸/دسمبر
 ۱۹۸۹ء) کو رات گئے اختتام کو پہنچی جس کے بعد وہ
 شر کا عظیم اسلامی کے متضاد اور لائحہ عمل کے شعور
 آگئی کو ذہنوں میں تازہ کرنے کے بعد اپنے امیر کا

مستقبل کے لئے مجوزہ لائحہ عمل کی تفصیل سامنے
 آئی۔ اپنے فکر میں قدیم و جدید کا حسین استخراج
 رکھنے والے حکیم الامت و شاعرِ مشرق، علامہ اقبال
 کے ہاں حالاتِ حاضرہ کا جو تجزیہ ملتا ہے اس سے
 روشناسی کرائی گئی۔ برصغیر پاک و ہند میں اسلام کی
 آمد اس کی توسیع و اشاعت اور اس عمل کے دوران
 پیدا ہونے والے رجحانات اور روار رکھی گئی تھی و
 ملکی کو تمہیں منھنگو کا موضوع نہیں۔ اسلام اور
 پاکستان کے باہمی تعلق کو اس کے سیاسی، مذہبی، علمی
 و ثقافتی پس منظر میں واضح کیا گیا اور دلائل سے قائل
 کیا گیا کہ اسلام ہی ملکِ خدا داد کے جادو اسٹیکم کی
 واحد ضمانت ہے۔ فرائضِ دینی کے اس جامع تصور کی
 شرح ہوئی جو عظیم اسلامی کی دعوت کا بنیادی عنصر
 ہے تو مختلف اسلامی تحریکوں اور دینی اداروں کے
 تصورات سے اس کا قتل کر کے بھی دکھایا گیا۔
 اسلامی انقلاب کے اصل مفہوم سے تعارف کرایا گیا
 قرآن و سنت سے ماخوذ مترادف اصطلاحات پیش کی
 گئیں اور عہدِ حاضر میں انقلاب کے آخری مرحلے
 کی منہج انقلابِ نبوی سے مطابقت پیدا کرنے کے
 موزوں اسلوب کا بیان ہوا۔

یہ موضوعات ظاہر پڑے ہی وسیع اور نہایت اذوق
 محسوس ہوتے ہیں لیکن درست انداز میں صُغریٰ
 کُبریٰ جوڑ کر انہیں منطقی ربط اور فکری تسلسل کی
 لڑی میں پرو لیا جائے اور عقدہ کشائی کرنے والی
 شخصیت دہی ایک ہو جس نے ان سب کو فہم قرآنی
 اور سیرتِ مطہرہ کے نزولِ قرآن سے مربوط مطالعہ
 کے ”کھل جاسم سم“ سے کھولا ہو تو بہت دل و دماغ
 میں اُترتی چلی جاتی ہے اور کوئی الجھتا پتی نہیں رہتا۔
 نظریاتی تربیت میں اہم ترین یاد دہانی اس قرارِ ادب
 تائیس کو نظر بہ نظر دھنچا تھی جو عظیم کے قائم ہونے
 سے پہلے مرتب کی گئی۔ اب تو ایسی دستاویزات کو

یہ نصیحت تلے ہندہ کر اپنے گمروں "اپنی آبیوں
یعنی اپنے میدان کھڑی طرف مراجعت کا قصد کر
رہے تھے کہ ساتھ! جس سبق کی آپ نے تجدید کی
ہے اسے تمناؤں کی فراغت میں دہراتے رہنا ہو گا
۔ کہیں یہ پہاڑ جیسا متحد غفلت کے ایک تل کی
اوٹ میں اوٹل نہ ہو جائے اور یہاں مٹی پڑھی اور
کبھی ہاتوں کو حائلے میں دل زندہ کی طرح دھڑکتے
رکھنے کا بہترین عملی طریقہ سب سے کھڑے ہو۔ باور
ہے کہ آپ خود داعی بن کر اٹھ کھڑے ہوں۔ باور
مخالف کی ہوا خیزی خود ہی آپ کے سبق کو پکادے
گی اور اس پر آپ کا شراہ صدر از خود بھٹا چلا جائے
گ۔

اس سے پہلی مجلس میں ڈاکٹر اسرار احمد کی کھی
ہوئی ایک بات ان سطور کے راقم کے کانوں میں گونج

دی ہے۔ "ہم اپنی تعداد کی قلت پر ہر اسل
اور کئی برسوں کی محنت کا حاصل ان چند سوا فر
میر آجائے پر اپنے اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں۔
دعویٰ بھی نہیں کہ انقلاب برپا کر کے دکھائی
گے یہ معجزہ تو انسانی تمدن میں صرف ایک بار اللہ
آخری رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل و جامع ذمہ
سے ظہور پذیر ہوا تھا اور حکمت اس میں یہ قی
آپ پر نبوت و رسالت کلور و ازہند ہو رہا تھا۔ ان
اجل میں عزم انقلاب کرنے والے ہم ادنیٰ علوم و
نہج پر قائم رہ کر اپنی بنیادی مضبوط کر لیں تو بہت
سعادت ہے۔ جلہ انقلاب پر گاحر ن رہتائی شرط
ہم نہیں تو ہماری اگلی نسل اور وہ بھی نہیں تو اس
اگلی نسل منزل پا کر رہے گی۔ یہ اللہ اور اس
رسول کا وعدہ ہے، سچا وعدہ۔" ○○
ماخوذ از ہفت روزہ "سند" لاہور

بقیہ: 'حرفِ اول'

اسرار احمد نے قرآن حکیم کی سورۃ تغابن کی ایک آیت کے حوالے سے کہا کہ ناکامی
اور کامیابی کا اصل فیصلہ میدانِ حشر میں ہو گا۔ ہمارا کام تو اللہ کے دین کی خدمت اور
اصلاح اور انقلاب کی جدوجہد میں اپنی توانائیاں صرف کرنا ہے۔ اگر کامیابی کا
معیار لاکھوں اور کروڑوں روپے خرچ کر کے بڑے بڑے جلسے منعقد کرنا ہے تو
بہت سے لوگ بلاشبہ کامیاب ہیں۔ علامہ طاہر القادری کے تحریکِ نفاذِ فقہِ حنفیہ
کے ساتھ اشتراکِ عمل کے معاملے پر تبصرہ کرتے ہوئے ڈاکٹر صاحب نے کہا کہ اسلامی
قانون کے نفاذ کی راہ میں اہل سنت اور اہل تشیع کے فقہی اختلافات ایک بڑی رکاوٹ
ہیں۔ اگر علامہ صاحب اہل تشیع کے ساتھ فقہی اور قانونی امور پر اتفاق رائے حاصل
کر سکیں تو یقیناً ایک بڑی دینی خدمت ہوگی اور میں اس پر انہیں مبارکباد پیش کر دیتا۔

HOUSE OF QUALITY BEARINGS

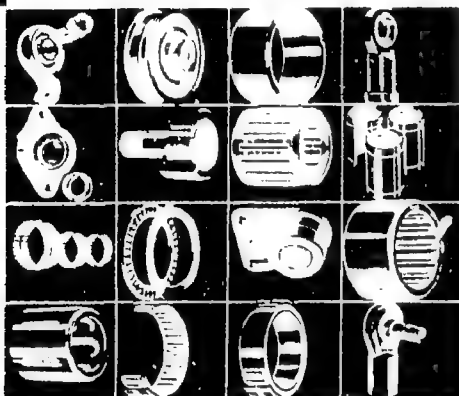


KHALID TRADERS

IMPORTER, INDENTOR, STOCKIST, SUPPLIER,
OF ALL KINDS OF BALL, ROLLER & TAPER BEARINGS

WE HAVE :

- BEARINGS FOR ALL INDUSTRIES & MARINE ENGINES.
- AUTOMOTIVE BEARINGS FOR CARS & TRUCKS
- BEARINGS UNIT FOR ALL INDUSTRIAL USES.
- MINIATURE & MICRO BEARINGS FOR ELECTRICAL INSTRUMENTS.



PRODUCTS

EZO HIGH PRECISION

DISTRIBUTOR



STOCKIST



NTN



MINIATURE BEARINGS
EXTRA THIN TYPE BEARINGS
FLANGED BEARINGS
BORE DIA .1 mm TO 75 mm

CONTACT : TEL. 732952 - 735883 - 730595
G.P.O BOX NO.1178.OPP KMC WORKSHOP
NISHTER ROAD, KARACHI - PAKISTAN
TELEX: 24824 TARIQPK. CABLE: DIMAND BALL.

نام بھی اچھا۔ کام بھی اچھا
صوفی سوپ ہے سب کے اچھا

صوفی سوپ

اُجلی اور کم حسد چُھلائی کے لیے بہترین صابن



صوفی سوپ اینڈ کیمیکل انڈسٹریز (پرائیویٹ) لمیٹڈ
تار، صوفی سوپ
۳۹۔ قلعہ روضہ لاہور، ٹیلی فون نمبر: ۲۲۵۴۴۷-۵۲۵۲۳

کہ اکبر نام لیتا ہے خدا کا اس زمانے میں

تر بیت اور وہ بھی نظریاتی!

ہم نظریے کی بات کرتے ہیں، وہ ہے کہاں ہے
ذکر تنظیم اسلامی کی ایک تربیت گاہ کا

افتدار احمد

متحدی کے حرے لوٹ رہے ہیں اور کیوں نہ ہو جب من حیث القوم ہم کلنڈر اناہ بے نیازی کلرڈیہ اپنا کچے تو دور کی بات سوچنے کی زحمت کیوں کی جائے۔ ہمارے رہنماؤں، دانشوروں، سیاسی لیڈروں اور صحافیوں میں سے جو اٹھتا ہے، نظریہ کی گردان اس کی نوک زبان اور موئے قلم پر ہوتی ہے اور نظریہ پاکستان تو ہمارا کئی کلام ہے۔ ملک خدا داد کا ایک نظریاتی ریاست ہونا بھی گویا ایک امر مسلمہ ہے لیکن نظریہ ہے کس چڑیا کا نام، ہم ہونیٹیاں یہ کیا جانیں۔ عملاً ہمارا کسی نظریہ سے دور کا بھی واسطہ نہیں۔ ہم سے زیادہ غیر نظریاتی لوگوں کے جھوم بھی دنیا میں ضرور موجود ہیں، بے غل و غش سوج اڑاتے ہیں لیکن وہ کسی نظریہ کا ذوق بھی تو نہیں پہنچتے۔ آج چاروں طرف نظریہ گھما کر دیکھئے، کیا کہیں نظریہ پاکستان کی شرح بھی کی جاتی ہے، کسی مجلس میں اس بات پر بھی غور ہوتا ہے کہ اسلام کے جن اعلیٰ وارفع نظریات سے وابستگی کلام ہم بھرتے ہیں وہ کیا ہیں اور ان کے کچھ تقاضے بھی ہیں کہ نہیں۔

دستور زندہ تو یہی ہے کہ نظریات کو زندگی میں
خرچ کے لئے چھوڑ کر مطلب کی بات کی جائے اور

ملوہ پرستی کے اس دور پر فتن میں ملامت کا درجہ ہمارے دماغ کی دنیا اور سوچ پر ہی حکمران نہیں، دل کی پرانیوں میں بھی امنگوں آرزوؤں کی شکل میں گھر کر گیا ہے۔ سائنس اور ٹیکنالوجی کا وہی بجزوں کی پادشہ برساتا اور دنیاوی آسائشوں کی چکا بوند سے نگاہوں کو خیرہ کرنے والا کلڈ جیل جس کی پیشانی پر اسباب و وسائل پر نگہ کرنے سے مہلت صرف ایک آنکھ ہے کیونکہ روح کا خانہ تو خالی ہو چکا تو مستبہ الاسباب اللہ کے رہنے کی جگہ ہے۔ کیا آج ہم میں سے کسی کو یہ دماغ ہے، اتنی فرصت میسر ہے کہ تعمیلی کاموں سے نکالے اور اپنے من میں ڈوب کر اس بات کا سراغ پانے کی کوشش کرے کہ نالائق کون و مکان نے مجھے عمر کی مہلت دے کر اس نیائے فانی میں کیوں بھیجا۔ چاروں کی جو محدود امن ایک کر لایا ہوں اس کے دو دن آرزو میں اور دو دن نظریہ ہی گزر جائیں گے یا اگلی منزل کے لئے زائد۔ اہ، ہم پہنچنا بھی میر اور دوسرے اور انہی چاروں دنوں میں اس کا بھی کچھ انتظام کرنا ہے۔

افروادی ہی کے اس جہیل سے آزاد نہیں، ہماری
جہالت۔ جماعتیں، گروہ اور ادارے۔ بھی ہے

نہیں پروگرام توحید اسلام اور غلبہ دین کے لئے ایک انقلابی جماعت کی داغ بیل ڈالنے کا ہے جس کے نقوش نسل انسانی کے عظیم ترین اور منفرد و مثالی انقلاب کے قائد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے ساتھی تدریج کے اوراق پر ثبت کر گئے ہیں۔ اللہ کے رسولؐ نے دورِ مکتی کے دس برس میں ایک سو سے کم کم انقلابی تیار کئے لیکن نظریے سے وابستگی اور فکر کی پختگی میں ایک سے زیادہ کراہیک۔ یہی گئے چنے افراد اسلامی انقلاب کی وہ مضبوط بنیاد بنے جس پر اگلے حیرہ برسوں میں غلبہ و اطمینان دین حق کی رفیع الشان اور عظیم الشان عمارت کھڑی ہو گئی۔ قدسیوں کی اس جماعت کو حضورؐ کی عملی و نظریاتی تربیت کا فیض ہی تو میسر تھا۔

الحمد للہ کہ اسی کی توفیق اور تائید کا ایک منظر انہی دنوں سامنے آیا۔ تنظیم اسلامی نے قرآن اکیڈمی، ماڈل ٹاؤن لاہور میں ایک سات دوزہ نظریاتی تعلیم و تربیت کے تجدیدی نصاب (Refresher Course) کی کامیاب خلیک کی۔ اس میں دور و نزدیک سے لگ بھگ دو سو ایسے رفقاء عظیم شریک تھے جو نظم کی پابندی کا ابتدائی امتحان پاس کر چکے ہیں اور تنظیم کی ریڑھ کی ہڈی (Hard Core) بنیں گے۔ انہی لوگوں میں سے جماعت کو چلانے کے لئے نظامت و قیادت کی صفیں (Cadres) تیار ہوں گی۔ ظاہر ہے کہ اس تربیت گاہ میں شرکت کے اہل سب رفقاء مقررہ دنوں میں علاقائی دنیوی سے اپنے آپ کو کٹ کر آنے کے قابل نہ ہو سکے تاہم یہ پختی ثواب چلتی رہے گی۔ جو اس بار نہیں آئے وہ اگلی دفعہ آئیں گے اور نصاب کی تکمیل کر کے جانے والوں کو بھی تو بار بار سبق دہرانے اور پکارتے کے لئے نوٹ کر آنا ہو گا۔ سات دنوں کے لئے معمولاتِ زندگی کو ترک کر کے

ماری بزمِ خویش نظریاتی جماعتوں نے بھی اپنے اہل کتوں کی نظریاتی تعلیم و تربیت کو سیاسی مہمات کی جینٹل چڑھا لیکن کسی بھی انقلابی تحریک کے لئے اس کا نظریہ ہی اس کا سرمایہ اور اصل پونجی ہے۔ خود دوسرے جمیلوں میں پڑ کر اگر گم کر دی جائے تو تحریک انقلابی نہیں رہتی، روح انقلاب پر ایک اثر امین جاتی ہے اور آخر کار کسی مصیبتِ جاہلیہ کا شکار ہو کر ایک نئے فرقہ کے اندر سے بچے ہوئے مرنے والے ہیں۔ دوسروں سے ہمیں کیا غرض، عالم اسلام میں اٹھنے والی اکثر تحریکیں اسی انجام سے دوچار ہوئیں اور ہم مصر اسلامی تحریکوں کے مقدّر میں بھی یہی لکھا معلوم ہوتا ہے۔ تاہم یہ عادت گر بلا آسمان سے نازل نہیں ہوا کرتی، جب نظریات کا شعور مدہم پڑنے لگے تو بے پاؤں آکر کلہ کتوں بلکہ قیادت کو بھی دیوچ جتی ہے۔

ڈاکٹر اسرار احمد کی تنظیم اسلامی اپنی مخصوص تربیتی تنظیمی اور انقلابی دعوت کے باعث بہت سے مہربانوں کے دلوں میں کھٹکتی تو بہت ہے لیکن خود ڈاکٹر صاحب اور ان کے رفقاء اپنی جماعت کی عددی قوت کے بارے میں کسی زعم کی ابتلا میں نہیں پڑے اور اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر بھی بجالاتے ہیں۔ کیا یہ بات عجیب سی، نئی نئی سی نہیں لگتی کہ تنظیم اسلامی اپنے امیر کی دعوت کو کسی بھی درجے میں پذیرائی دینے والوں کی اپنی جماعت میں ”جوق در جوق“ شمولیت کی خواہش نہیں۔ انہیں سر پرست، رکن، ہمدرد، متعلق اور کلہ رکن کے خالوں میں ہاٹ کر زیادہ سے زیادہ رعاتیں دینے ہوئے ساتھ رکھنے کی بجائے وہ اپنے وابستگان بلکہ ڈاکٹر صاحب کے ہاتھ پر بیعتِ مسیح و طاعت تک کر لینے والوں کو بھی تعلیم و تربیت کی پختگی سے گزارتی ہے۔ دراصل لوگوں کے جھوم کو گھیر گھار کر کوئی سیاسی قائد انقلاب مقصودی

میں آٹھ فون کھانے والوں کی تفصیل دیکھتے ہیں پشاور اور گردونواح سے ۱۳، ہٹوڑ جیسے دور افتادہ علاقوں سے ۳، آزاد کشمیر سے ۳، راولپنڈی اور اسلام آباد، قریب و جوار سے ۱۱، چکوال سے ایک، فیصل آباد اور سرگودھا کے اضلاع سے ۱۹، جھنگ سے ایک، وسط پنجاب کے اضلاع گجرات، گوجرانوالہ، سیالکوٹ سے ۱۶، ملتان، شجاع آباد، وہاڑی، پورے والا سے ۳، صادق آباد سے ایک، سکس سے ایک، دادو سے ایک، کراچی سے ۲۸، کوئٹہ سے ۹، سیٹی سے ۱، ایبٹ آباد سے ایک، لاہور اور گردونواح سے ۵۱ اور قرآن کلج

گمر ہار کی ذمہ داریوں اور سولتوں سے دست کش ہو کر اور اپنی ملازمتوں یا گھر و ہار کی بساط کو تہ کر کے ”نظریاتی کلروہار“ کے لئے نکل کھڑے ہو تا آسمان تو نہیں کہ وقت ہی آج کل سب سے بڑی سرمایہ کاری ہے۔ پھر جس بلاوے پر لپیک کہتے ہوئے آنے والے آئے ہیں، ان کے لئے یہاں کشش بھی کون سی تھی؟ نہ سرگودھا ہار سکسہ سائی کی کوئی امید نہ کسی دنیاوی منفعت کا لالچ نہ اقتدار پر جھپٹا مارنے کے کسی منصوبے میں شرکت کا موقع نہ شان و شکوہ کا مظاہرہ نہ سیاسی یا سماجی چودھراہٹ کا امکان اور نہ

یہ نظریاتی تجدیدی نصاب تنظیم اسلامی کے اُن رفقا کے لیے تھا جو نظم کی پابندی کا ابتدائی امتحان پاس کر چکے ہیں!

ایکڑی سے ۱۳ ساتھیوں نے سات شب و روز یوم تکمل مل کر لیکن سٹ سٹا کے گزارے کے تجربہ ہاش کے لئے بستر بچانے کی جگہ کے علاوہ محض آمد و رفت کے راستوں کی ممتناش تھی۔ قرآن کلج اور ایکڑی کے ۱۳ طلبہ میں نوجوانوں کے ساتھ وہ مشہور بوڑھے طوطے ”بھی شکر میں آگئے ہیں جنہوں نے اعلیٰ ترین فنی تعلیم کے حامل اور سرکاری یا فنی اداروں میں ارفع مناصب پر فائز ہونے کے باوجود سال و دو سال کے لئے ”ترک دنیا“ کرنے کے ایکڑی میں ذخیرہ اللہ قرآن و حدیث، عربی زبان اور فلسفہ و حکمت عربی و رشتہ جوڑا ہے کہ دین کی دعوت دینے اور قرآن کی طرف بلانے میں زبان نہ لڑ کھڑائے بلکہ دل کے جذب و غلوں کی رفتی ہو۔ فرائض دینی کے شعور کی دولت انہیں حاصل ہوئی ہے اسے اپنے حلقہ اثر میں لٹانے کا قرینہ بھی انہیں آجائے۔ جس انتظام عزم وہ لے کر اٹھے ہیں اس کی اساس اہمیت اور

کوئی واہ وا۔ پھر پروگرام میں بھی ”دلچسپی“ کا کوئی سامان نہیں۔ مسجد کے ہال میں کلاس روم کا ماحول، دماغ کو چاہت دینے والی اور اعصاب کو تھکا دینے والی تدریس، نیندیں اڑا دینے والی دعوت، غور و فکر طویل نشستیں اور آرام کے وقفے میں بھی اضافی مطالعے کے ”ہوم ورک“ کے ساتھ ساتھ ”ہم سبق“ دوستوں سے زچہ بحث موضوع پر چالوہ خیال۔ یہ کوئی ہلکی پھلکی برائے نام تربیت مکہ نہیں، صحیح معنوں میں نڈھمی کھیر تھی۔

تربیت گاہ کے شرکائیں واجب تعلیم رکھنے والوں سے لے کر یرطالوی اور امریکی جامعات سے پوسٹ گریجویٹ اور پی ایچ ڈی تک کی ڈگریوں والے شامل تھے۔ تنظیم اسلامی کی انقلابی دعوت کسی دھوم دھڑکے اور شور شرابے کے بغیر خاموشی سے جس طرح اثر و نفوذ کر رہی ہے اس کا اندازہ لگانا تو ایک نظیر اس نظریاتی تجدیدی نصاب کے لئے سفر و حضر

ذہنوں میں رائج ہو جائے کہ اس حقل کو سر کرنے کے لئے شیر کا بگڑی نہیں چیتے کا تجسس بھی چاہئے۔

سیاست کا ایک مفہوم تو وہ ہے جو نئے زمانے میں رواج پانیا گیا، ایک وہ بھی تھا جس مفہوم میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطلاع کے مطابق نبی اسرائیل کی سیاست انبیا کرام فرمایا کرتے تھے۔ ان معنوں میں اب سیاست بھی حدود کو ہو گئی اور سیاسی جماعت کے تنظیمی ڈھانچے کی وہ بنیاد یعنی بیعت بھی منہدم ہو چکی ہے یا کم از کم ذہنوں سے بالکل اوجھل ضرور ہو گئی جو مسنون و ماثور ہے اور جس پر ماضی قریب تک عالم اسلام میں جماعت سازی ہوتی رہی بلکہ برصغیر ہندو پاک میں بھی پچھلی صدی میں تحریک ہیدین اسی اساس پر کھڑی ہوئی اور ستر اسی سال عمل ہی السہل والیہ البلاغ والے مولانا ابوالکلام آزاد نے ”حزب اللہ“ یعنی قواس میں بھی شمولیت کھردواڑہ ان سے بیعت صبح و عادت ہی تھا۔ ڈاکٹر اسرار احمد کو اللہ تعالیٰ نے اس ست کو زندہ کرنے کی توفیق دی اور ان کی تنظیم اسلامی میں داخلہ تنظیم کے امیر یعنی خود ڈاکٹر صاحب موصوف سے شخصی بیعت صبح و عادت فی المعروف کے ذریعے ہوتا ہے۔ یہ تو ایک الگ داستان ہے کہ اس پر انہیں کیا کچھ نہیں سنایا تاہم موضوع کے اشد سے یہ بتانا دلچسپی کا باعث ہو گا کہ بیعت کر کے تنظیم میں شامل ہونے والوں کو آکھیں اور کلن بند کر لینے اور دماغ کی کھڑکیوں منتقل رکھنے کی ہدایت نہیں کی جاتی بلکہ اصرار کیا جاتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب کا فکر قبول کریں تو علی وجہ البصیرت کریں کہ اس کے بغیر قوائے عمل کو تحریک نہیں ہوتی۔ ڈاکٹر صاحب کے فکر اور تنظیم اسلامی کے نظام بیعت پر اعتراضات کرنے والوں نے جس اہتمام سے ان کے احوال و انفسل کے دل و دماغ میں

ذرائع ابلاغ کے سلسلے اور فرد آفر د ابھی شملت کے جراثیم داخل کئے ہو باخبر ملتوں سے پوشیدہ نہیں خود امیر تنظیم نے اپنے تصور فرائض دینی اور اسلامی انقلابی جماعت کے لئے مسنون بیعت کو بنیاد بنانے کے اپنے طریق کار کو تنہید و تنقیص کا ہدف بنانے کے لئے علمائے کرام اور معروف رجاء دین کو اپنے عام اجتماعات میں خطاب کی دعوت دی اور چند سوافراد پر مشتمل انجمنی جمع پونجی ان کے سامنے رکھ دی کہ یہ لوگ اگر کسی گمراہی و غلطی میں مبتلا ہو گئے ہیں تو اُن کے پیروں انہیں واپس پھیر لے جائیں۔

اب جن ساتھیوں کا دل اس انجمنی سے نظام جماعت پر گھمکھ گیا اور دماغ نے اپنے امیر کے فکر کو بھائی ہوش و حواس قبول کر لیا ہے، انہیں تو اتنے سے فکری غذا پہنچانے کی ضرورت تھی۔ یہ کام ہوتا بھی آیا ہے اور فقائے تنظیم کی نظریاتی تربیت پر ہی اب تک زیادہ زور رہا لیکن نظریاتی تجدید کا عالمی ہفت روزہ نصاب اپنی نوع کے اعتبار سے منفرد تھا جس کے اکلوتے معلم و مقرر خود ڈاکٹر صاحب تھے۔ کتابوں کے مطالعے ان کی تشریح اور تحت فہام کے ذریعے اہم نکات کی حرید توضیح کرتے ہوئے انہوں نے مختصر و حقوں کے ساتھ اوسطاً روزانہ آٹھ گھنٹوں پر مبنی پیکر دئے۔ نصاب کی غرض و عایت ساتھیوں کی فکری اساس کو مستحکم کرنا تھی چنانچہ موضوعات کے انتخاب میں جامعیت کو ملحوظ رکھا گیا۔ اسلام کی نشاۃ ثانیہ اور کرنے کے اصل کام کے ساتھ فکر مغرب کی اساس کا تجزیہ کیا گیا۔ دعوت رجوع الی القرآن کی تدبیر کا ذکر اور علم و حکمت کے ان چادر سر چشموں کی نشاۃ ثانیہ ہوئی جن سے امیر تنظیم کا فکر قرآنی سیراب ہوا ہے۔ ذہن نشین کر لیا گیا کہ قرن اول میں اسلام قرآن اور جملہ سے جہلت تھا۔ امت مسلمہ کے عروج و زوال کی داستان سنائی گئی اور

چمپا کر رکھے کا زندہ آگیا ہے تاکہ قافلے والوں کو
 کٹوں کن خبر نہ ہو کہ جن ہدف کو منزل بنا کر سفر
 کا آغاز کیا گیا تھا وہ کب طاق لسان کی زینت بن گیا
 لیکن یہاں اس کا پہلا پردہ چا جاتا ہے تاکہ کسی بھی
 وقت نشانِ حشر و نفروں سے اوچھل ہو تا محسوس ہو
 تو ہر شخص ٹھٹھک کر کھڑا ہو جائے۔ نصاب کا
 آخری حصہ جماعت اسلامی میں رونما ہونے والا (لیکن
 مولانا مودودی کی بھاری بھر کم شخصیت کے ڈھکن
 تلے دبا دیا جانے والا) وہ اضطراب اس کے ساتھ روا
 رکھی جانے والی دھچکا مشق کے واقعات اور ان کے پس
 منظر پر مشتمل تھا جس کا سب سے بڑا سبب ایک
 اسلامی انقلابی تحریک میں جماعت سازی کے جدید طرز
 طریقوں کی پیروی تھی۔ اللہ رے جدت پسندی
 کہ مشق کے چرنے سے کاتے ہوئے موت کو پھر
 رُواں رُواں کر پڑا۔ تاریخ کا حصہ بن جانے والی اس
 کہانی کے اندر ہمارے واقعات کی روشنی میں یہ اطمینان
 حاصل کیا گیا کہ تنظیم اسلامی کے تھیں ڈھانچے کو
 انشاء اللہ مصیبت کوئی کی یہ دیکھ نہ گئے گی
 کیونکہ یہاں اس کی چال چل کے کو اپنی چال بھول
 نہیں گیا۔ اس کا لائحہ عمل سیرتِ طیبہ کے مضبوط
 ٹھونٹے سے بندھا ہوا ہے اور اسے کسی ایسی دینی
 تحریک کے محل کو پہنچنے سے بھی اللہ تعالیٰ ضرور
 بچائیں گے جو سلسلہ سے ایک ہی دائرے میں
 حرکت کر رہی ہو اور سخت کدو کلوش بھاگ دوڑ
 کے بعد بھی بد بد اسی مقام سے گزرنے اور پھر
 مگھلانے پر مجبور ہو کہ ”یہ تو وہی جگہ ہے“ گزرنے
 تھے ہم جہاں سے۔“

یہ نظریاتی تربیت گھر اس جماعت (۲۸/دسمبر
 ۱۹۸۹ء) کو رات گئے اختتام کو پہنچی جس کے پیر و خواں
 شر کا تنظیم اسلامی کے مقاصد اور لائحہ عمل کے شعور و
 آگہی کو ذہنوں میں تازہ کرنے کے بعد اپنے امیر کی

مستقبل کے لئے مجوزہ لائحہ عمل کی تفصیل سامنے
 آئی۔ اپنے فکر میں قدیم و جدید کا حسین استخراج
 رکھنے والے حکیم الامت و شاعرِ مشرق، علامہ اقبال
 کے ہاں حالاتِ حاضرہ کا جو تجربہ ملتا ہے اس سے
 روشناسی کرائی گئی۔ برصغیر پاک و ہند میں اسلام کی
 آمد اس کی توسیع و اشاعت اور اس عمل کے دوران
 پیدا ہونے والے رجحانات اور رد و رکھی گئی فکری و
 عملی کوتاہیاں متفکر کا موضوع نہیں۔ اسلام اور
 پاکستان کے باہمی تعلق کو اس کے سیاسی، تمدنی، علمی
 و ثقافتی پس منظر میں واضح کیا گیا اور دلائل سے قائل
 کیا گیا کہ اسلامی ملکِ خدا داد کے ہذا استحکام کی
 واحد ضابطہ ہے۔ فرائض دینی کے اس جامع تصور کی
 شرح ہوئی جو تنظیم اسلامی کی دعوت کا بنیادی عنصر
 ہے تو مختلف اسلامی تحریکوں اور دینی اداروں کے
 تصورات سے اس کا قتل کر کے بھی دکھایا گیا۔
 اسلامی انقلاب کے اصل مفہوم سے تعارف کرایا گیا
 قرآن و سنت سے ماخوذ حُرُوف اصطلاحات پیش کی
 گئیں اور عہدِ حاضر میں انقلاب کے آخری مرحلے
 کی منہجِ انقلابِ نبوی سے مطابقت پیدا کرنے کے
 موزوں اسلوب کا بیان ہوا۔

یہ موضوعات بظاہر بڑے ہی وسیع اور نہایت اَدق
 محسوس ہوتے ہیں لیکن درست انداز میں صُغریٰ
 کُبریٰ جوڑ کر انہیں منطقی ربط اور فکری تسلسل کی
 لڑی میں پرو لیا جائے اور عقدہ کشائی کرنے والی
 شخصیت وہی ایک ہو جس نے ان سب کو فہم قرآنی
 اور سیرتِ مطہرہ کے نزول قرآن سے مربوط مطالعہ
 کے ”کھل جاسم سم“ سے کھولا ہو تو بہت دل و دماغ
 میں اُترتی چلی جاتی ہے اور کوئی الجھاؤ ہائی نہیں رہتا۔
 نظریاتی تربیت میں اہم ترین یاد دہانی اس قرار داد
 تائیس کو لفظ بہ لفظ چھتا تھی جو تنظیم کے قائم ہونے
 سے پہلے مرتب کی گئی۔ اب تو ایسی دستورات کو

رہی ہے۔ ”ہم اپنی تعداد کی قلت پر ہر اسل نہیں اور کئی برسوں کی محنت کا حاصل ان چند سوا فرادے میسر آ جانے پر اپنے اللہ کا شکر ادا کرتے ہیں۔ یہ دعویٰ بھی نہیں کہ انقلاب برپا کر کے دکھائی دیں گے، یہ معجزہ تو انسانی تاریخ میں صرف ایک بار اللہ کے آخری رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی کمال و جامع ذات سے ظہور پذیر ہوا تھا اور حکمت اس میں یہ تھی کہ آپ پر نبوت و رسالت کا دروازہ بند ہو رہا تھا۔ ان کے اجراع میں عزم انقلاب کرنے والے ہم اپنی خادم تو اس نجر پر قائم رہ کر اپنی بنیادی مضبوط کر لیں تو بہت بڑی سعادت ہے۔ جاوہ انقلاب پر گامزن رہنا ہی شرط ہے ہم نہیں تو تھلری اگلی نسل اور وہ بھی نہیں تو اس سے اگلی نسل منزل پا کر رہے گی۔ یہ اللہ اور اس کے رسول کا وعدہ ہے، ”سچا وعدہ...“ ○○

ماخوذ از ہفت روزہ ”سندا“ لاہور

یہ صیحت پتے پتہ کر اپنے گھروں، اپنی آبادیوں یعنی اپنے میدان کار کی طرف مراجعت کا قصد کر رہے تھے کہ ساتھ ساتھ جس سبق کی آپ نے تجدید کی ہے اسے تمناؤں کی فراغت میں دہراتے رہنا ہو گا۔ کہیں یہ پہلا جیسا متعدد غفلت کے ایک قتل کی اوٹ میں اوٹ نہ ہو جائے اور یہاں سنی پڑھی اور کبھی باتوں کو حافظے میں دل زندہ کی طرح دھڑکتے رکھنے کا بہترین عملی طریقہ سب سے کلر کر لیں یہ ہے کہ آپ خود دای بن کر اٹھ کھڑے ہوں۔ بلو مخالف کی ہوائی خودی آپ کے سبق کو پکادے گی اور اس پر آپ کا نشر ابراح صدر از خود بدھتا چلا جائے گا۔

اس سے پہلی مجلس میں ڈاکٹر اسرار احمد کی کمی ہوئی ایک بات ان سطور کے راقم کے کانوں میں گونج

بقیہ : 'حرفِ اول'

اسرار احمد نے قرآن حکیم کی سورۃ تغابن کی ایک آیت کے حوالے سے کہا کہ ناکامی اور کامیابی کا اصل فیصلہ میدانِ حشر میں ہو گا۔ ہمارا کام تو اللہ کے دین کی خدمت اور اصلاح اور انقلاب کی جدوجہد میں اپنی توانائیاں صرف کرنا ہے۔ اگر کامیابی کا معیار لاکھوں اور کروڑوں روپے خرچ کر کے بڑے بڑے جلسے منعقد کرنا ہے تو بہت سے لوگ بلاشبہ کامیاب ہیں۔ علامہ طاہر القادری کے تحریک نفاذ فقہ جعفریہ کے ساتھ اشتراکِ عمل کے معاملے پر تبصرہ کرتے ہوئے ڈاکٹر صاحب نے کہا کہ اسلامی قانون کے نفاذ کی راہ میں اہل سنت اور اہل تشیع کے فقہی اختلافات ایک بڑی رکاوٹ ہیں۔ اگر علامہ صاحب اہل تشیع کے ساتھ فقہی اور قانونی امور پر اتفاق رائے حاصل کر سکیں تو یقیناً یہ ایک بڑی دینی خدمت ہوگی اور میں اس پر انہیں مبارکباد پیش کر چکا ہوں۔

HOUSE OF QUALITY BEARINGS

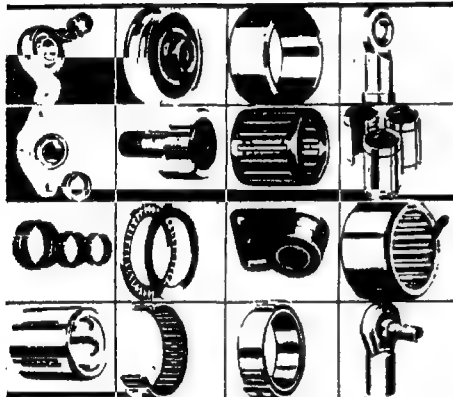


KHALID TRADERS

IMPORTER, INDENTOR, STOCKIST, SUPPLIER,
OF ALL KINDS OF BALL, ROLLER & TAPER BEARINGS

WE HAVE :

- BEARINGS FOR ALL INDUSTRIES & MARINE ENGINES
- AUTOMOTIVE BEARINGS FOR CARS & TRUCKS
- BEARINGS UNIT FOR ALL INDUSTRIAL USES
- MINIATURE & MICRO BEARINGS FOR ELECTRICAL INSTRUMENTS.



PRODUCTS

DISTRIBUTOR



STOCKIST



NTN



EZO HIGH PRECISION

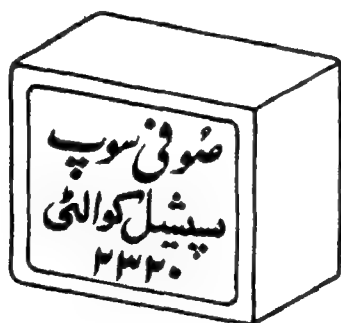
MINIATURE BEARINGS
EXTRA THIN TYPE BEARINGS
FLANGED BEARINGS
BORE DIA .1 mm TO 75 mm

CONTACT : TEL. 732952 - 735883 - 730595
G.P.O BOX NO.1178.OPP KMC WORKSHOP
NISHTER ROAD, KARACHI - PAKISTAN
TELEX: 24824 TARIQPK. CABLE: DIMAND BALL.

نام بھی اچھا۔ کام بھی اچھا
صوفی سوپ ہے سب کے اچھا

صوفی سوپ

اُجلی اور کم حسر چڑھلائی کے لیے بہترین صابن



صوفی سوپ اینڈ کیمیکل انڈسٹریز (پرائیویٹ) لمیٹڈ

تار، صوفی سوپ، ٹیکس، ۳۹-فلیمنگ روڈ، لاہور، ٹیلی فون نمبر: ۲۲۵۳۴۴-۵۳۵۲۳

وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِثْلَ مَا الَّذِي وَأَنْتُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ
تعبہ اور اپنے پروردگار کے فضل کو اور اس کے اس شائق کو یاد کرو جو اس قسم سے لیا جو تم نے فرمایا کہ ہم نے اسے اطاعت کی

ہفت روزہ میشاف

مدیر مسئول
ڈاکٹر اسرار احمد

جلد : ۳۹
شمارہ : ۳
شعبان المعظم
مارچ ۱۹۹۰ء
فی شمارہ ۵/-
سالانہ زرقاوان ۵۰/-

SUBSCRIPTION RATES OVERSEAS

U S A US \$ 12/-

c/o Dr. Khuraid A. Malik
SSQ 810 73rd street
Downers Grove IL 60516
Tel : 312 969 6755

c/o Mr. Rashid A. Lodhi
SSQ 14461 Marcano Drive
Sterling Hgts Md 48077
Tel : 313 977 8081

CANADA US \$ 12/-

c/o Mr. Anwar H. Qureshi
SSQ 323 Rusholme Rd # 1809
Toronto Ont M6H 2 Z 2
Tel : 416 531 2902

UK & EUROPE US \$ 9/-

c/o Mr. Zahur ul Hasan
18 Garfield Rd Enfield
Middlesex EN 34 RP
Tel : 01 805 8732

MID-EAST OR 25/-

c/o Mr. M. Ashraf Faruq
JKQ P.O. Box 27828
Abdu Dhabi
Tel : 478 192

INDIA US \$ 6/-

c/o Mr. Hyder M. D. Ghauri
AKQJ 4-1-444, 2nd Floor
Bank St Hyderabad 500 001
Tel : 42127

K S A SR 25/-

c/o Mr. M. Rashid Umar
P.O. Box 281
Riyadh 11411
Tel : 476 8177

JEDDAH (Inly) SR 25/-

IFTIKHAR-UD-DIN
Mansarah Market,
Hayy-ul-Aziziyah,
JEDDAH
TEL 6702180

D.D./Ch. To, Mektebe Markazi Anjuman Khudam ul Quran Lahore.
U B L Model Town Ferozpur Rd Lahore.

ادارہ تحریر

شیخ جمیل الرحمن
حافظہ عارفہ سعید
حافظہ خالدہ محمود خسر

مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

مقام اشاعت : ۳۶ - کے ماڈل ٹاؤن لاہور ۵۴۷۰۰۰ - فون : ۸۵۶۰۰۳ - ۸۵۶۰۰۴
مسب آفس : ۱۱ - واٹر ونزل نزد آرام باغ شاہراہ لیاقت کراچی - فون : ۲۱۶۵۸۶
سب : ۱ - تلف الرحمن خان طابع ، رشید احمد جوہری مطبعہ ، مکتبہ جدید پریس (پرائیٹ) لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تذکرہ و تبصرہ

اسرار احمد

اس بات کی اطلاع تو قارئین کرام کو گزشتہ شمارے کے 'عرض احوال' کے ذریعے ہو ہی چکی ہے کہ جنوری میں راقم شدید علیل ہو گیا تھا۔ عزیزم عاکف سعید نے علالت کا آغاز جنوری کے دوسرے ہفتے سے تحریر کیا، واقعہ یہ ہے کہ تکلیف کا آغاز تو پہلے ہی ہفتے سے ہو گیا تھا، شدت دوسرے ہفتے میں شروع ہوئی۔ اور مسلسل دو ہفتے جاری رہی، اور آخر جنوری میں کراچی کا ایک سفر طے تھا، اس کے پیش نظر راقم نے پوری پابندی کے ساتھ اس طرح جم کر علاج کرایا کہ اس سے قبل کبھی نہ کرایا تھا۔ اس سے بھم اللہ کسی قدر افادہ ہو گیا۔ چنانچہ کراچی کا چار روزہ سفر اختیار کر لیا۔ لیکن اللہ کی شان کہ وہاں جاتے ہی تکلیف بڑھ گئی۔ چنانچہ جیسے تیسے دونوں عوامی پروگرام تو بچائے، لیکن متعدد بزرگوں اور احباب سے ملنے کی خواہش دل ہی میں رہ گئی۔ جس کے لئے اس بار اضافی وقت لے کر گیا تھا، صرف شیخ سلطان احمد صاحب اور مولانا محمد طاسین صاحب سے ملاقات کے لئے جاضری دے سکا۔ کراچی سے واپسی کے بعد بھی دو ہفتے پھر شدید تکلیف میں گزرے۔ ہفتہ عشرہ قبل پھر کسی قدر افادہ کی صورت نظر آئی تو قلم ہاتھ میں لیا۔۔۔۔۔ اور اولاً "اجتماعِ ماجھی گوٹھ کی بقیہ روداد" تحریر کر کے 'نقض غزل' کی تکمیل کر لی۔ اور اس سے فارغ ہوتے ہی اس پورے معاملے پر اپنا 'تبصرہ' اور 'تذکرہ'۔۔۔۔۔ یا بالفاظ دیگر 'مکملہ' پر دقلم کرنے کی کوشش کر رہا ہوں۔۔۔۔۔ اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ۔۔۔۔۔ پر احمد اور توکل کے علاوہ اللہ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ اپنے خصوصی فضل و کرم سے، اس معاملے کی خصوصی اہمیت

اور زناکت کے پیش نظر، اپنے ان احکام پر عمل کرنے کی خاص الخاص توفیق عطا فرمائے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَكُمْ عَلَى
 أَنْفُسِكُمْ أَوَالِدٌ وَالْأَقْرَبُونَ ۚ (النساء: ۱۳۵)
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا
 يَجِبُ عَلَيْكُمْ شَتَانٌ قَوْمٍ عَلَى أَنْ لَا تَعِدُوا إِبْعَادُهُمْ
 هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ زُورُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا
 تَعْمَلُونَ ۝ (المائدہ: ۸)

اس سے قبل مناسب نظر آتا ہے کہ اپنی علالت کی نوعیت کے بارے میں کچھ عرض کر دوں اس لئے کہ خطوط یا فون کے ذریعے اس سلسلے میں استفسار ہوتا رہتا ہے اور ہر بار تفصیل ممکن نہیں ہوتی۔

مجھے اس بار جو تکلیف ہوئی اور اب سے چند سال قبل جو شدید عارضہ ہوا تھا، دونوں کا تعلق ریڑھ کی ہڈی سے ہے۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق و تیسیر سے میں نے لگ بھگ بیس سال تک مسلسل جس ذوق و شوق، جوش و خروش اور دُھن اور لگن کے ساتھ قرآن حکیم کا درس دیا، اس سے یقیناً جہاں دوسروں کو فائدہ پہنچا وہاں خود میرے ذہن و قلب کو بھی جلا حاصل ہوئی۔۔۔۔۔ اور بحمد اللہ رُوح کو بھی تقویت اور اطمینان حاصل ہوا، لیکن طبعی طور پر جسم و جان پر کچھ منفی اثرات بھی مرتب ہوئے۔ چنانچہ ریڑھ کی ہڈی کے بالائی اور زیریں دونوں حصے متاثر ہو گئے۔ اس لئے کہ دو دو ڈھائی ڈھائی (بلکہ بعض اوقات تین تین) گھنٹے تک مسلسل فرش یا چوکی پر ایک ہی نشست پر قدرے آگے جھک کر بیٹھنے سے ریڑھ کی ہڈی کے منکوں اور ان کے مابین Discs میں ٹکست و رنجیت پیدا ہو گئی۔

اس سے قبل جو تکلیف ہوئی تھی اس کا تعلق ریڑھ کی ہڈی کے زیریں حصے سے تھا، چنانچہ Lumbo - Sacral Region کی ہڈیوں کی حرکت کے باعث کمر کے نچلے حصے میں کبھی دائیں جانب اور کبھی بائیں جانب شدید درد ہو جانے کا

----- تو اللہ تعالیٰ مبرور و تمکمل بھی ارزانی فرمائے !! ----- اس دعا از من
از جملہ جہاں آمین باد !!

لاہور کے معروف آرٹھوپڈک سرجن ڈاکٹر عبدالرزاق قاضی صاحب
پہلے بھی ہمیشہ بہت محبت اور احترام کے ساتھ پوری توجہ سے علاج کرتے رہے ہیں
لیکن اس بار تو مجھے ان کا بہت ہی وقت لینا پڑا۔ اور کم و بیش تین ہفتے تو تقریباً بلانا
روزانہ ایک گھنٹہ بجلی کی ایک خاص نوعیت کی 'سٹیکائی' (Diathermy) اور
عضلات اور عصبات کے 'ٹشنگ' کو دور کرنے کے لئے 'کھینچائی' (Traction)۔
خاصے ناخوشگوار عمل میں صرف ہوتا ہے، اور ان کا کرم یہ کہ یہ سب کام کسی ناشر
یا معاون کو نہیں کرنے دیتے بلکہ خود کرتے ہیں، اور ان دونوں اعمال کے دوران
احتراماً مسلسل میرے پاس بیٹھے رہتے ہیں حالانکہ مؤخر الذکر عمل کے دوران
میں اس طرح مقید ہوتا ہوں کہ گفتگو تک نہیں ہو سکتی! ----- اپنی جیب سے
ادویات پر جو خرچ انہوں نے کیا وہ اس پر متزاد ہے ----- یہ ساری تفصیل
اس لئے لکھ دی ہے کہ احباب و مخلصین ان کے، اور ان کے اہل و عیال کے حق
میں دعائے خیر کریں!

'نقض غزل' کی بار دیگر اشاعت، اور اس کی تکمیل کے عزم پر ہمیں
حسب توقع بعض خطوط تردید و تنبیہ بلکہ عتاب و عناد پر مشتمل بھی موصول ہوئے
اور بعض محبت آمیز لگوں ٹھکوں پر مبنی بھی 'میل تک کہ دسمبر کی ریفریج
کورس والی تربیت گاہ کے موقع پر بعض رفقاء و احباب نے بھی شدید تنقید کی' اور
ایک محترم بہن (ملک نورا اللہ خاں عزیز مرحوم کی صاحبزادی) نے تو محبت
بھرے انداز میں یہ تنبیہ بھی کی کہ "کیا عجب کہ آپ کی علالت کا اصل سبب
ہو!" ----- تاہم میں سب سے پہلے ہم اسی بات کی وضاحت کئے دیتے ہیں کہ اس
سے ہماری غرض کیا ہے ----- اور بعض حضرات کے بقول: "اس سے ہمیں
کتنے نفلوں کا ثواب حاصل ہوتا ہے؟"

ہمارے نظریات و افکار سے واقفیت رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ
ہمارے نزدیک :

(۱) اسلام کے موعودہ عالمی غلبے کے ضمن میں مشیتِ ایزدی میں ارضِ پاک
ہند کو خصوصی اہمیت حاصل ہے، یہی وجہ ہے کہ (۱) گزشتہ چار صدیوں کے
دوران تجدیدِ دین کا سارا سلسلہ اسی خطے سے متعلق رہا۔ چنانچہ سوائے محمد ابن عبد
الوہابؒ کی قدرے یک رخ شخصیت کے حضرت مجدد الف ثانیؒ اور امام الہند شاہ ولی
اللہ دہلویؒ ایسی عظیم شخصیتیں، اور تحریکِ شہیدین جیسی عظیم تحریکِ جمادِ سب
اسی خطے میں رونما ہوئیں! (ب) بیسویں صدی عیسوی کے درمیانی حصے میں آزادی کی
جو تحریکیں مختلف مسلمان ملکوں میں چلیں، ان میں سے بھی صرف تحریکِ پاکستان
میں اسلامی جذبے کو اپیل کیا گیا۔ چنانچہ پورے کٹرہ ارضی پر صرف پاکستان ہی
ایک ایسا ملک ہے جو اسلام کے نام پر بنا، اور اس کے سوا کوئی اور جڑ بنیاد نہیں رکھتا۔
(ج) اسی طرح چودھویں صدی ہجری کے مابین جتنے اعظم رجال اس خطے میں پیدا
ہوئے کہیں اور نہیں ہوئے، چنانچہ حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن، علامہ محمد اقبال،
مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا محمد الیاس، اور مولانا ابوالاعلیٰ مودودی (رحمہم اللہ) کے
مقابلے میں بیرونِ ہند صرف ایک نام لیا جاسکتا ہے۔۔۔۔۔ یعنی شیخ حسن البنا شہید
کا!

(۲) جملہ دینی مدارس اور اداروں کی خدمات اپنی جگہ، حضراتِ علماء کرام
اور اصحابِ علم و فضل کی انفرادی مساعی کی اہمیت بھی مسلم، علماء کی بے شمار
جمعیتوں کی گھن گرج اور اثر و نفوذ بھی اپنے مقام پر،۔۔۔۔۔ لیکن ہمارے
نزدیک بڑے عظیم پاک و ہند میں اصل احیائی تحریکیں دو ہی ہیں: ایک جماعتِ تبلیغی،
جس میں سارا زور عوامی سطح پر تجدیدِ ایمان اور انفرادی اصلاح پر ہے۔۔۔۔۔
اور ”فَتْحُ کُلِّ نَظَامٍ“ (شاہ ولی اللہ دہلویؒ کا نعرہ مستانہ) کا نام لینا بھی اس کے نزدیک
خلافِ مصلحت ہے۔۔۔۔۔ اور دوسری تحریک جماعتِ اسلامی کی ہے، جس کا
آغاز عہدِ حاضر کی صحیح ترین اور جامع ترین تحریکِ اقامتِ دین کی حیثیت سے
غیثہ انقلابی رنگ میں ہوا تھا۔۔۔۔۔ لیکن جو ’بد قسمتی‘ سے پاکستان میں ایک

خالص سیاسی جماعت کی صورت اختیار کر گئی (اگرچہ اس 'محرائے تہ' کی چالیس سالہ بادیہ پیکائی سے نہ صرف یہ کہ تاحل اُس کے ہاتھ پتے کچھ نہیں پڑا بلکہ روز بروز "پرشب کی منتوں نے تو کھودی رہی سی!" کے صداق عزت و آبرو کا دھیلا ہوتا چلا جا رہا ہے۔۔۔۔۔ اور اس طرح گویا "اسلاف کی عزت کے کفن" بھی سرِ عام بک رہے ہیں!)

(۳) تذکرہ بالا 'بد قسمتی' کے اسباب کی صحیح صحیح تعیین تحریر یک تجدید و احیائے دین اور سعی و جد اقامتِ دین کے مستقبل کے لئے لازمی و لابدی ہے۔۔۔۔۔ تاکہ واضح طور پر متعین کیا جاسکے کہ اس عظیم قافلے کو کب 'کھلے' کیسے اور کیا حادثہ پیش آیا۔۔۔۔۔ تاکہ جو غلطی ہو گئی ہو اُس کا تدارک کیا جاسکے جو کئی رہ گئی ہو اُس کی تلافی کی جاسکے اور جو زیادتی ہو گئی ہو اس سے رجوع کیا جاسکے!۔۔۔۔۔ ورنہ شدید اندیشہ ہے کہ ایک مبہم سی مایوسی اس قافلے کے بچے کھچے رہ نور دوں پر مسلط ہو جائے گی 'جذبے اور دلولے بالکل سرد پڑ جائیں گے اور کیا عجب کہ اسلام کے مستقبل اور اس کے احیاء کے امکان کے بارے میں ایسی شدید بد دلی اور گہری مایوسی پیدا ہو جائے کہ ایک طویل عرصے کے لئے "اب یہاں کوئی نہیں" کوئی نہیں آئے گا!" کا سہل بندھ جائے!۔۔۔۔۔ جب کہ ہمارے نزدیک شخصیتوں اور تنظیموں سے بالا تر سطح پر اسی 'تحریک' کے تسلسل کو برقرار رکھنا ہر باشعور مسلمان کے دین و ایمان کا بنیادی تقاضا ہے! اور اس سلسلہ میں 'بھگت اللہ' ہمیں بعض اہم اور اساسی حقائق کا شعور و ادراک بہت پہلے ہو گیا تھا۔ چنانچہ "امتِ مسلمہ کا عروج و زوال اور موجودہ احمائی مساعی کا جائزہ" نامی تحریر میں جو ابتراء "میشاق" بابت اکتوبر نومبر ۱۹۷۴ء میں (گویا تنظیم اسلامی کے باضابطہ قیام سے لگ بھگ چھ ماہ قبل) شائع ہوئی تھی حسبِ ذیل صراحت موجود ہے:-

"اسلام کی نشاۃ ثانیہ اور ملت اسلامی کی تجدید کا یہ کام دس بیس برس میں

ملہ عرشی بھوپالی کے دلدوز اشعار ہیں ۔

میں نے دیکھا ہے کہ فیشن میں الجھ کر اکثر - تم نے اسلاف کی عزت کے کفن چ دئے
نئی تہذیب کی بے روح بہاروں کے عوض - اپنی تہذیب کے شلاب جن چ دئے!

کھل ہونے والا نہیں ہے بلکہ ”تَرَكَنِي طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ“ کے مصداق درجہ بدرجہ بہت سے مراتب و مراحل سے گزر کر ہی پایۂ تکمیل کو پہنچے گا۔ لہذا اس ارتقائی عمل کا ہر درجہ اپنی جگہ اہمیت کا حامل ہے اور چاہے بعد کے مراحل سے گزر کر پہلوں کا کام بہت حقیر بلکہ کسی قدر غلط بھی نظر آئے اپنے اپنے دور کے اعتبار سے اس کی اہمیت و وقعت سے بالکل انکار ممکن نہیں۔ تیسرے یہ کہ اس ہمہ گیر تجدیدی جدوجہد میں اگرچہ افراد کی اہمیت بھی اپنی جگہ مسلم ہے تاہم جماعتوں اور تنظیموں کے مقابلے میں کم تر ہے۔ پھر جماعتیں بھی تحریکوں کی وسعت میں گم ہو جاتی ہیں اور بالآخر تمام تحریکیں بھی اُس وسیع احيائی عمل کی پستانیوں میں گم ہو جاتی ہیں جو ان سب کو محیط ہے۔“

ہمیں خوب اندازہ ہے کہ ہماری یہ بات آسانی سے سمجھ میں آنے والی نہیں ہے کہ تحریک اسلامی کے مستقبل کے لئے سابقہ غلطیوں کی صحیح صحیح اور بلا کم و کاست نشاندہی ضروری اور ناگزیر ہے لہذا اس کی مزید وضاحت کے لئے ہم ایک مثال کا سارا لے رہے ہیں۔

آپ ذرا ایک ایسی بہت بڑی مشین کا تصور کیجئے جس کے صرف دو چھوٹے چھوٹے پرزے خراب ہو گئے ہوں، دو کا عدد ہم نے جان بوجھ کر استعمال کیا ہے، ورنہ ہماری تمثیل کے لئے تو ایک پرزے کا ذکر بھی کفایت کرتا ہے۔ اس لئے کہ صرف ایک چھوٹے سے پرزے ہی کی خرابی سے کروڑوں روپے کی پوری مشین کھڑی ہو جائے گی۔۔۔۔۔ اور اگر اس پرزے کی صحیح صحیح نشاندہی کر کے اُسے درست یا تبدیل نہ کر دیا جائے تو یا تو پوری مشین کباڑ خانے میں جائے گی یا زیادہ سے زیادہ یہ کہ اُس کے مختلف اجزاء کسی دوسری جگہ اضافی پڑوں۔ (Spare Parts) کی حیثیت سے استعمال ہوں گے!۔۔۔۔۔ بالکل یہی معاملہ ایک تحریک کا ہوتا ہے کہ اس میں جہاں اور جو غلطی ہو گئی ہو اس کی صحیح صحیح تشخیص نہ ہو سکے تو ہو سکتا ہے کہ تحریک کی ناکامی کے باعث اس کے کارکن اور وابستگان اس کے جملہ تصورات و نظریات اور کل صُغریٰ کبرایٰ ہی کو غلط سمجھ

بہنیں اور تحریک کا سارا کیا دھرا اکارت چلا جائے (ملاحظہ ہوں فیض کے اشعار مشمولہ 'نقشِ غزل' صفحہ ۸۵) اور پھر کوئی نیا آغاز ”ہر کہ آمد عمارت نو ساخت“ کے مصداق بالکل ہی نئے سرے سے کرنا پڑے۔ اور ”لَنْزَكَبَنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ“ کی ارتقائی صورت پیدا نہ ہو سکے!

کاش کہ ہمارے دوست احباب اور سابقہ و حالیہ رفقاء اور بزرگ اس بات کو سمجھ لیں کہ مولانا مودودی مرحوم یا جماعت اسلامی کے ماضی و حال کے بارے میں کچھ لکھنے کا سبب ”چیمز خوں سے چلی جائے اسد“ کے نوع کی تفریح طبع نہیں ہے، بلکہ ہمارے منہ کرہ بالا احساس کی شدت ہے!

غالب کے اس شعر کے مصداق کہ ”عرض کیجے جو ہر اندیشہ کی گمری کہاں۔ کچھ خیال آیا تھا وحشت کا کہ صحرا جل اٹھا“ یہ اسی شدتِ احساس کا کرشمہ تھا کہ مجھ ایسے تصنیف و تالیف سے ناہلید محض شخص کے قلم سے کل ساڑھے چوبیس برس کی عمر میں سوادِ دو سو سے زائد صفحات پر مشتمل بیان صادر ہو گیا، جس پر جو دوسری سندیں مجھے ملیں اُن سے قطع نظر، سب سے بڑا خراجِ تحسین یکے از اکابرینِ جماعت، جناب سید اسعد گیلانی صاحب کے ان الفاظ کی صورت میں ملا جو موصوف نے اب سے سات آٹھ سال قبل رفیقِ کرم قاضی عبدالقادر صاحب (کراچی) سے کہے تھے کہ: ”میں یہ مان ہی نہیں سکتا کہ یہ بیان ڈاکٹر صاحب کا اپنا تحریر کردہ تھا، یہ تو اصل میں مولانا اصلاحی کا لکھا ہوا تھا جسے اُس وقت مصلحتاً ڈاکٹر صاحب سے منسوب کیا گیا!“ اس جملے سے موصوف کی اپنی جس ذہنی اور مزاحمتی کیفیت کا سراغ ملتا ہے، اُس سے قطع نظر گیلانی صاحب جیسے کنہ مشق ادیب اور بیسیوں کتابوں کے مصنف شخص کی جانب سے یہ بلاشبہ ”جو علیحہ“ کے برعکس ”مدحہ“ کر یہہ کی صورت میں ایک بہت بڑا Compliment ہے!

اس بیان کے شانِ صدور کے ضمن میں یہ واقعاتی حقائق بھی پیش نظر رہیں! اچھا ہے — کہ راقم جب ۳۰ ستمبر ۵۶ء کو اوکاڑہ میں جائزہ کمیٹی سے ملاقات اس کے سامنے پیشی کے لئے حاضر ہوا تو بالکل خالی ہاتھ تھا۔ اگرچہ ذہن میں خیالات

لدا بُری طرح پک رہا تھا۔ میں نے اپنے دُوسرے ساتھیوں (سید شیر محمد شاہ اور نور محمد قریشی وغیرہا) کو پہلے اندر بھیج دیا اور خود جس کمرے میں ملاقات ہو رہی تھی اُس کے باہر برآمدے میں بیٹھ کر اپنی گفتگو کے لئے خاکہ (Synopsis) مرتب کیا۔ حُسنِ اتفاق سے آج ہی اپنے فائل کو دیکھا تو اس میں اُن Notes کو محفوظ دیکھ کر میں خود بھی متحیر ہو گیا جو میں نے اُس وقت تیار کئے تھے اِس کے بعد جب کمیٹی سے ملاقات ہوئی اور میں نے اپنے خیالات شرح و بسط سے پیش کئے تو اُن حضرات کی جانب سے یہ سرسری سی فرمائش ہوئی کہ: ”کیا آپ اپنے ان خیالات کو قلمبند نہیں کر سکتے؟“ جس پر میں نے جواب دیا: ”کوشش کروں گا، لیکن ہے بہت مشکل!“

----- اس کے ٹھیک سترہ دن بعد ۷ اکتوبر کو جب راقم نے لاہور میں اپنے بیان کا مسودہ شیخ سلطان احمد صاحب کے ہاتھ میں تھمایا تو انہوں نے نہایت تحیر کے عالم میں سوالیہ انداز میں غراجِ تحسین پیش فرمایا کہ: ”کیا واقعہٴ آپ نے یہ ان ہی دنوں میں لکھا ہے؟“

پھر میرے ساتھ وہ معاملہ کرنے کی بجائے کہ ”دزدوںِ من نہ حسنت اسرارِ من!“ خدا را اِن حقائق پر بھی غور کیا جائے کہ :

(۱) جماعت سے علیحدہ ہو کر نہ میں نے کوئی بیان دیا نہ پریس کانفرنس کی نہ ہی اس بیان کو شائع کیا۔ حالانکہ ایک جانب میرے پاس بیسوں کی اتنی تنگی تو کبھی بھی نہ تھی کہ یہ کتاب نہ چھپوا سکتا۔ ----- ۶۲ تا ۶۵ بھائیوں کے ساتھ کاروباری شراکت کے دور میں تو میں بھ اللہ گویا دولت میں کھیل رہا تھا! اور دوٹھری جانب اِس نو عمری میں ’صاحبِ تصنیف‘ بننے کا شوق بھی دل میں گدگدی پیدا کر سکتا تھا۔ ----- ان سب کے باوصف میں نے اُس کی اشاعت کو اُس وقت تک مؤخر کئے رکھا جب تک یہ حتیٰ فیصلہ نہ کر لیا کہ اب اپنے کل بوتے ہی پر کلام کا آغاز کر دیتا ہے اور اِسی فیصلہ کے تحت لاہور نقل مکانی کی! اِس لئے کہ میرے نزدیک کسی جدید تعمیر کے لئے تو ناگزیر ’تخریب‘ کا جواز رومی کے اس شعر کے مصداق موجود ہے کہ ۔ ”گفت روی ہر بنائے کہ نہ کاہواں کنند! می نہ

دانی اول آں بنیاد را ویراں کنند! " لیکن تخریب محض یا تخریب برائے تخریب کو میں ہرگز جائز نہیں سمجھتا! اس ضمن میں مولانا محمد منظور نعمانی کے ایک خط کے اقتباس کا عکس دیا جا رہا ہے جو 'میشاق' کی اشاعت بابت نومبر ۱۹۶۶ء کے کور کے اندرونی جانب ٹائپ میں شائع ہوا تھا اس کا آخری فقرہ لائق توجہ ہے:

..... "ڈاکٹر صاحب کی کتاب میں نے بھی پڑھی، میرا خیال یہ ہے کہ جو کچھ بعد میں سامنے آیا اس کی پوری بنیاد آغاز ہی میں موجود تھی لیکن ہم اس کو اپنے ذہن کے مطابق سمجھتے اور ڈھالتے تھے، اسلام کی سر بلندی کا نصب العین زیادہ چھان بھٹک اور کھود کرید کرنے نہیں دیتا تھا۔ اس کے باوجود کتاب بہت خوب ہے اور ۸-۱۰ سال تک اس کو روکے رکھنے کا ان کا عمل تو بہت ہی قابل داد اور لائق سبق آموزی ہے۔

(مولانا) محمد منظور نعمانی
مدیر مسئول ماہنامہ "الفرقان" لکھنؤ

(۲) ۷۲-۷۱ء میں رفیق مکرم شیخ جمیل الرحمن صاحب سے ربط ضبط قائم ہوا تو معلوم ہوا کہ انہوں نے بڑی تحقیق و تفتیش اور عرق ریزی و جاں فشانی سے کام لے کر ایک پوری کتب کا مواد اکٹھا کر لیا ہے جس سے جماعت اسلامی کے فکر و عمل اور قول و فعل کا تضاد واقعات کے آئینے میں نمایاں ہو کر سامنے آجائے۔ لیکن میں نے ہرگز اس کی اشاعت کی حوصلہ افزائی نہیں کی۔ اس لئے کہ میرا پختہ خیال ہے کہ بات اصولی طور پر سامنے آنی چاہئے اگر لوگ اسے نہیں مانتے تو خواہ کتنا ہی واقعاتی استشہاد کر لیا جائے اسے بھی ہرگز نہیں مانیں گے!۔۔۔۔۔ چنانچہ شیخ صاحب کی ساری محنت اکارت گئی اور جب اس کی اشاعت کا سوال ہی باقی نہ رہا تو عدم توجہی کے باعث پورا مسودہ ہی گم ہو گیا!

(۳) راقم کے مزاج اور اقلو کی سب سے نمایاں مثال یہ ہے کہ ۷۶-۷۵ء کے لگ بھگ جب مولانا سید وصی مظہر ندوی کا جماعت سے اخراج عمل میں آیا۔۔۔۔۔ تو انہوں نے بھی جماعت کے خلاف ایک پوری کتب کا مسودہ تیار کر لیا جو اشاعت کے لئے پریس جانے ہی والا تھا کہ بات میرے علم میں آگئی۔ اس پر میں نے ان سے عرض کیا کہ: "مولانا اگر تو آپ نے عزم فرمایا ہے کہ اب خود اسی کی حیثیت سے سامنے آکر اپنے طور پر تحریک کا آغاز کر دینا ہے تو بسم اللہ اس

کتاب کو ضرور شائع فرمائیں اور اگر ایسا نہیں ہے بلکہ مخالفتِ محض برائے مخالفت مقصود ہے تو میں اس کی اشاعت کو جائز نہیں سمجھتا!“ (واضح رہے کہ اس فقرے کے دوسرے الفاظ میں تو کی بیشی یا تقدیم و تاخیر کا امکان موجود ہے، لفظ جائز مجھے قطعی اور حتمی طور پر یاد ہے!)۔ یہ اللہ تعالیٰ کے فضل اور مولانا کی طبیعت کی سلامتی کا مظہر ہے کہ انہوں نے راقم کی بات مان لی اور کتاب کی اشاعت کا ارادہ ترک کر دیا!! ع ”پھر بھی ہم سے یہ گلہ ہے کہ وفادار نہیں؟“

الغرض اپنی جملہ تحریروں اور کوششوں سے راقم کا اصل مقصد تحریک تجدید و احیاء اسلام اور سچی دعوت و اقامتِ دین کے تسلسل کا برقرار رکھنا ہے۔ ورنہ ہمیں نہ پہلے مولانا مودودی مرحوم سے کوئی ذاتی عداوت یا پرغاش تھی نہ اب جماعتِ اسلامی سے کوئی دشمنی یا عناد ہے بلکہ جیسا کہ ’نقضِ غزل‘ میں بیان ہوا مولانا نے تو عین ماجھی گوٹھ میں اور وہ بھی اس وقت جب کہ میں تین گھنٹے تک جماعتِ اسلامی کی پالیسی پر جرح و تنقید کے بعد شیخ سے اتر آیا تھا مجھ سے بالمشافہ فرمایا تھا: ”آپ کو معلوم ہے کہ مجھے آپ سے کتنی محبت ہے؟“ ----- پھر میرے جماعت سے علیحدہ ہونے کے بعد ایک بار جب مولانا ٹنگمری آئے اور وہاں آزاد میڈلسین کمپنی کے مالک عبدالرحمن آزاد کے مکان پر مقیم تھے تو میرے بارے میں استفسار کرنے والے لوگوں سے مولانا نے فرمایا تھا: ”مجھے تو وہ اپنے بیٹوں سے بھی بڑھ کر عزیز رہا ہے!“ ----- یہاں تک کہ ۷۶-۷۵ء کے آس پاس بھی جب بعض اسباب سے ہمارے مابین کشیدگی عروج پر تھی مولانا نے میرے بارے میں فرمایا: ”اس شخص کے بارے میں مجھے یہ اطمینان ہے کہ وہ جہاں بھی رہے گا دین کا کام کرتا رہے گا!“ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو میری تالیف ”اسلام اور پاکستان“ کا دیباچہ۔)

دینی جماعتِ اسلامی تو ہر شخص جانتا ہے کہ ہم نے اگر اپنی نوجوانی کے دس قیمتی سال - ”یہ اور بات کہ تم پر غار کر دی ہے۔ عزیز اپنی جوانی کے نہیں ہوتی!“ کے مصداق اس کے ساتھ براہِ راست تنظیمی ربط کی صورت میں نذر کئے

----- تو اس سے علیحدگی کے بعد سے اس ساعت تک ٹکٹ صدی کے طویل عرصے کے دوران بھی ہمیں کبھی ایک لمحے تک کے لئے بھی اس کے مقصد اور نصب العین سے اختلاف نہیں ہوا، اور ہم نے اپنی صوابدید کے مطابق اپنی عمر عزیز کا ایک ایک لمحہ اور اپنی صلاحیتوں اور توانائیوں کا ایک ایک شتہ اسی کی نذر کیا ہے! اور اسی کی قبولیت پر اپنی نجات کا دار و مدار سمجھتے ہیں!

ہاں ڈو لگزی 'بے اعتدالیاں' ہمیں اس تحریک کے اساسی نظریات میں نظر آئیں ----- جن میں سے ایک پر ہم نے کسی قدر مفصل کلام کیا، اور دوسری کی اجمالی نشاندہی کی، اور اسی طرح ڈو بلی عملی غلطیوں کا انکشاف ہم پر ہوا، اگرچہ وہ دونوں اتنی اساسی اور گمبھید اور دور رس نتائج کی حامل تھیں کہ ایک نے اس کے رُخ ہی کو یکسر تبدیل کر دیا، تو دوسری نے اس کی چوٹی کی قیادت میں باہمی عدم اعتماد اور سوء ظن اور اس سے آگے بڑھ کر نفرت و حقارت کے بیج بودئے ----- ان میں سے پہلی کی تشخیص و تعین کے لئے ہم نے متذکرہ بالا طویل بیان تحریر کیا تھا جواب "تحریک جماعت اسلامی، ایک تحقیقی مطالعہ" کے نام سے طبع شدہ موجود ہے، اور دوسری کی تعین و تمیین کے لئے "تقصیر غزل" لازمی دلابدی ہے۔

جہاں تک جماعت کے تائیدی افکار و نظریات کی 'بے اعتدالیوں' کا تعلق ہے، اُن میں سے ایک وہ ہے جس کا تذکرہ ہم نے اجمالاً ۱۹۶۶ء میں 'تحریک جماعت اسلامی' کی اشاعت کے موقع پر اس کے دیباچے میں ان الفاظ میں کیا تھا: (صفحہ ۱۸)

"مولانا مودودی صاحب بیک وقت دائمی دین بھی ہیں اور محکم اسلام بھی اور ان کی دعوت کے رگ و پے میں فطری طور پر ان کے کلامی نظریات سرایت کئے ہوئے ہیں۔ اب ظاہر بات ہے کہ مولانا مودودی اس دور کے محکم ہیں جب کہ دنیا مختلف 'نظام ہائے حیات' کے نظری و فکری ادارے گزر کر عملی زندگی کی بیج قرار پائے اور پھر ان کے باہمی تصادم کی آماجگاہ بنی ہوئی ہے۔ اس تاریخی پس منظر میں مولانا مودودی

لے اسی مناسبت سے ہم نے مشین والی مثل میں دو پر زوں کی خرابی کا ذکر کیا تھا!

صاحب نے اسلام کا مطالعہ کیا تو وہ انہیں ایک 'بہترین نظام حیات' اور انسانی زندگی کے "تمام مسائل کا بہترین حل" نظر آیا۔ چنانچہ یہی ان کی دینی فکر کا مرکزی نقطہ بن گیا جس کے عین ویاہ انہیں اسلام کے عقائد، اس کی عبادات اور اس کی شریعت کے تفصیلی احکام صف بستہ نظر آئے، اور اس طرح انہیں دین کا اصل مطالبہ یہ نظر آیا کہ اس نظام کلی کو نظام زندگی پر عملاً نافذ کر دیا جائے۔۔۔۔۔۔ یہ تمام باتیں اپنی جگہ صحیح ہیں لیکن مولانا مودودی صاحب کی تحریروں پر ان کا اس قدر غلبہ ہے کہ دین کے دوسرے پہلو مثلاً بندے کا اپنے رب کے ساتھ تعلق اور اس میں عبدیت، اہلیت، اخلاص، تقویٰ اور اخلاص منجملہ نگاہوں سے اوجھل ہو گئے۔۔۔۔۔۔ اور جماعت اسلامی کی تحریک میں فرد پر اجتماعیت، باطن پر ظاہریت، اور حیات اخروی پر حیات دنیوی اس طرح چھا گئے کہ اس کے کارکنوں کی زبان پر اگرچہ "نجات اخروی" بھی رہی لیکن ان کی عملی سعی و جہد کا اصل مرکز و محور دنیا میں 'اقامت دین' بن کر رہ گئی۔

تاہم اس وقت بھی ہم نے مولانا وحید الدین خان کی کتاب "تعبیر کی غلطی" کے مرکزی خیال سے اختلاف کرتے ہوئے اُسے دوسرا انتہائی رخ قرار دیا تھا۔۔۔۔۔۔ اور پھر جب ایک سال بعد جب محولہ بالا رائے کی شرح "اسلام کی نشاۃ ثانیہ" کرنے کا اصل کام کے عنوان سے لکھی تو اس میں بھی تعبیر کی غلطی کی بجائے "تعبیر کی کوتاہی" کا عنوان اختیار کیا۔

اور دوسری 'بے اعتدالی' کا مظہر وہ 'انتہا پسندی' ہے جس کا اظہار مولانا مودودی نے اولاً وطنی قومیت اور ثانیاً مسلم قومیت کی نفی کے ضمن میں کیا۔ جس کے بارے میں ہم نے ۱۹۷۳ء میں تو اس اجلی اشارے پر اسکا کیا تھا بلا سرانگندہیم، صفحہ (۳۳۔)

"ہمارے نزدیک اس موقف میں انتہا پسندی کی شدت تو موجود ہے لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ اسلام کا فیضہ نظریاتی اور اصولی موقف یہی ہے!" لیکن ۱۹۸۷ء میں "جماعت شیخ النداء اور تنظیم اسلامی" نامی کتاب کے مقدمے میں قدرے وضاحت کی کہ:

”اُن کی اس انتہا پسندی کا اولین مظہر یہ تھا کہ انہوں نے متحدہ قومیت کو نہایت شد و مد کے ساتھ ’کفر‘ قرار دیا۔۔۔۔۔ اور کانگریسی مسلمانوں اور جمعیت علماء ہند اور اس کی قیادت پر نہایت جارحانہ ہی نہیں حد درجہ دل آزار تنقیدیں کیں“ اور پھر ”اس کے کچھ ہی عرصے بعد انہوں نے مسلم قومیت کو بھی ’کفر بواح‘ کا ہم پلہ قرار دے دیا“ (صفحہ ۲۲)

اور اس طرح مسلمانان ہند کی قومی تحریک یعنی تحریک پاکستان سے کامل علیحدگی ہی نہیں مخالفت و محاصمت کی روش اختیار کر لی!

لیکن ان دونوں ”بے اعتدالیوں“ کے باوصف ہماری جو رائے تحریک جماعت اسلامی کے دورِ اول کے بارے میں تھی وہ ۱۹۵۶ء میں تحریر شدہ ’بیان‘ میں تو ”دورِ اول اور اس کے بنیادی انکار و نظریات“ کی بحث کے اختتام پر ”خاتمہ کلام“ کے عنوان سے ان الفاظ میں سامنے آئی تھی کہ :

”ان نقوش پر کہ جو صفاتِ گزشتہ میں ثبت کئے گئے ہیں سرسری طور پر نظر ڈالنے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ ایک اصولی اسلامی تحریک کے نقوش ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ جماعت اسلامی کی تحریک کا یہ دورِ اول کم از کم ظاہری اعتبار سے بالکل وہی نقشہ پیش کرتا ہے جو ہمیشہ سے انبیاء کرام علیہم السلام کی تحریکوں کا خاتمہ رہا ہے۔ بالکل وہی افکار و نظریات و عقائد۔۔۔۔۔ اور بعینہ وہی دعوت پیش کی گئی کہ جو انبیاء کرام پیش کرتے آئے ہیں۔ اور بہت حد تک وہی نصب العین اختیار کیا گیا اور اس کے لئے وہی طریق کار اختیار کیا گیا کہ جو ان کی تحریکوں میں اختیار کیا جاتا رہا ہے۔ ان دونوں کے نقوش میں بہت مشابہت پائی جاتی ہے اور بنظر ظاہر ان میں کوئی نمایاں فرق محسوس نہیں ہوتا۔

یہ تو نہیں کہنا جاسکتا کہ اس تحریک میں کوئی غالی اور کمی نہ تھی اور یہ ہر اعتبار سے مکمل تھی اس لئے کہ اس میں خامیاں اور کوتاہیاں بہر حال موجود تھیں جن پر آئندہ کسی جگہ مجھے بھی اپنی محدود بصیرت کے مطابق

کلام کرتا ہے۔ لیکن جو بات ایک گونہ اطمینان اور وثوق کے ساتھ کہی جا سکتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ تحریک اپنی نوعیت، اپنے بنیادی افکار و خیالات، اپنی دعوت اور اپنے طریق کار اور اس میں ترتیب اور تقدیم و تاخیر کے اعتبار سے قسماً بہ حال اسلام کے اصولوں کے مطابق اور انبیاء کرام علیہم السلام کی تحریکوں کے نقش قدم پر۔“ (تحریک جماعت اسلامی صفحہ ۱۰۳)

اور پھر لگ بھگ ۲۱ برس بعد ۱۹۸۷ء میں بھی ہم نے بحمد اللہ ”جماعت شیخ الحدادؒ کے مقدّمے میں جماعت اسلامی کے دورِ اول کو ”ایک خالص اصولی، اسلامی، انقلابی تحریک“ ہی قرار دیا جو ۱۹۴۷ء تک ”خالص اصولی اور انقلابی طریق پر عمل پیرا اور گویا منہاجِ نبوت و رسالت پر قائم اور گامزن رہی!“ (صفحہ ۲۲)

لیکن دو عظیم عملی غلطیوں کا معاملہ اس کے برعکس ہے !
ان میں سے پہلی یعنی ۱۹۴۷ء میں طریق کار کی تبدیلی نے اس تحریک کی نوعیت ہی کو از سر تاپا بدل کر رکھ دیا۔ تاہم اس کے ضمن میں اس موقع پر کسی وضاحت کی ضرورت نہیں ہے، اس لئے کہ راقم کی پوری تالیف ”تحریک جماعت اسلامی“ اسی کے دلائل و شواہد پر مشتمل ہے۔ یہاں ایک تو اس کے دوسرے حصّے یعنی ”دورِ ثانی اور اس کی خصوصیات“ کے ”نتیجہ کلام“ کا یہ مختصر اقتباس کفایت کرے گا :

”اس دورِ ثانی کے نقوش کا سرسری سامنا بھی یہ واضح کر دینے کے لئے کافی ہے کہ اس میں ’ایک اصولی اسلامی جماعت‘ کی خصوصیات کہیں ڈھونڈنے سے بھی نہیں ملتی۔۔۔۔۔ یہ ایک خالص بے اصولی قومی جماعت کا نقشہ پیش کرتے ہیں جو یا تو واقعی اسلام پسند ہے یا اپنی قوم میں برسرِ اقتدار آنے کے لئے اسلام کو بطور نعرہ (Slogan) استعمال کر رہی ہے۔“

یہ اثر شدہ ہے اپنی اس رائے کی جانب جو ہم نے دس سال بعد ”تحریک جماعت اسلامی“ کے دیباچے میں ظاہر کی اور جو ابھی قارئین کی نگاہوں سے گزر چکی ہے۔

انجام دہی میں ہمہ تن مصروف ہو جائیں!.....

مکرمی! آپ نے تحریک کے دور ثانی میں بتدریج رونما ہونے والے جن تقاضوں و مہیوب کا تذکرہ فرمایا ہے میرے خیال میں یہی بلکہ ہر منصف مزاج شخص بہ کہنے پر مجبور ہے کہ یہ بالکل بدیہی اثر ہے۔ اور خود جماعت کے ارباب حل و عقد اور اصحاب فکر و نظر کو بھی اس کا پورا احساس ہے لیکن اصلاح کے لیے جس ہمت و جداد و جرأت و رندان کی ضرورت ہے وہ مفقود ہے..... وہاں تو لومۃ لائم ہے بڑھ کر یہ احساس سد راہ ہے کہ ہم اپنے طویل سفر پر کس طرح پانی پیر سکتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو ان زخارف سے لا پرواہ ہونے کی توفیق عطا فرمائے۔
نہیں معلوم کتاب کے منظر عام پر آنے کے بعد آپ کن ”مشکلات“ اور ”تواضعات“ سے دو چار ہوں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو صحت و عافیت کے ساتھ رکھے، آپ سے کوئی بھوس اور حکم خد ت لے اور اس راہ کے تمام موانع و عوارض کو دور فرمائے.....“

(Academy
Islamic Research & Publications,
Nadwatul Ulama,
LUCKNOW)

”.....جماعت کے ماضی و حال کے تقابلی مطالعہ سے یہ بات شک و شبہ سے بالاتر ہو کر ثابت ہو گئی ہے کہ ع
اس گھر کو آگ لگ گئی گھر کے چراغ سے“

حکیم انصاری الحق تکمیل
بہار پور - بلی بھت (پہ) بھارت

”.....اسی اثنا میں ”تحریک جماعت اسلامی“ کا مطالعہ کیا۔ تقریباً وہ سب باتیں آپ نے تفصیل سے بیان کر دی ہیں جو جائزہ کمیٹی کو ہم لوگوں نے نوٹ کرائی تھیں۔ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ باتیں ہماری ہیں قلم آپ کا ہے اور آپ نے ہم سب کی بھرپور نمائندگی کی ہے..... یہ کتاب محض آپ کی نہیں ہے اور اس میں صرف آپ کے دل کی دھڑکنیں نہیں بلکہ ان سینکڑوں افراد کا درد دل بول رہا ہے جو کراچی سے پشاور تک پھیلے ہوئے ہیں.....

.....ماہی کوٹہ کے بعد جماعت نے جس تیزی کے ساتھ اپنے مقصد سے انحراف کیا ہے۔ آگے ہوئے نوالوں کو جس طرح چبایا ہے اور تنبہ سے لیکر ہر پیر کے جتنے بھی پیٹرنے اس نے بدلے ہیں ان کا تجزیہ ضروری تھا جس کی کسی کتاب میں محسوس ہوتی ہے.....“

نجیب صدیقی، شاہی بازار، سکھر

”.....آپ کی کتاب...صاحب سے لیکر دیکھی، جماعت اسلامی کے پرانے اور نئے موقف کا تضاد آپ نے خوب واضح کر دیا ہے۔ افراد کے کردار میں گراوٹ کے جو اسباب آپ نے بیان کئے ہیں وہ صحیح ہیں، اگر جماعت پرانے موقف پر چلتی رہتی تو زوال پذیر نہ ہوتی پاکم از کم اس قدر جلد نہ ہوتی..... بہر حال آپ کا تجزیہ بنیادی طور پر صحیح ہے اور دس سال قبل کی تحریر ہونے کی وجہ سے بہت زیادہ ستائش کی مستحق ہے.....“

ظفر الاحسن، ناظم آباد - کراچی

تمام یہ واضح رہنا چاہئے کہ جماعت اسلامی پاکستان کے رخ کی اس تبدیلی کو نہایت اساسی اور حد درجہ دور رس نتائج کی حامل سمجھنے کے باوجود راقم نے اسے کبھی کسی بدنتی پر مبنی قرار نہیں دیا۔ اس سلسلے میں راقم نے اپنے بیان جائزہ کمیٹی کے آخری باب ”تبدیلی کیوں؟“ میں ان تمام دلائل کو رد کرنے کے بعد جو جماعت کی قیادت کی جانب سے اس تبدیلی کے جواز کے طور پر وقتاً فوقتاً پیش ہوئے ”اصل وجہ“ کے عنوان کے تحت لکھا تھا :

”سوال کیا جاسکتا ہے کہ پھر تمہارے خیال میں اس تبدیلی (بلکہ تمہاری رائے میں تحریک اسلامی کی ”راہ راست سے اس انحراف“) کی وجہ کیا ہے۔ اس سوال کا جواب میرے ذمے ہے اور اس کا وعدہ میں صفحہ ۱۳۰ پر بھی کر آیا ہوں۔

میں اگر ایک لفظ میں اس اصل وجہ کو بیان کرنا چاہوں تو وہ ایک لفظ ”مجتہد پندی“ ہے۔ لیکن میں چاہتا ہوں کہ ذرا اس کی تفصیل بیان کر دوں۔ خصوصاً اس فرض سے کہ اس ”دورِ فتن“ میں جب کہ طرح طرح کی باتیں کی جا رہی ہیں اور بھانت بھانت کی بولیاں بولی جا رہی ہیں کہیں میں بھی ان لوگوں کے ذمے میں شریک نہ سمجھا جاؤں جو محض بیانِ حال ہی پر اکتفا نہیں کر رہے ہیں بلکہ نیٹوں تک کو زیر بحث لا کر فضا کو مکدر کر رہے ہیں۔

میری رائے میں مجتہد پندی کہنے کو تو ایسی چیز ہے کہ جس کے بارے میں معمولی استعداد اور تھوڑی سی صلاحیت رکھنے والا شخص بھی فوراً کہہ دے گا کہ یہ ایک نہایت غلط اور بڑی سنگین چیز ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ یہ انسان کی سمجھ میں پڑی ہوئی ہے اور انسان کا بغیر جس مٹی سے اٹھا ہے اس میں ایک جزو لاینفک کے طور پر موجود ہے۔ یہ مفہوم جو میں نے اپنے ان الفاظ میں بیان کیا ہے قرآن مجید کا بیان کردہ ہے ^۱ خَلَقَ آدَمَ فَسَّانٌ مِّنْ عَجَلٍ ^۲ (الانبیاء: ۳۷) مٹا ہے انسان جلدی کا ترجمہ ^۳ (شیخ الحداد) اور وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ^۴ (بنی اسرائیل: ۷۰) اور ہے انسان جلد باز ^۵ کے چھوٹے چھوٹے جملوں میں حقیقت کے اعتبار سے معانی اور مفہوم کے دریا بند ہیں۔“

اور اس کے بعد 'عجالت پسندی' کے موضوع پر آٹھ دس صفحات پر پہلی
 ہوئی ایک بحث کے بعد۔۔۔۔۔ (جس کی علمی حیثیت کو مولانا اصلاحی نے ایک موقع
 پر بہت سراہا تھا) آخر میں راقم نے دوبارہ عرض کیا تھا کہ :

”میں خدا کو گواہ کر کے کہتا ہوں کہ میں اس کے سوا کسی اور بری
 نیت یا 'Malafide' کو برسر کار نہیں پاتا۔ اسے غلطی میں ضرور سمجھتا
 ہوں لیکن اس غلطی کو میں جذبہ عجالت پسندی پر محمول کرتا ہوں، کسی بری
 نیت یا ارادے پر جی نہیں سمجھتا!“
 اور پھر اللہ راقم اب بھی اسی رائے کا حامل ہے !

دوسری عظیم عملی غلطی جس نے ٹائم بم کے مانند 'نقص غزل' کی صورت
 میں مہیب دھماکہ کیا اور جماعت اسلامی کی بنیادوں تک کو ہلا ڈالا، جماعت کی ہیئت
 تنظیمی سے متعلق ہے۔ اور جہاں پہلی غلطی کی نوعیت ایسی تھی کہ جیسے کوئی انسان
 ایک خاص رخ پر چلتے چلتے دفعۃً اپنا رخ تبدیل کر لے اور اس کے بعد پھر سیدھی
 لائن پر چلنا شروع کر دے تو خواہ ابتداء میں رخ کی یہ تبدیلی محدودے چند ہی
 درجوں کے زاوئے کے مساوی ہو لیکن جیسے جیسے وہ آگے بڑھے گا اُس کا فاصلہ سابق
 رخ سے بڑھتا چلا جائے گا۔۔۔۔۔۔۔ اور گو اسے خود بھی محسوس ہو گا کہ وہ کچھ صحیح
 رخ پر نہیں بڑھ رہا ہے لیکن جب تک وہ اُس خاص نقطے کا قہقہہ نہ کر لے جہاں سے
 زاویہ بدلائقہ وہ کبھی اپنی غلطی کی صحیح تشخیص نہیں کر سکے گا۔ اس لئے کہ اُس خاص
 نقطے کے بعد سے تو وہ پھر خطِ مستقیم ہی پر چل رہا ہو گا، چنانچہ ہر پچھلا قدم اگلے قدم
 کے لئے جواز فراہم کر دے گا!!۔۔۔۔۔۔۔ وہاں اس دوسری غلطی کی نوعیت اُس
 سرطان کی سی تھی جو بظاہر صحت مند اور ہر طرح سے چاق و چوبند شخص کے جسم
 میں خاموشی کے ساتھ اندر ہی اندر جڑیں پھیلاتا رہتا ہے یہاں تک کہ بالکل اچانک
 پورا جسم "تن ہمہ داغ داغ شد پنبہ کجا کجا نیم" کے مصداق متعفن

پوڑوں سے پھل جاتا ہے۔۔۔۔۔ چنانچہ اول تو صرف 'نقش غزل' میں جو مواد شامل ہے اُسی سے اُس مسموم اور متعفن فضا کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے جو ۵۷-۵۸ء میں جماعتِ اسلامی کے چوٹی کے قائدین کے باہمی تعلقات کے ضمن میں پیدا ہو گئی تھی۔۔۔۔۔ اور اگر اس کی شدت کا بھرپور اندازہ کرنا ہو تو اُس خط و کتابت پر ایک نظر ڈال لینا کافی ہو گا جو مولانا اصلاحی کے رکنیت جماعت سے مستغنی ہونے کے بعد ان کے اور مولانا مودودی کے مابین ہوئی۔

یہ عظیم اساسی غلطی جو جماعتِ اسلامی کی ہیئتِ تنظیمی میں - "خشیتِ اول جوں نہد معمار کج - تاثیرِ یارِ رود و یار کج!" کے مانند پوسٹ ہو گئی تھی یہ تھی کہ:

حقیقتِ نفسِ الامری کے اعتبار سے تو جماعتِ اسلامی ایک داعی کی دعوت پر جمع ہونے والے لوگوں پر مشتمل تھی چنانچہ داعی کو از خود امیر و قائد کی حیثیت حاصل تھی اور جمع ہونے والے لوگوں کی حیثیت اصلاً اُس کے اعمان و انصار کی تھی۔۔۔۔۔ لیکن مختلف اسباب کی بنا پر ظاہری اعتبار سے اس کا ڈھانچہ ایک ایسی دستوری اور جمہوری تنظیم کے طرز پر اٹھایا گیا جو کچھ لوگوں کے باہمی اتفاق رائے سے وجود میں آئی ہے اور جس کا صدر یا امیر ان کے ووٹوں سے منتخب ہوتا ہے!!

اب ظاہر ہے کہ مقدم الذکر نوعیت کی جماعت میں قیادت کی اصل ذمہ داری 'داعی امیر' کی ہوتی ہے 'وہی پالیسی معین کرتا ہے' اسی کی صوابدید پر معاملے میں فیصلہ کن ہوتی ہے چنانچہ وہ صرف اپنی 'ضرورت' کے بقدر ساتھیوں سے مشورہ کرتا ہے 'اور ساتھی اپنے امکانی 'اجتہاد' کو بروئے کار لا کر مشورہ دیتے ہیں' اور مشورہ پیش کرنے کے بعد اپنے آپ کو بری الذمہ سمجھتے ہیں 'اور آخری فیصلہ کا معاملہ اپنے داعی و قائد پر چھوڑ دیتے ہیں۔۔۔۔۔ اس نوع کی حکومتِ عظیم کے ساتھ اگر "اسلامی" کا سابقہ یا لاحقہ بھی لگا ہوا ہو تو حدیثِ نبوی:

"لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ لِّمَعْمُورِ الْمَخْلُوقِ"

کے مطابق جس کا تقاضا ہے کہ داعی ہو یا قائد، صدر ہو یا امیر، حتیٰ کہ حاکم اور سلطان ہو یا خلیفہ، کسی کی بھی اطاعت کسی ایسے معاملے میں نہیں کی جاسکتی جو شریعت کے خلاف ہو۔ اس عظیم جماعت میں بھی ”سبح و طاعت“ تو بھر پور انداز میں ہو گی لیکن ”معروف“ کے دائرے کے اندر اندر! ————— جب کہ مؤقرانہ کر نوعیت کی عظیم کے منتخب سربراہ کو نام خواہ صدر کا دیا جائے خواہ امیر کا، اسے اصلاً کوئی امتیازی حیثیت اپنے ساتھیوں پر حاصل نہیں ہوتی اور جو کچھ اختیار اس کے پاس ہوتا ہے ساتھیوں ہی کا تقویض کردہ ہوتا ہے، جسے وہ جب چاہیں واپس بھی لے سکتے ہیں، اس نوع کی عظیم میں مشورہ کرنا صدر یا امیر کا ”فرض“ اور ساتھیوں کا ”حق“ ہوتا ہے اور سربراہ کے لئے لازم ہوتا ہے کہ اکثریت کی رائے کی پابندی کرے !!

”لقنن غزل“ کی تیسری قسط جس پر اب ”مولانا مودودی اور مولانا اصلاحی کی رفاقت کا تاریخی پس منظر“ اور جماعت اسلامی کا تخلیقی و جانچ ”کا عنوان قائم ہوا ہے۔ جب نومبر ۱۹۶۶ء کے ”مباحثات“ میں شائع ہوئی تو مولانا اصلاحی کی جانب سے تو اس کی کمال اور صراحتہ تصویب ہوئی تھی۔ چنانچہ ان کے ٹکڑے اور تبصرہ کا ایک حصہ تو وہ ہے جو دسمبر ۶۶ء کی اشاعت کے کور پر شائع کر دیا گیا تھا۔ ————— یعنی :

”مر ‘لقنن غزل‘ کی گزشتہ قسط واقف الحروف نے اپنی ذاتی معلومات کی بنا پر تحریر کی تھی اور مولانا امین احسن اسلامی صاحب کے علم میں وہ طباعت کے بعد ہی آئی، لیکن محمد اللہ مولانا نے نہ صرف اس کی مجسومی اجتہاد سے مکمل تصویب فرمائی بلکہ شہادت قائم میں بار بار یہ شعر مولانا کی زبان پر جاری ہوتا رہا کہ

مر خدا کہ عارف و سالک ہکس نہ گفت
در حیرتم کہ پادہ فروش از کجا شد!

اس مضمون کی حالیہ قسط میں واقف الحروف نے مولانا کے موقف سے اختلاف بھی کیا ہے اور اس پر تنقید بھی کی ہے۔ مولانا کی اصناف پسندی سے توقع ہے کہ وہ اس پر بھی ”مصلحتانہ“ غور فرمائیں گے۔

اسرار احمد

مزید برآں مولانا کے یہ الفاظ بھی ہمیں واضح طور پر یاد ہیں کہ: ”آپ نے تو جماعت کی ایسی تاریخ لکھ دی ہے کہ اگر خود میں بھی کوئی شے کروں تو اس خاکے میں

مرف واقعاتی رنگ مزید بھرنے کے سوا اور کوئی اضافہ نہیں کر سکتا !
 —مولانا مودودی مرحوم کی جانب سے بھی 'سکوت' کو کامل توثیق نہ سی 'نہم
 رضا' سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔

اس وقت اس کے حوالے سے دو باتیں ذہن میں تازہ کر لی جائیں :
 ایک یہ کہ مولانا محمد منظور نعمانی 'مولانا ابوالحسن علی ندوی اور مولانا شاہ محمد
 جعفر پھلواری اور بعض دوسرے نمایاں علماء کے جماعت سے علیحدہ ہو جانے کے
 بعد مولانا اصلاحی کو جماعت اسلامی میں واضح اور مسلم طور پر 'مجلس دوم' کی
 حیثیت حاصل ہو گئی تھی۔ اور دوسرے یہ کہ جماعت کی اہمیت تنظیمی کے ضمن
 میں مولانا مودودی کے نظریات اور تصورات اوپر بیان شدہ مقدمہ الذکر نوہیت کے
 تحت جب کہ مولانا اصلاحی مؤخر الذکر نظریے اور تصور کے حامل تھے۔

چنانچہ ان 'دو بیڑوں' کے مابین 'سترہ سالہ رفاقت کے دوران' دعوتی اور
 تحریکی سرگرمیوں میں "یک جان دو قالب" کی حد تک رفاقت اور مثالی تعاون و
 تعاون کے باوصف اندر ہی اندر ایک تکلف بھی جاری رہی جو آغاز میں تو مجلس
 ایک علمی اختلاف کی حیثیت رکھتی تھی، لیکن قیام پاکستان سے متصلاً قریب ۱۹۴۶ء
 میں اللہ آباد کے سالانہ اجتماع میں اس کے ضمن میں تقابلی کاغذوں پر چٹا تھا، چنانچہ قیام
 پاکستان کے بعد کے دس سالوں کے دوران یہ ایک 'سرد جنگ' کی صورت میں
 مرکزی مجلس شوریٰ کی سطح پر جاری رہی اور بالآخر اس نے 'تفصیل غزل' کے صدر
 نیز حملے کی صورت میں ظہور کیا۔ جس کی ذمہ داری کا اگر کچھ ستر فی صد حصہ
 مولانا مودودی پر آتا ہے تو کم از کم جیٹس فی صد ہار مولانا اصلاحی پر بھی ہے !!

راقم الحروف کو اقامت دین کے مقصد عظیم کے لئے 'برپا' ہونے والا
 جماعت کی اہمیت تنظیمی اور اس کے امیر اور دوسرے شرکاء کے مابین تعلقات
 نوہیت اور بالخصوص قائد اور امیر کے حقوق و اختیارات کے ضمن میں مولانا
 مودودی کی رائے کا اندازہ تو اگرچہ حالات و واقعات کے بین السطور سے پورا
 طرح ہو گیا تھا (جیسے کہ 'تفصیل غزل' کے حوالہ کردہ حصے سے ظاہر ہے) لیکن

کے سامنے اس موضوع پر مولانا مرحوم کی کوئی واضح تحریر موجود نہ تھی۔۔۔۔۔
 مولانا نے اس سلسلے میں جو تقریر کوٹ شیر سنگھ کی شوریٰ میں کی تھی اس کی اثراتی
 اثراتی سی خبریں ملیں تو تختہست تو بدھ گیا لیکن تفصیلات کے حصول کی کوئی سبیل
 نظر نہ آئی اور متعدد رابطوں کے باوجود اس کا کوئی سراغ نہ مل سکا !

اسی اثناء میں ۸۳-۱۹۸۲ء کے لگ بھگ زمانے میں حیدر آباد (دکن) سے
 مولانا محمد یونس (مرحوم) کی تالیف ”خطوط کے چراغ“ موصول ہوئی تو مولانا مودودی
 کے ایک مکتوب میں ’جو قیام جماعت سے چھ ماہ قبل مارچ ۳۱ء میں تحریر ہوا تھا‘
 موضوع زیر بحث پر ان کی سوچ واضح طور پر سامنے آگئی۔ اس لئے کہ اس خط میں
 مولانا مرحوم نے بیعت کی اقسام کے ضمن میں بیعتِ تعلیم جماعت کا ذکر نہایت
 صراحت و وضاحت اور عزم و جزم کے ساتھ کیا ہے۔۔۔۔۔ جو حسب ذیل ہے :

”۳- تیسری بیعت وہ ہے جو اسلامی جماعت کے امیر یا امام کے ہاتھ پر
 کی جاتی ہے۔ اس کی نوعیت یہ ہے کہ جب تک امیر یا امام اللہ اور اس کے
 رسول کا مطیع ہے، اس وقت تک جماعت کے تمام ارکان پر اس کی اطاعت
 فرض ہے۔“ ”مَنْ قَامَتْ وَلَيْسَ فِيْ غَضَبِهِ بَيْعَةٌ“ اور
 دوسری تمام احادیث میں جس بیعت کی اہمیت پر زور دیا گیا ہے ان سب سے
 مراد تیسری بیعت ہے کیونکہ اس پر اسلامی جماعت کی زندگی اور اس کے
 نظام کا قیام منحصر ہے اس سے الگ ہونے یا الگ رہنے کے معنی یہ ہیں کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس کام کے لئے تشریف لائے تھے اور جس امر عظیم کا ہار آپ
 امت پر چھوڑ گئے ہیں اس کو نقصان پہنچایا جائے یا ختم کر دیا جائے۔“

لیکن واقعہ یہ ہے کہ اس مسئلے میں مولانا مودودی مرحوم کے نظریات مکمل
 شرح و بسط کے ساتھ اُن کی اُس تقریر میں سامنے آئے جو ہفت روزہ ’آئین‘ نے

۱۔ مولانا مرحوم کے اس خط کے ضمن میں ہفت روزہ ’تجلیگر‘ کراچی نے کچھ غلط بیانی اور مغالطہ
 آمیزی کی سہی کی تھی جس پر ہماری جانب سے وضاحت ارسال کر دی گئی تھی لیکن انہوں نے کہ
 اسے پورا شائع نہیں کیا گیا۔ تاہم ’مستحق‘ میں یہ پوری بحث ۱۹۸۶ء میں شائع ہو گئی تھی اور
 دوبارہ مارچ ۸۹ء کی اشاعت میں بھی !

وہ تسلیم کر لیا اور اس کے بعد عظیم اسلامی قائم کی تو اس کی اساس بھی 'بیعتِ سحر و طاعت فی المعروف' پر رکھی۔ اور اگرچہ اس میں اصل دخل تو

”وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ“

کے صدقِ اللہ تعالیٰ کے خصوصی فضل و احسان ہی کا ہے، تاہم ایک حد تک یہ سمجھنا بھی ہمیں حاصل تھی کہ ہمارے سامنے جماعتِ اسلامی کا تکلیف دہ تجربہ اور نقصِ فزول کی عبرت انگیز مثال موجود تھی۔

مولانا مودودی مرحوم کے ۴۱ء کے خط اور ۵۷ء کی تقریر سے یہ بات بلاشبہ رسیب و شک ثابت ہو جاتی ہے کہ اصلاً مولانا مرحوم کا ذہن بھی یہی تھا۔ اور ہمارے نزدیک وہ کوہِ ہمالیہ جتنی بڑی فطرتی جو مولانا سے قیامِ جماعت کے موقع پر سرزد ہوئی تھی کہ انہوں نے جماعت کی اساس 'بیعتِ سحر و طاعت فی المعروف' پر نہیں بلکہ ایک دستور پر قائم کی۔ جس کے نتیجے میں ان کی جو حیثیت معین ہوئی وہ ایک دستوری عظیم کے 'منتخب امیر' کی تھی۔ جبکہ نہ صرف یہ کہ حقیقتِ واقعی کے اظہار سے وہ 'داعی امیر' تھے بلکہ ان کے ذہن اور مزاج کی ساخت بھی اسی سے مناسبت رکھتی تھی۔ اور واقعہ یہ ہے کہ مولانا مودودی کی ان دو حیثیتوں یعنی حقیقی اور واقعی حیثیت اور دستوری و قانونی حیثیت کے مابین فرق و تفاوت بلکہ

بقیہ حاشیہ صفحہ سابقہ :

ان کے مابین ان دونوں کی نئی جماعت کے ضمن میں وضوحِ تعلیمی کا مسئلہ زیر بحث تھا۔ چنانچہ راقم بھی اس مسئلے کے حل میں سرگرداں ہو گیا۔ اسی اثناء میں ایک دن یہ واقعہ پیش آیا کہ راقم لڑکھانہ کے بعد مطلب سے قلعہ ہو کر کیا ڈی سے ناظم آباد واپس آنے کے لئے بس میں سوار ہوا تو ذہن اسی اور جین میں مصروف ہو گیا اور راقم اس میں اس درجہ مستغرق ہوا کہ اسے کچھ یاد نہ چلا کہ کب بس چور سے گزری اور کب صدر پہنچی۔ لیکن جیسے ہی ڈرائیور نے ایچر لین مارکیٹ پر ایک لنگھا میں ایک دم چوک سا کیا اور اُنہی لمحے میرا مسئلہ حل ہو گیا اس لئے کہ میں اُنہی وقت سورناہف کی آخری آیت میرے ذہن میں بجلی کی طرح گونگ ہوئی اور یہ حقیقت منکشف ہو گئی کہ یہ مسئلہ ”مَنْ تَصَلَّوْا عَلَیَّ مِنْ فُلَانٍ؟“ کے اظہار کے حوالے۔ دانی اور اس کے احوال و احوال کے اسی تصور کے ذریعے ہی حل ہو سکتا ہے۔

کشاہت اور قتلوم ہی کے بلن سے اُن جملہ مجید کیوں نے جہم لیا جن کے نتیجے میں وہ
متحدہ مواقع پر موروثی الزام بنے اور اُن کے بعض اقدامات اس درجہ قاتل اعتراض
صورت میں سامنے آئے کہ ان کی بنا پر اُن کی نیت تک پر شک کی گنجائش پیدا ہوئی
اس لئے کہ اگرچہ جماعت کے پہلے اجتماع میں مولانا مرحوم نے یہ وضاحت
کر دی تھی کہ: ”اسلامی جماعت کا طریقہ یہ ہے کہ وہ سب سے پہلے اپنے صاحبِ ام
کے انتخاب میں تقویٰ اور دیانت ہی تلاش کرتی ہے اور اسی بنا پر وہ اپنے معاملات
پورے اہلو کے ساتھ اُس کے سپرد کرتی ہے۔“ لیکن چونکہ دستور جماعت میں ایسے
کے لئے ویٹو کا حق طے نہیں کرایا لہذا بات گول مول رہ گئی!

اس سلسلے میں تائیس جماعت کے عین موقع پر اگر موجود الوقت قردف
احوال کے پیش نظر صورتِ معاملہ کے کسی قدر گول مول اور مبہم رہنے کے لئے
کوئی وجہ جواز تسلیم کر بھی لی جائے تو جماعت کے پہلے تنظیمی بحران کے بعد تو اس کے
لئے قطعاً کوئی جواز باقی نہ رہا تھا جب بہت سے ”اکابر“ (مولانا محمد منظور نعمانی، مولانا سید
ابوالحسن علی ندوی وغیرہم) امیر جماعت میں اسی ”تقویٰ“ کی کمی کے (مجھ یا غلط
احساس کی بنا پر جماعت سے علیحدہ ہو گئے تھے اور باقی رہنے والے لوگوں میں سے اس
نمایاں ترین شخص (مولانا املائی) نے جنہیں اب واضح طور پر ”فحش دوم“ کی حیثیت
حاصل ہو گئی تھی، امیر کے حق استدراود کے خلاف نہ صرف یہ کہ علانیہ موقف اختیار
کر لیا تھا بلکہ ڈٹ کر مورچہ لگا لیا تھا۔ اُس موقع پر اگر مولانا ندوی اُن سے
دلائل سے قائل ہو جاتے تب تو معاملہ دو سرا ہوتا، بصورت دیگر راست معاملہ کی
(Straight Dealing) بلکہ دور اندیشی کا تقاضا بھی یہی تھا کہ مولانا بھی پورا
طرح ڈٹ جاتے اور نہ کسی شخصیت کا لحاظ کرتے نہ کسی فوری مصلحت کے تحت
کھلتے! لیکن افسوس کہ مولانا نے اس موقع پر وقتی مصلحت ہی کو پیش نظر رکھا
اور اُس ”عزیمت“ کے عشرِ مشیر کا بھی مظاہرہ نہ کیا جس کا اظہار اُن کی جانب سے
دس گیارہ سال بعد ناچھی گوشہ کے اجتماع ارکان کے موقع پر ”یا اس کے بعد ہو
۔۔۔۔۔ لہذا معاملہ پھر گول مول ہی رہ گیا!

اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ قیام پاکستان کے بعد جب جماعت کے سیاسی میدان میں

ملا تک لگا دینے کے باعث حالات و واقعات کی رفتار تیز ہوئی تو نو دس سال تک صورت
 رہی کہ چھ نکلے مولانا مودودی کا ذہن اور مزاج تو وہی تھا جو اوپر بیان ہو چکا ہے لہذا
 ان کا مستقل طرز عمل یہ رہا کہ ہر بڑا فیصلہ خود کر لیتے اور اس کا اعلان و اظہار بھی
 اسی خطاب عام یا اخباری بیان یا ماہنامہ ترجمان القرآن کے 'اشارات' میں کر دیتے
 اور پھر جب مجلس شوریٰ کا اجلاس ہوتا تو وہ غریب اس صورت حال پر سر پکڑ کر رہ
 باقی کہ اب تو تیر کمان سے نکل چکا ہے۔ چنانچہ بعض مواقع پر شوریٰ کے ارکان اس
 لمر پر بھی سوچتے کہ میاں طفیل محمد صاحب کو قیم جماعت کی بجائے صرف ناظم دفتر
 کی حیثیت دی جائے اور مولانا مودودی کو پابند کیا جائے کہ وہ شوریٰ سے پیشگی مشورہ
 لئے بغیر کسی نئے اقدام کا اعلان نہ کریں۔ (یہ روایت حکیم عبد الرحیم اشرف
 صاحب کی ہے جو انہوں نے حالیہ ملاقات میں بیان کی۔)

امیر جماعت اور مرکزی مجلس شوریٰ کے مابین اسی کشمکش کا نتیجہ تھا کہ بالآخر
 دستور جماعت میں یہ بیچ در بیچ فارمولے پایا کہ: اگر کسی معاملے میں امیر
 جماعت بھی اپنی رائے پر اصرار کرے اور مجلس شوریٰ کی اکثریت بھی کسی
 متقابل رائے پر متعبر ہو جائے تو اس معاملے میں جماعت کے عام ارکان سے استعواب
 کیا جائے گا۔ پھر اگر ارکان جماعت کی اکثریت امیر کی رائے کے حق میں فیصلہ
 دے دے گی تو امیر اپنے منصب پر برقرار رہے گا جبکہ شوریٰ معزول ہو جائے گی اور
 اس کا نیا انتخاب ہو گا اور اگر برعکس صورت پیدا ہو جائے تو امیر معزول ہو جائے گا
 اور نیا امیر منتخب کر لیا جائے گا!

جماعت اسلامی کی پوری تاریخ میں دستور جماعت میں طے شدہ اس راستے کو
 عملاً اختیار کرنے کا پہلا اور آخری موقع نومبر دسمبر ۵۸ء کی اس شوریٰ میں آیا تھا
 جس میں جائزہ کمیٹی کی رپورٹ پیش ہوئی۔ شوریٰ کے اس طویل ترین اجلاس کے

لے اپنے اس طرز عمل کا صریح اعتراف مولانا مودودی نے نہایت احمق اور مطمئن کے ساتھ جنوری
 ۵۸ء میں مولانا اصلاحی کے نام خط میں کیا ہے کہ: "میں اسی رائے کو حق سمجھتا ہوں، بیشک اسی کو
 ظاہر کیا ہے اور تفکیلی جماعت کے بعد سے آج تک اسی پر عمل کاہم کرتا رہا ہوں!"

عدت سے برقرار رہتا ہے کہ اس صورت میں بھی حند کردہ بلاراستہ ہر گز بند نہیں رہا تھا بلکہ پوری طرح کھلتا تھا۔۔۔۔۔ اور مجلس شوریٰ کا اجلاس ہنگامی بنیادوں پر دوبارہ فوراً طلب کیا جاسکتا تھا!

مزید برآں مولانا اصلاحی کے خط کے موصول ہوتے ہی مولانا مودودی کا انتہائی مذہباتی انداز میں جماعت کی امارت سے استعفاء دینا اور پھر اُس کا سنسنی خیز انداز میں اخبارات میں شائع کرایا جانا وغیرہ مروجہ سیاست کے توہیناً 'معروف' طور طریقے ہیں لیکن (ہلکے سے ہلکے انداز میں یہی کہا جاسکتا ہے کہ) "وہ 'امیں حال نیست' 'داعی' عالی مقام را؟"

اس کے بعد کی مصالحتی مساعی کے ضمن میں بھی بہت سی کہانیاں عام ہوئیں۔۔۔۔۔ یہاں تک کہ صریح کذب بیانی اور دروغ گوئی کے الزام بھی لگے۔۔۔۔۔ لیکن چونکہ ان کا حتیٰ علم سوائے علام الغیوب بتارک و قحطالے کے اور کسی کو نہیں ہو سکتا، لہذا ہم اُن سب سے صرفِ نظر کرتے ہوئے آخر میں صرف اُس بات کی جانب اشارہ کرنا چاہتے ہیں جس پر تفصیلی گفتگو اجتماعِ ماجھی گوٹھ کی روداد کے سلسلے میں

ملے اس کی جو تفصیل حال ہی میں مولانا عبدالغفار حسن صاحب کی زبانی معلوم ہوئی وہ یہ ہے کہ ۱۵ جنوری ۱۹۵۷ء کی کوئی تاریخ تھی "اور زوردار پادشہ پوری تھی" کہ مرکز کی گاڑی کا ڈرائیور میرے پاس آیا اور کہنے لگا کہ "میاں طفیل محمد، جناب نعیم صدیقی اور ملک نصر اللہ خاں عزیز گاڑی میں بیٹھے ہوئے ہیں اور آپ کو بلارہے ہیں۔۔۔۔۔ فوراً اصلاحی صاحب کے پاس چلنا ہے۔" وہاں پہنچے تو طفیل صاحب نے مولانا مودودی کا استعفاء پڑھ کر سنایا جس پر نعیم صاحب مکمل میں منہ چپا کر سسکیاں لینے لگے۔۔۔۔۔ لیکن مولانا اصلاحی نے فرمایا: "اس کی خبر نہ کسی رکن جماعت کو دیں" نہ اخبارات کو "بلکہ بذریعہ ٹیلی گرام شوریٰ کا اجلاس طلب کر لیا جائے!" لیکن وہی پر جب نعیم صاحب مرکز پہنچے تو انہوں نے یہ اعلان کیا کہ: "میں جماعت کی رکنیت سے استعفاء دیتا ہوں" اور چونکہ اب میں نظم کا پابند نہیں رہا لہذا میرے لئے ارکان جماعت کو مولانا کے استعفیٰ کی خبر پہنچانے میں کوئی چیز مانع نہیں ہے! "اور پھر فون اٹھایا اور مختلف ارکان جماعت کو اطلاع دینی شروع کر دی۔۔۔۔۔ شام کو میاں طفیل محمد صاحب کا خط بھی آ گیا کہ "چونکہ ارکان جماعت کو سینہ بہ سینہ خبر پہنچ چکی ہے لہذا اب اختتام کی کوشش عبث ہے" لہذا میں استعفیٰ کی خبر اخبارات کو بھی دے رہا ہوں!"

’تغی غزل‘ کے اُس حقے میں ہو چکی ہے جو اسی شمارے میں شائع ہو رہا ہے —
 یعنی یہ کہ اولاً مولانا مودودی کو اپنی قرارداد میں مولانا اصلاحی کا اضافہ ہرگز قبول
 نہیں کرنا چاہئے تھا اور مولانا اصلاحی کو پورا موقع دینا چاہئے تھا کہ وہ اپنے قول کے
 مطابق مولانا کی قرارداد کے بالمقابل دسمبر کی شوری والی قرارداد کو پیش کرتے اور
 اس طرح دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی جدا ہو جاتا — ثانیاً جب انہوں نے اپنی
 قرارداد میں مولانا اصلاحی کی ترسیم قبول کر لی تھی تو اب یہ اُن کی ذاتی قرارداد نہیں
 رہی تھی بلکہ اس نے دوبارہ ایک ’مصلحتی فارمولے‘ کی صورت اختیار کر لی تھی
 لہذا اس میں ترسیم بھی فریقین کی رضامندی ہی سے ہونی چاہئے تھی جس کے لئے
 شوری کا اجلاس طلب کیا جانا چاہئے تھا تا کہ مولانا اصلاحی کو بھی دوبارہ پورا موقع مل
 جاتا کہ اپنا موقف اور لائحہ عمل از سر نو معین کر لیں — لیکن افسوس کہ
 اس مرحلے پر مولانا مودودی نے اچانک مبارزت طلبی کی وہ صورت اختیار کر لی جو
 اس کے بعد سے اُن کے ہر اقدام اور ہر لفظ سے مترشح ہوتی رہی۔

الغرض بات کو کھولا جائے تو قدم قدم پر ”ملاحظہ سر مگر یہاں ہے“ اسے کیا
 کہئے؟ — اور ”خامہ انگشت بند اں ہے اسے کیا لکھیے؟“ والا معاملہ نظر آتا ہے اور
 لسان العصر اکبر الہ آبادی کے اس فلسفیانہ شعر کے مصداق کہ ”جہاں ہستی ہوئی
 محدود“ لاکھوں پتچ پڑتے ہیں۔ عقیدے، عقل، منطق، سب کے سب آپس میں لڑتے
 ہیں؟ مولانا مودودی کی رائے، قول اور عمل سب ایک دوسرے سے دست و مگر یہاں
 نظر آتے ہیں۔ اور ”ہاتھی کے پاؤں میں سب کے پاؤں“ کے مطابق سو بات کی ایک
 بات درکار ہو تو یہ سب کچھ نتیجہ ہے اس کا کہ تائیس جماعت کے موقع پر مولانا
 مودودی نے اپنے اصل خیالات و نظریات کے برعکس ایک ایسی تقطبی ہیئت اختیار
 کر لی جس کو وہ نہ دہتا قبول کر سکے نہ عملاً — جس کے نتیجے میں خود اُن کی برسا
 برس کی محنت شدت کو جو نقصان پہنچا اور انہیں خود اپنے ہی ہاتھوں محنت و مشقت سے
 کاٹا ہوا سوت جس طرح تار تار کر دینا پڑا اس سے قطع نظر تجدید و احیائے دین کی
 تحریک اور اقامت دین کی سعی و جہد کو شدید نقصان پہنچا — خاتمہ روایا اولی الامر

دوسری طرف اس ’تغیض غزل‘ کی ذمہ داری کا کم از کم ۲۵ فی صد حصہ مولانا امین احسن اصلاحی پر بھی عائد ہوتا ہے۔ اور وہ اس لئے کہ انہوں نے مولانا مودودی کے ساتھ مسلسل کئی سال کی کھینچ تان کے بعد جو پیچ در پیچ دستوری فارمولہ طے کر لیا تھا، وقت آنے پر اس کے منطقی تقاضوں کو پورا کرنے سے خود بھی کامل گریز کیا۔

اس سلسلے میں ’الحمد للہ‘ کہ ہم نے اپنی پیشکش برس قبل کی تحریر میں بھی جو ’میشاق‘ میں دسمبر ۶۶ء میں اُس وقت شائع ہوئی تھی جب ’میشاق‘ مولانا اصلاحی کے ’ذریعہ سرپرستی‘ شائع ہوا کرتا تھا، واضح کر دیا تھا کہ ہمارے نزدیک جائزہ کمیٹی کے ارکان پر مولانا مودودی کے الزام ٹاٹے، اس پر مولانا اصلاحی کے مدلل تعاقب، اور اس کے جواب میں مولانا کے امارتِ جماعت سے استشفے کے اعلان عام کے بعد مولانا اصلاحی کی مصالحت پر آمادگی اور مصالحت کنندگان کی مساعی کے ساتھ تعاون ناقابلِ فہم ہے۔ ”اور مستقبل کے غورِ خ کے لئے یہ حق باقی رہ جاتا ہے کہ وہ چاہے تو اُن کے طرزِ عمل کو انتہائی درد مندانہ اور مخلصانہ صلح جوئی کا نتیجہ قرار دے لے اور چاہے تو کمزوری پر محمول کر لے!“ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ’میشاق‘ جنوری ۹۰ء صفحات ۸۲ تا ۸۶)

راقم الحروف کو اچھی طرح یاد ہے کہ اجتماعِ ماجھی گوٹھ کے لئے روانگی سے چند یوم قبل راقم نے لاہور میں مولانا اصلاحی سے ملاقات کی اور جب یہ معلوم ہوا کہ مولانا ظفر احمد انصاری نے اجتماعِ ارکان سے قبل اپنی ایک مصالحتی کوشش کے ضمن میں مولانا سے کچھ وعدے لے لئے ہیں تو راقم نے اُن سے صاف عرض کیا کہ: ”مولانا! اب حالات جہاں تک پہنچ گئے ہیں ان کا تقاضا تو یہ ہے کہ آپ ماجھی گوٹھ کے اجتماع میں مولانا مودودی پر عدمِ اعتدو کی قرارداد لے کر کھڑے ہوں؟“ — اس پر مولانا نے گہرے تاثر کے ساتھ فرمایا: ”یہ ممکن نہیں ہے“ اس لئے کہ یہ جماعت سوائے مولانا مودودی کے اور کسی شخص کی امارت میں چل ہی نہیں سکتی؟ جس پر میری زبان سے بے ساختہ یہ الفاظ نکلے کہ: ”پھر آپ نے جماعت کے دستور میں جمہوریت کے تقاضوں کو سمونے کی سعیِ لاحاصل کیوں کی تھی؟“ — اور اس پر مولانا خاموش ہو کر رہ گئے!

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ لَقِضَتْ عَنْهُمْ مِّنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاثًا ۚ

نقضِ غزل

حصہ دوم

یعنی

اجتماعِ ماپھی گوٹھ اور اس کے بعد

النخل: ۹۲۔

اور اس سے عورت کے مانند بنے جاؤ جسے نے مضبوطی سے
کاٹا ہوا سوت ٹکڑے ٹکڑے کر دیا۔

○ اجتماع ماچھی گوٹھ

’نقص غزل کی پانچویں قسط جو ’میشاق‘ فروری ۶۷ء میں شائع ہوئی تھی۔

(حالیہ تحریر جو سانچہ ’نقص غزل‘ کے ۳۲ برس بعد سپرد قلم کی گئی)

○ اجتماع ارکان کی بقیہ رواداد

○ مولانا مودودی کی قرارداد اور تقریر

○ مولانا اصلاحی کا خطاب

○ قرارداد اور اس کی ترمیمیں

○ نعیم صدیقی صاحب کی جانب سے مولانا اصلاحی کا تعاقب

○ صورت حال کا تجزیہ

○ متوفی کی متبادل قرارداد اور اس کا حشر

○ دیگر قراردادیں اور تقاریر

○ ملتوی شدہ قرارداد اعتماد اور

امارت جماعت سے استغفہ کی واپسی کے لیے مولانا مودودی کی شرائط

○ اجتماع ماچھی گوٹھ کے بعد

○ مولانا اصلاحی اور دیگر اکابر کی علیحدگی

○ ’نقص غزل‘ کا حاصل

نوٹ :

۱۔ ارادہ تھا کہ دو اہم تاریخی دستاویزات کو بھی یعنی (۱) امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد کا استغفہ از
رکنیت جماعت اور (۲) مولانا امین الحسن اسلامی کا وہ وضاحتی خط جس میں مولانا نے رکنیت جماعت
اپنے استغفہ کے وجہ و اسباب پر روشنی تھی، ’میشاق‘ کے اسی شمارے میں شامل کیا جاتا لیکن اس
شمارے کی خفایت مہمل سے بڑھ جانے کے باعث ان کی اشاعت گہرے مست کسی نہ خواہاں کے لیے محروم رہی

اجتماع ماچھی گوٹھ اور اس کے بعد

(۱)

’نقص غزل‘ کی پانچویں قسط جو ’میتاق‘ فروری ۱۹۷۷ء میں شائع ہوئی تھی
ماچھی گوٹھ

ع۔ آساں تیری لحد پر شبنم افشانی کرے!

۵۳ء میں لاہور کے ایک مشہور صحافی نے جماعت اسلامی کے بارے میں لکھا تھا۔
”کیا عجب کہ یہ تحریک بھی جو پٹھان کوٹ سے شروع ہوئی ہے، بالاکوٹ پر ختم
ہو جائے۔“

راقم الحروف کو جو اس وقت اسلامی جمعیت طلبہ کارکن اور اس کے ایک پندرہ روزہ
پرپے ”عزم“ کا مدیر تھا، اتفاق سے انہی دنوں بالاکوٹ کے سفر کا موقع ملا۔ شہدائی قبروں پر
فاتحہ خوانی کے وقت ذہن اچانک مندرجہ بالا خیال کے جانب منتقل ہو گیا۔ اس کے جواب میں
جو جذبات دل میں پیدا ہوئے وہ الفاظ کا جامہ پہن کر صفحہ قرطاس پر منتقل ہو گئے۔
”اگر واقعی ایسا ہو جائے تو کیا یہ ناکامی ہوگی؟“

کون کہہ سکتا ہے کہ ہندوستان کی پہلی اسلامی تحریک ناکام ہوئی؟

بالاکوٹ کا ذرہ ذرہ شہادت دے رہا ہے کہ جنہوں نے ہمارا تقدیر حیات ہاری
ہے ان سے زیادہ نفع میں کوئی نہیں جنہوں نے ہمارا جانیں دی ہیں وہی ہیں کہ جو حیات
جادواں پا گئے۔ بالاکوٹ کی پشت پر کھڑا ایک مہیب پہاڑ شہادت دے رہا ہے کہ
اس نے جو معرکہ آج سے سو سو سال قبل اپنے دامن میں ہوتا دیکھا تھا اس سے
زیادہ کامیاب معرکہ ہندوستان میں اسلام نے کبھی نہ لڑا۔ کشمیر کی اچھلتی کودتی
موجیں گواہی دیتی ہیں کہ جس خون نے آج سے سو سو سال قبل انہیں سرخی عطا
کی تھی وہی ہے کہ جس نے ہند میں اسلام کے پودے کو سنبھالا ہے۔ بالاکوٹ کی
فضا کانوں میں سرگوشیاں کرتی ہے کہ اس کے سسے سسے سکوت میں درختوں کے

لے شورش کا شیری مروج

جھنڈتے جو چند نفوس آرام کر رہے ہیں وہی ہیں جو ہند میں سرمایہ ملت کے
نہبان بنے۔ وہی ہیں جو ہار کھا کر جیتے جن کی شکست میں کامرانی پوشیدہ تھی، جن
کی شہادت میں حیات جاوداں مسکرا رہی تھی..... وَلَا تَحْصِبَنَّ الَّذِينَ
قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزُقُونَ
فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ يَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ
يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ
يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ
أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

(ماخوذ از ”عزم“ ۱۰ اگست ۱۹۵۳ء)

کاش واقف جماعت اسلامی پاکستان کی تاریخ کسی بالاکوٹ کے مقام بلند تک پہنچ کر ختم
ہوئی ہوتی۔ تاکہ اس کی یاد سے آنے والی نسلوں کے دلوں میں ایمان نازہ ہوتا اور جذبہ اعلاء
کلمۃ اللہ کے چشمے اچلتے رہتے۔ لیکن افسوس کہ اس کے برعکس یہ تحریک ریگ زار
بہاولپور کے ایک دور افتادہ قریبے ماچھی گوٹھ میں ایک ریگستانی ندی کی طرح جذب ہو کر رہ گئی۔
جہاں اس کے قائد نے اپنی بہترین صلاحیتیں اپنے ان دیرینہ ساتھیوں سفیائی نبرد آزمائی میں
صرف کیں جو کچھ اپنے خلوص کے باعث اور کچھ انتشار کے خوف کی بنا پر شکست کھانے کے
لئے از خود تیار تھے۔ اور اس نبرد آزمائی میں ”حکمت عملی“ کی مہارت تاتہ کے ساتھ
پس پردہ مصالحت اور برسرعام دعوت مبارزت کا وہ کھیل کھیلا جس کی یاد بھی سخت نفرت انگیز
اور کراہت آمیز ہے!

قائم مقام امیر جماعت کی ہدایات..... ”مصالحت کنندگان“ اجتماع ماچھی
گوٹھ کو جس جذبے کے تحت منعقد کرنا چاہتے تھے اس کا اندازہ اس سرکلر سے کیا جاسکتا ہے۔
قائم مقام امیر جماعت کے دستخط سے ۱۶ جنوری ۱۹۵۷ء کو جاری ہوا۔

”بسم اللہ الرحمن الرحیم

رفقاء محترم! شوریٰ منعقدہ ماہ نومبر ۱۹۵۶ء کے بعد ہماری جماعتی زندگی میں بعض ایسے
واقعات نمودار ہوئے ہیں جن کے واقع ہونے کی توقع نہ ہم کو تھی اور نہ جماعت کے باہر کے
لوگوں کو تھی۔ ان واقعات سے بعض جگہ جماعت کا داخلی استحکام بھی متاثر ہوا ہے اور باہر کے
لوگوں کی نگاہوں میں بھی ان سے جماعت کا وقار مجروح ہوا ہے۔ جو لوگ ہم سے حسن نظر

رکھتے تھے اور اس ملک کی اصلاح سے متعلق ہم سے امیدیں قائم کئے ہوئے تھے ان پر دل شکستگی اور مایوسی طاری ہوئی ہے اور جن کو ہم سے مخالفت تھی ان کو خوش ہونے اور ہمارے خلاف بدگمانیاں پھیلانے کا کافی مواد ان چند ہفتوں میں ہاتھ آیا ہے۔

میں سارے حالات کا جائزہ لینے کے بعد اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ یہ جو کچھ پیش آیا ہے اس کا بہت تھوڑا حصہ ہے جس کے پیش آنے کے لئے فی الواقع کوئی وجہ موجود تھی۔ اس کا بڑا حصہ ایسا ہے جس کے پیش آنے کی کوئی ادنیٰ وجہ بھی موجود نہیں تھی بلکہ چند لوگوں کی محض نا اہمی، بے احتیاطی اور بدگمانی نے اس کے اسباب فراہم کر دیئے ہیں۔ بعض لوگوں نے شورشی کی کارروائیوں سے متعلق بالکل غلط اور بے بنیاد تاثرات دیئے۔ بعض لوگوں نے قرارداد کے متن کی ایسی تاویل کرنے کی کوشش کی جو اس کے منشاء کے خلاف تھی۔ بعضوں نے شورشی کے ارکان کی طرف غلط باتیں منسوب کرنے سے بھی دریغ نہیں کیا۔ ایسی مثالیں بھی موجود ہیں کہ بعض مقامات پر ذمہ داروں نے اپنے حقوق و اختیارات کے استعمال میں جلد بازی اور بے احتیاطی سے کام لیا۔ اسی طرح بعض نے شدتِ تاثر میں اپنے جذبات پبلک پر ظاہر کر دیئے۔ ان ساری باتوں نے مل کر چند دنوں کے لئے جماعت کے مزاج کو اس طرح بگاڑ دیا کہ لوگوں کے ذہن ہر طرح کی باتیں قبول کرنے اور ہر طرح کی باتیں پھیلانے کے لئے بالکل بے قی ہو گئے اور شریعت اور اخلاق کے حدود کی بھی پرواہ بہت کم ہو گئی۔ یہ اللہ کا احسان ہے کہ ہر صورت ایک خاص رقبہ ہی کے اندر محدود رہی اور زیادہ متعدی نہ ہونے پائی تاہم ان چند ہفتوں کے اندر جو باتیں ہوئی ہیں وہ ہماری شفاف جماعتی زندگی کو داغدار کرنے والی ہیں اور اب ہر سب کا یہ فرض ہے کہ ہم ان داغوں کو مٹانے کی کوشش کریں اور آئندہ کے لئے اس طرح کی باتوں سے محفوظ رہنے کا عہد کریں۔

میں اس موقع پر ارکانِ جماعت کو چند ہدایات کرتا ہوں اور متوقع ہوں کہ وہ بلا تاخیر ان کا اہتمام کریں گے۔

۱..... ہر شخص جس سے اس موقع پر کوئی دانستہ یا نادانستہ بے احتیاطی صادر ہوئی ہے اپنے آپ کو کوئی الاؤنس دیئے بغیر توبہ و استغفار کرے اور اپنے رویہ کی اصلاح کا عہد کرے۔

۲..... جس نے اپنے کسی دوسرے رفیق کے خلاف کوئی بات زبان سے نکالی ہو وہ از کھلے دل سے اس سے معافی مانگ لے اور دوسرا کھلے دل سے اس کو معاف کر دے۔

۳..... اس سلسلہ کی ساری باتوں کو نسیا متیا کر دیا جائے۔ نہ نجی مجلسوں میں ان کا کوئی چرچا کیا جائے نہ جماعتی اجتماعات میں ان کا کوئی ذکر ہو۔

۴..... جہاں جہاں دلوں میں کدورتیں پیدا ہوئی ہوں، وہاں اجتماعی تقریبات کے مواقع پیدا کر کے دلوں کے ملانے اور خوشگوار تعلقات برعہانے کی صورتیں نکالی جائیں اور اس کام میں وہ ارکان و رہنمائی کا فرض انجام دیں جو خوش قسمتی سے اس موقع پر ان آلائشوں سے پاک رہے ہیں۔

۵..... جماعت کی پالیسی سے متعلق بحث و مباحثہ بند کر کے ساری توجہ تعمیری و اصلاحی کاموں پر مرکوز کی جائے اور پالیسی و طریق کار کی بحث کو ہونے والے اجتماع ارکان پر چھوڑ دیا جائے۔

۶..... مقامی طور پر کارکنوں کی تربیت کے لئے انتظام کیا جائے۔
میں تمام رفقاء سے یہ توقع رکھتا ہوں کہ وہ ان ہدایات پر خلوص کے ساتھ عمل اور جماعت کو اس کی صحیح سمت میں موڑنے میں میرے ساتھ تعاون کریں گے۔ میری دلی دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہمیں شیطان کے فتنوں سے امان میں رکھے اور ہم اپنے دماغ، زبان اور قلم کی ساری طاقتیں اس کے دین کی خدمت میں صرف کرنے کی توفیق پائیں۔

جن مقامات پر ضرورت محسوس ہو، وہاں ان باتوں کو متفقین تک بھی پہنچا دیا جائے۔

(دستخط) غلام محمد

قائم مقام امیر جماعت اسلامی پاکستان

’حزب اقتدار‘ کی تیاریاں..... اس کے برعکس مولانا مودودی اور ان کے یکرٹریٹ نے اس ’معرکے‘ کو سر کرنے کے لئے جو تیاریاں کیں ان کا اندازہ مولانا امین حسن اصلاحی کے حسب ذیل بیان سے کیا جاسکتا ہے۔

”پالیسی کے معاملہ میں ساری جماعت کو تو کوئی گفتگو کرنے سے روک دیا گیا، لیکن خود امیر جماعت پوری دھوم دھام کے ساتھ ’ترجمان‘ اور ’تسنیم‘ میں پالیسی سے متعلق اپنا نقطہ نظر پیش کرتے رہے۔ اس مقصد کے لئے شوریٰ کی وہ کارروائیاں بھی شائع کی گئیں، جن کی اشاعت شوریٰ کی اجازت کے بغیر جائز نہیں تھی اور بعض اشخاص کے خلاف غلط تاثر دینے کے لئے ان کے دوران بحث کی نجی باتوں کی بھی تشبیر کی گئی۔ اس دوران میں امیر جماعت نے ’ترجمان‘ میں یہ اصول

بھی پیش فرمایا کہ نظریاتی حکمت اور ہوتی ہے اور عملی حکمت اور ہوتی ہے، جو لوگ ان کے قول و عمل کے تضاد پر اعتراض کرتے ہیں وہ اس رحر کو نہیں جانتے کہ نظریہ جب عمل کا جامہ پہنتا ہے تو اس کی شکل کیا بنتی ہے۔ اس فلسفہ کو مدلل کرنے کے لئے ایک مثال بھی پیش کی گئی کہ دیکھو نبی صلی اللہ علیہ وسلم زندگی بھر مساوات کا درس دیتے رہے لیکن وفات کے وقت اللہ من قریش کہہ کر خلافت اپنے خاندان والوں کے سپرد کر گئے۔“

حقیقی عزائم..... ان تیاریوں کے پیچھے جو عزائم کار فرما تھے ان کا کسی قدر اندازہ اس گفتگو سے کیا جاسکتا ہے جو ماچھی گوٹھ کے لئے روانگی کے موقع پر مولانا مودودی اور چودھری غلام محمد صاحب کے مابین ہوئی۔ یہ گفتگو ارقم المحروف کو حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب نے سنائی اور ان سے اس کا تذکرہ خود چودھری صاحب نے ماچھی گوٹھ میں اس وقت کیا جب حکیم صاحب نے کسی بات پر مشتعل ہو کر اپنے اس ارادے کا اظہار کیا کہ وہ اجتماع ارکان میں اپنا اختلاف کھلم کھلا بیان کریں گے۔ حکیم صاحب راوی ہیں کہ چودھری صاحب نے مولانا مودودی سے سوال کیا کہ ”مولانا! ماچھی گوٹھ میں کرنا کیا ہے؟“ اس پر مودودی صاحب نے بے ساختہ فرمایا: ”میں ان لوگوں سے ٹک آچکا ہوں اور اب مزید ان کے ساتھ نہیں چل سکتا۔ اب اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں ہے کہ انہیں ذلیل کر کے جماعت سے نکال دیا جائے!“ چودھری صاحب کے لئے یہ بات بہت غیر متوقع تھی۔ چنانچہ پہلے تو وہ ہلکے آگے اور پچھلے انہوں نے ریل کے ٹکٹ مولانا کے سامنے پھینک دیئے اور کہا: ”مولانا! یہ رہے ٹکٹ آپ لوگ ماچھی گوٹھ جائیں اور جو چاہیں کریں۔ میں سیدھا کراچی جا رہا ہوں!“ اپنے اس غالی معتقد اور انتہائی معتمد علیہ رفیق کو آمادہ بغاوت دیکھ کر جس کے ہاتھ میں اس وقت اتفاقاً بہت سے اختیارات بھی تھے مولانا مودودی نے کچھ توقف کیا اور پھر کہا: ”اچھا تو کھرا“ لوگوں کو ساتھ لے کر چلنے کی کوشش کریں گے!“

یہ واضح رہے کہ کچھ ہی دنوں پہلے مولانا مودودی ’حکمت عملی‘ پر ایک مبسوط تحریر لکھ کر شائع کر چکے تھے۔!!

اجلاس مرکزی شوریٰ..... اجتماع ارکان سے متصلاً قبل ماچھی گوٹھ ہی میں مرکزی مجلس شوریٰ جماعت اسلامی پاکستان کا ایک اجلاس منعقد ہوا، جس میں مولانا احسن اصلاحی بھی بطور خاص مدعو تھے۔

اس اجلاس میں کارروائی کی پہلی ہی شق پر نگاہ پڑا ہو گیا اور میاں محمد طفیل صاحب نے بحیثیت معتمد مجلس شوریٰ کے گزشتہ دو اجتماعات کی روداد پڑھ کر سنائی تو شوریٰ کی واضح اکثریت نے ان پر یہ الزام لگایا کہ انہوں نے شوریٰ کی کارروائی کو غلط طور پر پیش کیا ہے اور وہ جماعت کے سب سے زیادہ با اختیار ادارے کے ریکارڈ میں تحریف کر کے جماعت کے ساتھ بدترین خیانت کے مرتکب ہوئے ہیں۔ اس پر میاں صاحب نے بقول شخصے ”اپنے روایتی انداز میں“ زار و قطار روٹا شروع کر دیا۔ اور شوریٰ کی کارروائی میں قتل پیدا ہو گیا۔ اس قتل نے طول کھینچا اور اجتماع ارکان بالکل سر پر آپہنچا تو ’مخلص مصلحت کنندگان‘ پھر سرسکار ہوئے اور ان کی کوششوں کے زیر اثر دوسری باتوں کو چھوڑ کر اس قرارداد پر غور شروع ہوا جو اجتماع ارکان میں پیش کرنے کے لئے مولانا مودودی نے مرتب فرمائی تھی! اس پر جو کچھ ہوا وہ مولانا امین احسن صاحب کے الفاظ میں سنئے :-

”اس اجلاس میں پہلی لمحہ مرتبہ وہ قرارداد میرے سامنے آئی جو امیر جماعت اجتماع عام میں جماعت کے سامنے لانے والے تھے۔ اس قرارداد پر میں نے

لحہ اس ”پہلی مرتبہ“ کے اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ اجتماع ماہمی گوٹھ سے قبل لاہور میں ’مصلحت‘ کے سلسلے میں جو گفت و شنید ہوتی رہی تھی اس میں اولاً مولانا اصلاحی اس پر مصر رہے تھے کہ ماہمی گوٹھ کے اجتماع ارکان میں دسمبر ۵۶ء والی شوریٰ کی حتمی قرارداد ہی استصواب کے لئے پیش کی جائے۔ لیکن جب مصلحت کنندگان، خصوصاً مولانا ظفر احمد انصاری صاحب نے مولانا سے استدعا کی کہ وہ اس پر اصرار نہ کریں۔ اس قرارداد کے ساتھ بہت سی تلخ یادیں وابستہ ہو گئی ہیں اور یہ اب مولانا مودودی کے ذاتی وقار (Prestige) کا مسئلہ بن گیا ہے۔ آخر بعینہ اسی قرارداد پر کیا مختصر ہے۔ اگر وہی مفہوم دوسرے الفاظ میں ادا ہو جائے تو کیا حرج ہے! تو مولانا اصلاحی اس پر آمادہ ہو گئے کہ اسی مفہوم پر مشتمل کوئی دوسری قرارداد ماہمی گوٹھ کے اجتماع ارکان میں پیش کر دی جائے۔ مولانا ظفر احمد انصاری صاحب نے مولانا کو یہ یقین دلایا کہ مولانا مودودی ماہمی گوٹھ میں پیش ہونے والی قرارداد پہلے ہی انہیں دکھا دیں گے اور ان دونوں کے اتفاق کے بعد ہی کوئی قرارداد اجتماع ارکان میں پیش ہوگی۔ ان پختہ یقین دہانیوں کے بعد مولانا انصاری تو اچانک غائب ہو گئے (اور پھر ان کی صورت ماہمی گوٹھ ہی میں نظر آئی) اور مولانا اصلاحی اس انتظار میں رہے کہ ماہمی گوٹھ میں پیش ہونے والی قرارداد انہیں دکھائی جائے گی، یہاں تک کہ اجتماع کا وقت آپہنچا اور مولانا اصلاحی قرارداد کی زیارت کا اشتیاق ہی لئے ہوئے ماہمی گوٹھ پہنچ گئے۔ اور وہاں شوریٰ کے اجلاس میں ”پہلی مرتبہ“ انہیں اس کی زیارت نصیب ہوئی!

نمائت سخت الفاظ میں تنقید کی۔ میں نے شورئی کو بتایا کہ اگر آپ لوگ اس قرارداد کو اجتماع عام میں لائیں گے تو میں دسبر والی شورئی کی قرارداد جماعت کے سامنے پیش کروں گا اور امیر جماعت اور ان کے اصحاب نے اس قرارداد کو دفن کرنے کے لئے جو مہتیس چلائی ہیں اور جو اقدامات کئے ہیں وہ سب اجتماع عام میں بیان کروں گا۔ میرے یہ موقوف اختیار کر لینے کے بعد شورئی میں قتل پیدا ہو گیا۔ اس کے بعد اکثر کان شورئی مجھ سے ملے اور اس صورت حال کے پیدا ہو جانے پر اپنی پریشانی کا اظہار کیا۔ میں نے ان کو یہ بھی بتایا کہ میری تقریر کے وقت میرے ہاتھ میں قرآن ہو گا اور میں اپنے داہنے امیر جماعت کو بٹھاؤں گا اور بائیں قاسمقام امیر جماعت چودھری غلام محمد صاحب کو، یہ دونوں حضرات میری جس بات کو کہہ دیں گے کہ یہ جھوٹ ہے، میں بغیر کسی حجت کے اس کو واپس لے لوں گا۔ مگر جماعت کے بزرگوں نے مجھے باصرار ایسا کرنے سے روکا کہ اس سے جماعت میں انتشار پیدا ہو جائے گا۔

بالآخر چوبیس گھنٹوں کے بعد باقر خان صاحب میرے پاس قرارداد لے کر آئے اور یہ کہا کہ امیر جماعت فرماتے ہیں کہ اگر تم اس میں کوئی لفظی ترمیم کرنا چاہتے ہو تو وہ تجویز کرو، اس پر غور کر لیا جائے گا لیکن کسی بنیادی ترمیم کی گنجائش نہیں ہے کیونکہ میری تقریر تیار ہو چکی ہے۔ کسی لفظی ترمیم سے میرا مدعا حاصل نہیں ہو سکتا تھا۔ اس وجہ سے اس پیشکش کو قبول کرنا میرے لئے ناممکن تھا، لیکن محض اس خیال سے میں نے ناممکن کو ممکن بنایا کہ امیر جماعت کی ضد کے باوجود میں کوئی ایسی بات کرنا پسند نہیں کرتا تھا جس سے جماعت میں انتشار پیدا ہو۔ چنانچہ میں نے قرارداد میں بعض لفظی ترمیمات کر کے اس کو جماعت کے اصل نصب العین کے قریب بنانے کی کوشش کی۔ امیر جماعت اور شورئی نے کچھ رد و تصریح کے بعد میری یہ ترمیم قبول کر لی۔“

اس طرح خدا خدا کر کے قتل دور ہوا اور کچھ بھلے لوگوں کی سر توڑ محنت سے بظاہر ایسی صورت بن گئی کہ اجتماع ارکان میں جماعت کی سابقہ اور آئندہ پالیسی کے بارے میں مرکزی مجلس شورئی کی جانب سے ایک متفقہ قرارداد مولانا مودودی پیش کریں گے۔ ساتھ ہی یہ بھی

کر لیا گیا کہ اجتماع ارکان میں مولانا مودودی پر انگبار اعتماد کی قرارداد پیش کی جائے گی جس کی سب تائید کریں گے۔ چنانچہ مولانا اپنا استعفیٰ واپس لے لیں گے۔ اللہ اللہ خیر سلا، رہے عام ارکان جماعت تو ان کے بارے میں غالباً یہ کافی خیال کیا گیا کہ انہیں کچھ رپورٹیں اور کچھ تقریریں سنوا کر رخصت کر دیا جائے، پالیسی سے متعلق اختلافی بحثوں میں انہیں الجھانے سے سوائے انتشار کے اور کچھ حاصل نہ ہو گا.....!

_____ اس طرح ایک مرتبہ پھر جماعت کے اربابِ حل و عقد میں جماعت کی پالیسی کے بارے میں 'اتفاق و اتحاد' پیدا ہو گیا۔ رہی یہ بات کہ یہ اتحاد سطحی تھا یا گہرا۔ اور حقیقی تھا یا مصنوعی تو ظاہر ہے کہ اس کا علم سوائے ارکانِ شوریٰ (یا جماعت سے بالکل باہر کے ایک شخص یعنی مولانا انصاری) کے اور کسی کو نہ تھا۔ جماعت کے عام ارکان تو دور رہے ان لوگوں کے سامنے بھی جو ان مسائل میں پوری طرح الجھے ہوئے تھے لیکن رکنِ شوریٰ نہ تھے معاملے کی جو صورت آئی اس کا اندازہ ان الفاظ سے کیا جاسکتا ہے جو راقم الحروف نے بعد میں اپنے استعفیٰ میں تحریر کئے :-

”ماچھی گوٹھ حاضر ہوا تو جس چیز کا خدشہ تھا وہی ہوا۔ کھلیا میں گڑ پھوڑا جا چکا تھا۔ ایک متفقہ قرارداد شوریٰ کی طرف سے اجتماع ارکان میں پیش ہونی تھی، اجتماع کا سارا پروگرام ایک سوچی سمجھی سکیم کے ساتھ اس طرح بنایا جا چکا تھا کہ اول تو کوئی اختلافی آواز اٹھائی ہی نہ جاسکے۔ اور اٹھے بھی تو پوری طرح مجبوس ہو کر! میں یہاں تنظیمین اجتماع کی نیتوں پر حملہ نہیں کرنا چاہتا۔ انہوں نے جو کچھ کیا انتہائی خلوص کے ساتھ 'اھون البلیتین' کے مشہور و معروف فلسفے کے

حاشیہ متعلق بہ صفحہ سابقہ :

لیکن جیسا کہ بعد میں ثابت ہوا مولانا نے یہ ترمیم دل سے قبول نہ کی تھی بلکہ اسے صرف معلومتِ وقت کا تقاضا سمجھ کر مجبوراً قبول کیا تھا۔ اس لئے کہ اس موقع پر ان کے فعال ناہین میں سے ایک دوسری انتہائی اہم شخصیت یعنی محمد باقر خان مرحوم آمادۂ بغاوت ہو گئے تھے! — ضرورت کے وقت غم کھا جانا۔ اور پھر موقع دیکھ کر غم ٹھونک کر میدان میں آ جانا مروتہ دنیوی سیاست کے اعتبار سے کامیابی کے ناگزیر لوازم میں سے ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ صر

ایں حال نیست صوفی عالی مقام را!

لے ملاحظہ ہو راقم الحروف کا وہ خط جو اس نے قائم مقام امیر جماعت کے توسط سے مرکزی مجلس شوریٰ کو لکھا۔

تحت ایک بست بڑے شریعی جماعت کے انتشار سے بچنے کے لئے کیا۔ لیکن یہ بھی بہر حال اپنی جگہ ایک واقعہ ہے کہ اجتماع کو جس طرح CONDUCT کیا گیا اس میں کسی اختلافی آواز کا اٹھنا خصوصاً ایسی حالت میں کہ 'اکابرین' میں سے تو کوئی میدان میں رہا ہی نہیں تھا چند بد وقعت 'اصاغرین' باقی تھے ممکن نہ تھا....."

اجتماع ارکان

ڈاکٹر عثمانی صاحب کا لغزہ حق..... اجتماع ارکان کی پہلی نشست کا آغاز ہوا ہی تھا کہ کراچی کے درویش منش رکن ڈاکٹر سید مسعود الدین حسن عثمانی دہائی دیتے ہوئے اٹھ کھڑے ہوئے اور انہوں نے مطالبہ کیا کہ سب سے پہلے انہیں اس کاموقع دیا جائے کہ وہ اپنی اس تحریر کو پڑھ کر سنا دیں جو انہوں نے قاسمقام امیر جماعت کے توسط سے مرکزی مجلس شوریٰ کو ارسال کی تھی۔ ڈاکٹر صاحب کی جراثیم ایمانی کا مظاہرہ کچھ ایسے طریقے سے ہوا کہ منتظمین اجتماع نے بے چون و چرا ان کو اپنی تحریر پڑھ کر سنانے کی اجازت دے دی۔ ڈاکٹر صاحب نے اپنی اس تحریر میں مرکزی مجلس شوریٰ کے وسط جنوری کے اجلاس کے بعض فیصلوں سے شدید اختلاف کیا اور زیر انعقاد اجتماع ارکان کے سلسلے میں کچھ تجاویز پیش کیں، ساتھ ہی قیم جماعت کے اس بیان پر شدید تنقید کی جو انہوں نے سعید ملک صاحب کے بیان کے جواب میں دیا تھا اور مولانا مودودی کے اس اقدام کے سلسلے میں وضاحت طلب کی جو انہوں نے ارکانِ جائزہ کمیٹی کے خلاف کیا تھا۔

ڈاکٹر صاحب کا موقف یہ تھا کہ یہ طریقہ کہ امیر جماعت، جماعت کے آج تک کے اختیار کردہ طریق کار کی پوری تاریخ بیان کریں اور آئندہ کی پالیسی کے بارے میں ایک قرارداد پیش کریں۔ جماعت کی سابقہ روایات کے بالکل خلاف ہے اور موجود حالات میں اس سے بدگمانی اور سوء ظن کا پیدا ہونا لازمی ہے۔ اس کے برعکس ہونا یہ چاہئے کہ شوریٰ نومبر دسمبر ۵۶ء کی متفقہ قرارداد ہی کو اس اجتماع ارکان میں استصواب کے لئے پیش کیا جائے۔ ڈاکٹر صاحب کے اپنے الفاظ میں،

”اس زمانے میں جب کہ شیطان نے ہمارے داخلی استحکام کو منہدم کرنے کے

لئے بھرپور حملہ کیا تھا اور جب کہ شیطان کو یہ موقع پوری طرح مل گیا تھا کہ وہ جماعت میں اعتماد اور حسنِ ظن کی فضا کو مسموم کر دے، اس امر کی سخت ضرورت تھی کہ جماعت کے ہونے والے کُل پاکستان اجتماع میں مسائل اور معاملات پیش کرنے کے لئے ایسا طریق کار تجویز کیا جاتا جو ہر شک و شبہ سے بالاتر ہوتا..... لیکن مجلس شوریٰ کے تجویز کردہ طریق کار پر غور کرنے کے بعد محسوس ہوتا ہے کہ اس سلسلے میں غور و فکر کا پورا حق ادا ہونے سے رہ گیا ہے..... ہم بہر حال اپنے اکابر کے سلسلے میں حسنِ ظن سے کام لینے کے عادی رہے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ موجودہ غیر معمولی حالات میں حسنِ ظن کی انتہائی حد کو کام میں لانے کے باوجود دل کو اطمینان حاصل نہیں ہوتا.....“

”یہ امر بھی انتہائی تشویش کا باعث ہے کہ مجلس شوریٰ نے اس قرارداد کو جو شوریٰ کے اجلاس منعقدہ نومبر و دسمبر میں پندرہ یوم کے غور و خوض کے بعد متفقہ طور پر منظور کی گئی تھی ارکان کے اجتماع کے آغاز سے کالعدم قرار دینے کا فیصلہ کر لیا۔ اس سلسلے میں جو وجوہ بیان کئے گئے ہیں وہ کسی طرح دل کو مطمئن نہیں کرتے..... میری ناقص رائے میں اگر اب بھی اسی قرارداد کو ارکان کے اجتماع میں فیصلے کیلئے پیش کیا جائے تو یہ بہت ہی مناسب ہو گا.....“

اپنی تحریر کو پڑھتے ہوئے ڈاکٹر صاحب جذبات سے بہت زیادہ مغلوب ہو گئے اور شدتِ تاثر میں ان کی آواز بھی گلو گیر سی رہی۔ نتیجہً ان کی بات عام ارکانِ جماعت میں سے تو شاذ ہی کسی کی سمجھ میں آئی۔ رہے وہ لوگ جن کا سمجھنا مفید ہو سکتا تھا تو وہ سب کچھ سمجھ کر بھی نہ سمجھنے کا تہیہ کیے ہوئے ہی تھے! بہر حال اپنی طرف سے ڈاکٹر صاحب نے اپنے اس فرض کو ادا کرنے کی بھرپور کوشش کی جس کے بارے میں خود ان کے الفاظ یہ ہیں:

”حالات کی نزاکت کے پیش نظر میں اپنے آپ کو اس بات پر مجبور پاتا ہوں کہ اس فرض کی ادائیگی کے لئے اٹھ کھڑا ہوں جس کا اقرار میں نے جماعت کے ساتھ خدا کو حاضر ناظر جان کر کیا تھا..... ایک دن ضرور آئے گا کہ ظاہر و باطن سے سارے پردے اٹھ جائیں گے اور اس روز میں اپنی اس کوشش کو اپنے پروردگار کے سامنے رسوائی سے پہنچے گا ذریعہ بناؤں گا۔“

آخرت میں ڈاکٹر صاحب اپنی اس حق گوئی کا جو اجر چاہیں پائیں، جماعت اسلامی

پاکستان کے کل پاکستان اجتماع ارکان میں بہر حال ان کی کوئی شنوائی نہ ہوئی اور اجتماع کی کارروائی طے شدہ پروگرام کے مطابق جاری رہی۔ چنانچہ اس کے بعد قیم جماعت نے ایک منقل رپورٹ پڑھ کر سنائی اور اجتماع کی ایک پوری نشست اس کے نذر ہو گئی۔

امیر جماعت پر اظہارِ اعتماد..... قیم جماعت کی رپورٹ کے بعد سب سے پہلے مولانا مودودی پر اظہارِ اعتماد اور ان سے استعفا واپس لینے کی درخواست پر مشتمل قرارداد پیش ہوئی اور اس پر دھواں دھار تقریروں کا سلسلہ شروع ہوا جو اکثر و بیشتر ان ہی مضامین پر مشتمل تھیں جو کسی بھی اظہارِ اعتماد کی قرارداد میں ہوتے ہیں یعنی مولانا مودودی کی تعریف و توصیف اور اقامتِ دین کے لئے ان کی سعی و جد کو خراجِ تحسین اور ان کے تدبیر اور فہم و فراست پر کامل اعتماد کا اظہار۔ اس خیال سے کہ جماعت کے اربابِ حل و عقد کے مابین اختلاف و انتشار کی خبروں سے جو تشویش عام ارکان جماعت کے قلوب و اذہان میں پیدا ہو گئی ہے اس کو کم کیا جائے، اس قرارداد پر ان لوگوں سے بطور خاص تقریریں کرائی گئیں جن کے بارے میں مشہور تھا کہ ان کو مولانا مودودی سے اختلاف ہے۔ ان حضرات نے اگرچہ اپنی حد تک لکھنے تقریروں میں محتاط الفاظ استعمال کئے۔ اور بعض مواقع پر ذو معنی باتیں بھی کہیں جن کا اصل مفہوم یا وہ خود جانتے تھے یا مولانا مودودی اور یا وہ چند لوگ جو پورے پس منظر سے باخبر تھے۔ لیکن عام ارکان جماعت نے ان کو بہر حال ان کے ظاہری مفہوم ہی پر محمول کیا۔ اور یہی اس وقت سب کا مطلوب و مقصود بھی تھا۔

مولانا اصلاحی نے اس قرارداد پر جو تقریر کی وہ فنِ خطابت کا ایک حسین مرقع تھی اور اس میں ان کا مخاطب بظاہر تمام شرکائے اجتماع سے لیکن دراصل صرف مولانا مودودی سے تھا۔ اپنی اس تقریر میں مولانا نے دراصل مولانا مودودی کو اس امر پر سرزنش کی تھی کہ اقامتِ دین کے لئے لوگوں کو بلانے اور انہیں اپنے اپنے ماحول و مشاغل سے منقطع کرنے کے بعد اب ان کا یہ رویہ بالکل غلط ہے کہ ساتھیوں اور رفیقوں کے مشوروں کو بالکل نظر انداز کر کے صرف اپنی من مانی کرنے پر اصرار کریں اور ان کی جانب سے معمولی سے اظہارِ اختلاف اور ذرا سی تنقید پر استعفا کی دھمکیاں دینی شروع کر دیں۔ اسی سلسلہ کلام میں جب انہوں نے عام ارکان جماعت سے خطاب کرتے ہوئے کچھ اس طرح کے الفاظ کہے کہ :

”آپ لوگ چاہیں تو مولانا مودودی کے پاؤں پڑیں اور چاہیں تو ان کا دامن پکڑنے کی کوشش کریں لیکن میں ان کا گربان پکڑ کر ان سے سوال کرتا ہوں کہ

سب کو جمع کر کے اب وہ خود کہاں جانا چاہتے ہیں۔“

ظاہر ہے کہ اس کا اصل مفہوم صرف مولانا مودودی ہی سمجھ سکتے تھے!

یہ سلسلہ جاری ہی تھا کہ راقم الحروف شیخ پر حاضر ہوا اور اس نے اولاً ان لوگوں کے رز عمل پر اظہارِ حیرت کیا جن کے بارے میں اسے یہ معلوم تھا کہ وہ مولانا مودودی کے نقطہ نظر سے شدید اختلاف رکھتے ہیں اور ان کے دلوں میں اب واقعہ مولانا مودودی کے لئے کوئی احترام قی نہیں رہ گیا ہے کہ وہ کس طرح اس قرارداد کی تائید میں تقریریں کر رہے ہیں۔ اس پر تنظیمین اجتماع اور دوسرے لوگوں میں سے خصوصاً نعیم صدیقی صاحب نے شور مچایا کہ اس قسم کی باتیں اس موقع پر نہیں کہی جاسکتیں، جس کو بھی ایسی کوئی بات کہنی ہے وہ اس نشست میں کہے جو احتساب کے لئے مخصوص کی گئی ہے۔ مجبوراً میں نے اس بات کو یوں چھوڑ کر سنا بلے اور قاعدے کی بات پیش کی کہ:

”یہ اجتماع ارکان اس غرض سے بلایا گیا تھا کہ ارکان جماعت پالیسی اور طریق کار کے بارے میں مختلف نقطہ ہائے نظر کا جائزہ لے کر آئندہ کیلئے اپنا لائحہ عمل طے کریں گے۔ اس اجتماع کی ابتداء کسی بھی شخص پر اظہارِ اعتماد کے ساتھ کرنا صحیح نہیں ہے۔ کجا ان امیر جماعت پر جوازِ یوم تاسیس تا امروز جماعت کی امارت کے منصب پر فائز رہے ہیں اور جماعت کے موجودہ طریق کار سمیت اس کی آج تک کی تمام پالیسی ان ہی کے ذہن کی تخلیق ہے۔ ان پر اظہارِ اعتماد کی قرارداد منظور ہو جانے کا مطلب یہ ہو گا کہ یہ اجتماع ارکان ان کی جملہ پالیسیوں کی بھی توثیق کر رہا ہے۔ پھر کسی مزید بحث و تحقیص کا جواز کیاباقی رہ جائے گا؟“

میری یہ بات اس وقت تو نقار خانے میں طوطی کی صدا ہو کر رہ گئی۔ اور میرے بعد پھر اظہارِ اعتماد سے بھرپور تقاریر کا سلسلہ شروع ہو گیا لیکن کچھ دیر بعد خود مولانا مودودی شیخ پر آئے اور انہوں نے راقم الحروف کا نقطہ نظر قبول کر کے قرارداد پر غور اور بحث کو ملتوی کر دیا۔

ظاہر بات ہے کہ اگرچہ میری اس تنقید کا براہ راست ہدف وہ بزرگ ارکان جماعت تھے جو پالیسی اور طریق کار کے بارے میں وہی نقطہ نظر رکھتے تھے جو میرا تھا لیکن اگر میری یہ بات بڑھنے دی جاتی تو اس سے اجتماع کا رخ بالکل تبدیل ہو جاتا۔ اور اتحاد و اتفاق کا سارا ملمع اسی موقع پر اتر کر رہ جاتا۔ اور کیا عجب کہ پورے ڈرامے کا ڈراپ سین اسی وقت ہو جاتا۔ لہذا لطف کی بات یہ ہے کہ اس موقع پر بزرگ اصحاب اختلاف کی جانب سے مدافعت ان صاحب (نعیم صدیقی) نے کی جنہوں نے بعد میں خود اپنی تقریر میں انہیں امراضِ دماغی میں مبتلا قرار دیا۔

یہاں 'نقض غزل' کا وہ حصہ ختم ہو گیا جو اب سے تیس (۲۳) سال قبل ۶۷-۱۹۶۶ء میں شائع ہوا تھا۔ جب اُن تلخ حوادث و واقعات پر صرف دس (۱۰) برس گزرے تھے جن پر جماعت اسلامی کی تدریج کا یہ تدریک باب مشتمل ہے۔ لہذا 'حافظ خانہ ذہن' کی فائلیں بھی ابھی 'بند' (Close) نہیں ہوئی تھیں اور 'نہاں خانہ قلب' کے داغ بھی تازہ تھے۔ مزید برآں اس وقت تک ان حوادث و واقعات کے ذمہ دار اور متاثرین سب بقیہ حیات تھے، چنانچہ جب اُن کی جانب سے کسی بات کی تردید یا فصیح نہیں ہوئی تو گویا واسطہ توثیق و تصدیق ہو گئی۔ ویسے بھی 'نقض غزل' کی شائع شدہ اقسام کا اکثر و بیشتر حصہ بعض 'دستاویزات' پر مشتمل تھا جن کی تردید یا تکذیب کا امکان خارج از بحث ہوتا ہے!

البتہ ماچھی گٹھ کے اجتماع ارکان کے بقیہ اور اصل حصے کی روداد اور اس کے بعد کے حوادث و واقعات کا معاملہ مختلف ہے۔ اس لئے کہ کل دو (۲) دستاویزات کے سوا جن کا ذکر بعد میں آئے گا، اُن کا کوئی تحریری ریکارڈ نہ راقم الحروف کے پاس موجود ہے نہ اُس کے علم کی حد تک کسی اور کے پاس!۔ لہذا ان کے ضمن میں کُل انحصار یا دداشت پر کرنا ہو گا جس میں کم از کم واقعات کی زمانی ترتیب میں تقدیم و تاخیر کی حد تک خطا کا امکان یقیناً موجود ہے!

اس امکان کو 'تا حد امکان' کم کرنے کے لئے راقم نے اپنی شدید علالت کے باوجود ماہ جنوری ۹۰ء کے دوران متعدد "بقیۃ السلف" حضرات سے ملاقات کی۔ اور اس کے لئے بعض سفر بھی بطور خاص اختیار کئے۔ چنانچہ فیصل آباد جا کر مولانا عبد الفقار حسن اور حکیم عبد الرحیم اشرف سے ملاقات کا شرف حاصل کیا، قصور جا کر جناب ارشاد احمد حقانی سے گفتگو کی۔ جناب مصطفیٰ صادق نے کرم فرمایا کہ جیسے ہی میری خواہش اُن کے علم میں آئی وہ خود تشریف لے آئے (اور واقعہ یہ ہے سب سے زیادہ معلومات بھی ان ہی سے حاصل ہوئیں۔)۔ اور آخر جنوری میں کراچی کا ایک سفر انجمن خدام القرآن سندھ کے پروگرام کے سلسلے میں پہلے سے طے تھا، لیکن اگر 'نقض غزل' کے سلسلے میں شیخ سلطان احمد صاحب سے ملاقات کی شدید خواہش نہ ہوتی تو شاید میں اپنی علالت کی بنا پر اس سفر کو ملتوی کر دیتا۔ لیکن شدید تکلیف کے باوجود میں نے یہ سفر اختیار کیا اور شیخ صاحب موصوف کا کرم کہ انہوں نے نہایت خندہ پیشانی سے مفصل ملاقات اور سہر حاصل منگوا کر موقع حمایت فرمایا۔ لہذا ہم اللہ عنی خیر الجزاء!

ان ملاقاتوں کا یہ فائدہ تو یقیناً باغیت ہے کہ بعض ایسے بزرگوں اور سابق ہم سفروں سے تجدید ملاقات ہو گئی جن سے ملاقاتوں کا سلسلہ عرصہ سے منقطع تھا۔ مزید برآں ’نقض غزل‘ کے شائع شدہ مواد کی بحیثیت مجموعی تصویب مزید اور تصدیق کر رہی ہو گئی۔۔۔ صرف اس عمومی ’شکایت‘ کے ساتھ کہ حوادث و واقعات کے بیان میں اختصار بہت زیادہ ہے اور بعض ’تلخ تر‘ حقائق و واقعات بیان ہونے سے رہ گئے ہیں۔۔۔ تاہم اجتماع ماجھی گوٹھ کے ضمن میں اس کے سوا کہ بعض یادیں تازہ ہو گئیں، اور انگریزی محاورے کے مطابق Notes ایک دوسرے سے Tally کر گئے، کوئی خاص اضافی مواد حاصل نہیں ہو سکا۔



ادھر خود جماعت اسلامی نے تو اپنی تاریخ کے اس ’تاریک باب‘ کے اخفا کا اتنا اہتمام کیا کہ جماعت کی ایک مستقل روایت کو ختم کر دیا۔ اور ’رودادوں‘ کی اشاعت کا سلسلہ ہی بند کر دیا۔ اس لئے کہ اگر اس اجتماع کی رودادوں شائع کی جاتی تو لامحالہ اختلاف کرنے والے ارکان کی تقریریں بھی شائع کرنی پڑتیں۔ لہذا مناسب خیال کیا گیا کہ صرف مولانا مودودی کی تقریر شائع کر دی جائے، باقی رہی مفصل روداد تو اس سے خود بھی ”غیث بھر“ کر لیا جائے، اور نہ صرف موجود الوقت لوگوں بلکہ آئندہ آنے والی نسلوں کو بھی بے خبر نہ رکھا جائے۔ رہا جماعت کا اپنا دفتری ریکارڈ تو اس کے ضمن میں بھی رچاؤتی سی اک خبر ہے ذہنی طور کی!“ کہ اُس کا بھی بہت سا حصہ اچھرے سے منسورہ منتقلی کے دوران ضائع ہو گیا ہے، اور اب وہاں بھی متعلقہ تفصیل موجود نہیں ہیں۔ گویا معاملہ صرف یہی نہیں ہے کہ۔۔۔ ”وابستہ میری یاد سے کچھ تلخیاں بھی تھیں۔ اچھا کیا جو مجھ کو فراموش کر دیا!“۔۔۔ بلکہ صورتِ واقعہ کچھ ایسی بن گئی ہے کہ ”جلا کے خاک کیا، خاک کو غبار کیا!“۔

یہ دوسری بات ہے کہ ”جوشپ رہے گی زبانِ خنجر، لہر پکارے گا آستیں کا!“ کے صداق اجتماع ماجھی گوٹھ اور اس کے بعد کے حوادث و واقعات کے ضمن میں دو دستویزات محفوظ رہ گئیں جن کے بین السطور حالات و واقعات کی پوری تصویر موجود ہے۔ ایک راقم کا استغناء ازہر کثرتِ جماعت جو اجتماع ماجھی گوٹھ کے لگ بھگ دو ماہ بعد لکھا گیا تھا (اور اب اندازہ ہوتا ہے کہ اُس کا اس قدر تفصیل سے تحریر ہونا بھی اللہ تعالیٰ کی خصوصی شیت کے تحت تھا، اس لئے کہ وہ بجائے خود ’نقض غزل‘ کا مکمل خلاصہ ہے!)۔ اور دوسرا مولانا امین احسن اصلاحی کا ایک وضاحتی خط جو اجتماع ماجھی گوٹھ

کے لگ بھگ ایک سال بعد اس وقت لکھا گیا جب مولانا نے رکنیت جماعت سے استعفاء دیا اور انھیں بے شمار خطوط موصول ہوئے جن میں ان سے استعفیٰ کے وجوہ و اسباب دریافت کئے گئے تھے! مولانا کی یہ مفصل تحریر بھی ان کے مقام اور مرتبہ کے اعتبار سے ’نقض غزل‘ کی ایک خود میکٹھی تصویر ہے، چنانچہ ان دنوں اس کی سائیکلو سٹائل شدہ نقول کثیر تعداد میں ایک ’مفتی مراسلہ‘ کی صورت میں تقسیم ہوئی تھیں! بنا بریں... ’نقض غزل‘ کی تکمیل کے سلسلے میں ہم اولاً ناچھی گوشہ کے اجتماع ارکان کی بقیہ کارروائی کے اہم حصے یادداشت کی بنا پر درج کر رہے ہیں، اور اس ضمن میں جو کچھ لکھا جا رہا ہے اس کے حرف حرف کی صداقت پر حلف لینے کو تیار ہیں سوائے صرف اس ایک بات کے کہ جیسے پہلے عرض کیا جا چکا ہے ’واقعات کی زمانی ترتیب میں تقدیم و تاخیر کا امکان موجود ہے! ثانیاً مزید کہ بلا دونوں دستاویزات شائع کی جا رہی ہیں جن کے بین السطور میں وہ ”آئینہ گفتار“ موجود ہے جس میں ہر جوہائے حق علامہ اقبال کے ان الفاظ کے مصداق کہ ”آئے والے دور کی دھندلی سی اک تصویر دیکھ!“ جماعت اسلامی کی تاریخ کے ۵۶ء اور ۵۷ء کے دو سالوں پر مشتمل بحرانی دور کے اصل حقائق اور واقعات کی ”دھندلی سی اک تصویر“ دیکھ سکتا ہے۔

اجتماع ارکان کی بقیہ روداد

مولانا مودودی کی قرارداد اور تقریر

’قرارداد اجتماع پر بحث کے ملتوی ہونے کے بعد مولانا مودودی نے جماعت اسلامی کی تاریخ میں پہلی بار جماعت کی پالیسی کے ضمن میں اپنی سوچ اور رائے ایک مفصل قرارداد کی صورت میں پیش کیا۔ اور اس کی وضاحت کے لئے ایک نہایت مفصل اور مدلل تقریر کی جو چھ گھنٹے سے زائد جاری رہی اور غالباً تین نشستوں میں مکمل ہو سکی۔

یہ قرارداد اور تقریر بعد میں ”تحریک اسلامی کا آئینہ لائحہ عمل“

عنوان سے شائع ہوئی اور اس کا جو نسخہ اس وقت راقم کے پیش نظر ہے وہ اس کے بارہویں ایڈیشن کا ہے جو اسلامک پبلیکیشنز لیٹڈ لاہور کے زیر اہتمام ۱۹۸۶ء میں شائع ہوا تھا۔ (یہ وضاحت اس لئے کر دی گئی کہ اجتماع کے بعد ترحیب و تسوید اور طباعت و اشاعت کے مختلف مراحل کے دوران اس میں کوئی لغتی رد و بدل ہوا ہو تو اس کی ذمہ داری سے ہم بری ہیں۔ اس لئے کہ ہمارے پاس اس کا کوئی اور ریکارڈ محفوظ نہیں ہے)

یہ قرارداد بھی مولانا مودودی کی مرتب کردہ تھی اور اس کے لئے مفصل تقریر بھی مولانا لاہوری سے پوری طرح تیار کر کے لائے تھے۔ لیکن، جیسے کہ پہلے واضح کیا جا چکا ہے، مجلس شوریٰ کے اجلاس کے دوران جو سلسلہ گفت و شنید جاری رہا اور جو سنی مصالحت بروئے کار آئی اُس کے نتیجے میں اس میں مولانا امین احسن اصلاحی کے اختلافی نقطہ نظر کو سمونے اور شامل کرنے یعنی Accomodate کرنے کی خاطر ان کے تجویز کردہ جملے کا اضافہ کر دیا گیا تھا۔ اور اس طرح اب یہ قرارداد مولانا مودودی کی ذاتی نہیں رہی بلکہ اسے مجلس شوریٰ کی متفقہ قرارداد کی حیثیت حاصل ہو گئی جسے مولانا نے گویا شوریٰ کے نمائندے (Spokesman) کی حیثیت سے پیش کیا۔ لیکن جیسے کہ راقم کو پہلے ہی سے اندیشہ تھا، جس کا واضح اظہار بھی راقم نے اپنے اُس خط میں کر دیا تھا جو راقم نے جماعت اسلامی انگلری (سایہ وال) کے دیگر پانچ ارکان کی ہم نوائی میں قائم مقام امیر جماعت اسلامی پاکستان کے نام تحریر کیا تھا، 'ساتھ' اتفاق کی طرح اس اتفاق کا بھانڈا بھی چوراہے میں پھوٹ کر رہا۔ اس لئے کہ اس قسم کی مصنوعی مصالحتیں شاید اصلاحی و سماجی انجمنوں اور سیاسی جماعتوں میں تو کسی درجے میں قابل عمل ہوں، کسی انقلابی تحریک میں ہرگز ممکن العمل نہیں ہو سکتیں۔

چنانچہ مولانا مودودی مرحوم نے اپنی چھ کھٹے سے زائد لمبی تقریر میں اپنے اور اپنے ہم خیال ارکان شوریٰ کے ذہن کی نمائندگی تو بہ تمام و کمال۔ اور بہ حسن و خوبی کر دی، لیکن اس سے بالواسطہ طور پر جماعت کی پالیسی کے بارے میں اختلافی ذہن رکھنے والے ارکان شوریٰ کے خیالات اور نظریات کی کامل نفی ہو گئی (مولانا

مودودی کی یہ تقریر کمال طبع شدہ موجود ہے۔ لہذا اس کے ضمن میں مزید کچھ عرض کرنے کی چنداں حاجت نہیں ہے)

مولانا اصلاحی کا خطاب

اس کے فطری ردِ عمل کے طور پر مولانا امین احسن اصلاحی اٹھے اور انہوں نے اصولی طور پر قرارداد کی مکمل تصویب و تائید کرتے ہوئے یہ موقف اختیار کیا کہ اس کے بعض ”مضمرات اور مقدرات“ مولانا مودودی کی تقریر میں بیان ہونے سے رہ گئے ہیں جنہیں بیان کیا جانا ضروری ہے۔ یہ ”مضمرات اور مقدرات“ ظاہر ہے کہ ”اصلاً اُن کے اس جملے کے منطقی نتائج تھے جس کا اضافہ اُن کے اصرار پر اس قرارداد میں ہوا تھا“ اور واقعہ یہ ہے کہ یہ مولانا اصلاحی کی ذہانت اور فطانت کا نہایت حیران کن منظر تھا کہ انہوں نے ایک طویل قرارداد میں گنتی کے چند الفاظ کے اضافے سے اپنے پورے فکری اختلاف کو سمو دیا تھا۔ بہر حال اب جو مولانا اصلاحی نے اُن ”مضمرات اور مقدرات“ کو بیان کرنا شروع کیا تو مولانا مودودی کے موقف اور نظریے کی کمال تردید ہو گئی اور گویا ایک ’دعویٰ‘ (Thesis) کے مقابلے میں ”جوابِ دعویٰ“ (Anti-Thesis) پوری آب و تاب

اور کمال شان و شوکت کے ساتھ سامنے آ گیا۔

مولانا اصلاحی کی یہ تقریر جہاں دلائل و براہین سے مسلح اور شکوہ الفاظ اور حسن بیان سے مرتب اور مستحکم تھی وہاں جذبہ و جوش کا منظر اتم اور حسنِ خطابت کا اعلیٰ مرقع بھی تھی۔ افسوس کہ فکرِ صحیح اور فنِ خطابت کا یہ شاہکار استخراجِ ریگستانِ ہمالیہ کی خاموش فضاؤں میں تحلیل ہو کر رہ گیا۔ اور اب اُس کا مکمل ریکارڈ تو دور رہا۔ اُس کے مضمون کا خلاصہ بھی صفحہ ہستی سے ناپید ہو چکا ہے (اگرچہ ہمیں یقین ہے کہ قیامت کے دن مولانا کا یہ بیان جماعت کی قیادت کے خلاف بہت بڑے الزام اور جھٹ کے طور پر پیش ہو گا)۔ کاش کہ جماعت نے اسے محفوظ رکھا ہو تا تو خواہ اُس وقت ان کا موقف رد کر دیا گیا تھا بعد میں مزید غور و فکر اور نظر ثانی کا امکان تو باقی رہتا اور اگر بالضرر اس کی نوبت بھی نہ آئی تو آنے والی لسوں کو تو معلوم ہو

سکتا کہ تاریخ جماعت اسلامی کے اس اہم موڑ پر کس نے کیا کیا تھا اور کس کا موقف کیا تھا؟..... اور یہ صورت تو نہ ہوتی کہ۔ ”اکنوں کرا دماغ کہ پرسد ز باغبان۔ بلبیل چہ گفت و گل چہ شنید و صبا چہ کرد؟“..... کے صداق کسی کو کچھ معلوم نہیں..... لیکن ”اے بسا آرزو کہ خاک شدہ!“

جہاں تک یادداشت کام کرتی ہے، مولانا اصلاحی کی پوری تقریر ایک لفظ یعنی ”توازن“ کے گرد گھومتی تھی جو خود مولانا مودودی کی مرتب کردہ قرارداد کے اصل متن میں بھی شامل تھا۔ البتہ مولانا اصلاحی نے اُس میں جس جملے کا اضافہ کرایا تھا اس سے وہ زیادہ منوکد بھی ہو گیا تھا اور اس نے گویا پورے لائحہ عمل کے لئے محافظ اور مہین کی صورت اختیار کر لی تھی۔

قرارداد اور اس کی ترمیمیں

مولانا مودودی نے اپنی قرارداد کی بناء اس لائحہ عمل پر قائم کی تھی جو انہوں نے ۱۹۵۱ء کے سالانہ اجتماع کے موقع پر پیش کیا تھا۔ اور جس پر اصولی اعتبار سے جماعت اُس وقت سے عمل پیرا تھی..... یہ لائحہ عمل چار اجزاء پر مشتمل تھا..... یعنی (۱) افکار کی تطہیر اور تعمیر نو۔ (۲) صالح افراد کی تلاش و تنظیم و تربیت۔ (۳) اجتماعی اصلاح کی سعی (یعنی اصلاح معاشرہ)۔ اور (۴) نظام حکومت کی اصلاح۔

جماعت کی مرکزی مجلس شوریٰ نے اپنے اجلاس منعقدہ ۲۵ نومبر تا ۱۰ دسمبر ۱۹۵۶ء میں جو قرارداد منظور کی تھی اس کی شق نمبر ۲۔ ان الفاظ پر مشتمل تھی

”۲۔ مجلس شوریٰ کی رائے میں جو لائحہ عمل ۱۹۵۱ء کے اجتماع عام منعقدہ کراچی میں پیش کیا گیا تھا اور جو اب تک جماعت اسلامی کا لائحہ عمل ہے وہ اصولاً بالکل درست ہے اس کو برقرار رہنا چاہئے۔ لیکن مجلس شوریٰ یہ محسوس کرتی ہے کہ دستور اسلامی کی حکیم جد و جہد کی وجہ سے لائحہ عمل کے پہلے تین اجزاء کے لئے خاطر خواہ کام نہیں ہو سکا ہے اور اس کے باعث ہمارے بنیادی کام میں بہت بڑی کسر رہ گئی ہے۔ اس لئے مجلس کی متفقہ رائے یہ ہے کہ جماعت کی بنیادی دعوت اور لائحہ عمل کے پہلے تین اجزاء کی طرف اب پوری توجہ اور کوشش صرف کرنے کی ضرورت ہے اور اس بناء پر

دست کسی انتخابی صم کے لئے کام کرنا قبل از وقت ہو گا۔ البتہ اسلامی اقدار کے قیام و بقاء اور دستور اسلامی کے تحفظ، اصلاح اور غلطی کے لئے ناگزیر اقدامات سے دریغ نہ ہونا چاہئے۔

قرارداد مابھی گوٹھ میں مولانا مودودی نے نہ صرف یہ کہ اس پورے قہیئے کو بالکل گول کر دیا۔ بلکہ ایک قدم آگے بڑھا کر سارا زور ”قیادت کی تبدیلی“ پر مرکوز کر دیا۔ اور مخالف ذہن کی قسلی اور اطمینان کے لئے صرف اس اصولی اور مبہم بات پر اکتفا کی کہ :

”اس موقع پر ایک صالح قیادت کو بروئے کار لانے کے لئے صحیح طریق کار یہ ہے کہ اس لائحہ عمل کے چاروں اجزاء پر توازن کے ساتھ اس طرح کام کرتے ہوئے آگے بڑھا جائے کہ ہر جزو کا کام دوسرے جزو کے لئے موجب تقویت ہو!“۔

مولانا امین احسن اصلاحی نے اسی ”توازن“ پر مورچہ لگاتے ہوئے قرارداد میں اس مقام پر ان الفاظ کا اضافہ کر لیا تھا کہ :

”اور جتنا کام پہلے تین اجزاء میں ہوتا جائے اسی نسبت سے ملک کے سیاسی نظام میں دینی نظام کے حامیوں کا نفوذ و اثر عملاً بڑھتا چلا جائے!“۔

چنانچہ اب ارکان جماعت کے اجتماع عام میں جب مولانا اصلاحی نے اپنے اس جملے کے ”مضمرات اور مقدّمات“ کو کھول کر بیان کیا تو ان کی پوری تقریر عملاً دسمبر ۵۶ء کی قرارداد شوریٰ کی مندرجہ بالا شق نمبر ۲ کی تشریح و تفسیر بن گئی۔ اور اس طرح جماعت کے سوچنے سمجھنے والے لوگوں یا اصحابِ عمل و عقد کے مابین جماعت کی پالیسی اور طریق کار کے بارے میں جو متضاد خیالات اور نظریات ایک عرصے سے

تھے اس مرحلہ پر مولانا اصلاحی کا ایک یادگار جملہ تو نقل کئے بغیر آگے بڑھنے پر طبیعت ہرگز آمادہ نہیں ہے جو راقم کو حرف و عرف یاد ہے۔ مولانا نے انقلاب قیادت کی جدوجہد کے ضمن میں اس چار نکاتی لائحہ عمل کے چاروں اجزاء کے مابین ”توازن“ پر قرار رکھنے کی اہمیت کے سلسلے میں فرمایا کہ :

”اگر اس کے بغیر آپ کبھی کسی الٹی سیدھی تدبیر سے قیادت کے منہ زور اٹھو گئے پر سوار ہونے میں کامیاب ہو گئے تو یہ ایسی دولتی رسید کرے گا کہ قیادت و سیاست کا سارا نقشہ ہرن ہو جائے گا!“۔

ہردان چڑھ رہے تھے، اور جن کی سرے سے کوئی خبر یا اطلاع جماعت کے اراکین کی عظیم اکثریت کو نہیں تھی اچانک ایک بھیاںک تضاد کی صورت میں اجتماع ارکان کے سامنے آ گئے۔ چنانچہ پورا مجمع ایسے ہو گیا جیسے اُسے سانپ سونگھ گیا ہو، اور جملہ اراکین جماعت پر ایک حالت شہرہ طاری ہو گئی کہ۔
دیکھئے اس بحر کی تہ سے اچھلتا ہے کیا۔ گنبد نیلوفر کی رنگ بدلتا ہے کیا!

نعیم صدیقی صاحب کی جانب سے مولانا اصلاحی کا تعاقب

اس پر جو اسبر آں غزل کے انداز میں ارکان مجلس شوریٰ میں مولانا مودودی کے موقف اور نقطہ نظر کے سب سے بڑے حامی اور طریق کار اور پالیسی کے ضمن میں مولانا کے خیالات کے سب سے بڑے ترجمان جناب نعیم صدیقی اٹھے اور انہوں نے ایک بھرپور تقریر میں ”توازن“ کے اس ”ہینے“ کو ”ذہنی عدم توازن“ کا مظہر اور شاخصانہ قرار دیا اور گویا مولانا اصلاحی اور ان کے ہم خیال لوگوں کو غلط دماغی کے عارضہ میں مبتلا یعنی ذہنی مریض قرار دیدیا..... نفس مضمون سے قطع نظر، نعیم صدیقی صاحب کی تقریر بھی ایک جانب نہایت مرتب اور مربوط بھی تھی، اور دوسری جانب فصاحت و بلاغت کا عمدہ نمونہ بھی۔ اور اگرچہ راقم الحروف کی یہ رائے اپنے زمانہ طالب علمی ہی کے دوران پختہ ہو چکی تھی کہ نعیم صاحب نے اپنے اندازِ تقریر میں ایک حد تک مولانا مودودی اور مولانا اصلاحی دونوں کے اسلوبِ خطاب کی خوبیوں کو جمع کر لیا ہے، چنانچہ اُن کی تقریر میں مولانا مودودی کا سارِ ربط و تسلسل بھی ہوتا ہے اور مولانا اصلاحی کا سا خطیبانہ انداز بھی، تاہم اُن کی اس تقریر کے بارے میں یہ باور کرنا میرے لئے بھی مشکل تھا کہ وہ فی الفور یعنی ارتجالاً (Extempore) کی گئی تھی۔ اور اسے قارئین خواہ میرے سوچِ سخن پر محمول کر لیں، خواہ انگریزی محاورے (Too Good To Believe) کے مطابق اندازِ تحسین پر، بہر حال تقریر کا انداز تو اسی کی غمازی کر رہا تھا کہ اسے پہلے ہی سے خوب اچھی طرح تیار کیا گیا تھا (واللہ اعلم!!)

اس کا نتیجہ وہی نکلا جو منطقی طور پر نکلتا ہے تھا۔ یعنی وہ بحران جس نے مولانا اصلاحی کی تقریر کے بعد ایک سکتہ بلکہ سکوت مرگ کی سی کیفیت اختیار کر لی تھی فہم صاحب کی تقریر کے بعد ایک پہچان کی صورت اختیار کر گیا۔ اور توڑی دیر کے لئے تو یوں محسوس ہوا کہ جیسے پورے مجھے نے دو تھارپ گردہوں کی صورت اختیار کر لی ہے۔

مولانا مودودی کی جانب سے دعوت مبارزت

اس پہچانی اور طوفانی کیفیت میں مولانا مودودی دوبارہ پہنچ پر آئے اور انہوں نے اولاً اپنے مخصوص دھیے اور پر سکون انداز میں مولانا اصلاحی کے اعتراضات اور دلائل کا رد کیا اور تین اس پر توڑی کہ اگر اس قرارداد سے یہ مطالب بھی اخذ کئے جا رہے ہیں، یا ان ”مقدرات و مضمرات“ کو بھی مستنبط کیا جا رہا ہے تو میں اس کے سد باب کے لئے اس میں ابھی ترمیم کئے دیتا ہوں تاکہ آئندہ کے لئے کسی ابہام یا اشتباہ کا امکان ہی باقی نہ رہے..... چنانچہ انہوں نے قرارداد میں مولانا اصلاحی کے اصرار پر اضافہ شدہ الفاظ کے فوراً بعد ان الفاظ کا اضافہ کر دیا کہ :

”مگر یہ بات واضح رہنی چاہئے کہ توازن قائم نہ رہنے کو کسی وقت بھی اس لائحہ عمل کے کسی جزو کو ساقط یا مستقل یا مؤخر کر دینے کے لئے دلیل نہ بنایا جاسکے گا!“۔

اسے عوامی انداز بیان میں یوں تعبیر کیا جاسکتا ہے کہ اس طرح مولانا مودودی نے مولانا اصلاحی کے خیال پر دہلا دے مارا اور بھرے مجھے میں مولانا اصلاحی کو دعوت مبارزت دیدی کہ اگر ہمت اور سکت ہے تو مقابلے میں آجاؤ اور اس قرارداد سے اپنا اتفاق واپس لیتے ہوئے کوئی متبادل قرارداد یا قرارداد عدم اہتمولے کر سامنے آؤ تاکہ آئے دال کا بھاؤ بھی معلوم ہو جائے اور یہ بات بھی کھل جائے کہ کون کتنے پانی میں ہے! گویا (غالب کے مصرعے میں قدرِ غلیل تبدیلی کے ساتھ)..... ”آؤ... یہ کون ہے“ اور یہ میدان؟

مولانا مودودی کی جانب سے اس واضح چیلنج کے بعد کے چند لمحات نہ صرف اجتماعِ ماجھی کو شہ بلکہ جماعتِ اسلامی کی پوری تاریخ کے لئے فیصلہ کن موڑ کی

حیثیت رکھتے ہیں۔ اس لئے کہ مولانا مودودی نے ایک بار پھر اپنے مزاج کی مستقل سادگی، یا گزشتہ چند مہینوں کے دوران میں ظاہر ہونے والے حالات و واقعات کی بنا پر پیدا شدہ ”تنگ آمد بنگ آمد“ کی فوری اور وقتی کیفیت کے تحت ایسا قدم اٹھا دیا تھا جس سے نہ صرف یہ کہ دستورِ جماعت کی رُوح بُری طرح بھُروح ہو رہی تھی بلکہ معقولیت کے جملہ تقاضے بھی پامال ہو کر رہ گئے تھے۔ اور ایسی صورت پیدا ہو گئی تھی کہ اگر اُس وقت مولانا اصلاحی بھی اپنی راجپوتی آن اور شان کا مظاہرہ کرتے تو غالباً جماعت کی مکمل جہی ورنہ کم از کم اس کا دو حصوں میں تقسیم ہو جانا لازمی ولابدی تھا۔

صورتِ حال کا تجزیہ

تفصیل اس اجمل کی یہ ہے کہ اگر مولانا مودودی کا ذہن اس قدر یکسو تھا تو انہیں اپنی قراہداد میں مولانا اصلاحی کے اضافے کو ہرگز قبول نہیں کرنا چاہئے تھا۔ اس صورت میں اجتماعِ مآجھی کوٹھ کی کارروائی اُسی رخ پر چلتی جس کی نشان دہی ہم، چند اراکینِ جماعتِ اسلامی فکری نے کی تھی، یعنی مولانا مودودی اور مولانا اصلاحی اپنی اپنی قرار دادیں لے کر ارکان کے سامنے آتے اور اپنے اپنے نقطہ نظر کی کماحقہ وضاحت کرتے اور اراکینِ جماعت علی وجہ البصیرت کسی ایک راہ کو اختیار کر لیتے۔ لیکن جب انہوں نے مولانا اصلاحی کی ترمیم کو قبول کر لیا تو اب وہ قرار داد اُن کی ذاتی نہیں رہی تھی بلکہ نہ صرف اُن کی اور مولانا اصلاحی کی، بلکہ دستورِ جماعت کی رو سے امیرِ جماعت اور مجلسِ شوریٰ کی متفق علیہ قرار داد بن گئی تھی۔ اور مولانا اصلاحی کی تقریر کے بعد اگر انہیں یہ احساس ہوا تھا کہ مولانا اصلاحی کا اضافہ انہوں نے سہوا اور اس کے ”مضررات اور مقتدرات“ کے شعور و دراک کے بغیر قبول کر کے غلطی کی تھی تو ان کے لئے صاف اور سیدھا، اور نہ صرف معقولیت بلکہ شرافت اور مروت پر مبنی راستہ یہ تھا کہ اجتماعِ ارکان کو غمزدی دیر کے لئے ملتوی کر کے مرکزی مجلسِ شوریٰ کا اجلاس منعقد کرتے اور اس میں اپنی مجوزہ ترمیم پیش کرتے، پھر اگر مولانا اصلاحی اور اُن کے ہم خیال

دک بھی اسے قبول کر لیتے تو فیہا ورنہ مولانا اصلاحی کے لئے پورا موقع موجود ہوتا کہ ٹھنڈے دل کے ساتھ از سر نو غور کر کے اپنا آئندہ لائحہ عمل طے کر لیں، پھر خواہ وہ خاموشی اختیار کرتے، جیسے کہ انہوں نے اجتماع ارکان میں کی، خواہ غم موہک کر میدان میں آجاتے اور وہ طرز عمل اختیار کرتے جو بعد میں خود انہوں نے اپنے سستی مراسلے میں ان الفاظ میں بیان کیا کہ ”میں نے شوریٰ کو بتایا کہ اگر آپ لوگ اس قرارداد کو اجتماع عام میں لائیں گے تو میں دسمبر والی شوریٰ کی (نق علیہ) قرارداد جماعت کے سامنے پیش کروں گا اور امیر جماعت اور ان کے صاحب نے اس قرارداد کو دفن کرنے کے لئے جو ہمیں چلائی ہیں اور جو تہامات کئے ہیں وہ سب اجتماع عام (ارکان) میں بیان کروں گا..... میری تقریر کے وقت میرے ہاتھ میں قرآن ہو گا اور میں اپنے اپنے امیر جماعت کو بٹھاؤں گا اور میں قائم مقام امیر جماعت چودھری غلام محمد صاحب کو، اور یہ دونوں حضرات میری جس بات کو کہہ دیں گے کہ جھوٹ ہے میں بغیر کسی جھٹ کے اسے واپس لے لوں گا“ دونوں صورتوں میں ذمہ داری مولانا اصلاحی کی ہوتی اور مولانا مودودی پر کوئی حرف نہ آتا۔

لیکن اس صاف اور سیدھے راستے کو چھوڑ کر جو طرز عمل مولانا مودودی نے اختیار کیا، یعنی یہ کہ مجلس شوریٰ کو نظر انداز ہی نہیں، گویا اس کے وجود ہی کی نفی کرتے ہوئے پورے قہینے کو اچانک ایسے ارکان کے اجتماع عام میں پیش کر یا جن کی عظیم اکثریت نہ صرف یہ کہ پالیسی اور طریق کار کے ضمن میں اختلاف ائے سے اس روز سے قبل تک قطعاً ناواقف تھی، بلکہ اُن تلخ اور تکلیف دہ، بلکہ ناگفتہ بہ حالات و واقعات سے تو سرے سے بے خبر محض تھی جو دسمبر ۱۹۵۶ء اور جنوری ۱۹۵۷ء میں جماعت کے بعض حلقوں (بالخصوص لاہور، لائل پور اور راولپنڈی) میں رونما ہوئے تھے... تاکہ ایک ناواقف اکثریت سے محض اپنی ذاتی مقبولیت کے ما پر حسبِ منشا فیصلہ حاصل کیا جاسکے..... یہ طرز عمل مولانا مودودی نے اگر ناانستہ اور غیر شعوری طور پر اختیار کیا تب بھی اسے نہ صرف جماعت اسلامی بلکہ سب اسلامیہ پاکستان کی بد قسمتی بلکہ شامتِ اعمال قرار دیا جائے گا، اور اگر خوب

سوچ بچار کے بعد جان بوجھ کر مصلحتاً اختیار کیا تب تو اسے میکس ویلی سیاست کے شاہکار سے کم کوئی نام دیا ہی نہیں جاسکتا اور اس کی کوئی نظیر کم از کم ماضی قریب کی تاریخ میں تو سوائے قادیانیت کی تاریخ کے اس واقعے کے اور کہیں نہیں مل سکتی، کہ جب حکیم نور الدین کے انتقال کے بعد نئی خلافت کے تعین کے ضمن میں قادیانی گروہ کے اُس مرکزی مشاورتی ادارے نے 'جو آغاز سے اس وقت تک بالکل جماعت اسلامی کی مرکزی مجلس شوریٰ ہی کے مانند' آخری بااختیار ادارہ رہا تھا، مرزا بشیر الدین محمود احمد کی بجائے 'اور اُس کی بھرپور کوشش کے علی الرغم' مولوی محمد علی لاہوری کے حق میں فیصلہ کر دیا تو مرزا محمود نے جیسے بھی بن پڑا معاملہ مجلس عامہ (جنرل ہاؤس) میں پیش کرا کے ایک بھجائی اور جذباتی ماحول میں 'ناواقف اور ناکندہ تراش لوگوں کی اکثریت سے اپنے حق میں فیصلہ حاصل کر لیا تھا۔

دوسری طرف جب مولانا اصلاحی نے مولانا مودودی کی اس مبارزت کے جواب میں نہ کوئی احتجاج کیا، نہ شوریٰ کے اجلاس کے انعقاد کا مطالبہ کیا، نہ ترمیم شدہ قرارداد سے اپنا اتفاق واپس لے کر کوئی متبادل قرارداد پیش کی، بلکہ نہ صرف یہ کہ خود کمال سکوت اختیار کیا، بلکہ جب بعض دوسرے ارکان شوریٰ (جیسے مولانا عبدالغفار حسن) نے بولنا چاہا تو اُن پر بھی اپنے اثر اور رسوخ کو استعمال کر کے انہیں چپ کرادیا، تو اس طرز عمل کو بھی کسی طرح نہ درست قرار دیا جاسکتا ہے، نہ اس دستور کی روح کے مطابق جس کی دہائی انہوں نے اُس وقت تک بھی بارہادی تھی۔ اور بعد میں تو اپنے تمام ٹھکوں اور شکایتوں کو اُسی پر مبنی قرار دیا۔

مولانا اصلاحی کے اس طرز عمل کو کسی معتدل اور متوازن یا درمیانہ اور اوسط موقف پر مبنی قرار نہیں دیا جاسکتا۔ بلکہ اُس کے بارے میں دو انتہائی آراء میں سے ایک کو اختیار کئے بغیر چارہ نہیں ہے..... یعنی یا تو اسے انتہائی بزدلی کا مظہر، اور اس خوف پر مبنی قرار دیا جاسکتا ہے کہ اس وقت اگر مولانا مودودی کو براہ راست چیلنج کرنے کی روش اختیار کی تو اس میں بھی کوئی تعجب کی بات نہ ہوگی کہ باضابطہ چلتی ہو جائے (اس لئے کہ صوبہ سرحد سے تعلق رکھنے والے ارکان جماعت کے تیور اُس وقت بلاشبہ اسی انداز کے تھے) بصورتِ دیگر بھی شکست فاش اور اس کے

نتیجہ میں رسوائی اور جگہ ہنسائی قطعاً یقینی ہے..... یا پھر دوسری جانب مولانا کے طرز عمل کو جماعت کے ساتھ انتہائی خلوص و اخلاص، اور خود مولانا مودودی کے ساتھ کم از کم ناگزیر حد تک حسن ظن کے برقرار رہنے پر مبنی قرار دیا جاسکتا ہے..... ان میں سے جہاں تک مقدم الذکر توجیہ کا تعلق ہے وہ مولانا کے نسلی پس منظر (مولانا نسلاً راجحوت ہیں) اور خود ذاتی مزاج اور سب سے بڑھ کر ایک سال بعد کے طرز عمل کے پیش نظر قابل قبول نظر نہیں آتی۔ رہی مؤخر الذکر توجیہ تو اس کا حصہ اول تو حسن ظن کی بنا پر قبول کیا جاسکتا ہے، لیکن دوسرا جزو اُس خط کے پیش نظر ہرگز کسی بھی درجے میں قابل قبول نہیں ہے جو تقریباً دو ماہ قبل ارکانِ جائزہ کمیٹی کے خلاف مولانا مودودی کے الزام نامے کے جواب میں مولانا اصلاحی نے تحریر کیا تھا! (اس خط میں اگر مگر کے پردوں میں اگر کوئی بات مخفی رہ بھی گئی تھی تو ایک سال بعد رکبت جماعت سے مستعفی ہونے کے بعد جو خط و کتابت مولانا مودودی اور مولانا اصلاحی کے مابین ہوئی اس نے تو ”ع“ پر شب کی منتوں نے تو کھودی رہی سی!“ کے مصداق اگلے پچھلے سارے ہی پردے فاش کر دیئے)

ان دونوں انتہاؤں کے مابین صرف ایک ہی ممکن توجیہ باقی رہ جاتی ہے اور وہ یہ کہ مولانا مودودی کے اس اچانک حملے سے مولانا اصلاحی بالکل بھونچکے ہو کر رہ گئے ہوں اور ان کی قوت فیصلہ فوری طور پر مفلوج ہو گئی ہو..... اور بہتر یہی ہے کہ اصل حقیقت کو ”نَوْمٌ تَبْلَى السَّوَابِرَ“

پر ملتوی کر کے فی الوقت ہی گمان کیا جائے کہ مولانا اصلاحی کے طرز عمل کا اصل سبب یہی تھا، واللہ اعلم۔



ماچھی گوشہ کے اجتماع ارکان کا اصل اور فیصلہ کن حصہ تو وہی تھا جو بیان ہو گیا باقی تو محض قواعد و ضوابط کی خانہ پُری اور صرف بھرتی کی کارروائی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ راقم کو بالکل یاد نہیں آ رہا کہ مولانا مودودی کی جانب سے اس ترمیم شدہ قرارداد کے دوبارہ پیش ہو جانے کے بعد اس کے حق میں یا اس سے اتفاق نہکے علی الرغم کسی قدر عمل و قلم پر مشتمل کوئی اور تقریر ہوئی تھی یا نہیں۔ ایک ممکنہ

ہوتا ہے کہ شاید جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر بھی اسی مرتلے پر ہوئی ہو اس لئے کہ انہوں نے اصل قرارداد سے کمال اتفاق کرتے ہوئے اس سے ”عملی انحراف“ کی چند نہایت نمایاں مثالیں پیش کی تھیں، یہی وجہ ہے کہ اُن کی تقریر کی اس ماحول میں بھی کافی پذیرائی ہوئی تھی، تاہم اپنی نوعیت کے اعتبار سے وہ بھی بعض دوسری تقاریر سے مشابہ تھی لہذا اس کا ذکر اُن ہی کے ساتھ مناسب ہو گا!

یہ بھی اب اچھی طرح یاد نہیں ہے کہ مولانا مودودی کی اس قرارداد پر رائے شماری کس مرتلے پر ہوئی، قیاس بھی یہی کہتا ہے اور گمان غالب بھی یہی ہے کہ رائے شماری اس قرارداد میں ترمیم کی تجویز پر مشتمل قراردادوں اور بالکل جداگانہ اور متبادل قراردادوں کے پیش ہونے کے بعد ہی ہوئی ہوگی، پھر چونکہ اس رائے شماری کے اعداد و شمار کا بھی کوئی دوسرا ریکارڈ موجود نہیں ہے، لہذا حسنِ ظن کے تقاضے پر مستزاد مجبوری بھی ہے، اور ماچھی گوٹھ کے حالات کے اعتبار سے قرینِ قیاس بھی، کہ ”تحریک اسلامی کے آئندہ لائحہ عمل“ نامی کتاب کے دیباچہ میں وارد شدہ اس بیان کو تسلیم کیا جائے کہ ”ارکانِ جماعت میں سے ۹۲۰ نے مولانا ابو الاعلیٰ مودودی کی پیش کردہ قرارداد کے حق میں اور صرف ۱۵ نے اس کے خلاف رائے دی۔ اس طرح یہ قرارداد جماعت کی ۹۸ فی صد سے بھی زیادہ اکثریت سے پاس کی گئی۔“ (صفحہ ۴)

آگے بڑھنے سے قبل اس قرارداد کا مکمل متن مع جملہ ترمیم بھی سامنے آ جائے تو بہتر ہے و سو لہذا :

”جماعت اسلامی پاکستان اس امر پر اللہ تعالیٰ کا شکر بجا لاتی ہے کہ اب سے پندرہ سال قبل جس نصب العین کو سامنے رکھ کر، اور جن اصولوں کی پابندی کا عہد کر کے اس نے سفر کا آغاز کیا تھا، آج تک وہ اسی حوصلہ و مقصود کی طرف انہی اصولوں کی پابندی کرتے ہوئے بڑھتی چلی آ رہی ہے۔ اس طویل اور کٹھن سفر کے دوران میں اگر اس سے اقامتِ دین کے مقصد کی کوئی خدمت بن آئی ہے تو وہ سراسر اللہ کا فضل ہے جس پر وہ اپنے رب کا شکر ادا کرتی ہے، اور اگر کچھ کوتاہیاں اور نظر شیئیں سرزد ہوئی ہیں تو وہ اس کے اپنے ہی قصور کا نتیجہ ہیں جن پر وہ اپنے مالک سے غمزدار و مکرر اور حریص ہدایت و توفیق کی دعا کرتی ہے۔“

جماعت اسلامی اس بات پر مطمئن ہے کہ تحریک اسلامی کا جو لائحہ عمل نومبر ۱۹۵۱ء میں ارکان کے اجتماع عام منعقدہ کراچی میں امیر جماعت نے مجلس شوریٰ کے مشورے سے پیش کیا تھا وہ بالکل صحیح توازن کے ساتھ متعدد تحریک کے تمام نظری اور عملی تقاضوں کو پورا کرتا ہے اور وہی آئندہ بھی اس تحریک کا لائحہ عمل رہنا چاہئے۔

اس لائحہ عمل کے پہلے تین اجزاء (یعنی تطہیر افکار و تعمیر افکار، صلح افراد کی تلاش و تنظیم و تربیت اور اجتماعی اصلاح کی سعی) تو جماعت اسلامی کی تشکیل کے پہلے ہی دن سے اس کے لائحہ عمل کے اجزاء لازم رہے ہیں، البتہ ان کو عمل میں لانے کی صورتیں حالات و ضروریات کے لحاظ سے اور جماعت کے وسائل و ذرائع کے مطابق بدلتی رہی ہیں۔ ان کے بارے میں جماعت اب یہ طے کرتی ہے کہ آئندہ کوئی دوسرا اجتماعی فیصلہ ہونے تک ان تینوں اجزاء کو اس پر و گرام کے مطابق عملی جامہ پہنایا جائے جو اس قرارداد کے ساتھ بطور ضمیمہ شامل کیا جا رہا ہے۔ نیز جماعت کا یہ اجتماع عام مجلس شوریٰ اور تمام حلقوں، اضلاع اور مقامات کی جماعتوں کو ہدایت کرتا ہے کہ وہ اس پر و گرام پر اس حد تک زور دیں کہ لائحہ عمل کے چوتھے جزو کے ساتھ جماعت کے کام کا ٹھیک توازن قائم ہو جائے اور قائم رہے۔

اس لائحہ عمل کا چوتھا جزو نظام حکومت کی اصلاح سے متعلق ہے، درحقیقت وہ بھی ابتداء ہی سے جماعت اسلامی کے بنیادی مقاصد میں شامل تھا۔ جماعت نے ہمیشہ اس سوال کو زندگی کے عملی مسائل میں سب سے اہم اور فیصلہ کن سوال سمجھا ہے کہ معاملات زندگی کی ذمہ دار صالحین کے ہاتھ میں ہے یا فاسقین کے ہاتھ میں، اور حیات دنیا میں امت و رہنمائی کا مقام خدا کے مطیع فرمان بردار کو حاصل ہے یا اس کی اطاعت سے آزاد رہنے والوں کو۔ جماعت کا نقطہ نظر ابتداء سے یہ ہے کہ اقامت دین کا مقصد اس وقت تک پورا نہیں ہو سکتا جب تک اقتدار کی کنجیوں پر دین کا تسلط قائم نہ ہو جائے۔ اور جماعت ابتداء ہی سے یہ حقیقت بھی پیش نظر رکھتی ہے کہ دین کا یہ تسلط ایک نکتہ کبھی قائم نہیں ہو سکتا، بلکہ یہ ایک تدریجی عمل ہے جو غیر دینی نظام کے مقابلے میں دینی نظام چاہئے والوں کی پیچیدگیوں اور درجہ بدرجہ پیش قدمی سے ہی مکمل ہوا کرتا ہے۔ جماعت اسلامی نے اس مقصد کے لئے تقسیم ہند سے پہلے اگر عملاً کوئی اقدام نہیں کیا تھا تو اس کی وجہ مواقع کا فقدان اور ذرائع کی کمی بھی تھی اور یہ وجہ بھی تھی کہ اس وقت کے نظام میں اس مقصد کے لئے کام کرنے میں بعض شرعی مواقع تھے۔ قیام پاکستان کے بعد جب اللہ تعالیٰ نے مواقع اور ذرائع دونوں فراہم کر دیئے اور شرعی مواقع کو دور

کرنے کے امکانات بھی پیدا کر دیئے تو جماعت نے اپنے لائحہ عمل میں اس چوتھے جزو کو بھی 'جو اس کے نصب العین کا ایک لازمی تقاضا تھا' شامل کر لیا۔ اس میدان میں دس سال کی جدوجہد کے بعد اب غیر دینی نظام کی حامی طاقتوں کے مقابلے میں دینی نظام حامیوں کی پیش قدمی ایک اہم مرحلے تک پہنچ چکی ہے۔ ملک کے دستور میں دینی نظام کے بنیادی اصول منوائے جا چکے ہیں۔ اور ان منوائے ہوئے اصولوں کو ملک کے نظام میں عملاً نافذ کرانے کا انحصار اب قیادت کی تبدیلی پر ہے۔ اس موقع پر ایک صالح قیادت بروئے کار لانے کے لئے صحیح طریقہ کاریہ ہے کہ اس لائحہ عمل کے چاروں اجزاء پر توازن کے ساتھ اس طرح کام کرتے ہوئے آگے بڑھا جائے کہ ہر جزو کا کام دوسرے جزو کے لئے موجب تقویت ہو، اور جتنا کام پہلے تین اجزاء میں ہوتا جائے، اسی نسبت سے ملک کے سیاسی نظام میں دینی نظام کے حامیوں کا نفوذ و اثر عملاً بڑھتا چلا جائے۔ مگر یہ بات واضح رہنی چاہئے کہ توازن قائم نہ رہنے کو کسی وقت بھی اس لائحہ عمل کے کسی جزو کو ساتھ یا معطل یا مؤخر کر دینے کے لئے دلیل نہ بنایا جاسکے گا۔

علاوہ بریں چونکہ جماعت اسلامی اپنے دستور کی رُو سے اپنے پیش نظر اصلاح و انقلاب کے لئے جمہوری و آئینی طریقوں پر کام کرنے کی پابند ہے، اور پاکستان میں اس اصلاح و انقلاب کے عملاً رونما ہونے کا ایک ہی آئینی راستہ ہے، اور وہ ہے انتخابات کا راستہ، اس لئے جماعت اسلامی ملک کے انتخابات سے بے تعلق تو بہر حال نہیں رہ سکتی، خواہ وہ ان میں بلا واسطہ حصہ لے یا بالواسطہ یا دونوں طرح۔ رہا یہ امر کہ انتخابات میں کس وقت ان تینوں طریقوں میں کس طریقے سے حصہ لیا جائے، اس کو جماعت اپنی مجلس شوریٰ پر چھوڑتی ہے تاکہ وہ ہر انتخاب کے موقع پر حالات کا جائزہ لے کر اس کا فیصلہ کرے۔

مؤلف کی متبادل قرارداد اور اس کا حشر

اگر یہ بات کسی درجے میں بھی درست ہے کہ - "ایک ہنگامے؛ موقوف ہے مگر کی رونق - نوحہ غم ہی سی، نغمہ شادی نہ سی؟" تو واقعہ یہ ہے کہ اجتماعِ ماجھی گوشہ میں اصل رونق اس خاکسار کی قرارداد اور تقریر سے پیدا شدہ "ہنگامے" کے باعث ہوئی، اور - "مگر کبھی غلوت میسر ہو تو پوچھ اللہ سے - تقدیر آدم کو رکھیں کر گیا کس کا لبو؟" کے مصداق اس اجتماع کو اصل رنگ راقم۔

لوہی نے فراہم کیا۔ اس لئے کہ راقم اگرچہ نا حلق قیض کے ان دو اشعار کا مصداق کامل تو نہیں بن سکا کہ۔

اس راہ میں جو سب پہ گزرتی ہے سو گزری۔ تھاپیں زنداں، کبھی رسوا سیر بازار
گر جے ہیں بہت شیخ سر گوشہ منبر - کڑکے ہیں بہت اہل غم بر سر دربار!
تاہم اجتماع ماجھی گوشہ کے دوران وہ ان کا نصف مصداق ضرور بن گیا۔
چنانچہ سر بازار رسوائی بھی پوری شدت سے ہوئی اور ایک داعی اسلام اور قائد
تحریک اسلامی کی سر عام مخالفت کا ہدف بھی بننا پڑا۔ بلکہ میں آج بھی سوچتا ہوں تو
قسمت کی اس ستم گر فانی پر حیران ہو کر رہ جاتا ہوں کہ اُس وقت حالات ایسے پیدا
ہو گئے تھے کہ مجھے پچیس سال سے بھی کم عمر میں چار و ناچار ایک ایسے شخص کے
مقابل کی حیثیت سے کھڑا ہونا پڑا جسے میں اُس وقت تو اپنا مرشد و ہادی سمجھتا تھا
آج بھی کم از کم محسن ضرور سمجھتا ہوں..... اور جو علم و فضل اور شہرت و وجاہت
سے قطع نظر عمر میں بھی میرے والد کے برابر تھا۔ (مولانا مودودی مرحوم اور
میرے والد شیخ مختار احمد مرحوم دونوں کا سن پیدائش ۱۹۰۳ء ہے) ... تاہم اس شدید
احساس کے باوجود کہ ”یہ آج تری دنیا میں ہمیں تقدیر کہاں لے آئی ہے؟“ راقم
اُس وقت بھی مطمئن تھا اور اب بھی مطمئن ہے کہ یہ صورت اس کے لئے نہ
پسندیدہ تھی نہ اختیاری بلکہ حالات کے اس جبر پر مبنی تھی کہ مولانا امین احسن اصلاحی
اور دوسرے معزز اراکین مجلس شوریٰ توجن مصلحتوں یا اندیشوں کی بنا پر ”دبک“
گئے تھے وہ ان ہی کو معلوم تھیں میرے لئے اس کے سوا کوئی چارہ کار نہ تھا کہ
”الَّذِينَ النَّصِيحَةُ“ پر عمل کرتے ہوئے جماعت اور اس کی قیادت کا حق نصیب ادا
کرنے کی امکان بھر کوشش کروں۔

چنانچہ راقم نے مولانا مودودی کی قرارداد کے مقابلے میں ایک متبادل
قرارداد پیش کی جس کا متن درج ذیل ہے :

”جماعت اسلامی پاکستان کا یہ اجتماع ارکان بہت سوچ و پچھل کے بعد اس نتیجے پر پہنچا ہے کہ
اگرچہ جماعت نے پچھلے چارہ سالوں میں اپنے نصب العین سے اصولاً انحراف نہیں کیا
ہے لیکن ۷۴ء میں پاکستان میں نظام اسلامی کے قیام کے لئے جو طریق کار جماعت نے

اختیار کیا تھا اور جس پر جماعت نامزد عمل پیرا ہے وہ مجموعی طور پر اس طریق کار سے بالکل مختلف ہے کہ جس پر جماعت کی اساس رکھی گئی تھی۔ یہ طریق کار اپنے ساتھ طرز عمل سے مختلف بلکہ متضاد ہونے کے علاوہ پاکستان کے عوام اور اس کے برسرِ اقتدار طبقے کے بارے میں کچھ ایسی خوش فہمیوں اور خود جماعت کی طاقت و وسائل و ذرائع کے بارے میں ایسے اندازوں پر مبنی تھا جو بعد میں کلیتہً درست ثابت نہ ہو سکے۔ اس طریق کار کے تحت ساڑھے نو سالہ جدوجہد کا حقیقی طور پر یہ نتیجہ تو ضرور برآمد ہوا ہے کہ کوئی اور نظام بھی اس ملک میں اپنی جڑیں گہری نہیں جاسکا لیکن مثبت طور پر نظام اسلامی کے قیام کے لئے جو کچھ کیا جاسکا ہے وہ اس طویل اور انتھک جدوجہد کے مقابلے میں بے حد کم ہے کہ جو ان نو سالوں میں جماعت کو کرنی پڑی ہے۔ اس جدوجہد کا ماحصل دستور میں شامل شدہ چند کمزور اور متحرزل اسلامی دفعات اور صرف مسئلہ دستور پر اس ملک کے سوچنے سمجھنے والے لوگوں کی اسلامی نقطہ نظر سے علی راہنمائی کے سوا کچھ نہیں۔ اس عرصے میں نہ تو عوام کی اسلامی نقطہ نظر سے محسوس فکری و ذہنی تربیت کی جاسکی ہے نہ اخلاقی و عملی، اور اس معاملے کا درونا ک ترین پہلو یہ کہ اس طریق پر جدوجہد کے دوران جماعت کو نہ صرف اپنے کارکنوں کے سرمایہ دین و اخلاق اور متابع خلوص و فطہیت کے ایک حصے کا ضیاع برداشت کرنا پڑا ہے بلکہ اسے خود اپنی جین الاقوامی، اصولی، اسلامی جماعت ہونے کی حیثیت سے ہاتھ دھو کر ایک اسلام پسند قومی سیاسی جماعت کی حیثیت اختیار کر لینی پڑی ہے۔

موجودہ طریق کار کے غلط ہونے کے علاوہ جماعت کا یہ اجتماع ارکان یہ بھی محسوس کرتا ہے کہ اس کے مطابق جدوجہد کو آئندہ جاری رکھنے کی صورت میں جماعت کو جو خطرات پیش آسکتے ہیں وہ ان تمام منہج و خدشات کے مقابلے میں بہت زیادہ ہیں جو اس طریق کار کو چھوڑ کر سابق طریق کو اختیار کرنے میں پیش آسکتے ہیں۔

بنائیں جماعت کا یہ اجتماع محسوس کرتا ہے کہ موجودہ طریق کار کو اسی لمحہ ترک کر کے اسی طریق کار کو اصولاً دوبارہ اختیار کرنے ہی پر جماعت کی اخروی و دنیوی فو و فلاح کا دارومدار ہے کہ جس پر جماعت کی اساس رکھی گئی تھی۔ چنانچہ یہ اجتماع فیصلہ کرتا ہے کہ ماضی کے بارے میں اس نقطہ نظر اور مستقبل کے بارے میں اس فیصلے کو اصولاً تسلیم کرنے کے بعد اس کے مطابق آئندہ کالائحہ عمل تجویز کرنے کے لئے جماعت کے اربابِ عقل و عقد جمع ہو کر سوچ بچار کریں اور ایک تفصیلی لائحہ عمل مرتب کر کے اس اجتماع کے سامنے پیش کریں۔“

اسرار احمد عفی عنہ و مکن عکبری

ظاہر ہے کہ یہ قرارداد میرے اس مفصل بیان کے حاصل بحث اور لب لباب کی حیثیت رکھتی تھی، جو میں نے ”جائزہ کمیٹی کی خدمت میں“ پیش کیا تھا۔۔۔ اور جس نے نہ صرف ارکان جائزہ کمیٹی بلکہ بہت سے دوسرے اراکین مجلس شوریٰ کو اس نتیجے تک پہنچانے میں اہم رول ادا کیا تھا جس کے دباؤ کے تحت نومبر دسمبر ۵۶ء کی قرارداد شوریٰ میں ہزار احتیاطوں اور اندیشہ ہائے دور دراز کے باوجود حسب ذیل الفاظ بطور مشق نمبر ۱ شامل ہو گئے تھے :

”جماعت نے تقسیم ملک سے پہلے اور بعد اب تک جو کام کیا ہے اس کے متعلق مجلس شوریٰ اس بات پر مطمئن ہے کہ جماعت اپنے اصول، مسلک اور بنیادی پالیسی سے منحرف نہیں ہوئی ہے، البتہ تذاہیر کے صحیح اور غلط ہونے کے بدلے میں دو آراء ہو سکتی ہیں اور صحیح قرار دینے کی صورت میں بھی یہ کہا جاسکتا ہے کہ مفید نتائج کے ساتھ بعض مضر نتائج بھی برآمد ہوئے ہیں۔ جنہیں رفع کرنے کی ہم سب کو کوشش کرنی چاہئے۔“

یہی وجہ ہے کہ میں نے اپنے اس خط میں ”جو اجتماع ماجھی گوٹھ کے لئے روانہ ہونے سے قبل ٹھکری ہی سے قائم مقام امیر جماعت چودھری غلام محمد (مرحوم) کے نام پانچ دیگر اراکان جماعت کی معیت میں ارسال کیا تھا صراحت کے ساتھ لکھ دیا تھا کہ: ”ہمیں اس بات کا پورا موقع دیا جائے کہ ہم اجتماع ارکان میں اپنے نقطہ نظر کو وضاحت سے رکھ دیں۔۔۔۔۔ مزید تشریح مناسب ہے کہ ہمیں کم از کم اتنا وقت درکار ہو گا کہ ہم اپنے اس متفقہ بیان کو جو ہم نے جائزہ کمیٹی کے

۱۔ یہ بیان اب ”تحریک جماعت اسلامی: ایک تحقیقی مطالعہ“ نامی کتاب کی صورت میں مطبوعہ موجود ہے جو پورے سائز کے ۲۳۶ صفحات پر مشتمل ہے۔۔۔ راقم کے پاس اس کا اصل مسودہ نامحل محفوظ ہے اور ان سطور کی تحریر کے وقت ایک ضرورت سے اسے نکل کر دیکھا تو یہ حقیقت سامنے آئی کہ اس کا عنوان اُس وقت میں نے ”جائزہ کمیٹی کی خدمت میں“ ہی تحریر کیا تھا۔

۲۔ واضح رہے کہ جماعت اسلامی ٹھکری کے ان اراکان نے جائزہ کمیٹی سے ملاقات پر بھی یہی کہا تھا کہ ہمارے نظریات تقریباً وہی ہیں جو ڈاکٹر اسرار احمد کے ہیں، اور پھر جب راقم اپنا بیان مطبوعہ تحریر میں لے آیا تب بھی انہوں نے اس سے اپنے کمال اتفاق کا اعلان کر دیا تھا!

طریق کار کے ضمن میں اختلافی ذہن رکھنے والے اکابرین کے مقابلے میں ایک نہایت اہم سہولت بھی مجھے حاصل ہے۔۔۔۔۔ اور وہ یہ کہ جہاں اس بات کا قوی امکان اور شدید اندیشہ ہے کہ اگر اکابرین جماعت میں سے کوئی شخص امیر جماعت، مولانا سید ابو الاعلیٰ مودودی کی قرارداد کے بالقابل متبادل قرارداد لے کر کھڑا ہو تو یہ گمان کیا جائے کہ وہ خود منصبِ امارت جماعت کا طالب اور خواہاں ہے، وہاں بھگت اللہ، میری نو عمری، کم مانگی اور بے بضاعتی کے پیش نظر، میرے بارے میں ایسے کسی گمان کا کوئی امکان موجود نہیں ہے،۔۔۔۔۔ اور اپنی پرسوں کی افتتاحی تقریر میں امیر جماعت نے یہ بات دو ٹوک انداز میں کہہ کر کہ ”پالیسی اور طریق کار پر بحث و تحقیق کے بعد جس شخص کی بات ارکان جماعت مان لیں، پھر اُمی کو جماعت کی رہنمائی کرنی چاہئے!“ اکابرین کے قدموں میں جو بھاری بیڑیاں ڈال دی ہیں، الحمد للہ کہ مشہور فارسی متولے ”عصمت بی بی است از بے چادری!“ کے مصداق میں اُن سے آزاد ہوں!!“

ان تمہیدی الفاظ کے بعد جب میں نے اپنا بیان پڑھنا شروع کیا تو چند ہی منٹ کے بعد اجتماع میں ایک طوفان اٹھ کھڑا ہوا۔ میرے بیان کے آغاز میں چونکہ میرا کچھ ذاتی تعارف بھی شامل ہے تو ابھی میں اسی کو پڑھ رہا تھا کہ ایک ترکستانی قاری صاحب جنہوں نے انقلاب روس کے بعد ہجرت کی تھی اور پہلے افغانستان اور پھر ہندوستان تشریف لائے تھے، اور اُن دنوں اجمل بلخ، رحیم آباد، میں قرأت کے استاد

اس طوفان کا آغاز تو میرے سٹیج پر آتے ہی ہو گیا تھا۔ چنانچہ سٹیج کے پیچھے ایک میز پر جماعت کے شعبہ نشر و اشاعت کے جو کارکن بیٹھے ہوئے تھے اُن میں سے مصباح الاسلام فاروقی مرحوم نے فرمایا: ”اچھا ہوا کہ گورملی کے ایجنٹ بھی سامنے آ گئے!“ (لیکن ظاہر ہے کہ یہ بات انہیں وقت میرے علم میں نہیں آئی تھی بلکہ بعد میں بھائی اللہ بخش سیال صاحب کے ذریعے معلوم ہوئی جو پنڈال کے اُس حصے میں بطور کارکن مامور تھے۔ انہوں نے نہایت درشتی سے فاروقی صاحب کا محاسبہ بھی کیا جس پر مرحوم نے معذرت کر لی!) (اللہ ان کی خطایہ دور مگر فرمائے اور ان کی مغفرت کرے!)

کی حیثیت سے خدمات سر انجام دے رہے تھے، اٹھ کھڑے ہوئے اور انہوں نے فرمایا: ”میری عمر مقرر کی عمر سے بہت زیادہ ہے، اور میں نے بہت سے ملکوں کا سفر کیا ہے، اگر میں اپنی داستانِ حیات بیان کرنے لگوں تو وہ مہینوں جاری رہے گی، لہذا اس سلسلے کو بند کیا جائے!“۔۔۔۔۔ اس کے تھوڑے سے وقفے کے بعد پروفیسر عبد الغفور احمد بڑے غصے میں اٹھے اور انہوں نے نہایت جلالی شان میں چیخ کر کہا، ”ہمارے پاس اس بکواس کو سننے کے لئے کوئی وقت نہیں ہے!“۔۔۔۔۔ اور یہ گویا ایک اشارہ تھا جس پر پنڈال میں ہنگامہ پوری شدت کے ساتھ برپا ہو گیا۔ اور بہت سے ارکان نے اپنی اپنی جگہ کھڑے ہو کر بلند آواز میں میرے خلاف گل افشانی شروع کر دی۔ اور ایک زوردار مطالبہ سامنے آ گیا کہ ڈاکٹر اسرار کو قطعاً وقت نہ دیا جائے!

دوسری طرف۔۔۔۔۔ بعض حضرات نے اسی شد و مد کے ساتھ میری حمایت اور مجھے غیر محدود وقت دینے کے حق میں آواز اٹھائی۔۔۔۔۔ ان میں سے تین حضرات کی باتیں مجھے لفظ بہ لفظ یاد ہیں: (۱) مولانا سید وحسی مظہر ندوی نے تو صرف اس پر اکتفا کی کہ ”میں اپنے حصے کا وقت بھی ڈاکٹر اسرار کو دیتا ہوں۔“ (۲) سردار محمد اجمل خان لغاری مرحوم نے فرمایا: ”ڈاکٹر اسرار جیسے لوگ تحریکوں کو روز روز نہیں ملا کرتے، انہیں پورا وقت دیا جائے اور اگر اس وجہ سے اجتماع کی کارروائی میں ایک دن کا اضافہ ناگزیر ہو تو اس کا کل خرچ میں اپنی ذاتی جیب سے ادا کروں گا۔“۔۔۔۔۔

(۳) سب سے زیادہ دلی خفگی بات راؤ خورشید علی خان مرحوم نے کہی کہ: ”یہاں استبداد (راؤ صاحب نے Repression کا لفظ استعمال کیا تھا) کی بدترین مثال قائم کی جا رہی ہے، ڈاکٹر اسرار اپوزیشن کا لیڈر ہے، اسے بھی اتنی ہی وقت ملنا چاہئے

۱۔۔۔۔۔ قمری صاحب موصوف کا نام تو مجھے یاد نہیں، لیکن اُن کی صورت ابھی تک نگاہوں کے سامنے موجود ہے، وہ بہت نیک اور مخلص انسان تھے، اور اُن کی جانب سے میرے دل میں ہرگز کوئی شکایت یا کدورت نہیں ہے۔ ان کا انتقال اجتماع کے بعد جلد ہی ہو گیا تھا۔

اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنَا وَارْحَمْنَا

۲۔۔۔۔۔ فٹ نوٹ: اعلیٰ صفحہ پر دیکھیے:

بتائیں ڈی آف دی ہاؤس (یعنی مولانا مودودی مرحوم) نے لیا ہے (گویا چھ کھٹے)۔
 ----- اس پر خود مولانا مودودی سٹیج پر تشریف لائے اور انہوں نے پہلے تو اس پر
 شدید احتجاج کیا کہ یہاں وہ اصطلاحات استعمال کی جا رہی ہیں جن کا جماعت اسلامی
 کے ساتھ سرے سے کوئی واسطہ ہی نہیں ہے، چنانچہ انہوں نے فرمایا: ”یہاں نہ کوئی
 حزب اقتدار ہے، نہ حزب اختلاف!“۔ اور اس کے بعد کسی قدر غیظ اور غضب
 کے عالم میں میری وہ نوٹ بک مجھ سے لے کر جس میں میرا بیان درج تھا (اور وہ
 اصل مسودہ تھا) اسے ہاتھ بلند کر کے ہوا میں لہرایا اور فرمایا کہ ”اس قدر ضخیم
 کتاب کو اس اجتماع عام میں کیسے پڑھا جاسکتا ہے؟“۔

اس پر میدان کارزار پھر گرم ہو گیا۔۔۔ اور دونوں جانب سے تیز و تہ
 جملوں کا سلسلہ دوبارہ شروع ہو گیا۔ اور پورا نصف گھنٹہ اس ہنگامے کی نذر ہو گیا
 جس کے دوران میں سٹیج پر مانک کے سامنے چپ چاپ کھڑا دونوں قسم کی باتیں
 سنتا رہا، اگرچہ ظاہر ہے کہ اُن میں طنز، تمسخر، اور استہزاء ہی نہیں، نفرت
 حقارت اور طیش پر مبنی جملوں کا پلازمہ بھی تھا، تاہم راقم کے لئے تو یہ انداز
 مخالفت، اور یہ طرزِ حمایت دونوں ہی ۔

”عجب دو گونہ عذاب است جانِ مجنوں را۔ عذابِ فرقتِ لیلیٰ و صحبتِ لیلیٰ“
 کے مصداق یکساں پریشان کن (Embarrassing) تھیں۔
 بالآخر میں نے مہر سکوت کو توڑا اور عرض کیا ”مجھے آپ حضرات کی وقت
 بخوبی اندازہ ہے۔۔۔۔۔ لیکن تھوڑی دیر کے لئے آپ حضرات میری مشکل پر بھی
 غور فرمائیں۔۔۔ میری مشکل یہ ہے کہ اگر میں اس وقت آپ لوگوں کے سامنے
 اپنا اختلاف رائے بیان نہیں کرتا اور جماعت سے علیحدہ ہو کر بات کرتا ہوں تو آپ
 کا یہ الزام مجھ پر واقع ہو گا کہ ہم نے جماعت کے اندر بات کیوں نہ کی؟ ورنہ مجھے نہ

حاشیہ صفحہ سابقہ

راؤ صاحب کے اس ایک جملے سے پورا اندازہ ہو جاتا ہے کہ اکلمہ کے خاموش ہونے اور

دیکھ جانے نے کن طرح ”کَبُوْنِیْ مَوْتُ الْکُبْرَاو“
 کے مصداق راقم کو کسی مشکل ہی نہیں نہایت محکمہ خیز پوزیشن میں ڈال دیا تھا!

تقریر کا ڈھنگ آتا ہے، نہ ہی اس کا شوق ہے! — اب اگر آپ لوگ مجھے وقت نہیں دے سکتے تو غور فرمائیے کہ پھر میری حجت آپ پر قائم ہو جائے گی کہ آپ نے مجھے جماعت کے اندر رہتے ہوئے اظہارِ اختلاف کا موقع نہ دیا؟ — بہر حال میں تو اپنے مندرجہ بالا الفاظ کہہ کر سٹیج سے اتر آیا۔۔۔ لیکن اب مولانا مودودی مرحوم سمیت سٹیج کے آس پاس بیٹھے ہوئے اکابرین میں کھسر پھسر اور صلاح و مشورہ شروع ہوا۔۔۔ جس کے نتیجے میں اعلان کیا گیا کہ مجھے تین گھنٹے دئے جائیں گے۔ اگرچہ اُن میں وہ نصف گھنٹہ بھی محسوب ہو گا جو پہلے ہی صرف ہو چکا ہے۔

اس پر میں نے اپنا بیان دوبارہ پڑھنا شروع کر دیا۔ لیکن اس حال میں کہ ایک جانب مسلسل ہونٹک ہوتی رہی اور دل آزار اور اشتعال انگیز فقرے چُست کئے جاتے رہے، دوسری جانب میں خالی الذہن تو پہلے ہی سے تھا، اب نصف گھنٹے کے شدید ہنگامے (Pandemonium) اور مسلسل ہونٹک سے میرے اعصاب بھی متاثر ہو چکے تھے۔۔۔ اور تیسری جانب وقت کی پابندی کے باعث مجھے اپنے بیان کے بعض حصے چھوڑنے پڑ رہے تھے جس سے عبارت کا ربط اور تسلسل

۱۔ میں نے اپنی اس وقت کی جس داخلی کیفیت کی ترجمانی ان الفاظ سے کی تھی اجتماعِ ماچھی کوٹھ کے کچھ ہی عرصہ بعد فیض احمد فیض کی ایک نظم میں مجھے اُس کی نہایت بھرپور اور حد درجہ فصیح و بلیغ ترجمانی نظر آئی۔ جناب فیض کے الفاظ حسب ذیل ہیں۔

”دُشنام، نالہ، ہاؤ ہو، فریاد، کچھ تو ہو !
چینے ہے درد ! اے دلِ برباد کچھ تو ہو !

مرنے چلے تو سلوٹِ قاتل کا خوف کیا ؟
اتنا تو ہو کہ ہاندھے پائے نہ دست و پا !
مقل میں کچھ تو رنگ جے جشنِ رقص کا !

آلودہ خوں سے پتھرِ صیاد کچھ تو ہو !
خوں پر گواہ دامنِ جلاد کچھ تو ہو !
جب خوں بہا طلب کریں بنیاد کچھ تو ہو !

خود ان کے) شیخ سلطان احمد صاحب (کراچی) کا بھی تھا جو پورے اجتماع کے دوران قطعاً خاموش تماشائی بنے رہے تھے بلکہ کراچی سے روانہ ہی یہ کہہ کر ہوئے تھے کہ: ”میں تو ایک ڈرامہ دیکھنے جا رہا ہوں!“

۳۔ سب سے زیادہ مضحکہ خیز معاملہ حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب کا ہوا کہ انہوں نے ایک باقاعدہ متبادل قرارداد پیش کی --- اور اس کے حق میں ایک مفصل اور مدلل تقریر بھی کی، لیکن تقریر کے اختتام پر، رائے شماری کی ذلت سے بچنے کی خاطر، اپنی قرارداد واپس لے کر بیچ سے اتر آئے۔ فی اللجب!!

ملتوی شدہ قراردادِ اعتماد اور امارتِ جماعت سے استعفیٰ کی واپسی کیلئے مولانا مودودی کی شرائط

پالیسی کی بحث کے اس طرح اختتام پذیر ہو جانے کے بعد مولانا مودودی پر اظہارِ اعتماد کی وہ قرارداد دوبارہ پیش ہوئی جس سے اجتماع کی کارروائی کا آغاز ہوا تھا لیکن جس پر گفتگو کو مولانا مودودی نے میرے نکتہٴ اعتراض سے اتفاق کرتے ہوئے ملتوی کر دیا تھا۔ اور اجتماع کی جو قرارداد پر درج ہو چکی ہے اس کے پیش نظر ظاہر ہے کہ اب اس قراردادِ اعتماد کا بھاری اکثریت سے منظور ہونا ہر اعتبار سے فطری بھی تھا اور منطقی بھی! بلکہ واقعہ یہ ہے کہ اب اس کا رسمی (Formal) طور پر پیش ہونا بھی نہ تکلف تھا!

تاہم پالیسی کے ضمن میں اُن سے اختلاف رکھنے والے جملہ اکابر و اصغر پر ”فتح مبین“ حاصل کر لینے کے باوجود مولانا مودودی نے امارتِ جماعت سے اپنا استعفاء واپس لینے اور دوبارہ امارت کی ذمہ داری سنبھالنے میں پس و پیش سے کام لیا۔ اس سلسلے میں اُن کا موقف یہ تھا کہ:

”جماعت کی امارت کی ذمہ داریاں ادا کرنے کے معاملے میں میری راہ میں

کچھ مشکلات اور موانع حائل ہیں۔ جب تک وہ دور نہ ہوں میں امارت کی

ذمہ داری نہیں سنبھال سکتا۔ مزید برآں وہ موانع و مشکلات ایسی ہیں کہ

انہیں ارکانِ جماعت کے اجتماع عام میں بیان کرنا بھی میرے نزدیک قرین

فیملہ حاصل کر لیں۔ اُس ماہر قانون کی پوری فیس میں اپنی ذاتی جیب سے ادا کر دوں گا۔۔۔۔۔ مولانا کے اس چیلنج کا بھی غالباً کوئی فوری جواب نہ ارکانِ جائزہ کمیٹی میں سے کسی کی جانب سے آیا نہ ہی مولانا اصلاحی یا کسی دوسرے رکنِ جماعت یا رکنِ شوریٰ کی جانب سے! واللہ اعلم!!

☆ ☆ ☆

یہاں ماجھی گوشہ کے اجتماعِ ارکانِ جماعتِ اسلامی کی روداد، جتنی اور جیسی کچھ یادداشتوں کی مدد سے مرتب کی جاسکی، ختم ہوتی ہے۔۔۔۔۔ البتہ صرف دو باتیں مزید تذکرہ کے لائق ہیں، اگرچہ اُن کی اہمیت عمومی نہیں، راقم الحروف کے لئے ذاتی ہے۔

ایک یہ کہ جب راقم اپنا بیان ختم کر کے بیچ سے بیچ اُترا۔۔۔۔۔ اور از خود یا مولانا مودودی کے طلب فرمانے پر اُن کے پاس گیا، تو مولانا نے فرمایا: ”آپ کو معلوم ہے کہ مجھے آپ سے کتنی محبت ہے؟“۔ جس کا جواب میں نے یہ دیا کہ: ”مولانا مجھے اس کا پورا اندازہ ہے۔۔۔ اور میں نے اپنی دانست میں اسی کا حق ادا کرنے کی کوشش کی ہے۔“ اس پر، یہ تعظیاً نہیں کہ، ”مولانا مرحوم کا ردِ عمل کیا تھا!

دوسرے یہ کہ جب اجتماع کے خاتمے کے بالکل قریب ارکان کے حلقہ وار اجلاس ہو رہے تھے تو میں نے محسوس کیا کہ امیر حلقہ، اوکاڑہ چودھری عبدالرحمن مرحوم مجھے ایسی نگاہوں سے دیکھ رہے ہیں جن میں حد درجہ محبت اور شفقت بھی شامل ہے اور کسی قدر خوف اور اندیشہ بھی!۔۔۔۔۔ اس پر جب میں نے اُن سے عرض کیا کہ: ”چودھری صاحب آپ پریشان نہ ہوں، میں جماعت سے علیحدہ نہیں ہوں گا“ تو وہ منظر بھی میری نگاہوں کے سامنے پوری وضاحت کے ساتھ موجود ہے کہ ان کی خوشی کی کوئی انتہا نہ رہی، چنانچہ ان کا چہرہ بھی گنار ہو گیا۔۔۔۔۔ اور وہ فوراً اٹھ کر بیچ کے پاس گئے اور وہاں بات طے کر کے آئے اور مجھے حکم دیا کہ یہی بات بیچ سے بھی کہہ دو۔ چنانچہ میں بیچ پر گیا اور میں نے وہیں یہ الفاظ کہے کہ:

”اگرچہ پالیسی کے بارے میں میری رائے اب بھی وہی ہے جو میں نے اپنے بیان میں ظاہر کی، اور ادب کے ساتھ عرض کرتا ہوں کہ اس ضمن میں مجھے امیر جماعت کی طویل تقریر میں قطعاً کوئی روشنی نہیں ملی۔۔۔۔ تاہم میں جماعت میں شامل رہوں گا، اس لئے کہ میں جماعت کے بغیر اپنے وجود کا تصور تک نہیں کر سکتا!“

چنانچہ اس پر پورے پنڈال میں خوشی کی ویسی ہی لہر دوڑ گئی جیسی مجھے چودھری عبد الرحمن خاں مرحوم کے چرے پر نظر آئی تھی!

۳۔ اس کے ساتھ ہی ایک تیسرا واقعہ بھی جو دفعۃً یاد آ گیا ہے بیان کر دینا مناسب ہے۔ اور وہ یہ کہ دورانِ اجتماع ایک مرحلے پر جماعتِ اسلامی منٹگری کے دو ارکان نے جو میرے پوری طرح ہم خیال تھے مجھ پر دباؤ ڈالا اور شدید اصرار کیا کہ ہمیں فوری طور پر ہمیں باجماعت رکنیت سے استعفاء دے دینا چاہئے تو میں انہیں اجتماع گاہ سے باہر ریلوے لائن پر لے گیا اور وہاں چل قدمی کرتے ہوئے انہیں سمجھایا کہ ”اس اجتماع میں میں شدید ذہنی و قلبی اذیت سے دوچار رہا ہوں، اس کیفیت میں کوئی فیصلہ کن قدم اٹھانا میرے نزدیک اصولی طور پر غلط ہے۔۔۔۔۔۔ میں یہاں سے واپس جا کر پرسکون ماحول میں ٹھنڈے دل و دماغ کے ساتھ پورے معاملے پر از سر نو غور کروں گا۔۔۔۔ اور رمضان المبارک قریب ہے، اس میں جتنے دن بھی میسر آسکے اُن میں اعتکاف کروں گا اور اُسی میں اپنے مستقبل کے بارے میں آخری فیصلہ کروں گا۔“ (یہ دو ارکان جماعت جن کا تعلق املا تو پاک پن سے تھا لیکن کچھ حالات کی نامساعدت کے باعث وہ ایک عرصے سے منٹگری میں اقامت پذیر تھے سید شیر محمد شاہ، اور نور محمد قریشی صاحب تھے)۔

اجتماعِ مابھی گوٹھ کے بعد

مابھی گوٹھ سے واپسی کے بعد کے دو ماہ راقم الحروف پر شدید ذہنی تکلیش اور روحانی کرب کے عالم میں گزرے۔ اور ان کے دوران راقم ایک سہ گونہ عقدہ لائٹل (Three Dimensional Dilemma) کی گتھیوں کو سلجھانے میں سرگرداں رہا۔ چنانچہ:

(۱) ایک جانب جماعتِ اسلامی کے قیام کا مقصد اور اُس کا نصب العین 'اُس کا پیش کردہ تصورِ دین' اور اس کا ایک عرصے کے بعد از سر نو واضح کردہ تصورِ فرائض دینی ایسے اہم اور اساسی امور تھے جن کی حقانیت مجھ پر دن بدن واضح سے واضح تر ہوتی چلی گئی تھی۔ تا آنکہ اُس وقت تک مجھ اللہ میری رسائی قرآن حکیم کے علم و حکمت کے اُن گوشوں تک براہِ راست ہو چکی تھی جن سے یہ امور ماخوذ اور مستنبط تھے؛ لہذا اپنی دینی ذمہ داریوں سے گریز اور فرائض دینی کی ادائیگی سے فرار کی جملہ راہیں راقم کے لئے مسدود ہو چکی تھیں۔ گویا راقم کا حال فیض کے س شعر کے مطابق تھا کہ۔

بُزدار اگر کوئی مفر ہو تو بتاؤ
ناچار گنکار سوئے دار چلے ہیں!

(۲) دوسری طرف جماعتِ اسلامی کی پوری قیادت سے شدید مایوسی کی کیفیت تھی جو اجتماعِ مابھی گوٹھ کے باعث شدید تر ہی نہیں وسیع تر بھی ہو گئی تھی۔ اس لئے کہ اب یہ کیفیت صرف مولانا مودودی اور اُن کے ہم نوا لوگوں کے بارے ہی میں نہیں تھی، مولانا اصلاحی اور اُن کے ہم خیال حضرات کے بارے میں بھی تھی۔۔۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ مابھی گوٹھ کے اجتماع کے بعد اس ضمن میں عموماً اللہ کر کا بڑا بھاری ہو چکا تھا۔

اس سلسلے میں اپنے شدتِ احساس کے اظہار کے لئے اُس واقعے کے بیان میں کوئی حرج نہیں ہے کہ مابھی گوٹھ کے اجتماع سے فراغت کے فوراً بعد صادق

آپلو میں سردار محمد اجمل خان لغاری سے ملاقات ہوئی تو کنگو کے دوران میری مایوسی اور دل شکنی ان الفاظ کا جامہ پہن کر زبان پر آگئی کہ ”میں اس وقت جماعتِ اسلامی کا اہلیس ہوں!“۔ اس پر اُس شدید قلبی لگاو کی بنا پر جو سردار صاحب مرحوم کو مجھ سے تھا ان کی زبان سے فوراً یہ الفاظ نکلے ”معاذ اللہ! معاذ اللہ! خدا کے لئے ایسے الفاظ زبان سے نہ نکالیں!“۔۔۔ جب میں نے وضاحت کی کہ ”اہلیس کے لفظی معنی انتہائی مایوس شخص کے ہیں“ اور اس وقت میرا حال واقعہً یہ ہے کہ میں جماعت کی پوری قیادت سے انتہائی درجہ میں مایوس ہو چکا ہوں اس لئے کہ مولانا مودودی اور ان کے ہم نوا حضرات سے تو میں ماجھی گوٹھ آنے سے قبل ہی مایوس ہو چکا تھا ماجھی گوٹھ میں مولانا اصلاحی اور اُن کے ہم خیال لوگوں کے طرزِ عمل کو دیکھ کر اُن سب سے بھی قطعاً مایوس ہو گیا ہوں تو بتائیے کہ اب میرے لئے امید کی روشنی کہاں باقی رہ گئی؟“۔

(۳) تیسری جانب یہ اندیشہ شدت کے ساتھ لاحق تھا کہ جماعتی زندگی کے سارے کے بغیر موجودہ حالات میں انسان کا عزیمت کی راہ پر گامزن رہنا تو درکنار کسی مقام پر کھڑے رہنا بھی ناممکن کی حد تک مشکل ہے۔ اس لئے کہ انسان اگر مسلسل آگے نہ بڑھ رہا ہو تو ”سکون محل ہے قدرت کے کارخانے میں“ کے مطابق ایک مقام پر کھڑے رہنا بھی ممکن نہیں ہوتا بلکہ گونا گوں عذرات کی بنا پر فوراً ریورس گئیر (Reverse Gear) لگ جاتا ہے اور انسان رخصت کی دھواں راہ پر پھسلتا چلا جاتا ہے!۔۔۔۔۔ ادھر ”من آثم کہ من دائم“ کے مصداق اپنی صلاحیتوں اور توانائیوں کی ”بضاعت مزجلت“ (سورہ یوسف، ۸۸) اور اس سے بھی بڑھ کر اپنی کم عمری بھی لامحالہ پیش نظر تھی لہذا اس کا کوئی امکان نظر نہ آتا تھا کہ خود اپنے بل پر کسی نئی جماعت یا تنظیم کے قیام کی کوشش کی جائے!!

اس سلسلے میں بھی ایک لطیفہ (یا کٹیفہ؟) ریکارڈ پر آجائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔ اجتماع ماجھی گوٹھ سے متصلاً قبل کا ذکر ہے کہ ایک روز شاہ عالم مارکیٹ لاہور کے ایک ہوٹل میں حکیم عبدالرحیم اشرف اور ان کے ہم خیال وہم نوا اور

کاروباری شریک چودھری عبد الحمید (مرحوم) سے ملاقات ہوئی تو اثنائے گفتگو میں حکیم صاحب کی زبان سے مولانا مودودی کی شان میں ایک استہزائیہ جملہ نکل گیا۔ اس پر میں اُن پر برسی پڑا اور میں نے نہایت درشتی اور گستاخی کے ساتھ کہا: ”حکیم صاحب! آپ لوگوں کا معاملہ تو یہ ہے کہ جماعت میں شامل ہونے سے پہلے بھی مولوی تھے اور نماز روزہ اور شعائرِ دینی کے پابند، آپ نے جماعت میں شامل ہو کر گویا اپنے مذہبی لباس پر تحریک اور تنظیم کی شیروانی مزید پہن لی تھی اور اب اگر آپ اس شیروانی کو اتار بھی دیں گے تو کوئی بڑی بات نہیں ہو گی، اس لئے کہ اندر سے مکمل مولوی پھر برآمد ہو جائے گا، جبکہ ہمارا معاملہ اس کے برعکس بہت نازک ہے، ہمارا دین و مذہب سے کل تعلق اس کے حرکی تصور کے حوالے سے ہے اور شدید خطرہ ہے کہ اگر تحریکی وابستگی برقرار نہ رہے تو کہیں نماز روزہ سے بھی نہ جاتے رہیں اور چروں سے داڑھیاں تک غائب نہ ہو جائیں!“۔ (اس پر حکیم صاحب موصوف نے جو جواب دیا وہ اگرچہ اس وقت کی گفتگو سے تو متعلق نہیں ہے، تاہم مناسب ہے کہ ریکارڈ پر لے آیا جائے، انہوں نے فرمایا: ”ڈاکٹر صاحب!“ آپ اس وقت صدمہ کی جس کیفیت سے دوچار ہیں، ہم اُس سے گزر چکے ہیں اور اب ہم پر اُس شخص کی سی کیفیت طاری ہے جو اپنی مایوسی اور دل شکستگی کے کرب کو خوش گپیوں کے ذریعے کم کرنے کی کوشش کرتا ہے!“۔)۔۔۔۔۔

قصہ مختصر ”ادھر فروری ۱۹۵۷ء سے ادھر اپریل تک کے دو ماہ راقم پر

۔۔۔ ”اسی کشاکش میں گزریں مری زندگی کی راتیں۔ کبھی سوز و سازِ روی کبھی تپ و تابِ رابڑی“ کے صداق اسی ”میں چہ بلیہ کرد“ اور

”To Be Or Not To Be Is The Question“

کی ادھیڑ نین میں گزرے۔۔۔ تا آنکہ ماہِ رمضانِ مبارک کا آخری عشرہ آن پہنچا تو میں اس کے نصفِ آخر میں (زندگی میں پہلی بار) احکاف کے لئے عکبری کے محلہ اسلام آباد کی جامع مسجد میں داخل ہو گیا جس کے امام اور خطیب مولوی شمس الدین

اس نے انہیں پہلے ہی۔ ”نہ ترپنے کی اجازت ہے نہ فریاد کی ہے۔ گھٹ کے مر جاؤں یہ مرضی مرے سیاد کی ہے؟“ کا صداق کھل بنا دیا ہے، لیکن غالباً مولانا مودودی اس پر بھی مطمئن نہیں ہیں بلکہ عملاً اپنے اسی فیصلے پر کاربند ہیں جس کا ذکر انہوں نے ماچھی گوٹھ کے لئے روانہ ہوتے وقت لاہور ریلوے اسٹیشن پر چودھری غلام محمد مرحوم سے کیا تھا۔۔۔ یعنی: ”میں ان لوگوں سے تنگ آچکا ہوں اور اب مزید ان کے ساتھ نہیں چل سکتا“ اب اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نہیں ہے کہ انہیں ذلیل کر کے جماعت سے نکال دیا جائے!۔ اس پر ذہن اور قلب نے متفقہ طور پر فیصلہ کیا کہ قبل اس کے کہ نوبت وہاں تک پہنچے کیوں نہ خود ہی پیش قدمی کر کے مولانا کی اس تشویش کو فوری طور پر رفع کر دیا جائے۔۔۔۔۔ چنانچہ میں نے قلم اٹھایا اور ۲۹ رمضان المبارک ۱۳۷۶ھ کو بحالت صوم و اعتکاف، ہمد حسرت و یاس، اور نہایت بوجھل دل کے ساتھ جماعت کی رکنیت سے استعفاء تحریر کر دیا۔ گمان غالب یہ ہے کہ یہ ماہ اپریل کی ۲۶ تاریخ تھی۔ (جو اتفاقاً میری تاریخ پیدائش بھی ہے!) مقامی جماعت کے احباب، بالخصوص مولوی شمس الدین صاحب نے تو میرے استعفیے کو آگے بھیجے (یعنی Forward کرنے) میں تقریباً دو ہفتے لئے۔ اور اس کے دوران میں مجھے استعفاء واپس لینے پر آمادہ کرنے کے لئے ہر ممکن کوشش کی، جس میں بعض ہم عمروں کی منت سبقت بھی شامل تھی اور بعض بزرگوں کی محبت آمیز فمائش بھی۔ بالآخر مایوس ہو کر مولوی شمس الدین صاحب نے مجھے ۱۰ مئی ۷۵ء کو خط لکھا:

”نہایت افسوس کے ساتھ آج ارکان جماعت نے یہ فیصلہ کر لیا ہے کہ آپ کا استعفاء منظور کیے لئے جناب امیر جماعت کے پاس بھیج دیا جائے۔۔۔۔۔ آپ نے شفا خانہ میں روزانہ دو گھنٹے بلا معاوضہ کام کرنے کی جو پیشکش کی ہے، اسے ہم شکرِ بے کے ساتھ قبول کرتے ہیں۔ اُمید ہے کہ آپ باقاعدگی کے ساتھ وقت دیتے رہیں گے۔ خاکسار شمس الدین، امیر جماعت اسلامی ٹھکری۔“

اسی طرح دفترِ حلقہ نے بھی اپنے حصے کی کارروائی کے لئے لگ بھگ ایک ہفتہ۔

لیا، اس لئے کہ وہاں سے میرے استغنے کے ساتھ جو خط (یعنی Covering letter) مرکزی دفتر پہنچا اس پر تاریخ تحریر ۱۸ مئی درج تھی۔ (اگرچہ مجھے اب یہ قطعاً یاد نہیں ہے کہ اس دوران میں حلقے کے ذمہ دار حضرات کی جانب سے میرے ساتھ کوئی سلسلہ جنبانی قائم کیا گیا تھا یا نہیں)۔ لیکن مرکز میں تو گویا میرے استغنے کا شدت سے انتظار ہو رہا تھا کہ جیسے ہی امیر حلقہ کا خط پہنچا غالباً اُسی لمحے منظوری کا خط بھی ارسال کر دیا گیا جس پر ۱۹ مئی ۵۷ء کی تاریخ درج تھی اور عبارت حسب ذیل تھی:

”محرمی و مکتومی چودھری عبدالرحمن صاحب، امیر جماعت اسلامی، حلقہ

اوکاڑہ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

بجوہر آپ کا خط نمبر ۳۲۲ مورخہ ۱۸ مئی ۵۷ء ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کا جماعت کی رکنیت سے استعفاء جناب امیر جماعت اسلامی پاکستان مولانا سید ابو الاعلیٰ مودودی نے منظور فرما لیا ہے، اور ان کا نام ارکان جماعت کی فہرست سے خارج کر دیا گیا ہے۔“

خیر اندیش: صدر حسن صدیقی، ناظم شعبہ تعلیم جماعت اسلامی، پاکستان
 نقول بنام (۱) جناب شمس الدین صاحب، امیر جماعت اسلامی، ٹھکری شہر
 (۲) ڈاکٹر اسرار احمد صاحب، معرفت دفتر جماعت اسلامی، ٹھکری شہر۔“

اور اس طرح راقم الحروف کی زندگی کا وہ دس سالہ دور اختتام کو پہنچ گیا جس کی حسین یاد ابھی تک نہاں خانہ قلب میں محفوظ ہے۔ لیکن یہ واضح رہے کہ میں نے صرف جماعت اسلامی سے تعلیمی تعلق منقطع کیا تھا، تحریک اسلامی سے ہرگز نہیں۔ اس کے ساتھ تو میرا ذہنی اور عملی دونوں طرح کا تعلق بھ اللہ دن بدن مضبوط سے مضبوط تر ہوتا چلا گیا۔ چنانچہ پہلے کسی موقع پر اپنی اس کیفیت کے اظہار کے لئے کہ جماعت سے تعلیمی تعلق کے انقطاع کے باوجود

میں حاشیہ کی عبارت اگلے صفحے پر دیکھئے

تحریک اسلامی کے ساتھ وابستگی کی شدت میں اضافہ ہوتا چلا گیا راقم نے علامہ اقبال کے اس شعر کا حوالہ دیا تھا کہ۔

ختم جس کا تو ہماری کشتِ جاں میں ہو گئی۔ شریعتِ غم سے وہ الفت اور محکم ہو گئی! آج اس کیفیت کی تعبیر کے لئے تو ایک دوسرا شعر بھی ذہن میں آ رہا ہے۔
----- یعنی۔ ”ہوئے ہیں وہ جس دن سے ناراضِ شعری۔ ترقی پہ ہے اضطرابِ محبت۔“۔۔۔ لیکن مناسب یہ ہے کہ اپنی اس سرگزشت کے اختتام پر فیض احمد فیض کے وہ اشعار درج کر دوں جو اُس زمانے میں طویل عرصے تک میرے قلب و ذہن کی دنیا پر چھائے رہے تھے۔۔۔۔۔ اور جنہوں نے بلاشبہ مجھے اپنے عزم کے برقرار رکھنے میں بہت مدد دی تھی :-

یہ فصل امیدوں کی ہدم۔ اس بار بھی غارت جائے گی
سب محنت صبحوں شاموں کی۔ اب کے بھی اکارت جائے گی!

دھرتی کے کونوں کھدروں میں۔ پھر اپنے لو کی کھاد بھرو!

حاشیہ صفحہ سابقہ

۔۔۔ صحیح تر الفاظ میں میرا جماعتِ اسلامی سے تعلق ساڑھے نو برس رہا۔ اس لئے کہ میں نے اوائل نومبر ۱۹۷۳ء میں واردِ لاہور ہوتے ہی جماعتِ اسلامی لاہور کے کرشن مگر کے حلقہ ہمدرداں سے تنظیمی تعلق استوار کر لیا تھا۔ اور چونکہ گورنمنٹ کالج لاہور میں ایف ایس سی کی تعلیم کے دوران میں کرشن مگر ہی میں اپنے ایک عزیز کے مکان پر مقیم رہا، لہذا میری تنظیمی وابستگی بھی اسی حلقہ جماعت کے ساتھ رہی۔ میڈیکل کالج کے پانچ سال میں نے اسلامی جمعیت طلبہ کے ساتھ گزارے۔۔۔۔۔ اور جس دن فاضل ایم بی ایس کا نتیجہ نکلا اسی دن رکنیت جماعت کی درخواست تحریر کر دی۔۔۔۔۔ مولانا اسلامی مولانا مناظر احسن گیلانیؒ کے بارے میں اپنے استاد و امام مولانا حمید الدین فراہیؒ کا ایک جملہ نقل کیا کرتے ہیں کہ: ”ہمارے مناظر احسن کے سارے ہی مناظر احسن ہیں!“ اسی طرح جماعت کے ساتھ میری اس ساڑھے نو سالہ وابستگی کے دوران کی ساری ہی یادیں حسین اور دلکش ہیں۔۔۔۔۔ سوائے ۵۳-۵۴ء کے سیشن کے درمیانی چھ ماہ جن کے دوران میرا جمعیت کی کراچی کی قیادت سے مزاحی اور نظریاتی طرح کا تعلق رہا۔۔۔۔۔ یا ۵۵-۵۶ء کے آخری چھ ماہ جن کے دوران کی بعض یادیں کرب ناک ہی نہیں سوہاں روح ہیں!

پھر مٹی سینچو انھوں سے - پھر اگلی رات کی فکر کرو!

پھر اگلی رات کی فکر کرو - جب پھر اک بار اجڑتا ہے
اک فصل پکی تو بھر پایا - تب تک تو یہی کچھ کرتا ہے

مولانا اصلاحی اور دیگر اکابر کی علیحدگی

اجتماعِ ماچھی گوٹھ کے بعد لگ بھگ ایک سال کے عرصے کے دوران ۶
ارکانِ جماعت نے رکنیت سے استعفا دیا، ان میں سے جو کل پاکستان سطح پر معروف
تھے، ان کی فہرست میں اوپر سے پہلے نمبر پر مولانا امین احسن اصلاحی تھے۔ اور
والوں میں آخری نام اس خاکسار کا تھا! -- یہی وجہ ہے کہ جہاں بعض دوسرے
حضرات کی طرح، میرے استعفیے کا تو گویا بے چینی سے انتظار کیا جا رہا تھا (۷)
سراپا انتظار، اؤ متکڑ!!)۔ وہاں مولانا اصلاحی کو استعفیے سے باز رکھنے، اور رکن
جماعت برقرار رکھنے پر آمادہ کرنے کے لئے سر توڑ کوششیں ہوئیں۔ چنانچہ
ایک جانب مصالحت کنندگان نے ایک عرصے تک سلسلہ جنابی جاری رکھا
دوسری جانب انہیں یہ پیشکش کی گئی کہ آپ جماعت کی عام تفہیمی اور عوامی
سرگرمیوں سے منقطع ہو کر خالص علمی و فکری اور تحقیقی و تصنیفی کام میں
جائیں، چنانچہ جماعت کے مرکزی دفتر کے قریب ایک کونٹری کر ایج پر لی
اسے نہایت شاندار انداز میں مریض و مفروش (Furnish) کیا گیا اور ان
ظاہری اعزاز و اکرام اور خاطر مدارات (Pampering) کا خصوصی اہتمام
----- اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان باتوں کا ایک حد تک خ

لے یہی وجہ ہے کہ مستحق ہونے میں ترتیب بالکل برعکس رہی، چنانچہ ان میں سب سے پہلا
میرا تھا اور سب سے آخری مولانا اصلاحی کا!

خواہ اثر بھی مولانا کی طبیعت نے قبول کیا۔ چنانچہ سکھر کے جناب نجیب صدیقی صاحب کی روایت ہے کہ اجتمع ماچھی گوٹھ کے کچھ عرصہ بعد مولانا اصلاحی سکھر تشریف لے گئے اور وہاں انہوں نے اُن ارکانِ جماعت کو جو اجتمع ماچھی گوٹھ سے پہلے غیر مطمئن اور اب بالکل مایوس تھے جماعت کی رکیت سے مستغنی ہونے سے باز رکھنے کی بھرپور کوشش کی، اور ہر ممکن طریقے پر ترغیب دی کہ وہ جماعت کے اندر رہتے ہوئے اصلاح حال کی کوشش کریں۔ اگرچہ اُن کے اعتراضات کا اُن سے پاس کوئی معقول جواب موجود نہ تھا!

ویسے بھی مولانا اصلاحی نے اس پورے عرصے کے دوران اس موقف سے اتفاق کا کم از کم اعتراف نہیں کیا تھا کہ جماعت اپنے سابقہ طریق کار سے کلی طور پر منحرف ہو چکی ہے، بلکہ اُن کا علانیہ موقف صرف یہ تھا کہ ہم عدم توازن کا شکار گئے ہیں۔۔۔۔۔ باقی مولانا مودودی کے ساتھ اُن کی اصل جنگ دستورِ جماعت اور اس کے ضمن میں جمہوریت اور شورایت کی اہمیت کے مسئلے پر تھی!۔۔۔۔۔ اس کے سلسلے میں جو کچھ ماچھی گوٹھ میں ”خلوتیانِ راز“ کی محفل میں طے پا چکا اُس سے وہ بالکل بے خبر تھے!

ع۔ ”کب کھلا تجھ پر یہ راز“ انکار سے پہلے کہ بعد؟“ کے مصداق مولانا اصلاحی پر یہ راز اس وقت ہم کے دھماکے کے مانند کھلا، جب ۱۹۵۷ء کے اواخر کوٹ شیر سنگھ (ضلع لاہور) میں مجلس شوریٰ (جو اب جماعت کے لئے ایک دستور کی تدوین کے اختیار کی حامل مجلس دستور ساز کی حیثیت بھی اختیار کرتی تھی) کا اجلاس منعقد ہوا۔ اور اس میں مولانا مودودی نے تنظیم اور تحریک کے فرائض اور تحریک اسلامی کے قائد و امیر کے حقوق و اختیارات کے ضمن میں اپنا وہ فاضل و مبسوط کے ساتھ بیان کیا جو ہفت روزہ آئین کے حوالے سے یشاق دسمبرا میں شائع شدہ تقریر میں وارد ہوا ہے۔ تب مولانا اصلاحی کو محسوس ہوا کہ جمہور

۱۔ گویا اس کیفیت کے بالکل برعکس کہ ۔ ”مصلحت نیست کہ از پردہ پردوں آید راز۔ در محفل رند اباں خبر سے نیست کہ نیست!“۔ اور یہ علامہ مولانا کی تقوف سے دشمنی کا مظہر

اور شورائیت کا کم از کم وہ تصور جس کے وہ شدت سے قائل تھے ”آں قدح
 بشکست و آں ساقی نمائد“ کے مانند نسیاً منسیاً ہوا چاہتا ہے، اور اب جو فضا جماعت
 میں پیدا ہو چکی ہے اس میں اس کے حق میں آواز اٹھانا بھی ممکن نہیں رہا۔ چنانچہ وہ
 خاموشی کے ساتھ اجلاس سے اٹھے اور لاہور واپس آ گئے۔ اس کے بعد بھی بعض
 مخلصین نے ’مصلحت‘ کے لئے کسی قدر تنگ و دو کی، جو بری طرح ناکام ہو گئی۔
 بالآخر ایک جانب ۱۳ جنوری ۱۹۵۸ء کو مولانا نے قطعی اور حتمی انداز میں جماعت کی
 رکنیت سے مختصر خط کے ذریعے استعفاء دے دیا۔ اور دوسری جانب چند دنوں بعد
 جب وجوہ استعفاء کے استفسار کے لئے آنے والے اشخاص اور خطوط کا تانا بندا گیا
 تو کسی قدر تفصیلی تحریر لکھ دی جس نے بعد میں ایک ’عشتی‘ مراسلے کی صورت
 اختیار کر لی جس کا تذکرہ اس سے قبل ہو چکا ہے۔۔۔۔ اور اگرچہ ۱۳ جنوری ۵۸ء
 کے بعد مولانا مودودی اور مولانا اصلاحی کے مابین جن تیز و تند اور تلخ و ناخوشگوار
 خطوط کا تبادلہ ہوا وہ اس داستان کا الم ناک ترین، اور عبرت ناک ترین باب ہے،
 تاہم اُن سے صرف نظر کرتے ہوئے ہم اس ’نقص غزل‘ کے ضمیمے کے طور پر خود
 اپنے استغنے کے ساتھ مولانا اصلاحی کا بھی صرف استغنے کا خط اور مذکورہ عشتی
 مراسلہ شائع کر رہے ہیں۔ چنانچہ اس طرح ’نقص غزل‘ کے دو خلاصے قارئین کے
 سامنے آجائیں گے یعنی پہلا جماعت کی ایک چوٹی کی شخصیت کے تجربہ و تجزیہ پر
 مشتمل، اور دوسرا ایک عام کارکن کے مشاہدات اور آراء پر مبنی۔ جو نہ ارکان
 شوری میں سے تھا، نہ ارباب حل و عقد میں، لہذا راز ہائے درون پردہ سے ناواقف تھا۔

راقم الحروف اور مولانا اصلاحی کے استغفوں کے درمیانی نو ماہ کے دوران
 جو نمایاں اور معروف لوگ جماعت سے علیحدہ ہوئے اُن کا معاملہ دوسرے
 اعتبارات سے بھی راقم اور مولانا کے بین بین رہا۔ چنانچہ اُن میں سے بعض حضرات
 کے استغفوں کا تو شدت سے انتظار ہو رہا تھا، یہاں تک کہ بعض (جیسے مثلاً مولانا عبد
 النصار حسن) کے ساتھ تو یہ معاملہ بھی پیش آیا کہ ادھر انہوں نے استعفاء مرکز

اس سلسلے میں محترم شیخ سلطان احمد صاحب کا ذکر اس لئے ضروری ہے کہ آئین کے مضمون نگار نے ان کے بارے میں تحریر کیا ہے:

”مولانا سلطان احمد صاحب (سابق قائم مقام امیر جماعت اسلامی پاکستان) کے بارے میں ایک مرتبہ میری چودھری غلام محمد مرحوم سے گفتگو ہوئی۔ انہوں نے بتایا کہ مولانا سلطان احمد صاحب کو جماعت کی پالیسی سے کوئی ایسا اختلاف نہ تھا جو دور نہ ہو سکتا ہو۔ لیکن بعض دیگر حضرات کی طرح وہ اس وقت کی صورت حال سے دل گرفتہ ہو گئے تھے اور ان کا ذہنی سکون بری طرح متاثر ہو گیا تھا۔“

جبکہ واقعہ یہ ہے کہ راقم نے اپنی حالیہ ملاقاتوں میں متذکرہ بالا تاثر بھی سب سے زیادہ شدید اُن ہی میں پایا۔ اور اس انتہائی رائے میں بھی سب سے بڑھ کر جازم اُن ہی کو پایا کہ مولانا مودودی کے جماعت کی امارت سے استعفیٰ کے بعد سے لے کر اجتماع ماجھی گوٹھ کے اختتام تک کے تمام واقعات ایک سوچے سمجھے منصوبے اور پوری مہارت کے ساتھ پلاٹ کئے گئے اور اُس کے مظہر ہیں!

لے گویا وہی فیہ مدتی صاحب کا ماجھی گوٹھ کی تقریر والا حربہ جو انہوں نے مولانا اصلاحی کے خلاف استعمال کیا تھا!

نقص غزل کا حاصل

مولانا مودودی مرحوم کے اس 'نقص غزل' کے نتیجے میں جماعت اسلامی کے جن ارکان نے جماعت سے علیحدگی اختیار کی ان کی کل تعداد تو غالباً ایک سو سے زائد نہ تھی، لیکن مجموعی تعداد ہے اہم تر بات یہ ہے کہ اس کے نتیجے میں جماعت اسلامی کی قیادت کی صفِ دوم تقریباً بالکل صاف ہو گئی۔۔۔۔۔ اس پہلو سے جو شدید نقصان جماعت اور تحریک کو پہنچا اس کا کسی قدر اندازہ حسب ذیل تجزیے سے ہو سکتا ہے:

(۱) وہ چاروں حضرات جماعت کی رکنیت سے مستعفی ہو گئے جن پر گزشتہ دس سال کے عرصے میں وقتاً فوقتاً مولانا مودودی کی نظر بندی کے دوران امارتِ جماعت کی ذمہ داریوں کا بوجھ ڈالا گیا تھا۔۔۔ اور اس طرح گویا جماعت میں ان کی حیثیت اور مرتبہ و مقام مسلم تھا، یعنی مولانا عبد الجبار غازی، مولانا امین احسن اصلاحی، مولانا عبد الغفار حسن، اور شیخ سلطان احمد،۔۔۔۔۔ واضح رہے کہ ان ہی میں سے تین حضرات جائزہ کمیٹی کے رکن بھی تھے۔

(۲) جماعت اسلامی کی مرکزی مجلس شوریٰ کی اکثریت یا باضابطہ علیحدہ ہو گئی یا 'مفلوج' ہو کر رہ گئی، اس لئے کہ ان میں سے جو عرصہ دراز سے تقریباً مستقل طور پر شوریٰ میں شامل چلے آ رہے تھے اور اس طرح گویا جماعت میں انہیں "اربابِ حل و عقد" کی حیثیت حاصل ہو گئی تھی، آٹھ تو جماعت سے باضابطہ علیحدہ ہو گئے۔۔۔۔۔ یعنی تذکرہ بالا چار حضرات کے علاوہ حکیم عبد الرحیم اشرف (کنوینر جائزہ کمیٹی)، چودھری عبد الحمید (فیصل آباد)، جناب سعید ملک (لاہور) اور سردار محمد اجمل خان لغاری (رحیم آباد، ریاست بہاولپور)۔۔۔۔۔ اور بقیہ بارہ میں سے بھی کم از کم نصف ایسے تھے جنہوں نے رکنیتِ جماعت سے

مستعفی ہونے کا انتہائی قدم تو فوری طور پر نہیں اٹھایا لیکن ان کے خیالات و نظریات وہی تھے جو مستعفی ہونے والے حضرات کے تھے، لہذا وہ جماعت میں عضو معطل ہ کر رہ گئے۔۔۔۔۔ چنانچہ اُن میں سے بعض کو تو یہ صدمہ گمن کی طرح کھا گیا۔ اور وہ جلد ہی انتقال کر گئے جیسے محمد باقر خاں (ملتان) اور دوسرے کچھ عرصہ کے بعد مختلف وقتوں کے ساتھ جماعت کو چھوڑ گئے جیسے مولانا عبدالحق جامعی (خان پور) ڈاکٹر محمد نذیر مسلم (رحیم یار خاں) اور سید وصی مظہر ندوی (حیدر آباد، سندھ وغیرہم۔ اور بعض جماعت کے ساتھ چلتے تو زندگی کے آخری لمحے تک رہے، لیکن اُن میں وہ پچھلا سا جوش و خروش باقی نہ رہا جیسے خان سردار علی خاں (سرحد)۔

(۳) مولانا امین احسن اصلاحی اور مولانا عبد الغفار حسن کے علاوہ جماعت کے ارکان میں سے صرف ایک ہی عالم دین اور تھے جو تصنیف و تالیف کی بنا پر معروف تھے۔۔۔۔۔ یعنی مولانا افتخار احمد بلوچی (مرحوم)۔ وہ بھی جماعت سے علیحدہ ہو گئے۔

(۴) اسی طرح روزنامہ صحافت کے میدان میں بھی صرف دو ہی ارکان جماعت نمایاں ہوئے تھے، یعنی جناب سعید ملک، اور ارشاد احمد حقانی، یہ دونوں بھی جماعت چھوڑ گئے۔

جماعت اسلامی کی قیادت کی دوسری صف کی اس پوری ٹیم کے دفعتاً میدان سے ہٹ جانے کا نتیجہ یہ نکلا کہ جماعت میں فوری طور پر شدید قحط الزبال پیدا ہو گیا جس کے اثرات تاحال محسوس ہو رہے ہیں، کہ۔۔۔۔۔ ”نہ اٹھا پھر کوئی ردا“

۱۔ اس ضمن میں بھی یہ لطیفہ یا کٹیفہ ریکارڈ ہو جائے تو اچھا ہے کہ ساتھ ماچھی گوشت کے پکے عرصے بعد مولانا مودودی مرحوم دورے پر کراچی تشریف لے گئے تو وہاں اجتماع ارکان میر جماعت سے ایسے اہم لوگوں کی علیحدگی پر اکثر ارکان جماعت نے شدید تشویش کا اظہار کیا۔ اس پر مولانا مودودی نے اعداد و شمار کے حوالے سے جواب دیا کہ جتنے لوگ جماعت سے علیحدہ ہوئے ہیں انہی دنوں میں ان سے زائد جماعت میں شامل ہو گئے ہیں، تو ایک خاتون نے مولانا خدمت میں ایک رقعہ ارسال کیا جس پر درج تھا: ”مولانا آپ نے ہیرے پیمک کر جو میں کنکریاں بھر لی ہیں!“۔۔۔۔۔ اور یہ خاتون شیخ سلطان احمد صاحب کی اہلیہ محترمہ تھیں جو شیخ صاحب موصوف کے مستعفی ہو جانے کے بعد بھی کافی عرصہ تک جماعت کی رکن رہیں!

عجم کے لالہ زاروں سے - وہی آب و گل ایراں، وہی تہریز ہے ساقی کے مصداق جماعت میں پھر نہ کوئی صاحب فکر اور صاحب تصنیف عالم ابھر کر سامنے آسکا نہ کوئی نیا ادیب یا صحافی منظر عام پر آسکا (اس میدان میں اگر کچھ نوجوان سامنے آئے بھی تو انہوں نے اپنا ”جداگانہ تشخص“ برقرار رکھنے کو ترجیح دی اور جماعت میں شمولیت کو اپنے مقام سے فروتر گردانا)۔۔۔۔۔۔ نہ ہی کوئی صاحب فکر داعی سامنے آسکا جو اپنے زورِ خطابت سے ”رُوح کو تڑپا دے اور قلم کو گرمادے!“۔ اور اس سے بھی بڑھ کر رُوح فرسا اور حسرت ناک نتیجہ یہ برآمد ہوا کہ جماعت کے دورِ اوّل کے ان ”باقیات الصالحات“ کے جماعت سے علیحدہ ہونے کے بعد جماعت کو تیزی سے اپنے سابق موقف سے کامل انحراف، سابقہ پالیسیوں میں بنیادی تبدیلیوں، اور عوام الناس کے حافظے کے کمزور ہونے کے مشہور اصول پر اعتماد کرتے ہوئے پے درپے قلابازیاں کھانے اور ”چلتا ہوں تھوڑی دُور ہر اک تیز رو کے ساتھ!“ کے مصداق آئے دن بلا جھجک اپنی وفاداریوں اور سیاسی قیلموں کے تبدیل کرنے سے روکنے والی کوئی مؤثر قوت موجود نہ رہی۔۔۔۔۔۔ یہی سبب ہے اس کا کہ، ”يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ“۔۔۔۔۔۔ کے مصداق جماعت کی زمین بھی تبدیل ہو گئی اور آسمان بھی بدل گیا۔ تا آنکہ آج صورت یہ ہے کہ ”کہ پہچانی ہوئی صورت بھی پہچانی نہیں جاتی!“

(۵) متذکرہ بالا حضرات تو وہ ہیں جو اُس وقت کل پاکستانِ سطح پر معروف تھے (اور اُن کی یہ فہرست بھی ظاہر ہے کہ کسی طرح مکمل نہیں ہو سکتی۔ اس لئے کہ اس کی بنیاد صرف حافظہ اور یادداشت پر ہے) ان کے علاوہ ایسے حضرات کی فہرست بہت طویل ہے جو اپنے اپنے علاقوں اور حلقوں میں مختلف اعتبارات سے معروف اور ممتاز تھے،۔۔۔۔۔۔ جیسے مثلاً کراچی میں جناب ظفر الاحسن، اور شیخ جمیل الرحمن جماعت کے ساتھ طویل تعلق کے علاوہ اصابتِ رائے کے اعتبار سے معروف تھے، تو ڈاکٹر مسعود الدین حسن، مثمنی مرحوم سرگرم اور فعال ترین کارکنوں کی فہرست میں بلند ترین مقام پر فائز ہونے کے علاوہ اخلاقِ مال اور خدمتِ خلق کے اعتبار سے بہت مشہور تھے۔۔۔۔۔۔ اسی طرح فیصل آباد کے میاں فضل احمد

مرحوم جماعت سے طویل تعلق اور اصابت رائے کے اعتبار سے ممتاز تھے تو چودھری قدرت علی حلقہ کے قیم ہونے کی بنا پر معروف تھے، اسی طرح لاہور میں چودھری قدرت علی کے چھوٹے بھائی جناب معطفہ صائق بھی چونکہ طویل عرصہ تک حلقہ لاہور کے قیم رہے تھے لہذا تنظیمی و انتظامی صلاحیتوں کی بنیاد پر تو نمایاں تھے ہی، اب صحافت کے میدان میں بھی قدم رکھ چکے تھے۔۔۔۔۔ اور ان کے علاوہ مولوی محی الدین سلفی مرحوم، مولوی برکت علی، خلیفہ نذیر احمد، اور میاں محمد اسلم نہایت فعال کارکنوں میں شامل تھے۔ اسی طرح ساہیوال سے جوارکان جماعت سے علیحدہ ہوئے ان میں میرے بڑے بھائی اکھار احمد اس اعتبار سے نمایاں تھے کہ ان کا تحریک سے تعلق قبل از تقسیم ہند سے تھا اور وہ اُس زمانے میں اپنی گزیرڈا افسری کی قربانی دے چکے تھے جب یہ مدت بڑا عمدہ شمار ہوتا تھا، تو سید شیر محمد شاہ، نور محمد قریشی اور حافظ خادم احمد وغیرہم نہایت سنجیدہ لیکن فعال کارکنوں میں شامل تھے! ————— وقس علی ذالک!!

اس نقص غزل کا شکار ہونے والے جتنے ارکان جماعت سے میں ذاتی طور پر واقف ہوں اُن میں نوجوان اور وجہہ، ذہین اور فطین، فعال اور سرگرم، محنتی اور ایثار پیشہ، اور سنجیدہ و متین لیکن خوش گفتار و خوش مزاج کارکنوں کا سب سے حسین گل دستہ سکھر شہر سے تعلق رکھتا تھا۔ اُن میں محترم نجیب صدیقی صاحب کے علاوہ جن کے نام یاد آسکے وہ ہیں: میاں محمد لطیف مرحوم، شیخ سرتاج الدین سولنجہ مرحوم، شیخ محمد عمر، خورشید عاقل صدیقی، جناب عزیز حمیدی، اور جناب عبدالستیع۔۔۔۔۔ ان سب حضرات کے چہرے اب بھی میری نگاہوں کے سامنے ہیں اور یہ پورا گل دستہ میرے لئے تاحال ۔ ” پھر رہا ہے میری آنکھوں میں وہی جان بہار جس کا ہم رنگ کوئی پھول گلستاں میں نہیں!“ کی حیثیت رکھتا ہے۔

اور یہ تو صرف اُن ارکان جماعت کے نام ہیں جن سے میں متعارف تھا، اور اُن میں سے بھی صرف وہ جو فی الفور یاد آسکے۔ (ویسے جیسے جیسے یادداشت کا حافظہ خانہ کھلا ہے کچھ اور نام بھی یاد آ رہے ہیں، جیسے کراچی کے جناب سالم جان اور احتشام الدین، فیصل آباد کے چودھری غلام حسین رندھاوا اور حافظ علم الدین

منڈی ڈھاباں سنگھ کے مولانا محمد حنیف امرتسری شیخوپورہ کے ڈاکٹر نذر محمد اور گلو منڈی کے مولوی عبد الرحیم وغیرہم۔ لیکن ظاہر ہے کہ اس فرسٹ کولمبا کرنے سے کچھ حاصل نہیں اصل قابل ذکر بات یہ ہے کہ ان میں سے ہر ایک خلوص و اخلاص کا مجسمہ اور وفا کا پتلا تھا۔۔۔۔۔ جماعت سے علیحدگی کے عمل کے دوران یہ سب نہایت شدید صدمہ سے دوچار رہے اس کے بعد بھی ان سب پر ایک عرصے تک سکتہ سا طاری رہا۔ اور بالآخر سب کے سب حسرت و یاس کی تصویر بن کر رہ گئے۔

ان حوادث کے باعث رنج و غم اور صدمہ کی شدت کے اندازے کے لئے چند مثالیں کفایت کریں گی (۱) مولانا عبدالجبار غازیؒ نے نومبر و دسمبر ۱۹۵۶ء کی جائزہ کمیٹی کی رپورٹ والے اجلاس شوریٰ کے دوران رور کر مولانا مودودی کو جماعت کے ابتدائی ایام کی کیفیات یاد دلانیں اور گزر گزرا کر کہا کہ ”مولانا! خدا کے لئے باہمی اعتماد کی وہی فضا دوبارہ پیدا کرنے کی کوشش کیجئے؟“۔ لیکن جب انہیں مولانا کی جانب سے سرد مہری کا احساس ہوا تو اس صدمہ کے باعث ان پر دل کا دورہ پڑا اور وہ صاحب فراش ہو گئے۔۔۔۔۔ اور اس کے چند ہی روز بعد وہ خاموشی کے ساتھ ماجھی گوشہ کے اجتماع سے بہت پہلے ہی رکیت سے مستعفی ہو کر راولپنڈی چلے گئے (۲) گلو منڈی کے مولوی عبد الرحیم ایک نوجوان اہل حدیث عالم دین تھے۔ اور ان کی بہت طویل اور گہنی داڑھی تھی۔ ایک بار وہ جماعت اسلامی ساہیوال کے شفا خانے میں مجھ سے ملاقات کے لئے آئے تو اُس وقت کے حالات پر اس طرح دھاڑیں مار مار کر روئے کہ چپ کرانا محال ہو گیا۔۔۔۔۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ (۳) میرے اور مولانا عبدالغفار حسن کے ایک مشترک عزیز شفیق احمد صاحب ایم اے ایل ایل بی علیگ (مرحوم) ماجھی گوشہ جاتے ہوئے اختلاف کے تذکرے اور چرچے سے اتنے شدید متاثر ہوئے کہ فوری طور پر دفاعی توازن کو بیٹھے چنانچہ انہیں راستے ہی میں رحیم یار خاں کے اسٹیشن پر اتار لیتا پڑا اور ان کی حماد داری کی مصروفیت کے باعث مولانا عبدالغفار حسن بھی اجتماع ماجھی گوشہ میں صرف جزوی طور پر شریک ہو سکے! یہ چند مثالیں ”نمونہ

شعے از خردارے کے صداق ہیں۔۔۔ ”قیاس کن ز گشتان من بہار مرا!“۔

اور یہ توفیق غزل کے قصائد کا صرف ایک رخ ہے !

اس بھیاں تک تصویر کا دوسرا اور افسوس ناک تر رخ یہ ہے کہ صرف ان چند علماء کرام کو چھوڑ کر جو جماعت میں شامل ہونے سے پہلے بھی مذہبی زندگی ہی بسر کرتے تھے، اور جو جماعت سے علیحدگی کے بعد بھی خدمت دین کے ضمن میں مختلف النوع مشاغل جیسے تصنیف و تالیف، تعلیم و تدریس، تبلیغ و اصلاح، یا تطاہر و امامت میں مصروف ہو گئے۔۔۔۔۔ جماعت سے مستغنی ہونے والے لوگوں کی عظیم اکثریت رفتہ رفتہ ماحول میں جذب ہوتی چلی گئی۔ ان میں سے بعض تو اس حد تک بھی پہنچ گئے کہ نماز روزے سے بھی گئے اور واڑھیاں بھی غائب ہو گئیں، اکثر و بیشتر نے روایتی طور پر دین کے شعائر کی تھوڑی بہت پابندی تو جاری رکھی لیکن اپنی توانائیوں اور صلاحیتوں کو بگٹ حصول دنیا کے رخ پر ڈال دیا! اور اس کے ضمن میں مجبوری کے عُذر کے تحت زمانے کے جملہ مروجہ طور طریقے اختیار کر لیے!! اور اس طرح گویا ان کی اخلاقی اور روحانی موت واقع ہو گئی۔۔۔۔۔ راقم کو جب کبھی ایسے لوگوں کا خیال آتا ہے تو کبھی تو یہ مصرعہ ذہن میں گونجنے لگتا ہے کہ ”میں کس کے ہاتھ پہ اپنا لہو تلاش کروں؟“۔۔۔۔۔ اور کبھی یہ شعر ذہن میں اٹک کر رہ جاتا ہے ۔

ممکن ہو مگر تو خاک سے پوچھوں کہ اے نسیم

تو نے وہ سبج ہائے گراں مایہ کیا کیے ؟

بعض حضرات ایسے بھی ہیں جنہوں نے اپنے آپ کو حصول دولت کی دوڑ اور معیار زندگی کو بلند سے بلند تر کرنے کے جنون سے تو بچا لیا لیکن خواہ اس سبب سے کہ عمر کی ایک خاص حد سے گزر جانے کے باعث کسی نئے تجربے یا از سر نو عزم سفر کی ہمت نہ رہی، خواہ اس وجہ سے کہ کوئی نیا قافلہ تشکیل نہ پاسکا، یا ”بچانا نہیں ہوں ابھی راہبر کوئیں“ کے صداق کسی نئے ”راہبر“ پر دل نہ ٹھکا، بہر حال جب اقامت دین کے رخ پر کوئی عملی پیش قدمی نہ ہو سکی تو ان کی صلاحیتیں ظفر کر رہ گئیں اور وہ ”میں ہوں اپنی شکست کی آواز؟“ کے صداق کال

— اور ۔

تری رہبری کا یہ فیض ہے ' قدم اہل شوق کے رک گئے!
نہ کوئی جوازِ سفر ملا ' نہ کوئی دلیلِ قیام ہے!!
لی مجتم تصویر بن کر رہ گئے!

اور اس داستانِ کالمِ ناک ترین باب یہ ہے کہ بعض اکابرِ علماء جو جماعت
میں تھے تو شعلہٴ جوالہ اور مجتمِ حرکت و عمل تھے رفتہ رفتہ ۔ " آگ تھے
ابتدائے عشق میں ہم ۔ ہو گئے خاکِ انتہا یہ ہے!! کی تصویر بن گئے ۔ اور جیسے جیسے
وقت گزرا اُن کے دینی فکر اور مذہبی تصورات میں سے تحرکی عنصر ختم ہوتا چلا گیا
تا آنکہ آج حال یہ ہے کہ جن کے نزدیک کبھی دعوتِ دین اور اقامتِ دین کی
جدوجہد فرضِ عین کا درجہ رکھتی تھی آج مختلف جیلوں بہانوں سے اُس کا اختلاف
کر کے صرف علمی و تعلیمی کاموں کو کافی و شافی قرار دے رہے ہیں " اور جن کے
ز نزدیک کبھی التزامِ جماعت لازم اور لازماً نہ ہوا کرتا تھا آج جماعت سازی کو " فتنہ "
قرار دے رہے ہیں اور اس طرح طر " یہ ہیں غلو تِ رہا ز کجاست تائبہ کہا "
اور طر " کہ ہم نے انقلابِ چرخ گرداں یوں بھی دیکھے ہیں " سے بھی بڑھ کر
اس شعر کے صداقِ کمال بن گئے ہیں کہ ۔

خود بدلتے نہیں ' قرآن کو بدل دیتے ہیں

ہوئے کس درجہ فقیہانِ حرم بے توفیق!

الغرض " اکابر و اصغر اور عالموں اور عامیوں سمیت جماعت سے علیحدہ

ہونے والے لوگوں کی اکثریت دین کے کم از کم تحرکی تصور سے " نظری نہیں تو
عملی طور پر دست بردار ہو گئی ۔ اور اب ان میں سے بیشتر کا حال اس شعر کے
مطابق ہے کہ ۔ " بھٹی عشق کی آگ اندھیر ہے ۔ سہل نہیں ' راکھ کا ڈھیر
ہے " ۔ اور صرف محدودے چند لوگوں کے بارے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ

وہ طر " ایک بلبل ہے کہ ہے محوِ ترقم اب تک! " ۔ یا کم از کم طر " آگ

بھٹی ہوئی نہ جان " آگ دہی ہوئی سمجھ! کے صداق ہیں! ۔

گویا بحیثیت مجموعی جماعت سے علیحدہ ہونے والے لوگوں پر یہ شعر صد فی صد
راست آتا ہے کہ ۔

سب کہاں ؟ کچھ لالہ و گُل میں نمایاں ہو گئیں
خاک میں کیا صورتیں ہوں گی کہ پنہاں ہو گئیں !
اور اس طرح 'نقص غزل' کے اس حادثہ فاجعہ نے دو دھاری گوار کا کام کیا کہ
ایک جانب دعوتِ دین اور تحریکِ اسلامی کو شدید نقصان پہنچایا تو دوسری طرف
ایک معتد بہ تعداد میں مخلص اور متحرک خادمانِ دین کو کم از کم تحریکی اعتبار سے
موت کے گھاٹ اتار دیا۔ ”وہوئد اب اُن کو چرخِ رخِ زیبالے کر۔“

قارئینِ کرام !

• آپ کا زرتعاون ختم ہونے کی تاریخ لکھنے پر چپ پاں نام دپتہ
کے ایسبل پر درج ہے۔ آپ سے گزارش ہے کہ مذکورہ تاریخ اگر
گزر چکی ہو تو ہمیں جلد از جلد مطلع فرمائیں کہ آپ کے نام پر چپہ
بدستور جاری رکھا جائے ! اس مقصد کے لیے الگ سے یاد دہانی
کے خطوط ارسال نہیں کیے جا رہے۔

• بیرونِ ملک قیام پذیر حضرات سے گزارش ہے کہ جہاں ممکن
ہو اپنے پرچے الگ الگ ناموں سے منگوانے کے بجائے کسی
ایک نام سے اکٹھے منگوا کر باہم تقسیم کا انتظام فرمائیں۔

• سالانہ اجتماع کے موقع پر کتب / کیسٹس خریدنے کے خواہشمند
حضرات اگر پیشگی بذریعہ ڈاک اپنی مطلوبہ کتب / کیسٹس کی فہرست
ہمیں ارسال کر سکیں تو ہمارے لیے سہولت کا باعث ہوگا۔

شکریہ !

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن تَفْسِنَا أَوْ اخطَاْنَا

اے ہمارے رب، اگر ہم بھول جائیں یا چوک جائیں تو (ان گناہوں پر) ہماری گرفت نہ فرما۔

رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا اِثْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ

اور اے ہمارے رب، ہم پر ویسا بوجھ نہ ڈال جیسا تو نے اُن لوگوں پر ڈالا

عَلَى الَّذِينَ مِّن قَبْلِنَا

جو ہم سے پہلے ہو گزرے ہیں۔

رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ

اور اے ہمارے رب، ایسا بوجھ ہم سے نہ اٹھا جس کے اٹھانے کی طاقت ہم میں نہیں ہے۔

وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا

اور ہماری خطاؤں سے درگزر فرما، اور ہم کو بخش دے اور ہم پر رحم فرما۔

أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ •

تو ہی ہمارا کارساز ہے۔ پس کافروں کے مقابلے میں ہماری مدد فرما۔

ہمیں توبہ کی توفیق عطا کر دے

ہماری خطاؤں کو اپنی رحمتوں سے دھواں پلے

بہگوان سٹریٹ
پیکر افی انٹارکلی لاہور

الداعی الخیر: میاں عبدالواحد

بقیہ: 'تذکرہ و تبصرہ'

یہ صورتِ حلِ ماجھی گوٹھ کے اجتماعِ اربکان میں اُس وقت اپنے نقطہٴ عروج (Climax) کو پہنچ گئی تھی جب مولانا مودودی نے بھرے اجتماع میں اپنی قرارداد میں مولانا اصلاحی کے تجویز کردہ اضافے کے 'نملے' پر اپنے اضافہ مزید کا 'دہلا' دے مارا تھا۔۔۔ اور گویا مولانا اصلاحی کو برسرِ عام دعوتِ مبارزت دیدی تھی 'اس پر ہم اپنی حالیہ تحریر میں جو اسی شارے میں شائع ہو رہی ہے اپنا یہ ٹائٹیل بیان کر چکے ہیں کہ اگر اس کی 'صرتِ یزدنی' سے کم تر کوئی توجیہ ممکن ہے تو صرف یہ کہ اس غیر متوقع اور اچانک حملے سے مولانا اصلاحی بھونچکا ہو کر رہ گئے ہوں' اور اُن کی قوتِ فیصلہ عارضی طور پر مفلوج ہو گئی ہو!

چنانچہ ع۔ "ہے جرمِ ضعیفی کی سزا مرگِ مفاجات؟" کے مصداق مولانا اصلاحی کو اُس وقت کے تذبذب یا کم ہمتی اور یزدنی کی بھرپور سزا بھی جلد ہی مل گئی۔ اس لئے کہ ماجھی گوٹھ کی فتحِ عظیم کے بعد مولانا مودودی کی خود اعتمادی میں بے پناہ اضافہ ہو گیا۔ چنانچہ کوٹ شیر سنگھ کے اجتماعِ شوریٰ میں انہوں نے کمالِ احمقہ کے ساتھ اپنا پورا فلسفہٴ تنظیم و جماعت اور تصورِ قیادت و امارت کھول کر بیان کر دیا اور اس طرح گویا مولانا اصلاحی کو دوبارہ ایک کھلی دعوتِ مبارزت دیدی۔ جس کے جواب میں مولانا کو راوِ فرار اختیار کرتے ہی بنی۔ یہی وجہ ہے کہ جنوری ۵۸ء میں جماعت کی رکنیت سے مستعفی ہو جانے کے بعد جو خط و کتابت مولانا اصلاحی اور مولانا مودودی کے مابین ہوئی اس میں مولانا مودودی کا پلڑا امت بھاری نظر آتا ہے اور وہ مولانا اصلاحی کو بار بار دلیل اور منطق کے میدان میں مقابلے کی دعوت دیتے دکھائی دیتے ہیں جبکہ مولانا اصلاحی گریز اور فرار کی راہ اختیار کرنے پر مجبور نظر آتے ہیں۔ اس لئے کہ ماجھی گوٹھ کے بعد سے جماعت کی زمین اور آسمان سب بدل گئے تھے اور نئے حالات میں مولانا اصلاحی کے لئے مولانا مودودی کے سامنے آنا قطعاً ناممکن تھا!۔۔۔۔۔ اس کیفیت کا قاتل اگر اس وقت کی صورتِ حال سے کیا جائے جب مولانا اصلاحی نے مولانا مودودی کے جائزہ کمیٹی کے خلاف الزام نامے کا جواب تحریر کیا تھا تو

ع ”بہ میں تفاوت رہا از کجاست تابه کجا!“ کے مصداق زمین اور آسمان کا فرق نظر آتا ہے! فاعتبروا بالاولی الابصار!

ہمیں مولانا اصلاحی سے ایک شکایت اور بھی ہے، اور وہ یہ کہ انہوں نے آج تک اقامتِ دین کے لئے قائم ہونے والی جماعت کے تنظیمی ڈھانچے اور اس میں جمہوریت اور شورایت کے تقاضوں کے ضمن میں اپنے تصورات کو کبھی تفصیل کے ساتھ بیان نہیں کیا۔ اس سلسلے میں انہوں نے مجلس شوریٰ میں تو یقیناً اپنے خیالات کا اظہار بھی کیا ہو گا۔ اور اس کے حق میں دلائل بھی دیئے ہوں گے (بلکہ مولانا کے ایک خط سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس مسئلے میں کسی موقع پر دو سرے اصحابِ علم و فضل سے بھی رجوع کیا گیا تھا) تب ہی وہ پیچ در پیچ فارمولے پایا ہو گا جس کا ذکر ہو چکا ہے۔۔۔۔۔۔ لیکن جماعت کے عام ارکان کے سامنے اُن کے نقطہ نظر کی وضاحت کبھی نہ آ سکی۔ حالانکہ اس فارمولے کے دستورِ جماعت میں ثبت ہو جانے کے بعد اس کے حق میں کسی وضاحتی تحریر کی اشاعت ہر گز قابلِ اعتراض نہ ہوتی۔۔۔۔۔۔ پھر اگر یہ مان بھی لیا جائے کہ جماعت میں شامل ہوتے ہوئے اس بحث کو پبلک میں چھیڑنا ادنیٰ درجہ ہی میں سہی، بہر حال نامناسب تھا، تب بھی اس کا کیا جواب ہے کہ جماعت سے علیحدگی کے بعد کے بیس سالوں کے دوران بھی مولانا نے اس موضوع پر ایک حرف تک سپردِ قلم نہیں کیا۔ کہ آئندہ کام کرنے والوں ہی کے لئے رہنمائی کا سامان فراہم ہو جاتا۔۔۔۔۔۔ اس کی بھی کم از کم ہمارے نزدیک دو کے سوا کوئی تیسری توجیہ ممکن نہیں ہے، یعنی یا تو اُن کے نزدیک فریضہ اقامتِ دین کی سرے سے کوئی اہمیت ہی نہیں رہی، یا انہیں اس کی ادائیگی کے لئے قائم ہونے والی جماعت کے ضمن میں اپنے اُن نظریات اور تصورات پر اعتماد نہیں رہا جن کی بنیاد پر انہوں نے سالہا سال تک مولانا مودودی کے ساتھ وہ کشتی جاری رکھی جسے خود انہوں نے ”مرگہ کشتن“ کی کوشش سے تعبیر کیا۔۔۔۔۔۔ ان میں سے مؤخر الذکر توجیہ کے خلاف تو ہماری اپنی گواہی موجود ہے کہ کم از کم ۱۹۷۲ء تک تو مولانا اپنے جمہوری اور شورائی تصورات پر اس حد تک عازم اور جازم تھے کہ جب اُس سال مرکزی انجمن

خدا م القرآن لاہور قائم ہوئی اور اس میں اُس کے صدر مؤسس کو ویٹو کا حق تفویض کیا گیا تو مولانا نے احتجاج کے طور پر 'یشاق' کی پیشانی پر سے "ذیر سر پرستی مولانا امین احسن اصلاحی" کے الفاظ ہوا دیئے۔ اور یہ الفاظ بھی فرمائے کہ: "اسی مسئلے پر تو میں نے مولانا مودودی سے جنگ کی تھی؟"

بتا بریں صرف مقدم الذکر توجیہ باقی رہ جاتی ہے لیکن اسے تسلیم کرنے سے بھی ذہن اس لئے انکاری ہے کہ صرف اقامتِ دین کی اجتماعی جدوجہد ہی کے لئے تو مولانا اصلاحی نے سرائے میر 'اعظم گڑھ' سے دارالاسلام 'پٹھان کوٹ ہجرت کی تھی جبکہ علمی اور تعلیمی سرگرمیوں کے ضمن میں تو وہاں درستہ اصلاح اور دائرۂ حمید یہ ایسے ادارے بھی موجود تھے 'اور اُن کا اپنا ماہنامہ 'الاصلاح' بھی جاری تھا۔ مزید برآں مولانا مودودی کی اختیار کردہ اصطلاح "قیامِ حکومتِ الہیہ" کی جگہ "اقامتِ دین" کی اصطلاح کو تو انہوں نے ہی رواج دیا تھا۔۔۔۔۔۔ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ اُن کی محرکۃ الآراء کتاب "دعوتِ دین اور اس کا طریق کار" آج تک شائع ہو رہی ہے جس کے دوسرے اور اہم ترین باب "تبلیغ کس لئے؟" کے آخر میں اُس کی پوری بحث کے خلاصے اور لب لباب کے طور پر یہ زوردار الفاظ تاحال موجود ہیں:

"اس پوری تفصیل کا خلاصہ یہ ہے:

(۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر تمام دنیا میں قیامت تک کے لئے تبلیغِ دین کی جو ذمہ داری ڈالی گئی تھی اس کی طرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے رہنمائی فرما کر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی تکمیل کا کام اپنی امت کے سپرد فرمایا تاکہ یہ امت ہر ملک، ہر قوم اور ہر زبان میں قیامت تک اس دین کی تبلیغ کرتی رہے۔

(ب) اس تبلیغ کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ شرط مقرر ہے کہ یہ دل سے کی جائے، زبان سے کی جائے، عمل سے کی جائے۔ بلا تقسیم و تفریق، پورے دین کی کی جائے، بے خوف و ہمت لائے اور بے دروغی کی رعایت کی جائے اور اگر ضرورت داعی ہو تو جان دے کر کی جائے۔

(ج) اس جماعتی فرض کی ادائیگی کا باضابطہ ادارہ خلافت کا ادارہ تھا اور

جب تک یہ ادارہ موجود تھا ہر مسلمان اس فرض کی ذمہ داریوں سے سبکدوش تھا۔

- (د) اس ادارہ کے منتشر ہو جانے کے بعد اس فرض کی ذمہ داری امت کے تمام افراد پر ان کے درجہ اور استعداد کے لحاظ سے تقسیم ہو گئی۔
- (ه) اب اس فرض کی مسئولیت اور ذمہ داری سے سبکدوش ہونے کے لئے دو ہی راہیں مسلمانوں کے لئے باقی رہ گئی ہیں؛ یا تو اس ادارہ کو قائم کریں یا کم از کم اس کو قائم کرنے کے لئے سر دھڑ کی بازی لگائیں۔
- (و) اگر مسلمان ان میں سے کوئی بات نہ کریں تو وہ اس فرض رسالت کو ادا نہ کرنے کے مجرم ہوں گے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے سپرد کیا گیا ہے اور صرف اپنی غلط کاریوں کا دہل اپنے سر نہ لیں گے، بلکہ غلطی کی گمراہی کا دہل بھی ان کے سر آئے گا۔“ (صفحات ۳۶-۳۷)

الغرض مولانا اصلاحی کا موقف پہلے کیا تھا اور اب کیا ہے؟ یہ ”اک“ معنی ہے سمجھنے کا نہ سمجھانے کا! اور ہمیں یہ باتیں لکھتے ہوئے اگرچہ قلبی اذیت محسوس ہو رہی ہے تاہم یہ سب کچھ لکھ اس لئے دیا ہے کہ ابھی ماشاء اللہ مولانا اصلاحی بقیہ حیات ہیں اور محمد اللہ سوائے ایک حادثہ سماعت کے ان کے جملہ ذہنی قوی سلامت ہی نہیں پوری طرح حلق و چو بند ہیں لہذا اب بھی وقت ہے کہ مولانا محمد منظور نعمانی کی طرح مولانا بھی وضاحت کے ساتھ لکھ دیں کہ وہ جن تصورات کے تحت جماعت میں شامل ہوئے تھے اُن میں سے کن کن سے نظری و فکری طور پر رجوع کر چکے ہیں اور کن کن پر علمی اور ذہنی طور پر قائم ہیں خواہ کسی سبب سے عملاً کاربند نہ ہوں تاکہ مستقبل کے متورخ کو بھی صحیح فیصلہ کرنے میں مدد ملے اور آئندہ نسلوں کو بھی رہنمائی کا سامان حاصل ہو!!

مولانا مودودی مرحوم نے جو تقریر اولاً ماہی کوٹھ میں ”مجلس نمائندہ مکن“ کے سامنے اور بعد میں کوٹ شیر سنگھ میں مجلس شواری کے اجلاس میں کی تھی اس کے مرکزی خیال یعنی ایک انقلابی جماعت میں قائم اور امیر کی حیثیت کے ضمن میں اُن

رائے سے ہم اپنا کل اتفاق ظاہر کر چکے ہیں۔۔۔۔۔ لیکن اس مرکزی خیال، دائیں اور بائیں اس میں دو باتیں ایسی بھی ہیں جن سے ہمیں نہ صرف یہ کہ شدید تکلف ہے بلکہ فتنہ کی بو بھی آتی ہے۔ لیکن اس وقت اُن پر مفصل بحث نہیں کی جا سکتی۔ صرف اجمالی اشارہ ہی کیا جاسکتا ہے۔

اُن میں سے ایک کا تعلق جماعت میں اختلافِ رائے کے حق اور اظہارِ رائے کی آزادی سے ہے جس کی پر زور نفی مولانا نے اپنے مخصوص طرزِ نگارش و خطابی انداز کو بھرپور طور پر بروئے کار لا کر اس طرح کی ہے کہ ایک عام ری یا سامع فوری طور پر متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ لیکن اگر ذرا بظہر قائل دیکھا جائے تو اس سے عقل اور نقل دونوں کے تقاضے بری طرح پائل ہوتے نظر آتے ہیں۔ لے کہ یہ فہم عام (Common Sense) اور فطرتِ انسانی کے بھی خلاف ہے۔ رقرآن و سنت کے اُن نصوص کے بھی منافی ہے جن میں مشاورتِ باہمی کی پُر زور کید کی گئی ہے۔

اور دوسرا معاملہ قائد اور امیر کی شخصیت کو ”جبرِ ایں نئے پرندو رید ایں سے پرانند!“ کے مصداق اور مولانا کے اپنے الفاظ کے مطابق ”خود بنائے اور سروں سے بنوائے“ کا ہے تاکہ اُس کی عظمت کا نقشِ قلوب و اذہان پر قائم ہو جائے اور اس کی گہری محبت اور عقیدت دلوں میں رچ بس جائے۔۔۔۔۔ اور اس سلسلے ں مولانا جب تحریک کی کامیابی کی شرائط کے ضمن میں ”ایک شخصیت کے جادو“ کی بیت کو نمایاں کرنے کے ساتھ ساتھ ”اس جلو کو فروغ دینے“ کا بھی ذکر کرتے ں۔۔۔۔۔ تو اس سے شخصیت پرستی کے فتنے کے لئے نہ صرف یہ کہ دروازہ دھٹ کھل جاتا ہے بلکہ اس کے جواز کا ایک پورا قلفہ بھی سامنے آ جاتا ہے!۔۔۔۔۔ یہ قلفہ مولانا کے بعض دوسرے قریبی رفقاء (بالخصوص جناب نعیم صدیقی) کے ذریعے تو بہت پہلے سے فروغ پا رہا تھا، چنانچہ ’نغمہ غزل‘ کے اب سے تیس سال قبل کے تحریر کردہ حصے میں اس پر مفصل کلام موجود ہے (ملاحظہ فرمائیں ’مباحث‘، نوری ۱۹۹۹ صفحات ۶۶ تا ۶۸) تاہم خود مولانا کے اپنے الفاظ میں اس کی پُر زور کالت اسی تقریر یا تحریر کے ذریعے سامنے آئی ہے۔

بہر حال ہمارے نزدیک مولانا کے فلسفہ تحریک کے یہ دو پہلو قائم تحریک کے اختیارات کے بارے میں اُن کی رائے کے ساتھ شامل ہو کر ایک بالکل فاسٹ جماعت کا نقشہ سامنے لاتے ہیں اور اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ مولانا کے بارے میں اُن کے بعض ناقدین اور معاندین کا یہ الزام بھی بے بنیاد نہ تھا کہ اُن کا مزاج فسطائی ہے اور یہ اطلاع بھی غلط نہ تھی کہ انہوں نے خیری برادران سے بھرپور تاثر قبول کیا تھا جن کے ذہن اور فکر کی ساری اٹھان نازی جرمی میں ہوئی تھی!

بہر حال ہم مولانا کے فلسفہ تحریک کے ان دونوں پہلوؤں سے کامل برہوت کے ساتھ ساتھ اپنے اس یقینِ کامل کا اظہار کرنا بھی ضروری سمجھتے ہیں کہ اسلام کا عط کردہ نظام بیعت متذکرہ بالا دونوں لغتوں کے بغیر تحریک کے جملہ تقاضے بہ احسن وجوہ پورا کر سکتا ہے اور اس میں مشاورت باہمی کی روح کو بھی بہ تمام و کمال سمویا جاسکتا ہے اور اختلافِ رائے کے حق اور اظہارِ رائے کی آزادی پر بھی کسی قدغن کی ضرورت نہیں ہوتی۔۔۔۔۔۔ چنانچہ بحمدِ اللہ تنظیمِ اسلامی کی صورت میں ہمارا یہ یقین و اذعان ایک واقعی تجربے کی صورت میں سامنے آ رہا ہے اور ہم اس پر صدقِ دل سے اللہ کا شکر ادا کرتے ہوئے کہ:

”الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ“

آئندہ کے لئے دعا کرتے ہیں:

”رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوْبَنَا بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ“

اٰمِنْ يَا رَبَّ الْعَالَمِيْنَ !!

اجتماعِ ماچھی گوٹھ کے پس منظر میں

مولانا ابوالاعلیٰ مودودی اور مولانا امین احسن اصلاحی کی تاریخی خط و کتابت

ہفت روزہ **بند** میں

۶ مارچ اور ۱۴ مارچ ۱۹۸۸ء کے دو شماروں میں شائع ہوئی تھی یہ دونوں شمارے محدود تعداد میں دفاتر میں موجود درج ذیل پتے سے طلب کیجئے۔ (دونوں شماروں کی مشترکہ قیمت - ۱۰/- روپے ہے) دفتر ہفت روزہ **بند** ۱۱-۱۲-۱۳ اخلاقی روڈ، مسسٹری آباد - لاہور

رمضان المبارک کے دوران حرم مکہ سے پورے ماہ نماز تراویح ٹیلی کاسٹ کرنے کے ضمن میں حکومت کے اربابِ حل و عقد سے ایک اہم گزارش

مارچ ۱۹۹۰ء کے اواخر (۲۸ یا ۲۹ مارچ) سے پاکستان میں ماہ رمضان المبارک کی آمد ہونے والی ہے۔ اس بابرکت و پر عظمت مہینے کی فضیلت ہر مسلمان پر عیاں ہے۔ خاص طور پر ماہ رمضان المبارک کا قرآن حکیم سے جو خصوصی تعلق ہے اس کے متعلق قرآن حکیم میں ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”رمضان کا مہینہ وہ (ماہ مبارک) ہے جس میں قرآن نازل ہوا جو لوگوں کا رہنما ہے اور جس میں ہدایت کی کھلی کھلی نشانیاں ہیں اور جو حق و باطل کو الگ الگ کرنے والا ہے“ (البقرہ آیت نمبر ۸۵)

رمضان المبارک کے مہینے میں صلوٰۃ التراویح کا خصوصی اہتمام بھی اس لئے کیا جاتا ہے کہ مسلمانوں کا قرآن حکیم سے تعلق مضبوط کیا جائے۔ پچھلے دس پندرہ سالوں سے پاکستان ٹیلی ویژن اور ریڈیو پاکستان رمضان المبارک کے آخری عشرے میں ملک میں ہونے والے اکثر شعبوں کو ٹیلی کاسٹ اور نشر کرتا ہے۔ نیز سٹائیسویں شب (لیلتہ القدر) کو خانہ کعبہ سے براہ راست ٹیلی کاسٹ کر کے ختم قرآن مجید اور اس کے ساتھ ہونے والی دعا بھی قومی رابطہ پر پورے پاکستان میں دکھائی جاتی ہے۔

ہماری گزارش ہے کہ پورے رمضان المبارک میں ہر شب کو خانہ کعبہ میں ہونے والی صلوٰۃ التراویح پاکستان ٹیلی ویژن سے قومی رابطہ پر پاکستان بھر میں ٹیلی کاسٹ کرنے کا انتظام کیا جائے۔ سعودی عرب اور پاکستان کے ٹائم میں دو گھنٹے کا فرق ہے۔ بیت اللہ شریف میں صلوٰۃ التراویح ساڑھے آٹھ بجے شب کو شروع ہوتی ہے پاکستان میں اس وقت رات کے ساڑھے دس کا وقت ہوتا ہے۔ لہذا اس انتظام

سے پاکستان ٹیلی ویژن کے کسی پروگرام میں خلل واقع نہیں ہو گا البتہ اس سے کئی فائدے حاصل ہوں گے۔ مثلاً:-

۱- ہماری آبادی کی اکثریت قرآن مجید سے واجبی سا تعلق رکھتی ہے۔ خانہ کعبہ سے اس ایک مہینے کی مسلسل ٹیلی کاسٹ اور براڈ کاسٹ سے لوگوں کا قرآن کریم سے تعلق مضبوط ہو گا۔

۲- صلوٰۃ التراویح میں ۹۹ فی صد مرد حضرات شریک ہوتے ہیں، خواتین قرآن حکیم کی ایمان افروز سماعت سے محروم رہ جاتی ہیں۔ یہی کیفیت پھر انہ سال اور مریض حضرات کی ہوتی ہے۔ اس انتظام سے یہ محروم لوگ بھی قرآن حکیم کی سماعت سے مستفیض ہو سکیں گے۔

۳- رمضان المبارک میں دن کا روزہ اور رات کی عبادت اس کی اصل روح ہے لہذا رات کی عبادت میں حرم شریف سے قرآن حکیم کو سننے سے اس کے ساتھ قلبی تعلق بڑھے گا، اس کا صحیح تلفظ ادا کرنے میں سہولت ہو گی اور اس کی تلاوت میں آسانی پیدا ہو گی۔ پھر سب سے بڑھ کر یہ کہ قرآن حکیم کا پیغام گھر گھر پہنچے گا اور قراءت و تلاوت گھر گھر گونجے گی۔

۴- سعودی عرب میں پورے رمضان میں حرمین شریف میں ہونے والی صلوٰۃ التراویح Live-Telecast کی جاتی ہے لہذا حکومت سعودی عرب سے معاملات بہ آسانی طے کئے جاسکتے ہیں۔

حکومت پاکستان کے اربابِ ملت و عقد سے مخلصانہ گزارش ہے کہ اس تجویز کو رو بہ عمل لانے کے لئے جلد از جلد مناسب اقدامات کریں اور رمضان المبارک کی تمام راتوں کو صلوٰۃ التراویح کو حرم شریف سے ٹیلی کاسٹ اور براڈ کاسٹ کرنے کا انتظام کریں تاکہ ہر گھر رمضان المبارک کی نورانی راتوں میں قرآن حکیم کی ملکوتی آواز سے گونجتا رہے۔ یقیناً یہ بندوبست حکومت وقت کی نیک نیتی کا بھرپور باعث ہو گا۔

زین العابدین جواد

صدر انجمن خدام القرآن سندھ (رجسٹرڈ) کراچی

HOUSE OF QUALITY BEARINGS

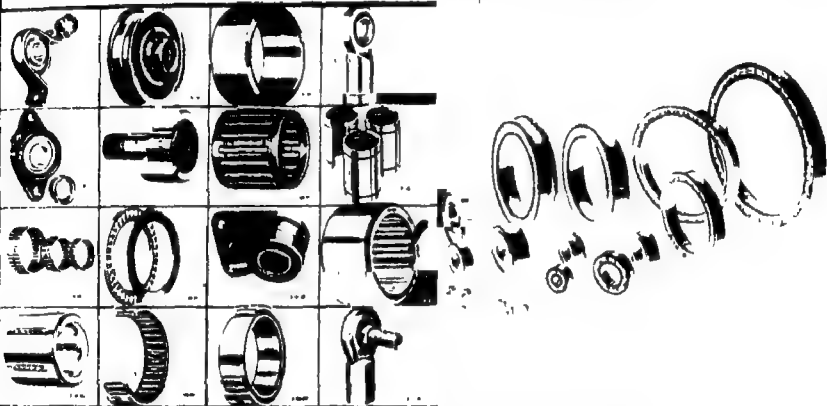


KHALID TRADERS

IMPORTER, INDENTOR, STOCKIST, SUPPLIER,
OF ALL KINDS OF BALL, ROLLER & TAPER BEARINGS

WE HAVE :

- BEARINGS FOR ALL INDUSTRIES & MARINE ENGINES
- AUTOMOTIVE BEARINGS FOR CARS & TRUCKS
- BEARINGS UNIT FOR ALL INDUSTRIAL USES.
- MINIATURE & MICRO BEARINGS FOR ELECTRICAL INSTRUMENTS



PRODUCTS

DISTRIBUTOR

ROD

KBC



STOCKIST



Koyo



NTN



NACHI

NSK

SKF

EZO HIGH PRECISION

MINIATURE BEARINGS
EXTRA THIN TYPE BEARINGS
FLANGED BEARINGS
BORE DIA .1 mm TO 75 mm

CONTACT : TEL. 732952 - 735883 - 730595

G.P.O BOX NO.1178.OPP KMC WORKSHOP

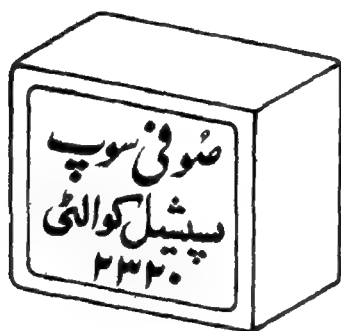
NISHTER ROAD, KARACHI - PAKISTAN

TELEX: 24824 TARIQPK. CABLE: DIMAND BALL.

نام بھی اچھا۔ کام بھی اچھا
صُوفی سوپ ہے سب سے اچھا

صُوفی سوپ

اُجلی اور کم حسد چُوھلائی کے لیے بہترین صابن



صُوفی سوپ اینڈ کیمیکل انڈسٹریز (پرائیویٹ) لمیٹڈ
ٹیکس
آرہ صُوفی سوپ
۳۹۔ فلیمنٹ روڈ، لاہور۔ ٹیلی فون نمبر ۲۲۵۴۴۴ - ۵۴۵۲۳

حند وفاق المدارس العربیہ پاکستان دھندلواؤ اعظم اہل سنت پاکستان
 بانی و مہتمم جامعہ قادریہ کراچی حضرت شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان رحمہ اللہ
 کی زیر پرستی شائع ہونے والا الفاروق عام فہم دلچسپ اسلامی ادب کا نہایت درجہ
 تین مختلف زبانوں (عربی، اردو، انگریزی) میں معیار کی اسلامی صاف و ہر وجہ معاشرتی
 رساں کی مغرب اخلاق تحریروں سے دور اور عام دینی رسائل کی خشک مزاجی سے ہٹ کر۔
 الفاروق سے ایک مکمل مذہبی معاشرتی جریدہ ہے۔ الفاروق میں ہر ماہ — دینی مضمونات
 پر اہم تحریروں کے علاوہ۔

- حضرت شیخ الحدیث مولانا سلیم اللہ خان کی بے لاگ اور فکر انگیز — صدائے حق
 ○ عالم اسلام کیا سوچ رہا ہے ؟ — بیوسترہ شجر سے
 ○ مسلم اقلیتیں کس حال میں ہیں ؟ — مسلم ہیں ہم
 ○ جدید تہذیب خود کو کیسے جھگت رہی ہے ؟ — پوسٹ پیچم اتر دھن
 ○ تاریخ ہمیں کیا سبق دے رہی ہے ؟ — ایک دفعہ کا ذکر ہے
 ○ کیا سائنس خدا کے وجود کو ثابت کرتی ہے ؟ — مظاہر قدرت
 ○ عوام کے دلوں میں کیا لاوا پک رہا ہے ؟ — ایوانِ عام
 ○ امت مسلمہ کی بعثت کا مقصد کیا ہے ؟ — حذرہ سبیل
 ○ افغانستان کے مجاہدین کیا کر رہے ہیں ؟ — میدانِ جہاد سے

عربی	فی شمارہ ۶/۴ روپے	زرد سالانہ ۳۰/۶ روپے	نمونے کی کاپیاں
اردو	فی شمارہ ۶/۶ روپے	زرد سالانہ ۶۰/۶ روپے	مفت
انگریزی	فی شمارہ ۱۳/۶ روپے	زرد سالانہ ۱۵۰/۶ روپے	طلب فرمائیں

ہر مسلم گھرانے کی ضرورت

ماہنامہ الفاروق کراچی

پوسٹ بکس نمبر ۱۱۰۰۹ شاہ فیصل کاؤنٹی نمبر ۴۰ — راجپے

وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِثَاقَهُ الَّذِي وَاتَقَمْتُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا إِنَّهُ
ترجمہ: اور اپنے پروردگار کے فضل کو اور اس کے ميثاق کو یاد کرو جو اس سے تم سے لیا جبکہ تم نے قرآن کیا کہ ہم نے تم سے مانا اور اطاعت

مِثَاق

مدیر مسئول
ڈاکٹر اسرار احمد

جلد : ۳۹
شمارہ : ۵
شوال المکرم ۱۴۱۰ھ
مئی ۱۹۹۰ء
فی شمارہ ۵/-
سالانہ زر تعاون ۵۰/-

SUBSCRIPTION RATES OVERSEAS

U S A US \$ 12/-
c/o Dr. Khuraid A. Malik
SSQ 810 73rd street
Downers Grove IL 60516
Tel : 312 969 6755

c/o Mr. Rashid A. Lodhi
SSQ 14461 Marsano Drive
Sterling Hgts MI 48077
Tel : 313 977 8081

CANADA US \$ 12/-
c/o Mr. Anwar H. Qureshi
SSQ 323 Rusholme Rd # 1809
Toronto Ont M6H 2 Z 2
Tel : 416 531 2902

UK & EUROPE US \$ 9/-
c/o Mr. Zahur ul Hasan
18 Garfield Rd Enfield
Middlesex EN 3 4 RP
Tel : 01 805 8732

MID-EAST DR 25/-
c/o Mr. M. Ashraf Faruq
JKQ P.O. Box 27628
Abdu Dhabi
Tel : 479 192

INDIA US \$ 6/-
c/o Mr. Hyder M. D. Ghauri
AKQI 4-1-444, 2nd Floor
Bank St Hyderabad 500 001
Tel : 42127

K S A SR 25/-
c/o Mr. M. Rashid Umar
P.O. Box 251
Riyadh 11411
Tel : 476 8177

JEDDAH (only) SR 25/-
IFTIKHAR-UD-DIN
Manarah Market,
Hayy-ul-Aziziyah,
JEDDAH
TEL 6702180

D.D./Ch. To, Maktaba Markazi Anjuman Khudam ul Quran Lahore
U B L Model Town Ferozpur Rd Lahore

ادارہ تحریر

شیخ جمیل الرحمن
حافظ عارف سعید
حافظ خالد محمود خضر

مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور ویسٹ

مقام اشاعت: ۳۶۔ کے ماڈل ٹاؤن لاہور ۵۴۷۰۰۔ فون: ۸۵۶۰۰۳-۸۵۶۰۰۴
سب آفس: ۱۱۔ داؤد ونزل، نزد آرام باغ شاہراہ بیاقت کراچی۔ فون: ۲۱۵۵۸۶
پبلشرز: تلف الرحمن خان طابع، رشید احمد چودھری، مطبع: مکتبہ جدید پریس، پرائیویٹ، لاہور

مشمولات

۳ ————— عرضے احوال

عاکف سعید

۷ ————— تذکرہ و تبصرہ

ملکی سیاسی صورتِ حال کے بعض خوش آئند پہلو۔ اور
قومی اتحاد و یگانگت کی واحد مثبت اساس، قرآن حکیم
امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد کا خطاب مجید

۲۳ ————— نہی عن المنکر کی خصوصی اہمیت (۲)

امیر تنظیم اسلامی کے فکر انگیز خطاب کی آخری قسط

۶۱ ————— رفتارِ کار

لاہور میں تنظیم اسلامی حلقہ خواتین کی دعوتی و تحریکی سرگرمیاں
مرتبہ : بیگم شیخ رحیم الدین

۶۵ ————— تنظیم اسلامی کی ہیئتِ تنظیمی اور نظامِ العمل

معزز قارئین کو امر !

اپنے زرِ تعاون کی میعاد جو کہ آپ کے نامِ رپہ کے لیبل پر درج ہے ختم ہونے
پر براہِ کرم ہمیں جلد از جلد مطلع فرمادیں کہ آپ کے نام پرچہ بدستور جاری رکھا جائے گا
اس سے ہمیں یہ بھی اطمینان رہے گا کہ پرچہ آپ تک پہنچ رہا ہے اور آپ کا پتہ تبدیل
نہیں ہوا ہے۔ اگر آپ زرِ تعاون بذریعہ وی۔ پی۔ پی ادا کرنا چاہیں تو اس کے لیے بڑت
ہمیں تحریر فرمائیں ! شکریہ آپ کے تعاون کے متنی

مینجر سرکولیشن

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرضِ احوال

ملک کے اکثر حصوں میں اس بار عید الفطر مرکزی رویت ہلال کی پیٹی کے اعلان کے مطابق جمعۃ المبارک کو منائی گئی جبکہ صوبہ سرحد اور بلوچستان کے بعض حصوں میں جمعرات کا دن یوم عید قرار پایا۔ اور یوں ایک بار پھر اس سوال نے شدت کے ساتھ سراٹھایا کہ اس معاملے میں اگر رویت بصری ہی شرط ہے تو شمالاً جنوباً لگ بھگ ڈیڑھ ہزار میل کے عرض میں پھیلے ہوئے ایک ملک کے کسی ایک خطے میں دیکھے جانے والے چاند کا اطلاق پورے ملک پر کیونکر ہو سکتا ہے اور عید وغیرہ کے معاملے میں ہر علاقے میں مقامی رویت کا اعتبار ضروری ٹھہرے گا۔ اس پہلو سے کسی ایک ملک میں دو دو یا تین تین عیدوں کا ہونا بھی قرین امکان ہو گا اور اس پر تشویش بے جا قرار پائے گی۔ اور اگر عید کو قومی و ملی سمجھتی کی علامت تصور کیا جائے اور ضروری خیال کیا جائے کہ پورے ملک میں ایک ہی عید ہونی چاہیے تو پھر اس معاملے کو کسی ایک ملک اور اس کی سرحدی حدود تک محدود کرنے کی بجائے پورے عالم اسلام کو ایک وحدت تصور کرتے ہوئے پوری دنیا میں ایک ہی دن عید منانا زیادہ قرین عقل و منطق ہو گا۔ اس لیے کہ کراچی اور حیدر آباد کی نسبت امرتسر اور دہلی فاصلے کے اعتبار سے مردان یا بتوں سے زیادہ قریب ہیں۔ بتوں میں دیکھے گئے چاند کا اعتبار اگر کراچی میں کیا جاسکتا ہے تو دہلی میں کیوں نہیں کیا جاسکتا جو مکانی اعتبار سے قریب تر ہے کیا سرحد پر پہنچی ہوئی محض ایک سیاسی اور بغاوتی لکیر اس معاملے میں رکاوٹ بن سکتی ہے؟ اس نوع کے سوالات قریباً ہر سال عید بقرعید کے موقع پر سوچنے سمجھنے والے ذہنوں کو پریشان کرتے ہیں۔ اور علماء کرام کے ذمے ہے کہ وہ اس معاملے کے جملہ پہلوؤں کو سامنے رکھتے ہوئے اس بارے میں ایک واضح رائے لوگوں کے سامنے رکھیں تاکہ قوم کو اس معاملے میں ذہنی یکسوئی حاصل ہو سکے۔

آج سے قریباً تیس برس قبل سابق صدر ایوب خان کے دورِ حکومت کے آخری ایام میں بھی ہلال عید کے مسئلے نے بڑی شدت سے سراٹھایا تھا اور ملک میں دو عیدیں منانا

جانے کے باعث خاصی بد مزگی پیدا ہوئی تھی۔ امیر تنظیم اسلامی محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے اُس موقع پر 'میشاق' کے انہی صفحات میں اس موضوع پر قلم اٹھایا تھا اور اس مسئلے کے مختلف پہلوؤں کو کھول کر سامنے رکھا تھا۔ انہوں نے علماء کرام سے یہ اپیل بھی کی تھی کہ وہ اس معاملے میں قوم کو صحیح رہنمائی دیں اور انہیں ذہنی عذاب سے نجات دلائیں لیکن اسے بسا اڑ زورِ خاک شدہ! (امیر تنظیم کا یہ مضمون اب اسلام اور پاکستان نامی کتابچے میں شامل ہے)

اس سال مسجد دارالسلام میں نماز عید کا وقت پونے چھ بجے طے کیا گیا تھا۔ بعض احباب کا خیال تھا کہ اتنی صبح لوگوں کے لیے نماز عید کے لیے پہنچنا دشوار ہوگا۔ اور اس بار اتنا بڑا اجتماع نہیں ہو سکے گا جتنا کہ اس سے پہلے یہاں کا معمول رہا ہے، لیکن الحمد للہ کہ مشرکار کا ذوق و شوق دیدنی تھا۔ وقت سے پہلے ہی مسجد دارالسلام سے طہق تمام پلاٹ اپنی تنگ دامانی کا شکوہ کرتے نظر آتے تھے۔ تعدادِ مشرکار کے اعتبار سے یہ اجتماع عیدِ گزشتہ تمام اجتماعات سے زیادہ بھرپور تھا۔ امیر تنظیم نے اپنے خطاب عید میں بہت کم وقت میں بہت سی باتوں پر اظہارِ خیال فرمایا۔ اس مختصر مگر جامع خطاب کو اسی شمارے میں شامل کیا گیا ہے۔

اس سالانہ اجتماع کے موقع پر تنظیم کا نظام العمل جس کی ضرورت ایک عرصے سے شدت سے محسوس کی جا رہی تھی، چھپ کر آگیا تھا اور اس کا اجتماعی مطالعہ بھی رفکار کو کرایا گیا تھا۔ اور اگرچہ اس کی ترتیب و تسوید امیر تنظیم اسلامی اور شورائی کے اُن ارکان کی جو لاہور ہی میں مقیم ہیں، شدید محنت اور کوشش کی مہم جوں منت تھی، لیکن چونکہ اسے اجتماع سے قبل عجلت میں تیار کیا گیا تھا لہذا اسے فوری طور پر نافذ العمل قرار نہیں دیا گیا بلکہ اس میں ترمیم یا اضافے کی گنجائش رکھتے ہوئے رفکار سے ایک معین وقت کے اندر اندر تجاویز اور سفارشات طلب کی گئیں تاکہ پھر اسے حتمی شکل دی جاسکے۔ الحمد للہ کہ بعض بہت مفید تجاویز بھی سامنے آئیں جن کی روشنی میں نظام العمل مناسب مک و اضافے کے بعد حتمی شکل دے دی گئی ہے۔ یہ 'نظام العمل' بھی اسی شمارے میں شامل ہے۔

مارچ ۱۹۹۰ء کے 'مِثاق' میں شائع شدہ 'نقص غزل' کی مفصل قسط پر بعض احباب اور بزرگوں کی جانب سے ہمیں خطوط موصول ہوتے ہیں جن میں بعض تاثراتی نوعیت کے ہیں اور بعض میں جزوی طور پر بعض واقعات کے بارے میں شک اور اختلاف رائے کا اظہار کیا گیا تھا۔ خواہش تو یہ تھی کہ اُن خطوط اور اُن کے جواب میں محترم ڈاکٹر صاحب کی توضیحات کو اسی شمارے میں شامل کیا جاتا لیکن بوجہ ایسا ممکن نہ ہو سکا۔ 'مِثاق' کے آئندہ پرچے میں ان شاء اللہ العزیز ان چیزوں کو شامل اشاعت کیا جائے گا۔

۲۱ اپریل کو مرکزی مجلس اقبال کے زیر اہتمام حسب سابق الحما آرٹ کونسل میں یوم اقبال کے حوالے سے ایک بھرپور تقریب منعقد ہوئی جس میں اس بار بھی پچھلے بعض مواقع کی مانند امیر تنظیم اسلامی کو بطور خاص دعوت خطاب دی گئی تھی۔ ماہ رمضان کے دوران دورہ ترجمہ قرآن کی شدید مصروفیت کے باعث امیر محترم نے پوری کوشش کی کہ ان کی معذرت قبول کر لی جاتے لیکن منتظمین امیر محترم کی شرکت پر مقرر رہے۔ امیر محترم نے اپنے خطاب میں جہاں فکر اقبال کے حوالے سے 'رجوع الی القرآن' کی اہمیت پر زور دیا وہاں ملکی سیاسی صورت حال کے تناظر میں مسلم لیگ کے احیاء کی ضرورت کو شدت سے اجاگر کیا۔ یہ پوری تقریب ہفت روزہ 'ندا' کی ۸ مئی کی اشاعت میں شائع ہو گئی ہے۔ 'مِثاق' کے اکثر قارئین چونکہ 'ندا' کا مطالعہ بھی باقاعدگی سے کرتے ہیں لہذا اس تقریر کا 'مِثاق' میں اعادہ ضروری نہیں سمجھا گیا!

پاکستان کا مستقبل روشن یا تاریک؟

کے عنوان سے امیر تنظیم اسلامی کا فکر انجیز خطاب
جوانہوں نے ۲۳ مارچ کو یوم قرارِ پاکستان کے موقع پر ارشاد فرمایا تھا:
اِنْ شَاءَ الْعَزِيزُ 'مِثاق' کی آئندہ اشاعت میں شامل ہو گا۔

ایف اے / ایف ایس سی اور بی اے / بی ایس سی امتحانات فارغ طلبہ کے

فارغ اوقات کا بہترین اور مقصد صرف!

۱۹ مئی ۱۹۹۰ء سے قرآن کالج لاہور میں مذکور بالا طلبہ کے لیے

۱۵ ہفتوں پر مشتمل ایک دینی معلوماتی کورس

کا آغاز ہو رہا ہے۔ جس میں مندرجہ ذیل مضامین کی تدریس ہوگی ان شاء اللہ

۱۔ نماز و قرأت قرآن کی تصحیح ۲۔ عمر نبی گرامر

۳۔ سیرت النبیؐ و مطالعہ دینی لٹریچر ۴۔ قرآن حکیم کے منتخب اسباق

۵۔ تاریخ جمع و تدوین حدیث ۶۔ تعارف و ترجمہ قرآن

نوٹس :-

• اس کورس میں رجسٹریشن کی آخری تاریخ ۲۷ مئی ہے۔

• اوقات تعلیم صبح ۸ بجے سے دوپہر ایک بجے تک ہوں گے۔

• کورس فیس مبلغ -/۵۰۰ روپے ہے جس میں جملہ کتب اور کورس میٹریل

کی قیمت شامل ہے۔ (مستحق طلبہ کے لیے رعایت کی گنجائش ہوگی)

• تدریس کا آغاز ۱۹ مئی سے ہو جائے گا۔ ان شاء اللہ۔

المعلن : ناظم قرآن کالج لاہور۔ ۱۹۱ اٹارک بلاک نیو گارڈن ٹاؤن

نیراہتام ، سرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

تذکرہ و تبصرہ

حالیہ ملکی سیاسی صور حال کے بعض خوش آئند پہلو اور قومی اتحاد و یکجہتی کی واحد مثبت اساس قرآن حکیم امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد کا خطاب عید

ترتیب و تسوید: عارف سعید

برادرانِ دین!

اللہ کا بڑا فضل و کرم ہے کہ پچھلے چند ہفتوں کے دوران ہمارے ملکی حالات میں بڑی تشویش ناک صورت حل پیدا ہو گئی تھی، پچھلے چند دنوں سے اس میں بہتری کے آثار نمودار ہوئے ہیں۔ میں ان میں سے بعض پہلو آج آپ کے سامنے رکھنا چاہتا ہوں۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے دو حکم میرے پیش نظر ہیں۔ سورہ ابراہیم میں فرمایا گیا: ”لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ“ اگر تم میرے احسانات کا شکر ادا کرو گے تو میں اور احسانات فرماؤں گا۔ ”وَلِئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ“ اور اگر تم کفرانِ نعمت کرو گے تو جان لو کہ میری سزا بھی سخت ہے۔ اور دوسرا حکم جو میرے پیش نظر ہے وہ سورۃ الضحیٰ کی آخری آیت کے حوالے سے ہے کہ ”وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ“ کہ اللہ کا جو انعام و احسان کسی بندے پر ہوا ہو اسے چاہئے کہ اس کا چرچا کرے اور اس کو بیان کرے۔ میرے نزدیک اللہ کے فضل و کرم کے چار پہلو ایسے ہیں کہ جن کے اظہار سے ہم مسلمانینِ پاکستان کو اللہ کا شکر قلب کی گہرائیوں سے ادا کرنا چاہئے۔

سیاسی کشیدگی میں بہتری کے آثار

قریباً بیڑھ سال کی مسلسل کشیدگی اور ہزار کن علقہ آرائی کے بعد اب الحمد للہ کہ ہماری مرکزی حکومت اور بعض صوبائی حکومتوں اور بالخصوص پنجاب کی حکومت میں جو ہمارا سب سے بڑا صوبہ بھی ہے، کچھ مفاہمت کی فضا نظر آئی ہے۔ وہ فضا کہ جس کے دیکھنے کو آنکھیں ترستیاں تھیں، مفاہمت کا وہ ماحول جو کہیں نظر نہیں آ رہا تھا اب اللہ کا فضل و کرم ہے کہ اس کے کچھ آثار نظر آنے لگے ہیں۔ اللہ کرے کہ یہ سراپ نہ ہو حقیقت ہو، اللہ کرے کہ یہ بھی ایک سیاسی چال نہ ہو بلکہ دلی جذبے کے ساتھ اس کی ضرورت کا احساس ہو گیا ہو، اللہ کرے کہ یہ عارضی نہ ہو مستقل ہو۔

سندھ اور کراچی کے حالات : چند خوش آئند پہلو

اس کے ساتھ ہی اللہ کا دوسرا بڑا فضل و کرم ہم پر یہ ہوا ہے کہ اگرچہ ہمارے بعض سیاست دان تو بار بار یہ خبر بد سناتے رہے کہ فیملی پلاننگ ہونے والی ہے، منقریب جمائو پھرنے والی ہے، لیکن ظاہر بات ہے کہ اللہ کا فضل و کرم اور اس کی مشیت و حکمت سب سے برتر ہے۔ حالات واقعی وہی تھے جو وہ سیاست دان بیان کر رہے تھے، اندیشہ تھا کہ کسی بھی وقت کوئی ہولناک تصلوم اندرون سندھ ہو جائے اور بدترین خانہ جنگی کی فضا مسلط ہو جائے لیکن اللہ کا بڑا فضل ہے اور آپ بھی اس پر اللہ کا شکر ادا کیجئے کہ اندرون سندھ کوئی بڑا تصلوم نہیں ہوا۔ جو کچھ اس وقت وہاں ہو رہا ہے وہ تخریب کاری ہے یا ڈاکے ہیں۔ اور اس نوع کی تخریب کاری اور ڈاکہ زنی سے ملک کا کوئی بھی حصہ محفوظ نہیں ہے۔ بلکہ اب یہ صورت تو پنجاب میں بھی شدت سے پیدا ہو گئی ہے۔ سندھ اور کراچی میں جو کچھ ہو رہا ہے، یہ تخریب کاری ہے۔ کوئی دو چار اشخاص گاڑی میں بیٹھے ہوئے آئیں اور فائرنگ کرتے گزر جائیں۔ یہ جانی حلوہ اور نقصان تو یقیناً ہے، لیکن یہ معاملہ قومیتوں کے کھلے تصلوم سے متعلق ہے۔ اللہ کا

اس لئے چاہئے اور یہ مہلت ہمیں اس لئے درکار ہے کہ ہم اپنی اس کوتاہی کی حلافی کر سکیں کہ پاکستان کو بنے چوالیس برس ہو چکے ہیں (قری حسیب سے) لیکن یہ اپنے مقصد قیام کی طرف پیش قدمی نہیں کر سکا۔ اس کی ذمہ داری کسی ایک فرد یا جماعت پر ڈالنا درست نہ ہوگا بلکہ ہم سب اس کے مجرم ہیں، ہم سب اللہ کے میل جواب دہ ہیں، اپنے اپنے گریبانوں میں جمائیں تو سب کو اپنا اپنا قصور نظر آئے گا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں مہلت دے کہ ہم توبہ کر سکیں اور اپنی پچھلی کوتاہیوں کی حلافی کر سکیں۔ آمین۔

کشمیر کے معاملے میں اتفاق رائے، ایک نیک شگون

تیسرا معاملہ جس پر ہمیں اللہ کا تہ دل سے شکر ادا کرنا چاہئے کشمیر کے حوالے سے ہے کہ یہ وہ واحد قومی و ملی مسئلہ ہے جس پر حکومت اور اپوزیشن میں اتفاق رائے ہوا اور باہم اہم و تنہیم کی مثبت فضا قائم ہوئی۔ حالانکہ سیاست کے تقاضے کچھ اور ہوتے ہیں۔ حکومت اور اپوزیشن کے درمیان گویا ہر مسئلہ کو 'Exploit' کرنے کے لئے ایک مقابلہ جاری رہتا ہے۔ لیکن اللہ کا بہت بڑا فضل ہوا اس معاملے میں ہمارے مابین 'Consensus' رہا ہے۔ بعض سیاست دانوں نے اپنی تقریروں میں اگرچہ کسی قدر اختلاف کا اظہار کیا ہے لیکن بحیثیت مجموعی حکومت آزاد کشمیر ہو یا مرکزی حکومت ہو، صوبائی حکومتیں ہوں یا سیاسی جماعتیں ہوں سبھی نے حکومت کی موجودہ پالیسی سے اتفاق کیا ہے اور تسلیم کیا ہے کہ یہ صحیح خطوط پر ہے۔ یہ ضرور کہا جاسکتا ہے کہ اس پالیسی پر جس طرح عمل ہونا چاہئے وہ نہیں ہو رہا ہے۔ میں خود اسلام آباد میں کشمیر کے مسئلہ پر حکومت کی بریفنگ کے موقع پر یہ کہہ کر آیا تھا کہ ہمارا 'Diplomatic Offensive' بھی بہت کمزور ہے۔ ایسا نہ ہو کہ ہم ابھی اس کو گرم کرنے اور اس رخ پر پیش قدمی کرنے میں ہی کافی وقت لگا دیں اور اُدھر جو لوہا گرم ہے وہ ٹھنڈا ہو جائے۔ چنانچہ اس معاملے میں یہ اختلاف رائے تو ہو سکتا ہے کہ آیا جتنا کام ہونا چاہئے تھا وہ ہو رہا ہے یا نہیں لیکن یہ کہ جس سمت میں ہونا چاہئے اس پر میرے نزدیک قوم میں کوئی اختلاف نہیں!

سیاست کے سُرخ میں ایک خوشگوار تبدیلی کے آثار

چوتھی لائقِ تکرار قتلِ اطمینان بات جسے میں ملکی حالات میں ایک اہم پیش رفت قرار دیتا ہوں یہ ہے کہ ہمارے ہاں سیاست پچھلے ڈیڑھ سال بلکہ اس سے بھی زائد عرصے سے اصولوں کے بجائے صرف دو شہیدوں یا دو شخصیتوں کے گرد گھوم رہی تھی۔ میرا مشاہدہ ہے کہ اس صورتِ حال میں بحتری کے آثار ظاہر ہو رہے ہیں۔ اب تک تو انہی دو کے حوالے سے تمام معاملات و مسائل پر بات ہوتی تھی، انہی کو الیکشن مہم میں بنیادی حیثیت دی گئی تھی۔ حالانکہ آپ کو معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے جلیل القدر پیغمبروں کے بارے میں بھی فرمایا ہے اور یہ بات سورۃ البقرہ میں دو مرتبہ آئی ہے کہ تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنْصَلُونَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ۔ کہ یہ وہ گروہ ہے جو گزر گیا جو انہوں نے کیا وہ ان کے اپنے لئے تھا اور تمہارے لئے وہ ہو گا جو تم کلو گے اور تم سے یہ نہیں پوچھا جائے گا کہ وہ کیا کرتے تھے۔ پیپلز پارٹی نے آتے ہی بمبو صاحب کے نام کے ساتھ شہید کا لائحہ لگا کر جس طرح جذباتی فضا پیدا کی تھی، میں یہ دیکھ رہا ہوں کہ اب انہوں نے بھی اللہ کا شکر ہے کہ اپنی غلطیوں اور ان کے نتائج سے کچھ نہ کچھ سبق حاصل کیا ہے۔ اسی طرح ضیاء الحق صاحب کے نام کے ساتھ جس طرح ایک جذباتی فضا وابستہ کر دی گئی تھی میں سمجھتا ہوں کہ اس میں بھی اب بحتری کے آثار ہیں۔ اور کچھ نہ کچھ حقیقت پسندی کا مظاہرہ دونوں جانب سے کیا جانے لگا ہے۔ اور یقیناً ملکی سیاست کے اعتبار سے یہ اچھی علامت ہیں۔ ظاہر بات ہے کہ سیاست اصولوں اور نظریات کی بنیاد پر چلنی چاہئے۔ میں نے حل ہی میں یومِ اقبال کے موقع پر تقریر کی تھی۔ اس میں سب سے زیادہ قابلِ تشریح بات اسے قرار دیا تھا کہ ہماری سیاست نظریاتی نہیں رہی جذباتی ہو گئی ہے۔ یہ افہام کے گرد گھومتی ہے یا مفادات کے مل پر استوار کی جاتی ہے۔ حالانکہ ہونی چاہئے نظریاتی سیاست! اس سیاسی حقل و انحطاط میں جیتا ایک طویل مارشل لام کا بھی عمل دخل تھا جس نے سیاست ہی کو ملک سے ختم کر دیا تھا۔ پھر غیر جماعتی انتخابات نے بھی نظریاتی

سیاست کی کوتاہی کو مزید مسل کر رکھ دیا۔ اور اس کے بعد یہ دو 'شہیدوں' کی بنیاد پر نہایت بزار کن سیاست پچھلے ڈیڑھ برس سے چل رہی تھی۔ لیکن اب الحمد للہ اس میں بہتری کے آثار میں دیکھ رہا ہوں۔

جمہوریت بہر صورت آمریت سے بہتر ہے!

یہ چار باتیں جو میں نے گن کر آپ کو بتائی ہیں اب ان پر دو اعتبارات سے میں آپ کی توجہ مبذول کروانا چاہتا ہوں۔ پہلی بات یہ کہ ان سے نکلنے والے اس نتیجے کو مستقل طور پر ذہن میں بٹھالینا چاہئے کہ جمہوریت خواہ کتنی بھی بری ہو وہ آمریت سے بہر حال بہتر ہے خواہ وہ آمریت بظاہر کتنی ہی اچھی ہو! آمر ایک شخص ہوتا ہے، وہ شخص اپنی ذات میں خواہ کتنا ہی اچھا ہو، لیکن اس دور میں وہ جمہوریت کا بدل ہرگز نہیں بن سکتا۔ یہ ضرور ہے کہ ہمیں پاکستان میں 'اسلامی جمہوریت' کے لئے کوشش کرنی چاہئے لیکن جمہوریت بہر حال اس دور کا تقاضا ہے، خاص طور پر پاکستان کے مخصوص حالات میں جنہیں نظر انداز کرنا غیر دانش مندانہ فعل ہو گا۔ یہ ملک ووٹ کے ذریعہ سے قائم ہوا تھا تلوار کے ذریعہ سے قائم نہیں ہوا تھا۔ پھر اس کے مختلف علاقوں اور ان میں آبلو مختلف لسانی قومیتوں کے مابین ان چالیس سالوں کے دوران اس قدر بُجھڑائی واقع ہو چکا ہے کہ اب آمریت اس ملک کے لئے ہم قاتل کی حیثیت رکھتی ہے۔ یہ تو ممکن ہے کہ فتنہ و انتشار اور مخالفانہ آوازوں کو طاقت کے بل پر دبا دیا جائے لیکن یہ تمام خرابیاں اندر ہی اندر کینسر کی طرح پروان چڑھتی ہیں۔ جبکہ جمہوریت کا معاملہ یہ ہے کہ اس نوع کی گھٹن اور جس کا معاملہ نہیں ہوتا بلکہ ہر خرابی کھل کر سامنے آ جاتی ہے۔ پھر اس میں لامحلہ "نوا اور رد"

(Give & Take) کا اصول اپناتا پڑتا ہے۔ اس ضمن میں قاضی حسین احمد صاحب کا چند روز پہلے کا وہ بیان بہت عمدہ تھا۔ میں نے تو حسرت سے کہا کہ کاش وہ پہلے دن ہی سے یہ انداز اختیار کر لیتے۔ انہوں نے بڑی حقیقت پسندانہ بات فرمائی تھی کہ جو عوام کامینڈٹ ہے اس کو تسلیم کیا جانا چاہئے۔ مرکز میں پیپلز پارٹی کو عوام کامینڈٹ ملاحظہ، میں اس کو ذمہ تسلیم کرنا

چاہئے۔ پنجاب میں آئی جے آئی کو مینڈٹ ملا ہے اُن کو چاہئے کہ وہ ہمیں تسلیم کریں! تو واقعہ یہ ہے کہ جمہوریت میں 'Checks and Balances' ہوتے ہیں، احتساب کا معاملہ ہوتا ہے۔ یہ بھی واقعہ ہے کہ مرکز و پنجاب کی یہ محاذ آرائی جہاں بعض اعتبارات سے بڑی نقصان دہ ثابت ہوئی ہے وہاں اس میں ایک پہلو خوبی کا بھی ہے۔ اگر آئی جے آئی کی قوت میدان میں نہ ہوتی تو نہ جانے یہ یک رخا انداز کمال تک چلا گیا ہوتا! یہ اباحت پسندی اور یہ خالص سیکولر ازم سوچ نہ جانے کیا کیا گل کھلاتی! پھر وہ میوزک ۸۹ء نہ معلوم ۹۰ء اور ۹۱ء میں کن کن لہنتوں کی شکل میں ظہور کرتا۔ یقیناً اس محاذ آرائی میں تشویش کا ایک بڑا پہلو بھی تھا لیکن یہ بات واضح ہو گئی کہ جمہوریت میں منقسم اختیار (Divided Mendate) بھی بحالات موجودہ اقلیت سے بالکل خالی نہیں ہوتا! -

صحت مند سیاسی فضا کے لیے دو مضبوط سیاسی جماعتیں ناگزیر ہیں!

لیکن اس معاملے میں آئندہ کے اعتبار سے سوچنے کی بات یہ ہے کہ اس وقت سیاسی سطح پر تنقید و احتساب اور کھینچ تان کا جو معاملہ ہے وہ عمودی تقسیم (Vertical Polarisation) کے تحت ہو رہا ہے۔ مرکزی اور صوبائی حکومتوں کے درمیان محاذ آرائی اور تصادم اول روز سے جاری ہے۔ حالانکہ سیاسی رسمہ کشی افقی (Horizontal) بنیادوں پر ہونی چاہئے۔ تبھی ملک میں صحت مند سیاسی فضا کی توقع کی جا سکے گی۔ ہمارے موجودہ جمہوری نظام کا تقاضا بھی یہ ہے کہ دو مضبوط پارٹیاں ایک دوسرے کے مقابل ہونی چاہئیں اور اُن کی آپس کی سیاست اصولوں، نظریات اور منشور کی بنیاد پر ہونی چاہئے۔ یہ اگر نہیں ہو گا تو ہم قومی سیاسی زندگی کے اس منحوس چکر (Vicious Circle) سے نجات حاصل نہ کر سکیں گے جس کی لپیٹ میں ہم پچھلے چالیس سال سے آئے ہوئے ہیں۔ ہر خوشمند انسان یہ جانتا ہے کہ اس ملک میں جمہوریت کے تجربے کی ایک بار پھر ناکامی ملک و ملت کے اعتبار سے اونٹ کی کمر پر بکری تنکا ثابت ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں

مسلم لیگ کا احیاء : وقت کی اہم ضرورت

میں نے اس بار یومِ اقبل کی اپنی تقریر میں بھی جس کی بہت مختصر سی رپورٹنگ اخبار میں آئی تھی، یہ عرض کیا تھا اور یہ بات اس سے پہلے بھی میں بار بار مختلف مواقع پر عرض کرتا رہا ہوں کہ اصل ضرورت مسلم لیگ کو منظم کرنے اور نظریاتی سطح پر اس کے احیاء کی ہے۔ دو قومی نظریے کی بنیاد پر عوامی سطح پر اس جماعت کی تنظیم کو وقت کی اہم ضرورت ہے۔ یہ درحقیقت ہمارے ملک کے ہٹاؤ اور اس میں جمہوریت کے بگاڑ کا سوال ہے۔ اللہ تعالیٰ ان قدیم مسلم امیگیوں کو بہت دے جو کچھ لوگوں کو جمع کر سکتے ہوں اور مسلم لیگ کی تنظیم نو کر سکتے ہوں کہ وہ اس اہم کام پر کمر بستہ ہو جائیں۔ میں تو یہاں تک کہتا رہا ہوں کہ اگر ایک وقت میں ایک آمر کے اشارے پر ایک کنونشن لیگ وجود میں آ سکتی تھی تو اس وقت قومی و ملکی مفاد کے تحت ایسا کیوں نہیں ہو سکتا! مختلف قیادتوں نے مسلم لیگ کو آپس میں ہٹ کر رکھا ہے۔ کوئی کسی کی جیب میں ہے اور کوئی کسی کی جیب میں! طے ”چمن میں ہر طرف بکھری ہوئی ہے داستانِ میری“ کا سا نقشہ ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ اس وقت ضرورت ہے کہ بھر کوئی کنونشن ہو جو کہ نئی ذہن کے لوگوں کو اور مخلص کارکنوں کو ایک پلیٹ فارم پر جمع کرے۔ اللہ کرے کہ کوئی بہت مختصر اس کا بیڑا اٹھالے!

مخالفیت کی موجودہ فضا ایک مثبتی بنیاد پر استوار ہے!

دوسری بات جو ہمارے لئے قاتل غور ہے، ہمارے موجودہ احمق کے بارے میں ہے۔

برائے نامیے گا، میں ایک سچ حقیقت آپ کے سامنے رکھنا چاہتا ہوں کہ یہ جو مثبتی مخالفت کی فضا قائم ہوئی ہے اور قوم کسی حد تک متحدہ نظر آرہی ہے، یہ احمق مثبت اساسات پر نہیں ایک منفی اساس پر ہے! احمق ہر مل اپنی جگہ پر باعثِ برکت ہوتا ہے چاہے منفی بنیادوں پر ہو۔ لیکن جس طرح تحریک پاکستان کے موقع پر مسلمان ہند کا احمق مثبت بنیادوں پر نہیں تھا، ہند کا خوف تھا جس نے ہمیں جمع کر دیا تھا۔ ایک بڑی اور منظم قوم

سے ہمارا ساتھ تھا جو 'علیم'، 'سربلہ' اور 'عظیم' میں ہم سے بہت آگے تھی، ہمیں یہ اندیشہ تھا کہ وہ ہمارا قومی تشخص ختم کر دے گی۔ ہماری زبان اور کلچر کو مٹا دے گی! اس خوف نے ہمیں جمع کیا تھا، لیکن اس کے بعد چوالیس سال ہو چکے ہیں افسوس کہ ہم نے اس منفی بنیاد کو کسی مثبت جذبے کا رخ نہیں دیا! اب پھر ہماری منوں میں جو تھوڑا بہت احمقانہ نظر آ رہا ہے تو پھر شکریہ ادا کیجئے اسی ہندو قوم کا کہ یہ اس کے طرز عمل کا نتیجہ ہے۔ اس نے کشمیر میں مسلمانوں پر جس طرح مظالم کی انتہا کی ہے اور ہمارے قومی وجود کے لئے جو شدید خطرہ کھڑا کر دیا ہے، یہی وہ چیز ہے کہ جس نے ہمیں جمع کیا ہے! میں پھر عرض کر رہا ہوں کہ احمق اپنی جگہ مبارک ہے۔ وہ احمق کہ جس نے ہمیں پاکستان لے دیا تھا اگرچہ وہ بھی مثبت نہیں تھا منفی تھا، لیکن اس کے ذریعے بھی تاریخ کا ایک عظیم معجزہ رونما ہوا تھا۔ آج بھی بھارت کے خوف نے ہمیں اکٹھا کر دیا ہے۔ اس پر بھی ہمیں اللہ کا شکر ادا کرنا چاہئے۔ لیکن ہمارے لئے اصل کرنے کا کام یہ ہے کہ اس احمق کو مثبت بنیادوں پر استوار کریں!

تحدود و مفاہمت کی واحد مثبت اساس : قرآن حکیم

اچھی طرح سمجھ لیجئے کہ انسانی احمق کی مثبت بنیادیں کیا ہوتی ہیں؟ انسانی احمق کی بنیادیں ہوتی ہیں نظریاتی ہم آہنگی اور مقاصد کا اشتراک! حیوانوں اور انسانوں میں نمایاں فرق یہی ہے۔ گھوڑوں، بھینسوں یا بکریوں اور بھیڑوں کے ایک بڑے گلے کو صرف ایک آدمی جس کے ہاتھ میں لاشی ہو، آسانی سے کنٹرول کر سکتا ہے۔ لیکن انسانوں کا معاملہ مختلف ہے۔ یہ حیوانِ عاقل ہے۔ اس کے نظریات ہوتے ہیں، اس کے کچھ مقاصد ہوتے ہیں جن کے تحت وہ زندگی بسر کرتا ہے۔ نظریات کی ہم آہنگی اور مقاصد کا اشتراک ہی بنیاد بنتا ہے مثبت احمق کی۔ اور یہ وہ چیز ہے جو اللہ تعالیٰ کی کتاب قرآن مجید نے ہمیں فراہم کر دی ہے۔ اس بات کو علامہ اقبال نے کس قدر حمد کی ساتھ بیان کیا ہے۔۔

از یک آئینی مسلم زنده است بیکر ملت ز قرآن زنده است

ماہ خاک . . . آگہ ارس . . . اعتقاد . . . کہ . . . حاکم اللہ ارس . . . !

میں نے اس بار یومِ اقبال کی تقریر میں یہ اشعار بھی سنائے تھے۔ بلاشبہ اس دور میں قرآن مجید کی عظمت کی سب سے بڑی علامت علامہ اقبال ہیں۔ اس دور میں قرآن کی طرف بلائے والی سب سے بڑی شخصیت انہی کی ہے۔ اس دور کی علمی و فکری سطح پر قرآن کی حکمت کو بیان کرنے والے علامہ اقبال ہی ہیں، لیکن افسوس کہ ہم محض ان کے جلوہ بن کر رہ گئے ہیں۔ سل بہ سل بلکہ سل میں دو مرتبہ ہم ان کی برسی منالیتے ہیں، کبھی یومِ پیدائش کی، کبھی یومِ وفات کی۔ اصل ضرورت تو یہ ہے کہ ان کے پیغام کو لے کر کھڑے ہوں۔ اور وہ پیغام کیا ہے قرآن کی طرف آؤ پڑھو قرآن کی طرف! ”قرآن میں ہو غوطہ زن اے مردِ مسلم!“ تمہارا قومی و ملی استحکام اسی سے وابستہ ہے۔ یہی ’جلل اللہ‘ ہے۔ یہی وہ قوت ہے جو تمہیں ایک دوسرے سے جوڑے گی اور یہی ہے جو تمہیں دنیا کے اندر دوبارہ سر بلندی عطا فرمائے گی۔ پانچویں جماعت کے طالب علم کی حیثیت سے جب میں نے بانگلہ درا پڑھی تھی تو علامہ اقبال کے دو اشعار میرے ذہن میں انگ کر رہ گئے تھے۔ ایک ’شکوہ کا شعر تھا‘ علامہ کی مشہور نظموں میں سے ہے۔

ہم تو جیتے ہیں کہ دنیا میں ترا نام رہے
 کہیں ممکن ہے کہ سلق نہ رہے جام رہے !
 بندہٴ مسلم یا بندہٴ مومن کی زندگی کا مقصد اس جامِ ہدایت کو گردش میں لانا ہے جو اللہ نے قرآن حکیم کی شکل میں عطا کیا ہے۔ اس نور سے چار دایک عالم کو منور کرنا مسلمان کا فریضہ ہے۔ دوسرا شعر ’جوابِ شکوہ‘ کا ہے۔

وہ زمانے میں معزز تھے مسلم ہو کر
 اور تم خوار ہوئے تارکِ قرآن ہو کر
 یہی شعر تھے جو بالکل بچپن ہی میں ذہن میں انگ گئے تھے۔ خدا کا شکر ہے کہ اس نے ’رجوع الی القرآن‘ کی اس دعوت کو آگے بڑھانے کی سعادت سے بہرہ مند فرمایا۔ حل ہی میں رجوع الی القرآن کی اس تحریک کے معرود پس منظر کو ہم نے کتابی شکل میں شائع کر دیا ہے۔

گزشتہ پچیس برس میں اس ضمن میں جو کلام اللہ کے فضل و کرم سے ہم سے ہو سکا اس کا خلاصہ اس میں بیان کر دیا ہے۔ تاکہ یہ پڑھنے والے اس کے لئے!

قرآن کا لُج۔ دعوتِ رجوع الی القرآن کا ایک اہم سنگِ میل

اس وقت مجھے آپ سے یہ عرض کرنا ہے کہ میٹرک کے امتحان کا نتیجہ اب نکلنے والا ہے۔ ہم نے قرآن کا لُج بنایا۔ کیوں بنایا کہ کچھ نوجوان ایسے ہوں جو قرآن کے پڑھنے پڑھانے کو اپنا مشن بنالیں۔ بلکہ ابتداءً تو ضرورت اس بات کی ہے کہ کچھ والدین ایسے ہوں جو اپنی اولاد کو وقف کرنے کے لئے تیار ہوں۔ اور وہ بات نہیں ہونی چاہئے کہ جس کی طرف سورۃ البقرہ میں 'انقل فی سبیل اللہ' کی بحث میں اشارہ کیا گیا ہے کہ ایسا نہیں ہونا چاہئے کہ تم اللہ کے نام پر پھل نکالو جو بالکل ردی ہو اور از کار رفتہ ہونے کے باعث تمہارے دل سے اتر گیا ہو۔ ہمارا عام دستور بھی یہی ہے کہ اُس بچے کو خدمتِ دین یا تعلیمِ دین کے لئے وقف کرتے ہیں جو اور کسی کام کا نہ ہو، جو ذہنی صلاحیتوں کے اعتبار سے سب بچوں میں کمتر ہو۔ ہمارے زوال کے اسباب میں ایک اہم سبب یہ بھی ہے کہ دین اور دینی تعلیم کو ہم نے یکسر نظر انداز کر دیا ہے۔ جب تک اچھے کھاتے پیتے گھرانوں کے چشم و چراغ اور با صلاحیت نوجوان اس کام میں نہیں لگیں گے حالات کے رخ میں کوئی دیر یا اور مثبت تبدیلی نہیں آئے گی۔ میں پچھلے ۲۵ برس سے اس شہر لاہور میں دعوتِ قرآنی کا فریضہ انجام دے رہا ہوں۔ اس مسجد (دارالسلام) میں خدمت انجام دیتے اب چودہواں برس ہوئے کہ آیا ہے۔ آپ سب اس پر گواہ ہیں کہ میں نے یہاں کبھی آپ سے چندے کی اپیل نہیں کی۔ کبھی کوئی پیسہ نہیں مانگا، کبھی آنے جانے کا کوئی خرچ بھی طلب نہیں کیا۔ الحمد للہ کہ یہ سب خدمتِ اللہ کے لئے ہے۔ لیکن اب میں آپ سے 'چندہ' مانگ رہا ہوں کہ آپ اپنی اولاد میں سے وہ بچہ اللہ کے دین اور تعلیمِ قرآن کے لئے وقف کیجئے جو بہترین صلاحیتوں کا مالک ہو۔ تاکہ ایسے بچوں کو ہم دین سکھائیں، قرآن پڑھائیں، ساتھ ساتھ ایف اے اور بی اے کی تعلیم کا اہتمام بھی کریں۔ انہیں فلسفہ، معاشیات اور

سیاسیات پڑھائیں۔ ہمیں ایسے بچے تیار نہیں کرنے جو صرف دین کے ذریعہ روٹی کمانے والے ہوں، ہمیں ایسے دیندار اور صاحبِ فہم نوجوان تیار کرنے ہیں جو اپنے لئے کسی بلوکار پروفیشن کا انتخاب کریں، خواہ وہ قانون کے شعبے کو اختیار کریں، خواہ

Competition کی لائن کو اپنے لئے منتخب کریں اور خواہ Teaching Profession کا انتخاب کریں اور کسی کلج یا یونیورسٹی میں تدریسی شعبے سے منسلک ہو جائیں۔ میں پہلے بھی کسی موقع پر آپ کو بتا چکا ہوں کہ ہندوؤں نے ایک زمانے میں سروسٹس آف انڈیا سوسائٹی (Servants of India Society) کے نام سے ایک ادارہ بنایا تھا اور اس کا اصول یہ بنایا تھا کہ ان میں صرف وہ شامل ہوں گے جو (۱) کبھی سرکاری ملازمت نہیں کریں گے۔ ذہن میں رکھئے وہ انگریز کا دور تھا! (۲) صرف قومی اداروں میں ملازمت کریں گے اور پروفیشن بھی صرف تعلیمی (Teaching) کا اختیار کریں گے۔ اور (۳) یہ کہ ساری عمر بچپن سے روپے سے زائد تنخواہ نہیں لیں گے۔ یہ ہندو قوم کی عظمت کی دلیل ہے کہ سینکڑوں لوگ اس سوسائٹی سے وابستہ ہوئے اور انہوں نے تمام عمر ان اصولوں کی پابندی کی۔

اسی لاہور شہر میں ایک زمانے میں دیال سنگھ کلج کے پرنسپل اور ان کی بیوی دونوں سروسٹس آف انڈیا سوسائٹی کے ممبر تھے۔ غور کیجئے کہ دیال سنگھ کلج کے پرنسپل اور ان کی تنخواہ ۵ روپے ماہوار! ان کا ڈرائنگ روم اتنا سلاخ تھا کہ اطراف میں دو چٹائیاں ہوتی تھیں اور درمیان میں مینیموں والا ڈیسک۔ بڑے سے بڑا ملاقاتی بھی وہیں آتا اور ان کی سلوکی سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہتا۔ حقیقت یہ ہے کہ ہندوؤں نے قومی تعمیر کے لئے بہت کام کیا تھا۔

امریکہ میں عیسائیوں کے ایک فرقے مورمنز (Mormans) کے بارے میں بھی اس سے قبل میں آپ کو بتا چکا ہوں کہ انہوں نے یہ طے کر رکھا ہے کہ ان کا جو بچہ ہائی اسکول تک تعلیم مکمل کر لے گا، واضح رہے کہ ان کا ہائی اسکول بارہ برس کا ہوتا ہے، پھر اس کے دو برس محض دین کے لئے اور دینی تعلیم کے لئے مخصوص رہیں گے۔ ایک سال ان کی

تعلیم ہوگی اور دوسرے سال میدان میں جا کر کام کریں گے۔ دوسل دین کے لئے لگانے کے بعد ان کے لئے موقع ہوگا کہ وہ اپنے کسی دنیاوی کیریئر میں پیش رفت کر سکیں۔ لیکن آج ہم اللہ کے نام لیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نام لیا کس حل میں ہیں؟ اور مجھے زیادہ مددہ ہوتا ہے ان لوگوں کے حل پر جو برس ہا برس سے میرے دروس قرآن میں شریک ہو رہے ہیں، 'رجوع الی القرآن' کے کام میں اپنی صلاحیت و استعداد کے مطابق میرے ساتھ تعاون بھی کرتے ہیں لیکن جب بچوں کو کالج میں داخل کرانے کا مرحلہ آتا ہے تو دوسرا کارخ نہیں کرتے ان کے لئے گویا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کوئی وزن نہیں رکھتا کہ 'خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ'۔ تم میں بہترین وہ ہے جو قرآن پڑھے اور پڑھائے۔ ہمارا حل یہ ہے کہ ہر ڈاکٹریہ چاہتا ہے کہ اس کا بیٹا بھی ڈاکٹر بنے اور انجینئر کی خواہش ہوتی ہے کہ اس کا بیٹا انجینئر ہونا چاہئے۔ خدا کے لئے سوچئے، اس ملک کے لئے ضرورت ہے، 'دین کے لئے ضرورت ہے' اور سب سے بڑھ کر یہ کہ آپ کی عاقبت کے اعتبار سے یہ انتہائی نفع بخش سودا ہے کہ آپ اپنے بچے کے لئے اس کیریئر کا انتخاب کریں جسے نبی اکرم نے بہترین قرار دیا ہے۔ کیا عجب کہ یہ بچہ آپ کی آخرت کے لئے توشہ بن جائے۔ اگر آپ کے بچے دین کے لئے کام کریں گے تو جب تک ان کے اس نیک کام کے اثرات دنیا میں رہیں گے، آپ کا کلمہ اللہ کے یہاں کھلا رہے گا۔ اور اس میں نیکیوں کا اندراج ہوتا رہے گا۔ ابھی چونکہ وقت ہے کہ آپ خود کو اور بچے کو اس مبارک کام کے لئے زما آلودہ کر سکتے ہیں لہذا آپ کو یاد دہانی کرا دی ہے۔ یہ بات جان لیجئے کہ میرا کسی کے ساتھ اصل تعلق چاہے قریبی رشتہ دار ہوں، 'دین کے حوالہ سے ہے'۔ مجھے تو انہی سے پیار ہے کہ جو دین کے لئے کام کرنے کو تیار ہے۔ میرا روئے سخن اپنے ساتھیوں کی جانب بھی ہے اور بالخصوص اپنے اعزہ و اقارب کی جانب ہے کہ اس جانب توجہ دیں اور اپنے بچوں کو اس کام کے لئے تیار کریں۔

کشمیر کا مسئلہ۔ ایک نئی داستانِ عزیمت اور وقتِ دعا

آخری بات مجھے کشمیر کے مسئلے کے بارے میں عرض کرنی ہے کہ اللہ کے فضل و کرم سے ہمارے کشمیری بھائیوں نے بہت دکھائی ہے، انہوں نے قربانیاں دی ہیں۔ انہوں نے تاریخِ حسرت کا ایک نیا باب اپنے خون سے رقم کیا ہے۔ یہ قربانیاں رائیگاں نہیں جائیں گی۔ انشاء اللہ۔ میں نے یومِ اقبال کی تقریر میں بھی علامہ کا یہ شعر پڑھا تھا۔ جب ترکوں پر مظالم ہو رہے تھے تو علامہ نے یہ شعر کہا تھا۔

اگر مٹتیوں پر کوہِ غم ٹوٹا تو کیا غم ہے
کہ خونِ مد ہزار انجم سے ہوتی ہے سحر پیدا
آج اس شعر میں اگر مٹتیوں کی جگہ کشمیریوں کا لفظ لکھ دیا جائے تو بات غلط نہ ہوگی۔
اگر کشمیریوں پر کوہِ غم ٹوٹا تو کیا غم ہے
کہ خونِ مد ہزار انجم سے ہوتی ہے سحر پیدا
کیا عجب کہ کشمیر کا گوارہ ہی اسلام کا گوارہ بن جائے۔ لیکن افسوس صرف یہ ہے کہ وہاں بھی کوئی ایک نظم (Discipline) نہیں ہے بلکہ مختلف گروپ اپنے اپنے انداز میں اس تحریک کے لئے کام کر رہے ہیں۔ یقیناً بعض گروپ ایسے بھی ہیں کہ جنہوں نے صرف اسلام ہی کے لئے کام کیا ہے، جنہوں نے بے حیائی کے اڈے وہاں بند کرادیئے اور جو کام ہم سے اب تک نہیں ہو سکا وہ انہوں نے وہاں کروالئے۔ مجھ سے ایک کشمیری مسلمان نے کہا کہ آپ لوگ یہاں جو کام چالیس برس میں نہیں کر سکے وہاں چند نوجوانوں نے چند دنوں میں کروالیا۔ میں اس کے جواب میں سوائے اپنی نگاہیں زمین میں گاڑنے کے اور کچھ نہ کر سکا! لیکن معلوم ہوتا ہے کہ وہاں کچھ گروپ ایسے بھی ہیں کہ جو بیرونی اشاروں پر حرکت کر رہے ہیں۔ اور وہ ایسے کام بھی کر رہے ہیں جو اسلام کے نقطہ نگاہ سے درست نہیں۔ وہاں کے وائس چانسلر کو جس طریقے سے قتل کیا گیا، میں نے اپنے ایک خطبہ میں اس پر تشویش کا اظہار کیا تھا تو اس پر بعض حضرات کو شکایت ہوئی تھی۔ 'نوائے وقت' کے 'سر

راہے کے کالم نویس نے بھی بڑے شائستہ انداز میں گرفت کی تھی۔ لیکن کل کے نوائے وقت میں آپ نے دیکھ لیا ہوگا انہوں نے بڑی تفصیل سے لکھا ہے کہ کسی واقعہ مل نے انہیں بتلایا ہے کہ اس قسم کی حرکتیں ایک ایسا گروپ کر رہا ہے جو کشمیر کا پاکستان کے ساتھ الحاق نہیں چاہتا۔ وہ کچھ کمیونسٹ نظریات کے لوگ ہیں اور یہ سارے ہنڈے بھی کمیونسٹ حضرات کے ہیں۔ کل (۲۶ اپریل) کے نوائے وقت کا سربراہ پڑھ لیجئے حقیقت آپ کے سامنے واضح ہو جائے گی۔ اللہ تعالیٰ سے دعا کریں کہ وہ کشمیریوں کو ہمت دے اور انہیں یکجا ہونے کی توفیق عطا فرمائے۔ اللہ کرے کہ وہ سب ایک قیادت کے تحت کام کریں اور اپنی اس جدوجہد میں صرف وہی طریقے اختیار کریں جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں سکھائے ہیں۔ ہم اختیار کے نقش قدم کی پیروی کیوں کریں! ہمارے لئے اسوۂ کلمہ ہیں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ۔ انہوں نے میں برس کے اندر اندر ایک انقلاب عظیم پیدا کر دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ ہم سیرت کا مطالعہ کریں اور اس سے اپنے نشاناتِ راہ کا تعین کریں۔ میری کتاب ”منہج انقلاب نبوی“ کا مطالعہ بھی کیجئے اور پھر کچھ مثبت کام کا فیصلہ کیجئے!

اقول قولی هذا واستغفر اللہ لی ولکم وللسائر المسلمین والمسلمات



بقیہ: نظام العمل

اداروں پر بھی ہو گا۔۔۔۔۔ البتہ سماجی تنظیموں اور اداروں کی پیشہ ورانہ اور محکمہ یونینوں (Trade Unions) کے ضمن میں خاص حالات میں نرمی برتی جا سکتی ہے۔ تاہم ان کے اختلاط میں حصہ لینے کے لئے بھی تنظیم کی اجازت ضروری ہو گی۔

نہی عن المنکر کی خصوصی اہمیت

علماء و صلحاء کے کمر نے کاہل کام

اور عذاب الہی سے نجات کی ولحداد

امیر تنظیم اسلامی کے فکر انگیز خطاب کی دوسری اور آخری قسط

ترتیب و تسوید : حافظ خالد محمود مختار

اب تک میں نے دو باتیں عرض کی ہیں — ایک یہ کہ انتہی مسلمہ کی غرض تائیس کے لیے قرآن حکیم کی اصطلاحات دو ہیں: شہادت علی الناس اور امر بالمعروف ونہی عن المنکر۔ اور دوسری یہ کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر لازم و ملزوم ہیں۔ یہ ایک ہی حقیقت کے دو پہلو اور ایک ہی گاڑی کے دو پہیے ہیں۔ اب ہم تیسری بحث کی طرف آتے ہیں کہ ان دونوں میں اہم تر نہی عن المنکر ہے۔ چنانچہ قرآن کریم کے متعدد اضافی مقامات ایسے ہیں جہاں صرف نہی عن المنکر کا بیان ہے۔ ہمارے اصول فقہ میں بھی یہ اصول ہے کہ 'نہی' نسبت 'امر' کے زیادہ زور دار اور مؤثر ہے۔ مثال کے طور پر دو حدیثوں کو لیجئے۔ ایک حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ تم میں سے جب بھی کوئی مسجد میں داخل ہو تو بیٹھنے سے پہلے دو رکعت 'تہیۃ المسجد' ادا کر لے۔ دوسری حدیث میں یہ ہے کہ عصر کی نماز کے بعد سورج غروب ہونے تک کوئی نماز نہیں پڑھے۔ اب اگر کوئی شخص عصر کے بعد مسجد میں آئے تو وہ کیا کرے؟ ہمارے فقہاء اس مسئلے میں نہی کو امر کی نسبت مقدم سمجھتے ہیں، چنانچہ اگر کوئی شخص عصر کے بعد غروب آفتاب سے پہلے مسجد میں آتا ہے تو وہ تہیۃ المسجد ادا نہیں کرے گا۔

اِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمُ الْمَسْجِدَ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ

متفق علیہ: عن ابی قتادۃ

لَا صَلَوةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَقِيبَ الشَّمْسُ (متفق علیہ: عن ابی سعید الخدری)

قرآن وحدیث کی رو سے خاص طور پر علماء اوصوفیہ کے کرنے کا اصل کام یہی نبی کریم ﷺ ہے اور عذاب الہی سے نجات کی واحد راہ بھی یہی ہے۔ اس کے ضمن میں ہم قرآن مجید کی چند آیات اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تین احادیث کا مطالعہ کریں گے۔

قرآن مجید میں اہل کتاب کے جو حالات وارد ہوئے ہیں ان کی حیثیت و حقیقت ایک آئینہ کی سی ہے جو مسلمانوں کو دکھایا جا رہا ہے۔ میری تعاریز اور مضامین میں بنی اسرائیل کے بارے میں بار بار اس حدیث کا حوالہ آیا ہے کہ حضورؐ نے خبر دی تھی کہ میری امت پر بھی وہ تمام احوال وارد ہو کر رہیں گے جو بنی اسرائیل پر ہوئے، بالکل ایسے جیسے ایک جوتا دوسرے جوتے کے مشابہ ہوتا ہے۔ میری امت میں بھی وہ ساری خرابیاں پیدا ہوں گی جو ان میں پیدا ہوتی تھیں۔ یہاں تک کہ اگر ان میں کوئی بد بخت ایسا اٹھا تھا جس نے اپنی ماں سے علی الاعلان زنا کیا ہو تو میری امت میں سے بھی کوئی نہ کوئی ایسا پیدا ہو گا جو یہ حرکت شیعہ کرے گا۔ اسی کے حوالے سے قرآن مجید نے بنی اسرائیل پر جو تنقید کی ہے اس کو پڑھیے۔

علماء یہود پر قرآن کی تنقید

سورۃ المائدہ کی آیات ۶۲-۶۳ میں یہ مضمون بڑی وضاحت سے آیا ہے :

وَتَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ
وَآكَلِهِمُ السُّخْتُ ۚ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝
لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبُّنِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ عَنْ قَوْلِهِمْ
الْأَوْثَمَ ۚ وَآكَلِهِمُ السُّخْتُ ۚ لَيْسَ مَا كَانُوا
يَفْعَلُونَ ۝

لَيَأْتِيَنَّ عَلَىٰ أُمَّتِي مَا أَتَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۖ حَذَوَالنَّعْلِ بِالنَّعْلِ ۚ حَتَّىٰ
إِنْ كَانَ مِنْهُمْ مَنْ آتَىٰ أُمَّةً عَلَانِيَةً لِّيَكُونَنَّ فِي أُمَّتِي ۖ
يَضَعُ ذَٰلِكَ۔

(رواہ الترمذی، عن عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما)

”اور تم دیکھو گے ان میں سے ایک کثیر تعداد کو کہ تیزی کے ساتھ ایک دوسرے سے آگے بٹھانے کی کوشش کرتے ہیں گناہ کے کاموں میں اور ظلم و زیادتی میں اور حرام غوری میں۔ بہت بُرے کام ہیں جو وہ کر رہے ہیں۔ کیوں نہیں منع کرتے انہیں ان کے رویوں اور علماء گناہ کی بات کہنے سے اور حرام غوری سے۔ بہت ہی بُرے عمل ہیں جو وہ کر رہے ہیں“

یعنی اگرچہ کہنے کو یہ لوگ اللہ کے نام لیوا ہیں، موسیٰ کے امتی ہیں، تورات کے مہنتے والے ہیں، سینکڑوں نبیوں پر ایمان کے دعویدار ہیں، ابراہیم علیہ السلام کی نسل سے ہیں۔ لیکن علما ان کا حال یہ ہے کہ بجائے نیکیوں میں پیش قدمی کرنے کے، تین بُرے کاموں میں ایک دوسرے سے آگے بڑھنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ (۱) الإِشْعٰر: گناہ کا کام، فرائض میں کوتاہی کا ارتکاب، حق تلفی اور لوگوں کے حقوق کو غصب کرنے اور سلب کرنے کا کام۔ (۲) وَالْعُدْوَان: اور ظلم و زیادتی، تعدی (۳) وَأَكْثَلُهُمُ الشُّحْتُ: اور ان کی حرام غوری۔ اس حرام غوری کے مختلف انداز تھے۔ سود بھی تھا، خواہی تھا۔ اور یہی دوڑ آپ کو اپنے ہاں بھی نظر آجائے گی۔ آپ کے اس ملک میں جتنے بُرے پیانے پر جو اگر شہ دنوں ہوا ہے اس کی نظیر نہیں ملتی۔ آپ کو معلوم ہے کہ سیور ریفیل کی شکل میں کروڑوں بلکہ اربوں روپے کا جو کھیل لگایا۔ اور آپ کی وزیر اعظم نے یہاں تک کہہ دیا کہ میں تو وزیر خزانہ سے کہنے والی ہوں کیا؟ ٹیکس وغیرہ سب کو چھوڑیں اور یہ لٹری کا دھندا شروع کریں۔ اس میں جو رقم اکٹھی ہوتی ہے ہم نے کسی اور کام میں نہیں دیکھی۔ انعامات کی امید پر جو لاکھوں افراد جوئے کے مرکب ہوئے ہیں، یہ کون لوگ تھے؟ یہ آسمان سے اترنے والی کوئی دوسری مخلوق نہیں تھی۔ یہ کوئی ہندو نہیں تھے، یہودی نہیں تھے، بلکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام لیوا تھے۔

آگے فرمایا: تَوَلَّاهُمْ مِّنْهُمُ الرِّبَا بَعْدَ إِتْرَافِهِمْ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمُ وَأَكْثَلُهُمُ الشُّحْتُ۔ ”کیوں نہیں روکتے انہیں ان کے صوفیاء اور ان کے علماء گناہ کی بات کہنے سے اور حرام غوری سے؟ ربانی کہتے ہیں اللہ والے کو، ”رَبِّ“ سے ربانی بناؤ۔ یعنی درویش، فقراء، صوفیاء اور صلحاء وغیرہ۔ احبار: جمع ہے جبر کی جبر کہتے ہیں بہت بڑے عالم کو۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کو جبراً لائے کہا جاتا ہے۔ ان کے لیے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصی دعا فرمائی تھی کہ اَللّٰهُمَّ فَقِّهْهُمْ فِي الدِّينِ وَعَلِّمْهُمْ الشَّوَابِلَ
یعنی اے اللہ اسے دین کا نقشہ عطا فرما اور قرآن حکیم کے اصل مفہوم تک رسائی حاصل کرنے کی
صلاحیت عطا فرما۔ حضور کی دعا کی برکت سے امت کے سب سے بڑے عالم ہو گئے تو ظاہر
بات ہے کہ جس طرح ہماری امت میں بڑے بڑے عالم اور صوفیاء ہیں، ایسے ہی بنی اسرائیل میں
بڑے بڑے عالم اور فقیہ بھی ہوتے تھے اور صوفیاء اور درویش بھی۔ تو فرمایا کہ ان کے کرنے کا کام
تو یہ تھا کہ وہ لوگوں کو گناہ کی بات کہنے اور حرام غوری سے روکتے، لیکن فی الحقیقت وہ کیا کام
کمرہ رہے ہیں بہ انہوں نے اپنے فرض منصبی کو ترک کر دیا ہے۔ وہ لوگوں کو بُرائی سے روکتے نہیں
اور روکیں بھی کیسے بہ حرام غوری سے روکیں گے تو لوگ ان کی طرف رجوع نہیں کریں
گے کسی دوسرے کی طرف کر لیں گے۔ میں آپ کو ایک حقیقی واقعہ بتاتا ہوں کہ ایک صاحب
نے خود مجھ سے کہا کہ میں آئندہ آپ کے ہاں جمعہ پڑھنے نہیں آؤں گا۔ میں نے پوچھا کیوں
کہنے لگے کہ آپ ہمیں ہر چند جمعوں کے بعد وہ سود کی شاعت والی حدیث سنا دیتے ہیں اور
ظاہر بات ہے کہ سود کے بغیر تو ہمارا کاروبار چلتا نہیں۔ اب ایسی حدیثیں سننے کا مطلب تو
یہ ہے کہ ہم لوگ وہ کام کر رہے ہیں جسے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ماں کے ساتھ بدکاری
سے بھی ستر گنا بڑا گناہ بتایا ہے۔ آپ ہمیں ایسی حدیثیں سناتے رہتے ہیں۔ چنانچہ میں نے فیصلہ
کیا ہے کہ آئندہ آپ کے ہاں نہیں آؤں گا۔ میں نے کہا کہ ٹھیک ہے میرا کام تو سنانا ہے پہچانا
ہے، سمجھانا ہے۔ سنا چاہو تو سنو! آج نہیں تو شاید اللہ تعالیٰ اکل تو فقیع عطا فرمادیں لیکن اگر
سننا نہیں چاہتے تو میں زبردستی تو نہیں کر سکتا۔ اب وہ علماء جن کی مجبوری یہ ہے کہ اُن کا معاش
کا معاش وہیں سے ہے جن کی تنخواہیں انہی سود خور سرمایہ داروں کی طرف سے آرہی ہیں وہ نہیں
کیسے کہیں کہ حرام غوری ترک کر دو اکثر وہ بیشتر تو چوڑی اور سرمایہ دار مساجد کے منتظم اور مہتمم ہیں۔
وہی تو ہیں جو یہاں بہترین قائلین لاکر بچاتے ہیں۔ اب اُن کے کاروبار میں حرام ہے تو انہیں کون

لَمْ يَكُنْ سَابِقُونَ جُزْءًا اَيْسَرَهَا اَنْ يَسْكَحَ الرَّجُلُ اَمَةً

(رواہ ابن ماجہ و ابی ہریرہ) (ممن ابی ہریرہ)

روکے! الا ماشاء اللہ۔ اس معاشرے میں کچھ سعید رو میں بھی ہیں جن کی موجودگی سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ایک قلیل تعداد میں اور دینا متدار تاجروں اور کاروباری حضرات کی بھی یقیناً موجود ہے اور معدوم ہے چند علماء بھی ایسے ہیں جو کسی ملامت کے خوف کے بغیر نبی عن الشکر کا فریضہ سرانجام دیتے ہیں لیکن یہ معاشرے میں ایسے لوگوں کا وجود آٹے میں نمک سے زیادہ نہیں۔ چنانچہ جب معاشرے سے نہیں عن الشکر ختم ہو جاتا ہے تو پھر تباہی و بربادی عام ہو جاتی ہے۔ آج اس مضمون کو اچھی طرح سمجھیں قرآن کہتا ہے کہ ”کیوں نہیں روکتے انہیں ان کے صوفیاء اور علماء گناہ کی بات کہنے سے اور جہل خوری سے؟ لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ“ بہت برا ہے وہ عمل جو انہوں نے اختیار کر لیا

سورۃ المائدہ میں آگے چل کر اسی کے ہم مضمون چار آیات مزید آتی ہیں:

لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ
دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا
يَعْتَدُونَ ۝ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ
لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝ تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ
الَّذِينَ كَفَرُوا لَيْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ
أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ۝
وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا
اتَّخَذُوا هُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ۝

”بنی اسرائیل میں سے جن لوگوں نے کفر کی روش اختیار کی ان پر حضرت داؤد اور حضرت عیسیٰ ابن مریم (علیہما السلام) کی زبان سے لعنت کی گئی۔ یہ اس لیے ہوا کہ وہ نافرمانی کرتے تھے اور (معدوم الہی سے) تجاوز کرتے تھے۔ (اور ان کا اہل جہنم یہ تھا کہ) وہ ایک دوسرے کو شدت کے ساتھ منع نہیں کرتے تھے ان برائیتوں سے جو وہ کرتے تھے۔ بہت ہی برا طریقہ عمل ہے جس پر وہ کاربند تھے۔ تم دیکھو گے ان میں سے بہت سوں کو کہ دوستی رکھتے ہیں کافروں سے۔ کیا ہی برا سامان انہوں نے اپنے لیے آگے بھیجا ہے کہ اللہ کا غضب ہوا ان پر اور عذاب میں وہ ہمیشہ ہمیش رہنے والے ہیں۔“

اور اگر وہ (واقعہ) ایمان رکھتے ہوتے اللہ پر اور نبی پر اور اس شے پر جو اس پر نازل کی گئی تو وہ کافروں کو اپنا دوست نہ بناتے لیکن (حقیقت یہ ہے کہ) ان میں سے اکثر

نافران ہیں۔“

یہاں اُن لوگوں کا تذکرہ ہے جو اگرچہ بنی اسرائیل میں سے تھے، موسیٰ علیہ السلام کے امتی تھے اور انہیں اللہ تعالیٰ کے لاڈلے اور چھپتے ہوئے کا دعویٰ بھی تھا، لیکن اُن کی روش گناہ و محصیت اور حرام خوری کی تھی۔ چنانچہ ان پر انبیاء کی زبان سے لعنت فرمائی گئی۔ حضرت داؤدؑ کی زبانی ان پر کیا کیا لعنتیں ہوئیں، ان کے الفاظ آج ہمارے پاس موجود نہیں ہیں۔ اس وقت جو بھی ’زبور‘ موجود ہے جسے ’PSALMS‘ کہا جاتا ہے اور جو عہد نامہ قدیم (OLD TESTAMENT) کا حصہ ہے اس میں ایسی باتیں موجود نہیں ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہود پر حضرت داؤدؑ کی زبان سے جو تنقید کی باتیں کہلوائی تھیں، انہیں یہود نے زبور کے صفحات سے کھرچ دیا ہے لیکن اللہ کا بڑا شکر ہے کہ ایسی باتیں اناجیل میں اب بھی موجود ہیں۔ حضرت مسیح علیہ السلام نے خاص طور پر علمائے یہود پر بہت تنقیدیں کی ہیں۔ انہیں سانپ کے سپولیوں سے تعبیر کیا ہے۔ فرمایا: ”تم سانپ کے سپولیوں کے مانند ہو۔ تمہارا حال یہ ہے کہ تم نے اپنے اوپر تقویٰ کا لبادہ اوڑھا ہوا ہے اور اندر سے تمہارا کردار انتہائی گناہ و ناہی ہے۔“ علمائے یہود کو مخاطب کر کے حضرت مسیحؑ نے یہ الفاظ بھی فرمائے: ”تمہارا حال اُن قبروں کے مشابہ ہے جنہیں اوپر سے توسفیدی کی گئی ہے اور بڑی خوشنما نظر آ رہی ہیں لیکن اُن کے اندر گلی سٹری ہڈیوں کے سوا اور کچھ نہیں۔“ اور یہ بہترین ضرب الشل بھی حضرت مسیحؑ ہی کی ہے جو ہمارے ہاں عام طور پر ادب میں استعمال ہوتی ہے کہ ”تم مجھ چھپاتے ہو اور سوچے اونٹ نکل جاتے ہو۔“ ہمارا حال بھی یہی ہے کہ چھوٹی ٹھوٹی باتوں پر جھگڑے ہو رہے ہیں لیکن بڑے بڑے گناہوں کی طرف کوئی توجہ ہی نہیں۔ سود خوری پر کوئی نہیں روکے گا لیکن رفع یدین، آمین بالجہر اور تراویح کی تعداد پر بڑے بڑے پوسٹر بھی چھپیں گے، بڑے چیلنج بھی ہوں گے، لمبی چوڑی بجائیں اور مناظرے بھی ہوں گے اور پوری پوری کانفرنس بھی ہوں گی۔ حالانکہ دین میں ان کی اہمیت بالکل جزوی اور ثانوی ہے۔ دوسری طرف سود کا مین دین ہو رہا ہے، جو اور سڑ سب کچھ چل رہا ہے، لیکن کسی کو کچھ کہنے کی توفیق

نہیں۔ اہل میں یہی وہ بات ہے جس کی بنا پر بنی اسرائیل پر لعنت کی گئی۔ آگے مندرمایا:
 ذٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَاكَانُوا يَعْتَدُونَ۔ ”یہ اس لیے ہوا کہ انہوں نے نافرمانی کی روٹ
 اختیار کی اور حدودِ الہی سے تجاوز کی روش اختیار کی۔“ معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کسی پر رحمت فرماتا ہے
 تو وہ بھی اس کے اعمال کی مناسبت سے، اور اگر اللہ کی طرف سے لعنت ہوتی ہے تو وہ بھی
 یونہی نہیں ہو جاتی، بلکہ لوگوں کی اپنی بدکاری اور بد اعمالی کی وجہ سے ہوتی ہے۔

اب آگے وہ اہل مضمون آ رہا ہے جس کے لیے میں یہ آیات بیان کر رہا ہوں: كَاَنَّهُمْ
 لَا يَتَنَبَّهُونَ عَنْ مَّكَرٍ فَعَلُوهُ۔ ان کا سب سے بڑا جرم سب سے بڑی نافرمانی
 اور سب سے بڑا اعتداریہ ہے کہ جو غلط کام وہ کرتے تھے، اس پر ایک دوسرے کو شدت کے
 ساتھ منع نہیں کرتے تھے، روک ٹوک نہیں کرتے تھے۔ ”تناہی“ باب تفاعل سے ہے۔ اسی
 باب سے لفظ ”تواہمی“ ہے، وَتَوَكَّلُوا بِمَا لَحِقَ وَتَوَكَّلُوا بِمَا لَصَبْرٍ۔ شدت اور اشتراک
 باب تفاعل کا خاصہ ہے یعنی باہم کسی کام کو انتہائی شدت و مد کے ساتھ سرانجام دینا۔ تو ”تناہی“ کے
 معنی ہوں گے پوری تاکید اور شدت کے ساتھ آپس میں ایک دوسرے کو گناہوں سے روکا
 ٹوکنا۔ قرآن یہود پر فرد جرم عائد کر رہا ہے کہ ان کا اہل جرم جس کی بنا پر ان پر لعنت کی گئی وہ یہی
 تھا کہ وہ منکرات سے ایک دوسرے کو پوری تاکید کے ساتھ روکتے نہیں تھے کسی گنہگار سے
 معاشرے کے مختلف طبقات کے اندر مختلف خرابیاں پیدا ہو جاتی ہیں، لیکن وہ ایک دوسرے
 کی برائیوں پر روک ٹوک اس لیے بند کر دیتے ہیں کہ اس طرح خود ان کی اپنی برائیوں پر بھی تنقید
 ہوگی۔ لہٰذا ان کے مابین گویا ایک شرفیاضہ معاہدہ (A GENTLEMAN AGREEMENT)
 ہو جاتا ہے کہ کوئی کسی کو گنہگار نہ کہے۔ آج کل کے دور میں تو بسا اوقات اس کو رواداری کا نام سمجھ
 دیا جاتا ہے کہ ہر ایک کا اپنا اپنا خیال، اپنا اپنا نظریہ، اپنے اپنے معیارات اور اپنی اپنی اقدار
 لہٰذا کسی کو دوسرے پر تنقید کا حق نہیں۔

میں چاہتا ہوں کہ یہاں اس مضمون سے متعلق ہم ایک حدیث کا مطالعہ بھی کر لیں تاکہ
 قرآن مجید کی تفسیر حدیث رسول کی روشنی میں سامنے آجائے۔ حدیث چہرہ مکہ طویل ہے لہٰذا اس پر
 ترجمہ تفہیم ہم متن کے ساتھ ساتھ کریں گے:

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

إِنْ أَوَّلَ مَا دَخَلَ الْمَقْصُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ

بنی اسرائیل میں سب سے پہلے جو نقص پیدا ہوا وہ یہ تھا۔

دیکھیے کسی قوم میں جب زوال آتا ہے تو درجہ بدرجہ آتا ہے۔ کوئی آدمی زینے پر چڑھتا
ہے تو ایک ایک بیڑھی کر کے چڑھتا ہے اور نیچے اترتا ہے تب بھی درجہ بدرجہ اترتا ہے۔ اسی
طرح گراوٹ بھی ایک دم سے نہیں آتی۔ بڑے بڑے بند جب ٹوٹتے ہیں تو شروع میں چھوٹا
سا سوراخ ہوتا ہے۔ آپ کو معلوم ہے کہ بڑی بڑی نہروں میں شگاف ایسے پڑتے ہیں کہ لباؤ کا
کسی چوہے کے بل کے ذریعے سے پانی آتا ہے اور پھر بڑھتے بڑھتے ایک بڑا شگاف پڑ جاتا
ہے۔ تو وہ چوہے کا بل کون سا ہے جو قوموں کو برباد کرتا ہے؟ اس کا ذکر فرمایا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے کہ بنی اسرائیل میں جو اولین نقص پیدا ہوا وہ یہ تھا:

أَنَّهُ كَانَ الرَّجُلُ يَلْقَى الرَّجُلَ فَيَقُولُ

کہ ان میں سے ایک شخص دوسرے شخص سے ملاقات کرتا تھا تو یہ کہتا تھا۔

يَا هَذَا اتَّقِ اللَّهَ وَدَعْ مَا تَصْنَعُ، فَإِنَّهُ لَا يَجِدُ لَكَ

اسے فلاں، اللہ کا تقویٰ اختیار کرو، اور جو تم کر رہے ہو اس کو چھوڑ دو، اس لیے کہ یہ تمہارے

لیے جائز نہیں ہے۔

کہ بھائی یہ کاروبار جو تم کر رہے ہو یہ سود پر مبنی ہے، اسے چھوڑ دو۔ یہ تمہارا طرز معاشرت اللہ کے
احکام کے مطابق نہیں ہے، اسے تبدیل کرو۔ مثلاً آج ہم کسی سے یہ کہیں گے کہ سیور رفل کی
طرح کی سیکمیں میں روپیہ مت لگاؤ، یہ جوا ہے، جسے اللہ نے حرام ٹھہرایا ہے۔ یہ جو بے پردگی
اختیار کی ہے اس کو چھوڑ دو، یہ چیزیں جائز نہیں ہیں، حلال نہیں ہیں۔ یہاں تک تو
بات اس نے صبح کی، بڑائی کے اوپر روک ٹوک کی، نہی عن المنکر کا فریضہ پُر انجام دیا۔ لیکن

ثُمَّ يَلْقَاهُ مِنَ الْغَدِ وَهُوَ عَلَىٰ حَالِهِ

پھر اس کی اسی شخص سے اگلے روز دوبارہ ملاقات ہوتی تھی اور وہ اپنے سابق حال پر

قائم ہوتا تھا۔

یعنی جس بُرائی میں وہ مبتلا تھا، اس کو اس نے ترک نہیں کیا اور اسی طرح اپنی سابقہ حالت پر قائم رہا۔ وہ حرام خوری سے باز نہیں آیا، اپنا سودی کاروبار بند نہیں کیا، جو اکھیلنے سے تو نہیں کی، بلکہ حرام کاموں میں اسی طرح طوط رہا۔

فَلَا يَمْنَعُهُ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ أَكِيلَهُ وَشَرِيبَهُ وَقَعِيدَهُ

لیکن یہ چیز مانع نہیں ہوتی تھی اس (پچھلے شخص) کے راستے میں کہ وہ اس کا ہم نوالہ دہم پیالہ اور ہم نشین بنے۔

یعنی اس کے باز نہ آنے کے باوجود وہ صبح (اسے بدی سے روکنے والا) اس کے ساتھ بیٹھ کر کھاتا بھی تھا، پیتا بھی تھا، اس کا ہم نشین بنتا تھا، اس کے ساتھ خوش گپیاں کرتا تھا۔ اس کا مقاط اور بائیکاٹ نہیں کرتا تھا۔ دیکھئے، نماز وتر میں آپ روزانہ دعائے قنوت میں یہ الفاظ کہتے ہیں وَنَخْلَعُ وَنُتْرِكُ مَنْ يَفْجُوكَ۔ اے اللہ جو شخص بھی تیرا فاجر ہوگا، تیرے احکام توڑنے والا ہوگا، ہم اس سے لا تعلق کر لیں گے، اس سے اپنا تعلق منقطع کر لیں گے۔ لیکن عملاً ہمارا حال کیا ہے، اس پر خود غور کر لیجئے! کیا آج ہمارا طرز عمل بھی وہی نہیں ہے جو بنی اسرائیل مصلحین کا تھا؟ اللہ تعالیٰ ہمیں اُن جیسے انجام سے محفوظ رکھے۔

فَلَمَّا فَعَلُوا ذَلِكَ ضَرَبَ اللَّهُ قُلُوبَ بَعْضِهِمْ بِبَعْضٍ۔

جب انہوں نے یہ روش اختیار کی تو اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو آپس میں مشابہہ کر دیا۔

کہ جب یہ روش عام ہو گئی اور غیرت و محبت دینی ختم ہوتی گئی تو اللہ نے ان کے دلوں کو بھی باہم ایک جیسا کر دیا۔ آپ کو معلوم ہے کہ خربوزے کو دیکھ کر خربوزہ رنگ پکڑتا ہے جب تک کہ ایسے لوگوں کا مقاطعہ اور سوشل بائیکاٹ نہ ہو ان کے رنگ سے آپ بھی نہیں پتہ سکیں گے۔ ان کا وہ رنگ آپ پر چڑھ جائے گا اور آپ کے دل کے اوپر بھی وہی اثر طاری ہو جائیں گے۔

اس کے بعد حضورؐ نے سورۃ المائدہ کی یہی چار آیات تلاوت فرمائیں جو ہمارے زیر مطالعہ

ہیں یعنی:

لَعْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا..... فاسقون ○

یہ گویا کہ ان چار آیات کی مستند شرح ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہؓ کے سامنے بیان فرمائی کہ ان آیات کا مفہوم یہ ہے کہ بنی اسرائیل میں پہلے پہل جو نقص واقع ہوا وہ یہ تھا کہ لوگوں میں احساس تھا، ان کے علماء منکرات سے دو کتے تھے کہ خدا کے لیے بڑائی سے باز آجاؤ، لیکن ان کے باز نہ آنے پر ان سے قطع تعلق نہیں کرتے تھے، بلکہ ان کے ہم نوالہ وہم پیالہ بنے رہتے تھے اور ان کے ساتھ مجلسی روابط قائم رکھتے تھے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ وہ توبہ لے نہیں، خودیہ نامحسین اور مصلحین بدل گئے۔ ان کے اپنے دلوں کی کیفیت تبدیل ہو گئی اور ان کے اوپر بھی وہی فاسقانہ رنگ چڑھ گیا۔

شعر قال:

(ان آیات کی تلاوت کے بعد) پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

كَلَّا وَاللّٰهِ لَتَأْمُرُنَّ بِالْمَعْرُوفِ

ہرگز نہیں، خدا کی قسم تمہیں لازماً نیکی کا حکم دینا ہوگا۔

وَلَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

اور تمہیں لازماً بدی سے روکنا ہوگا۔

وَلَتَأْخُذْنَ عَلَىٰ يَدِ الظَّالِمِ

اور تمہیں لازماً ظالم کے ہاتھ کو قوت کے ساتھ پکڑ لینا ہوگا۔

وَلَتَأْطِرْنَ عَلَى الْحَقِّ اطْرًا

اور تمہیں اس کو لازماً حق کی طرف جبراً موڑنا ہوگا۔

بقول علامہ اقبالؒ

ہوتی نہ زاغ میں پیدا بلند پروازی فراب گر گئی شاہیں بچے کو صحبت نازع

وَلْتَقْصُرْ نَفْسُكَ عَلَى الْحَقِّ قَصْرًا

اور اے حق کے اُپر قائم رکھنا ہوگا۔

اللہ اللہ — کلام نبوت کی فصاحت و بلاغت ملاحظہ فرمائیے اور پھر یہ انتہائی تاکید فرمائیے
انذار بھی ہے آگے فرمایا:

أَوْ لَيُضِرَّ بِكَ اللَّهُ بِمَلُوبٍ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ

یا پھر اللہ تمہارے دل بھی ایک دوسرے کے مشابہ کر دے گا۔

یعنی اگر تم بھی وہی طرز عمل اختیار کرو گے اور اس ضمن میں اپنی ذمہ داری ادا نہیں کرو گے تو
اللہ تمہارے دلوں کو بھی آپس میں ایک جیسے کر دے گا۔ انہی لوگوں جیسی قلبی کیفیات، وہی
بے حسی، وہی بے غیرتی تمہارے اندر بھی پیدا ہو جائے گی۔

ثُمَّ لَيَلْعَنَنَّكُمْ كَمَا لَعَنَهُمْ

پھر اللہ تعالیٰ تم پر بھی لعنت فرمائے گا جیسے ان (یہود) پر لعنت فرمائی۔

اللہ تعالیٰ ہمیں اس آخری انجام سے بچائے جس سے بنی اسرائیل دوچار ہوئے۔

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ

اس حدیث کو امام ابو داؤد اور امام ترمذی دونوں نے روایت کیا ہے۔ اور (امام ترمذی

نے) فرمایا کہ یہ حدیث حسن ہے۔

هَذَا الْقَظْ أَيْ دَاوُدَ ، وَلَقَطَ التِّرْمِذِيُّ ،

منذکرہ بالا الفاظ روایت ابو داؤد کے ہیں اور ترمذی کی روایت کے الفاظ یہ ہیں (جو

آگے آ رہے ہیں) :

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَسَ فِي الْمَعَاصِي

لَمَّا وَقَعَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ فِي الْمَعَاصِي

جب بنی اسرائیل گناہوں میں مبتلا ہو گئے

فَهَتَمَهُمْ عَلَمًا وَهُمْ

تو ان کے ملانے انہیں روکا۔ (یعنی ابتداء میں ان کے ملا نہی عن المنکر کا فریضہ سرانجام دیتے رہے)۔

فَلَمْ يَسْتَهْوُوا

لیکن وہ باز نہ آئے۔

فَجَاالسُوهُمْ فِي مَجَالِسِهِمْ وَلَا كَلُواهُمْ وَشَارَبُوهُمْ

(لیکن اس کے باوجود ان ملانے) ان کی ہم نشینی اور ان کے ساتھ باہم کھانا پینا جاری رکھا۔

فَضْرَبَ اللَّهُ قُلُوبَ بَعْضِهِمْ بِبَعْضٍ

تو اس کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو بھی باہم شاکر کر دیا۔

وَلَعَنَهُمْ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ

اور ان پر حضرت داؤد اور حضرت عیسیٰ ابن مریم (علیہما السلام) کی زبانی لعنت فرمائی۔

ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ

یہ اس لیے کہ انہوں نے نافرمانی کی روش اختیار کی اور وہ حدود سے تجاوز کرتے رہے۔

فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ مُتَكِنًا وَقَالَ:

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ کر بیٹھ گئے، جبکہ اس سے پہلے آپ ٹیک

لگائے ہوئے تھے۔ اور فرمایا:

لَا، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ

ہرگز نہیں، اس ذات کی قسم ہے جس کے ہاتھ میں میری جان ہے۔

حَتَّى تَأْطِرُوهُمْ عَلَى الْحَقِّ أَطْرًا

(تہلاری و مژداری اس وقت تک ادا نہیں ہوگی، جب تک کہ تم انہیں زبردستی حق

کی طرف موڑ نہ دو!

قرآن حکیم کی متذکرہ بالا آیات اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کی روش سے

ہمارے علماء و صلحا کا اور ان صوفیاء کا جو لوگوں کو تزکیہ نفس کے طریقے اور تقرب الی اللہ کے

راستے بتا رہے ہیں، سب سے بڑا فرض یہی نہیں عن المنکر ہے۔ ان سب پر واجب ہے کہ وہ

لوگوں کو منکرات پر ٹوکیں، انہیں منع کریں، ان پر تنقید کریں۔ اور اگر باز نہ آئیں تو ان کے ساتھ قاطع کریں، ملنا جلنا چھوڑیں، ان پر یہ سوشل پریشر ڈالیں۔ اس وقت اگرچہ اہل حق علما بھی موجود ہیں، دنیا بھی ان سے خالی نہیں ہوئی اور نہ کبھی ہوگی۔ اس کی ضمانت دی ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لَا يَزَالُ فِيْ اُمَّتِيْ حَلَائِفَةٌ قَائِمِيْنَ عَلَى الْحَقِّ (میری امت بس ایک گروہ ہمیشہ حق پر قائم رہے گا)۔ لیکن اس وقت ان کی اکثریت کا حال کیا ہے؟ جیسا کہ میں نے عرض کیا کہ ان میں سے اکثر و بیشتر بیچارے ملازم ہیں۔ انہی لوگوں کی طرف سے آنے والی تنخواہوں پر ان علماء و خطباء کی معیشت کا دار و مدار ہے۔ انہی کی طرف سے وصول ہونے والے ہدیوں اور نذرانوں سے ان کا معیار زندگی بلند ہوتا ہے۔ لہذا یہ انہیں روکیں اور ٹوکیں تو کس طرح ہے اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَشْكُوْكَ!

ان سے آگے بڑھ کر میں فعال دینی جماعتوں کے بارے میں عرض کر رہا ہوں کہ پاور پائیکس میں ان کے مٹوٹ ہونے کا نتیجہ یہ نکلا ہے کہ ان کی ساری دوستیاں اور تعلقات انہی لوگوں کے ساتھ ہیں جو کلمہ کلا منکرات میں مبتلا ہیں۔ یہ انہی کے ولیموں میں شریک نظر آئیں گے اور اخبارات میں فوٹو چھپیں گے کہ فلاں حضرت بھی میٹھے ہوئے ہیں، فلاں جماعت کے لیڈر بھی تشریف فرما ہیں، فلاں کے آدمی بھی آنے ہوئے ہیں۔ اور اس طرح کے ولیموں میں جو کچھ منکرات ہوتی ہیں وہ سب کے سامنے ہیں۔ ان لوگوں کا جو رویہ ہے جو کردار ہے اور ہماری پوری اجتماعی زندگی کے اندر جو زہر وہ گھول رہے ہیں اس سب سے صرف نظر کر کے صرف وقتی سیاست کے پیش نظر کسی وقت کسی کی ٹانگ گھسیٹنے کی خاطر ان کے ساتھ اتحاد ہو جائے گا اور کوئی تفریق نہیں ہوگی کہ اس کا نظریہ کیا ہے، اس کا رہن سہن کیا ہے، اس کا ذوق و معاش کیا ہے، اس کے ہاں پردہ ہے یا بے پردگی ہے، کوئی پروا انہیں! حدیث کے الفاظ "وَأَكَلُوْهُمُ وَشَارَبُوْهُمُ" کے مصداق انہی کی ہم جیسی، انہی کے ساتھ کھانا پینا، سماجی تقریبات میں ان کے ساتھ شرکت اور سیاسی اتحادوں میں ان کے ساتھ جمع ہو جانا یہ ساری روش اس مطلوب طرز عمل کی بالکل ضد ہے۔ اگر ہم اپنی روش تبدیل نہیں کریں گے تو پھر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کے بموجب ہم اللہ کی لعنت کے تحت ہوں گے۔ جیسا کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر اللہ تعالیٰ لازماً تم پر بھی لعنت کرے گا جیسے اس نے لعنت فرمائی تھی بنی اسرائیل پر۔ اگر تم یہ سمجھ رہے ہو کہ تم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اتنی ہو تو بنی اسرائیل کو بھی بڑا فخر تھا کہ ہم ابراہیمؑ کی نسل سے ہیں، ہم موسیٰؑ کے اتنی ہیں، ہم تورات کے ماننے والے ہیں، نَحْنُ اَبْنَاءُ اللّٰهِ وَ اَحِبَّاءُہٗ، کہ ہم تو اللہ کے بیٹوں کے مانند ہیں اس کے بڑے لاڈ لے اور چھیتے ہیں۔ لیکن ان کا یہ چیتا اور لاڈ لا ہونے کا دعویٰ اللہ تعالیٰ کے عدل کے راستے میں رکاوٹ نہیں بنا۔ ان کے بارے میں فرمایا گیا: ضَرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَ بَاءَ وُفُضِبَ مِنْ اللّٰهِ۔ (ان پر سست کر دی گئی ذلت اور محتاجی اور وہ چھپے اللہ کا غصہ لے کر)۔

اگلی آیات میں ان کے مجلسی روابط کا نقشہ کھینچا گیا ہے:

تَرٰی کَثِیْرًا مِّنْهُمْ یَتَوَلَّوْنَ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا

تم دیکھو گے ان میں سے بہت سوں کو کہ دوستی اختیار کرتے ہیں انہی کی جنہوں نے کفر کی روش اختیار کی۔

انہی کے ساتھ مجلسی روابط ہیں، انہی سے دوستیاں استوار ہو رہی ہیں اور محبت کی پیکیں بڑھانی جا رہی ہیں۔ اس دور میں ہماری دینی جماعتوں کے اتحاد اور گٹھ جوڑ ان لوگوں کے ساتھ ہو رہے ہیں جنہ کا دین و مذہب کے ساتھ سرے سے کوئی واسطہ نہیں۔ ان میں وہ بھی ہیں جو بڑا کہہ رہے ہیں کہ ہم اللہ کو نہیں مانتے۔ یہ گویا کہ بہت بڑا اجتماعی جرم ہے کہ کسی کے عقائد و نظریات افعال کردار اور شخصیت و کردار کی تیز کیے بغیر اس سے روابط بڑھالیے جائیں۔

لَیْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ اَنْفُسُهُمْ

بہت بُری ہے وہ کمائی جو انہوں نے اپنے لیے آگے بھیجی ہے۔

یعنی ان کے اس طرزِ عمل کے نتیجے میں اللہ کے ہاں ان کے لیے جو کچھ جمع ہو رہا ہے بہت بُرا ہے۔ اور وہ کیا ہے؟

اَنْ سَخَطَ اللّٰهُ عَلَیْہُمْ وَفِی الْعَذَابِ مُعْخِلِدُوْنَ ۝

وہ یہ کہ اللہ کا غضب ہوا ان پر اور وہ عذاب میں ہمیشہ رہنے والے ہیں۔

بنی اسرائیل اپنے کړوتوں کی بنا پر اللہ کے غضب کے مستحق ہوئے۔ ان کے لیے قرآن مجید

میں ایک سے زائد مقامات پر ”وَبَاءٌ وَيَغْضَبُ مِنَ اللَّهِ“ کے الفاظ آتے ہیں اور یہاں انہیں مغلو فی العذاب کی سزا کا مستوجب قرار دیا گیا ہے۔ غور طلب بات یہ ہے کہ ہمیشہ ہمیش کے لیے عذاب تو فاعل کفار کے لیے ہو گا اور جو کوئی تھوڑا سا ایمان بھی رکھتا ہو اس کے لیے دائمی عذاب نہیں ہے۔ لیکن یہاں یہ سزا علمائے یہود کے لیے فرمائی جا رہی ہے گویا ان کے طرز عمل سے درحقیقت ان کے ایمان کی نفی ہو رہی ہے۔

وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ

اور اگر وہ (واقعہ) ایمان رکھتے ہوتے اللہ پر اور نبی پر اور اس شخص پر جو اس پر نازل کی گئی۔

مَا اتَّخَذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ

وہ انہیں اپنا دوست نہ بناتے۔

جو سمجھتے ہیں کہ ہم صاحب ایمان ہیں، اگر وہ واقعہ ایمان رکھتے ہوتے تو یہ ممکن ہی نہیں تھا کہ وہ ایسے لوگوں سے دوستیاں گانتھتے اور ان سے مجلسی روابط استوار کرتے۔ ایمان کے اندر تو غیرت ہوتی ہے جو کسی درجے میں بھی ایسی بات برداشت کرنے کو تیار نہیں ہوتی۔

وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ○

لیکن (حقیقت یہ ہے کہ) ان کی اکثریت فاسق و فجار پر مشتمل ہے۔

سورۃ المائدہ کے یہ دو مقامات اور البوداؤد اور ترمذی کی روایت کردہ یہ دو احادیث

جو میں نے آپ حضرات کے سامنے پیش کی ہیں، ان میں بلاشبہ ہمارے لیے ہدایت و رہنمائی کے خزانے مضمر ہیں۔ آپ انہیں خود بھی پڑھیے اور انہیں دوسروں تک بھی پہنچائیے، انہیں عام کیجئے؛ اور اللہ کرے کہ یہ آیات اور احادیث ان حضرات کے کانوں تک بھی پہنچ جائیں جو دین و مذہب کے نام لیوا ہیں اور وہ ان کی روشنی میں اپنے طرز عمل کے بارے میں کچھ غور کریں۔ ان دینی جماعتوں کی حالت دیکھ کر بالخصوص شدید صدمہ ہوتا ہے جو فی الوقت پاور پالیٹکس میں دائیں یا بائیں بازو کی بڑی سیاسی جماعتوں کے قیام سے بنی ہوئی ہیں، جبکہ انہیں معلوم بھی ہے کہ فریقین میں انیس بیس سے زیادہ کافر فرق نہیں ہے۔ وہی سرمایہ دار، جاگیردار اور زمیندار اور دھرم بھی ہیں اور اُدھرم بھی۔ اور ان کے لہجے، ان کے طرز معاشرت، ان کی تہذیب اور ان کی

رہتے ہیں، یا بجکل کی اصطلاح میں ہارس ٹریڈنگ ہو رہی ہے۔ لیکن مذہبی جماعتیں ادھر یا ادھر
نسحق ہو کر اور اپنی طاقت ان کے ہڈوں میں ڈال کر خود اپنی منزل کھوئی مگر کتنی ہیں۔ مذہبی جماعتوں
کے کرنے کا اصل کام تو، جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں، فرضیہ نبی عن الشکر کی ادائیگی ہے۔

اس سلسلے میں گزشتہ دنوں کچھ اچھی خبریں آئی تھیں اور بعض حلقوں کی طرف سے نبی عن
الشکر کے ضمن میں زوردار مرقف اختیار کیا گیا۔ کثر اللہ أمثالہم (اللہ کرے کہ ان کی مثالیں
اور بڑھیں!) اور مجھے اس پر خوشی ہے کہ کم از کم جماعت اسلامی نے تو اس سلسلے میں ڈٹ کر
موقف اختیار کیا۔ اس اقدام کی جو برکتیں ظاہر ہو رہی ہیں وہ سب کے سامنے ہیں۔ بھارتی
طاقت کی آمد رک گئی ہے اور سال نو کے جشن کے عنوان سے بڑے بڑے ہٹوں میں ٹوفان
بدتمیزی کے جو مظاہرے ہو کر تے تھے، وہ اب لوگوں کی اپنی کوشیوں کے اندر محدود ہو کر رہ
گئے ہیں اور اس موقع پر بعض ایسی تنظیموں کی طرف سے بھی جماعت کا ساتھ دینے کا اعلان
آگیا تھا جن کے نہ صرف افکار و نظریات ان سے مختلف ہیں، بلکہ اُس وقت ان کے مابین شدید
کشیدگی بھی تھی۔ چنانچہ اس سے اس بات کا ثبوت بھی مل گیا کہ یہی راستہ دینی جماعتوں کو مجتمع کرنے
کا راستہ ہے!!

بعض حضرات تبلیغی جماعت سے بڑی مایوسی کا اظہار کرتے ہیں کہ یہ لوگ تو سیاست کی بات
مجھ کرنے کو تیار نہیں، اور مسلمانوں پر اگر کہیں کوئی ظلم ہوتا ہے تو اس پر بھی کوئی آواز اٹھانے کے
روادار نہیں۔ یہ بات اگرچہ بنیادی طور پر غلط نہیں ہے، انہوں نے بطور پالیسی یہ روش اختیار کی ہے
اور وہ نبی عن الشکر سے صرف نظر کر کے صرف امر بالمعروف کا کام کیے جا رہے ہیں۔
اور میں ابھی قرآن مجیم کے نو مقامات کے حوالے سے ان کی اس غلطی کو واضح بھی کر چکا ہوں۔
لیکن جو کام یہ کر رہے ہیں وہ بھی رائیگاں جانے والا نہیں ہے۔ یہ خیر و شر اور حلال و حرام کا شعور
تو پیدا کر رہے ہیں۔ مجھے یقین حاصل ہے کہ اس معاشرے میں اگر کوئی ایسی قوت پیدا ہو جائے
جو نبی عن الشکر کو طاقت کے ساتھ کرنے کے لیے میدان میں آئے، تو تبلیغی جماعت کے ساتھ
عوام کی جڑ طاقت ہے، ان کی بہت بڑی تعداد اس کام میں شریک ہو جائے گی۔ تحریک نظام
مصطفیٰ آئیں بھی تو تبلیغی جماعت سے وابستہ بہت سے نوجوان میدان میں نکل کھڑے ہوتے تھے۔

اور میں آپ کو اسی تحریک کا وہ واقعہ یاد دلاتا ہوں جب لاہور کے نیلا گنبد چوک میں تبلیغی جماعت کا ایک نوجوان بار بار کی وارننگ کے باوجود سینہ تانے آگے بڑھا رہا اور بالآخر سینے میں گولی کھا کر جام شہادت نوش کر گیا۔ ان واقعات میں انسان کے لیے عبرت کا دفر سامان پوشیدہ ہوتا ہے۔ اس ملک میں ۱۹۸۲ء میں میرے حوالے سے بعض مغرب زدہ خواتین نے جو ہنگامہ کھڑا کیا تھا، مجھے اُسی وقت اس حقیقت کا تجربہ ہو گیا تھا کہ اگر واقعہ کوئی جماعت نہیں عن المنکر کا کام کرنے کے لیے کھڑی ہو جائے تو تمام مذہبی مکاتب فکر ساتھ دیں گے۔ اس لیے کہ ہمارا معاشرہ اگرچہ عملی طور پر انحطاط کا شکار ہے، لیکن ہماری چودہ سو برس کی تاریخ نے ہمارا اجتماعی ذہن بنایا ہے اس کے تحت الشعور میں معروف اور منکر کے صحیح تصورات موجود ہیں۔ چنانچہ اُس موقع پر تمام مکاتب فکر کی مساجد سے میری تائید ہوئی، جماعت اسلامی کے امیر میاں طفیل محمد صاحب نے میرے حق میں حیدر آباد سندھ میں تقریر کی، اور کراچی میں جماعت اسلامی کے حلقہ خواتین کی طرف سے مغرب زدہ خواتین کے جلوس کے جواب میں بارہ خواتین کا کئی گنا بڑا جلوس نکال دیا تو اُس وقت یہ حقیقت کھل کر سامنے آگئی تھی کہ ع ذرا نم ہو تو یہ مٹی بڑی زرغیر ہے ساقی! لیکن اس کے لیے ضرورت اس بات کی ہے ایک جماعت ایسی ہو جو منکرات کے خلاف میدانِ عمل میں آنے والوں کو کنٹرول میں رکھ سکے۔ یہ نہ ہو کہ کہیں ع "دینِ مٹانی بیل اللہ فساد" کی صورت پیدا ہو جائے جب تک یہ شکل نہ ہو جائے اس وقت تک میدان میں آنے کے مثبت نتائج نہیں نکل سکتے، بلکہ اس سے جو سیاسی بے چینی پیدا ہوگی اس سے کچھ اور لوگ فائدہ اٹھائے جاتیں گے، جو بعد بے دین بھی ہو سکتے ہیں اور ملک و قوم کے دشمن بھی!!

نبی عن المنکر کی خصوصی اہمیت کے ضمن میں مزید دو احادیث کا مطالعہ کر لیجئے۔ میرے خطابات میں ان احادیث کا ذکر بار بار آیا ہے۔ "مسلمانوں کے لیے سرِ مٹائی لائٹ عمل" میں بھی ان کا تذکرہ ہے، لیکن وہاں متن موجود نہیں ہے۔ یہاں ہم متن کے ساتھ ان کا مطالعہ کرتے ہیں۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے

قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ:

وہ فرماتے ہیں کہ میں نے خود محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا:

مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا

جو کوئی بھی تم میں سے کسی منکر کو دیکھے

فَلْيُعْزِئْهُ بِيَدِهِ

تو وہ اپنے ہاتھ سے اسے بدلے!

فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ

اگر اس کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو اپنی زبان سے (اس بُرائی کو روکے)!

اس کو ذرا اچھی طرح نوٹ کر لیجئے کہ نبی عن المنکر کے جن دو درجوں کا بیان یہاں ہوا ہے ان میں سے پہلا درجہ ہے نبی عن المنکر بالید کا — یعنی کوئی بُرائی نظر آئے تو "زور دست و ضربتِ کاری" سے اس کا قلع قمع کر دیا جائے۔ لیکن یہ اسی صورت میں ممکن ہے جب اس بُرائی سے نشتے کے نیچے تو ثروت موجود ہو۔ بصورتِ دیگر بندہ مومن کا فرض ہے کہ وہ اس قسرت کے حصول کے لیے کوشاں ہو — اور اس کے ساتھ ہی نبی عن المنکر باللسان کا فرض ہے اور اسے چھوڑ دو۔ زبانی مدافعت میں قلم بھی داخل ہے۔ اس مقصد کے لیے کتابیں اور رسالے شائع کیے جائیں۔ نشر و اشاعت کے دوسرے ذرائع بھی بروئے کار لائے جائیں۔ آج نبی عن المنکر باللسان کا ایک بہت بڑا ذریعہ آڈیو اور ویڈیو کیسٹس ہیں۔ آپ گفتگو اور تقاریر کو اس ذریعے سے عام کر سکتے ہیں۔ اس طرح ایک ہی مقرر کی کوئی تقریر دُور دُور تک پہنچ سکتی ہے۔ آج میں یہاں جو تقریر کر رہا ہوں، ہو سکتا ہے کہ کل ہمارے کوئی دوست اس کیسٹ لے کر امریکہ یا آسٹریلیا پہنچ جائیں۔ ہمیں پتہ بھی نہیں ہو گا اور یہ کیسٹ وہاں پھیل رہا ہو گا۔ اللہ کا فضل ہے کہ اس وقت میرے دروس و خطابات کے کیسٹ لاکھوں کی تعداد میں پوری دنیا میں گردش میں ہیں۔ میں نے حال ہی میں "حکمتِ قرآن" کا جنوری فروری ۹۰ء کا جو مشترکہ شمارہ شائع کیا ہے، اس میں دعوتِ جمع الی القرآن کی ایک پوری تاریخ بیان کر دی ہے۔ میں اس کے بارے میں بھی خاص طور پر عرض کروں گا کہ جس شخص کو بھی ہمارے اس کام سے

کئی نئی لکھی ہوئی ہے وہ اس شمارے کو ضرور پڑھے اور اس کے مندرجات پر سنجیدگی سے غور کرے! اس میں پوری تاریخ بیان کی گئی ہے کہ انت کا تعلق قرآن سے کیوں کمزور پڑا۔ پھر یہ کہ قرآن کی طرف رجوع کا دوبارہ آغاز کب ہوا۔ اس سلسلے میں شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا کیا مقام ہے اس کے بعد اب تفسیر قرآن کے جو سلسلے چل رہے ہیں وہ کون کون سے ہیں۔ اور اس راستے میں انجمن فہم القرآن اور تعلیم اسلامی کی خدمات کیا ہیں۔ یہ ساری داستان آپ کو اس ایک پرچے میں بل جائے گی۔ اور اس وقت میرا ذہن اس کی طرف اس لیے منتقل ہوا کہ میں نے اس میں لکھا ہے کہ میں مطمئن ہوں کہ میں نے اپنی عمر اور اپنی صلاحیتیں اس کام میں لگاتی ہیں۔ مجھے یہ کام کرتے ہوئے پورے پچیس برس ہو گئے ہیں۔ ۱۹۶۵ء میں میں اس شہر کراچی سے منتقل ہو کر اپنے اس کام کو شروع کرنے کے لیے لاہور گیا تھا۔ اب ۱۹۹۰ء آگیا ہے۔ اللہ کے فضل و کرم سے میری عمر کی ربع صدی بیت چکی ہے کہ قرآن حکیم کا پڑھنا پڑھانا اور سیکھنا سکھانا ہی میرا اصل مشغلہ رہا ہے۔ ان میں سے چھ سال (۶۵ تا ۶۷ء) ایسے ہیں کہ ساتھ مطلب بھی چل رہا تھا۔ فردری ۷۱ء میں میں نے حرم شریف میں بیٹھ کر یہ طے کیا کہ اب ہمہ وقت یہی کام کروں گا۔ چنانچہ میں نے مطلب بند کیا، پیکٹس چھوڑی اور اس وقت کے بعد سے میں کہہ سکتا ہوں کہ میرا کوئی لمحہ بھی فکرمعاش میں بسر نہیں ہوا۔ میں نے اپنی ساری توانائیاں اور وقتیں اسی کام میں لگاتی ہیں۔ اور آج مجھے بڑا اطمینان ہے کہ میرے یہ دروس قرآن دنیا کے کونے کونے میں منے جاتے ہیں۔ دوسرے یہ کہ اللہ کے فضل و کرم سے میرے اپنے تین بچوں سمیت پچیس تیس اعلیٰ تعلیم یافتہ نوجوان اب اسی انداز میں سر دے رہے ہیں۔ میرا یہ کام الحمد للہ جاری رہے گا اور یہ بات بڑھتی رہے گی، بھلیتی رہے گی، لوگوں تک پہنچتی رہے گی۔ اور ہمیں اندازہ بھی نہیں ہے کہ کہاں کہاں تک یہ باتیں پہنچ رہی ہیں۔

میں نے اس پرچے میں لکھا ہے کہ میں اکتوبر ۸۹ء کے اواخر میں جب حیدر آباد دکن گیا

(حاشیہ صفحہ گذشتہ)

لے 'حکمت قرآن' کے مذکورہ شمارے کے مندرجات محترم ڈاکٹر صاحب کی تازہ مایلت دعوت رجوع الی القرآن کا منظر
پس نظر میں شامل کر لیے گئے ہیں۔ (مرتب)

ہاں ایک روز میری تقریر ہوئی، جس کے کیسٹ رات بھر تیار کیے گئے۔ اگلے روز جب میری تقریر ہوئی تو سات سو کیسٹ تیار ہو سکے تھے، جو سب کے سب فروخت ہو گئے۔ اور یہ کیسٹ وہ شے ہے جو تین منٹ میں کاپی ہو جاتا ہے۔ معلوم اس سے آگے کتنی جگہ پر بات پہنچ رہی ہوگی۔ اور گزشتہ رات ہمارے ایک ساتھی نے بتایا کہ وہاں میں نے سیرت النبیؐ کے جلسے میں تقریر کی تھی، جس میں ڈیڑھ پونے دو لاکھ سامعین تھے، قریباً ڈیڑھ گھنٹے کی اس تقریر میں مددہ منٹ کی تقریر دور درشن (ٹیلی ویژن) کے نیٹ ورک پر پورے انڈیا میں دکھائی گئی۔ تو بات تو ان شاء اللہ پھیلی رہے گی۔ میں اگرچہ بڑھاپے میں قدم رکھ چکا ہوں اور اکثر علیل رہتا ہوں، لیکن بہر حال جب تک جان میں جان ہے اور جب تک بھی یہ اعضاء و جوارح ساتھ سے رہے ہیں یہی کام کرنا ہے، اللہ کے اس پیغام کو پہنچانا ہے۔ نبی عن المنکر باللسان کا یہ کام کرتے رہنا ہے۔ ہم غلط کو غلط کہیں گے، حرام کو حرام کہیں گے، خواہ کسی کو کتنا ہی ناگوار لگے۔ یہی کو نہیں سننا ہے، نہ سنے! جمعہ چھوڑ کر جاتا ہے، چلا جائے! الحمد للہ اس معاملے میں مجھے تعدا کوئی فکر نہیں ہوتی، لیکن بات وہی کہنی ہے جو صحیح ہو۔ اللہ کا شکر ادا کرتے ہوئے کہہ رہا ہوں آج تک یہ سوال کبھی میرے سامنے نہیں آیا کہ میری بات سے کون راضی ہے، کون ناراض! تم میں نے ہر بات کہنے سے پہلے یہ ضرور سوچا ہے کہ آیا میرا اللہ اس پر راضی ہو گا یا ناراض۔ سوچا ہے کہ میرا ضمیر مجھے اس کی اجازت دیتا ہے یا نہیں۔ اس کے سوا تیسری بات کہی سامنے بن آئی۔

جہاں تک ”نبی عن المنکر بالید“ کا تعلق ہے تو اس بارے میں جو بات میں نے ہمیشہ کہی، وہی اب کہہ رہا ہوں کہ اس کے لیے ایک منظم جمعیت درکار ہے جب ایسے COMMITTED DEDICATED لوگوں کی ایک معتدبہ تعداد جمع ہو جائے جو اس شہ نکاتی لائحہ عمل پر عمل کر چکے ہوں۔ جو پہلے خود اپنی زندگی کے اندر حلال و حرام کی پابندی کر رہے ہوں، خود دین پر کار بند ہوں، چھوڑے سب و طاعت کا نظم اختیار کر کے ایک مضبوط جمعیت فراہم کریں اور ایک بنیاد میں بن جائیں، تب چیلنج کا مرحلہ آئے گا اور طاقت کے بل پر یہ مطالبہ کیا جائے گا کہ اب ہم ات نہیں ہونے دیں گے۔ ہم حدود اللہ کے محافظ بن کر کھڑے ہو جائیں گے کہ پہلے ہماری

جان جائے گی، اُس کے بعد اللہ کی کوئی حد پامال ہو سکے گی۔ ہمارے جیتے جی یہ غیر شرعی کام نہیں ہو سکے گا! ہمارا تو حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے وہی الفاظ ہوں گے: **أَيُّبَدَلُ الدِّينَ وَأَنَا حَتَّى**۔ ”کیا دین میں تبدیلی کر دی جائے گی جبکہ میں زندہ ہوں! اللہ تعالیٰ ہمیں اس مقام تک پہنچائے لیکن اس کے لیے جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں طاقت فراہم کرنا ہوگی جس طرح محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعوت و تبلیغ کے ذریعے سے فراہم کی۔ جب طاقت فراہم ہو گئی تب آپؐ نے تلوار سے جہاد کیا۔ آپؐ کو معلوم ہے کہ محمد رسول اللہ تیرہ برس تک اُسی بیت اللہ کا طواف کرتے رہے اور وہیں نماز پڑھتے رہے جہاں دائیں بائیں ہر طرف بُت رکھے ہوئے تھے۔ آپؐ نے اُس وقت کسی بُت کو نہیں توڑا۔ پہلے طاقت فراہم کی۔ دعوت، تربیت اور تنظیم کے مرحلے طے کیے، اللہ کے ایسے فدائی اور شہیدانی جمع کیے جو اِن اللہ اشتقوی... الخ“ کی عملی تصویر بن گئے۔ پھر آپؐ کا مشرکین سے براہِ راست مسلح تصادم ہوا، بدر و احد کے معرکے ہوئے اور جب آپؐ فاتح کی حیثیت سے مکہ میں داخل ہوئے تو آپؐ نے ایک لحظے کے لیے بھی ان بتوں کا وجود گوارا نہیں کیا۔ چنانچہ آپؐ **جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا** کے الفاظ فرما رہے تھے اور ایک ایک بُت کو توڑتے جاتے تھے۔ یہ ہے نبوی طریق انقلاب! یہاں میں نے دو جملوں میں بات کر دی ہے اگر تفصیل پڑھنی ہے تو اس کے لیے ”منہج انقلاب نبویؐ“ کے عنوان سے کتاب موجود ہے۔

اب آیتہ نہی عن النکر کے تیسرے درجے کی طرف اس حدیث میں آگے یہ

الفاظ ہیں:

فَإِنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فِئْتَلِيم

اگر اس کی استطاعت بھی نہ ہو پھر اپنے دل سے!

یعنی اگر زبانوں پر بھی پہرے بٹھا دیئے گئے ہوں تو بُرائی کو دیکھ کر دل کے اندر ایک صدمہ

اور ایک رنج اور دکھ اور کرب کا احساس تو ہو فرمایا:

وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ

اور یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے۔

رمنکرات کو دیکھ کر کسی کی جبین پر بل بھی نہ پڑے اس کے چہرے کا رنگ بھی متغیر ہو اور وہ اندر سے تھلا نہ اٹھے تو اس کا مطلب یہ ہے اس کی غیرت ایمانی دم توڑ چکی ہے۔
 وہ ایمان کی پونجی سے بیکسر محروم ہو گیا ہے۔ اَعَاذَ نَا اللّٰهُ مِنْ ذٰلِكَ!

یہ سلم شریف کی روایت ہے۔ دوسری حدیث بھی مسلم شریف ہی کی ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے، یہ بڑی اہم حدیث ہے اور میں اس کے حوالے سے آج یہ بڑا اہم مسئلہ بیان کروں گا جو اس سے قبل میں نے کبھی وضاحت سے عرض نہیں کیا۔

عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ:

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ فِي أُمَّةٍ قَبْلِي

کوئی نبی ایسے نہیں گزرے جنہیں اللہ نے مجھ سے پہلے کسی امت میں مبعوث کیا ہو۔

إِلَّا كَانَ لَهُ مِنْ أُمَّتِهِ حَوَارِيُونَ وَأَصْحَابٌ

مگر یہ کہ اس کے لیے اس کی امت میں سے کچھ (لوگ نکلتے تھے جو اس کے) حواری اور اصحاب

ہوتے تھے۔

حضرت عیسیٰؑ کے ساتھیوں کے لیے قرآن مجیم میں 'حَوَارِيُونَ' کا لفظ آیا ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھیوں کے لیے لفظ 'اصحاب' استعمال ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں دونوں لفظ جمع فرما دیئے۔ اب نوٹ کیجئے کہ انبیاء کے حواری اور اصحاب کرتے کیا تھے:

يَأْخُذُونَ بِسُنَّتِهِ وَتَقِيَّتُونَهَا بِأَمْرِهِ

وہ اس کی سنت کو مضبوطی سے پکڑتے تھے اور اس کے حکم کے مطابق چلتے تھے

یہ حواری اور اصحاب اپنے نبیؑ کی اقتدا کرتے تھے، پیروی کرتے تھے۔ جیسے نماز میں ایک امام ہوتا ہے اور اس کے پیچھے مقتدی اس کی پیروی کرتے ہیں۔

ثُمَّ إِنَّمَا تَخَلَّفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلُوفٌ

پھر ہمیشہ ایسا ہوتا رہا کہ ان کے بعد ایسے ناخلف لوگ آجاتے تھے۔۔۔۔۔
 جیسے ہم ہیں، جیسے آج کی امتِ مسلمہ ہے۔ یہ ناخلف لوگ کیا کرتے تھے؟ یہاں بھی حضورؐ
 نے وہی باتیں بیان فرمائیں:

يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ

کہتے وہ تھے جو کرتے نہیں تھے۔۔۔ اور کرتے وہ تھے جس کا انہیں حکم نہیں دیا گیا تھا۔

مثلاً بدعات، نئی نئی رسومات اور نئی نئی چیزیں ایجاد کر لی جاتی ہیں، جن کا اللہ کی کتاب میں
 کوئی حکم ہے نہ اس کے رسولؐ کی سنت اور صحابہ کرامؓ کے طرزِ عمل میں ان کا کوئی ثبوت ملتا
 ہے۔ اور دوسری طرف اللہ اور اس کے رسولؐ سے وفاداری کے زبانی دعوے جو ہیں وہ
 بہت بلند بانگ ہیں۔ اس طرزِ عمل کے بارے میں سورۃ الصف میں فرمایا گیا: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ؟ اے مسلمانو، کیوں کہتے ہو جو کرتے نہیں ہو؟ لیکن
 کہنے میں کیا جاتا ہے، حضورؐ کے عشق کے دعوے کیجئے، عشقِ رسولؐ کے اظہار کے لیے
 بڑی لمبی چوڑی نعمتیں پڑھ لیجئے۔ کیا گیا؟ کچھ بھی نہیں! محض زبانِ طلا دینا تو بہت آسان
 ہے۔ چنانچہ ان لوگوں کا طرزِ عمل یہ تھا کہ کہتے وہ تھے جو کرتے نہیں تھے اور کرتے وہ
 تھے جس کا انہیں حکم نہیں دیا گیا تھا۔ آگے آپؐ نے فرمایا:

فَمَنْ جَاهَدَ مُعْرِضًا فَقَدْ هَرَبَ

تو جو شخص ایسے لوگوں کے ساتھ جہاد کرے گا اپنے ہاتھ سے تو وہ مومن ہے۔

وَمَنْ جَاهَدَ مَعَهُ بِلِسَانِهِ فَقَدْ هَرَبَ

اور جو ان سے جہاد کرے گا اپنی زبان سے وہ مومن ہے۔

وَمَنْ جَاهَدَ هُوَ بِقَلْبِهِ فَقَدْ هَرَبَ

اور جو ان سے جہاد کرے گا اپنے دل سے وہ بھی مومن ہے۔

وَلَيْسَ دَلِيلًا ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ حَبَّةُ خَرْدَلٍ

اور اس کے بعد تو ایمان رانی کے دانے کے برابر بھی نہیں!

گویا کہ احساس ہی نہیں رہا، منکرات پھیل رہے ہیں، بے حیاتی عام ہو رہی ہے، بدعات پھیل رہی ہیں،

رسومات کے بلوار پر ٹولہ دیں۔ اور جو کچھ آجکل شادیوں میں ہو رہا ہے وہ آپ کو معلوم ہے یہ ہو رہا ہے اور ہمارے احساسات کے اوپر جو تک نہیں رینگ رہی معلوم ہوا کہ **وَلَيْسَ وَدَّاءُ ذَلِكَ مِنَ الْإِيْمَانِ حَبَّةُ خَرْدَلٍ** کے زمرے میں آ رہے ہیں اللہ معاف فرمائے اور ہمیں اپنے ایمان کی تجدید کی توفیق عطا فرمائے۔

اب یہاں اس حدیث کی رو سے جو ایک اہم مسئلہ میں آپ کو بتانا چاہتا ہوں وہ یہ کہ بدقسمتی سے عام طور پر سنی مسلمانوں میں ایک خیال عام ہو گیا ہے کہ صحابہ اقتدار خواہ کی ہی فاسق و فاجر اور ظالم و جابر ہوں، اُن کے طور طریقے خواہ کیسے ہی ہوں، اُن کے خلاف بغاوت نہیں ہو سکتی، جب تک کہ وہ آپ کو کفر کا حکم نہ دیں۔ اہل میں بعض احادیث اس مضمون ہیں کہ جب تک کفر بواح کا حکم نہ دیا جائے بغاوت نہیں ہو سکتی۔ اُن احادیث کی وجہ سے بہت سے لوگوں کو یہ مغالطہ ہوا اور عام طور پر اہل سنت میں یہ خیال عام ہو گیا ہے کہ شاید خروج کفر مشکل میں جائز نہیں! اور میں اسی کا نتیجہ اس وقت کی سُنی دنیا میں دیکھ رہا ہوں کہ بدترین جبریت کے باوجود کہیں بیداری کے کوئی آثار نظر نہیں آتے۔ میرے لیے آجکل یہ مسئلہ بڑے گہرے غور و فکر کا موجب ہو گیا ہے کہ اگرچہ دنیا میں شیعوں کے مقابلے میں شیعہ تعداد کے اعتبار سے ۱۰۰/۱ ابھی نہیں ہیں لیکن اس صدی میں اگر کہیں انقلاب برپا کیا تو شیعوں نے کیا —

ایک بڑی عظیم بادشاہت کا تختہ الٹا اور اپنی فقہ کے مطابق ایک نظام قائم کر لیا۔ جبکہ دوسری طرف موریطانیہ سے لے کر انڈونیشیا تک پوری سُنی دنیا میں جماعت اسلامی، تبلیغی جماعت اور الاخوان المسلمون جیسی عظیم تحریکوں کی موجودگی کے باوجود کہیں بھی انقلاب کے کوئی آثار ابھی دور دور تک دکھائی نہیں دیتے۔ آخر اس کا کوئی سبب تو ہے! غور و طلب مسئلہ ہے کلاس کا وجہ کیا ہے؟ یہ سُنی مسلمان تَن ہو کر کیوں رہ گئے ہیں؟ یہ بڑا حساس مسئلہ (SENSITIVE ISSUE) ہے اور جیسا کہ میں نے عرض کیا میں نے آج تک اس پر کبھی گفتگو نہیں کی ہے

لیکن کچھ دنوں سے میں شدت کے ساتھ سوچ رہا ہوں کہ آخر اس کی وجہ کیا ہے؟ لازمی طور پر فکر اور نظریے کے اندر کہیں کوئی خامی موجود ہے! مسلمانوں کا حال یہ ہے کہ معاشی مسئلے پر کھڑے ہو جائیں گے سیاسی مسئلے پر کھڑے ہو جائیں گے، کسی کی ٹانگ گھسیٹنے کو جمع ہو جائے

گے سینکڑوں لوگ جانیں بھی دے دیں گے، لیکن استحصالی نظام کو تبدیل کرنے کے لیے کوئی منظم کوشش کہیں نظر نہیں آتی۔ ایسی منظم کوشش اسی دور میں ایرانیوں نے کر کے دکھا دی ہے جیسا کچھ بھی اُن کا دین ہے، جو بھی اُن کی فتنہ ہے اور جو بھی اُن کے قصورات ہیں اُن سے ہمیں لاکھ اختلاف سہی، لیکن انہوں نے اسے نافذ تو کر کے دکھا دیا ہے۔ اور ہم نے کیا کیا ہمارے ہاں بادشاہتیں چل رہی ہیں، ان بادشاہوں کے لیے ایک ایک محل کی تعمیر پر اربوں ڈالر صرف ہوتے ہیں، جہاں بادشاہ سلامت کو سال بھر میں زیادہ سے زیادہ چار چھ دن قیام کرنا ہوتا ہے۔ جب کہ آپ اُسی ملک کے اندر جا کر دیکھیے کہ انسان بالکل حیوانوں کی طرح رہتے ہوئے بھی نظر آئیں گے۔ تو یہ نظام ہمارے ہاں کیوں نہیں بدل رہا ہے۔

ان دنوں خاص طور سے مجھ پر یہ سوچ جو بہت زیادہ طاری ہے تو اس کی وجہ میں بیان کیے دیتا ہوں۔ گزشتہ دنوں جب جہاد افغانستان بڑی شدت کے ساتھ جاری تھا اور روسی افواج ابھی افغانستان سے نہیں نکلی تھیں اُس وقت ایک بات متواتر سننے میں آرہی تھی کہ روسی ترکستان کی ریاستوں سر قند و بخارا وغیرہ میں جہاد افغانستان کے اثرات بڑی تیزی سے پھیل رہے ہیں، ان میں دینی جذبات زندہ ہو رہے ہیں۔ اور ان شاذ اللہ روس کو لینے کے دینے پڑ جائیں گے اور افغانستان میں اس کی مداخلت کے نتیجے میں ان تمام ریاستوں میں بغاوت ہو جائے گی۔ لیکن میں حیران ہوں کہ بغاوت ہوتی تو سب سے پہلے یورپی علاقوں میں ہوتی۔ روس کی گرفت ذرا کمزور پڑی تو یورپ میں ایک کے بعد دوسرا اور دوسرے کے بعد تیسرا اور چوتھا ملک روسی استبداد کی زنجیریں توڑنا نظر آیا۔ پھر یہ کہ روس کی اپنی ریاستوں مثلاً بالکٹشٹس، یقوآنسیا — وغیرہ کے اندر بغاوت ہو گئی۔ گورباچوف نے جا کر معافیاں مانگی ہیں خوشامدیں کی ہیں کہ ہم روسی دستور میں طلاق کا حق رکھ دیتے ہیں، خدا کے لیے اس وقت علیحدہ نہ ہوں، آئندہ کے کسی مرحلے کے لیے ہم باقاعدہ دستور میں راستہ کھول دیں گے۔ لیکن انہوں نے اس کی ایک نہیں مانی! اس کے بعد اگر کوئی بغاوت کی خبر سننے کو ملی تو آذربائیجان سے جہاں شیعہ مسلمان آباد ہیں۔ یہ نئی ریاستیں ساری سن پڑی ہوئی ہیں اور ابھی تک ان میں کہیں سے سیرامی کی کوئی لہر نہیں اُٹھی اور دورِ حاضر کا اتنا عظیم جہاد، جہاد افغانستان بھی اُن کے تنِ سرور

میں جان نہ ڈال سکا، جس نے ”جی اُٹھے مُردے تری آواز سے“ کے صدق کُشمیروں
تک کو زندہ کر دیا، جن کے بارے میں تپسی تے عُس کُرسی“ کا لطیف مشہور ہے!

میرے اپنے غور و فکر کی حد تک اس کی وجہ یہی ہے کہ کُئی اسلام میں گچھ علما نے اس خیال کو عام
کر دیا ہے کہ حاکموں کے خلاف بغاوت نہیں ہو سکتی۔ حاکم چاہے کیسا بھی ہو جب تک وہ آپ
کو کفر کا حکم نہ دے آپ اس کے خلاف بغاوت نہیں کر سکتے۔ وہ اپنے عمل میں نہ رلے بشی
کرتا ہو، بدعاشی کرتا ہو، کرتا رہے۔ لیکن بغاوت صرف اُس وقت ہو سکتی ہے جب وہ آپ
کو کفر کا حکم دے۔ اس خیال نے کُئی تصورات کے اندر ایک طرح کا انفعالی (PASSIVE)

انداز پیدا کر دیا ہے۔ اور وہ جو چلیچ کرنے والا ACTIVE انداز ہے، وہ آج ہمیں پوری
کُئی دنیا میں کہیں نظر نہیں آتا۔ حالانکہ حکمرانوں کے طرز عمل پر گرفت کرنے کے سلسلے میں
اس صحیح حدیث کے الفاظ کس قدر واضح اور دو ٹوک ہیں۔ لیکن حدیث کے ضمن میں اکثر و بیشتر
ہوتا یہ ہے کہ ایک حدیث پر توجہ کو مرکوز کر دیا جاتا ہے اور دوسری کو نظر انداز کر دیا جاتا ہے،
پورے ذخیرۂ احادیث پر متوازن انداز میں نظر نہیں رکھی جاتی۔ غور کیجئے کہ احادیث میں جہاں
وہ حدیث موجود ہے کہ جب تک ارباب اقتدار کفر بواح کا حکم نہ دیں، آپ ان کے خلاف
بغاوت نہیں کر سکتے، وہاں ایسی احادیث بھی تو موجود ہیں کہ جب ایسے لوگ برسرِ اقتدار ہوں
جن کی روش یہ ہو کہ ”یَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُقُولُونَ“
تو ان کے خلاف بندۂ مومن کا ردِ عمل کیا ہونا چاہیے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
فَمَنْ جَاهِدْهُم بِبَدِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ! اگر بغاوت نہیں ہو سکتی تو یہ جہاد

۱۔ حضرت ابن سعدؓ ہی سے مروی ایک حدیث میں یہ الفاظ آئے ہیں: سَيَكُونُ أَمْرًا
بَعْدَ ي يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُقُولُونَ (مسند احمد، حدیث
۴۲۶۳) ترجمہ: عنقریب میرے بعد ایسے امراء (حکام) آئیں گے جو کہیں گے وہ بات جس پر عمل
نہیں کریں گے اور کریں گے وہ کچھ جس کا انہیں حکم نہیں دیا گیا۔

بالیکس شے کا نام ہے؟ اگر ان کے اختیارات کو چیلنج نہیں کیا جاسکتا تو یہ الفاظ حضورؐ نے کیوں استعمال کیے؟ فمن جاهد مع بیدہ فهو مؤمن، ومن جاهد مع بلسانہ فهو مؤمن، ومن جاهد مع قلبہ فهو مؤمن، وليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل۔

ہمارے ہاں اس فکر کو دراصل عام طور پر اجماعِ علماء نے عام کیا ہے، درنہ امام عظیم امام ابوحنیفہؒ کا موقف یہی ہے کہ فاسق و فاجر حکمرانوں کے خلاف بغاوت ہو سکتی ہے علماءِ حدیث اور فقہائیں یہی تو فرق ہے کہ عالمِ حدیث کی زیادہ تو جرحِ حدیث کے الفاظ پر ہوتی ہے، جبکہ فقہِ حدیث کے مفہوم کو مرکزِ توجہ بناتا ہے، وہ احادیث کو جمع کرتا ہے، ان کا تقابل کرتا ہے اور پھر کوئی نتیجہ نکالتا ہے تو امام ابوحنیفہؒ کا موقف یہ ہے کہ فاسق و فاجر حکمرانوں کو پہلے بھانسنے کی کوشش کیجئے۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر زبانی طور پر کیجئے۔ اگر اس کا اثر نہ ہو تو پھر تلوار کے ذریعے سے انہیں سیدھا کیجئے چنانچہ مخفی کے اندر اس بات کی اجازت موجود ہے۔ البتہ امام صاحبؒ نے اس کے لیے یہ شرط عائد کی ہے کہ طاقت اتنی فراہم ہو جانی چاہیے کہ کامیابی یقینی ہو جائے، یا کم از کم اس کا ۵۱ فیصد امکان ہو۔ یہ نہیں کہ چند آدمی کھڑے ہو کر نعرہ لگائیں اور پچاسی چڑھ جائیں۔ اور بات ختم ہو جائے۔ بلکہ پہلے دعوتِ تبلیغ اور تربیت کے ذریعے آپ ایسی منظم قوت فراہم کر لیں، پھر آپ انتہائی قدم بھی اٹھا سکتے ہیں۔ ہمارے دین میں بغاوت حرام نہیں ہے۔ اس معاملے میں میری رائے میں امام ابوحنیفہؒ کا موقف کتاب و سنت سے اقرب ہے۔

اس دور میں جیسا کہ اس سے پہلے بھی تفصیلاً عرض کیا جا چکا ہے، بغاوت کا ایک بدل
 ALTERNATIVE سامنے آیا ہے اور اب طاقت کا استعمال مسلح تصادم کے بغیر بھی ممکن ہے۔
 وہ یہ کہ میدان میں نکل کر اس طرح کے بھرپور مظاہرے اور PICKETING کرنا کہ حکومت کو گھٹنے ٹیکنے پڑ جائیں! آپ کو یاد ہو گا کہ ضیاء الحق صاحب کے مارشل لا کو ابھی صرف تین برس بھی نہیں ہوتے تھے، جب اہل تشیع نے سیکڑیٹ کا گھیراؤ کر لیا تھا اور اس جاندار مارشل لا کے حقیقت مارشل لا۔ ایڈمنسٹریٹر سے ناک رگڑ والی تھی۔ اسے ان کے تمام مطالبات ماننے پڑنے تھے اور ایرانی شیعوں نے تو اس دور کی سب سے بڑی مثال قائم کر کے دکھا دی۔ انہوں نے

منظم مظاہرے کیے، لاکھوں کی تعداد میں مشرکوں پر نکل آئے اور ہزاروں کی تعداد میں جانیں قربان کر دیں۔ خاص طور پر اُس روز جس دن شاہ نے بھاگ جانے کا فیصلہ کیا، کئی ہزار ایرانیوں کے لاشے میدان میں پڑے توڑپڑے تھے۔ اور شہنشاہ ایران کو اپنی لاکھوں کی فوج اور ملیغوں کی حمایت کے باوجود اس طرح راہ فرار اختیار کرنا پڑی کہ

دو گز زمیں بھی مل نہ سکی کوئے یار میں !

نہی عن المنکر میں اولین ہدف — فتنۃ النساء

ہم اپنے معاشرے میں پھیلے ہوئے منکرات کا جائزہ لیں تو ان میں ایک بہت بڑا منکر آزادانی نسوان کا فتنہ ہے۔ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةً أَضُرُّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ (متفق علیہ)

”میں نے اپنے بعد مردوں کے لیے عورتوں کے فتنے سے زیادہ نقصان دہ فتنہ اور کوئی نہیں چھوڑا“

ہمارے معاشرے میں اس ”فتنۃ النساء“ نے درحقیقت بہت سی گندگی پھیلاتی ہے۔ عورتوں کا نشوز، ان کا تبرج، ان کا بن سنور کر ٹھکانا اور اخبارات کا ایسی جیباختہ عورتوں کی تصویروں کو گھر گھر پہنچانے کا بیڑا اٹھالینا واقعتاً اس وقت ہمارے معاشرے کا ایک بہت تباہ کن فتنہ ہے اور یہ ایسا بڑا منکر ہے جس کے خلاف اقدام کی ضرورت ہے۔ نہی عن المنکر کے ضمن میں یہ بات جان لیجئے کہ ہمیں یقیناً ایک تمدن کی سچ سے چلنا ہوگا اور اس تمدن کی سب سے مقدم اس فتنۃ النساء کی سرکوبی ہے اس لیے کہ معاشرے کے اندر سب سے زیادہ اثر اسی کا پھیلا ہوا ہے۔ اگرچہ یہاں دوسرے منکرات بھی موجود ہیں اور ہمیں ان سب سے خبردار ہونا ہے مثال کے طور پر سود ایک بہت بڑا منکر ہے، زمینداریاں، جاگیرداریاں اور تقسیم دولت کا غلط نظام یہ سب ایسے منکرات ہیں جن کی بیخ کنی کرنا ہے، لیکن چونکہ ہمارے دین میں سب سے زیادہ نصیحت

آئی قوانین اور نظام معاشرت کے بارے میں ہیں اور یہ معاملہ بنیادی اہمیت کا حامل ہے لہذا
 لیکن ترجیح اسی کو حاصل ہوگی۔ اور اسلام کا عالمی اور معاشرتی نظام ہی وہ چیز ہے جسے ہمارے
 تمام سب سے زیادہ جانتے بھی ہیں اور پرچانتے بھی ہیں۔ لہذا منکرات کے خلاف ہماری
 تحریک مزاحمت (RESISTANCE MOVEMENT) جب بھی اٹھے گی اس کا آغاز اسی سے ہوگا!
 پچھلے دنوں ہمارے ہاں اس فتنہ النساء کے بعض ایسے مظاہر سامنے آئے ہیں جو
 ایک عجیب تضاد کو ظاہر کرتے ہیں۔ ایک طرف تو عورتوں کا مطالبہ ہے کہ انہیں برابری کے
 حقوق دیتے جائیں شلٹامیڈیکل کالجوں میں داخلہ اپن میرٹ کی بنیاد پر ہونا چاہیے۔ اگر لڑکی کے
 نمبر زیادہ ہیں تو اس کا حق ہے کہ اس کو داخلہ ملے۔ یورپ کی ثقافتی میں مساوات مرد و زن کا
 مطالبہ کرنے والی خواتین کو اس مساوات کا نمونہ یورپ میں جا کر دیکھنا چاہیے کہ کوئی بڑھی نہیں
 عورت بس میں کھڑی ہوگی اور کوئی جوان آدمی بھی اس کے لیے اپنی سیٹ چھوڑنے پر آمادہ نہیں
 ہوگا۔ وہاں کی عورت برابر کے حقوق شہریت رکھتی ہے اور اس کو اس معاشرے میں کسی قسم کی
 کوئی رعایت نہیں ملتی۔ لیکن ہمارے ہاں مساوات مرد و زن کے نعرے کے ساتھ ساتھ دوسری
 طرف حال یہ ہے کہ اسمبلی میں خواتین کی نشستیں مخصوص کی جاتی ہیں۔ حالانکہ اگر برابری کا معاملہ
 ہے تو یہ کیوں میدان میں آکر الیکشن نہیں لڑتیں؟ اگر ان کے لیے مردوں کے شاہد بٹانہ الیکشن
 لڑنے کی اجازت بھی رکھی گئی ہے تو پھر ان کی علیحدہ نشستوں کے کیا معنی؟ اگر بے نظیر عام
 الیکشن لڑ کر ایک سے زائد جگہ سے کامیاب ہو سکتی ہیں اور اگر عابدہ حسین مردوں کے مقابلے
 میں الیکشن جیت سکتی ہیں تو باقی خواتین اسی راستے سے کیوں نہیں آتیں؟ اور آپ نے یہ
 طرفہ ملاحظہ کیا کہ اس نئی حکومت کے قیام سے لے کر اب تک حکومت اور اپوزیشن کے
 مابین جس واحد بات پر اتفاق رائے ہوا ہے وہ یہی ہے کہ عورتوں کی علیحدہ نشستوں کا معاملہ
 برقرار رکھا جائے! ناظرہ سرگرمیاں ہے... اس عرصے میں اور کسی پہلو سے کوئی پیش رفت
 نہیں ہوئی، کسی اور معاملے پر حکومت اور اپوزیشن کا اتفاق رائے نہیں ہوا حتیٰ کہ اب تک کسی
 قسم کی کوئی قانون سازی بھی نہیں ہو سکی، لیکن اس ایک معاملے میں جو اسلام کے مزاج کے
 صریح خلاف ہے، فریقین کا اتفاق رائے ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان دونوں کے قدرتی تضاد

میں کوئی فرق نہیں، ان کی ذہنیتیں ایک سی ہیں، حکومت ہو یا اپوزیشن جدید مغربی معاشرت اور مغربی تہذیب میں دونوں رنگے ہوتے ہیں، اور ان میں سے کسی کو بھی اسلامی تعلیمات سے کوئی واسطہ نہیں، لہذا اس مسئلے پر ان میں اتفاق ہے۔ اور ہمارے مرحوم صدر ضیاء الحق صاحب نے تو عورتوں کی نشستیں ایک دم دو گنی کر دی تھیں۔ اللہ تعالیٰ انہیں معاف فرمائے، اور کمال یہ ہے کہ اگرچہ اس مسئلے پر مولانا یسوع الحق صاحب کا بیان آیا ہے اور انہوں نے اسے غیر اسلامی اور مغربی تہذیب کا منظر قرار دیا ہے، لیکن ساتھ ہی یہ بھی فرما دیا ہے کہ اس کے باوجود ہم علم لیگ کا ساتھ نہیں چھوڑیں گے۔ یہ تو وہی روش ہوئی جس سے ان آیات اور احادیث میں رد کا گناہ ہے کہ غلط بات کو غلط بھی کہنا لیکن ساتھ بھر بھی دیتے رہنا۔ اگر یہ غلط ہے تو غلط کا ساتھ کا ہے کوئی رہے ہیں، ان سے ترک تعلق کیوں نہیں کرتے؟

اس بارے میں میرا موقف بالکل واضح ہے اور میں بار بار اسے بیان کر چکا ہوں کہ میرے نزدیک اس طرح کی مخلوط اسمبلیوں میں کسی عورت کا رکن اسمبلی ہونا ہی اسلام کے خلاف ہے۔ اگر آپ عورت کے وزیر اعظم ہونے پر اعتراض کرتے ہیں تو ظاہر بات ہے کہ عورت کا وزیر ہونا بھی تو قابل اعتراض ہے۔ اس کا تو کام ہے کہ گھر کے اندر اپنی ذمہ داریاں سنبھالے اسلام مرد اور عورت کے لیے الگ الگ دائرہ کار متعین کرتا ہے۔ آپ خواتین کو اسمبلی میں لانا چاہتے ہیں تو ان کے لیے علیحدہ اسمبلی بنادیں۔ خواتین و وٹری خواتین ارکان اسمبلی کا انتخاب کریں اور وہ ان کی نمائندہ بن کر اپنی علیحدہ اسمبلی میں بیٹھیں۔ اور یہ طے کر دیا جائے کہ جو بھی قانون سازی ہو وہ پہلے مردوں کی اسمبلی سے پاس ہو اور اس کے بعد اگر اسے خواتین کی اسمبلی سے بھی اکثریت ملے تب وہ کامیاب قرار دی جائے۔ اسی طرح میڈیکل کی تعلیم کے لیے بھی خواتین کے علیحدہ کالج بنائے جائیں، جن کا اپنا میرٹ ہو۔ اس وقت ہمارے پاس اتنی خواتین پروفیسرز اور ڈاکٹرز موجود ہیں کہ وہ پورے پورے کالج چلا سکتی ہیں۔ اسی طرح خواتین کے ہسپتال بھی علیحدہ ہوں جہاں سے ان کی تعلیمی ضروریات پوری ہو سکیں۔ تاہم یہ سب کچھ اسی وقت ہوگا جب مغربی تہذیب کا بھوت سرے اترے گا۔ لیکن اگر آپ اس کے لیے تیار نہیں تو ٹھیک ہے، انہیں ہر معاملے میں برابری کا حق دیکھئے کہ میر وہ کھلم کھلا میدان میں اگر انکیشن بھی لڑیں اور

اپن میرٹ پر داخلہ بھی حاصل کریں! بہر حال یہ دو طرفہ معاملہ قابل قبول نہیں ہے کہ ایک طرف تو اسمبلی کی سطح پر خواتین کی مخصوص نشستیں ہوں اور ان کا بالواسطہ (INDIRECT) الیکشن ہو رہا ہو اور دوسری طرف میڈیکل کالجوں کے داخلے میں اپن میرٹ کا معاملہ کیا جانے کہ لڑکے لڑکیاں سب کو برابری کی بنیاد پر داخلہ مل سکے۔ حالانکہ سب کو معلوم ہے کہ ان طالبات کی اکثریت شادی کے بعد میڈیکل پرفیشن کو ترجیح دیتی ہے۔ بعض ایسی بھی ہوتی ہیں جو پھر ساری عمر شادی نہیں کرتیں لیکن ظاہر بات ہے یہ ایک خلاف فطرت زندگی ہے جو ہمارے دین کے مزاج کے بحیر خلاف ہے۔ اور یہ ان چیزوں میں سے ہے جن کے بارے میں حضورؐ نے ارشاد فرمایا ہے: مَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي۔ جسے میری سنت پسند نہیں اس کا مجھ سے کوئی تعلق نہیں ہے! معلوم ہوا کہ یہ چیزیں پسندیدہ نہیں ہیں۔ لیکن چلیے اگر یہی کچھ کرنا ہے تو آپ ہمیں دو طرفہ مار تو نہ ماریں۔! دین کے اعتبار سے تو یہ دونوں چیزیں غلط ہیں لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا، یہ دو طرفہ پالیسی خود ان کے اپنے موقف اور اپنے معیارات کے اعتبار سے بھی تضاد پر مبنی ہے۔ اس تضاد کو رفع ہونا چاہیے!

میں نے یہاں اس کا ذکر خاص طور پر اس لیے کیا ہے کہ مولانا مسیح الحق صاحب نے اس کو غلط اور غیر اسلامی کہنے کے باوجود یہ بھی کہا کہ ہم ساتھ نہیں چھوڑیں گے۔ اس طرح تو بُرائی کو بُرائی کہنے کا کوئی نتیجہ نہیں نکلتا۔ اللہ تعالیٰ مجھے سوتے نلن سے بچائے، یہ تو ایک ایسی کوشش معلوم ہوتی ہے کہ ایک طرف تو اس کھاتے میں بھی نام لکھوا دیا جائے کہ ہم نے بُرائی کو بُرائی کہا ہے، لیکن دوسری طرف اپنی سیاسی مصلحت پر بھی آپنج نہ آئے۔ حدیث نبویؐ تو یہ تبارہی ہے کہ بُرائی کو بُرائی کہہ دینا کافی نہیں ہے، بلکہ "وَتَخْلَعُ وَتَتْرُكُ مَنْ يَفْجُرُكَ" کے مصلق جو لوگ بُرائی کو چھوڑنے پر آمادہ نہ ہوں ان سے قطع تعلق کرنا بھی ضروری ہے۔ اگر یہ نہیں ہوتا تو پھر از نوئے فرمان نبویؐ دل بھی باہم مل جاتیں گے، جڑ جاتیں گے۔ اور سب کے دلوں پر ایک سادگ چڑھ جائے گا۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے بچائے!!

عذاب الہی سے نجات کی واحد راہ

یہ ہماری آج کی گفتگو کا آخری موضوع ہے۔ اس سلسلے میں میں نے قرآن مجیم کے دو مقامات کا انتخاب کیا ہے جن سے واضح ہوتا ہے کہ جب کسی قوم پر اللہ کی طرف سے عذاب آتا ہے تو اُس عذاب سے صرف وہی لوگ بچانے جاتے ہیں جو آخری وقت تک نہیں عن المنکر کافر فیضہ سرانجام دیتے رہتے ہیں۔ ورنہ گنہگاروں کے ساتھ بالعموم گنہگار بھی پس جاتا ہے۔ اِذَا رَوٰی الْاِنْفَالِ: ۲۵) کہ لوگو! بچتے رہو اللہ کے اُس عذاب سے جو تم میں سے صرف انہی لوگوں کو اپنی لپیٹ میں نہیں لے گا جو بدکار تھے۔ بلکہ جب کسی قوم پر عذاب آتا ہے تو دوسرے لوگ بھی جو اگرچہ اُس حرام غوری میں لوث نہ ہوں، اس کی لپیٹ میں آجاتے ہیں۔ اس سے بچاؤ کی ضمانت صرف ان کے لیے ہے جو نہی عن المنکر کے فریضے کو آخری وقت تک سرانجام دیتے رہیں۔ چنانچہ فرمایا:

فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ اُولُو بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ
عَنِ الْفَسَادِ فِي الْاَرْضِ اِلَّا قَلِيْلًا مِّمَّنْ اَنْجَيْنَا مِنْهُمُ
وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا اُتُوْا فِيْهِ وَكَانُوْا مُجْرِمِيْنَ ۝

(ہود: ۱۱۶)

”سو کیوں نہ ہوئے ان قوموں میں جو تم سے پہلے تھیں کچھ ایسے لوگ جن میں خیر کا اثر باقی رہ گیا تھا کہ وہ زمین میں فساد سے منع کرتے دہتے، مگر تعداد سے کہ جنہیں ہم نے بچا لیا ان میں سے۔ اور پیچھے پڑے رہے ظالم اُسی چیز کے جس میں انہیں عیش ملا اور تھے وہ گناہ گار!“

یعنی پہلی قوموں میں سے جن لوگوں نے آخری دم تک یہ شرط پوری کی کہ وہ نہی عن المنکر کا فریضہ سرانجام دیتے رہے، اللہ نے انہیں عذاب سے بچا لیا۔ لیکن جن لوگوں نے یہ شرط پوری نہیں کی وہ اُسی عذاب یافتہ قوم کے ساتھ لپیٹ میں لے لیے گئے۔ اس آیت کا آخری ٹکڑا

بڑا عجیب ہے۔ اگر آپ اپنے اس وقت کے معاشرے کو بھی دیکھیں تو وہی نقشہ نظر آئے گا جو اس آیت میں بیان کیا گیا ہے: **وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَوْا فِيهِ** — اور وہ لوگ جنہوں نے ظلم کی روش اختیار کی تھی وہ اسی طور طریقے کے پیچھے پڑے رہے جس میں انہیں دولت و ثروت حاصل ہوئی تھی۔ ”دن رات ایک ہی فکر ہے ایک ہی دھن سوار ہے اور ایک ہی سوچ طاری ہے کہ زیادہ سے زیادہ دولت سیٹ لی جائے اور پھر اپنے ’الوں‘ ’ظلوں‘ شادی بیاہ اور دیگر تقریبات میں اسراف و تبذیر کے ذریعے اس دولت کی بھرپور نمائش کی جائے فرمایا: **وَكَاثُوا مُجْرِمِينَ** — اور وہ سب مجرم تھے! اور اسی جرم کی پاداش میں ان پر اللہ کا غضب آیا۔ بہر حال اس وقت اس پوری آیت کا درس دینا مقصود نہیں، صرف **إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ** کے اعتبار سے حوالہ دیا جا رہا ہے کہ ان میں بہت ہی قلیل تعداد میں وہ لوگ تھے جو برائی سے روکتے رہے اور انہی کو ہم نے نجات دے دی! یہی مضمون سورۃ الاعراف کی آیت نمبر ۱۶۵ میں بھی وارد ہوا ہے:

**فَلَمَّا كَسَبُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ
التَّوْبَةِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَیِّنٍ مِّمَّا
كَانُوا يَفْسُقُونَ** ۝

”پس جب انہوں نے جلا دیا اس نصیحت کو جو انہیں کی گئی تھی، تو نجات دی ہم نے ان

کو جو منع کرتے تھے برائی سے“ اور پکڑا گنہگاروں کو جسے عذاب میں بسبب ان کی نافرمانی تھا!

اس آیت مبارکہ میں یہود کے ایک قبیلے کا ذکر ہے جو ساحل سمندر پر آباد تھا۔ یہود کو سبت (ہفتہ) کا پورا دن یاد الہی میں بسر کرنے کی ہدایت تھی اور اس روز ان کے لیے کسی دنیوی کام یا عبادت کی اجازت نہ تھی۔ انہوں نے سبت کے قانون کو توڑنے کے لیے یہ حیلہ اختیار کیا کہ ہفتہ کے روز پھیلیاں پکڑتے تو نہیں تھے، لیکن سارا دن ساحل کے ساتھ ساتھ کھدائی کرتے رہتے اور بڑے بڑے گڑھے بنا کر ان میں سمندر کا پانی لے آتے تھے جس میں پھیلیاں بھی آجاتی تھیں۔ اگلے روز اتوار کو جا کر وہ ان پھیلیوں کو کپڑ لیتے تھے۔ گویا کہ سبت کے قانون کے اصل مقصد یعنی عبادت و ریاضت، ذکر و فکر، دعا و مناجات اور تلاوت کتاب الہی کو کمزیر نظر انداز کر کے

اس کے بجائے سارا دن دنیا کے دھندے میں لگے رہتے، لیکن قانونی طور پر اس حیلے کا سہارا لیتے اور صاف صاف کہتے کہ ہم تو سب کے قانون کی پابندی کرتے ہیں۔ ہم ہفتہ کو تو ٹھیک یا نہیں پکڑتے، بلکہ اتوار کو پکڑتے ہیں۔ اس پر قوم تین حصوں میں تقسیم ہو گئی۔ ایک گروہ وہ تھا جو اس جرم کا ارتکاب کر رہا تھا۔ دوسرا گروہ ان لوگوں پر مشتمل تھا جو اگرچہ اس جرم میں ملوث نہیں تھے اور اس کام کو غلط بھی سمجھتے تھے، لیکن وہ اس کا ارتکاب کرنے والوں کو روک ٹوک کرنے کے حق میں نہیں تھے۔ گویا نبی عن الشکر کا فریضہ سرانجام نہیں دے رہے تھے۔ تیسری قسم کے لوگ وہ تھے جو اللہ کے فضل و کرم سے خود بھی اس نافرمانی سے بچے ہوئے تھے اور جو لوگ یہ غلط روش اختیار کیے ہوئے تھے انہیں وہ روکتے ٹوکتے بھی تھے۔ اس سے پہلی آیت نمبر ۱۶۴ میں ان میں سے دوسری قسم کے لوگوں کا قول بیان ہوا ہے: لِمَ تَعْظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُمْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا۔ کیوں نصیحت کرتے ہو ان لوگوں کو جنہیں اللہ ہلاک کرنے والا ہے یا انہیں سخت عذاب دینے والا ہے؟ یعنی اللہ تعالیٰ تو اب ان کو ہلاک کر کے ہے گا۔ یہ قوم اب باز آنے والی نہیں ہے، تم خواہ مخواہ انہیں روکنے کی کوشش میں اپنے آپ کو کیوں ہلکان کر رہے ہو؟ کیوں ان کے پیچھے لگے ہوئے ہو اور اپنی توانائیاں ضائع کر رہے ہو؟ ان کا جواب تھا: مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ۔ تمہارے رب کے حضور عذر پیش کرنے کی غرض سے اور شاید کہ وہ تقویٰ کی روش اختیار کر لیں! یعنی ہم تو اپنا نبی عن الشکر کا فریضہ ادا کرتے رہیں گے کیونکہ ہمیں تو اللہ کے حضور معذرت پیش کرنی ہے کہ لے اللہ ہم تو انہیں آخری وقت تک روکتے رہے، ہم اپنا فرض ادا کرتے رہے۔ اور پھر کیا عجب کہ ہمارے بھاننے سے اللہ کسی کے دل میں تقویٰ پیدا کر دے اور اسے اپنا طرز عمل بدلنے کی توفیق عطا فرما دے! اب اس کے بعد فرمایا گیا: فَلَمَّا سَأَلُوا مَآذٍ كَثِيرًا وَابِعًا۔ ”تو جب انہوں نے نظر انداز کر دیا اس ساری نصیحت کو جو انہیں کی جا رہی تھی۔ ان تک جو بھی نہیں عن الشکر کا فریضہ سرانجام دیا جا رہا تھا، اس سے ان کے کانوں پر جوں تک نہ رہیگی۔ اَنْجِیْنَا الَّذِیْنَ یَنْهَوْنَ عَنِ الشُّوْرِ۔ ”ہم نے بچا لیا ان لوگوں کو جو برائی سے روکتے رہے تھے۔ وَآخِذُوا الَّذِیْنَ ظَلَمُوا بِعَدَابِیْهِمْ یَیْسُ بِمَا كَانُوا فَعْسُونَ۔

”اور جو لوگ ظلم کی روش اختیار کیے ہوئے تھے انہیں ہم نے ایک بہت بُرے عذاب میں پھڑپھڑایا“
بِسَبَبِ اس کے کہ وہ فسق و فجور میں مبتلا تھے!

قرآن حکیم کے یہ دو مقامات ہیں جن کی رُو سے عذاب الہی سے نجات کی ضمانت صرف اُن لوگوں کو ملتی ہے جو نبی عن المنکر کا فریضہ آخری وقت تک سرانجام دیتے رہیں،
قطع نظر اس سے کہ اس کا اثر ہرمانہ ہو، لوگ مانیں یا نہ مانیں!!
آخر میں اسی مضمون سے متعلق ایک حدیث کا مطالعہ کر لیجئے۔

اس حدیث کے راوی حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ہیں۔ یہ وہ حذیفہ نہیں جو صاحبِ سِرِّ النَّبِیِّ (نبی کے راز دان) کے نام سے یاد کیے جاتے تھے۔ کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر انہیں بعض افراد کے بارے میں نام بنام بتا دیا تھا کہ فلاں فلاں شخص منافق ہے۔ لیکن ساتھ ہی یہ بھی کہہ دیا تھا کہ حذیفہ یہ میرا ایک راز ہے اسے کسی کو بتانا نہیں! اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی کے نفاق کا پردہ چاک نہیں فرمایا۔ یہاں تک کہ عبداللہ ابن ابی کی غارہ جنازہ بھی پڑھا دی جو کہ منافقین کا سردار تھا۔ میرے دروس میں یہ مضمون بڑی تفصیل سے آچکا ہے کہ اسلامی ریاست میں CATEGORIES بس دو ہی ہیں —
مسلم اور غیر مسلم۔ باقی رہے منافق تو وہ قانونی طور پر مسلمان ہی شمار ہوتے ہیں۔ بہر حال حضورؐ نے چونکہ انہیں ایک راز کے طور پر منافقین کے نام بتا دیئے تھے اس لیے ان کا نام صاحبِ سِرِّ النَّبِیِّ پڑ گیا تھا۔ اور یہاں یہ بھی نوٹ کیجئے کہ ایک مرتبہ حضرت عمرؓ نے ان سے فرمایا تھا: ”اے حذیفہ! میں تمہیں اللہ کی قسم دے کر پوچھ رہا ہوں، کہیں میرا نام تو ان میں نہیں تھا؟ اپنے ایمان کے بارے میں اس درجے احساس تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو، کہ کہیں اس دولتِ ایمان پر نفاق کا ڈاک نہ پڑ جائے! اور ہم اس درجے بے پروا ہیں کہ ہمیں اس کا کوئی اندیشہ نہیں! ہیں تو اپنے مومنین حقیقی ہونے پر مکمل یقین حاصل ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اصلاحِ احوال کی توفیق عطا فرمائے!

عَنْ حَذِيفَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ :

حضرت حذیفہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا:

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ

اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے

لَتَأْمُرَنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلَتَنْهَوَنَّ عَنِ الْمُنْكَرِ

تیس لازماً ہی کا حکم دیتا ہوگا اور نہیں لڑا بدی سے روکنا ہوگا

أَوْ لِيُؤْشِكَنَ اللَّهُ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عِقَابًا مِنْهُ

ورنہ پھر اس کا شدید اندیشہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تم پر اپنی جانب سے ایک بڑا شدید عذاب بھیجے گا

شَعْرَةً تَدْخُوْنَهُ فَلَا يُسْتَجَابُ لَكُمْ

پھر تم اسے پکارو گے، لیکن تمہاری دعا قبول نہیں ہوگی۔

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ

اسے روایت کیا امام ترمذیؒ نے اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن ہے۔

اس حدیث کی روشنی میں ذرا اپنے حالات کا جائزہ لیجئے۔ آج اس کا کیا سبب ہے کہ ہم اللہ کے حضور دعائیں کرتے ہیں، اگر گڑبڑ لگتی ہے لیکن فتنے ہیں کہ پھیلتے ہی جازبے ہیں، فدا کی آگ بڑھتی ہی جا رہی ہے، امن و امان ختم ہو چکا ہے، رات کا چین اور دن کا اطمینان نصبت ہو چکا ہے، بالفاظِ قرآنی: ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ۔ ”بحر و بر میں فساد پھیل چکا۔“ لیکن ہم یہ نہیں سوچتے کہ یہ اللہ کے عذاب کی ایک صورت ہے اور نہ ہی ہمیں اس کی فکر ہے کہ اس عذاب سے بچنے کا راستہ کون سا ہے!!

آج کے درس کا حاصل یہ ہے کہ اس عذاب سے بچنے کی ایک ہی راہ ہے اور وہ ہے نہی عن المنکر! اس کا کم سے کم درجہ جسے اختیار کرنا دنیاوی عذاب سے بچنے کے لیے ضروری ہے وہ باللسان ہے۔ اور اس کے ساتھ ساتھ جدوجہد کی جلنے اور ایسی جمعیت اور قوت فراہم کی جائے جو نہی عن المنکر بالید کا فریضہ سرانجام دے سکے۔ یہی دو کام ہیں جو ہم اللہ کی تائید و توفیق سے کر رہے ہیں۔ انجمنِ قدام القرآن کی سطح پر قرآن کی یہ دعوت و تبلیغ، تعلیم و تعلم اور نشر و اشاعت۔۔۔ اور پھر تنظیمِ اسلامی کے نام سے ایک قوت فراہم کرنے کی کوششیں اللہ تعالیٰ کو جیسے کچھ منظور ہوگا، جب منظور ہوگا، اس کے نتائج ظاہر ہو جائیں گے یہیں اس کو

کوئی فکر نہیں ہے۔ ہمارے لیے یہ کافی ہے کہ ہم "قَالُوا مَعذَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكَمَّوَلَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ" کے مصداق اللہ کی جناب میں ایک معذرت پیش کرنے کے قابل ہو جائیں اور پھر کیا معلوم کہ رب اللہ تعالیٰ کے توفیق عطا فرمادیں۔ کل کی کسے خبر ہے؟ کون کہہ سکتا تھا کہ عرض جو اپنے گھر سے محمد رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کو قتل کرنے چلا تھا، وہ ان کی خدمت میں اپنی تلوار اپنے گلے میں لٹکا کر حاضر ہو جائے گا، جیسے غلام لٹکایا کرتے تھے۔ حالات کو بولتے ہوئے اللہ کی قدرت سے کوئی بعید نہیں ہے۔ لہذا ہمیں اپنا کام کرتے رہنا چاہیے۔ اور اپنی دینی ذمہ داریوں کی ادائیگی میں ہرگز کسی غفلت یا تساہل کا معاملہ نہیں کرنا چاہیے۔ آج ہم نے جن آیات مبارکہ اور احادیث شریفہ کا مطالعہ کیا ہے، ان سب کے متن پر مشتمل ایک ڈوورق آپ حضرات کی خدمت میں پیش ہے۔ اس کے ایک ایک لفظ کو دوبارہ پڑھیے، اسے صبر جان بنائیے اور اس سے آپ پر جو بھی حقیقت منکشف ہو اس پر اللہ تعالیٰ سے عمل کی توفیق طلب کیجیے

اقول قولي هذا واستغفر الله لي ولكم ولسائر المسلمين والمسلمات



ڈاکٹر اسرار احمد

کی تالیف

اتحکام پاکستان

قیمت ۱ مجلد - ۳۰ روپے، بغیر مجلد - ۲۵ روپے

مکتبہ مرکزی بنیاد اسلام آباد ۳۶ کے ماڈل نمبر ۸۵۶۰۰۳۱

پاکستان کیوں بنا ————— کیسے بنا

پاکستان کیوں ٹوٹا ————— کیسے ٹوٹا

اب ٹوٹا تو —————

پاکستان کی تاریخ کا حقیقت پسندانہ

تجزیہ

اندھیروں میں امید کی ایک کرن

لفظ لفظ میں ————— وطن کی محبت

سطر سطروں میں ————— ایمان کی پاشنی

عمل کا پیغام



نام بھی اچھا۔ کام بھی اچھا
صوفی سوپ ہے سب سے اچھا

صوفی سوپ

اُجلی اور کم حسد چڑھلائی کے لیے بہترین صابن



صوفی سوپ اینڈ کیمیکل انڈسٹریز (پرائیویٹ) لمیٹڈ

تارو صوفی سوپ، نیکیس، لاہور، ٹیلی فون نمبر ۲۲۵۴۴۷-۵۴۵۲۳

شر لاہور میں تنظیم اسلامی حلقہ خواتین کی دعوتی و تحریری سرگرمیاں

(یہ رپورٹ تنظیم اسلامی کے پندرہویں سالانہ اجتماع کے موقع پر پیش کی گئی)

موتبد: بیگم شیخ رحیم الدین

نعمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

مارچ ۱۹۷۵ء میں جب تنظیم اسلامی کا قیام عمل میں آیا تو اس کی دعوت کا اصل ہدف مرد حضرات ہی تھے۔ اگرچہ خواتین میں تنظیم کا حلقہ بنانے کی اہمیت کبھی بھی نظروں سے گھٹنے نہ اٹھائی گئی تھی۔ تاہم اس کی جانب کوئی عملی پیش رفت نہ ہو سکی۔ لیکن وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ حالات نے ثابت کر دیا کہ جس طرح گاڑی کے دو پہیوں میں ہر لحاظ سے ہم آہنگی ضروری ہے بالکل اسی طرح مرد اور عورت کے درمیان نظریات میں ہم آہنگی بہت ضروری ہے خصوصاً دین کے معاملات میں جب نظریات کا ٹکراؤ گھر کی چار دیواری کے اندر ہونے لگ جائے تو یہ چیز دعوتِ دین کے وسعت پذیر ہونے کے عمل میں رکاوٹ بن جاتی ہے۔

لہذا اسی ضرورت کو پیش نظر رکھتے ہوئے الحمد للہ جنوری ۸۳ء میں خواتین کے لئے بھی تنظیم میں شمولیت کا راستہ کھول دیا گیا۔ اس موقع پر تقریباً ۱۱ خواتین نے محترم امیر تنظیم اسلامی کے ہاتھ پر بیعت کی جس کا اصل مقصد یہی تھا کہ خواتین میں بھی دین کا وہ جامع اور انقلابی تصور اجاگر ہو جو محترم امیر تنظیم اسلامی دامت برکاتہ کی کوششوں سے مردوں میں نفوذ کر رہا ہے۔ یوں تنظیم اسلامی میں خواتین کا ایک حلقہ تشکیل پایا۔ لیکن چونکہ مرکزی سطح پر اس حلقہ کی وسعت کے ضمن میں خواتین کے ساتھ کچھ زیادہ تعلق نہیں کیا گیا پھر یہ کہ کچھ تعلیمی خواتین ستر و حجاب کے باعث اور ”وَقُرْنِیْ بِزُجَرَکَیْنِ“ کے اصولی حکم کے پیش نظر اس حلقہ کی کنوینٹنٹ صحیح طور پر نہ کر سکیں لہذا اس وجہ سے ہمارا خواتین کا حلقہ کچھ زیادہ وسعت نہیں پاسکا اور اب تک تعلیمی خواتین کی تعداد ۳۲ سے زیادہ نہیں ہے۔

یہاں اب ہم ان چند موٹی موٹی باتوں کا ذکر کریں گے جن پر اپنی ہمت و استطاعت اور اللہ کے فضل و کرم سے یہ حلقہ عمل پیرا ہے۔ مردوں کی طرح تنظیم اسلامی پاکستان کے خواتین کے حلقوں میں بھی سب سے مؤثر حلقہ لاہور ہی میں قائم ہے جس میں ان کی تعداد ۷۰ ہے۔ امیر محترم کی زوجہ محترمہ ہی حلقہ خواتین کی مظلہ ہیں۔ اور لاہور میں حلقہ خواتین میں دعوتی سرگرمیاں ان ہی کی زیر

نکھرائی ہو رہی ہیں۔

جنوری ۸۳ء سے مرکز یعنی قرآن اکیڈمی میں خواتین کلبانہ اجتماع الحمد للہ باقاعدگی سے ہو رہا ہے اس میں درس قرآن اور درس حدیث کا پروگرام ہوتا ہے اور بوقت اوقات امیر تنظیم اسلامی کے کسٹنس بھی سنوائے جاتے ہیں۔ کچھ دیگر دعوتی و تدریسی پروگرام بھی ہوتے ہیں۔ اس میں تنظیم بنوں کے علاوہ خواتین بھی شرکت کرتی ہیں۔

۱۹۸۶ء سے رفعتی تنظیم محمد احمد صاحب کے مکان پر ملانہ درس قرآن ہو رہا ہے۔ جس میں منتخب نصاب کا درس مکمل ہو چکا ہے۔ اس میں تقریباً ۳۵:۴۰ خواتین شرکت کرتی ہیں۔ اور اب یہ درس قرآن وسطی تنظیم کے زیر اہتمام ہو رہا ہے۔

۱۹۸۸ء سے رفعتی تنظیم فیاض حکیم صاحب کے مکان واقع نواں کوٹ ملتان روڈ پر خواتین کلبانہ اجتماع باقاعدگی سے ہو رہا ہے اور یہاں بھی منتخب نصاب کا درس مکمل ہو چکا ہے۔ یہاں بھی خواتین کا تعداد ۴۰ کے آس پاس ہوتی ہے۔ یہ اجتماع جنوبی تنظیم کے زیر اہتمام ہو رہا ہے۔ اس علاقے اجتماع مختلف رفقاء تنظیم کے مکان پر بھی ہوتا ہے۔

۱۹۸۹ء سے شمالی تنظیم لاہور کے زیر اہتمام گڑھی شاہو مرکزی دفتر تنظیم اسلامی میں بھی خواتین ملانہ اجتماع منعقد ہو رہا ہے۔ یہاں بھی درس قرآن و حدیث کے علاوہ مختلف موضوعات پر گفتگو کی جاتی ہے۔ یہاں اب تک ملانہ تین یا چار اجتماعات ہوئے ہیں لیکن الحمد للہ خواتین کی تعداد میں قابل ذکر اضافہ ہوا ہے۔

۱۹۸۷ء سے شرقی تنظیم لاہور کے زیر اہتمام خواتین کلبانہ اجتماع بھی شروع کیا گیا ہے اس اجتماع میں تنظیمی خواتین کو مختلف موضوعات پر تقریر کرنے کی دعوت دی جاتی ہے۔ مزید برآں اپنے بچوں اور اہل خانہ کی اصلاح کے معاملے پر بھی زور دیا جاتا ہے۔

خواتین میں قرآن کا فہم و شعور پیدا کرنے کی غرض سے قرآن اکیڈمی میں ۱۹۸۳ء سے ترجمہ قرآن کی ایک ہفتہ وار کلاس شروع کی گئی تھی جس میں شروع میں خواتین کی تعداد تقریباً ۳۰ تھی۔ اس تعداد میں بتدریج کمی آتی گئی۔ تاہم تقریباً پندرہ خواتین نے ترجمہ اور مختصر تشریح کے ساتھ قرآن شریف مکمل کر لیا ہے۔ قرآن کے ترجمے کے علاوہ چالیس احادیث کا مختصر سا کورس بھی کروایا گیا ہے۔

اسی طرح کی ایک اور کلاس ۱۹۸۷ء سے شروع کی گئی۔ جس میں مختلف گروہوں کی صورت میں تقریباً ۲۵ خواتین قرآن کا ترجمہ پڑھ رہی ہیں اور احادیث کا ایک مختصر سا کورس بھی انہوں نے مکمل کر لیا ہے۔

اس کے علاوہ عربی کی ابتدائی گرامر کی تدریس کے لئے بھی وقتاً فوقتاً کلاسز ہوتی رہتی ہیں جن میں خواتین کی تعداد عام طور پر ۲۵-۳۰ تک ہوتی ہے۔ ہمیں قوی امید ہے کہ خواتین کے تنظیم میں آنے سے تنظیمی مردوں کے گھروں کے حالات بہتر ہوں گے اور انشاء اللہ مزید بہتر ہوں گے۔ ہمارے درخواست ہے کہ تنظیم کے حلقہ خواتین کے کام کو آگے بڑھانے میں تمام رفقاء تنظیم ہمارے ساتھ تعاون کریں اور مندرجہ ذیل باتوں پر توجہ دیں۔

☆ تنظیم میں شامل مرد اور عورت دونوں مل کر قریبی رشتہ داروں اور دوسری خواتین میں تنظیم اسلامی کی دعوت کو بھرپور طور پر پھیلانیں۔ اور انہیں اجتماعات میں لانے کی کوشش کریں۔

☆ تنظیم اسلامی کے طبقہ خواتین کے لئے کچھ مخصوص لٹریچر طبع کروایا جائے تاکہ دوسری بہنوں میں دعوت کا کام آسان ہو۔

☆ تنظیم میں شامل خواتین اگر اجتماعات میں آنا چاہیں تو مردوں کو چاہئے کہ وہ ان سے نہ صرف تعاون کریں بلکہ ان کو اس معاملے میں تشویق و ترغیب دلائیں۔

☆ تنظیم میں شامل جن مردوں کی بیگمات دین کی طرف راغب نہیں ہیں انہیں دلنشین انداز میں اور تحمل سے سمجھائیں تاکہ وہ اسلام کی تعلیمات کو مشکل نہ سمجھیں اور دلی آلودگی کے ساتھ اس پر عمل پیرا ہوں۔ بعض خواتین کو شکایت ہے کہ مرد ان پر سختی کرتے ہیں جس سے اصلاح احوال کے بجائے بدعت کے جذبات پیدا ہوتے ہیں۔

☆ مسجد کے ساتھ جو خواتین ہل (قرآن اکیڈمی میں) ہے اُس کو صرف خواتین کے لئے ہی مخصوص رکھا جائے۔ اور اس میں مزید وسعت کی کوشش کی جائے۔ رمضان المبارک میں یہ ہل اپنی کم دہائی پر شاکی نظر آتا ہے۔



ضرورت رشتہ اعلیٰ تعلیم یافتہ۔ دین دار معزز ذہنی کی ہر صفت موصوف بیٹی کے لیے مخلص شفیق اور مودت گھرانہ (جو غیر شرعی رسومات کے خلاف ہو اسے موزوں کنوارہ رشتہ درکار ہے۔ والدین پہلے ہی خط میں کٹل کوائف سے آگاہ فرمائیں۔

” ح ”

معرفت ماہنامہ ”میشاق“

۳۶ کے ماڈل ٹائون - لاہور

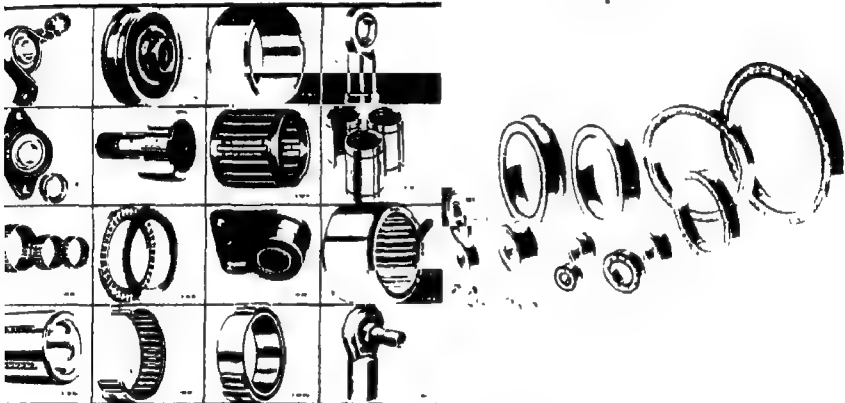
HOUSE OF QUALITY BEARINGS



KHALID TRADERS

IMPORTER, INDENTOR, STOCKIST, SUPPLIER,
OF ALL KINDS OF BALL, ROLLER & TAPER BEARINGS

- WE HAVE :**
- BEARINGS FOR ALL INDUSTRIES & MARINE ENGINES
 - AUTOMOTIVE BEARINGS FOR CARS & TRUCKS
 - BEARINGS UNIT FOR ALL INDUSTRIAL USES.
 - MINIATURE & MICRO BEARINGS FOR ELECTRICAL INSTRUMENTS



PRODUCTS

DISTRIBUTOR



STOCKIST



EZO HIGH PRECISION

MINIATURE BEARINGS
EXTRA THIN TYPE BEARINGS
FLANGED BEARINGS
BORE DIA .1 mm TO 75 mm

CONTACT : TEL. 732952 - 735883 - 730595
G.P.O BOX NO.1178.OPP KMC WORKSHOP
NISHTER ROAD, KARACHI - PAKISTAN
TELEX: 24824 TARIQPK. CABLE: DIMAND BALL.

بِسْمِ اللَّهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ

— (الحديث) —

ہیئتِ تنظمی

لاہور

نظامِ عمل

تَنْظِیمِ اِسْلَامِی

— شائع کردہ —

مرکزی دفتر تنظیم اسلامی پاکستان، ۶۷ اے علامہ اقبال روڈ، لاہور

(فون :- ۳۰۵۱۱۰)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نقشہ ۱: مقصد، نصب العین اور تنظیمی اساس

۱۔ تنظیم اسلامی نہ معروف معنی میں سیاسی جماعت ہے، نہ مذہبی فرقہ، بلکہ ایک اصولی، اسلامی، انقلابی جماعت ہے جو پہلے پاکستان اور بالآخر کل روئے زمین پر اللہ کے دین کے غلبے، یعنی اسلام کے نظام عدل اجتماعی کے قیام، یا بالفاظ دیگر ”اسلامی انقلاب“ کے لئے کوشاں ہے۔

۲۔ انفرادی سطح پر اس کے جملہ شرکاء کا اصل نصب العین صرف رضائے الہی اور نجات اخروی کا حصول ہے۔

۳۔ اس کے اساسی نظریات، اور بنیادی دینی تصورات ایک علیحدہ کتابچے میں تفصیل کے ساتھ قرار داد تائیس مع توضیحات، بنیادی عقائد مع تشریحات، اور فرائض دینی کے جامع تصور کے خلاصے کے ذریعے بیان ہو گئے ہیں جنہیں تنظیم کے اساسی فکر لمبور رہنما اصولوں کی حیثیت حاصل ہے۔

۴۔ تنظیم اسلامی کی تنظیمی اساس ”سمع وطاعت فی المعروف“ کی محض بیعت پر قائم ہے۔ چنانچہ ڈاکٹر اسرار احمد ولد شیخ مختار احمد مرحوم کو اس کے داعی، ”مؤسس“ اور تاحیات امیر کی حیثیت حاصل ہے اور اس میں شمولیت اُن کے ساتھ ذاتی طور پر بیعت مسنونہ کا تعلق استوار کر کے ہی ہو سکتی ہے۔ (دیکھئے دفعہ ۳ شق ب)

نقشہ ۲: امیر تنظیم کی نیابت اور خلافت

۱۔ امیر تنظیم کو یہ حق حاصل ہو گا کہ عند الوفا یا دورانِ حیات کسی مجبوری یا معذوری کی بنا پر اپنے منصب سے دست بردار ہونے کی صورت میں اپنا جانشین نامزد کر دیں۔ بصورت دیگر امیر تنظیم کا انتخاب مرکزی مجلس مشورت (دیکھئے دفعہ ۸- شق ’ج‘) اتفاق رائے یا اختلاف کی صورت میں کثرت رائے سے کرے گی۔ آزاد کے مساوی ہونے کی صورت میں نائب امیر یا ناظم اعلیٰ کو اضافی ووٹ کا حق حاصل ہو گا۔ لیکن مذکورہ بالا تمام صورتوں میں صرف وہی لوگ تنظیم

- میں شامل سمجھے جائیں گے جو نئے امیر سے بیعت کر لیں !
- بیرونی ممالک کے اسفار اور عارضی حالات کی صورت میں امیر تنظیم اپنا ایک قائم مقام امیر مقرر کریں گے۔ جن کی امارت امیر تنظیم کی سفر سے واپسی یا مرض سے صحت یابی پر از خود ختم ہو جائے گی۔
- تنظیم کی وسعت کی صورت میں اگر ضرورت داعی ہو تو امیر تنظیم ایک یا ایک سے زائد نائب امراء کا تقرر کر سکیں گے۔
- تنظیم کے جملہ ماتحت امراء (جیسے مقامی تنظیموں کے امراء وغیرہ) کی حیثیت بھی اصولی طور پر امیر تنظیم کے نائبین ہی کی ہوگی اور ان کا نصب و عزل بالکل اُن ہی کی صوابدید پر ہوگا۔ اگرچہ وہ اس کے لئے متعلقہ رفقاء سے حسبِ فضا مشورہ کر سکیں گے۔

فصل ۳: شمولیت

- روئے ارضی کے کسی بھی مقام پر قیام پذیر ہر مسلمان (خواہ مرد ہو خواہ عورت) تنظیم میں شامل ہو سکتا ہے بشرطیکہ وہ :
- (i) تنظیم کے اساسی نظریات اور تصورات سے فی الجملہ متفق ہو، اور
- (ii) امیر تنظیم سے بیعت مسنونہ کے رشتے میں منسلک ہو جائے۔
- تنظیم میں شمولیت کے لئے بیعت کے الفاظ :
- (i) مردوں کے لئے وہی ہوں گے جو بیعتِ عقبہ ثانیہ کے ضمن میں صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی متفق علیہ روایت میں وارد ہوئے ہیں۔ البتہ ان میں ”على السمع والطاعة“ کے بعد ”فی المعروف“ کے الفاظ کا اضافہ ہوگا۔
- (ii) خواتین کے لئے بیعت کے الفاظ بعینہ وہی ہوں گے جو قرآن حکیم میں سورہٴ ممتحنہ میں وارد ہوئے ہیں۔ (اور حدیثِ نبوی میں بھی بیعتِ عقبہ اولیٰ کے ضمن میں آئے ہیں !)

- تنظیم میں شامل مرد ”رفیق“ اور خواتین ”رفیقہ“ کہلائیں گی۔
- پاکستان کی شہریت کے حامل رفقاء خواہ پاکستان ہی میں مقیم ہوں خواہ عارضی

دوسرے ممالک کی شہریت کے حامل رفقاء کا نظم جداگانہ ہوگا۔ چنانچہ پیش نظر نظام العمل، اصلاً ”تنظیم اسلامی پاکستان“ کا ہے۔
 ۱۔ اسی طرح خواتین کا نظم بھی جداگانہ ہوگا۔ اور اس کے لئے امیر تنظیم کسی موزوں رفیقہ تنظیم کو ناظمہ کی حیثیت سے نامزد کریں گے۔

دفعہ ۴: رفقاء کی درجہ بندی

۱۔ تنظیم اسلامی کے عہد نامہ رفاقت پر دستخط کرتے ہی ہر شخص تنظیم کا رفیق تصور ہوگا اور اسے فوری طور پر کسی اُسردہ یا مقامی تنظیم یا دفتر حلقہ، یا مرکزی نظم سے منسلک کر دیا جائے گا۔ لیکن شق ’ب‘ میں درج شرائط کی تکمیل تک اسے ”بندی رفیق“ کہا جائے گا!

ب۔ ہر بندی رفیق کے لئے لازم ہوگا کہ جلد از جلد:

- (i) ایک ہفتہ پر محیط ”بندی تربیت گاہ“ میں شرکت کرے جس کا نظام ایک معین تسلسل کے ساتھ مرکزی دفتر یا دفتر حلقہ میں جاری رہے گا۔
- (ii) ایک معین تربیتی نصاب کی تکمیل کرے!
- (iii) اپنے آپ کو نظم کی پابندی کا خوشگرمائے جس کے ضمن میں نظم کے ذمہ دار حضرات (امیر مقامی تنظیم، یا ناظم حلقہ، یا ناظم اعلیٰ) کا اطمینان ضروری ہوگا۔

۱۔ شق ’ب‘ میں مذکور شرائط طلاء کی تکمیل کر لینے والے رفیق کو امیر تنظیم اپنے اطمینان کے بعد بیعت کی قبولیت کی سند جاری کریں گے اور اس کے بعد ہی وہ ”ملتزم رفیق“ شمار ہوگا۔

۱۔ تنظیم میں اُسروں کے نقیب، مقامی تنظیموں کے امراء، اور مقامی و مرکزی ناظمین کا تقرر صرف ملتزم رفقاء میں سے ہوگا۔ نیز تنظیم کی مرکزی مجلس مشاورت (دیکھئے دفعہ ۸۔ شق ’ج‘) کے انتخاب کے ضمن میں حق رائے دہی بھی صرف ان ہی کو حاصل ہوگا۔

۱۔ جو رفقاء تنظیم قرار پانے کے بعد کسی سبب سے اضحلال کا شکار ہو جائیں اور نظم

کی پابندی نہ کریں وہ "معذور رفیق" کہلائیں گے۔ لیکن اس کا فیصلہ بھی ماتحت نظم کے مشورے سے امیر تنظیم خود کریں گے۔ اور انہیں دوبارہ متحرک اور منتظم بنانے کے لئے کوشش میں مقامی نظم کے علاوہ مرکز بھی حصہ لے گا!

9۔ معذور رفقاء نہ تنظیم کے کسی منصب پر فائز رہ سکیں گے۔ نہ ہی مرکزی مجلس مشاورت کے انتخاب کے لئے رائے دے سکیں گے۔

دفعہ ۵: تنظیم سے علیحدگی یا اخراج

۱۔ کسی رفیق کو محض نظم کی پابندی میں تسلل پر تنظیم سے خارج نہیں کیا جائے گا۔
ب۔ البتہ اگر کسی رفیق تنظیم کے بارے میں یہ بات علم میں آئے کہ:

(i) وہ کسی فرض کا تارک یا حرام کام رکب ہے۔ اور اس میں اصلاح حال کا کوئی حقیقی ارادہ موجود نہیں ہے یا

(ii) اس کے کسی عمل یا روش سے تنظیم کی بدنامی کا اندیشہ ہے۔۔۔ یا

(iii) وہ تنظیم کے نظم کو نقصان پہنچانے کے درپے ہے،

تو ایسے رفیق کو تنظیم سے خارج کیا جاسکے گا!

ج۔ کسی رفیق کے تنظیم سے اخراج کا فیصلہ صرف امیر تنظیم کریں گے، ماتحت نظم صرف سفارش کر سکے گا۔ اور متعلقہ رفیق کو وضاحت کا پورا موقع دیا جائے گا!

د۔ اگر ضرورت داعی ہو تو کسی رفیق کے اخراج کا اعلان عام بھی کیا جاسکے گا!

ھ۔ ویسے تو جو نیک تنظیم اسلامی ہر گز اس "الجماعت" کی حیثیت نہیں رکھتی جس سے علیحدگی کے ضمن میں "مَنْ شَذَّ شَذَّ فِي النَّارِ" کی دھمک دہرائی ہے۔۔۔ لہذا امیر تنظیم

سے اپنی بیعت ختم کر کے تنظیم سے علیحدگی اختیار کرنے کا حق ہر رفیق کو ہر دم حاصل ہوگا۔۔۔۔۔ لیکن ایک خالص دینی بیعت اجتماعیہ بالخصوص "بیعت سبع

وطاعت فی المعروف" کی اساس پر قائم ہونے والی تنظیم سے علیحدگی عام سیاسی یا

ملکی تنظیموں سے علیحدگی کے مانند نہیں ہے، لہذا رفقاء کے احساس ذمہ داری

اور عمدہ رقابت کی مسئولیت کے پیش نظر توجہ کی جائے گی کہ کوئی رفیق تنظیم

یہ احتمالی قدم اسی صورت میں اٹھائیں جب یا تو امیر تنظیم پر اعتماد باقی نہ رہے یا پالیسی اور طریق کار کے ضمن میں کوئی بنیادی اختلاف پیدا ہو جائے جو کسی طرح بھی رفع نہ ہو سکے۔۔۔۔۔ مزید برآں یہ توقع بھی کی جائے گی کہ علیحدہ ہونے والے رفیق اپنے فیصلہ سے امیر تنظیم کو باضابطہ مطلع کر دیں، بصورت دیگر عند اللہ جواب دہی باقی رہے گی۔

دفعہ ۶: تنظیمی ڈھانچہ

(۱) تنظیم اسلامی کا تنظیمی ڈھانچہ مرکزی نظام، حلقہ جاتی نظام، مقامی تنظیمیں، اُسرو، جات، اور منفرد رفقاء پر مشتمل ہوگا۔

(۲) منفرد رفقاء

۱۔ اگر کسی مقام پر رفقاء کی تعداد پانچ سے کم ہو اور/یا کوئی ایسے رفیق موجود نہ ہوں جو قیوب کی ذمہ داری سنبھال سکیں تو وہ سب ”منفرد رفیق“ شمار ہوں گے اور براہ راست مرکزی یا اس کی ہدایت کے مطابق دفتر حلقہ سے منسلک ہوں گے۔

ب۔ ایسے رفقاء کو بھی منفرد قرار دے کر براہ راست مرکزی یا حلقہ سے منسلک کر لیا جائے گا جن کا کسی خاص سبب کے باعث عام قلم سے وابستہ ہونا مناسب نہ ہو۔

(۳) نظام اُسرو

۱۔ جس مقام پر رفقاء کی تعداد پانچ یا اس سے زائد ہو جائے، اور کوئی ایسے رفیق بھی موجود ہوں جو قیوب کی ذمہ داریاں سنبھال سکیں وہیں نظام اُسرو قائم کر دیا جائے گا۔

ب۔ اُسرو کے قیوب کا تقرر مقامی امیر، یا ناظم حلقہ، یا امیر تنظیم کریں گے۔ اور ہر قیوب اپنے تقرر کرنے والے ہی کے سامنے جواب دہ ہوگا۔

ج۔ ایک اُسرو میں کم از کم پانچ رفقاء شامل ہوں گے اور کوشش کی جائے گی کہ رفقاء کی تعداد دس سے زائد ہو جانے پر جلد از جلد علیحدہ اُسرو قائم

کیا جائے! (۴) مقامی تنظیم

ا۔ جس مقام پر دس یا اس سے زیادہ مقررہ رشتہ موجود ہوں گے اور کوئی ایسے باصلاحیت رفیق بھی موجود ہوں گے جو امارت کی ذمہ داری سنبھالنے کے اہل ہوں وہیں مقامی تنظیم قائم کر دی جائے گی۔

ب۔ بڑے شہروں میں ایک سے زائد مقامی تنظیمیں قائم کی جاسکیں گی!
ج۔ بڑی تنظیموں میں حسب ضرورت ناظم کا تقرر بھی ہو سکے گا اور دیگر معاونین کی خدمات بھی اعزازی یا باعوضہ حاصل کی جاسکیں گی لیکن بالاکے ساتھ رابطے کی ذمہ داری اصلاً مقامی امیر ہی کی ہوگی۔

(۵) حلقہ جات

دعوت کی توسیع اور تنظیمی رابطوں کو آسان اور مضبوط بنانے کے۔
ملک کے مختلف حصوں میں صوبوں یا ڈویژنوں کی سطح پر حلقہ جات قائم جائیں گے۔ جو بالکلہ مرکز نظام کے تابع بلکہ اس کی توسیع (Extension) شمار ہوں گے۔

دفعہ ۷: مرکزی نظام

جب تک کسی نائب امیر کا تقرر نہ ہو امیر تنظیم کے بعد تنظیم اسلامی مرکزی نظام میں اہم ترین منصب ”ناظم اعلیٰ“ کا ہوگا۔ چنانچہ تنظیم میں دو اعلیٰ ہوں گے:

(i) ”ناظم اعلیٰ تنظیم اسلامی پاکستان“ اور

(ii) ”ناظم اعلیٰ برائے بیرون پاکستان“۔

یہ دونوں ایکٹ چاہے براہ راست امیر تنظیم کو جواب دہ ہوں گے۔ اور ان کی فضا کے مطابق کام کریں گے۔ اور دو ٹھری چاہے انہیں اپنے اپنے دائرے میں امیر تنظیم کے نمائندے کی حیثیت حاصل ہوگی۔ اور ان کے احکام چاہے امیر سیم حضور ہوں گے۔

۱۔ تنظیم اسلامی پاکستان کے مرکزی نظام میں ناظم اعلیٰ کے علاوہ حسب ذیل شعبوں کے ناظمین معین کئے جائیں گے جو نظم کے اعتبار سے ناظم اعلیٰ کے تحت ہوں گے لہذا ان کی تقرری میں بھی ناظم اعلیٰ کی رائے کو اہمیت دی جائے گی!

(i) معتمد (ii) ناظم تربیت

(iii) ناظم بیت المال (iv) ناظم نشر و اشاعت

تنظیم کی توسیع و ترقی کے ساتھ ساتھ نئے شعبے کھولے جائیں گے! تنظیم کے مرکزی حسابات کی جانچ پڑتال کے لئے ایک محاسب کا تقرر تنظیم کی مرکزی مجلس مشاورت کے منتخب ارکان کریں گے۔ اور وہ اپنی رپورٹ مرکزی مجلس مشاورت ہی کو پیش کرے گا!

حلقہ جات مرکزی نظام ہی کا حصہ شمار ہوں گے اور ان کے ناظمین بھی ناظم اعلیٰ ہی کو جواب دہ ہوں گے!

نقہ ۸: نظام مشاورت

نظام بیعت کے مطابق تنظیم اسلامی کی سربراہی اور رہنمائی اصلاً امیر تنظیم کی

ذمہ داری ہے۔۔۔۔۔ تاہم قرآن حکیم کی ہدایات:

(i) "وَأَشْرَهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ" (الشوریٰ ۳۸) اور

(ii) "وَشَاوِرْهُمْ فِی الْأَمْرِ" (ال عمران ۱۵۹)

کی روش سے مشورہ امیر تنظیم کی وحی اور تنظیمی 'ضرورت' ہے جس کو حسب ذیل طریقوں سے پورا کیا جائے گا۔۔۔۔۔ لیکن "بیعت سب و طاعت فی المعروف" کے منطقی تقاضے کے طور پر یہ واضح رہنا چاہئے کہ ہر معاملے میں امیر تنظیم ہی کا فیصلہ آخری اور حتمی ہو گا اور جملہ رفقاء تنظیم اسے "منشط" اور "مکروہ" دونوں صورتوں میں تسلیم کرنے کے پابند ہوں گے ورنہ یہ کہ اس سے حدیث نبویؐ کے الفاظ: "إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ فَبِمَا هُمْ" اللہ بڑھان کے مطابق شریعت کے کسی حکم کی صریحاً خلاف ورزی ہوتی ہو۔ تنظیم اسلامی کے مقاصد کے حصول کے لئے عملی پیش قدمی کے ضمن میں ضروری

فیصلے امیر تنظیم اپنے قریبی رفقاء اور مرکز کے مختلف شعبوں کے ناظمین کے مشورے سے کرتے رہیں گے جنہیں جدید اصطلاح میں ”مجلس عالمہ“ سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ اس مجلس عالمہ کے اجلاس حسب ذیل پروگرام کے تحت حتی الامکان پابندی سے ہوتے رہیں گے :

(i) ایک ہفتہ وار اجلاس جس میں مرکز کے مختلف شعبوں کے ناظمین اور معتمد تنظیم شرکت کریں گے۔

(ii) ایک ماہانہ اجلاس جس میں ناظمین مرکز کے علاوہ ناظمین علاقہ جات بھی شریک ہوں گے۔

- ایک معین ”مرکزی مجلس مشاورت“ جس میں شق ’ب‘ میں مذکور مجلس عالمہ کے علاوہ اس کے اراکان کی مجموعی تعداد سے کم از کم ڈیڑھ گنی تعداد میں رفقاء تنظیم کے منتخب نمائندے شامل ہوں گے، قائم کی جائے گی۔

(i) اس مجلس کے لئے منتخب بھی صرف وہی رفقاء کئے جاسکیں گے جو ”منتظم“ ہوں اور ان کے انتخاب کے لئے حق رائے دہی بھی صرف منتظم رفقاء ہی کو حاصل ہوگا۔

(ii) اس کا انتخاب تنظیم کے منتظم رفقاء کی کل تعداد اور مطلوبہ تعداد اراکین مجلس کو سامنے رکھتے ہوئے رفقاء کی ایک معین تعداد میں سے ایک نمائندے کے اصول پر ہوگا۔

(iii) اس مجلس کے اجلاس حتی الامکان لگ بھگ تین ماہ کے وقفے سے ضرور ہوتے رہیں گے۔

(iv) اس مجلس میں پالیسی اور طریق کار کے اہم امور پر بحث و تحقیق کا بھی پورا موقع ہوگا۔ اور امیر تنظیم اور اراکین مجلس عالمہ پر تنقید کی جا سکے گی۔ بشرطیکہ دفعہ ۱۲ شق ’ب‘ کا تقاضا پورا کیا جاسکا ہو۔

(v) کوشش کی جائے گی کہ اس کا ایجنڈا بھی اجلاس سے چند روز قبل اراکین کو مل جائے۔ اور

(vi) اگر منتخب رکن مجلس کسی معاملے میں معلومات حاصل کرنا چاہے تو اس کا سوال اجلاس سے ایک ماہ قبل معتمد تنظیم کو موصول ہو جانا لازمی ہوگا!

۵۔ مشاورت باہمی کی حذکرہ بالا جملہ مجالس میں امیر تنظیم حسب فساد و سرے
رفقاء کو بھی شرکت کی دعوت دے سکیں گے۔

۶۔ ایک ”توسعی مشاورت“ کا اجلاس تنظیم کے جملہ وابستگان کی آراء سے

مستفید ہونے کے لئے ہر سال منعقد کیا جائے گا جس میں (i) جملہ رفقاء کو

پالیسی اور طریق کار کے ضمن میں تواظہار رائے کی مکمل آزادی ہوگی۔ لیکن

ذاتی تنقید یا محاسبہ صرف امیر تنظیم کا کیا جاسکے گا!۔ (ii) امیر تنظیم اور

ارکان مجلس عاملہ لازماً اور منتخب ارکان مجلس مشاورت حتی الامکان شریک ہوں

گے۔۔۔۔۔ لیکن ان سب کی حیثیت اصلاً سامع کی ہوگی تاکہ رفقاء کی رائے سے

زیادہ سے زیادہ استفادہ کیا جاسکے۔ (iii) البتہ اگر کسی معاملے میں شدید

ضرورت محسوس ہوئی تو امیر تنظیم وضاحت کر سکیں گے (iv) یہ اجلاس چار

یوم تک جاری رہ سکے گا لیکن اس میں اظہار خیال کا حق صرف ان رفقاء کو ہوگا

جو پہلے ہی دن اجلاس کے آغاز سے زیادہ سے زیادہ ایک گھنٹے کی تاخیر سے پہنچ

جائیں (v) اس اجلاس میں رفقاء تنظیم کے علاوہ حضرات مراقبین (دیکھنے والے)

۱۰۔ کو بھی اظہار رائے اور حق نصیحت ادا کرنے کا موقع دیا جائے گا (vi)

اس نوع کی توسیعی مشاورت کے اجلاس تنظیم کی توسیع کی مناسبت سے حسب

ضرورت اضافی طور پر حلقہ جات کی سطح پر بھی منعقد کئے جاسکیں گے۔

مشاورت باہمی کی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے مقامی عظیموں کی سطح پر بھی

تنظیم کے ذمہ دار حضرات اور اسرہ جات کے نقبا کے علاوہ تنظیم رفقاء کے

نمائندوں پر مشتمل مجلس شورای کا اہتمام کیا جائے گا۔۔۔۔۔ تاہم یہاں بھی

فیصلہ کا آخری اختیار مقامی امیر ہی کو حاصل ہوگا!

دفعہ ۹: نظام مالیات

۱۔ رفقاء تنظیم اپنے صدقات واجبہ یعنی زکوٰۃ و عشر میں سے اگر ان کے فرقی

رشتہ داروں اور پڑوسیوں میں مستحقین موجود ہوں تو ان کو پہنچانے کے بعد جو باقی

بچے اسے تنظیم کے مرکزی بیت المال میں جمع کرائے کے پابند ہوں گے۔

ب۔ ہر رفتی اپنے آپ کو پابند سمجھے گا کہ کچھ نہ کچھ صدقاتِ باطلہ بھی آیہٴ (سورۃ البقرہ - ۷۷) کے مطابق ہر ماہ ضرور کرے۔ لیکن یہ ایک راز رہے گا اس کے اور اللہ تعالیٰ کے مابین۔

ج۔ تنظیم اپنے اخراجات کے لئے انحصار اپنے رفقاء ہی کے جذبۂ اخلاق پر کرے گی اور عام چندے کی اپیل نہیں کرے گی۔

د۔ دعوتی اور تنظیمی اخراجات کے لئے سرمایہ کی فراہمی کی خاطر اخلاق فی سبیل اللہ کے ضمن میں ہر رفتی اپنی آمدنی کے کم از کم پانچ فی صد کے لگ بھگ ضرور تنظیم کو ادا کرنے کا۔ کسی عذر کی صورت میں متعلقہ نظم کی سفارش پر امیر تنظیم جزوی یا کلتی رعایت دے سکیں گے!

ه۔ منفرد رفقاء اپنی ماہانہ اعانتیں مرکزی بیت الملل میں جمع کرائیں گے۔

و۔ اسی طرح اسرہ جات سے متعلق رفقاء بھی اگر ان کا اسرہ مرکز یا دفتر حلقہ سے منسلک ہو تو اپنی اعانتیں براہ راست مرکزی بیت الملل میں جمع کرائیں گے اور اگر اسرہ کسی مقامی تنظیم سے منسلک ہو تو اس کے بیت الملل میں جمع کرائیں گے۔۔۔۔۔ گویا اسرہ کی سطح پر کوئی مستقل 'بیت الملل' نہیں ہو گا۔

ز۔ تنظیم میں مستقل بیت الملل صرف مرکز اور مقامی تنظیم کی سطح پر ہو گا۔

ح۔ مرکزی بیت الملل امیر تنظیم، ناظم اعلیٰ اور ناظم بیت الملل کی مشترک تحویل میں ہو گا۔ اور اس کا بینک اکاؤنٹ بھی ان تینوں ہی کے نام پر کھلے گا جس سے رقوم ان میں سے کوئی سے دو حضرات کے دستخطوں سے نکلوائی جاسکیں گی۔

ط۔ اسی طرح مقامی بیت الملل بھی مقامی تنظیم کے امیر، ناظم مقامی بیت الملل اور کسی تیسرے شخص (مستند یا ناظم) کی مشترک تحویل میں ہو گا اور اس کی صورت بھی وہی ہو گی جو اوپر فن (رح) میں بیان ہو چکی ہے۔

ی۔ مقامی تنظیمیں اپنی کل آمدنی کا نصف تو لازماً مرکزی بیت الملل کو منتقل کر دیں گی جس میں ہر گز کوئی استثناء نہیں ہو گا۔ اس کے علاوہ مرکز کی ضروریات اور مقامی تنظیموں کی سہولت کے مطابق مزید رقوم بھی مرکز طلب کی جاسکیں گی۔

ک۔ مقامی تنظیم کے بیت الملل سے خرچ کرنے کا اختصار اصلاً مقامی امیر کو حاصل

ہوگا۔ لیکن اس ضمن میں وہ حتی الامکان مشورے سے کام لیں گے۔
 ۷۔ اسی طرح مرکزی بیت المال سے خرچ کا اختیار بھی اصلاً امیر تنظیم کو حاصل
 ہوگا۔ اگرچہ وہ اپنے اس اختیار کو حسب فساد سولت ناظم اعلیٰ یا دیگر مرکزی
 ناظمین کو تفویض کر سکیں گے۔

۸۔ حلقہ جات میں کوئی مستقل بیت المال کا نظام نہیں ہوگا۔ بلکہ ان کے اخراجات
 مرکزی کے ذیل میں شمار ہوں گے۔ البتہ ایک معین دست گرداں رقم
 (Imprest) ناظم حلقہ اور معتمد کی مشترک تحویل میں رہے گی۔
 ۹۔ مقامی تنظیموں کے بیت المال کے حسابات اور املاک کی جانچ پڑتال کی ذمہ داری
 مرکزی بیت المال کے ناظم پر ہوگی۔ جبکہ مرکزی بیت المال کے حسابات اور
 املاک کی جانچ پڑتال کے لئے مرکزی مجلس مشاورت کے منتخب ارکان ایک
 ”مجلس“ کا تقرر کریں گے۔

دفعہ ۱۰: حلقہ مراقبین

۱۔ ایسے اصحاب علم و فضل پر مشتمل ایک ”حلقہ مراقبین“ قائم کیا جائے گا جو
 کسی سبب سے تنظیم اسلامی میں باقاعدہ شامل نہ ہوں لیکن اس کے نظریات سے
 مجموعی اتفاق اور اس کے مقاصد سے عمومی دلچسپی رکھتے ہوں۔ اور یہ ذمہ داری
 قبول کر لیں کہ وہ عند الطلب مشورہ بھی دیتے رہیں گے اور تنظیم کی
 سرگرمیوں پر نگاہ بھی رکھیں گے تاکہ اگر کوئی غلط رجحان نظر آئے تو
 وقت متنبہ کر دیں۔

۲۔ اس حلقے میں صرف وہی اہل علم و فضل شامل ہو سکیں گے جن سے خود امیر تنظیم
 اسلامی درخواست کریں۔

۳۔ اس حلقے کے کوئی صاحب اگر کوئی غلط رجحان دیکھیں تو اولاً وہ امیر تنظیم کو
 متوجہ کریں گے۔ اگر انہیں ان کی رائے سے اتفاق ہو جائے گا تو اس صورت
 میں تو اصلاح ہو ہی جائے گی۔ بصورت دیگر ان کی رائے ”مشتاق“ میں شائع کر
 دی جائے گی تاکہ تمام رفقاء کے علم میں آجائے۔

عظیم بلکہ خود اس رفیق کی خیر خواہی کے اعتبار سے بھی ضروری ہو گا جس سے اس نوع کی گتگو کی جارہی ہو:

- إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَ إِلَىٰ أَهْلِهَا (النساء: ۵۸)
- لَعَلَّكُمْ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ۔ (النساء: ۸۳)

فقہ ۱۲: ذاتی تنقید اور محاسبہ

۱۔ عظیم کی پالیسی یا امیر عظیم کی سیاسی آراء کے مقابلے میں کسی رفیق اور بالخصوص ذمہ دار حضرات پر ذاتی تنقید اور محض محاسبے کے ضمن میں بہت زیادہ احتیاط اور حد درجہ احساس ذمہ داری کو ملحوظ رکھنا لازم ہو گا۔

ب۔ اس سلسلے میں اس داہلی احساس اور شعوری جذبہ کے ساتھ ساتھ کہ اس میں نہ اپنے جذب اور تکبر کو دخل ہو نہ دوسرے کی توہین و تذلیل یا اسے صدمہ پہنچانے کا جذبہ کار فرما ہو بلکہ تنقید اور محاسبہ سراسر خلوص و اخلاص اور نصیحت اور خیر خواہی کے جذبے کے تحت ہو، حسب ذیل ضابطوں کی پابندی بھی لازمی ہوگی اور ان کی خلاف ورزی کرنے والا سرزنش کا مستحق اور توبہ بھی کارروائی کا مستوجب ہو گا :-

(i) جس رفیق عظیم یا ذمہ دار ساتھی میں کوئی قابل اصلاح پہلو نظر آئے لازم ہو گا کہ پہلے اُسے علیحدگی میں ہلشافہ گتگو کے ذریعے اصلاح کی جانب متوجہ کیا جائے۔ اور اس سلسلے میں ایک مناسب مدت تک انتظار بھی کیا جائے۔۔۔۔۔ اس مرحلے کو طے کئے بغیر براہ راست تنقید اگر متعلقہ شخص کی غیر حاضری میں ہو گی تو ”غیبت“ کے حکم میں آئے گی جسے قرآن مجید میں مردہ ہٹائی کا گوشت کھانے سے تعبیر کیا گیا ہے اور اگر زود در زود لیکن دوسرے لوگوں کی موجودگی میں ہو گی تو ”ہمز“ اور ”لغز“ کے حکم میں ہو گی جس پر ”قولی“ کی وعید وارد ہوئی ہے۔

(ii) لیکن اگر شق (i) کے مطابق مناسب کوشش کے بعد بھی یہ محسوس ہو کہ متعلقہ شخص میں یا تو اصلاح کا ارادہ ہی موجود نہیں ہے یا قوت ارادی اتنی کمزور ہے کہ اصلاح پر قدرت ماس نہیں اور دوسری طرف اس

کی کمزوری یا کوتاہی بھی اس نوعیت یا درجہ کی ہے کہ اس سے تنظیم کے مقصد کو نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہے تب بھی اس معاملے کا کام چرچا غلط ہو گا اور صحیح طرز عمل یہ ہو گا کہ زیر تنقید رفیق تنظیم کے نظم کی جس سطح پر ہو اس کا معاملہ اس سے بالاتر سطح تک پہنچا کر اپنے آپ کو کم از کم فوری طور پر بری الذمہ سمجھا جائے!

(iii) پھر اگر یہ محسوس ہو کہ اس معاملے میں بالاتر نظم بھی کوتاہی یا تساہل سے کام لے رہا ہے تو معاملے کو درجہ بدرجہ اوپر لایا جاسکتا ہے۔ چنانچہ بلا لحاظ مرتبہ و منصب بجلد رفیق تنظیم کے معاملات براہ راست امیر تنظیم کے سامنے بھی لاتے جاسکیں گے اور کسی رکن مجلس مشاورت کے توسط سے مرکزی مجلس مشاورت کے اجلاس میں بھی پیش کیے جاسکیں گے جبکہ خود امیر تنظیم پر تنقید اسی طریق کار کے مطابق مرکزی مجلس مشاورت میں بھی ہو سکے گی اور توسیعی مشاورت کے اجلاس میں بھی (دیکھئے دفعہ ۸ شق ۵) ج۔ نظم کے ذمہ دار حضرات کے اپنے حلقہ نظم میں شامل رفقاء کے بارے میں ایسے صلاح و مشورہ پر جو تنظیم کے مصالح کے لئے ناگزیر ہو شق ب (i) کا اطلاق نہیں ہوگا۔

فصل ۱۳: بامعاوضہ کارکن

بامعاوضہ اور ہمدوقی کارکن تحریکوں اور تنظیموں کی ناگزیر ضرورت بھی ہوتے ہیں۔ اور دوسری جانب اگر احتیاط ملحوظ نہ رکھی جائے تو یہ ادارہ تحریکوں اور تنظیموں کی تباہی کا سبب بھی بن سکتا ہے۔ تنظیم اسلامی میں اس سلسلے میں حسب ذیل احتیاطیں ملحوظ رکھی جائیں گی:

۱۔ اُمروں کے نقباء مقامی تنظیموں کے امراء اور امیر تنظیم کو حسب ضرورت مختلف قسم کی سہولتیں (جیسے رہائش یا ٹرانسپورٹ وغیرہ) تو بہم پہنچائی جاسکتی ہیں، لیکن ان مناصب پر کبھی کوئی ہائسلطہ تنخواہ یافتہ کارکن فائز نہیں ہو سکے گا۔ جب کہ باقی جملہ دفتری یا تنظیمی مناصب کے لئے بامعاوضہ ہمہ وقت کارکنوں کی حیثیت سے ہاملاحت رفقاء کی خدمت حاصل کی جاسکیں گی۔

ب۔ دفتری یا دیگر عمومی نوعیت کی خدمت (جیسے کلرک، کاشد اور گاڑیوں کے

ڈرائیو وغیرہ) کے لئے سرکاری محکموں یا درمیانی درجہ کے کاروباری اداروں کی سطح کے معاملے دئے جاسکیں گے۔ لیکن مقامی، علاقہ جاتی، یا مرکزی ”ناظمین“ کا معاملہ ہر صورت اُس تنخواہ سے کم از کم پچیس فی صد کم ہو گا جو اُن کی

سی تعلیمی اور فنی استعداد کے حامل لوگوں کو سرکاری محکموں میں ملتی ہو! ج۔ تنظیم کا کوئی یا معاملہ کارکن نہ صرف رفقاء تنظیم، بلکہ ایسے لوگوں سے ہو جن سے اُس کا تعارف تنظیم ہی کی وساطت سے ہوا ہو؛

(i) نہ کوئی صدقہ یا اعانت قبول کر سکے گا۔ (ii) نہ تنظیم کی اطلاع اور اجازت کے بغیر ہدایا وصول کر سکے گا (ماسوائے اُن گھریلو ہدیوں کے جن کا تبادلہ پڑوسر بنیاد پر ہوتا ہے) (iii) نہ ہی کوئی قرض لے سکے گا!

بلکہ اپنی کسی ہنگامی ضرورت کے لئے تنظیم ہی سے رجوع کرے گا۔ ر۔ ضرورت کی نوعیت اور اپنے ذرائع کی وسعت کے مطابق تعاون کرنے کی کوشش کرے گی!

دفعہ ۱۴: تنظیم اسلامی اور ملکی انتخابات

۱۔ تنظیم اسلامی نہ بحیثیت جماعت ملکی انتخابات میں حصہ لے گی، نہ ہی اپنے کم رفیق کو اجازت دے گی کہ وہ کسی انتخاب میں خود بحیثیت امیدوار کھڑا ہو کسی دوسرے امیدوار، یا جماعت یا محاذ کے حق میں کنوینٹنگ کرے۔ ا۔ معاملے میں خلاف ورزی اخراج عن التنظيم پر بھی منتج ہو سکے گی!

ب۔ البتہ رفقاء تنظیم اپنا حق رائے دہی، جو اصلاً قوی امانت ہے، ادا کرنے کے۔ کسی امیدوار کو ووٹ دے سکیں گے۔ بشرطیکہ وہ امیدوار: (i) کم از کم ظاہری اعتبار سے فسق و فجور کا شکار نہ ہو۔۔۔۔۔ اور

(ii) کسی ایسی جماعت سے وابستہ نہ ہو جس کے منشور میں کوئی بات خلاف شریعت موجود ہو۔ تاہم نظم کے اعتبار سے اس ضمن میں متعلقہ رفیق کی ذاتی رائے اور صوابدید ہی حتمی ہو گی!

ج۔ اس دفعہ کا اطلاق مرکزی اور صوبائی اسمبلیوں اور سینیٹ کے علاوہ بلدیہ (باقی ص ۱۲)

وَذَكِّرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِثَاقَهُ الَّذِي وَاتَّقُوا بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا
 وَتَعْبَرُوا بِهَذَا كَيْفَ تَعْبُرُونَ كَمَا كُنْتُمْ تَعْبُرُونَ لِيَا بَيْتَكُمْ لِيَا بَيْتَكُمْ لِيَا بَيْتَكُمْ

مِثَاق

مدیر مسئول
 ڈاکٹر اسرار ام

جلد: ۳۹
 شماره: ۶
 ذوالفقہ: ۱۴۱۰ھ
 جون: ۱۹۹۰ء
 فی شماره: ۵/-
 سالانہ زر تعاون: ۵۰/-

SCRIPTION RATES OVERSEAS

IS \$ 12/- Khursid A. Malik 3 73rd street 1 Grove IL 60618 2 989 8755	c/o Mr. Rashid A. Lodhi SSO 14461 Meisano Drive Sterling Hgts MI 48077 Tel: 313 977 8061
A US \$ 12/- Anwar H. Qureshi 3 Rusholme Rd # 1809 Ont M6H 2 Z 2 6 531 2902	UK & EUROPE US \$ 9/- c/o Mr. Zahur ul Hasan 18 Garfield Rd Enfield Middlesex EN 34 RP Tel: 01 805 8732
AST DR 25/- M. Ashraf Faruq J. Box 27628 haci 9 192)	INDIA US \$ 8/- c/o Mr. Hyder M. D. Ghauri AKQI 4-1-444, 2nd Floor Bank St Hyderabad 500 001 Tel: 42127
SR 25/- M. Rashid Umar x 261 11411 6 8177	JEDDAH (only) SR 25/- IFTIKHAR-UD-DIN Manarah Market, Hayy-ul-Aziziyah, JEDDAH TEL 6702180
1. To, Maktabe Markazi Anjuman Khudam ul Quran Lahore. Model Town Ferozpur Rd Lahore.	

ادارہ تحریر

شیخ جمیل الرحمن
 حافظ عارف سعید
 حافظ خالد محمود مختصر

مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

مقام اشاعت: ۳۶۔ کے ماڈل ٹاؤن لاہور ۵۴۶۰۰۔ فون: ۸۵۶۰۰۳۔
 مسب آفیس: ۱۱۔ داؤد ونزل نزد آرام باغ شاہراہ لیاقت کراچی۔ فون: ۶۰
 پبلشر: ٹلف الرحمن خان طابع، رشید احمد دھری مطبع، مکتبہ جدید پریس

مستورات

تذکرہ و تبصروہ ————— ۳
'نقص غزل' کا رد و عمل

ڈاکٹر اسرار احمد

الہدیٰ (قسط ۶۵) ————— ۴۱

'شہادت علی الناس' سورۃ الحج کے آخری رکوع کی روشنی میں (۲)

ڈاکٹر اسرار احمد

۵۳ ————— ['افساد منکرات' کی مہم میں اُسوہ رسولؐ
کا دامن ہاتھ سے چھوٹنے نہ پائے!]

جماعت اسلامی کے زیر اہتمام سیمینار سے امیر تنظیم اسلامی کا خطاب

۶۵ ————— 'ضمیمہ' نقص غزل

(i) مؤلف کتاب کا استحضار از رکینیت جماعت

(ii) امیر تنظیم اسلامی کا خط بنام میاں طفیل محمد (سابق) امیر جماعت اسلامی

اور میاں صاحب کا جوابی مکتوب

اعلان داخلہ قرآن کالج لاہور

برائے ایف اے کلاسز

داخلہ فارم جمع کرانے کی آخری تاریخ ۱۶ جون ۲۰۰۹ء طے کی گئی ہے۔

داخلہ کے خواہشمند طلبہ دس روپے کے ڈاکٹ بٹ بھیج کر بذریعہ ڈاک یا براہِ راست

درج ذیل پتے سے پراسپیکٹس اور داخلہ فارم حاصل کر سکتے ہیں۔

قرآن کالج، ۱۹۱-۱، آٹا ترک بلاک، نیو گارڈن ٹاؤن - لاہور

’نقض غزل‘ کا ردِ عمل

سبیلِ رواں کے جنوری اور مارچ کے شماروں میں ’نقض غزل‘ کی اشاعت پر حسبِ شدید مخالفتانہ، مخلصانہ و نامحمانہ، اور تائیدی و وضاحتی، ہر نوع کا ردِ عمل موصول ہوا۔ آراء و معیت میں اسی کے بارے میں کچھ عرض کرنا پیشِ نظر ہے۔

قارئینِ میناق کو یاد ہو گا کہ ’نقض غزل‘ کی اشاعت کا زور دار داعیہ جنوری ۸۹ء میں میں بعض احباب سے گفتگو کے نتیجے میں پیدا ہوا تھا۔ جدہ کے ڈاکٹر فرحت علی برنی طائف کے ڈاکٹر شجاعت علی برنی سے ہونے والی اس گفتگو کا مفصل تذکرہ ’اولاً یئذ‘ فروری ۸۹ء میں ہوا تھا (صفحات ۹۲ تا ۹۵)۔ اور پھر اس کا حوالہ جنوری ۹۰ء کی اشاعت بھی دیا جا چکا ہے۔ (’صفحات ۱۱‘)۔ اس گفتگو میں راقم الحروف کے سامنے اچانک یہ حقبت بڑی شدت کے ساتھ آئی تھی کہ جہاں تک جماعتِ اسلامی پاکستان کے موجودہ طریقہ سے میرے اور تنظیمِ اسلامی کے اختلاف کا تعلق ہے وہ تو میری تالیف ”تحریک جماعتِ اسلامی: ایک تحقیقی مطالعہ“ کے ذریعے پوری وضاحت کے ساتھ لوگوں کے سامنے ہے۔ لیکن جہاں تک جماعت سے علیحدگی کا تعلق ہے اس کے اصل سبب کے بارے میں عوام تو درکنار قریبی مخلصین اور احباب بھی بالکل اندھیرے میں ہیں اور اس کے لازم ہے کہ ’نقض غزل‘ کو مکمل کر کے شائع کر دیا جائے۔

بالکل اسی نوع کا شدید احساسِ انِ سطور کی تحریر سے ٹھیک ایک ماہ قبل رمضان المبارک کی ایک شام کو ہوا۔ جب بعدِ افطار دعوتِ طعام میں جماعتِ اسلامی لاہور کے نمایاں ارکان سے بشمول سید اسعد گیلانی صاحبِ ملاقات اور گفتگو کا موقع ملا۔ اس موقع

م گیلانی صاحب نے بڑے گہرے تاثر کے ساتھ فرمایا کہ ”میری سمجھ میں نہیں آتا جماعت اسلامی اور تنظیم اسلامی میں سوائے ایک ملکی انتخابات میں حصہ لینے یا نہ لینے اور کیا فرق ہے!“ جس پر میں نے عرض کیا کہ ”یہ فرق معمولی نہیں بہت بڑا ہے!“ (بلکہ موقع پر میری زبان سے کچھ نامناسب الفاظ بھی نکل گئے تھے جن پر گہرا ٹائٹف تو مجھے وقت لاحق ہو گیا تھا لیکن فی الفور معذرت کرنے سے اندیشہ تھا کہ کیس ”عذر گناہ بدتر“ نہ والا معاملہ نہ بن جائے، لہذا میں نے سکوت ہی کو مناسب سمجھا۔ بعد میں بھی کئی بار آیا کہ فون پر معذرت کر لوں لیکن اس میں بھی یہ احتمال نظر آیا کہ اس طرح ”جبر“ کے بارِ دگر اعلاہ کی صورت نہ بن جائے۔۔۔ بہر صورت اب میں بغیر ان نامناسب لکھنؤ کے گیلانی صاحب سے علی رؤوس الاشلام معذرت کرتا ہوں“ مگر قبول افتد“ عروہ شرف!)۔۔۔ اس پر گیلانی صاحب نے فرمایا کہ ”انتخابات کا مسئلہ خواہ اپنی جگہ کتنا بڑا کیوں نہ ہو آخر ہے تو صرف تدبیر ہی کا معاملہ!“..... جس پر میں نے عرض کیا کہ: ”کی بات بالکل درست ہے“ اور میں ہرگز اس اختلاف کی بنا پر جماعت سے علیحدہ نہ ہوتا۔ یکہ جماعت میں اختلاف رائے اور اس کے اظہار کے لئے راستے کھلے رکھے جاتے!“

فی صاحب نے جواباً ارشاد فرمایا کہ ”جماعت میں اختلاف رائے کی آزادی تو موجود ہے!“ میں نے عرض کیا کہ ”مجھے اس بات کا جواب دیں کہ آیا اچھی گوٹھ میں یہ طے ہوا تھا کہ جماعت اسلامی کی طے شدہ پالیسی سے اختلاف رکھنے والے لوگ جماعت میں

سکتے ہیں لیکن (i) نہ بذریعہ تحریر اپنی رائے کا اظہار کر سکتے ہیں (ii) نہ فوجی گفتگوؤں میں رائے پیش کر سکتے ہیں (iii) نہ ہی مقامی، حلقہ جاتی اجتماعات ارکان میں اظہار خیال کر سکتے ہیں۔۔۔۔۔ بلکہ صرف اور صرف کل پاکستان اجتماع ارکان ہی میں گفتگو کر سکتے ہیں! اب مجھے یہ بتائیے کہ اولاً ایسا اجتماع کئی کئی سال بعد منعقد ہوتا ہے، پھر اس میں کئی ہزار دشریک ہوتے ہیں اور ارکان کے خصوصی اجتماع کے لئے بہت مختصر وقت ہی رکھا جاتا ہے۔ چنانچہ حالیہ کل پاکستان اجتماع میں آپ نے صرف ایک مختصر نشست ارکان کے مخصوص رکھی تھی۔۔۔۔۔ تو اس صورت میں اختلاف رائے کا اظہار کیسے ممکن ہے؟“

پر محترم گیلانی صاحب نے تو سکوت اختیار فرمایا لیکن جاسن میں سے ایک سینئر کنستبل نے مجھ سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا: ”صدقہ!“ میں نے محترم گیلانی

صاحب سے یہ بھی دریافت کیا کہ: ”آپ ہی کے اُس انٹرویو سے جو ہفت روزہ ’ندا‘ شائع ہوا ہے، مجھے یہ معلوم ہوا کہ ڈاکٹر محمد امین صاحب کو جماعت سے نکالا گیا ہے، آپ یہ بتانا پسند فرمائیں گے کہ ان کا جرم کیا تھا؟“..... اس پر جب انہوں نے یہ تسلیم کر لیا اُن کا قصور صرف یہ تھا کہ انہوں نے جماعت کی پالیسی کے بارے میں ایک سوال مرتب کر کے بعض ارکان جماعت کو ارسال کیا تھا تو میں نے عرض کیا کہ پھر بتائیے جماعت میں اختلافی رائے کے پنپنے کا کونسا موقع ہے؟ اس پر جو خاموشی جملہ حاضرین طاری ہوئی اُس سے اُن کی شرافت اور متانت کا تو گہرا تاثر قلب نے قبول کیا لیکن ملاقات اور گفتگو سے راقم الحروف کو مزید انشراح حاصل ہوا کہ ’نقض غزل‘ کی اشاعت نہایت ضروری اور لازمی تھی۔

میرے لئے ’نقض غزل‘ کی اشاعت کے ضمن میں سب سے زیادہ اطمینان بخش یہ سامنے آئی کہ میرے بعض نہایت قریبی اور دیرینہ رفقاء کار نے صراحتاً تسلیم کیا کہ ”آپ کے جماعت اسلامی سے پالیسی کے اختلاف کے بارے میں تو ہمارا ذہن بھی واضح تھا، اور ہمیں اس پر پورا شرح صدر بھی حاصل تھا، لیکن واقعہ یہ ہے کہ جماعت علیحدگی اختیار کرنے کے فیصلہ پر خود ہمیں پورا انشراح حاصل نہ تھا، اور اس معاملے قلب و ذہن میں ایک دلی اور چھپی ہوئی سی خلیش موجود تھی جو کبھی دُور نہ ہو سکتی۔ ’نقض غزل‘ کی تکمیل اور نیچا اشاعت نہ ہوتی!“۔

مزید برآں ذاتی طور پر میرے لئے اس سے کہیں بڑھ کر اطمینان بخش امر یہ ہے کہ ”کُلُّ اُمْرِ مُشْتَق“ (القرہ: ۳) کے مطابق اس کی اشاعت کی صورت میں جانبِ اللہ پیدا یعنی یہ کہ تحریک اسلامی کی قیادت و امارت کے فلسفے کے موضوع پر مولانا مودودی صاحب وہ تقریر جس کو میں ”ع“ جسے میں دھونڈتا تھا آسمانوں میں زمینوں میں!“ کے مصداقِ عمل سے تلاش کرتا رہا تھا وہ اچانک از خود ہفت روزہ ’آئین‘ کے صفحات پر جلوہ گر ہو گیا۔ جماعت اسلامی پاکستان کی تاریخ کے ۵۷-۵۶ء والے گمشدہ باب کے حصر بعض سوالات جو خود راقم کے ذہن کے سامنے حل طلب موجود تھے ایک دم حل ہو گئے اور اس طرح راقم ’نقض غزل‘ کی تکمیل پورے اطمینان قلب اور انشراح صدر کے

سکا..... اور بھگت اللہ راقم کو پورا اطمینان ہے کہ اگرچہ فی الوقت اس کی اشاعت بعض رات کو ناگوار گزری ہے لیکن ان شاء اللہ تحریک اقامت دین اور اعلاء کلمۃ اللہ کی نوجہد کے وسیع تر تقاضوں اور مصلحتوں کے اعتبار سے اس کا منظر عام پر آنا نہایت مفید ثابت ہو گا۔ واللہ اعلم !!

اور اب آئیے ”رَوِّعِل“ کے جائزہ کی جانب!
اس سلسلے میں شدید ترین رَوِّعِل اُن حضرات کا ہے جنہوں نے اپنی ناراضگی و اظہار کے طور پر یشاق کی خریداری منقطع کر دی ہے۔ اگرچہ ایسے حضرات کی تعداد بڑی توقع سے بہت کم رہی تاہم ان کے جذبات کی نمائندگی ایبٹ آباد کے قاضی عبد روس صاحب کے درج ذیل خط سے ہو جاتی ہے :

محترم ڈاکٹر صاحب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ گزشتہ دو تین ماہ سے ”یشاق“ میں ان واقعات کا تجزیہ کیا جا رہا ہے جسے آپ ”نقض غزل“ کے عنوان کے تحت بالاتزام شائع فرما رہے ہیں۔ عام قاری کو اس سے کوئی دلچسپی نہیں کہ آپ ”جماعت اسلامی“ کے رکن کیوں بنے۔ اور کن حالات اور وجوہات کی بناء پر آپ نے اس جماعت سے میعاد اختیار کی۔

میرا مقصد حیات تو ”فَذَلِّ مَا صَاوَدَعُ مَا كَدَّرَ“ ہے اچھی بات جہاں سے ملے اسے اپنایا جائے اور کمزوریاں سے اجتناب کیا جائے۔

نبلی وٹن پر آپ کے دروس قرآن سن کر آپ کا ہمنوا بنا لیکن ”یشاق“ کے ”نقض غزل“ نے آپ کی حق گوئی کو واضح کر دیا۔ مولانا مرحوم سید ابوالاعلیٰ مودودی نے اسلام کے لئے جو کچھ کیا اس کا جواب وہ خود اپنے خالق حقیقی کے سامنے پیش ہو کر دیں گے۔ رحلت کے بعد ان کے افعال پر تنقید کسی طرح بھی جائز نہیں۔ کیا یہ کم ہے کہ وہ قرآن سیکھنے والوں کے لئے ”تفسیر القرآن“ کی صورت میں ایک اعلیٰ پایہ کی تفسیر اپنے پیچھے چھوڑ گئے ہیں۔ قرآن ہمیں ”وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِيعًا“ کی تلقین کرتا ہے اور امارت کے شوق میں علیحدہ

جماعت بنانے سے منع کرتا ہے۔ لیکن آپ نے ”وَلَا تَقْرَءُوا“ سے بچنے کے لئے ”نقض غزل“ کے پردہ کے پیچھے پناہ لینے کی کوشش کی ہے۔

اس لئے میں باہر مجبوری درخواست کرتا ہوں کہ آئندہ مجھے ”یثاق“ کی خریداری سے معذور جان کر رسالہ ارسال نہ کیا جائے۔

ایک بار پھر اس اقدام کے لئے معذرت خواہ ہوں۔ فقط و اسلام

عبد القدوس

خریداری نمبر M-C-PK-FP-ATD-0014

قاضی صاحب موصوف اور ان کے ہم خیال حضرات سے ہمیں صرف یہ عرض کرنا ہے کہ ان کی رائے صائب اور فیصلہ مناسب ہے اس لئے کہ فی الواقع ’یثاق‘ صرف علمی و اصلاحی یا محض دعوتی و تبلیغی جریدہ نہیں ہے۔ بلکہ ایک انقلابی تحریک کا ترجمان ہے اور اس تحریک کے مقتضیات اس کے لیے ہمیشہ متقدم رہتے ہیں۔ بنا بریں ایسے حضرات کا ’یثاق‘ سے قطع تعلق کر لینا بالکل درست ہے جو اس تحریک سے وئی دلچسپی یا ذہنی و قلبی مناسبت نہ رکھتے ہوں۔

۲۔ دوسرا کسی قدر نرم اور اصلاً ناصحانہ اور مخلصانہ رد عمل جِدہ سعودی عرب سے جناب غلام فرید خاں صاحب کی جانب سے موصول ہوا ہے۔ موصوف اعلیٰ تعلیم یافتہ شخص (بی کام، سی پی آئی اور ایف سی آئی لندن) ہیں۔ اور انہی کے مانند خیالات و احساسات بعض دوسرے حضرات کی جانب سے بھی ظاہر ہوئے ہیں لہذا ان کا خط بھی من و عن شائع کیا جا رہا ہے۔ خان صاحب موصوف رقم طراز ہیں:

محترم جناب ڈاکٹر اسرار احمد صاحب

السلام علیکم۔ میرا تعلق ایک دیندار خاندان سے ہے اور خود بھی دین اسلام کی تعلیمات کی کسی حد تک معلومات رکھتا ہوں اور مزید علم و عمل کی کوشش کرتا رہتا ہوں۔ ماحول بھی بفضلہ تعالیٰ تعلیم یافتہ اور اسلام کے دلدادہ افراد کا ہی رہا لہذا جب آپ کی دعوت کی گونج کلن میں پڑی تو ادھر بھی متوجہ ہوا۔ دیگر دینی رسائل کا مطالعہ رہتا ہی تھا آپ کا ’یثاق‘ اور حکمت قرآن بھی سالانہ

بنیاد پر لگوا لئے۔ جن کا مطالعہ بھی کرتا ہوں ابھی یشاق جنوری ۱۹۹۰ء کے مطالعہ سے فارغ ہوا ہوں اور درحقیقت یہ خط بھی جنوری کا یشاق پڑھنے کے بعد مجبوراً آپ کی خدمت میں ارسال کر رہا ہوں۔

ڈاکٹر صاحب اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے آپ کو بڑی خوبیوں سے نوازا ہے۔ قرآن کی خطابت میں فی الوقت آپ کا ثانی کوئی نہیں پھر اس خداداد صلاحیت کے ساتھ ساتھ آپ کو بہترین استاد بھی میسر آئے۔ خود بقول آپ کے مولانا مودودی مرحوم جیسے مفسر قرآن کا قرب آپ کو زمانہ طالب علمی میں ہی مل گیا تھا جس نے آپ کی صلاحیتوں کو بے مثل جلا بخشی اور آپ کو کلن سے نکل کر چمکدار ہیرا بنا دیا۔

یقیناً مولانا مودودی مرحوم کے کئی دوسرے شاگردوں نے بھی اپنی اپنی جگہ بڑا اہم پیدا کیا انہوں نے بھی جنہوں نے بالکل دنیا ہی کو اپنے مستقبل کے لئے پسند کر لیا اور انہوں نے بھی جنہوں نے آخرت کو ترجیح دی۔ اول الذکر میں صاحب اور صاحب کی مثال ہے اور آخر الذکر میں امین احسن اصلاحی اور عبد الغفار حسن صاحب جو اپنے اپنے طریقہ سے دین کی خدمت میں لگے ہوئے ہیں۔ مولانا مودودی مرحوم کو جو مقام اور مرتبہ اللہ تعالیٰ نے دنیا میں بخشا وہ اظہر من الشمس ہے کہ ان کو عالم اسلام کا سب سے بڑا اور سب سے پہلا ایوارڈ یعنی فیصل ایوارڈ ملا۔ نہ صرف انہیں بلکہ ان کے شاگرد ڈاکٹر نجات اللہ صدیقی صاحب اور ابھی حال ہی میں پروفیسر ڈاکٹر خورشید احمد صاحب کو بھی فیصل ایوارڈ سے نوازا گیا۔ چند ماہ پہلے اسلامی ڈولپمنٹ بینک نے اپنے پندرہ سال مکمل ہونے پر معاشیات کے میدان میں ۴۲ ممبر ممالک میں جس شخص کا انتخاب کیا وہ بھی پروفیسر خورشید احمد صاحب ہی تھے۔

مذکورہ بالا انتہائی اہم شخصیات نے کسی نہ کسی درجہ میں مولانا مودودی مرحوم سے اکتسابِ علم کیا یا ان کی صحبت میں رہے۔ ان میں کئی نے اصولی اختلاف کی بنا پر اپنی راہیں بھی جدا کر لیں اور اپنے اختلاف کا برملا اظہار بھی کیا لیکن اس کے بعد یہ حضرات اپنے اپنے کلام میں لگ گئے۔ امین احسن اصلاحی صاحب نے تصنیف و تالیف کی طرف توجہ دی اور تفسیر القرآن جیسی تفسیر اور

’تزکیہ نفس‘ جیسی اعلیٰ درجہ کی کتب لکھیں جو رہتی دنیا تک امت کو فائدہ پہنچاتی رہیں گی۔ صاحب نے اپنے لئے نئی راہ کا انتخاب کیا اور اس پر رواں دواں ہیں۔ خوب دنیا کمائی۔ اس طرح صاحب بھی شروع شروع میں مولانا مودودی پر کچھ اچھالنے کی کوشش کر کے اپنی منزل کی طرف چل پڑے۔

بعضہم تعالیٰ آپ نے بھی اپنے لئے خیر کا راستہ اختیار کیا لیکن یہ دیکھ کر افسوس ہوتا ہے کہ اس کارِ خیر کے پیچھے کچھ مقابلہ بازی کا جذبہ کار فرما نظر آتا ہے۔ خیال یہ تھا کہ پختگی عمر اور کثرت مطالعہ کے ساتھ ساتھ طبیعت میں نرمی اور ٹھہراؤ آتا جائے گا لیکن افسوس کہ آپ کے یہی خواہوں کی توقع پوری ہوتی نظر نہیں آتی بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عمر کی پختگی کے ساتھ ساتھ یہ جذبہ بھی مزید بختہ ہو رہا ہے۔ قاتل احترام جناب ڈاکٹر صاحب آپ کو شاید خود اندازہ نہ ہو (عام طور پر آدمی اپنی کمزوری سے واقف نہیں ہوتا) کہ آپ مولانا مودودی مرحوم و مغفور کی مخالفت اور اس کے نتیجہ میں جماعت اسلامی کی مخالفت میں اخلاق کی کن کن حدود کو پھلانگ چکے ہیں۔ آپ نے مولانا مودودی مرحوم پر علمی سرزد تک کا الزام بار بار لگایا ہے جبکہ آپ خود جو کچھ بھی فرماتے ہیں وہ تقسیم القرآن یا تدبیر القرآن میں کم از کم ۹۰ فی صد ضروری مل جاتا ہے۔ البتہ لفظ ”میں“ کی تکرار اور قرین خطابت آپ کا اپنا ہوتا ہے۔ دریں حالات میں سمجھتا ہوں کہ میثاق میں سوائے اس کے کہ آپ کے جذبہ مخالفت کی تسکین ہو ایک احتجاجی قلمی کے حامی، صلح پسند اور اکابرین ملت کی عزت کرنے والے شخص کے لئے کچھ زیادہ نہیں۔ میرے خیال میں یہ بہتر ہو گا کہ اس قسم کا خاص شمارہ کم از کم مجھے تو نہ بھیجا جائے تاکہ ذہنی اذیت سے محفوظ رہوں البتہ آپ کے لئے میں ہمیشہ دعائے خیر کرتا رہوں گا۔ جو اکابرین ملت فوت ہو چکے ہیں وہ اپنے مالک و آقا کے پاس پہنچ چکے ہیں۔ اور اللہ ہی ان کے بارے میں بہتر جانتا ہے۔ ہم بھی ان کے لئے دعائے مغفرت کرتے ہیں۔ والسلام علیکم ورحمت اللہ وبرکاتہ

نیاز مند غلام فرید خٹن

JED-063

ہمیں غلام فرید خاں صاحب کے ایک ایک لفظ سے اُن کے خلوص اور اخلاص اور نصح و خیر خواہی کا جذبہ جھلکتا محسوس ہوا ہے، اور اگر ایک آدھ جگہ تلخی کا اظہار ہوا ہے تو اُس سے بھی کسی عناد یا بغض کی بُو نہیں آئی..... مزید برآں جیسے کہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے، خان صاحب موصوف کا یہ خط بھی بہت سے حضرات کے جذبات اور احساسات کی نمائندگی کرتا ہے۔ بتابریں افادہ عام کے لئے بعض وضاحتیں ضروری ہیں۔ امید ہے کہ خان صاحب موصوف اور ان کے طرز پر سوچنے والے حضرات ان گزارشات پر اپنے آپ کو ہماری جگہ متصور کرتے ہوئے ہمدردانہ انداز میں غور فرمائیں گے۔

راقم الحروف نے حال ہی میں ایک معروف صاحبِ علم و قلم سے گفتگو کے دوران اپنے بارے میں یہ اعتراف کیا کہ میرا ذہن اُس ”تصورِ فرائضِ دینی“ پر متعجب (Fossilised) ہو گیا ہے جو مجھے ابتدائے تحریکِ اسلامی کے اساسی لڑیچر یعنی مولانا مودودی مرحوم اور مولانا اصلاحی صاحب کی تصانیف کے ذریعے حاصل ہوا، اور بعد ازاں اس کی پوری اور نہایت ”ناکیدی توثیق کتابِ الہی اور سنت و سیرتِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مطالعے کے ذریعے حاصل ہو گئی۔ بتابریں میری مجبوری یہ ہے کہ میں دین کی کسی جزوی خدمت اور محض علمی و تعلیمی یا صرف تبلیغی و اصلاحی کام پر مطمئن نہیں ہو سکتا۔

میں اپنے اس فکر کے ہاتھوں اس درجہ مجبور ہوں کہ جن اکابر کا ذکر آپ بطور ”اسوا حسنہ“ کر رہے ہیں، ان کی محضی قدر و منزلت، اور ان کی علمی یا تدریسی خدمات کے اعتراف کے باوجود میں نہ صرف یہ کہ ان کی پوزیشن کو کسی درجہ میں بھی قابلِ رشک نہیں سمجھتا، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ میرے نزدیک اُن کے طرزِ عمل کو غیر منطقی اور ناقابلِ فہم ہی نہیں فراریت اور شکست خوردگی کا مظہر قرار دینا بھی غلط نہ ہو گا۔

یہ حضرات جماعتِ اسلامی میں شامل نہ ہوئے ہوتے تو بات اور تھی، اس صورت میں وہ جو کام پہلے سے کر رہے تھے انہیں ہی جاری رکھتے تو کسی اعتراض کی گنجائش نہ ہوتی لیکن صورتِ واقعہ یہ ہے کہ انہوں نے تتر و تہر مسلسل ایک تحریک کے ساتھ نمایاں طور پر وابستگی کی صورت میں بسر کئے، سینکڑوں بلکہ ہزاروں لوگوں کو اُس تحریک کی دعوت سے متعارف کرایا چنانچہ بہت سے لوگ اُنہی کے زیر اثر اور انہی کی وساطت سے جماعت

میں شامل ہوئے۔ اس کے بعد اگر انہوں نے کسی سبب سے جماعت سے علیحدگی اختیار کی تھی تو ان کے لئے عقلی اور منطقی طور پر مندرجہ ذیل دو راستوں میں سے کوئی ایک راستہ اختیار کرنا لازمی تھا:

۱۔ اگر ان کے خیال میں اس تحریک کی اساسی دعوت و نصب العین ہی میں ”مری“ میں مضمحل تھی اک صورت خرابی کی!“ کے مصداق کجی تھی ہو گیا اُس کا بنیادی فکری نقطہ تھا تو انہیں صاف اعتراف کرنا چاہئے تھا کہ سترہ سال قبل جب انہوں نے مولانا بودودی مرحوم کی رفاقت اختیار کی تھی تو خود انہوں نے شدید علمی اور فکری ٹھوکر کھائی تھی اور وہ محض ایک شخص کی انشا پردازی سے اس درجہ مرعوب ہو گئے تھے کہ فکری اعتبار سے زہرِ ہلاکت کو قد سمجھ کر نوشِ جان کر بیٹھے..... اس اعتراف کے ساتھ لازم تھا کہ جماعت کے اساسی فکر کی زہر ناک کو واضح کرنے کے ساتھ ساتھ اپنے اس متبادل فکر کو بھی پوری وضاحت کے ساتھ بیان کر دیتے جس پر اب انہیں انشراحِ صدر حاصل ہوا ہے۔
ور پھر اُس کے مطابق عملی جدوجہد میں بالفعل مصروف ہو جاتے۔

۲۔ اور اگر ان کے نزدیک جماعت کا تحریکی فکر بھی بحیثیت مجموعی صحیح تھا اور اس کا ف بھی اصلاً درست تھا، تو ان کے لئے لازم تھا کہ معین طور پر یہ بتاتے کہ آیا جماعت کے رین کار میں کوئی کجی آگئی ہے، یا اس کے فلسفہ تنظیم میں گمراہی کے جراثیم پیدا ہو گئے۔ جن کے باعث اُن کی جماعت سے علیحدگی نہ صرف جائز بلکہ ضروری ہو گئی ہے..... صورت میں بھی لازم تھا کہ وہ اپنے اس اختلاف کو معین طور پر بیان کرنے کے بعد اسی بنی نصب العین اور اساسی فکر کے مطابق صحیح طریق کار اور صحت مند اصول تنظیم نیاز کر کے اجتماعی جدوجہد کو جاری رکھتے!

ان دونوں میں سے کوئی بھی صورت اختیار نہ کر سکنے کے باعث جو نقصان ان حضرات ذاتی طور پر پہنچا، اُس صورت میں بھی کہ اُن کی حیثیت عربی کو دھکا لگا، اور اس اعتبار سے کہ اُن کی خدا واد صلاحیتیں اور توانائیاں سکڑ کر رہ گئیں (یہ الفاظ خود مولانا امین احسن لاتی کے ہیں جو انہوں نے جماعت سے علیحدگی کے دس سال بعد ۱۹۶۷ء میں اجتماعِ رحیم خاں میں ایک نئی اسلامی تنظیم کے قیام کے فیصلے کے موقع پر کہے تھے...) (جس کا تفصیلی اِس اسی اشاعت میں کسی دوسری جگہ دیا جا رہا ہے۔) اُس پر مستزاد اور زیادہ تکلیف دہ

بات یہ ہے کہ اُن کا وہ موقف بھی کمزور اور ناقابل اعتبار ہو گیا جو اپنی جگہ نہایت قوی اور مدلل تھا۔ اس لئے کہ جماعت اسلامی کے عام ارکان اور کارکنان کا یہ الزام ان پر درست طور پر چسپاں ہو گیا کہ اگر یہ لوگ مخلص تھے اور ان کا موقف درست تھا تو انہوں نے جماعت سے علیحدہ ہو کر اس کے مطابق اجتماعی جدوجہد کیوں نہ کی؟

قسط مختصر یہ کہ راقم الحروف اولاً..... اپنے فکر کے ”متعجب“ ہو جانے کے ہاتھوں ”مجبور“ ہے، ثانیاً..... ”ج“ میں ہوں اپنی شکست کی آواز! ”کی صورت اختیار کر کے زندہ رہنے کے ”حوصلے“ سے محروم ہونے کے باعث ”معدوم“ ہے بنابرین اُس کے لئے اس کے سوا کوئی راستہ نہ تھا کہ وہ حسب سابق اقامتِ دین کی اجتماعی جدوجہد کے لئے اپنا تن من دھن لگائے رکھے!..... اور چونکہ اُس نے نہ صرف یہ کہ عبادتِ رب کے تقاضوں کی تکمیل کے ساتھ ساتھ شہادتِ حق اور اقامتِ دین کے لئے اجتماعی جدوجہد کی فرضیت اور لزوم کا سبق ابتداءً تحریکِ جماعتِ اسلامی ہی سے سیکھا تھا بلکہ عمر عزیز کے دس سہل بھی اس کے ساتھ بھرپور عملی و ابستغی کی صورت میں گزارے تھے..... لہذا اس کے لئے لازم تھا کہ معین طور پر واضح کرے کہ: (۱) اس کے نزدیک جماعت کے اساسی فکر میں کوئی کمی یا خالی تھی یا نہیں اور تھی تو کیا؟ (۲) جماعت کے طریق کار میں کوئی غلطی در آئی ہے تو کوئی؟ اور (۳) اس کے طریق تنظیم میں کوئی قلیل اصلاح پہلو ہے یا نہیں اور ہے تو کونسا؟..... چنانچہ میں یہ کام مجبوراً اور تحریک کے منطقی تقاضوں کے شدید دباؤ کے تحت کر رہا ہوں۔ اللہ تعالیٰ تو عالم الغیب والشہادۃ ہے ہی، مجھے قریب سے جاننے والا ہر شخص جانتا ہے کہ یہ نہ میرا کوئی پسندیدہ مشغلہ ہے، نہ وقت گزاری کا بہانہ، بلکہ میرے عین مقصدِ حیات کا تقاضا ہے جسے میں ادا نہ کروں تو گویا اپنی معنوی موت کے وارنٹ پر خود دستخط ثبت کر دوں گا۔ اس لئے کہ میرے پاس۔ ”ماہم بہ لاغ ولا بہ تسلّا شویم کاش۔“ تلوں زبزم دوست چہ خوشنود می رود!“ کے مصداق اپنے ضمیر کو تھکیاں دے دے کر سلا دینے کا کوئی بہانہ موجود نہیں ہے!!

کاش کہ میرے ناصح اور خیر خواہ حضرات ”ج“ و ”زور وین من نہ جست اسرار من!“ پر عمل پیرا ہونے کے بجائے میرے معاملے پر ہمدردانہ غور کر سکیں!

محترم غلام فرید خاں صاحب کے خط میں ایک بات البتہ مغالطہ آمیز ہے جس کی

وضاحت ضروری ہے۔ اور وہ یہ کہ میں نے کبھی مولانا مودودی مرحوم پر علمی سرقت کا الزام عائد نہیں کیا۔ ویسے بھی علم اور حکمت کسی کی میراث نہیں ہیں۔ اور اس میدان میں سب جانتے ہیں کہ چراغ سے چراغ روشن ہوتا چلا آیا ہے..... مولانا مرحوم کے بارے میں میرا یہ احساس ضرور رہا ہے اور اسے میں نے بعض مواقع پر بیان بھی کیا ہے کہ انہوں نے اپنے اساسی فکر کے ضمن میں جن اکابر سے کسب فیض کیا ان کے ذکر اور شکر کا حق ادا نہیں کیا..... رہا خود میرے اپنے فکر میں مولانا کے خیالات کا انعکاس تو اس کا اعلان و اعتراف تو میں نے ہمیشہ ڈنگے کی چوٹ کیا ہے..... یہاں تک کہ یہ الفاظ بھی تحریر کئے ہیں کہ ”میں نے جماعت اسلامی کی گود میں آنکھ کھولی ہے اور جس طرح ایک بچہ سب کچھ اپنی ماں سے سیکھتا ہے اسی طرح میں نے ان حضرات (مولانا مودودی مرحوم اور مولانا انیس احسن اصلاحی) کی آنکھوں سے دیکھنا، ان کے کانوں سے سنتا، ان کے دماغوں سے سوچنا اور ان کی زبانوں سے بولنا سیکھا ہے۔“ (تحریک جماعت اسلامی صفحہ ۴۱) ع ”پھر بھی ہم سے یہ گد ہے کہ وفادار نہیں!“

۳۔ مندرجہ بالا دونوں خطوط کے بالکل برعکس اور مولانا مودودی مرحوم اور جماعت اسلامی کے ساتھ انتہائی نفرت و عناد کا مظہر رد عمل رحیم یار خاں کے جناب ارشاد احمد علوی کے خط میں سامنے آیا ہے، ان کے خط میں مندرجہ بالا دو خطوط میں سے پہلے خط کے مانند تیزی اور تندہی بھی ہے، اور دوسرے خط کے انداز میں (اگرچہ بالکل متضاد نقطہ نظر سے) فصاحت اور فہمائش بھی!! واضح رہے کہ علوی صاحب بھی جماعت اسلامی کے سابق ارکان میں سے ہیں، اور ان کا یہ خط بھی ایک پورے کتب فکر کی نمائندگی کرتا ہے:

محترمی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب - السلام علیکم ورحمۃ اللہ

۲۰ سال بعد آپ پھر ”غزل سرا“ ہوئے۔ ہاں کڑھی میں اہل آیا۔ اب بے وقت کی راگنی سے فائدہ؟ بروقت آپ لوگوں نے اپنا فرض ادا نہ کیا۔ جو لوگ راز ہائے درون پردہ سے واقف تھے ان پر لازم تھا کہ وہ جماعت کے مخلصین کو صحیح صورت حل سے آگاہ کر دیں۔ مگر اُس وقت آپ نے، حکیم اشرف صاحب نے اور دیگر نے بے خبروں کو بے خبر رکھنا ہی مناسب سمجھا۔ آپ نے ہمت کی اور

”تغیر غزل“ کی قسطیں شروع کیں مگر کوئی ”بزرگ جبر“ اسی طرح آپ کے آڑے آگیا جیسے آپ شیخ جمیل الرحمن اور مولانا وصی مظہر ندوی کے آڑے آ گئے تھے۔ آپ لوگوں نے بعض حکیموں کے ”صدری نسخوں“ کی طرح اس اجتماعی امانت کو بھی اپنے سینہ میں دفن رکھا۔ اب جوش دکھانے کا فائدہ؟

جن شرمناک تفصیلات اور افسوسناک حقائق سے آپ واقف ہیں، اس کے بعد تو آدمی کی کیفیت یہ ہو جاتی ہے کہ ”جس کو ہو جان و دل عزیز اس کی گلی میں جائے کیوں“ مگر آپ کا حال ہم یہ دیکھتے ہیں کہ آپ ہر وقت اسی گم کردہ راہ قافلہ میں شامل ہونے کے لئے بے چین رہتے ہیں۔ کئی بار آپ اظہار کر چکے ہیں اور ابھی گزشتہ دنوں پھر یہ بات دہرائی کہ آپ ساتھیوں سمیت جماعت میں شامل ہونے کے لئے تیار ہیں۔ بس ذرا طریق کار کو بدل لیں۔

محترم! طریق کار کا اختلاف کوئی بنیادی اختلاف نہیں ہے۔ اصل چیز بنیادی عقائد اور دینی فکر ہے۔ ان کی فکر ٹیڑھی ہے۔ یہ الحاد کا شکار ہیں۔ یہ لوگ خدا کے دین کو سیاسی عینک سے دیکھتے ہیں اور ہر بات کا سیاسی مفہوم نکالتے ہیں۔ ”حکمت عملی“ کے خود ساختہ اصول کے تحت دین حق میں ترمیم و تہنیک کی جرات کرتے ہیں۔ اور رسول خدا کے سوا کسی کو تنقید سے بالاتر نہیں سمجھتے۔ چنانچہ تمام خادمانِ دین، بزرگان، اسلاف حتیٰ کہ صحابہ کرام اور انتہا یہ کہ انبیاء و عظام سب کو تنقید کا نشانہ بنایا۔ صرف ”رسول خدا“ کو معاف رکھا۔ اس کے علاوہ صرف مودودی صاحب کی ذات کو ”چھوٹی موتی“ بنایا ہوا ہے۔ ان پر نہ صرف یہ کہ تنقید نہیں کرتے بلکہ تنقید برداشت بھی نہیں کرتے۔ شاید ”حضرت“ کو بھی ”رسول خدا“ سمجھتے ہوں۔ اس دینی فکر کے ہوتے ہوئے طریق کار کی کیا اہمیت رہ جاتی ہے۔

صحابہ کرامؓ پر کڈائیوں، دجالوں اور رافضیوں کے لگائے ہوئے تمام بہتانات کی تائید کر کے اور خود بھی دو چار بہتان جڑ کر مودودی صاحب نے اپنی اصلیت ظاہر کر دی۔ اس کے بعد بھی کوئی صاحب ایمان محض مودودی صاحب یا ان کے اندھے مقلدین کے بارہ میں کوئی حسن ظن رکھتا ہے تو وہ خود بھی مشکوک ہے۔

باوجود آپ کو مٹھوک بنا رکھا ہے۔ آپ ابھی تک ”بُت مودودی“ کے پجاری ہیں۔ آپ کی دینی بصیرت کیا ہے کہ آپ اس شخصیت کو تاحال نہیں پہچان سکے۔ اگر تمام حقائق کے باوجود آپ اس گمراہ جماعت کا حصہ بنا چاہتے ہیں تو بسم اللہ کیجئے۔ دیر کیا ہے غ پیچھے گی وہیں یہ خاک جہاں کا خیر ہے (تصرف کے لئے معذرت) آپ ایسے باخبر شخص کے لئے تو ضروری تھا کہ پوری جرأت کے ساتھ اس لائن سے اظہارِ برأت کر دیتا۔ کم از کم درجہ یہ تھا کہ سونی صد نظر انداز کر کے پوری یکسوئی کے ساتھ دین حق کی خدمت کرتے رہیں۔ مگر آپ ہمانہ ہمانہ سے مودودی صاحب کی ذات اور ان کی جماعت کا تذکرہ ضرور کرتے ہیں۔ اپنا اخلاص، نیاز مندی اور خدمات گنواتے ہیں۔ میرے محترم! آپ اگلے بھی لنک جائیں تو وہ کبھی نہیں مانیں گے الایہ کہ آپ بھی ان کی طرح اندھے مقلد بن جائیں۔

صحیح العقیدہ مسلمانوں کو آپ سے خطرہ یہ رہتا ہے کہ جس طرح آپ کے پیرو و مرشد مودودی صاحب نے خالص دین کے نام پر قوم کا مکھن جمع کیا اور اسے شیعیت کے قدموں میں لے جا کر ڈال دیا اب آپ بھی بچا کچھا مکھن اپنے گرد دین کے نام پر جمع کر کے مودودیت کے قدموں میں لے جا کر ڈال دیں گے۔ کاش! آپ اس دلدل سے نکل سکتے۔ یکسو ہو جاتے۔ محلبہ کرام پر ہتھنات لگانے والوں سے ذرہ بھر بھی دلچسپی نہ رکھتے۔ خدا کے لئے محترم! اپنے آپ کو سنبھالیں۔ ”اُسی عطار کے لونڈے“ سے دوا لینے کا خیال ترک کر دیں جس کے سبب ”بیمار“ پڑے ہیں۔ اللہ تعالیٰ توفیق سے نوازیں۔ آمین

والسلام آپ کا خیر خواہ

ارشاد احمد علوی

محترم ارشاد احمد علوی اور ان کے ہم خیال حضرات کی خدمت میں کچھ گزارشات پیش کرنے کے بارے میں کچھ سوچتے ہوئے اچانک ذہن اس بات کی طرف منتقل ہوا کہ تقریباً ایک ماہ پیشتر پشاور سے خیبر میڈیکل کالج کی ایک طالبہ کا خط موصول ہوا تھا جس میں انہوں نے مولانا مودودی مرحوم اور تفہیم القرآن کے بارے میں بعض علماء کرام کی آراء

حوالے سے اپنے لئے رہنمائی چاہی تھی۔
آنحضرتؐ کو جو جواب راقم نے ارسال کیا تھا، مناسب محسوس ہوتا ہے کہ اس مقام پر
کو رہن و عن درج کر دیا جائے..... دھو ہذا:-

”آپ کے سوال کا جواب یہ ہے کہ مولانا مودودی مرحوم کی شخصیت کے دو پہلو تھے: ایک یہ کہ وہ ایک عالم، مفکر اور مصنف تھے، اور اُن کی علمی آراء اور نظریات میں صحیح چیزیں بھی ہیں اور غلط بھی، چنانچہ جہاں انہوں نے اسلام کے سماجی اور سیاسی اور کسی حد تک معاشی نظام کی وضاحت میں بہت وسیع خدمات سر انجام دیں، وہاں انبیاء کرامؑ اور صحابہ کرامؓ کے تذکرہ میں اُن کا قلم عام طور پر بھی بے باک ہو جاتا ہے..... اور بالخصوص ان کی تعریف ”خلافت و ملوکیت“ تو بہت ہی گمراہ کن کتب ہے..... دوسرے یہ کہ وہ ایک تحریک کے داعی تھے، اور انہوں نے اقامت دین کی جدوجہد اور غلبہ دین کے لئے جملہ کی فریضت کو خوب سمجھا اور سمجھایا۔ میری اُن سے اصل دلچسپی اسی پہلو سے ہے۔ اور میں اپنی دعوت اور تحریک کا تعلق ان ہی کی دعوت اور تحریک کے ساتھ جوڑتا ہوں۔ البتہ مجھے صدمہ ہے کہ انہوں نے ۷۷ء میں قیام پاکستان کے بعد اپنے ہی اصولی موقف سے انحراف اختیار کر لیا!..... یہاں یہ بات بھی واضح ہو جائے تو اچھا ہے کہ ہمارے قدیم مذہبی نظام تعلیم سے وابستہ علماء کرام کی اکثریت فریضہ اقامت دین کی اہمیت سے غافل ہے۔ چنانچہ انہیں مولانا مودودی مرحوم کی برائیاں تو نظر آتی ہیں خوبیاں بالکل نظر نہیں آتیں۔

بہر حال آپ کی طلب صادق ہے۔ اللہ تعالیٰ سورہ مشکوٰۃ کی آخری آیت میں وارد شدہ پختہ وعدے کے مطابق آپ کو ضرور ہدایت دے گا۔ تفہیم القرآن۔ آپ ضرور پڑھیں لیکن اس کے ساتھ حضرت شیخ الحدادؒ کا ترجمہ اور شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے حواشی بھی لازماً مطالعہ میں رکھیں۔ اس سے تفہیم کے ممکنہ مضمر اثرات کا ازالہ ہو جائے گا۔ البتہ دین کا تحریکی تصور آپ کو تفہیم کے علاوہ کسی اور تفسیر سے نہیں ملے گا۔“

اسی تسلسل میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ایک ایسی شخصیت کا ردِ عمل بھی سامنے آ جائے جسے حلقہ دیوبند کے اکابر علماء کے ساتھ صرف محبت اور عقیدت ہی کا نہیں قریبی

تعلق اور ذاتی روابط کا شرف بھی حاصل ہے۔ ان کے مختصر لیکن منہایت معنی خیز رد عمل اہمیت واضح نہیں ہوگی اگر اُن کا ذاتی تعارف سامنے نہ آجائے۔ جو حسن انقلاب سے خود اُن کے اپنے ہاتھ کا لکھا ہوا موجود ہے۔ یہ اُن کے اُس طویل مکتوب میں شامل تھا جو 'یشاق' کی جنوری ۱۹۸۹ء کی اشاعت میں شائع ہوا تھا۔ جو حسب ذیل ہے:

”دہلی کا رہنے والا ہوں۔ ولادت ۱۹۳۸ء میں ہوئی۔ ننھیال ڈپٹی نذیر احمد صاحب کے خاندان سے متعلق ہے۔ والد صاحب حضرت شیخ الہندؒ سے نسبت رکھتے تھے۔ خلافت کے زمانہ سے پریکٹس چھوڑ کر تجارت اور اکمل ٹیکس کے مقدمات کی پیروی تک محدود رہ گئے تھے۔ نہایت دین دار اور متقی بزرگ تھے۔ حج سے فراغت کے ایک سال بعد ۱۹۳۵ء میں وفات پا گئے۔ حضرت شیخ الہندؒ کی وفات کے بعد حضرت تھانویؒ سے تعلق بڑھا لیکن بیعت نہ ہوئے اور آخر میں مولوی محمد الیاس صاحبؒ پٹی جماعت تبلیغ سے عشق کی حد تک تعلق تھا۔ ہم تین بڑے بھائی حافظ ہوئے اور عربی، فارسی کے عالم بھی۔ ساتھ ہی ضرورت وقت کے پیش نظر انگریزی تعلیم سے بھی بے بہرہ نہ رہے۔ یہ شاید اس کا اثر تھا کہ سابق وزیر و وائس چانسلر ڈاکٹر اشتیاق حسین صاحب قریشی کے تعلیمی دور میں دہلی میں میرے والد صاحب ہی اُن کے سرپرست و نگران تھے۔ میں نے دورہ حدیث حضرت مفتی اعظم، محمد کفایت اللہ صاحبؒ اور شیخ الاسلام مولوی سید حسین احمد صاحب مدنیؒ کے زیر سایہ مکمل کیا، تفسیر میں مولوی محمد ادریس صاحب کاندھلویؒ میرے استاد تھے۔ درسِ نکاح میں ان حضرات کے علاوہ مولوی اشفاق حسین صاحب کاندھلویؒ اور مولوی شریف اللہ صاحبؒ (یہ دونوں حضرات مولوی ابو الاعلیٰ مودودی صاحب اور مولوی اخلاق حسین صاحب قاسمی کے بھی استاد تھے) بھی شامل تھے۔ قاسمی صاحب مجھ سے نسبتاً سینئر تھے وہ میرے بڑے بھائی صاحب کے ساتھ کے ہیں۔ میں نے حفظِ قرآن کے بعد تجوید اور پھر سیدہ قراءت و تفسیر کی بھی تکمیل کی۔ میری طبیعت دینی اور ذاتی تربیت مولوی محمد کفایت اللہ صاحبؒ اور مولوی قاری محمد طیب صاحبؒ (بعد میں یہ دونوں حضرات رشتہ میں میرے سہمی بھی بنے) مولوی سید حسین احمد صاحب مدنی جو میرے شیخ اور مشفق استاد بھی تھے، مولوی محمد الیاس صاحبؒ، مولوی ابو الکلام آزاد صاحبؒ، مولوی احمد سعید صاحبؒ، مولوی حفظ

الرحمن صاحب سید ہادی اور قلب وقت حضرت مولوی عبد القادر صاحب
رائپوری جیسے اکابر کی نگرانی میں ہوئی حاشا یہ خود ستائی نہیں بلکہ تجدیدِ نعت
کے طور پر عرض کرتا ہوں کہ ان سب کی ہی خصوصی محبتیں، شفقتیں اور
قرابتیں مجھے نصیب رہیں۔ **فلله الحمد علی ذلك!**
اس طویل تعارف کے بعد 'نقص غزل' پر موصوف کا مختصر تبصرہ ملاحظہ ہو:

راں، دہلی نمبر 6

۳، رمضان المبارک ۱۴۱۰ھ ۳۱ مارچ ۱۹۹۰ء

محترم المقام زید محمد کم!

السلام علیکم ورحمت اللہ وبرکاتہ متعنا اللہ بطول بقائکم
مزاج سائی!

شعبان کی آخری تاریخوں میں دہلی واپس لوٹنے پر 'میشاق' نظر نواز ہوا تین ماہ
کے پرچے پیش نظر رہے۔ 'حکمت قرآن' کا صرف مارچ کا ہی شمار ملا۔ جنوری و
فروری کے پرچے نہیں ملے۔ "نقص غزل" بلاستیل پڑھا۔ اس ترشی نے تو
جماعت اسلامی کا تمام ہی نشہ اتار دیا۔ گویا بخ و بن سے اکھاڑ پھینکا۔ میں نے ہالفا
بھی عرض کیا تھا آپ ڈاکٹر نہ بنے تو اچھے بیر سٹر بنے۔ صفری کبریا کی بسلا کس
سلیقہ سے جلاتے ہیں، پھر منہ پر سر نہ دھنا جائے تو کیا کیا جائے؟
اس کار از تو آید و مرداں چہیں کنند

متنظیم اسلامی کے سلسلے میں آپ کا ویڈیو کا حق بیٹہ دل میں کلکتا تھا،
"نقص غزل" پڑھنے سے کلی طور پر شرح صدر ہو گیا اور آپ کی مصلحت دل میں
ازمنی اور آپ کی پیش بینی کا اور بھی سکہ جم گیا۔ شاید ذوق کا شعر ہے۔
تنگہ نہیں حزبِ دل نشیں تھا، دہن کی تنگی سے تنگ ہو کر
جو نکلا آنکھوں کے راستے سے تو دل میں اترا خدا تک ہو کر
نیاز مند

اختر ہاشمی

اور اب آئیے بعض ایسے امور کی جانب جن میں کسی غلطی کی تھی، یا کسی واقعہ تردید، یا بعض ذاتی وضاحتیں شامل ہیں۔

۱- ان میں سے ایک صحیح زبانی موصول ہوئی۔ چنانچہ بحالی اللہ بخش سیال صاحب بتایا کہ وہ ترکستانی قاری صاحب جنہوں نے ماحی گوٹھ کے اجتماع ارکان میں میرے خلا سب سے پہلے احتجاج کیا تھا فوت نہیں ہوئے بلکہ بھہر اللہ بقید حیات ہیں۔ دراصل اجتماع ماحی گوٹھ کے فوراً بعد (غالباً سردار محمد اجمل خاں لغاری مرحوم سے ناراض ہوا رحیم آباد سے نقل مکانی کر گئے تھے۔ غالباً اسی سے میرے ذہن میں تاثر پیدا ہوا کہ شاید کا انتقال ہو گیا ہے۔ بہر حال میں نے اُن کا تذکرہ اچھے ہی الفاظ میں کیا تھا۔ اور اب قارئین ایشاق کو یہ اطلاع دیتے ہوئے خوشی محسوس ہو رہی ہے کہ موصوف واپس رحیم آباد تشریف لا کر حسب سابق بچوں کو قرآن مجید پڑھانے کی خدمت سر انجام دے رہے ہیں۔

۲- دوسری مختصر وضاحت کراچی کے جناب محمد احتشام الدین صاحب کی جانب موصول ہوئی ہے جو درج ذیل ہے:

محترمی و کرمی ڈاکٹر صاحب السلام علیکم

امید ہے کہ آپ بخیر و عافیت ہوں گے۔ مارچ کا ایشاق نظر سے گزرا۔ صفحہ ۹۳ پر میرا نام آپ نے اُن حضرات میں شامل تحریر فرمایا ہے جو اختلاف کی بنا پر جماعت اسلامی سے علیحدہ ہوئے۔ اس سلسلہ میں عرض ہے کہ میں چونکہ سرکاری ملازم تھا اور جماعت نے فیصلہ کیا تھا کہ سرکاری ملازمین کو رکن جماعت نہیں رکھا جائے گا اس بنا پر مجھے جماعت سے مستعفی ہونا پڑا۔ امید ہے کہ آپ ریکارڈ درست فرمائیں گے اور آئندہ ماہ کے مشتاق میں اس کی تصحیح شائع فرمادیں گے۔ شکریہ

محمد احتشام الدین

سابق رکن جماعت اسلامی کراچی

اس سلسلے میں اتنی وضاحت ہماری جانب سے بھی ضروری ہے کہ کراچی میں ۱۳۵۹ھ

وران راقم نے موصوف کو ہمیشہ ڈاکٹر مسعود الدین عثمانی مرحوم کے حلقے میں کسی رو تنظیم کے ضمن میں ہونے والے مشوروں میں شریک دیکھا تھا جس کی بنا پر یہ گمان جماعت کی پالیسی کے ضمن میں اُن کا موقف بھی وہی ہے جو دوسرے علیحدہ ہونے لوگوں کا ہے۔ لطف یہ ہے کہ اپنے اس خط میں بھی انہوں نے ایک واقعاتی صحیح تو کی بن اس اہم اور بنیادی امر کی تردید نہیں کی !!

تیسری قدرے طوالت طلب وضاحت یا صحیح جَدہ 'سعودی عرب سے جناب صاحب کی جانب سے موصول ہوئی ہے' اُن کا گرامی نامہ بھی مَن و عن شائع کیا جا رہا

محترمی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب ! السلام علیکم

جس 'یشاق' کاشدیت سے انتظار تھا کل ہی موصول ہوا۔ "نقص غزل" کی جملہ بہت سی باتوں سے مجھے اتفاق نہیں وہیں ایک بات تو ایسی ہے جو بالکل خلاف واقعہ ہے۔ میں اس طرف متوجہ کرانا ضروری سمجھتا ہوں۔ آپ نے ص ۳۹ پر 'حقیقی مرآئیم' کے تحت جو واقعہ چودھری غلام محمد صاحب مرحوم کی طرف منسوب کیا ہے چودھری صاحب نے میرے استفسار پر اس کی حلیہ تردید کی تھی۔ امید ہے آپ اسے بھی اپنے رسالہ میں شائع فرمائیں گے۔ بات یوں ہوئی کہ یہی واقعہ ۱۹۶۶ء کے 'یشاق' میں بھی چمپا تھا۔ 'یشاق' کا شروع سے میں خریدار رہا ہوں۔ میں نے جب پڑھا تو یہ بات مجھے انہونی سی محسوس ہوئی۔ طبیعت مضطرب ہوئی، میں کراچی کے دفتر جماعت پہنچا تاکہ اس کی تحقیق کروں۔ چودھری صاحب موجود تھے۔ اُن کے پہلو میں کرسی پر جناب صادق حسین صاحب بھی تشریف فرما تھے۔ میں نے چودھری صاحب کے سامنے 'یشاق' رکھتے ہوئے پوچھا کہ یہ کیا مسئلہ ہے؟ پڑھنے کے بعد چودھری صاحب نے دراز سے قرآن مجید نکالا اور اس پر ہاتھ رکھ کر کہا: "میا صاحب یہ بالکل جھوٹ ہے۔ ان لوگوں کو ذرا خدا کا خوف نہیں۔ مخالفت میں اندھے ہو گئے ہیں۔" میں نے کہا کہ پھر اس کی تردید اخبار میں آئی چاہئے تو فرمایا: "کس کس بات کی تردید کی جائے۔ اس جھٹی نہ جاننے والی باتیں ہیں۔ میرے کام لیجئے اور اللہ کے حوالے کر کے ثبت

کام میں لگے رہیے۔“

یہ بات میں خدا کو شہد گردانتے ہوئے بیان کر رہا ہوں۔ ہو سکتا ہے الفاظ میں زرد و بدل ہو مگر مفہوم بالکل یہی تھا۔ مجھے آج تک وہ منظر اور چودھری صاحب کا انداز یاد ہے جیسے ابھی کل کی بات ہو۔ میں ان کی ہدایت کے مطابق اسے نظر انداز کر گیا تھا لیکن آپ نے ان باتوں کا پھر اعلاہ کیا ہے جس سے ساری بھولی بری باتیں ذہن میں تازہ ہو گئیں اور اس وقت کے تاثرات اور اضطرابی کیفیت پھر عود کر آئی۔ کاش آپ ان سب کو دفن کر کے اپنے ثبت کلموں میں لگے رہتے اور بتائے کہ نہ کو دیر ان کرنے میں قوت ضائع کرنے کی بجائے تعمیر نو پر صرف کرتے تو مفید ہوتا۔

خیر اندیش

مباحثی

ص۔ ب۔ ۷۴۳۶۔ جلد

اس ضمن میں کسی قائل و اقوال کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ یہ ہے کہ چودھری غلام محمد مرحوم عرصہ ہوا کہ فوت ہو چکے، اب ان کے بارے میں کچھ عرض کرنا مناسب نہیں۔۔۔۔۔ ویسے بھی معاملہ اصلاً ان کے اور مولانا حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب کے مابین تھا اور ہم نے ان ہی کی روایت کے حوالے سے درجِ ثبوت کیا تھا۔ اور وہ بھگت اللہ علیہ حیات ہیں۔ اب اگر وہ مناسب سمجھیں اور ”احقاق حق“ اور ”ابطال باطل“ کی ذمہ داری ادا کرنا ضروری خیال فرمائیں تو ’ثبوت‘ کے صفحات حاضر ہیں۔ اور اگرچہ ان کی جانب سے اب تک کاسکوت توثیق ہی کے مترادف ہے تاہم اگر وہ اس واقعے کی تردید کریں تو خدا گواہ ہے کہ سب سے زیادہ خوشی ہمیں ہوگی۔

البتہ ذاتی وضاحت کے ضمن میں عرض ہے کہ اس واقعے کی بروقت صحیح یا ترمیم کرنے سے احتراز کر کے چودھری صاحب مرحوم نے بھی غلطی کی تھی اور خود مباحثہ صاحب نے بھی۔ اس لئے کہ ہمارا یہ طرزِ عمل ان دونوں حضرات کی نگاہوں سے نہیں ہو سکتا کہ ۶۷-۶۸ء میں جب ’نقص غزل‘ کی اشاعت جاری تھی ایک صحیح سید صدر الحسن گیلانی مرحوم کی جانب سے موصول ہوئی تھی جسے ہم نے بہم و مکمل ضائع کر دیا۔ حالانکہ وہ معاملہ چنداں اہم نہ تھا۔۔۔۔۔ تو اگر اس وقت یہ صحیح یا تردید بھی موصول ہو جاتی

کیوں شائع نہ ہوتی۔ جبکہ یہ معاملہ نہایت اہم اور فیصلہ کن حیثیت کا حامل تھا..... چنانچہ ہم اپنی اس صفائی کے ثبوت میں 'میشاق' بابت جون ۱۹۷۷ء سے گیلانی صاحب مرحوم کا خط اور اس پر اپنا تبصرہ من و عن نقل کر رہے ہیں:

محترم صدیق الحسن گیلانی، سابق امیر جماعت اسلامی حلقہ راولپنڈی و حل
انچارج شعبہ پارلیمانی امور مرکز جماعت اسلامی، اچھرہ، تحریر فرماتے ہیں:
”آپ نے 'میشاق' میں ایک سلسلہ مضامین شروع کیا ہے جس میں آپ
نے دس بارہ سال پہلے کے کچھ واقعات بیان فرمائے ہیں۔ دسمبر ۱۹۶۶ء کے 'میشاق'
میں صفحہ ۳۸ پر میرا ذکر آیا ہے اور آپ نے لکھا ہے کہ ملک سعید صاحب کو بھی
معطل کرنے کا ارادہ کیا گیا تھا۔ لیکن ملک صاحب بہت ہوشیار آدمی تھے۔ میرا
ارادہ بھانپ کر پہلے ہی پریس کانفرنس کر کے مستعفی ہو گئے۔ اور جماعت پر
تکلیف الزامات لگائے..... اصل واقعات یوں ہیں کہ میں نے ملک سعید صاحب
کی رکنیت بہت پہلے معطل کر دی تھی۔ حکیم عبد الرحیم اشرف وغیرہ کے
معاملات بہت بعد میں پیش آئے ہیں۔ رکنیت سے معطلی کا فیصلہ اور چارج
شیٹ ملک صاحب کی خدمت میں بھی ارسال کر دی تھی اور مرکزی دفتر کو بھی
بھیج دی گئی تھی۔ محترم امیر جماعت نے مولانا عبد الغفار حسن صاحب اور محمد باقر
خال مرحوم پر مشتمل ایک ٹریبونل مقرر کر دیا تھا اس ٹریبونل نے چارج شیٹ کی
ایک نقل ملک صاحب کو دوبارہ دی اور چند روز کی ملت دے کر تاریخ مقرر کر
دی تاکہ ملک صاحب چارج شیٹ کا جواب دے سکیں۔ جس تاریخ کو انہیں
ٹریبونل کے سامنے پیش ہو کر جواب دی کرنا تھی اسی روز انہوں نے پریس
کانفرنس کر کے جماعت سے تعلق منقطع کر دیا۔

آپ کو اگر ایڈمنسٹریشن کا کچھ تجربہ ہوا ہو تو آپ کو معلوم ہو گا کہ بہت سی
ضابطہ کی کارروائیاں ہر ایڈمنسٹریشن چلانے والے آدمی کو کرنا پڑتی ہیں اور بسا
اوقات اپنے دوستوں کے خلاف بھی کرنا پڑتی ہیں۔ ضابطہ کی کارروائیوں میں
ذاتی رجحانات اور خیالات، دوستی اور مخالفت کا کوئی دخل نہیں ہوتا۔ یہ
کارروائیاں علی الاعلان تمام کارکنوں کے سامنے ہوتی ہیں اور نظم ہلا کو بھی ان پر

خود کرنا ہوتا ہے۔ اگر بے جا کارروائی ہو تو خود کارروائی کرنا والا بھی مطعون ہوتا ہے۔ ایسی کارروائیوں کو بد نیتی پر مبنی قرار دینا میری ناقص رائے میں بہت بڑی زیادتی ہے بلکہ ظلم عظیم ہے۔ میں نے ہمیشہ ضابطے کی ہر کارروائی اپنے اہل و ضمیر کے مطابق کی ہے اور کبھی اپنے ذاتی رجحان کو کسی کارروائی کی بنیاد نہیں بنایا۔ یہ ملک صاحب کی صوابدید تھی کہ انہوں نے ٹریبونل کے سامنے پیش ہونے سے گریز کیا اور مستعفی ہو گئے :

”پ۔ ن : ملک صاحب کو ذاتی طور پر مجھ سے یا مجھے ان سے کبھی کوئی شکایت پیدا نہیں ہوئی۔ ہم دونوں نے قومی اسمبلی کا الیکشن مارشل لاء کے دور میں ۱۹۷۳ء میں لڑا تھا اور دوستانہ ماحول میں الیکشن کے کام کئے۔ مجھے صرف ۳۶ ووٹ ملے تھے اور انہیں صرف ۹ ووٹ مل سکے۔ شاید اس لئے کہ وہ الیکشن کو ناجائز سمجھ کر کام کر رہے تھے اور ناجائز ذرائع بھی اسی لئے استعمال کر رہے تھے۔“

مندرجہ بالا وضاحت اگرچہ زیادہ تر ایک اجمل کی تفصیل کی نوعیت کی ہے تاہم قارئین ’یشاق‘ کی خدمت میں پیش ہے تاکہ وہ ”نقصِ فزل“ کے متعلقہ مقام کی ’تصحیح‘ فرمائیں..... رہی نیک نیتی اور بد نیتی کی بحث تو اس معاملے میں ”ہم اگر عرض کریں گے تو شکایت ہوگی“ کی صورت بن جائے گی۔ جنہاں ”حکمتِ عملی“ کے خوش نما الفاظ کے پردے میں ”End Justifies Means“ کے نظریے کو جوں کا توں اپنایا گیا ہو، وہاں ’نیت‘ کے مسئلے پر گفتگو محض وقت کا ضیاع ہے۔

”پس نوٹ“ میں گیلانی صاحب نے بلا ضرورت و بے محل ملک سعید صاحب پر کچھز اچھل کر دل کی بھڑاس نکالنے کی جو کوشش فرمائی ہے وہ کسی طرح داعیانِ ’اقامتِ دین‘ کے شبلیانِ شان نہیں... اس سلسلے میں اگر کوئی وضاحت ملک صاحب کرنا چاہیں تو ’یشاق‘ کے صفحات حاضر ہیں !

بہر حال ہم نے جنابِ مباحثی کی یہ تصحیح یا تردید بھی شائع کر دی ہے اگرچہ وہ دنیا کے ہر قاعدہ و قانون کے اعتبار سے ’Time-Barred‘ ہے !

۴۔ آخری طویل..... اور دلچسپ وضاحت جناب مصطفیٰ صلیق صاحب کی جانب سے
اس اصرار کے ساتھ موصول ہوئی ہے کہ اسے ضرور شائع کر دیا جائے..... چنانچہ ان کی
مکمل تحریر بھی ہدیہ قارئین کی جارہی ہے:

محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

”یقیناً“ کے شمارہ مارچ ۱۹۹۰ء میں اجتماع ماجھی گوٹھ میں میری تقریر
کے حوالے سے جو باتیں آپ نے شائع کی ہیں مجھے ان کی اشاعت پر اس لحاظ سے
خفت صدمہ ہوا کہ میں آج تک ان باتوں کو اس انداز میں شائع کرنا یا شائع کرانا
مناسب نہیں سمجھتا تھا۔ آپ کو یاد ہو گا کہ اس موضوع پر آپ سے میری گفتگو
ہوئی تھی اس میں بھی میں نے یہ گزارش کی تھی کہ اجتماع ماجھی گوٹھ سے واپسی
کے بعد اُس وقت تک کے قیم جماعت اسلامی محترم میاں طفیل محمد صاحب نے
مجھ سے اپنی اہم تقریر کا مکمل متن طلب کیا تھا اس لئے کہ وہ اسے (ان کے خط کے
مطابق) اجتماع کی روداد میں شامل کرنا چاہتے تھے۔ میں نے میاں صاحب کے اس
خط کے جواب میں خود حاضر ہو کر ان سے عرض کیا تھا کہ میری یہ تقریر صرف
ارکین جماعت کے اجتماع کے لئے تھی اس کا روداد میں شامل کرنا میں مناسب
نہیں سمجھتا۔ میاں صاحب سے اپنی اس گفتگو کا ذکر میں نے آپ سے بھی بطور
خاص کیا تھا۔

اس کے بعد آپ نے ٹیلی فون پر مجھ سے کہا تھا کہ آپ کی تقریر میں اپنے
مضمون میں شامل کرنا چاہتا ہوں لیکن میں چونکہ ملاقات کے دوران اس کے
Notes نہیں لے سکا اس لئے آپ اسے مرتب کر کے بھجوا دیں۔ اس پر بھی
میں نے آپ سے یہ گزارش کی تھی کہ میں اپنی اس تقریر کی اشاعت کے حق میں
نہیں ہوں۔ اس پر آپ نے بے شک خانہ انداز میں استفساریہ طور پر کہا تھا کہ
آپ میری اس سلسلہ میں مدد نہیں کریں گے؟ میں نے جواباً عرض کیا تھا کہ
آپ اس موضوع پر اب تک انکیلی ہی کام کرتے آئے ہیں اور یہی شاید مناسب
بھی ہے۔ پھر آپ نے آخری جملہ یہ کہا کہ ”چلے پھر آپ کم از کم اپنے طور پر اپنی
مطلوبت کو اور اُس دور سے متعلق واقعات کو مرتب کر کے شائع ضرور کرائیں

تاکہ ماضی کے تجربات آئندہ کام کرنے والوں کے لئے مفید ثابت ہو سکیں۔۔۔
اس پر ہماری گفتگو ختم ہو گئی۔

”شیان“ کے تازہ شمارہ میں مجھ سے جو باتیں آپ نے منسوب کی ہیں وہ معنی اور مفہوم کے اعتبار سے اگرچہ درست ہیں لیکن ایک تو فی الحقیقت یہ جماعت کے داخلی معاملات تھے اور دوسرے میں یہ پہلو بھی واضح کرنا چاہتا ہوں کہ ماہمی گوتھ میں میری تقریر کسی خاص فرد یا افراد کے خلاف محض الزامی نوعیت کی باتوں پر مشتمل نہیں تھی۔ اس کے برعکس میں نے تو ان تمہیدی کلمات سے اپنی تقریر کا آغاز کیا تھا کہ ماضی میں انتخابی سرگرمیوں کے دوران اگر کچھ غلطیاں اور لغزشیں وقوع پذیر ہوئی ہیں تو یہ ہم سب کی مشترکہ ذمہ داری تھی۔ تاہم ذمہ داری جب تقسیم کی جائے گی تو جماعت کے مرکزی عہدیداروں اور دوسرے اہم منصب پر فائز اسحاق عام ارکلیں جماعت کے مقابلے میں جواب دی کے نقطہ نظر سے زیادہ ذمہ دار قرار پائیں گے۔ اپنی اس تقریر میں میں نے بلاشبہ انتخابی محرکہ آرائی میں جماعت کے کارکنوں کی ایسی سرگرمیوں کا ذکر کیا تھا جو جماعت کی طے کردہ پالیسی کے یکسر منافی تھیں لیکن ان امور کی نشان دہی کا مقصد (جو میں نے اپنی تقریر میں واضح بھی کر دیا تھا) صرف اور صرف یہ تھا کہ آئندہ انتخابات میں حصہ لینے کا فیصلہ کرنے کے لئے ماضی کے تجربات اور واقعات کو ضرور پیش نظر رکھنا چاہئے۔ اپنے اس موقف کی وضاحت کے لئے میں نے محترم امیر جماعت سے انتہائی ادب و احترام کے ساتھ مخاطب ہوتے ہوئے یہ گزارش بھی کی تھی کہ ”پنجاب اور بلوچ پور کے انتخابات کے مقابلے میں ملک بھر کے انتخابات کی مثال بالکل ایسی ہے کہ آپ نے پہلے ہمیں چھوٹے بڑے ندی تالوں کو عبور کرنے کا حکم دیا جنہیں عبور کرتے وقت ہم کچھ میں لت پت ہو گئے اب ہمیں ایک وسیع اور گہرے سمندر میں کود جانے کا حکم دیا گیا تو خودی غور فرمائیں کہ اس مہم جوئی میں کارکنوں پر کیا بیٹے گی اور اس امتحان میں ہم کس حد تک سرفروہ ہو سکیں گے؟

اس تقریر کو اگرچہ بعض شرکاء جماعت نے سخت پسند کیا لیکن جیسا کہ

آپ خود لکھ چکے ہیں ارکلیں جماعت کی ایک معقول تعداد نے میری تائید بھی کی۔ اس سب کچھ کے باوجود میں ذہنان واقعات کی اشاعت کے لئے اپنے آپ کو کبھی آلودہ نہیں کر پایا۔ یہی میں نے آپ سے بھی عرض کیا تھا۔ ہو سکتا ہے میری یہ بات آپ کے ذہن سے محو ہو گئی ہو، تاہم اب آپ سے میری بعد ادب یہ درخواست ہے کہ ”میشاق“ کی آئندہ اشاعت میں میرا یہ عریفہ شائع کر دیں اور اس کے ساتھ ہی آپ کی خدمت میں میں یہ گزارش کرنا چاہتا ہوں کہ ”میشاق“ کے محمولہ بالا مضمون میں مجھ سے جو باتیں منسوب کی گئی ہیں براہ کرام انہیں اپنی زیر تالیف کتاب میں شامل نہ کریں۔

شکریہ والسلام

مصطفیٰ صادق

اس وضاحت کے بارے میں ہم یہ عرض کئے بغیر نہیں رہ سکتے کہ اپنی فراہم کردہ معلومات کے ضمن میں مصطفیٰ صادق صاحب کا یہ فرمانا کہ انہوں نے راقم کو ان کی اشاعت سے روک دیا تھا اگر بعد کی اختراع نہیں تو یقیناً ایسے ’مجبور ذہنی‘ کی حیثیت رکھتا ہے جو ان کے ذہن میں ہو تو ہو زبان پر ہرگز نہیں آیا!..... میاں طفیل محمد صاحب سے اپنی گفتگو کا ذکر انہوں نے بطور واقعہ ضرور کیا تھا اور میری اس گزارش سے بھی کہ مناسب ہے کہ ہر شخص اپنی مفصل سرگزشت لکھ کر تاریخ کا قرض ادا کر دے انہوں نے نہ صرف یہ کہ اتفاق کیا تھا بلکہ اس ضمن میں بعض دوسرے حضرات کے اصرار کا بھی تذکرہ فرمایا تھا..... تاہم انہوں نے خود میرے یہاں تشریف لا کر جس انشراح کے ساتھ تفصیل بیان کی تھیں (جن پر میں ان کا شکریہ علی الاعلان ادا کر چکا ہوں) قطع نظر اس واقعے کے کہ انہوں نے مجھے ان کی اشاعت سے ہرگز نہیں روکا، سوال یہ ہے کہ اگر فی الواقع ان کی اشاعت مطلوب نہ تھی تو انہوں نے انہیں بیان کس لئے کیا تھا؟

بہر حال راقم الحروف کے اطمینان کے لئے یہ کافی ہے کہ بھگواند انہوں نے یہ وضاحت فرمادی ہے کہ ”مجھ سے جو باتیں آپ نے منسوب کی ہیں وہ معنی اور مفہوم کے اعتبار سے“۔ ”درست ہیں!“ جس کے لئے میں ان کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔

باقی اس وضاحت میں دلچسپی کا پہلو یہ ہے کہ انہوں نے ”جماعت کے داخلی معاملات

اور اُن کے حُسن میں ناپسندیدہ تفصیلات کی اشاعت کو اپنے نزدیک سخت مکروہ قرار دیتے ہوئے اپنے واجب الاشاعت خط میں بعض مزید تفصیلات کا اضافہ فرمادیا ہے! اب ”کوئی بتلائے کہ ہم بتلائیں کیا!“.....

ہم اپنے خیال کے مطابق ’نقض غزل‘ کے ردِ عمل پر گفتگو مکمل کر چکے تھے کہ اچانک یاد آیا کہ ہمارے ناصحین، معجبین اور مخلص ناقدین میں سے ایک اور اہم شخصیت کا خط بھی سات سمندر پار سے آیا ہوا ہے۔ ہماری مراد جناب خیم احمد صدیقی صاحب سے ہے جو تحریک اسلامی کے ساتھ نہایت قدیمی اور گہرا تعلق رکھتے ہیں۔ موصوف کا آبائی تعلق سرزمین لکھنؤ سے ہے۔ وہاں سے وہ مشرقی پاکستان منتقل ہوئے جہاں وہ جماعت اسلامی کے نہایت سرگرم اور مصفِ اول کے کارکنوں میں شامل رہے۔ ۷۰ء کے حوادث سے دل برداشتہ ہو کر امریکہ ’ہجرت‘ کر لی۔ اب نیویارک میں مقیم ہیں اور وہاں مقامی طور پر امریکی نژاد مسلمانوں میں وہاں کے مقامی ماحول اور مخصوص مزاج کے مطابق تحریک اسلامی کا ایک نیا قافلہ تشکیل دینے کی کوششوں میں مصروف ہیں۔ جماعت اسلامی کی تحریک سے گہری قلبی و ذہنی وابستگی اور مولانا مودودی مرحوم کی ذات سے شدید محبت و عقیدت کے ساتھ ساتھ راقم الحروف سے بھی ذہنی مناسبت اور دلی محبت رکھتے ہیں۔ ان کی شدید خواہش ہے کہ کسی طرح جماعت اسلامی اور تنظیم اسلامی کے مابین خلیج پائ دی جائے اور یہ دونوں تنظیمیں اول تو باہم مدغم ہو کر ورنہ کم از کم یک جان دو قالب ہو کر فریضہ اقامت دین کے لئے شانہ بہ شانہ جدوجہد کریں۔ گزشتہ سال ڈٹرائٹ (میچی گن - امریکہ) میں تنظیم اسلامی کے زیرِ اہتمام جو سات روزہ تربیتی کیمپ منعقد ہوا تھا اس میں وہ از اول تا آخر شریک رہے تھے اور اس میں جو اختتامی تقریر راقم نے کی تھی اسے بے حد سراہا تھا۔ پاکستان کے بھی انہوں نے بعض سفر اسی ارادے سے کئے کہ جماعت اسلامی کے قائدین، جن میں سے اکثر کے ساتھ ان کی دیرینہ شناسائی ہے، سے ملاقات کر کے جماعت اور تنظیم کے مابین فاصلوں کو کم کرنے کی کوشش کریں۔ اگرچہ اس میں انہیں کوئی کامیابی حاصل نہ ہو سکی۔

صدیقی صاحب کے لئے ’نقض غزل‘ جس صدمہ کا باعث بنا ہوگا ہمیں اُس کا پورا

اندازہ ہے، اس لئے کہ اس سے ایک جانب قلبی محبت و عقیدت کو نہیں پہنچی ہوگا دوسری جانب اُس خواہش کے ضمن میں بھی کہ ہمارے اور جماعت اسلامی کے ما بعدِ فصل کم ہر کم از کم وقتی طور پر ”اے بسا آرزو کہ خاک شدہ!“ کی سی کیفیت پیدا ہوئی ہو چنانچہ ان کا ایک بہت مفصل خط برادرِ مقرر سعید صاحب کے نام موصول ہوا جس کے اقتباسات درج ذیل ہیں۔

۱۔ ”تقصیر غزل‘ دین کی کوئی اچھی خدمت نہیں ہے۔ اس سے دلوں میں اور بُعْد پیدا ہوگا، تلخیاں ابھر کر کشمکش حیات میں مزید زہر مگھول دیں گی اور اس سے دین کی راہ اور کھوٹی ہوگی۔ اگر مولانا مرحوم نے بقول ڈاکٹر صاحب کے کچھ غلطیوں کی تھیں تو وہ اب تاریخ کا حصہ ہیں۔ ڈاکٹر صاحب کا کام تاریخ سازی ہے، تاریخ کا لکھنا نہیں ہے۔ غلط یا صحیح ہونے کا فیصلہ مستقبل کا متروک کرے گا“ جس کے پاس ذاتی پسند و ناپسند جیسی کوئی چیز نہ ہوگی، اس کے ہاں جذبات کی آمیزش نہ ہوگی۔ اُس وقت تاریخ اپنا بے لاگ تبصرہ دے گی اور پھر آنے والی نسلیں مولانا مرحوم اور ڈاکٹر صاحب دونوں کے بتلایں میں پیش کردہ کردار پر رائے زنی کریں گی۔“

۲۔ ”میں نے اپنے پچھلے خطوط میں بھی ڈاکٹر صاحب سے یہ مؤدبانہ عرض کیا تھا اور اب پھر عرض کر رہا ہوں کہ آپ صرف مثبت انداز میں اقامتِ دین کی جدوجہد میں لگے رہیں۔ آپ کا اخلاص، آپ کی دینی خدمات اور آپ کی جانفروشانہ کوششیں حق کے مثبت کارکنوں کو کھینچ کھینچ کر آپ کے کارواں کی گردِ راہ بنادیں گی۔ آپ کا کارواں چلا رہے گا، لوگ ملتے رہیں گے۔ اگر منزلِ سر کر لی تو فیما، اور اگر شہادت علی الناس کی ذمہ داریاں پوری کرتے ہوئے شہیدِ راہ ہو گئے تو عین کامیابی! پھر اس قافلہ کی قیادت کچھ اور لوگ آگے بڑھ کر سنبھال لیں گے۔ دوسروں پر انگشت نمائی کرنا ایک داعی کا شیوہ نہیں۔ دوسروں کا چراغ بجھا کر اپنا چراغ جلانے میں دنیا میں کوئی بھی کامیاب نہیں ہوا ہے۔ ڈاکٹر صاحب کی پوزیشن تو اس سے بہت سوا ہے۔ ان کا کام تو عقابوں کے نشیمن پر کندیں ڈالنا ہے، نہ کہ گرے ہوئے پرندوں پر ٹھونگیں مارنا۔ یہ ان کے رتبہ سے بہت فروتر کام ہے۔ ان کی آواز تو مکہ و مدینہ میں گونج رہی ہے۔۔۔۔۔ اور اب تو ساتوں سمندر پار اقصائے عالم میں ہر سو پھیل چکی ہے۔ ان کے سوچنے کا انداز عالمی ہے“

نہ کہ مقامی - وہ اپنی آن تھک کوششوں سے تحریکِ اسلامی کے قافلے کو ایک آفاقیت کا روپ دے چکے ہیں - دوسری طرف مولانا مرحوم کا اپنا ایک مقام ہے جس کو کوئی گزند نہیں پہنچا سکتا - وہ ایک فکر کے حامل تھے - انہوں نے ایک تحریک چلائی، ایک کارواں تیار کیا اور آگے چل پڑے - وہ اپنا کلام پورا کر کے مالکِ حقیقی کے پاس پہنچ گئے - اب ہم ان کے کلاموں میں کیرے ڈالنے کے لئے نہیں، بلکہ ان کے چھوڑے ہوئے کلام کو آگے بڑھانے کے لئے آگے بڑھے ہیں - اگر ان کی چلائی ہوئی تحریک بقول ڈاکٹر صاحب کے اب گم کردہ راہ ہو گئی ہے تو آپ اس راہ پر گھمزن ہو کر اسے ممیز لگائیں - وقت کسی کا انتظار نہیں کرتا - وہ کب فرصت دیتا ہے کہ آپ پیچھے مڑ کر دیکھیں، پلٹ پلٹ کر ماضی میں گم رہیں - ایک بار ماجھی گوٹھ کے اجتماع میں تجزیہ کر کے ڈاکٹر صاحب نے اپنا فرض پورا کر دیا - اب بار بار نثر زنی کرنے سے کچھ بھی حاصل نہ ہوگا - وہ اپنا وقت ضائع کریں گے اور دوسروں کے منہ کے غزو کو کڑوا اور کیلا کر دیں گے.....

شیطان تو چاہتا ہی یہ ہے کہ وہ اس طرح حق کی راہ کھوٹی کر کے حق کے شہ سواروں کو آپس ہی کی چٹھک زنی میں الجھا دے، تاکہ اپنے حیرت بد امن رہیں، غیر تماشا دیکھتے رہیں اور وہ پوری بازی جیت کر یا الٹ کر چلتا بنے۔"

مدتی صاحب کی فصاحت و فہمائش کے ضمن میں ہمارا موقف کسی حد تک دوسرے خطوط کے سلسلے میں جو گزارشات پیش کی جا چکی ہیں اُن میں بیان ہو چکا ہے، تاہم تین نکات کی جانب مزید متوجہ کرانی ضروری ہے -

ایک یہ کہ مستقبل کے مؤرخ پر آسمان سے وحی تو ہرگز نازل نہیں ہوگی اور اگر اُسے اپنی تحقیق و تفتیش کے لئے ضروری مواد حاصل نہ ہو سکا تو وہ صحیح فیصلے تک کیسے پہنچے گا؟

ادھر ۵۷-۵۸ء کے حوادث و واقعات سے متعلق ریکارڈ کو جماعتِ اسلامی نے ایسے دفن کیا ہے کہ ایک طرف اُس رپورٹ کو صفحہ ہستی سے مٹا کر دیا جو جماعت کی مرکزی مجلس شوریٰ کی نامزد کردہ جائزہ کمیٹی نے ایک سال کی محنت و مشقت سے تیار کی تھی جس پر جائزہ کمیٹی کے ارکان کی توانائیاں اور اوقات کے صرفہ کثیر کے علاوہ جماعتِ اسلامی کے بیت المال کا بھی زبرد کثیر صرف ہوا ہوگا - پھر ماجھی گوٹھ کی اختلافی تقاریر کو لیا منسما کرنے کے لئے جماعت کی رہنماؤں کی اشاعت کا سلسلہ ہی ختم کر دیا گیا - حد یہ ہے کہ خود مولانا مودودی

مرحوم نے تحریک اسلامی کی قیادت اور امارت کے سلسلے میں اپنے ذہن کو جس تقریر میں کھول کر بیان کیا تھا اسے بھی ایسے غائب کیا کہ میں سالہا سال کی تلاش کے باوجود اس تک رسائی حاصل نہ کر سکا۔۔۔۔۔ اور وہ سامنے آئی بھی تو ایک خالص خدائی تدبیر اور ایک قلعہ اور پرجوش لیکن ناسمجھ کارکن کی 'غلطی' کے نتیجے میں!

راقم کے بارے میں صدیقی صاحب کا یہ فرمانا کہ میرا کام تاریخ نگاری نہیں صد فی صد درست ہے، (اگرچہ مجھ ایسے ناچیز اور نا اہل کے لئے "تاریخ سازی" کے لفظ کا استعمال محض اُن کے حسنِ ظن کا مظہر ہے!) خود راقم نے بھی اگر 'نقض غزل' کے ضمن میں "تاریخ کا حق ادا کرنے" کا ذکر کیا ہے تو ثانوی اعتبار سے۔۔۔۔۔ راقم کو اصل تشویش اس امر کی لاحق تھی کہ ان حوادث کے اصل اسباب کے متعین نہ ہونے کا نہایت مضر نتیجہ یہ نکل سکتا ہے (جو بالفعل بہت سے لوگوں کے رویہ میں ظاہر ہو بھی چکا ہے) کہ نہ صرف یہ کہ تحریک اسلامی کے اصول و مبادی اور اساسی نظریات کے بارے میں شکوک و شبہات پیدا ہو جائیں بلکہ اقامتِ دین کی جدوجہد ہی کی جانب سے مایوسی اور بددلی پیدا ہو جائے!۔ جبکہ اس کے برعکس اگر متعین کر دیا جائے کہ غلطی کیا اور کب ہوئی تو باقی سارے اصول و مبادی اور کل صفائی کبریٰ شکوک و شبہات کی زد میں آنے سے بچ جاتے ہیں! وہو المطلوب!!

دوسرے یہ کہ صدیقی صاحب غور فرمائیں کہ کیا دنیا میں کبھی کوئی مثبت کام تنقید کا ناگزیر مگر ناخوشگوار فریضہ سرانجام دیئے بغیر ہوا ہے؟۔۔۔۔۔ گویا کیا قرآنی اصطلاح میں "اَحَقُّ حَقِّ" اور "ابطالِ باطل" لازم و ملزوم نہیں ہیں؟ کیا قرآن میں پہلے مشرکین اور پھر اہل کتاب اور منافقین پر شدید تنقید بلا ضرورت کی گئی ہے؟ کیا خود مولانا مودودی مرحوم نے کانگریس کے ہم نوا علماء پر شدید تنقید نہیں کی تھی؟ درِ آنحالیکہ ان کی دینی تعلیم و تربیت اُن ہی کے حلقے میں ہوئی تھی اور انہوں نے اپنی صحافتی زندگی کا آغاز بھی جمیعت علماء ہند کے حرمِ "الجمعیت" کے حلقہ ادارت سے وابستگی ہی کے ذریعے کیا تھا۔ پھر کیا انہوں نے حمزہ قومیت کے خلاف مسلمانوں کی جداگانہ قومیت کے مؤثر اور مدلل اثبات کے باوجود "مسلم قوم پرستی" کو اُسی طرح کابُت قرار دے کر اس پر اسی شدت سے تنگ باری نہ کی تھی جیسی کہ علامہ اقبال مرحوم نے 'وطنیت' کے بت پر کی تھی (ب ان تانہ خدا میں

میں بڑا سب سے وطن ہے۔ جو پھر ہم اس کا ہے وہ مذہب کا کفن ہے!) قصہ مختصر عالم واقعہ میں ”صرف مثبت“ کلام کی کوئی مثل ہو تو ضرور پیش کریں۔

صدیقی صاحب اور ان کے ہم خیال لوگ ذرا غور فرمائیں تو یہ حقیقت بالکل واضح اور مبرہن نظر آئے گی کہ محض مثبت کلام تو صرف انفرادی نیکی اور پارسل کے ضمن میں ہو سکتا ہے۔۔۔۔۔ اس سے بڑھ کر آپ دعوت حق اور تبلیغ دین کی بات کریں گے؟ تو کم از کم پاک و ہند کے ماحول میں یا تو آپ کو تبلیغی جماعت میں شامل ہونا ہو گا ورنہ اس سے اپنے نظری اور عملی فرق و امتیاز کو واضح کرنا ہو گا۔ اسی طرح اگر آپ یہاں اقامت دین اور غلبہ دین حق کی بات کریں گے تو بھی دو ہی صورتیں ممکن ہیں یعنی یا آپ جماعت اسلامی میں شامل ہو جائیں! ورنہ پھر اس سے اپنے اختلاف کو پوری وضاحت اور شد و مد کے ساتھ بیان کریں!۔۔۔۔۔ اور اگر کسی نیک اور مرنجیل مرنج آدمی کو یہ ’منفی‘ کلام برا لگے تو اس کے لئے واحد راہ یہ ہے کہ دعوت و اقامت دین کی جدوجہد سے کنارہ کش ہو کر اول تو کلیتہً انفرادی نیکی اور پارسل کے دامن میں پناہ لے لے۔۔۔۔۔ ورنہ زیادہ سے زیادہ کسی علمی مشغلے یا محض تعلیمی و تدریسی خدمت میں مصروف ہو جائے۔۔۔۔۔ اور راقم کا اصل ’جرم‘ یہی ہے کہ وہ اپنے آپ کو اس پر مطمئن نہیں کر سکا۔ اس لئے کہ سرسید احمد خان مرحوم کے الفاظ ”قرآن کے من دارم“ کے مصداق میں جس قرآن سے واقف ہوں وہ تو شلوت علی الناس کو امت مسلمہ کا اجتماعی فریضہ ’اقامت دین کی جدوجہد کو فرض عین‘ اور ان دونوں فرائض کی ادائیگی کے لئے جہاد فی سبیل اللہ کو ایمان حقیقی کا رکن لازم قرار دیتا ہے، لہذا ہمارے لئے تو صورت وہی ہے کہ۔

”جز دار اگر کوئی مفر ہو تو تباہ۔ ناچار گنہگار سوئے دار چلے ہیں!“

تیسرے یہ کہ صدیقی صاحب ماجھی کوٹھ میں پیش کردہ ”تجزیے“ کو کسی حد تک مناسب اور ضروری قرار دے رہے ہیں لیکن اول تو فی الواقع اسے ماجھی کوٹھ میں پیش ہونے ہی نہیں دیا گیا۔۔۔۔۔ پھر اُسے اُس وقت اس سے بھی زیادہ پسند قرار دیا گیا تھا جیسا کہ آج صدیقی صاحب کو ’نقض غزل‘ ناپسند ہوا ہے، یہاں تک کہ جب دس سال بعد اس کی اشاعت ہوئی تو راقم کے ایک نہایت قریبی اور مخلص دوست ’پرائمری کے زمانے سے کلاس فیلو‘ یکے از موشسین مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور اور انجمن کے نمایندگان

اور مستقل معاون تھا۔ اسے سخت ناپسند کیا تھا۔ اور باصراریہ پیشکش کی تھی کہ ”پروری کتاب نیم یکمشت خرید لیتا ہوں ہو گیا تمہاری کل لاگت مع نفع کے ہمیں مل جائے گی۔ لیکن خدا! اس کتاب کو عام نہ کرو!!“ پھر جیسا کہ اس سے قبل عرض کیا جا چکا ہے، اس کے ذریعہ مقدّمے کا صرف ایک حصّہ سامنے آیا تھا۔۔۔۔۔ یعنی یہ کہ میرا جماعت کی موجودہ پالیس سے اختلاف کیا ہے؟۔۔۔۔۔ مقدّمے کا دوسرا اہم تر حصّہ یعنی یہ کہ میں جماعت سے علیحدگی کیوں اختیار کی؟ ابھی تک پردہ خفا میں تھا۔ اس کا کوئی ذکر ”تحریک جماعت اسلامی“ میں موجود نہیں ہے۔ اس لئے کہ وہ تو جماعت کی رکنیت سے مستعفی ہونے سے چھ ماہ قبل ضبط تحریر میں آئی تھی۔۔۔۔۔ اور جیسے کہ اس تحریر کے بالکل آغاز میں بیان ہو چکا ہے اس سوال کے تشفی بخش جواب کے لئے ’نقص غزل‘ کی اشاعت ناگزیر تھی۔

رہا جماعت اسلامی کے ساتھ اتحاد و اتفاق یا کم از کم تعاون و تعاون کی فضا پیدا کرنا معاملہ جس کی خواہش مختلف گوشوں سے اس سے قبل بھی سامنے آتی رہی ہے، اور ان دونوں کچھ زیادہ ہی شد و مد کی صورت اختیار کر گئی ہے تو واقعہ یہ ہے کہ شاید پوری دنیا میں اکارا اقم الحروف سے بڑھ کر خواہش مند کوئی نہ ہو۔ لہذا جب بات چل ہی نکلی ہے تو مناسبت ہے کہ اس معاملے سے متعلق بعض حقائق و واقعات بھی اپنے ہی خواہوں کے ساتھ رکھ دیئے جائیں۔

جہاں تک اتحاد اور ادغام کا تعلق ہے اگرچہ وہ بظاہر احوالِ ”حلول و اتحلال“ میں جا است! کا مصداقِ کامل نظر آتا ہے لیکن میری یہ پیشکش تمام واقعاتِ حل کے علم میں۔ (اور کئی سہل سے ہے!) کہ اگر جماعت انتخابی سیاست کے میدان سے کنارہ کشی اختیار لے تو میں اور میرے رفقاء فوراً جماعت میں شامل ہو جائیں گے۔ اس میں میں یہ حتمی مزید کہنے دیتا ہوں کہ۔۔۔۔۔ اگر جماعت کو انتخابات سے ہمیشہ کے لئے کنارہ کشی شوق محسوس ہو، اور گویا کہ اس کے حرافد نظر آئے کہ جماعت اپنی چالیس سالہ پائے کے غلط ہونے کا اقرار کر لے۔۔۔۔۔ تو میں اس تجویز کو قبول کرنے کے لئے بھی ہوں جو حل ہی میں ڈاکٹر محمد امین صاحب (جنہیں جماعت سے خارج کر دیا گیا) نے پیش

ہے یعنی یہ کہ جماعت آئندہ پچیس سال کے لئے ہی یہ طے کر لے کہ وہ ملکی انتخابات میں حصہ نہیں لے گی۔ البتہ اس صورت میں جماعت کے تقابلی ڈھانچے میں ایسی تبدیلی اپنی ضروری ہوگی جس کے نتیجے میں نہ صرف یہ کہ اظہار رائے پر کوئی قدغن نہ رہے اور اختلاف رائے کے راستے (Channels) معین صورت میں کھول دیئے جائیں بلکہ اختلافی آراء کے پنپنے اور پروان چڑھنے کے امکانات بھی موجود ہوں۔ (اس ضمن میں قارئین اگر اس نظام العمل کا مطالعہ کریں جو ہم نے تنظیم اسلامی کے لئے اختیار کیا ہے تو اندازہ ہو جائے گا کہ ہم نے بیعت کے نظام میں بھی ان دونوں باتوں کا کس قدر اہتمام کیا ہے۔ یہ نظام العمل مئی ۱۹۷۰ء کے 'مشاق' میں شائع کیا جا چکا ہے)۔ اور اگرچہ ہمیں یہ معلوم ہے کہ اس شرط کا پورا ہونا اللہ کی قدرت سے بعید نہ ہوتے ہوئے بھی موجودہ حالات میں کم از کم بظاہر احوال ناممکنات میں شامل ہے، تاہم ہماری پیشکش قائم ہے!

ع "کہ عنقار بلند است آشیانہ!" کے مصداق اس مقام سے نیچے اتر کر جہاں تک ہی تعاون کا تعلق ہے، ہم اس کے لئے بھی ہمیشہ تیار رہے ہیں اور ریکارڈ پر ایسے متعدد اقعات موجود ہیں کہ اس ضمن میں ہماری بار بار کی ہشکشتوں کو سختی کے ساتھ رد کیا گیا۔

مثلاً:

۱۔ ۱۹۷۳ء میں مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور کی سالانہ قرآن کانفرنسوں کا سلسلہ شروع ہوا تو راقم خود چل کر فہیم صدیقی صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا اور انہیں اس شرکت کی دعوت دی۔ انہوں نے فرمایا کہ آپ کے ساتھ تو ہمارا شدید اختلاف ہے۔ میں نے عرض کیا کہ کیا خان عبدالولی خان صاحب سے آپ کا کامل اتفاق ہے؟ پھر اگر آپ ایسی پلیٹ فارم پر دلی خل اور امنر خل کے ساتھ بیٹھ سکتے ہیں تو قرآنی پلیٹ فارم پر میرے ساتھ کیوں تشریف نہیں رکھ سکتے؟۔ انہوں نے فرمایا کہ میں جانتا تھا کہ آپ یہ دلیل دیں گے۔ تاہم آپ کی کانفرنس میں میری شرکت ناممکن ہے!۔ اس کے بعد میں مسلسل دو سال تک راقم دعوت نامہ ارسال کرتا رہا۔ اور اس کا سلسلہ اس وقت بند کیا جب ان کی جانب سے ایک تلخ خط موصول ہوا کہ جب ہم نے آپ کو واضح در پر بتا دیا ہے کہ ہم شرکت نہیں کر سکتے تو آپ خواہ مخواہ ہمیں دعوت نامے کیوں ارسال کرتے ہیں!

۲- اسی طرح کی ایک دعوتِ عظیم اسلامی کی ایک تربیت گاہ کے سلسلے میں جناب اسد گیلانی صاحب کو دی گئی تو انہوں نے فی الفور آمادگی ظاہر فرمادی ——— لیکن بعد میں معلوم ہوا کہ وقت کے امیرِ جماعت نے انہیں منع فرمادیا!!

۳- ۸۸ء میں جماعت اسلامی نے تعلیم قرآن کانفرنس منعقد کی اور اس میں میاں طفیل محمد صاحب نے دعوتِ عام دی کہ ”ہمیں قرآن کی بنیاد پر جمع ہو جانا چاہئے“ تو راقم نے فوری طور پر پیشکش کی کہ اگر آپ کے سامنے اشتراکِ عمل اور تعاونِ باہمی کا کوئی پروگرام ہے تو واضح فرمائیں اس کے لئے سب سے پہلے میں اور میری تنظیم لیک کمتی ہے۔ جس کے جواب میں مشترکہ لائحہ عمل اور اس کے حدود و خطوط معین کرنے کی بجائے گول مول نصیحت کے ساتھ ہمارے دستِ تعاون کو جھٹک دیا گیا (اس سلسلے میں جو خط راقم نے لکھا تھا اور اس کا جو جواب میاں صاحب کی جانب سے موصول ہوا، دونوں شاملِ اشاعت کئے جا رہے ہیں!)

۴- اسلامی جمعیت طلبہ پاکستان کے سالانہ اجتماعات کئی سال سے پنجاب یونیورسٹی کے نئے کیمپس میں منعقد ہوتے ہیں اور اُن میں جماعتِ اسلامی کے زعماء کے علاوہ دیگر علماء یا دانشور حضرات کو بھی دعوتِ خطاب دی جاتی ہے، لیکن اس کے باوجود کہ راقم کیمپس کا قریب ترین پڑوسی بھی ہے ——— اور جمعیت کا سابق ناظم اعلیٰ بھی، آج تک اُسے ان اجتماعات میں شرکت کی دعوت نہیں دی گئی۔

جمعیت کے اس طرزِ عمل کے مقابلے میں راقم الحروف کی روش ہمیشہ یہ رہی کہ جب بھی کسی کلچ میں منعقد ہونے والی کسی محدود تقریب میں دعوتِ خطاب دی گئی سر کے بل حاضر ہوتا رہا۔ اور کبھی اسے اپنی ”انا“ یا Prestige کا مسئلہ نہیں بتایا کہ جب آپ اپنے بڑے اجتماعات میں مجھے مدعو نہیں کرتے تو میں ان چھوٹے چھوٹے اجتماعات میں کیوں آؤں؟ ———

۵- یہی معاملہ حال ہی میں لاہور میں پیش آیا کہ جب مرکز کے اہتمام میں ایک ”عظیم الشان“ بین الاقوامی کشمیر کانفرنس ”المہراء“ میں منعقد کی گئی تو اس میں شرکت کی دعوت مجھے نہیں دی گئی۔ اس کے باوجود جب لاہور کی جماعت نے ”ہفتہ اندادِ منکرات“ کے سلسلے میں ایک سینار جتلی ہل میں منعقد کیا اور اس میں مجھے بلایا تو میں بلا

چون و چرا حاضر ہو گیا۔ (وہاں جو تقریر راقم نے کی تھی وہ اگرچہ ہفت روزہ 'نمائش' میں شائع ہو چکی ہے، تاہم چونکہ 'مبطل' کا معلقہ قارئین اس سے وسیع تر ہے لہذا اسے اس اشاعت میں بھی شامل کیا جا رہا ہے۔)۔

۶۔ ستم بلائے ستم یہ کہ جماعت کا جو کل پاکستان اجتماع چند ماہ پیشتر یتار پاکستان کے سائے میں منعقد ہوا تھا اس کے بارے میں جماعت کے بعض قریبی لوگوں سے معلوم ہوا کہ یہ مشہور کیا گیا ہے کہ "انہیں (یعنی راقم کو) بھی دعوتِ خطاب دی گئی تھی لیکن وہ خود ہی نہیں آئے۔" اور ان سے اپنا سائل لگانے کو بھی کہا گیا تھا لیکن انہوں نے خود نہیں لگایا!"۔ جبکہ واقعہ یہ ہے کہ میرے نام صرف وہ دعوت نامہ موصول ہوا تھا جو عام سامعین کو رٹا بھیجا جاتا ہے۔ اس میں کسی تقریر یا خطاب کا کوئی ذکر تک نہ تھا۔ اور سائل کے ضمن میں جب ہم نے خود رابطہ کیا تھا تو پتہ لگ گیا تھا کہ ساری جگہ پہلے ہی الاٹ ہو چکی ہے اور اب کسی سائل کی گنجائش باقی نہیں رہی۔

اب محبتیں اور مخلصین خود غور فرمائیں کہ کمی ہماری جانب سے ہے یا دوسری جانب سے!

اور جب بات اس حد تک پہنچ ہی گئی ہے تو مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کے 'محمل' کے طور پر چند باتیں بھی، طوالت کے خوف کے بلوجود گوش گزار کر دی جائیں۔

راقم الحروف اپنی دعوت اور تحریک کے اعتبار سے مولانا مودودی مرحوم اور جماعت اسلامی کو اپنے معنوی 'والدین' سمجھتا ہے۔ چنانچہ راقم نے بارہا صراحتہ عرض کیا ہے اپنے دانت میں راقم جس تحریک اور دعوت کے تسلسل کو قائم رکھنے کی کوشش کر رہا ہے اس کی اس بیسویں صدی عیسوی میں پہلی کڑی کی حیثیت حاصل ہے مولانا ابوالکلام آزاد مرحوم اور ان کی حزبِ اللہ کو 'اور دوسری کڑی کی حیثیت رکھتے ہیں ان کے معنوی جانشین مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم اور ان کی قائم کردہ جماعت اسلامی۔ اگرچہ میری تحریک کا سلسلہ نسب مولانا آزاد مرحوم کی زندگی کے بھی صرف آٹھ سالوں سے ملتا ہے یعنی ۱۹۳۳ء تا ۱۹۳۹ء اور مولانا مودودی مرحوم کی تحریک کے بھی صرف آٹھ ہی سالوں سے متعلق ہے یعنی ۱۹۳۹ء تا ۱۹۴۳ء۔ اسی طرح جماعت اسلامی کے بارے میں ۱۹۴۳ء

کی تحریر کا یہ اقتباس تو اسی تحریر میں آچکا ہے کہ جیسے ایک بچہ سب کچھ اپنی ماں سے سیکھتا ہے اسی طرح میں نے اکابرینِ جماعت سے دیکھا، سنتا، سوچتا اور بولنا سیکھا ہے۔ اس کے علاوہ میں نے اپنے ان ہی جذبات کے اظہار کے لئے ایک موقع پر علامہ اقبال مرحوم کی مشہور نظم ”والدہ مرحومہ کی یاد میں“ کے اس شعر کو ذریعہ بنایا تھا کہ۔

غم جس کا تو ہماری کشتِ جہل میں ہو گئی
شرکتِ غم سے وہ الفت اور محکم ہو گئی !
جس پر بعض احباب بالخصوص مکہ مکرمہ سے زبیر عمر صدیقی صاحب کا بڑا جذباتی ردِ عمل
موصول ہوا تھا۔

تاہم از روئے قرآن والدین کا حق ادب و احترام اور حسن سلوک اور مصاحبت معروف ہی کا ہے، ان کی اطاعت یا اتباع ہر حال میں لازم نہیں، (سورہ بنی اسرائیل آیات ۲۳ تا ۲۵، سورہ عنکبوت آیت ۸، اور سورہ لقمان آیات ۱۳، ۱۵) چنانچہ کسی معاملے کی نوعیت کی مناسبت سے اُن سے اختلاف بھی کیا جاسکتا ہے، اور حکمِ عدولی بھی کی جاسکتی ہے، اور عدل و انصاف کی بات اُن کے خلاف پڑ رہی ہو تو بھی ڈنگے کی چوٹ کہنا ضروری ہے (سورہ نساء آیت ۱۳۵)۔ چنانچہ میں نے مولانا مودودی مرحوم کے دینی فکر میں جو کی نظر آئی اس کی بھرپور نشان دہی کی، ”(اسلام کی نشاۃ ثانیہ: کرنے کا اصل کلام“ نامی کتابچے میں ”تعبیر کی کوتاہی“ کے عنوان سے بحث، اور ”عقلمیت صوم“ نامی تحریر میں ”اسلام کا روحانی کلام“ کے موضوع پر مولانا مرحوم کے نظریے کی نفی) اسی طرح قیامِ پاکستان کے بعد کی مجموعی پالیسی میں جو کجی نظر آئی اس پر بھی مبسوط مقالہ لکھا، ”تحریکِ جماعتِ اسلامی: ایک تحقیقی جائزہ“۔ پھر ۵۶-۵۷ء کے بحرانی دور کے جو اقدامات جملہ کُن محسوس ہوئے اُن پر بھی گرفت کی، ”خلافت و ملوکیت“ نامی کتاب میں بعض نہایت جلیل القدر صحابہؓ پر جو جارحانہ تنقید وارد ہوئی اُس سے بھی اعلانِ برادرت اور اظہارِ یزاری کیا، اور بالآخر تحریک اور تنظیم کی قیادت و امارت کے تصور کے ضمن میں جو غلطی نظر آئی اُس کی بھی نشان دہی کر دی۔ لیکن بحمدِ اللہ آج تک نہ اُن کی ذات پر کوئی حملہ کیا اور نہ اُن کی نجی اور گھریلو زندگی کو کبھی موضوعِ گفتگو بنایا۔ بلکہ ایک خاص دور میں مقدم الذکر امور کے ضمن میں بھی اگر لہجہ تیز اور زبان سخت ہو گئی تھی تو اس پر بھی علیٰ رؤس الاشلوٰ

معذرت کر لی!

تاہم چونکہ والدین سے خواہ کتنا بھی اختلاف کیوں نہ ہو جائے رہے تو وہ والدین ہیں اور ان کی احسن مندی کا جذبہ ہر سلیم الفطرت انسان میں بہر حال برقرار رہنا چاہئے لہذا میں نے بھی جماعت سے علیحدگی کے بعد کے تینتیس سالوں میں سے صرف ایک آٹھ سالہ دور (۱۹۳۳ء تا ۱۹۴۰ء) کے علاوہ نہ اس سے قبل کے پانچ سالوں کے دوران اپنے قلب میں اس جذبہ و احساس کی کوئی کمی محسوس کی نہ ہی بعد کے بیس سالوں کے دوران ان میں کمی کا کوئی شائبہ محسوس کیا! فَاَلَمْ نَكُنْ عَلٰی ذٰلِكَ

غیب اتفاق ہے کہ میرے صلیبی و جسمانی والد شیخ مختار احمد مرحوم کا سین پیدا نش بھی ۱۹۰۳ء تھا اور میرے تحرکی و معنوی والد مولانا سید ابو الاعلیٰ مودودی مرحوم کی ولادت بھی اُسی سال ہوئی تھی۔۔۔۔۔ پھر وہ دونوں ہی عرصہ ہوا کہ اس دنیا سے رخصت اور ”يَتْلٰكَ اُمَّتٌ قَدْ خَلَتْ“ کے مصداق بن چکے ہیں۔ جبکہ میری والدہ ماجدہ بھی تاحل بقیر حیات ہیں اور میری معنوی ماں جماعت اسلامی بھی قائم اور موجود ہے! اور میں جیسے یہ دعا کرتا رہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ والدہ صاحبہ کا سایہ تا دیر سلامت رکھے، ایسے ہی قلب کی گہرائیوں سے یہ دعا بھی مسلسل نکلتی رہتی ہے کہ اللہ تعالیٰ جماعت کے اربابِ حل و عقد کو توفیق دے کہ وہ حقائق کا صحیح ادراک کرتے ہوئے پوری جرأتِ زندانہ کے ساتھ اپنے سابقہ طریقِ کاری کی طرف مراجعت کر لیں۔ تاکہ ”ع“ آئیں گے سینہ چاکن جن سے سینہ چاک!“ کی صورت پیدا ہو جائے۔۔۔۔۔

”وَمَا ذَاكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ!!“ لہذا ”إِنَّمَا أَشْكُوا بَثْنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ!!“

الغرض۔۔۔۔۔ یہ ہیں مولانا مودودی مرحوم اور جماعت اسلامی کے بازے میں میرے قلبی احساسات و جذبات جن کے اظہار میں مجھے ہرگز کوئی باک نہیں، خواہ اسے کوئی ارشلو احمد علوی یا ان کے ہم خیال جماعت کی خوشامیور ”میر کیا سادہ ہیں بیمار ہوئے جس کے سبب!“ کا مصداق قرار دیں، خواہ کوئی مفرد میر یا ان کے ہم نوا۔۔۔۔۔
 ”Kowtowing Before The Jamaat“ سے تعبیر کریں،۔۔۔۔۔

تاہم اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ میں جملہ اختلافات کو بلائے طاق رکھ کر مولانا مودودی کی ہر بات سے حقیق ہونے کا اعلان کر دوں، یا ان کے ہر اقدام کو درست قرار دے

’استغناء‘ شائع کیا جا رہا ہے جو ۲۶ اپریل ۵۷ء مطابق ۲۹ رمضان المبارک ۱۳۷۶ھ کو بحالت صوم و اعتکاف لکھا گیا تھا جس سے اندازہ ہو جائے گا کہ آج سے ٹکٹ صدی قبل جب راقم نے جماعت سے علیحدگی اختیار کی تھی تو اُس وقت اُس کے جذبات و احساسات کیا تھے! — اور یہ کہ اگر میں یہ کتار ہا کہ۔

غم جس کا تو ہماری کشتِ جہاں میں بو گئی
شرکتِ غم سے یہ الفت اور محکم ہو گئی
اور عملاً اس شعر کی تصویر بنا رہا کہ۔

گو میں رہا رہیں ستم ہائے روزگار
لیکن ترے خیال سے غافل نہیں رہا !
تو ”وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ“ کے مصداق اس میں نہ کوئی تصنع ہے نہ تکلف — بلکہ
یہ میرے فکر و نظر کی حقیقی ترجمانی اور میرے جذبہ و احساس کا واقعی انعکاس ہے! — ع
کتا ہوں سچ کہ جھوٹ کی علوت نہیں مجھے!“

اعتذار

’میشاق‘ کے پچھلے شمارے میں ادارے کی جانب سے دو مضامین کے بارے میں یہ اعلان شامل تھا کہ جون کے شمارے میں انہیں شائع کرنے کی کوشش کی جائے گی: ایک ’نقص غزل‘ کے رد عمل میں مومول ہونے والے خطوط اور ان کے جواب میں امیر تنظیم اسلامی کی توضیحات کا اور دوسرے ’پاکستان کا مستقبل: روشن یا تاریک‘ کے عنوان سے امیر تنظیم اسلامی کے مفصل خطاب کا۔ الحمد للہ کہ اول الذکر مضمون حسب وعدہ زیر نظر شمارے میں شامل ہے اور اس کی حیثیت ’نقص غزل‘ کے نتیجے کی ہے۔ تاہم مؤخر الذکر کے لیے ہم قارئین سے معذرت خواہ ہیں کہ ’میشاق‘ کی تنگ دامانی بیک وقت ان دونوں انتہائی منفصل مضامین کی تحمل نہ ہو سکتی تھی۔ (ادارہ)

نام بھی اچھا۔ کام بھی اچھا
صوفی سوپ ہے سب کے اچھا

صوفی سوپ

اُجلی اور کم حسد چڑھلائی کے لیے بہترین صابن



صوفی سوپ اینڈ کیمیکل انڈسٹریز (پرائیویٹ) لمیٹڈ
ٹیکس، تارہ صوفی سوپ
۳۹۔ فیلنگ روڈ، لاہور۔ ٹیلی فون نمبر: ۲۲۵۴۴۷-۵۴۵۲۳

مباحث جہاد فی سبیل اللہ
درس نمبر ۲

قسط ۶۵

الہدیٰ

جہاد فی سبیل اللہ کی غایت اولیٰ

شہادت علی الناس

سورۃ الحج کے آخری رکوع کی روشنی میں

(۲)

نبوت و رسالت سے متعلق ایک اہم حقیقت کا بیان

بِسْمِ اللّٰهِ اَوَّلُهُ وَاٰخِرُهُ : سورۃ الحج کے آخری رکوع کے جزو اول کی تیسری آیت میں نبوت و رسالت سے متعلق ایک نہایت اہم حقیقت کی جانب توجہ دلائی گئی ہے۔ فرمایا : ”اللّٰهُ يَصْطَفِيْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَّ مِنْ النَّاسِ“ لفظ ”اصطفى“ صفا سے بنا ہے۔ اس کے معنی ہیں چن لینا، پسند کر لینا، ”TO CHOOSE“ اللّٰهُ يَصْطَفِيْ کا مطلب یہ ہوا کہ اللہ چن لیتا ہے پسند فرما لیتا ہے۔ آگے چلے ! ”رسل جمع ہے رسول کی۔ اور ”ارسل“ ”یُرْسِلُ“ ”ارسلًا“ کے معنی ہیں بھیجا۔ تو رسول کے معنی ہوئے بھیجا ہوا۔ فرستادہ، پیغامبر، سفیر، ایلچی۔ پوری آیت کا ترجمہ یوں ہوگا ”اللہ چن لیتا ہے فرستادہ میں سے بھی اپنے پیغامبر اور انسانوں میں سے بھی“ یہ درحقیقت سلسلہ رسالت یا سلسلہ وحی کی دو کڑیاں ہیں کہ جن کو یہاں بہت واضح الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

نبوت و رسالت کی اصل غرض و غایت

ذہن میں تازہ کر لیجئے کہ نبوت و رسالت یا وحی کی اصل غرض و غایت کیا ہے ! یہی کہ نورا انسانی تک اللہ کا پیغام ہدایت پہنچ جائے۔ انسان روز قیامت یہ نہ کہہ سکے کہ میں نے اللہ سے

ہمیں معلوم نہیں تھا کہ تو چاہتا کیا ہے؟ تجھے کیا پسند ہے اور کیا ناپسند ہے؟ ان کی اس دلیل کو ختم کرنے اور اللہ کی طرف سے حجت قائم کرنے کے لیے رسول بھیجے گئے اور وحی درست کا سلسلہ جاری فرمایا گیا۔ اس ضمن میں یہ دو الفاظ اپنے ذہن میں ٹانگ لیجئے: قطع عند اتمام محبت۔ یہ ہے مقصد نبوت کا، رسالت کا، وحی کا اور انزال کتب کا۔ اس مضمون کے بیان میں سورۃ النساء کی یہ آیت بہت اہم ہے: ”رُسُلًا مَّبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ“۔ ”رسولوں کو ہم نے بھیجا بشر اور نذیر بنا کر تاکہ رسولوں کی آمد کے بعد لوگوں کے پاس اللہ کے مقابلے میں کوئی دلیل باقی نہ رہے۔“ ان کے پاس اپنی غلط روی کے لیے کوئی حذر نہ رہے۔ آپ غور کیجئے کہ ایک طرف اللہ کی ذات ولاء الوداء ثم ولاء اولاد ثم ولاء الوداء ہے اور اتنی لطیف ہے کہ لفظ 'لطیف' بھی کسی درجے میں کثافت کا حامل معلوم ہوتا ہے۔ اور انسان ہے پستیوں کا مبین، اسفل سافلین، لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ۔ چنانچہ اللہ کا پیغام انسانوں تک پہنچانے کے لیے حکمت خداوندی نے یہ طریقہ جویز فرمایا کہ درمیان میں دو کڑیاں (LINKS) اختیار کی گئیں۔ پہلا لنک پہلی کڑی ہے، رسولِ ملک، یعنی فرشتوں میں سے ایک الٰہی اور پیغامبر کا انتخاب عمل میں آیا۔ آپ جانتے ہیں کہ فرشتہ نورانی مخلوق ہے۔ اپنی اس نورانیت کی وجہ سے وہ خدا سے منجملہ ایک قرب رکھتی ہے وہ کلام اللہ کی تلقی کرتا ہے اللہ سے۔ وہ پیغام حاصل کرتا ہے اللہ سے اور اسے جاہنچاتا ہے انسانوں میں سے ایک منتخب مرد کو، ایک چنے ہوئے فرد کو جو اخلاق اور سیرت و کردار کے اعتبار سے انسانیت کی معراج پر فائز ہوتا ہے۔ مخلوق ہونے کے اعتبار سے فرشتہ اور انسان دونوں ایک دوسرے سے قرب رکھتے ہیں۔ اور اس بنا پر ان کے مابین ایک اتصال ممکن ہے۔ چنانچہ رسولِ ملک نے وہ پیغام اللہ سے حاصل کر کے رسولِ بشر تک پہنچایا اور اب رسولِ بشر کی یہ ذمہ داری ہوئی کہ وہ پہنچائے اس پیغام کو اپنے ابناء نوع تک۔ اس کا پہنچانا قولاً بھی ہوگا عملاً بھی ہوگا۔ وہ زبان بھی اس پیغام کو لوگوں تک پہنچائے گا، انہیں اس کے قبول کرنے کی دعوت دے گا اور عمل سے اس کا ایک نمونہ بھی پیش کر کے حجت قائم کر دے گا۔ یہ دعوت اور پیغام محض کوئی نظری یا خیالی (THEORETICAL) شے نہیں ہے، یہ کوئی ناقابلِ عمل پیغام نہیں ہے بلکہ اس کا ایک عملی نمونہ بھی موجود ہے۔ اسی لیے قرآن مجید اس نکتے پر خصوصی زور دیتا ہے کہ ”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ“۔ ان کی پوری

شخصیت نور انسانی کے لئے ایک اسوہ اور نمونہ بن جائے کیلئے تمام بشری تقاضوں کے باوجود وہ وحی الہی کی اس تعلیم پر عمل کر کے دکھا دے اور اس کا ایک علی نمونہ پیش کر دے۔ تاکہ لوگوں کے پاس اپنی بے علی اور غلط روی کے لیے کوئی دلیل اور کوئی عذر باقی نہ رہے۔ یہی ہے ہوت و رسالت کی اصل عرض و غایت!

ایمان بالملائکہ کی خصوصی اہمیت

اس آیت کے حوالے سے یہ بات بھی سمجھ لیجئے کہ ایمان بالملائکہ کی اہمیت کیلئے اہل حق و باطل میں کیا بات پر ایک تعجب سا ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں ایمان بالملائکہ پر اس قدر زور رکھ دیا گیا ہے۔ آیہ بڑی میں جو پہلے اس منتخب نصاب کا دوسرا سبق تھا، ملائکہ پر ایمان کا ذکر موجود تھا۔ "وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ"۔ اسی طرح حدیث جبریل کو ذہن میں لائیے۔ جب حضرت جبریلؑ نے حضورؐ سے سوال کیا کہ "أَخْبِرْنِي عَنْ الْإِيمَانِ" تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے جواب بھی دیا گیا کہ "أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ..... إِلَى الْآخِرِ" معلوم ہوا کہ ایمان بالملائکہ کی بڑی اہمیت ہے۔ اس کا اصل سبب یہ ہے کہ اس کے بغیر وحی کی توجیہ ممکن نہیں ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ اس معاملے میں بہت بڑی غلطوکاری لگائی ہے کچھ فلاسفہ قدیم نے دور انہی کے اتباع میں بہت سے دانشوران جدید نے بھی اس دور میں سرسید احمد خاں کو اس طبقہ کی کاسب سے بڑا نشانہ قرار دیا جاسکتا ہے جنہوں نے ملائکہ کے وجود کا صریح انکار کیا کہ ملائکہ کا کوئی صاحب شخص وجود نہیں ہے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر وحی کی توجیہ کیا ہے! بالآخر انہیں کہنا پڑا کہ وحی کا چشمہ تو قلبِ نبی سے ہی پھوٹتا ہے۔ وحی کو نبی تک لانے والی خارج میں کوئی ہستی موجود نہیں ہے۔ وحی کو لانے والے خارجی عنصر کے اس انکار مطلق کا نتیجہ یہ ہوا کہ وحی کا مسئلہ ایک چیلنجان بن گیا۔ وحی کی اصل حقیقت پھر کیا ہے؟ سرسید احمد خاں نے ایک شعر میں اپنے اس گمراہ کن خیال کو بڑے شد و مد کے ساتھ پیش کیا ہے۔

زجبریل امیں قرآن یہ پیغامی نمی خواہم

ہمہ گفتار معشوق است قرآنے کہ من دارم

اگرچہ مصرع ثانی میں معشوق کا لفظ دو معنی دے رہا ہے؛ یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ

معتشوق سے مراد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ معتشوق سے ان کی مراد ذات باری تعالیٰ ہے۔ بہر حال حضرت جبرئیل کو انہوں نے یوں کہا جاسکتا ہے کہ کبریا بینی و دو گوش اس معاملے سے نکال باہر کیا۔ قرآن مجید کا یہ مقام اس معاملے کی اہمیت کو واضح کر رہا ہے۔ اور جیسا کہ پہلے بھی عرض کیا جا چکا ہے کہ اہم مضامین قرآن مجید میں دو مرتبہ ضرور آتے ہیں: ذہن میں رکھئے کہ یہ مضمون سورۃ التکویر میں بھی آیا ہے اور اس کا اعادہ سورۃ انجم میں بھی ہوا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرئیل علیہ السلام کو اپنی اصل ملکی حالت میں دوبارہ دیکھا ہے۔ اس ملاقات کی بڑی اہمیت ہے۔ اس لیے کہ کسی روایت میں اگر اولوں کی کڑیاں متصل نہ ہوں، ان کی ملاقات ثابت نہ ہو تو روایت ناقابل اعتماد ہو جائے گی۔ قرآن بھی ایک روایت ہے۔ یہ اللہ کی حدیث ہے جو بروایت جبرئیل پہنچی محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک اور پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پہنچایا انسانوں تک۔ اس اہم اور نادر معاملے میں روایت کی ان کڑیوں کا اتصال بہت اہمیت رکھتا ہے۔ سورۃ التکویر میں حضور اور حضرت جبرئیل کی ملاقات کا ذکر بڑے اہتمام سے ہوا ہے: ”وَلَقَدْ رَاَهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ ۝ وَمَا هُوَ إِلَّا الْغَيْبُ بِضَنِينٍ ۝“ کہ حضور نے حضرت جبرئیل کو دیکھا تھا افق مبین پر! اسی طریقے سے سورۃ انجم میں دوسری ملاقات کا ذکر ہے: ”وَلَقَدْ رَاَهُ نَزَاةً أُخْرَىٰ عِنْدَ رَسَدَةِ الْمُنْتَهَىٰ“ کہ حضرت جبرئیل کو اصل ملکی صورت میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری بار شب معراج میں سدرۃ المنتہیٰ پر دیکھا تھا۔ قرآن مجید نے ان دونوں کی اس ملاقات کو دو مقامات پر اس قدر صراحت کیے ساتھ ہی لیے بیان کیلئے ہے کہ یہ وحی کی دو کڑیاں ہیں۔ رسول ملک نے اللہ تعالیٰ سے اس پیغام کو حاصل کر کے پہنچایا رسول بشر تک اور رسول بشر نے اس کو پہنچا دیا خلق خدا تک۔ یہ گویا کہ ایمان بالرسالت کی ایک اہم بحث تھی جو اس مقام پر ایک آیت میں آئی!

اب چوتھی آیت میں عقیدہ معاد اور عقیدہ آخرت کا بیان ہے: ”يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ“ وہ (اللہ تعالیٰ) جانتا ہے جو کچھ کہ لوگوں کے سامنے ہے اور جو ان کے پیچھے ہے۔ لیکن یہ جانتا کس لیے ہے؟ جواب بھی ساتھ ہی موجود ہے۔ ”وَرَأَىٰ اللَّهُ تَرْجِمَةَ الْمُنُورِ“ بالآخر سارے معاملات اللہ کی طرف لوٹا دیئے جائیں گے۔ تمام معاملات اس کی عدالت میں پیش ہوں گے آخری فیصلے کے لیے۔ ہر شخص کو وہاں

حاضر ہونا ہوگا جواب دہی کے لیے۔ یہاں ایک آیت میں بڑے اختصار کے ساتھ عقیدہ آخرت کا گویا لب لباب اور خلاصہ سامنے لے آیا گیا ہے۔ اس اختصار کا سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس سورہ مبارکہ (سورہ حج) کے پہلے رکوع میں چونکہ انتہائی وضاحت کے ساتھ آخرت کا بیان ہوا ہے، لہذا یہاں آخری رکوع میں اس کی طرف ایک اجمالی اشارے پر اکتفا کیا گیا۔ بہر حال یہ چار آیات ہیں جن کا آغاز ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ“ کے خطاب سے ہوا ہے۔ ان میں جو اہم مضامین آئے ہیں ان میں شرک کا ابطال، توحید کا اثبات، شرک کا اصل سبب (مَآذِرُ) اللہ ”حَقِّ قَذِيرٍ“، شرک کا انسان کی سیرت و کردار پر یہ اثر کہ پھر وہ ایک پست شخصیت کا مالک ہو کر رہ جاتا ہے، اور توحید کا اصل حاصل کہ اللہ کے بھاری اور اللہ کے پرستار خود اپنی ذات میں بھی ترفع حاصل کرتے ہیں، پھر نبوت و رسالت کی اہم بحث میں سلسلہ وحی کی دوڑ و پڑاں رسول ملک اور رسول بشر کا ذکر اور اس کے بعد عقیدہ آخرت کا بیان سب شامل ہیں۔

اہل ایمان سے دین کے تقاضے

اب اگلی آیت میں خطاب اُن سے ہے جو اہل حقائق کو مان چکے ہوں، ان پر ایمان لائے ہوئے ہوں۔ چنانچہ آغاز مہر ہوا ہے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا“ کے الفاظ سے۔ اے اہل ایمان! یعنی اے وہ لوگو جنہوں نے مان لیا توحید کو، جنہوں نے تسلیم کر لیا آخرت کو، جو ایمان لے آئے رسالت پر، آؤ کہ تمہیں بتا دیتے کہ اب تمہیں کتنا کیا ہے! دین تم سے کتنے باتوں کا مطالبہ کرتا ہے، تمہاری دینی ذمہ داریاں کیا ہیں؟ آپ دیکھیں گے اس مقام پر دو آیتوں میں دین کے عملی تقاضوں کو نہایت جامعیت اور اختصار کے ساتھ جمع کر دیا گیا۔ اور پے پے حل امر کا استعمال ہے کہ یہ کرو اور یہ کرو اور یہ کرو! یہ ہیں دین کے عملی تقاضے! فرمایا:-

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْعُوا“ اے اہل ایمان، رکوع کرو۔ ”وَأَسْبِغُوا“ اور مجھ کر دو۔ ”وَأَعْبُدُوا رَبَّكُمْ“ اور اپنے رب کی پرستش کرو، بندگی کرو۔ ”وَأَفْعَلُوا“ فاعل کرو۔ اور نیک کام کرو، بھلے کام کرو۔ ”لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ“ تاکہ تم فلاح پاؤ! ”وَمَا جَاءَكُمْ بِاللَّهِ حَقِّ جِهَادٍ“ اور جہاد کرو اللہ کی راہ میں جیسا کہ اس کی راہ میں جہاد کا تقاضہ ہے۔ ”هُوَ اجْتَبَاكُمْ“ اس نے تمہیں چن لیا ہے، پسند کر لیا ہے۔ ”وَمَا جَعَلَ لِكُفْرِكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَمٍ“ اور تمہارے لیے دین میں کوئی تنگی نہیں رکھی۔ ”مَلَّةَ آبَائِكُمْ ابِرَآهِيمَ“ یہ تمہارے باپ ابراہیم ہی کا طریقہ ہے۔ ”هُوَ سَلَّمَ“

الْمُسْلِمِينَ ۝ اس نے تمہارا نام رکھا مسلمان۔ ”مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا“ اس سے پہلے بھی اور اس میں بھی۔ ”لَيْكُونِ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ“ تاکہ ہوا میں رسول گواہ پر۔ ”وَتَكُونُوا شَهِدًا عَلَى النَّاسِ“ اور ہو جاؤ تم گواہ پوری نوع انسانی پر۔ ”فَاقِيمُوا الصَّلَاةَ“ پس قائم کرو نماز! ”وَاتُوا الزَّكَاةَ“ اور ادا کرو زکوٰۃ! ”وَاَعْتَصِمُوا بِاللَّهِ“ اور اللہ سے چمٹ جاؤ! اللہ کے دامن سے مضبوطی کے ساتھ وابستہ ہو جاؤ۔ ”هُوَ مَوْلَاكُمْ“ وہ تمہارا حامی ہے، مددگار ہے، پشت چا ہے۔ ”فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ“ ۝ تو کیا ہی اچھا ہے وہ ساتھی اور مددگار! کیا ہی اچھا ہے وہ پشت پناہ اور حمایتی۔

پہلا تقاضا: ارکانِ اسلام کی پابندی

ان دو آیات پر غور کیجئے۔ پہلی آیت میں چار ادا مردہ ہوئے اور ان میں ایک بڑی خوبصورت معنوی ترتیب نظر آتی ہے۔ اس حقیقت کو اختصار کے ساتھ سمجھنے کے لئے ایک ایسی میٹری کا نقشہ اپنے ذہن میں لائیے جس کے چار قدمچے (STEPS) ہوں۔ دیکھئے کسی بھی تمدنی ایمان سے دین کا پہلا تقاضا یہ ہوگا کہ وہ ارکانِ اسلام کی، شعائرِ دین کی اور فرائض کی پابندی کرے۔ ان میں اولین فرضیہ کہ جس کو اسلام اور کفر میں امتیاز قرار دیا گیا ہے — الْفَرْقُ بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِسْلَامِ الصَّلَاةُ — نماز ہے۔ یہ ’عماد الدین‘ یعنی دین کا ستون ہے۔ ارکانِ اسلام میں سے رکنِ یکین بھی نماز ہے اس آیت میں نماز کے دو ارکان یعنی رکوع اور سجود کے حوالے سے مراد وہ حقیقت نماز ہے اور یہ نماز گویا نامزدہ ہوگئی تمام ارکانِ اسلام کی۔ اس لیے کہ یہ ان میں سرفہرست ہے۔ لہذا مطالباتِ دینی کی پہلی میٹری مشعل ہے ارکانِ اسلام کی پابندی پر۔

دوسرا تقاضا: عبادتِ رب

اب دوسری میٹری کی طرف توجہ دے جاؤ۔ ”وَاَعْبُدُوا رَبَّكُمْ“ صرف نماز روزہ ہی مطلوب نہیں ہے، رب کی پرستش، اس کی بندگی اور اس کی اطاعت کلی پوری زندگی میں درکار ہے۔ یہ اطاعت بلا چلن و چلا ہونی چاہیئے اور بلا استثناء بھی! زندگی کو حصولِ اور اجابہ میں تقسیم نہ کر دیا گیا ہو کہ ایک حصے میں اس کی اطاعت کی جاتی ہو اور زندگی کے بعض گوشے

اس اطاعت سے یکسر غالی ہوں۔ احکامِ خداوندی کی تفریق نہ ہو جائے کہ کوئی سرانگھوں پر اور کوئی پاؤں تلے! وہ بندگی اور اطاعت کی مطلوب ہے جو محبتِ خداوندی سے سرشار ہو کر کی جائے۔ یہ دوسری بیڑی بھی ہے مطالباتِ دین کی۔ اور درحقیقت ارکانِ اسلام سے بھی مطلوب یہ ہے کہ ایک مسلمان کے اندر یہ صلاحیت و استعداد پیدا ہو جائے کہ وہ اپنی پورا زندگی کو اپنے رب کی اطاعت کے سانچے میں ڈھال سکے۔ نماز و روزہ اور زکوٰۃ و حج سب اسی لیے ہیں کہ انسان پوری زندگی بندگیِ رب کے تقاضوں کو پورا کرنے کا اہل بن سکے! یہ دوسرا تقاضا ہوا۔

تیسرا تقاضا: بھلائی کے کام اور خدمتِ خلق

اس سلسلے کی تیسری بیڑی کا بیان اس آیت مبارکہ میں دَرَأَفْعُوا الْخَيْْرَ کے الفاظ میں ہوا ہے۔ کہ نیک کام کرو، بھلے کام کرو۔ یہاں ظاہرات ہے کہ خدمتِ خلق کے کام مراد ہیں کہ انسان کا وجود اپنے ہم نوع افراد کے لیے، پوری نوبِ انسانی کے لیے سراپا خیر کا موجب اور سبب بن جائے۔ اس کے بھی دو درجے ذہن میں رکھیے۔ ایک درجہ وہ ہے جسے آپ خدمتِ خلق کا بنیادی تصور کہہ سکتے ہیں اور جس سے سب لوگ واقف ہیں یعنی یہ کہ بھوکوں کو کھانا کھلایا جائے، اگر کوئی لباس سے محروم ہے تو اسے کپڑے پہنائے جائیں، کوئی بیمار ہے تو اس کی دوا دارو کا استہام کر دیا جائے، کسی راہ چلتے کو راستہ بتا دیا جائے۔ اسی طرح یتیموں، یتیم خانوں، مسکینوں اور محتاجوں کی خبر گیری اور سرپرستی کا شمار بھی خدمتِ خلق کے کاموں میں ہوگا۔ آیتِ بریں یہ بحث ہم پڑھ آئے ہیں: ”رَأَى الْمَالِ عَلَى حَبْتِهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ فِي الْبُرُقَابِ“

خدمتِ خلق کی بلند ترین سطح

لیکن غور کیجئے گا۔ خدمتِ خلق ہی کی ایک بلند ترین سطح اور بھی ہے، وہ بلند ترین سطح ہے بھلے بھوٹوں کو راہِ راست پر لانا، وہ کہ جن کی زندگی کا رخ غلط ہو گیا ہے، جو ہلاکت اور بربادی کی طرف بگڑے دوڑے جا رہے ہیں، جو اپنی بے بصیرتی کے باعث آگ کے لاڈ میں کود جانا چاہتے ہیں، ان کو سیدھی راہ پر لانا۔ خلقِ خدا

راہ ہدایت کی طرف دعوت دینا، اس سے بڑا خدمتِ خلق کا معاملہ اور کوئی نہیں! اس لئے کہ موٹی سی بات ہے کہ اگر کسی کو غذا فراہم کر کے اس کے پیٹ میں لگی ہوئی ہوک کی آگ کو آپ نے بجھا بھی دیا تو کیا ہوا، اگر وہ ہمہ تن آگ کے حوالے ہونے والا ہو اور آپ کو اس کی فکر نہ ہو! یہ کوئی ایسا بڑا خدمتِ خلق کا کام تو نہ ہوا۔ اگر کسی کی کوئی تہی سی دنیاوی ضرورت آپ نے پوری کر بھی دی در آنحالیکہ آپ کو یقین ہے، اگر اعتقاد آپ کی آنکھیں کھل چکی ہیں کہ وہ جس دگر پر چل رہا ہے اس کا انجام ہلاکت کے سوا اور کچھ نہیں تو آپ نے اس کے ساتھ کیا بھلائی کی! جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری اور تمہاری مثال ایسے ہے کہ جیسے آگ کا ایک بڑا الاؤ ہے جس میں تم گر پڑنا چاہتے ہو اور میں تمہاری گر کر پڑ کر اور تمہارے کپڑے گھسیٹ گھسیٹ کر تمہیں اس سے روکنے کی کوشش کر رہا ہوں۔ یہی مضمون سورۃ التہجیم میں بھی وارد ہوا تھا: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اقْوُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا" کہ اے اہل ایمان بچاؤ اپنے آپ کو اور اپنے اہل و عیال کو آگ سے! اور حضور کا وہ طرزِ عمل کہ "يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ ائْتِي نَفْسِي مِنَ النَّارِ" اور "يَا صَفِيَّةُ عَمَّتِي رَسُولَ اللَّهِ ائْتِي نَفْسِي مِنَ النَّارِ" کہ آپ اپنے گھر کے ایک ایک فرد کو گویا جہنم کی آگ سے خبردار فرماتے تھے اور اس سے خود کو بچانے کی تلقین فرمایا کرتے تھے۔ یہ خدمتِ خلق کی بلند ترین منزل ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جب تک وحی کا آغاز نہیں ہوا تھا آپ کی حیاتِ طیبہ میں خدمتِ خلق کی وہ ابتدائی منزل تمام و کمال موجود تھی۔ یتیموں کی نگرانی ہے، مسکینوں کی خدمت ہے، مسافروں کی جہان نوازی ہے، یہ تمام چیزیں اپنی اعلیٰ ترین شکل میں حضور کی میرت میں موجود تھیں۔ لیکن پھر جب آپ کے پاس وہ دالحق، آگیا، ہدایتِ خداوندی نازل ہو گئی، جب آپ پر حقائق منکشف کر دیئے گئے، جب عالمِ آخرت کے اسرار آپ کے لگا ہوں پر روشن کر دیئے گئے۔ پھر آپ کی ساری مساعی، ساری تک و دو، ساری دوڑ و دوپ اور خدمتِ خلق کا وہ پورا جذبہ مرکوز ہو گیا اسی پر کہ خلقِ خدا کو خدا کی بندگی کی دعوت دیں، راہِ ہدایت کی طرف بلائیں، نیند کے ماتوں کو جگا لیں، جو لوگ بدبخت ہیں اور ہلاکت و بربادی کی طرف دوڑے جا رہے ہیں ان کی آنکھیں کھولنے کی کوشش کریں۔ یہ چار باتیں جو درحقیقت منبر کی تین بیڑیوں کے مشابہ ہیں، بیان

ہے یعنی یہ کہ جماعت آئندہ پچیس سال کے لئے ہی یہ طے کر لے کہ وہ ملکی انتخابات میں حصہ نہیں لے گی۔ البتہ اس صورت میں جماعت کے تنظیمی دھچکے میں ایسی تبدیلی لانی ضروری ہوگی جس کے نتیجے میں نہ صرف یہ کہ اظہار رائے پر کوئی قدغن نہ رہے اور اختلاف رائے کے راستے (Channels) معین صورت میں کھول دیئے جائیں بلکہ اختلافی آراء کے پنپنے اور پروان چڑھنے کے امکانات بھی موجود ہوں۔ (اس ضمن میں قارئین اگر اس نظام العمل کا مطالعہ کریں جو ہم نے تنظیم اسلامی کے لئے اختیار کیا ہے تو اندازہ ہو جائے گا کہ ہم نے بیعت کے نظام میں بھی ان دونوں باتوں کا کس قدر اہتمام کیا ہے۔ یہ نظام العمل مئی ۱۹۹۰ء کے 'میشاق' میں شائع کیا جا چکا ہے)۔۔۔۔۔ اور اگرچہ ہمیں یہ معلوم ہے کہ اس شرط کا پورا ہونا اللہ کی قدرت سے بعید نہ ہوتے ہوئے بھی موجودہ حالات میں کم از کم بظاہر احوال ناممکنات میں شامل ہے، تاہم ہماری پیشکش قائم ہے!

ع "کہ عنقار بلند است آشیانہ!" کے مصداق اس مقام سے نیچے اتر کر جہں تک باہمی تعاون کا تعلق ہے، ہم اس کے لئے بھی ہمیشہ تیار رہے ہیں اور ریکارڈ پر ایسے مشقود واقعات موجود ہیں کہ اس ضمن میں ہماری بار بار کی ہشکشتوں کو سختی کے ساتھ زد کیا گیا۔ مثلاً:

۱۔ ۱۹۷۳ء میں مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور کی سالانہ قرآن کانفرنسوں کا سلسلہ شروع ہوا تو راقم خود چل کر نعیم صدیقی صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا اور انہیں اس میں شرکت کی دعوت دی۔ انہوں نے فرمایا کہ آپ کے ساتھ تو ہمارا شدید اختلاف ہے۔ میں نے عرض کیا کہ کیا خان عبدالولی خان صاحب سے آپ کا کابل اتفاق ہے؟ پھر اگر آپ سیاسی پلیٹ فارم پر ولی خان اور اصغر خان کے ساتھ بیٹھ سکتے ہیں تو قرآنی پلیٹ فارم پر میرے ساتھ کیوں تشریف نہیں رکھ سکتے؟۔ انہوں نے فرمایا کہ میں جانتا تھا کہ آپ یہ دلیل دیں گے۔۔۔۔۔ تاہم آپ کی کانفرنس میں میری شرکت ناممکن ہے!۔۔۔۔۔ اس کے بعد بھی مسلسل دو سال تک راقم دعوت نامہ ارسال کرتا رہا۔۔۔۔۔ اور اس کا سلسلہ اس وقت بند کیا جب ان کی جانب سے ایک تلخ خط موصول ہوا کہ جب ہم نے آپ کو واضح طور پر بتا دیا ہے کہ ہم شرکت نہیں کر سکتے تو آپ خواہ مخواہ ہمیں دعوت نامے کیوں ارسال کرتے ہیں!

۲- اسی طرح کی ایک دعوت تنظیم اسلامی کی ایک تربیت گاہ کے سلسلے میں جناب اسد گیلانی صاحب کو دی گئی تو انہوں نے فی الفور آمادگی ظاہر فرمادی ——— لیکن بعد میں معلوم ہوا کہ وقت کے امیرِ جماعت نے انہیں منع فرمادیا !!

۳- ۸۲ء میں جماعت اسلامی نے تعلیم قرآن کانفرنس منعقد کی اور اس میں میاں طفیل محمد صاحب نے دعوتِ عام دی کہ ”ہمیں قرآن کی بنیاد پر جمع ہو جانا چاہئے“ تو راقم نے فوری طور پر پیشکش کی کہ اگر آپ کے سامنے اشتراکِ عمل اور تعاونِ باہمی کا کوئی پروگرام ہے تو واضح فرمائیں اس کے لئے سب سے پہلے میں اور میری تنظیم لئیک کہتی ہے۔ جس کے جواب میں مشترکہ لائحہ عمل اور اس کے حدود و خطوط معین کرنے کی بجائے مول نصیحت کے ساتھ ہمارے دستِ تعاون کو جھٹک دیا گیا (اس سلسلے میں جو خط راقم نے لکھا تھا اور اس کا جو جواب میاں صاحب کی جانب سے موصول ہوا، دونوں شاملِ اشاعت کئے جا رہے ہیں!)

۴- اسلامی جمعیت طلبہ پاکستان کے سالانہ اجتماعات کئی سال سے پنجاب یونیورسٹی کے نئے کیمپس میں منعقد ہوتے ہیں اور اُن میں جماعتِ اسلامی کے زعماء کے علاوہ دیگر علماء یا دانشور حضرات کو بھی دعوتِ خطاب دی جاتی ہے، لیکن اس کے باوجود کہ راقم کیمپس کا قریب ترین پڑوسی بھی ہے ——— اور جمعیت کا سابق ناظم اعلیٰ بھی، آج تک اُسے ان اجتماعات میں شرکت کی دعوت نہیں دی گئی۔

جمعیت کے اس طرزِ عمل کے مقابلے میں راقم الحروف کی روش ہمیشہ یہ رہی کہ جب بھی کسی کالج میں منعقد ہونے والی کسی محدود تقریب میں دعوتِ خطاب دی گئی سر کے بل حاضر ہوتا رہا۔ اور کبھی اسے اپنی ”اتا“ یا Prestige کا مسئلہ نہیں بنایا کہ جب آپ اپنے بڑے اجتماعات میں مجھے مدعو نہیں کرتے تو میں ان چھوٹے چھوٹے اجتماعات میں کیوں آؤں؟ ———

۵- یہی معاملہ حل ہی میں لاہور میں پیش آیا کہ جب مرکز کے اہتمام میں ایک ”عظیم الشان“ بین الاقوامی کشمیر کانفرنس ”المرءاء“ میں منعقد کی گئی تو اس میں شرکت کی دعوت مجھے نہیں دی گئی۔ اس کے باوجود جب لاہور کی جماعت نے ”ہفتہٴ اندازِ مفکرات“ کے سلسلے میں ایک سیمینار جنحِ ہل میں منعقد کیا اور اس میں مجھے بلایا تو میں بلا

چون و چرا حاضر ہو گیا۔۔۔۔۔ (وہاں جو تقریر راقم نے کی تھی وہ اگرچہ ہفت روزہ 'ندا' میں شائع ہو چکی ہے، تاہم چونکہ 'میشاق' کا حلقہ قارئین اس سے وسیع تر ہے لہذا اس اشاعت میں بھی شامل کیا جا رہا ہے۔)۔۔۔۔۔

۶۔ ستم بلائے ستم یہ کہ جماعت کا جو کل پاکستان اجتماع چند ماہ پیشتر میانہ پاکستان سائے میں منعقد ہوا تھا اس کے بارے میں جماعت کے بعض قریبی لوگوں سے معلوم ہوا کہ یہ مشہور کیا گیا ہے کہ "انہیں (یعنی راقم کو) بھی دعوتِ خطاب دی گئی تھی لیکن وہ خود نہیں آئے۔۔۔۔۔ اور ان سے اپنا شامل لگانے کو بھی کہا گیا تھا لیکن انہوں نے خود نہیں لگایا!"۔۔۔۔۔ جبکہ واقعہ یہ ہے کہ میرے نام صرف وہ دعوت نامہ موصول ہوا تھا جو عام سامعین کو رسماً بھیجا جاتا ہے۔۔۔۔۔ اس میں کسی تقریر یا خطاب کا کوئی ذکر تک نہ تھا اور شامل کے ضمن میں جب ہم نے خود رابطہ کیا تھا تو بتلایا گیا تھا کہ ساری جگہ پہلے ہی الٹا چکی ہے اور اب کسی شامل کی گنجائش باقی نہیں رہی۔

اب محبتیں اور مخلصین خود غور فرمائیں کہ کی ہماری جانب سے ہے دوسری جانب سے!

اور جب بات اس حد تک پہنچ ہی گئی ہے تو مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس کے 'نکم' کے طور پر چند باتیں بھی 'طوالت کے خوف کے بلوجود گوش گزار کر دی جائیں۔

راقم الحروف اپنی دعوت اور تحریک کے اعتبار سے مولانا مودودی مرحوم اور جماعت اسلامی کو اپنے معنوی 'والدین' سمجھتا ہے۔ چنانچہ راقم نے بارہا صراحتاً عرض کیا ہے کہ دانت میں راقم جس تحریک اور دعوت کے تسلسل کو قائم رکھنے کی کوشش کر رہا ہے اس کی اس بیسویں صدی عیسوی میں پہلی کڑی کی حیثیت حاصل ہے مولانا ابو الکلام آزاد مرحوم اور ان کی حزبِ اللہ کو، اور دوسری کڑی کی حیثیت رکھتے ہیں ان کے معنوی جانشین مولانا سید ابو الاعلیٰ مودودی مرحوم اور ان کی قائم کردہ جماعت اسلامی۔۔۔۔۔ اگر میری تحریک کا سلسلہ نسب مولانا آزاد مرحوم کی زندگی کے بھی صرف آٹھ سالوں سے جڑا ہے یعنی ۱۹۳۳ء تا ۱۹۳۹ء اور مولانا مودودی مرحوم کی تحریک کے بھی صرف آٹھ ہی سالوں۔۔۔۔۔ متعلق ہے یعنی ۱۹۳۹ء تا ۱۹۴۳ء۔۔۔۔۔ اسی طرح جماعت اسلامی کے بارے میں ۱۹۲۱ء

معذرت کر لی!

تاہم چونکہ والدین سے خواہ کتنا بھی اختلاف کیوں نہ ہو جائے، رہتے تو وہ والدین ہی ہیں، اور ان کی احسان مندی کا جذبہ ہر سلیم الفطرت انسان میں بہر حال برقرار رہتا چاہئے، لہذا میں نے بھی جماعت سے علیحدگی کے بعد کے تینتیس سالوں میں سے صرف ایک آٹھ سالہ دور (۶۳ تا ۷۰ء) کے علاوہ اس سے قبل کے پانچ سالوں کے دوران اپنے قلب میں اس جذبہ و احساس کی کوئی کمی محسوس کی، نہ ہی بعد کے بیس سالوں کے دوران ان میں کمی کا کوئی شائبہ محسوس کیا! فالحمد للہ علی ذالک!

عجیب اتفاق ہے کہ میرے صلیبی و جسنلی والد شیخ مختار احمد مرحوم کا سن پیدائش بھی ۱۹۰۳ء تھا، اور میرے تحرکی و معنوی والد مولانا سید ابو الاعلیٰ مودودی مرحوم کی ولادت بھی اُسی سال ہوئی تھی۔ پھر وہ دونوں ہی عرصہ ہوا کہ اس دنیا سے رخصت اور ”یَلُکَ اَمْسَ نَدَّ عَلَتْ“ کے مصداق بن چکے ہیں۔ جبکہ میری والدہ ماجدہ بھی تاحل بقید حیات ہیں اور میری معنوی ماں جماعت اسلامی بھی قائم اور موجود ہے! اور میں جیسے یہ دعا کرتا رہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ والدہ صاحبہ کا سایہ تادیر سلامت رکھے، ایسے ہی قلب کی گمراہیوں سے یہ دعا بھی مسلسل نکلتی رہتی ہے کہ اللہ تعالیٰ جماعت کے اربابِ حل و عقد کو توفیق دے کہ وہ حقائق کا صحیح ادراک کر سکتے ہوئے پوری جرأتِ زندانہ کے ساتھ اپنے سابقہ طریقِ کاری کی طرف مراجعت کر لیں۔ تاکہ ”ع“ آملیں گے سینہ چاکلن چن سے سینہ چاک! کی صورت پیدا ہو جائے۔

”وَمَا ذَا لِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ!!“ لہذا ”إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ!!“

الغرض۔۔۔۔۔ یہ ہیں مولانا مودودی مرحوم اور جماعت اسلامی کے بارے میں میرے قلبی احساسات و جذبات جن کے انکسار میں مجھے ہرگز کوئی باک نہیں، خواہ اسے کوئی ارشاد احمد علوی یا ان کے ہم خیال جماعت کی ہر شاخ اور ”میر کیا سادہ ہیں پیار ہوئے جس کے سبب!“ کا مصداق قرار دیں، خواہ کوئی صندل میرا ان کے ہم نوا۔۔۔۔۔

”Kowtowing Before The Jamaat“ سے تعبیر کریں۔۔۔۔۔

تاہم اس کا یہ مطلب بھی نہیں کہ میں جملہ اختلافات کو ہلائے طاق رکھ کر مولانا مودودی کی ہر بات سے حقیق ہونے کا اعلان کر دوں، یا ان کے ہر اقدام کو درست قرار دے

دوں 'یا اُن کو معاذ اللہ تنقید سے بالاتر سمجھنے لگوں۔ اُن سے میرے علمی اختلافات بے شمار ہیں، یہاں تک کہ اُن کے بعض نظریات و خیالات کو میں گمراہی سے تعبیر کرنے سے بھی نہیں ہچکچاتا!

مزید برآں جس طرح والدین معنائاً ایک وحدت ہوتے ہوئے بھی اپنا اپنا جداگانہ مقام رکھتے ہیں چنانچہ حدیث نبویؐ کی رو سے والدہ کا حق والد پر تین درجہ فائق ہے، اسی طرح مولانا مودودی اور جماعتِ اسلامی خواہ ایک اعتبار سے ایک حیاتیاتی اکائی اور وحدت ہوں اپنی اپنی جداگانہ حیثیت بھی رکھتے ہیں۔ بالخصوص اب جبکہ مولانا مودودی مرحوم کی وفات پر دس سال سے زیادہ کا عرصہ بیت چکا ہے اُن کے علمی نظریات اور ذاتی خیالات کوئی لازمی تعلق جماعتِ اسلامی کے ساتھ نہیں ہے (چنانچہ اصولاً تو اس کا واضح فیصلہ اور برملا اعلان بھی ۱۹۵۶ء ہی میں کر دیا گیا تھا!)۔ لہذا واقعہ یہ ہے کہ ”جماعتِ اسلامی“ سے میرا اختلاف صرف ”طریق کار“ کا ہے۔۔۔۔۔ اور میں دیکھ رہا ہوں کہ جماعتِ تمام سوچنے سمجھنے والے لوگ ”وَجَعَلُوا بَيْنَهُمْ وَاسْتَقْبَحَتْهَا أَنْفُسُهُمْ“ (النمل: ۱۴) کے مصداق خواہ برملا تسلیم کرنے میں جھجک محسوس کرتے ہوں، دل سے قائل ہو چکے ہیں کہ انتہائیت کے ذریعے اقامتِ دین کی منزل کی جانب کوئی پیش قدمی ممکن نہیں ہے!! بلکہ سننے میں آیا ہے کہ جماعت کے موجودہ امیر قاضی حسین احمد صاحب نے تو بعض اجتماعات میں اس کا برملا اعلان بھی کر دیا ہے۔۔۔۔۔ اگرچہ ”اگر ہماری اطلاعات صحیح ہیں تو“ اس کے قبل کے طور پر جس راستے کی وہ نشان دہی کر رہے ہیں وہ ایک خطرناک داؤ کے مترادف ہے!!۔۔۔۔۔ جس کے ضمن میں نصیحت و اخلاص کا حق راقم نے اپنی اس تقریر کے بین السطور میں ادا کر دیا ہے جو جماعت کے حالیہ سیمینار میں ہوئی تھی اور اس پر اس میں بھی شائع کی جا رہی ہے!)

’مشتاق‘ کا یہ شمارہ بھی جنوری اور مارچ کے شماروں کے مانند ”نقض غزل“ ہی۔۔۔۔۔ سلسلے کی کڑی بن گیا ہے۔۔۔۔۔ اگرچہ یہ کڑی آخری ہے اور آئندہ ان صفحات میں اس کا کوئی تذکرہ نہیں آئے گا۔ بلکہ ”نقض غزل“ کو کتابی صورت میں شائع کر دیا جائے گا تاہم ”نقض غزل“ کے اس سہولہ کے ساتھ بطور ضمیمہ راقم کا جماعت کی رکنیت سے

’استغناء‘ شائع کیا جا رہا ہے جو ۲۶ اپریل ۵۷ء مطابق ۲۹ رمضان المبارک ۱۳۷۶ھ کو بحالت صوم و اعتکاف لکھا گیا تھا جس سے اندازہ ہو جائے گا کہ آج سے ٹکٹ صدی قبل جب راقم نے جماعت سے علیحدگی اختیار کی تھی تو اُس وقت اُس کے جذبات و احساسات کیا تھے! — اور یہ کہ اگر میں یہ کہتا رہا کہ۔

ختم جس کا تو ہماری کشتِ جاں میں ہو گئی
شرکتِ غم سے یہ الفت اور محکم ہو گئی
اور عملاً اس شعر کی تصویر بنا رہا کہ۔

گو کہیں رہا رہیں ستم ہائے روزگار
لیکن ترے خیال سے غافل نہیں رہا !
تو ”وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ“ کے مصداق اس میں نہ کوئی قصص ہے نہ تکلف۔۔۔۔۔ بلکہ
یہ میرے فکر و نظر کی حقیقی ترجمانی اور میرے جذبہ و احساس کا واقعی انعکاس ہے!۔۔۔ ع
’کہتا ہوں سچ کہ جھوٹ کی عادت نہیں مجھے!‘

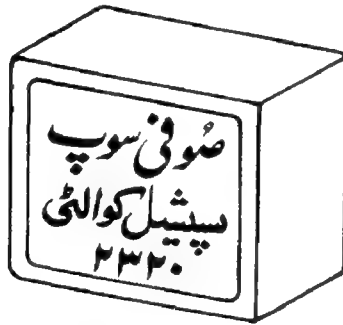
اعتذار

’مِثاق‘ کے پچھلے شمارے میں ادارے کی جانب سے دو مضامین کے بارے میں یہ اعلان شامل تھا کہ جون کے شمارے میں انہیں شائع کرنے کی کوشش کی جاتے گی: ایک ’نقصِ غزل‘ کے ردِ عمل میں موصول ہونے والے خطوط اور ان کے جواب میں امیر تنظیم اسلامی کی توضیحات کا اور دوسرے ’پاکستان کا مستقبل: روشن یا تاریک‘ کے عنوان سے امیر تنظیم اسلامی کے مفصل خطاب کا۔ الحمد للہ کہ اول الذکر مضمون حسب وعدہ زیرِ نظر شمارے میں شامل ہے اور اس کی حیثیت ’نقصِ غزل‘ کے تبصرے کی ہے۔ تاہم مؤخر الذکر کے لیے ہم قارئین سے معذرت خواہ ہیں کہ ’مِثاق‘ کی تنگ دامانی بیک وقت ان دونوں انتہائی مفصل مضامین کی تحمل نہ ہو سکتی تھی۔ (ادارہ)

نام بھی اچھا۔ کام بھی اچھا
صوفی سوپ ہے سب سے اچھا

صوفی سوپ

اُجلی اور کم حسر چڑھلائی کے لیے بہترین صابن



صوفی سوپ اینڈ کیمیکل انڈسٹریز (پرائیویٹ) لمیٹڈ
تار، صوفی سوپ ٹیکس
۳۹۔ فیمینک روڈ، لاہور۔ ٹیلی فون نمبر: ۲۲۵۴۴۷-۵۴۵۲۳

مباحث جہاد فی سبیل اللہ
درس نمبر ۲

قسط ۶۵

الہدیٰ

جہاد فی سبیل اللہ کی غایت اولیٰ

شہادت علی الناس

سورۃ الحج کے آخری رکوع کی روشنی میں

(۲)

نبوت و رسالت سے متعلق ایک اہم حقیقت کا بیان

بِسْمِ اللّٰهِ اَوَّلُهُ وَاٰخِرُهُ : سورۃ الحج کے آخری رکوع کے جزو اول کی تیسری آیت میں نبوت و رسالت سے متعلق ایک نہایت اہم حقیقت کی جانب توجہ دلائی گئی ہے۔ فرمایا : ” اَللّٰهُ يَصْطَلِيْ مِنْ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًاۙ ذٰلِكَ مِّنَ النَّاسِۙ ذِيْۤ اِلْهٰۤىۙ صٰفٰىۙ“ سے بنا ہے۔ اس کے معنی ہیں جن لینا، پسند کر لینا، 'TO CHOOSE' اَللّٰهُ يَصْطَلِيْ کا مطلب یہ ہو کہ اللہ جن لینا ہے پسند فرما لیتا ہے۔ آگے چلئے ! رُسُل جمع ہے رسول کی۔ اور اُرْسِلَ - يُرْسِلُ - اُرْسِلًا کے معنی ہیں بھیجا۔ تو رسول کے معنی ہوئے بھیجا ہوا، فرستادہ، پیغامبر، سفیر، بلجی — پوری آیت کا ترجمہ یوں ہوگا ” اللہ جن لینا ہے فرشتوں میں سے بھی اپنے پیغامبر اور انسانوں میں سے بھی !“ یہ درحقیقت سلسلہ رسالت یا سلسلہ وحی کی دو کڑیاں ہیں کہ جن کو یہاں بہت واضح الفاظ میں بیان کیا گیا ہے۔

نبوت و رسالت کی اصل غرض و غایت

ذہن میں تازہ کر لیجئے کہ نبوت و رسالت یا وحی کی اصل غرض و غایت کیا ہے ! یہی کہ نوع انسانی تک اللہ کا پیغام ہدایت پہنچ جائے۔ انسان روز قیامت یہ نہ کہہ سکے : اے اللہ

ہمیں معلوم نہیں تھا کہ تو چاہتا کیا ہے؟ تجھے کیا پسند ہے اور کیا ناپسند ہے؟ ان کی اس دلیل کو ختم کرنے اور اللہ کی طرف سے حجت قائم کرنے کے لیے رسول بھیج گئے اور وحی و رسالت کا سلسلہ جاری فرمایا گیا۔ اس ضمن میں یہ دو الفاظ اپنے ذہن میں ٹانگ لیجئے: قطع ہذر اور اتہام حجت۔ یہ ہے مقصد نبوت کا، رسالت کا، وحی کا اور انزال کتب کا۔ اس مضمون کے بیان میں سورۃ النسا کی یہ آیت بہت اہم ہے: "رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّتٌ بَعْدَ التَّوْسَلِ"۔ "رسولوں کو ہم نے بھیجا بمشاور اور نذیر بنا کر تاکہ رسولوں کی آمد کے بعد لوگوں کے پاس اللہ کے مقابلے میں کوئی دلیل باقی نہ رہے۔" ان کے پاس اپنی غلط روی کے لیے کوئی ہذر نہ رہے۔ آپ غور کیجئے کہ ایک طرف اللہ کی ذات رساء الوراثم وراثۃ الوراثم وراثۃ الوراثم ہے اور اتنی لطیف ہے کہ لفظ 'لطیف' بھی کسی درجے میں کثافت کا حامل معلوم ہوتا ہے۔ اور انسان ہے لپیٹوں کا مکین، اسفل سافلین، — لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدُّوْهُ اِلٰہُ اَسْفَلَ سَافِلِیْنَ۔ — چنانچہ اللہ کا پیغام انسانوں تک پہنچانے کے لیے حکمت خداوندی نے یہ طریقہ جویر فرمایا کہ درمیان میں دو کڑیاں (LINKS) اختیار کی گئیں۔ پہلا لنک پہلی کڑی ہے، رسول لنک، یعنی فرشتوں میں سے ایک الٰہی اور پیغامبر کا انتخاب عمل میں آیا۔ آپ جانتے ہیں کہ فرشتہ نورانی مخلوق ہے اپنی اس نورانیت کی وجہ سے وہ خدا سے منجملہ ایک قرب رکھتی ہے، وہ کلام اللہ کی تلقین کرتا ہے اللہ سے۔ وہ پیغام حاصل کرتا ہے اللہ سے اور اسے جانچتا ہے انسانوں میں سے ایک منتخب مرد کو، ایک چنے ہوئے فرد کو جو اخلاق اور سیرت و کردار کے اعتبار سے انسانیت کی معراج پر فائز ہوتا ہے۔ مخلوق ہونے کے اعتبار سے فرشتہ اور انسان دونوں ایک دوسرے سے قرب رکھتے ہیں۔ اور اس بنا پر ان کے مابین ایک اتصال ممکن ہے۔ چنانچہ رسول لنک نے وہ پیغام اللہ سے حاصل کر کے رسول بشر تک پہنچایا اور اب رسول بشر کی یہ ذمہ داری ہوئی کہ وہ پہنچائے اس پیغام کو اپنے ابنائے نوح تک۔ اس کا پہنچانا قولاً بھی ہوگا، عملاً بھی ہوگا۔ وہ زبان بھی اس پیغام کو لوگوں تک پہنچائے گا، انہیں اس کے قبول کرنے کی دعوت دے گا اور عمل سے اس کا ایک نمونہ بھی پیش کر کے حجت قائم کر دے گا۔ یہ دعوت اور یہ پیغام محض کوئی نظری یا خیالی (THEORETICAL) ہے نہیں ہے، یہ کوئی ناقابل عمل پیغام نہیں ہے بلکہ اس کا ایک عملی نمونہ بھی موجود ہے۔ اسی لیے قرآن مجید اس نکتے پر خصوصی زور دیتا ہے کہ "لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ"۔ ان کی یوری

شخصیت فروع انسانی کے لئے ایک اسوہ اور نمونہ بن جائے گا۔ تمام بشری تقاضوں کے باوجود وہ وحی الہی کی اس تعلیم پر عمل کر کے دکھا دے اور اس کا ایک عملی نمونہ پیش کر دے۔ تاکہ لوگوں کے پاس اپنی بے عملی اور فطرت روی کے لیے کوئی دلیل اور کوئی عذر باقی نہ رہے۔ یہ ہے نبوت و رسالت کی اصل عرض و غایت!

ایمان بالملائکہ کی خصوصی اہمیت

اس آیت کے حوالے سے یہ بات بھی سمجھ لیجئے کہ ایمان بالملائکہ کی اہمیت کیا ہے! اور نہ بظاہر تو اس بات پر ایک تعجب سا ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں ایمان بالملائکہ پر اس قدر زور کیوں دیا گیا ہے۔ آیہ بر میں جو پہلے اس منتخب نصاب کا دوسرا سبق تھا، ملائکہ پر ایمان کا ذکر موجود تھا۔ "وَلَيْكِنَ الْبَرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ" اسی طرح حدیث جبریل کو ذہن میں لائیے۔ جب حضرت جبریلؑ نے حضورؐ سے سوال کیا کہ "أَخْبَرْتَنِي عَنْ الْإِيمَانِ" تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے جواب یہی دیا گیا کہ "أَنْ تُؤْمِنَ بِاللّٰهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَكِتَابِهِ وَرُسُلِهِ إِلَى الْآخِرِ" معلوم ہوا کہ ایمان بالملائکہ کی بڑی اہمیت ہے۔ اس کا اصل سبب یہ ہے کہ اس کے بغیر وحی کی توجیہ ممکن نہیں ہے۔ اور حقیقت یہ ہے کہ اس معاملے میں بہت بڑی ٹھوکر کھائی ہے کچھ فلاسفہ قدیم نے اور انہی کے اتباع میں بہت سے دانشوران جدید نے بھی۔ اس دور میں سر سید احمد خاں کو اس طبقہ فکر کا سب سے بڑا نمائندہ قرار دیا جاسکتا ہے جنہوں نے ملائکہ کے وجود کا صریح انکار کیا کہ ملائکہ کا کوئی صاحب شخصیت وجود نہیں ہے۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ پھر وحی کی توجیہ کیا ہے! بالآخر انہیں کہنا پڑا کہ وحی کا چشمہ تو قلبِ نبی سے ہی پھوٹتا ہے۔ وحی کو نبی تک لانے والی خارج میں کوئی ہستی موجود نہیں ہے۔ وحی کو لانے والے خارجی عنصر کے اس انکارِ مطلق کا نتیجہ یہ ہوا کہ وحی کا مسئلہ ایک چیتان بن گیا۔ وحی کی اصل حقیقت پھر کیا ہے؟ سر سید احمد خاں نے ایک شعر میں اپنے اس گمراہ کن خیال کو بڑے شدید و شدد کے ساتھ پیش کیا ہے

ز جبریل امیں قرآن بہ پیغامے نمی خواہم

ہم گفتارِ معشوق است قرآنے کہ من دارم

اگرچہ مصرعِ ثانی میں معشوق کا لفظ دو معنی دے رہا ہے، یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ

معتوق سے مراد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ معتوق سے ان کو مراد ذات باری تعالیٰ ہے۔ بہر حال حضرت جبرئیل کو انہوں نے یوں کہا جاسکتا ہے کہ یکہ بینی و دو گوش اس معاملے سے نکال باہر کیا۔ قرآن مجید کا یہ مقام اس معاملے کی اہمیت کو واضح کر رہا ہے۔ اور جیسا کہ پہلے بھی عرض کیا جا چکا ہے کہ اہم مضامین قرآن مجید میں دو مرتبہ ضرور آتے ہیں؛ ذہن میں رکھئے کہ یہ مضمون سورۃ التکویر میں بھی آیا ہے اور اس کا اعادہ سورۃ انجم میں بھی ہوا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرئیل علیہ السلام کو اپنی اصل ملکی حالت میں دوبارہ دیکھا ہے۔ اس ملاقات کی بڑی اہمیت ہے۔ اس لیے کہ کسی روایت میں لکھا واپس کی کڑیاں متصل نہ ہوں، ان کی ملاقات ثابت نہ ہو تو روایت ناقابل اعتماد ہو جائے گی۔ قرآن بھی ایک روایت ہے۔ یہ اللہ کی حدیث ہے جو بروایت جبرئیل پہنچی محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک اور پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پہنچایا انسانوں تک۔ اس اہم اور نازک معاملے میں روایت کی ان کڑیوں کا اتصال بہت اہمیت رکھتا ہے۔ سورۃ التکویر میں حضور اور حضرت جبرئیل کی ملاقات کا ذکر بڑے استہام سے ہوا ہے: ”وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ ۝ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ۝“ کہ حضور نے حضرت جبرئیل کو دیکھا تھا افقِ مبین پر! اسی طریقے سے سورۃ انجم میں دوسری ملاقات کا ذکر ہے ”وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ عِنْدَ رِدْفَةِ الْمُنْتَهَىٰ“ کہ حضرت جبرئیل کو اصل ملکی صورت میں آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسری بار شبِ معراج میں سورۃ الفتح پر دیکھا تھا۔ قرآن مجید نے ان دونوں کی اس ملاقات کو دو مقامات پر اس قدر صراحت کیے ساتھ ہی لیے بیان کیلئے ہے کہ یہ وحی کی دو کڑیاں ہیں۔ رسولِ ملک نے اللہ تعالیٰ سے اس پیغام کو حاصل کر کے پہنچایا رسولِ بشر تک اور رسولِ بشر نے اس کو پہنچا دیا خلقِ خدا تک۔ یہ گویا کہ ایمان بالرسالت کی ایک اہم بحث تھی جو اس مقام پر ایک آیت میں آئی!

اب چوتھی آیت میں عقیدہ معاد اور عقیدہ آخرت کا بیان ہے: ”يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ۝“ وہ (اللہ تعالیٰ) جانتا ہے جو کچھ کہ لوگوں کے سامنے ہے اور جو ان کے پیچھے ہے۔ لیکن یہ جانتا کس لیے ہے؟ جواب بھی ساتھ ہی موجود ہے۔ ”رَأَىٰ اللَّهُ تَرْجِمَةَ الْأُمُورِ ۝“ بالآخر سارے معاملات اللہ کی طرف لوٹا دیئے جائیں گے؛ تمام معاملات اس کی عدالت میں پیش ہوں گے آخری فیصلے کے لیے۔ ہر شخص کو وہاں

حاضر ہونا ہوگا جواب دہی کے لیے۔ یہاں ایک آیت میں بڑے اختصار کے ساتھ عقیدہ آخرت کا گویا لب لباب اور خلاصہ سامنے لے آیا گیا ہے۔ اس اختصار کا سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس سورہ مبارکہ (سورہ حج) کے پہلے رکوع میں چونکہ انتہائی وضاحت کے ساتھ آخرت کا بیان ہوا ہے، لہذا یہاں آخری رکوع میں اس کی طرف ایک اجمالی اشارے پر اکتفا کیا گیا۔ بہر حال یہ چار آیات ہیں جن کا آغاز ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ“ کے خطاب سے ہوا ہے۔ ان میں جو اہم مضامین آئے ہیں ان میں شرک کا ابطال، توحید کا اثبات، شرک کا اصل سبب (مُأَقَّدُوا اللّٰهَ حَقَّ تَقْدِيرِهِ)، شرک کا انسان کی سیرت و کردار پر یہ اثر کہ پھر وہ ایک پست شخصیت کا مالک ہو کر رہ جاتا ہے، اور توحید کا اصل حاصل کہ اللہ کے بجا ری اور اللہ کے پرستار خود اپنی ذات میں بھی ترفع حاصل کرتے ہیں، پھر نبوت و رسالت کی اہم بحث میں سلسلہ وحی کی دو کڑیوں رسول ملک اور رسول بشر کا ذکر اور اس کے بعد عقیدہ آخرت کا بیان سب شامل ہیں۔

اہل ایمان سے دین کے تقاضے

اب اگلی آیت میں خطاب اُن سے ہے جو اِن حقائق کو مان چکے ہوں، ان پر ایمان مانچے ہوں۔ چنانچہ آغاز سورہا ہے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا“ کے الفاظ سے۔ اے اہل ایمان! یعنی اے وہ لوگو جنہوں نے مان لیا توحید کو، جنہوں نے تسلیم کر لیا آخرت کو، جو ایمان لے آئے رسالت پر، اؤ کہ تمہیں بتا دیا کہ اب تمہیں کرنا کیا ہے! دین تم سے کن باتوں کا مطالبہ کرتا ہے، تمہاری دینی ذمہ داریاں کیا ہیں؟ آپ دیکھیں گے اس مقام پر دو آیتوں میں بن کے عملی تقاضوں کو نہایت جامعیت اور اختصار کے ساتھ جمع کر دیا گیا۔ اور پے پے پر عمل امر کا استعمال ہے کہ یہ کرو اور یہ کرو! یہ ہیں دین کے عملی تقاضے! فرمایا:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا ”اے اہل ایمان، رکوع کرو“ وَاسْجُدُوا ”اور سجدہ کرو“ وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ ”اور اپنے رب کی پرستش کرو، بندگی کرو“ وَافْعَلُوا نَيْرًا ”اور نیک کام کرو، بھلے کام کرو“ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ”تاکہ تم فلاح پاؤ!“ وَ لَاحِذُوا فِي اللّٰهِ حَقَّ جَمَادٍ ”اور جہاد کرو اللہ کی راہ میں جیسا کہ اس کی راہ میں جہاد کا نام ہے۔“ هُوَ اجْتَبَاكُمْ ”اس نے تمہیں چن لیا ہے، پسند کر لیا ہے“ وَ مَا جَعَلَ لِكُفْرٍ فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ ”اور تمہارے لیے دین میں کوئی تنگی نہیں رکھی۔“

الْمُسْلِمِينَ ۚ اس نے تمہارا نام رکھا مسلمان۔ "مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا" اس سے پہلے بھی اور اس میں بھی۔ "لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ" تاکہ ہو جائے رسول گواہ تم پر۔ "وَتَكُونُوا أَشْهَادًا عَلَى النَّاسِ" اور ہو جاؤ تم گواہ پوری فوج انسانی پر۔ "فَأَقِمْوُا الصَّلَاةَ" پس قائم کرو نماز! "وَاتُوا الزَّكَاةَ" اور ادا کرو زکوٰۃ! "وَاَعْتَصِمُوا بِاللَّهِ" اور اللہ سے چمٹ جاؤ! اللہ کے دامن سے مضبوطی کے ساتھ وابستہ ہو جاؤ۔ "هُوَ مَوْلَاكُمْ" وہ تمہارا حامی ہے، مددگار ہے، پشت پناہ ہے۔ "فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ" تو کیا ہی اچھا ہے وہ ساتھی اور مددگار! تو کیا ہی اچھا ہے وہ پشت پناہ اور حمایتی۔

پہلا تقاضا: ارکان اسلام کی پابندی

ان دو آیات پر غور کیجئے۔ پہلی آیت میں چار ادا امر وارد ہوئے اور ان میں ایک بڑی خوبصورت معنوی ترتیب نظر آتی ہے۔ اس حقیقت کو اختصار کے ساتھ سمجھنے کے لئے ایک ایسی سیرجی کا نقشہ اپنے ذہن میں لائیے جس کے چار قدمچے (STEPS) ہوں دیکھئے کسی بھی مذہبی ایمان سے دین کا پہلا تقاضا یہ ہوگا کہ وہ ارکان اسلام کی، شاعر دین کا اور فرائض کی پابندی کرے۔ ان میں اولین فرضیہ کہ جس کو اسلام اور کفر میں امتیاز قرار دیا گیا ہے — الْفَرْقُ بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِسْلَامِ الصَّلَاةُ — نماز ہے یہ 'عماد الدین' یعنی دین کا ستون ہے۔ ارکان اسلام میں سے رکن رکین بھی نماز ہے اس آیت میں نماز کے دو ارکان یعنی رکوع اور سجدہ کے حوالے سے مراد و حقیقت نماز ہے اور یہ نماز گویا نامائدہ ہوگئی تمام ارکان اسلام کی۔ اس لیے کہ یہ ان میں سرفہرست ہے لہذا مطالبات دینی کی پہلی سیرجی مشتمل ہے ارکان اسلام کی پابندی پر۔

دوسرا تقاضا: عبادت رب

اب دوسری سیرجی کی طرف تھم بڑھاؤ "وَأَعْبُدُوا رَبَّكُمْ" صرف نماز روز ہی مطلوب نہیں ہے، رب کی پرستش، اس کی بندگی اور اس کی اطاعت کلی پوری زندگی میں درکار ہے۔ یہ اطاعت بلا چن و چلا ہونی چاہیے اور بلا استثناء بھی! زندگی کو حصول اور اج میں تقسیم نہ کرو یا گیا ہو کہ ایک حصے میں اس کی اطاعت کی جاتی ہو اور زندگی کے بعض گوشے

اس اطاعت سے یکسر خالی ہوں۔ احکامِ خداوندی کی تفریق نہ ہو جائے کہ کوئی سرانگھوں اور کوئی پاؤں تلے! وہ بندگی اور اطاعت کئی مطلوب ہے جو محبتِ خداوندی سے رہ ہو کر کی جائے۔ یہ دوسری سیڑھی ہے مطالباتِ دین کی۔ اور درحقیقت ارکانِ اسلام۔ بھی مطلوب یہ ہے کہ ایک مسلمان کے اندر یہ صلاحیت و استعداد پیدا ہو جائے کہ وہ اپنی زندگی کو اپنے رب کی اطاعت کے سانچے میں ڈھال سکے۔ نماز و روزہ اور زکوٰۃ و حج۔ اسی لیے ہیں کہ انسان پوری زندگی بندگیِ رب کے تقاضوں کو پورا کرنے کا اہل بن سکے! دوسرا تقاضا ہوا۔

تیسرا تقاضا: بھلائی کے کام اور خدمتِ خلق

اس سلسلے کی تیسری سیڑھی کا بیان اس آیتِ مبارکہ میں دَرِّافَعَلُوا الْخَيْرَ، کے میں ہوا ہے۔ کہ نیک کام کرو، بھلے کام کرو۔ یہاں ظاہرات ہے کہ خدمتِ خلق کے کام مراد ہیں کہ انسان کا وجود اپنے ہم نوع افراد کے لیے، پوری نوعِ انسانی کے لیے سراپا کا موجب اور سبب بن جائے۔ اس کے بھی دو درجے ذہن میں رکھیے۔ ایک درجہ ہے جسے آپ خدمتِ خلق کا بنیادی تصور کہہ سکتے ہیں اور جس سے سب لوگ واقف ہیں یعنی یہ کہ بھوکوں کو کھانا کھلایا جائے، اگر کوئی لباس سے محروم ہے تو اسے کپڑے پہنا جائیں، کوئی بیمار ہے تو اس کی دوا دارو کا استہام کر دیا جائے، کسی راہ چلتے کو راہ بتا دیا جائے۔ اسی طرح یتیموں، یتواؤں، مسکینوں اور محتاجوں کی خبر گیری اور سرسبز کا شمار بھی خدمتِ خلق کے کاموں میں ہوگا۔ آیتِ بڑی یہ بحث ہم پڑھ آئے ہیں: ”وَأَذِّنْ الْمَسَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالتَّائِيلِينَ وَفِي الرِّقَابِ“

خدمتِ خلق کی بلند ترین سطح

لیکن غور کیجئے گا۔ خدمتِ خلق ہی کی ایک بلند ترین سطح بھی ہے، وہ بلند ترین سطح ہے بھیکے ہوؤں کو راہِ راست پر لانا، وہ کہ جن کی زندگی کاٹور غلط ہو گیا ہے، جو ہلاکت اور بربادی کی طرف بگڑے جا رہے ہیں، جو اپنی بے بصیرتی کے باعث آگ کے لاف میں کود جانا چاہتے ہیں، ان کو سیدھی راہ پر لانا۔ خلقِ

کو راہ ہدایت کی طرف دعوت دینا، اس سے بڑا خدمتِ خلق کا معاملہ اور کوئی نہیں! اس لئے کہ موٹی سی بات ہے کہ اگر کسی کو غذا فراہم کر کے اس کے پیٹ میں لگی ہوئی بھوک کی آگ کو آپ نے بجھا بھی دیا تو کیا ہوا، اگر وہ ہم تن آگ کے حوالے ہونے والا ہو اور آپ کو اس کی فکر نہ ہو! یہ کوئی ایسا بڑا خدمتِ خلق کا کام تو نہ ہوا۔ اگر کسی کی کوئی وقتی سی دنیاوی ضرورت آپ نے پوری کر بھی دی درآنحالیکہ آپ کو یقین ہے، اگر واقعاً آپ کی آنکھیں کھل چکی ہیں کہ وہ جس دگر پر چل رہا ہے اس کا انجام ہلاکت کے سوا اور کچھ نہیں تو آپ نے اس کے ساتھ کیا بھلائی کی! جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اور تمہاری مثال ایسے ہے کہ جیسے آگ کا ایک بڑا لاٹھ ہے جس میں تم گر پڑنا چاہتے ہو اور میں تمہاری کہ کپڑے کپڑے کر اور تمہارے کپڑے گھسیٹ گھسیٹ کر تمہیں اس سے روکنے کی کوشش کر رہا ہوں۔ یہی مضمون سورۃ التحریم میں بھی وارد ہوا تھا: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا" کہ اے اہل ایمان بچاؤ اپنے آپ کو اور اپنے اہل و عیال کو آگ سے! اور حضور کا وہ طرز عمل کہ "يَا فَاطِمَةُ بِنْتُ مُحَمَّدٍ أَنْقِذِي نَفْسَكَ مِنَ النَّارِ" اور "يَا صَفِيَّةُ عَمَّتُ رَسُولِ اللَّهِ أَنْقِذِي نَفْسَكَ مِنَ النَّارِ" کہ آپ اپنے گھر کے ایک ایک فرد کو گویا جہنم کی آگ سے خبردار فرماتے تھے اور اس سے خود کو بچانے کی تلقین فرمایا کرتے تھے۔ یہ خدمتِ خلق کی بلند ترین منزل ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جب تک وحی کا آغاز نہیں ہوا تھا آپ کی حیاتِ طیبہ میں خدمتِ خلق کی وہ ابتدائی منزل تمام و کمال موجود تھی۔ یتیموں کی خبر گیری ہے، مسکینوں کی خدمت ہے، مسافروں کی مہمان نوازی ہے، یہ تمام چیزیں اپنی اعلیٰ ترین شکل میں حضور کی سیرت میں موجود تھیں۔ لیکن پھر جب آپ کے پاس وہ دالحق، آگیا، ہدایت خداوندی نازل ہو گئی، جب آپ پر حقائق منکشف کر دیئے گئے، جب عالمِ آخرت کے اسرار آپ کے نگاہوں پر روشن کر دیئے گئے۔ پھر آپ کی ساری مساعی، ساری ہنگام و دو، ساری دوڑ و دوپ اور خدمتِ خلق کا وہ پورا جذبہ مرکوز ہو گیا اسی پر کہ خلقِ خدا کو خدا کی بندگی کی دعوت دیں، راہ ہدایت کی طرف بلائیں، نیند کے ماتوں کو جگا لیں، جو لوگ مریض ہیں اور ہلاکت و بربادی کی طرف دوڑے جارہے ہیں ان کی آنکھیں کھولنے کی کوشش کریں۔ یہ چار باتیں جو درحقیقت منبر کی تین میڑھیوں کے مشابہ ہیں، بیانی

رنے کے بعد فرمایا: "لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ"۔ تاکہ تم فلاح پاؤ۔ 'لَعَلَّ' کے
 ل معنی ہوتے ہیں، 'شاید'۔ تو ترجمہ لوں ہوگا، شاید کہ تم فلاح پاؤ، اور یہ 'شاید'
 لفظ جب شاہانہ انداز میں کلام الہی میں آتا ہے تو اس میں حتمیت کا مفہوم پیدا ہو جاتا
 ہے جیسے کوئی بادشاہ اگر کسی سے کہے کہ اگر تم یہ کرو تو شاید ہم تمہارے ساتھ یہ معاملہ
 کریں، تو درحقیقت یہاں یہ 'شاید' ایک مکمل وعدے کی صورت اختیار کر جاتا ہے۔
 فرمایا "لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ"۔ یہ سب کچھ کرو گے تو فلاح سے ہم کنار ہو گے۔ یہ
 رو گے تو کامیابی حاصل کر سکو گے۔

اک پھول کا مضمون ہو تو سوزنگ سے باندھوں!

معلوم ہوا کہ اب ہم پھر اسی مقام پر پہنچ گئے جہاں
 کہ ہم نے سفر کا آغاز کیا تھا۔ اس آیت مبارکہ میں گویا سورۃ العصر اپنے جملہ مضامین
 کے ساتھ پھر ہمارے سامنے آگئی۔ اس لئے کہ وہاں نجات کی شرط اول تھی ایمان۔
 ل خطاب ہوا ہے، 'يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا' کے الفاظ سے۔ اے اہل ایمان!
 اہل ایمان کے فوراً بعد وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ کی شرط مذکور تھی۔ یہاں اسی اہل صالح
 'وَارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ' کے
 ظ میں چار ادا امر کی شکل اختیار کر لی۔ رکوع کرو، سجدہ کرو، بندگی کرو اپنے
 رب کی اور تمہارا اہل خیر پر مبنی ہو جائے۔ البتہ 'وَفَاعِلُوا الْخَيْرَ' کو اس کے وسیع تر
 موم میں لیجئے جیسے کہ حضورؐ نے فرمایا: "خَيْرُ النَّاسِ مَنْ يَنْفَعُ النَّاسَ"
 دلوں میں بہتر وہی ہے جو لوگوں کو فائدہ پہنچا رہا ہو جن سے لوگوں کو نفع پہنچ رہا ہو۔
 با ظاہر بات ہے کہ نفع صرف دنیا کا نفع ہی تو نہیں ہے۔ یہ تو نفع کا نہایت محدود
 درجہ ہے۔ اور اگر فی الواقع آنکھیں کھل گئی ہوں، حقیقت منکشف ہو گئی ہو، آخرت
 میں انسان کو حاصل ہو گیا ہو۔ تو اب 'نفع' کا مفہوم بدل جائے گا۔ اب انسان کو نظر آنے لگا
 کہ نفع تو آخرت کا نفع ہے۔ اصل حیات وہاں کی حیات اور اصل ہار وہاں کی ہار ہے۔
 رۃ الشَّعَابِ میں ہم پڑھ چکے: "ذَلِكَ يَوْمُ الشَّعَابِ" وہ ہے ہار اور حیات کے
 ملے کا دن! جو اس روز نفع میں رہا وہ حقیقتہً نفع میں رہا اور جو اس روز گھائے میں قرار دیا
 اور پہلی اصل میں گھانا بنے والا!

فلاح کا دار و مدار دینی فرائض کی ادائیگی پر ہے!

اس آیت مبارکہ پر پھر اپنی توجہ کو مرکوز کیجئے! ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا مَجْئِدُوا
وَأَعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ“ اے اہل ایمان! رکوع کرو، سجدہ
کرو، اپنے رب کی بندگی کرو (اس کی اطاعت کی پرکار بند ہو جاؤ) اس کی محبت کے جذبے
سے سرشار ہو کر، اور بھلے کام کرو، (نیکیاں کرو، خلق خدا کی خدمت کرو) یہ سب کام کرو گے
تو فلاح پاؤ گے! آپ غور کیجئے کہ اگر صرف دعویٰ ایمان سے فلاح اور کامیابی کا حصول یقینی ہو
جائے تو کیا یہ سارا کلام، ”لَعْبُدُوا بِاللَّهِ مِنْ ذَالِك“، مہمل نہیں قرار پائے گا! یہ بے معنی بات
ہوگی۔ یہ منطق کی اصطلاح میں تحصیل حاصل قرار پائے گا۔ جو چیز محض دعویٰ ایمان سے یا مسلمانوں
کے گھر میں پیدا ہو جانے سے خود بخود حاصل ہو جائے۔ اس کے لیے اتنا کھکھیر مول لینا،
آپنی محنت اور مشقت کو ناسخی لا حاصل قرار پائے گا۔ پھر یہ رکوع و سجدہ، بندگی رب، پوری
زندگی میں اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کئی اور خدمت خلق پر کر بستر ہو جانا گویا یہ سب
اضافی چیز قرار پائیں گے! لیکن قرآن حکیم اس غلط فہمی کو دور کر دینا چاہتا ہے۔ جیسے کہ سورۃ
العصر میں یہ بات وضاحت سے سامنے آئی تھی کہ نجات کی شرائط چار ہیں! وَالْعَصْرِ ۝
إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفَنِ خُسْرٍ ۝ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَئِنْ أَسْأَلْتُمْ
وَلَوْ أَصْوَافًا لَتَنَبَّرُوا ۝

چوتھا تقاضا: جہاد فی سبیل اللہ

ایمان اور عمل صالح کی حد تک بحث تو سورۃ الحج کی اس ایک آیت
میں مکمل ہو گئی جس کا مطالعہ ہم نے ابھی کیا ہے۔ اور تو اسی باہمی اور تو اسی بالشبر کے قائم مقام
کے طور پر جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے۔ سورۃ الحجرات کی آیت ۱۵ کے حوالے سے اب اصطلاح
آ رہی ہے یہاں جہاد کی۔ چنانچہ دوسری آیت جو اس رکوع کی آخری آیت ہے، پوری کی
پوری جہاد ہی کے موضوع پر ہے۔ فرمایا: ”وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ“ ”اؤ
جہاد کرو اللہ کی راہ میں جیسا کہ جہاد کا حق ہے“ آپ دیکھیں گے کہ اس رکوع کے پہلے اور دوسرے
حصے کے مابین مضامین کے اعتبار سے بڑا گہرا ربط ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگرچہ ترتیب مضامین
کے اعتبار سے ہمارے اس منتخب نصاب میں اب جہاد ہی کا مضمون حل رہتا تھا لیکن

اس آخری آیت کے مفہوم کو پورے طور پر سمجھنے کے لیے یہ ضروری تھا کہ اس پورے رکوع کا مضمون سامنے آجائے۔

رکوع کے دونوں حصوں کا تقابل کیجئے! اوپر لفظ آیا تھا 'مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ' کہ انہوں نے خدا کو نہ پہچانا جیسے کہ پہچانا چاہیے تھا۔ وہ اللہ کے مقام و مرتبے اور اللہ کی صفاتِ جمال و کمال کا کوئی اندازہ نہ کر پائے جیسا کہ اس کے اندازے کا حق تھا۔ وہی اسلوب یہاں آ رہا ہے۔ "وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ"۔ یہ دو چیزیں بنیادی اہمیت کی حامل ہیں۔ (۱) خدا کی معرفت جیسا کہ اس کا حق ہے اور (۲) خدا کے لیے جہاد، کوشش، جدوجہد اور محنت جیسا کہ اس کا حق ہے۔ پہلی چیز ایمان کا لب لباب اور ایمان کا اصل حاصل ہے۔ انسان کی نظری و فکری و عملی قوتوں کی معراج ہے اللہ کی معرفت! اور انسان کے توانے عملیہ کا جو بہترین ہدف اور ان کا بہترین مصرف ہے وہ ہے جہاد فی اللہ! اللہ کے لیے جہاد۔ درحقیقت 'فی اللہ' سے مراد بھی کم و بیش وہی ہے جو 'فِي سَبِيلِ اللَّهِ' سے ہے جس پر نقل گنگو پھلے سبق میں ہو چکی ہے۔ آیت کے الفاظ پر توجہ کو جمائیے! "وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ" اور محنتیں کرو، کوششیں کرو، جدوجہد کرو، لگاؤ اس راہ میں اپنی جانیں اور اپنے مال اور کھپاؤ اپنی جسمانی قوتیں اور صلاحیتیں اور صرف کرو اپنے اوقات اس طور سے اور اس شان سے کہ جس شان سے کہ اللہ کے لیے محنت کرنے کا حق ہے۔ یہاں ذہن میں رکھیے کہ انسان محنتیں کرتا ہے، مشقتیں بھی کرتا ہے لیکن یہ مسئلہ کہ اس کی محنت اور مشقت پر کس کا کتنا حصہ حق ہے، اس کی صحیح تعین ہی پر دار و مدار ہے اس کے صحیح یا غلط ہونے کا۔ ہم میں سے اکثر لوگ وہ ہیں جو اپنے آپ کو گویا کہ بہترین کھپا دیتے (INVEST کر دیتے) ہیں اپنی اولاد پر۔ بلکہ ہم میں سے اکثر و بیشتر کے معاملے میں یہ بات شاید غلط نہ ہوگی جو ایک صاحب نے بڑے عجیب پیرائے میں ایک زمانے میں مجھ سے کہی تھی کہ میں تو اپنی بیوی بچوں کا ملازم ہوں کپڑے اور روٹی پر! میری ساری محنت صرف ہوتی ہے کمانے پر۔ اور اس کمانی کا مصرف کیا ہے؟ میرے یہ گھر والے، ان کی ضروریات، ان کا پیٹ پالنا، ان کا تن ڈھانپنا اور بس! یہ انتہائی تلخ حقیقت ہے کہ اگر تجزیہ کیا جائے تو ہمارے منانے والے فیصد لوگوں کی سعی و جد، ان کی بھاگ دوڑ، ان کی محنت کا اصل حاصل اس کے سوا کچھ نہیں! سوال ہے کہ انسان اگر اسے اہل و عیال کے لئے محنتیں اور مشقتیں کر رہا ہے تو وہ اہل

حیال ہمز اس کو کیا ، REPAY ، کر سکیں گے ! اس کی اس محنت اور جدوجہد کی کیا قیمت ادا کر سکیں گے ! اُسے اس کا کیا بدلہ دے سکیں گے ! اکثر و بیشتر تو وہی اولاد انسان کے بڑھاپے کے وقت اس کے سامنے سینہ تان کر کھڑی ہوتی ہے ۔ یہ الفاظ بھی زبان سے نکلتے ہیں کہ آبا جان آپ پرانے زمانے کے لوگ ہیں ، آپ کو کیا معلوم کہ جدید زمانے کے تقاضے کیا ہیں ! اس وقت جس طرح کلیجہ اندر سے کھتا ہے کہ یہ ہیں وہ کہ جن پر ہم نے اپنے آپ کو بچا اور کر دیا تھا ، لگا دیا تھا اور کھپا دیا تھا ! تو فرمایا : ” دَجَّاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادٍ “ تم سوچو کہ تمہاری محنت و مشقت اور تمہاری سعی و جدوجہد کا اصل حق دار کون ہے ! کیا وہی نہیں جو تمہارا خالق ہے ، تمہارا مالک ہے ، تمہارا پروردگار ہے ، تمہارا پالنہار ہے اور تمہارا رازق ہے ! اگر واقعی تم نے اُسے پہچان لیا ہے ، اگر یہ تمہارا افسار و سانی محض ایک عقیدہ نہیں ہے جو زبان پر ہو بلکہ اس کی حقیقت بھی کسی درجے میں نہیں حاصل ہو چکی ہے اور تمہارے دل و دماغ اس حقیقت سے منور ہو چکے ہیں تو اس کا تو پھر ایک ہی نتیجہ نکلا جائیے ۔ وہ یہ کہ تمہاری سعی و جدوجہد کا اولین ہدف اور تمہاری قوتوں اور توانائیوں کا اولین مصرف اللہ اور اس کے دین کی سر بلندی قرار پانا چاہیے ۔ اور تمہاری قوتوں اور صلاحیتوں کا بہتر اور بیشتر حصہ لگنا چاہیے اور کھپنا چاہیے اللہ کے لیے ! اسی کا نام ہے جہاد فی اللہ یا جہاد فی سبیل اللہ ! اس طور سے جیسا کہ اس کی راہ میں جہاد کا حق ہے ۔ یہ نہ ہو کہ معمولی سی کوشش یا تھوڑی سی محنت کر کے اور ذرا سا اشیاء یا تھوڑا سا وقت لگا کر یا کچھ تھوڑا سا کہیں چندہ دے کر انسان اپنے دل کو مطمئن کر بیٹھے کہ میں نے حق ادا کر دیا ۔ میں نے اپنی ذمہ داری ادا کر دی ۔ اللہ کے لیے جتنا کچھ مجھے کرنا چاہیے سنا وہ میں نے کر دیا ! یہاں حق جہاد کے الفاظ بہت اہم ہیں اور ان کے ذریعے اس عمل کو جس شدت و مد کے ساتھ اور جس وسعت کے ساتھ ہونا چاہیے اور زندگی میں اس کو جس درجے اہمیت جو مقام اور مرتبہ ملنا چاہیے ، اس کی طرف اشارہ کر دیا گیا ۔ ابھی یہ مضمون جاری رہے گا ۔ جہاد فی سبیل اللہ کا ہدف اولین یعنی شہادت علی الناس و حقیقت اس آفری آیت کا اصل مضمون ہے ، جس کے پیش نظر اس مقام کو منتخب نصاب کے اس حصے میں شامل کیا گیا ہے ۔

وَاٰخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ !

”انسداد منکرات“ کی مہم میں

اُسوۂ رسول کا دامن ہاتھ سے چھوٹنے نہ پائے!

سُود کی لعنت کو ختم کرنے کے سنہری موقع سے فائدہ نہ اٹھانا حقیقت نا شناسی ہوگی!

جماعت اسلامی کے زیرِ اہتمام سیمینار سے امینِ تنظیم اسلامی کا خطاب

بشکریہ ہفت روزہ ”فدا“ لاہور

حمد و ثناء اور اوجیہ مسنونہ کے بعد

محترم صدرِ محفل، زعمائے ملت اور معزز حاضرین!

آپ بھی جانتے ہیں اور مجھے بھی اس کا اندازہ تھا کہ اس قسم کے اجتماعات میں کسی مفصل تقریر کا موقع نہیں ہوتا۔ متعدد مقررین اپنے خیالات کا اظہار فرماتے ہیں، لہذا کسی ایک شخص کو زیادہ وقت نہیں دیا جاسکتا۔ یہی وجہ ہے کہ میں نے اس اجتماع میں شرکت کے لئے بالخصوص یہ اہتمام کیا کہ آج کے سیمینار کے موضوع سے متعلق اپنی ایک تقریر جو پچھلے دنوں مسجد دار السلام میں ہوئی تھی اور کچھ عرصہ قبل ”میشاق“ میں شائع بھی ہوئی، اسے میں نے ہنگامی طور پر ایک کتابچے کی شکل میں تیار کرایا اور وہ اس وقت آپ حضرات کی خدمت میں ہدیا پیش کی جا چکی ہے۔

کتاب ”نبی عن المنکر کی خصوصی اہمیت“ کا تعارف

چونکہ مجھے اپنے اندازے سے نسبتاً زیادہ وقت دے دیا گیا ہے لہذا میں پہلے اس کتابچے کا تعارف کرا دینا چاہتا ہوں۔ اُمتِ مسلمہ کے اجتماعی فرضِ منصبی کے لئے قرآن حکیم میں دو اصطلاحات آئی ہیں۔ ایک اصطلاح نسبتاً فلسفیانہ ہے جس کو سمجھانے کے لئے بہت سے صغریٰ کبرلی جوڑے ضروری ہیں اور یہی وجہ ہے کہ بالعموم اس اصطلاح کو سمجھا نہیں گیا۔ میں سمجھتا ہوں کہ عہدِ حاضر میں یہ بات بھی بہت اچھی علامات میں سے ہے کہ اس اصطلاح کا صحیح مفہوم مولانا امین احسن اصلاحی صاحب نے اپنی معرکہ الآراء

کتب ”دعوتِ دین اور اس کا طریق کار“ میں اور مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی نے اپنی مشہور تقریر ”شہادتِ حق“ میں نہایت خوبصورتی اور دلائل کے ساتھ واضح کر دیا ہے۔ یہ کہ اس امت کا فرض منصبی شہادت علی الناس یا شہادتِ حق ہے۔ البتہ قرآن مجید کا یہ اسلوب ہے کہ جو مضمون وہ فلسفیانہ اور حکیمانہ انداز میں بیان کرتا ہے، عوام کی سہولت کے لئے اسے عام فہم انداز میں بھی ادا کرتا ہے اس لئے کہ یہ کتب ہدایت صرف علماء و فضلاء اور حکماء کے لئے نہیں، عوام کے لئے بھی ہے چنانچہ عام فہم اصطلاح امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ہے۔

امتِ مسلمہ کے لئے یہ اصطلاح صرف سورۃ آل عمران میں دو مرتبہ وارد ہوئی ہے۔ میں نے ابھی جن آیاتِ مبارکہ کا حوالہ دیا ہے، مجھے اس کے بارے میں بھی تفصیلاً عرض نہیں کرنا البتہ ایک تلخ حقیقت کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے اور وہ ایک بہت بڑی غلط فہمی ہے جو اس امت کے بہت بڑے حصے میں پیدا ہو چکی ہے۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر لازم و ملزوم ہیں، ایک ہی حقیقت کے دو رخ ہیں، ایک ہی گاڑی کے دو پہنچے ہیں۔ قرآن مجید میں دس مقالات پر ایک وحدت کی حیثیت سے یہ اصطلاح آئی ہے لیکن افسوس کہ ہمارے ایک بہت ہی موثر طبقے نے اس کے اندر تفریق پیدا کر دی۔ نہی عن المنکر کو اپنے لائحہ عمل سے خارج کر دیا اور صرف امر بالمعروف، دعوتِ خیر، تلقین اور وعظ و نصیحت پر اکتفا کر لیا۔

علماء کرام کے کرنے کا اصل کام

اس سے ایک بہت بڑی غلطی جو پیدا ہوئی ہے، درحقیقت اسی کی اصلاح کے لئے میں نے یہ تقریر کی تھی کہ واقعہ اگرچہ یہ ہے کہ یہ دونوں اپنی جگہ لازم و ملزوم ہیں لیکن قرآن و حدیث کے بعض مقالات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں اہم تر حصہ نہی عن المنکر کا ہے۔ عذابِ الہی سے بچنے کی واحد راہ نہی عن المنکر ہے۔ علماء و صلحاء اور جو حضرات کسی بھی اعتبار سے امت میں رہنمائی کے منصب پر فائز ہوں، ان کے کرنے کا اصل کام نہی عن المنکر ہے۔ یہ ہے درحقیقت وہ بنیادی بات جو چونکہ ہمارے مذہبی طبقات میں سے بعض اہم حصوں کے ذہنوں سے نکل چکی ہے لہذا اس کا از سر نو اثبات اور

اس کو نئے سرے سے واضح کیا جانا ضروری ہے۔ اسی غرض سے میں نے یہ تقریر کی جو اس وقت آپ کی خدمت میں حاضر ہے۔ اس اعتبار سے میں ایک حدیث کا حوالہ آپ حضرات کو ضرور دینا چاہوں گا جو ہمارے لئے بہت ہی آنکھیں کھول دینے والی بات ہے۔ حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، "انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: "بنی اسرائیل میں جو اولین نقص پیدا ہوا وہ یہ تھا کہ ایک شخص کسی دوسرے سے ملاقات پر کہتا تھا: اے فلاں، اللہ سے ڈرو، اور جو کام تم کر رہے ہو اسے چھوڑ دو" اس لئے کہ وہ تمہارے لئے جائز نہیں ہے! لیکن پھر جب ان کی اگلے روز ملاقات ہوتی تھی تو اس کے باوجود کہ وہ شخص اپنی اسی روش پر قائم ہوتا تھا یہ بات اس پہلے شخص کو اس کے ساتھ کھانے پینے میں شرکت اور مجلس سے نہیں روکتی تھی،" تو جب انہوں نے یہ روش اختیار کی تو اللہ نے ان کے دلوں کو بھی باہم مشابہ کر دیا۔" اس کے بعد آپ نے آیات قرآنی (سورہ مائدہ ۷۸ تا ۸۱) "لَعْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا . . . فَاِيسْقُوْنَ" تک تلاوت فرمائیں اور پھر فرمایا: "ہرگز نہیں! خدا کی قسم حمیس لازماً نیکی کا حکم دینا ہوگا اور بدی سے روکنا ہوگا اور ظالم کا ہاتھ پکڑ لینا ہوگا، اور اسے جبراً حق کی جانب موڑنا اور اس پر قائم رکھنا ہوگا ورنہ اللہ تمہارے دل بھی ایک دوسرے کے مانند کر دے گا، اور پھر تم پر بھی اسی طرح لعنت فرمائے گا جیسے اُن پر کی تھی!" اس حدیث کو روایت کیا امام ابوداؤد اور امام ترمذی نے۔

متذکرہ بالا الفاظ روایتِ ابی داؤد کے ہیں جبکہ روایتِ ترمذی کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جب بنی اسرائیل گناہوں میں مبتلا ہوئے تو (ابتداء میں) اُن کے علماء نے ان کو ان سے روکا لیکن جب وہ باز نہ آئے اور (اس کے باوجود) انہوں نے ان کی ہم نشینی اور باہم کھانا پینا جاری رکھا تو اللہ نے ان کے دل بھی باہم مشابہ کر دیئے اور پھر ان پر داؤد اور عیسیٰ ابن مریم (علیہما السلام) کی زبانی لعنت فرمائی اور یہ اس لئے ہوا کہ انہوں نے نافرمانی کی روش اختیار کی اور وہ حدود سے تجاوز کرتے تھے۔" اس کے بعد آنحضرتؐ اٹھ کر بیٹھ گئے در آن حالیکہ اس سے قبل آپ ٹیک لگائے ہوئے تھے اور پھر آپ نے فرمایا: "نہیں، اُس ہستی کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جب تک تم ان کو حق کی جانب موڑ نہ دو گے (تمہاری ذمہ داری ادا نہ ہوگی)۔" امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن ہے!

اس حدیث مبارکہ کے حوالے سے جماعت اسلامی کے ارباب حل و عقد کی خدمت میں مبارکباد پیش کرتا ہوں کہ اس نے اس اہم شعبے کی طرف ایک منظم طریقے سے توجہ کی ہے البتہ اس کے ضمن میں ادب کے ساتھ چند گزارشات پیش کرنے کی جرأت کر رہا ہوں۔ پہلی بات یہ کہ یہ کام جیسا کہ میرے پیش روڈ مقررین نے بھی بیان کیا، صرف ہفتوں تک محدود نہیں رہنا چاہئے۔ یہ تو سب سے نمایاں، آپ کے کرنے کا اصل کام، دائم و قائم اور آپ کا سب سے ممتاز وصف، آپ کا شعار بن جانا چاہئے۔ یہ صورت صرف مہم کی صورت میں چند دنوں تک رہی تو اس کی برکتیں ظاہر نہیں ہو پائیں گی۔ یوں وہ صرف ایک جماعتی Issue بن کر رہ جائے گا اور ایک خاص جماعت کے لئے گویا کہ لوگوں کی نگاہ میں پلٹنے کے حصول کا ایک ذریعہ، چاہے اپنی جگہ آپ کی نیت کچھ بھی ہو۔ یہ کام دائم و قائم اور مسلسل ہونا چاہئے بلکہ جیسا کہ میں نے عرض کیا یہی اصل اور نمایاں ترین وصف ہونا چاہئے۔

اُمتِ مسلمہ کے لیے نہ نکاتی لائحہ عمل

جب امت مسلمہ کا اصل فرض منہی یہی ہے، جب ہمیں نکالای اسی لئے گیا ہے کہ
 ”كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُقِيمُونَ لِلَّهِ“

پھر اگر پوری امت اس فرض کو فراموش کر کے سو گئی ہو تو اس صورت میں بھی جو طرز عمل ہونا چاہئے اس کی طرف بھی قرآن مجید نے رہنمائی فرمادی کہ اس سوئی ہوئی بڑی امت میں سے کچھ لوگ تو ہوش میں آئیں، کچھ تو جاگیں اور جگائیں اور مل جل کر ایک قوت بنیں۔ اور وہ قوت تین کام کرے۔ یہ آیت بڑی اہم ہے۔ میں نے اس سے پہلے ایک تقریر میں امتِ مسلمہ کے لئے نہ نکاتی لائحہ عمل پیش کیا تھا جو سورہ آل عمران کی آیات ۱۰۲، ۱۰۳ اور ۱۰۴ میں دیا گیا ہے۔ امتِ مسلمہ کے لئے یہ نہ نکاتی لائحہ عمل ہے اور اس کا نکتہ عروج ہے:

”وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ“

تم میں سے ایک جماعت ایسی ہونی چاہئے جس کا کام ہی یہ ہو کہ وہ خیر کی طرف دعوت دے

اس کے بارے میں کچھ اختلاف ہو سکتا ہے کہ خیر سے مراد کیا ہے۔ پورا اسلام بھی خیر ہے، پورا دین بھی خیر ہے، ہر بھلائی خیر کے درجے میں آجائے گی اور ہر معروف بھی خیر ہے لیکن چونکہ امر بالمعروف آگے علیحدہ بھی آ رہا ہے لہذا میرے نزدیک یہاں ”يُذْعِنُونَ إِلَى الْخَيْرِ“ کا مفہوم معین کرنا ہو گا۔ درحقیقت سب سے بڑا خیر قرآن حکیم ہے۔ ”هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ“۔ یہ کیسں بہتر ہے، خیر سے بھی اعلیٰ ہے، خیر کثیر ہے، خیر اعظم ہے، خیر اعلیٰ ہے۔ اس کی طرف بلانا اور پھر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی طرف بلانا تین کام ہوئے۔ انہی کے لئے اپنے آپ کو خاص کر لیجئے، اسی کو اپنا سب سے بڑا شعار بنا لیجئے اور اسی کو اپنی پالیسی کا بنیادی مقصد بنا لیجئے۔ اس کے ضمن میں دو سری بات جو میں عرض کرنا چاہوں گا، اس میں بھی حدیث نبویؐ اور سنت نبویؐ ہمارے لئے گویا کہ سرمۂ چشم ہیں۔ ہمارے لئے رہنمائی کا فریضہ سرانجام دینے والی ہیں، دو عظیم حدیثیں ہیں جن میں سے ایک تو بہت عام ہے کہ تم میں سے جو شخص بھی کسی منکر کو دیکھے، اس کا فرض ہے کہ ہاتھ سے طاعت سے روکے۔ اگر اس کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو زبان سے روکے اور اگر اس کی بھی استطاعت نہ رکھتا ہو یا زبانوں پر بھی تالے ڈال دیئے گئے ہوں تو کم سے کم دل سے اسے برا سمجھے، بھٹن ہو، انسان کو ایک صدمے کی کیفیت لاحق رہے کہ۔

واستے ناکامی متابع کارواں جاتا رہا
کارواں کے دل سے احساسِ زیاں جاتا رہا

فرمایا کہ یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے۔

ایک اور حدیث جو اپنے مفہوم میں اس سے بھی زیادہ واضح ہے لیکن چونکہ ذرا طویل ہے اس لئے وہ ہمارے ہاں عام طور پر بیان نہیں ہوتی۔ میرے نزدیک اس موضوع پر اہم ترین حدیث وہی ہے۔ حضرت عبد اللہ ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ حضورؐ فرماتے ہیں مجھ سے پہلے اللہ نے جس نبی کو بھی اُس کی امت میں مبعوث فرمایا تو اللہ نے اس کو اپنے کچھ ساتھی اور حواری عطا فرمائے کم یا بیش، زیادہ یا تھوڑے، کچھ نہ کچھ صحابہ یا حواری تو ملے۔ وہ کیا کرتے تھے؟۔ اپنے نبی کی سنت کو مضبوطی سے تھامتے تھے، ان کے حکم کے مطابق عمل کرتے تھے لیکن اس کے بعد ہمیشہ یہ ہوتا رہا کہ ایسے ناخلف پیدا ہوتے رہے جو کہتے وہ تھے جو کرتے نہیں تھے۔ الفاظ بہت بلند و بالا، نہایت عمدہ تقاریر، لیکن عمل کا خانہ خالی۔

محبت کے دعوے اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ لیکن عملی زندگی کی طرف نگاہ جائے تو معلوم ہو کہ میلوں دور کا بھی تعلق نہیں۔ چنانچہ کرتے وہ تھے جن کا انہیں حکم نہیں ہوا تھا۔ اب اس کے بعد حضورؐ نے فرمایا کہ جو ان کے ساتھ جہاد کرے اپنے ہاتھ سے 'وہ مومن ہے اور جو ان کے ساتھ جہاد کرے اپنی زبان سے، وہ مومن ہے اور جو ان کے ساتھ جہاد اور کشمکش کرے اپنے دل سے، وہ بھی مومن ہے اور اس کے بعد تو ایمان رائی کے دانے کے برابر بھی نہیں رہتا۔

نہی عن المنکر بالید کا مرحلہ کب آتا ہے؟

یہ دوسری حدیث مسلم شریف کی روایت ہے اور میرے نزدیک اپنے مفہوم کو اور زیادہ واضح کرتی ہے لیکن میں ان دونوں احادیث مبارکہ کے حوالے سے جو بات اس وقت کہنا چاہ رہا ہوں وہ یہ ہے کہ نہی عن المنکر باللسان اور نہی عن المنکر بالید کے درمیان ایک فصل ہے، فاصلہ ہے اور یہ نہایت نازک مرحلہ بھی ہے۔ اسی نازک مرحلے پر صحیح فیصلہ کرنا تحریکوں اور جماعتوں کے مستقبل اور کامیابی و ناکامی کا اصل دار و مدار بن جاتا ہے۔ چنانچہ اگر Pre-maturally 'وقت سے پہلے' مناسب قوت حاصل کئے بغیر نہی عن المنکر بالید کا فریضہ شروع کر دیا گیا تو وہ خود اپنے پاؤں پر کلماڑی مارنے کے مترادف ہوگا۔ اس سلسلے میں رہنمائی کے لئے ہمیں سنتِ رسولؐ، سیرتِ طیبہ کی طرف رجوع کرنا ہوگا۔ دیکھئے سب سے بڑا منکر تھاہت پرستی اور اسی کے خلاف سب سے پہلے آواز اٹھائی گئی: "قُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ"۔ اعلانِ عام کیا گیا یہ بُت کیا ہیں، یہ دیویاں کیا ہیں، یہ تو کچھ نام ہیں جو تم نے اور تمہارے آباء و اجداد نے رکھ چھوڑے اور اللہ نے ان کے لئے کوئی برہان نہیں اتاری لیکن نوٹ کیجئے کہ باللسان دعوت ہوتی رہی، نہی عن المنکر ہو تا رہا تاہم کسی بُت کو توڑا نہیں گیا۔ بُت موجود رہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسی کعبہ کا طواف کرتے رہے جس میں بُت رکھے ہوئے تھے۔ محمدؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی صحنِ حرم میں کھڑے ہو کر نماز پڑھتے رہے جہاں دائیں، بائیں، پیچھے اور آگے بت ہی بت تھے۔

اسوۂ رسولؐ کی پیروی ضروری ہے!

یہی ہمارے لئے اصل اسوہ ہے۔ آپ کو معلوم ہونا چاہئے کہ مکہ میں جو مسلمان تھے وہ

مَعْلَا اللّٰہِ ثُمَّ مَعْلَا اللّٰہِ ' بزدل نہیں تھے، وہ بے غیرت نہیں تھے، ان میں سے ہر ایک اپنی جان قربان کرنے کے لئے ہمہ وقت تیار تھا لیکن کہا گیا کہ مہر کرو، اپنے آپ کو تھامے رکھو۔ مجھے علامہ اقبال کا وہ شعر یاد آیا کہ۔

تلا ہے بلبَلِ شوریدہ تِرا خام ابھی
اپنے سینے میں اسے اور ذرا تھام ابھی
لیکن پھر ایک وقت آیا کہ ہاتھ کھول دیئے گئے۔ ”اجازت دی جاتی ہے کہ ان لوگوں سے قتل کرو کیونکہ انہوں نے ظلم روا رکھا۔“ لیکن یہ نوٹ کیجئے کہ ایک قائد کی سرکردگی میں ایک جماعت فدا نہیں اور سرفروشوں کی تیار ہوئی اور پھر اس نے جملہ بھی کیا، قتل بھی کیا۔ جب وہ طاقت حاصل ہو گئی تو مکہ میں داخل ہو کر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلا کام جو کیا وہ ان بتوں کو توڑ دیا تھا۔ حق آگیا اور باطل نے راہ فرار اختیار کی۔ اسے تو جانا ہی تھا۔“

یہ اسوۂ رسول ہے اور بڑا نازک مرحلہ ہے۔ یہ فیصلہ کرنا کہ آپ نبی عن المنکر باللسان کریں گے یا بالید بھی کریں گے۔ یاد رکھئے اس کے لئے فیصلہ حضور کا ذاتی نہیں تھا، یہ فیصلہ وحی کے ذریعے سے ہوا۔ اب ختم نبوت کے بعد ظاہر بات ہے کہ تحریکوں کو خود فیصلے کرنے ہیں جس کے لئے اپنی بہترین اجتہادی صلاحیتوں کو بروئے کار لانا ہوگا۔ لیکن یہ الٹا فیصلہ کرنے کی باتیں نہیں ہیں۔ یہ تحریک اور جماعت کی اعلیٰ ترین قیادت کا فیصلہ ہوگا۔ اس کو اپنی بہترین اجتہادی قوت کو بروئے کار لا کر فیصلہ کرنا ہے۔ یہ فیصلہ انفرادی نہیں ہونا چاہئے اور پھر یہ فیصلہ اعلانیہ بھی ہوگا، خفیہ نہیں ہوگا۔ اگر یہ دونوں شرطیں پوری نہ ہوں تو یہ فسوفی الارض بن جائے گا۔ اس سے خیر وجود میں نہیں آئے گا۔

ہمیں ہر معاملہ میں سنت رسول کو اپنے سامنے رکھنا ہے۔ تیاری کیجئے، طاقت فراہم کیجئے، منظم قوت بڑھائیے، اپنے Base کو Extend کیجئے۔ ایک وقت آئے گا کہ Open Challenge throw کیا جائے گا، ایک واضح چیلنج دیا جائے گا کہ آئندہ اب یہاں ہم نہیں یا یہ منکر نہیں۔ میں معذرت کے ساتھ عرض کر رہا ہوں، نوجوانوں کا جوش میں نے ابھی دیکھ لیا ہے اور گورنوالہ میں اس کی ایک عملی شکل بھی سامنے آگئی ہے لیکن اس ضروری تیاری کے بغیر کوئی اقدام نہ کیجئے۔ ظاہر بات ہے کہ میں اَلْدِّیْنِ النَّصِیْحَةُ اس عمل کر رہا ہوں، میں چاہتا ہوں کہ اس کو آپ کے سامنے رکھ دوں کہ یہ کام کرنے کا ہے

لیکن ابھی نہیں۔ اس کو بڑھائیے، اپنے Base کو وسیع کیجئے اور پھر کھلم کھلا اعلان کیجئے، Point Out کیجئے کسی ایک شے کو کہ یہ شے اب نہیں ہوگی۔ یا ہم نہیں یا یہ نہیں۔ پھر پیچھے ہٹنے کا معاملہ نہیں، پھر پولیس کے ساتھ آنکھ مچولی کھیلنے والی بات بھی نہیں، پھر تو سینوں پر گولیاں کھانی ہوں گی، پیٹھ نہیں دکھانی ہوگی لیکن اس سے پہلے پہلے انفرادی طور پر، وقتی پہچان میں، وقتی اشتعال کے تحت قدم اٹھالینا اور حقیقت فسادنی الارض کے ذیل میں آئے گا۔ یہ اصلاح کے اور طریقہ نبویؐ کے ساتھ مطابقت نہیں رکھتا ہوگا۔

”امرِ حال“ کو پہچانیئے

تیسری اور آخری بات عرض کر رہا ہوں اور یہاں میں اپنے تبلیغی بھائیوں کی اصطلاح مستعار لیتا ہوں۔ وہ کہا کرتے ہیں ”امرِ حال“ کو پہچانا ضروری ہے۔ میں نے بھی اپنے اس کتناچہ میں اگرچہ یہ لکھا ہے کہ سب سے بڑا فتنہ ہمارے معاشرے میں فتنہ النساء ہے اس لئے کہ حضورؐ نے فرمایا کہ میں اپنی امت پر عورتوں کے فتنے سے بڑھ کر کوئی فتنہ چھوڑ کر نہیں جا رہا ہوں۔ یہ فتنہ نساء یہی ہے جو فحاشی، عریانی اور بے پردگی کی صورت میں طوفان کی شکل اختیار کر چکا ہے۔ یقیناً یہ سب سے بڑا فتنہ ہے، عام حالات میں ہمیں اسی کے خلاف اقدام کرنا چاہئے اور منظم طریقے پر کرنا چاہئے لیکن ایک تو اس کے ضمن میں بھی یہ عرض کروں گا کہ اس کا جو سب سے بڑا منبع اور سرچشمہ آپ کے معاشرے میں بن چکا ہے اور جس پر عوامی دباؤ اثر انداز بھی ہو سکتا ہے، وہ آپ کا اردو پریس ہے۔ لاکھوں کی تعداد میں چھپنے والا اخبار ہے جو عام آدمی کی ضرورت ہے۔ آپ کو معلوم ہے کہ پوری دنیا میں اس کے ساتھ یہ رنگین صفحات نہیں ہوتے۔ عریاں تصویروں والے پرچے بھی اُن کے ہاں مستقل چھپتے ہیں، جن کا ذوق ہے وہ خریدیں اور پڑھیں لیکن روزنامہ اخبار عوام کی ضرورت ہے۔ اس کو اخبار ہونا چاہئے، فحاشی کا اڈہ نہیں بن جانا چاہئے۔ یہ لعنت سوائے پاکستان کے اور کہیں نہیں ہے اور یہ ہر گھر میں داخل ہو رہی ہے۔ سینمائیں تو جو جائے گا، اس کو دیکھے گا لیکن یہ لعنت ہر روز آپ کے گھر میں داخل ہو رہی ہے۔ پھر ظلم یہ کیا گیا ہے کہ ان رنگین صفحات کو اخبار کا حصہ بنا دیا گیا ہے۔ اگر اڈہ لگاتا ہے تو سب سے پہلے ان کے خلاف لگائیے، منظم طریقے سے لگائیے البتہ امرِ حال کے حوالے سے ایک اور ہلت کرنا چاہتا تھا۔

معاشی ڈھانچے میں بنیادی تبدیلیاں لانے کا یہ سنہری موقع ہے

میرے نزدیک ”امرِ حل“ یہ ہے کہ اس وقت ہمارے ملک میں ایک سنہری موقع آیا ہے، معاشی نظام میں بنیادی تبدیلیاں لانے کا سنہری موقع! اس وقت اگر ہم نے اپنی توجہات کو کسی دوسری چیز کی طرف منعطف کر دیا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ درحقیقت حالات کی نبض پر ہمارا ہاتھ نہیں ہے۔ ہم گویا حالات کے تقاضوں سے اغماض کر رہے ہیں۔ آپ کو معلوم ہے جیسا کہ ابھی جنس عام رضا صاحب نے فرمایا یہ جاگیر داری جب تک موجود ہے آپ کی سیاست کبھی نہیں سدھر سکتی۔ یہ سرمیہ داری کی لعنت جب تک موجود ہے، حالات تبدیل نہیں ہوں گے۔ سرمیہ داری کا سب سے بڑا Instrument سود کی لعنت ہے۔ فحاشی کا سدّ باب اسی لیے تو ہے کہ زنا جیسے کبیرہ گناہ کے راستوں کو بند کیا جاتے۔ اور زنا میں بھی ماں سے زنا! اندازہ کیجئے کہ سود کا جرم اس سے بھی سنگین زیادہ ہے۔ ابو داؤد کی روایت ہے کہ سود کے گناہ کے سترھے ہیں۔ ستر میں بھی سب سے ہلکا سب سے چھوٹا حصہ اس کے مساوی ہے کہ کوئی شخص اپنی ماں کے ساتھ بدکاری کرے۔

سود سرمیہ داری کا سب سے بڑا سہارا ہے۔ اسے توڑنے اور سرمیہ داری و جاگیر داری کو ختم کرنے کے لئے ایک انقلاب ضروری ہوتا ہے اور جیسا کہ جنس صاحب نے ابھی فرمایا، انقلاب میں بڑی قربانیوں کی ضرورت ہوتی ہے اور میں جانتا ہوں کہ وہ ناگزیر ہے، وہ قربانیاں دینی ہی پڑیں گی لیکن اتمامِ حجت کے لئے اگر ایک پُر امن راستہ اس وقت سامنے آیا ہے تو پوری قوت کو مجتمع کر کے قومی اسمبلی اور سینٹ، وزیر اعظم اور صدر مملکت کے اوپر پورا دباؤ ڈال دینا چاہئے کہ مالیاتی قوانین کو وفاقی شریعت کورٹ کے دائرہ کار سے باہر رکھنے کی مدت جو ختم ہو رہی ہے، اب اس کی توسیع نہیں ہونی چاہئے۔ یہ ہے درحقیقت اس وقت سب سے بڑا کرنے کا کام۔ اگر ہم نے اپنی قوتوں کو اور چیزوں کی طرف منتشر کر دیا تو یہ درحقیقت حالات کو سمجھ نہ سکنے کی بات ہوگی۔

اللہ تعالیٰ ہمیں ان کو حل کرنے کی توفیق دے تو جاگیر داری میں بڑے اہم مسائل ہیں۔ جیسے کہ میں نے اخبارات میں بعض اشتہارات شائع کرائے ہیں، آپ نے نوٹ کیا ہوگا کہ یہ بات فیصلہ طلب ہے کہ پاکستان کی زمینیں عسری ہیں یا خرابی۔ آیا جو معاملہ مصر، عراق و

شام کے بارے میں حضرت عمرؓ نے کیا تھا، اسی کا اطلاق اراضی پاکستان پر ہوتا ہے یا نہیں۔ ظاہر بات ہے میری ایک رائے ہو سکتی ہے، آپ کی الگ ایک رائے ہو سکتی ہے۔ مولانا عبد الرحمن مدنی تشریف فرما ہیں، ان کی ایک رائے ہو سکتی ہے لیکن سوال یہ ہے کہ آپ کے دستور میں جو شریعت کو رٹ ہے، اسی میں کیوں نہ آئیے۔ ہو سکتا ہے سارے دلدرا سی سے دور ہو جائیں۔ ہو سکتا ہے کہ یہ سارے منحوس قسم کے ٹیکس جو اس ملک میں لگے ہوئے ہیں، انکم ٹیکس، سیلز ٹیکس اور ایکسائز ڈیوٹی وغیرہ سب کے سب ختم ہو جائیں اگر زمینوں کا خراج براہ راست بیت المال میں جمع ہو جائے۔ یہ ٹیکس وہ ہیں جنہوں نے ہر شہری کو جھوٹا اور بے ایمان بنا کر رکھ دیا ہے۔ کتنا ہی ٹیک ہو، نمازی ہو، تہجد گزار ہو، اس کا ضمیر آلودہ ہو جاتا ہے کہ جھوٹ بول رہا ہے، جھوٹ پر حلف اٹھا رہا ہے اس لئے کہ صحیح حساب کتاب دینے کے بعد گویا یہ طے ہو جاتا ہے کہ آپ اپنی بساط لیٹیئے، دکان بڑھائیئے۔ اس صورت حال میں یہ مرحلہ بہت اہم ہے۔ پھر یہ کہ فرض کیجئے کہ عشری زمینیں ہیں ذاتی ملکیت ہیں تب بھی سوال پیدا ہوتا ہے کہ بیانی جائز ہے کہ ناجائز۔ کم سے کم یہ بات تو سب مانیں گے کہ یہ مزارعت، یہ بیانی مختلف فیہ ہے، متفق علیہ نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حرام مطلق، امام مالکؒ کے نزدیک حرام مطلق۔ ظاہر بات ہے کہ یہ باتیں ایسے ہی تو نہیں۔ اب طے کرنے کی ضرورت ہے، فیصلہ ہونا چاہئے۔ سود کا استعمال اور جوئے نئے کا فوری خاتمہ آپ کے معاشرے میں سرمایہ داروں کے عمل دخل کو ختم کر دے گا اور اگر ان ڈو ایٹوز کے طے ہونے سے جاگیرداری کا بھی خاتمہ ہو جائے تب ہی ملک کی گاڑی صحیح سمت میں رواں دواں ہو سکے گی ورنہ جیسے کہ ابھی معاشرے کا مرفیہ پڑھا ہے آپ کے سامنے جش عا مر رضا صاحب نے، ایسے ہی مرفیہ ہم بھی پڑھتے رہیں گے۔ نتیجہ اس کا کچھ نہیں نکلے گا۔

آخر میں میں یہ کہنا اپنا فرض سمجھتا ہوں کہ میں تیر دل سے ممنون ہوں۔ یہ نہ سمجھئے کہ مجھے اس کا اندازہ نہیں کہ جماعت اسلامی لاہور نے مجھے اپنے سیمینار میں شرکت کی دعوت دے کر کتنا بڑا کلام کیا ہے۔ اللہ کرے کہ اس سے اور خیر وجود میں آئیں مہلائی کی طرف پیش قدمی ہو، اتحاد و یک جہتی میں اضافہ ہو تاکہ ہم اپنے اصل متفق علیہ نصب العین کی طرف زیادہ قوت کے ساتھ پیش قدمی کر سکیں۔

اللہ لا ھول ولا قوۃ لھذا واستغفر اللہ لکم ولکم وللسان المسلم۔

HOUSE OF QUALITY BEARINGS

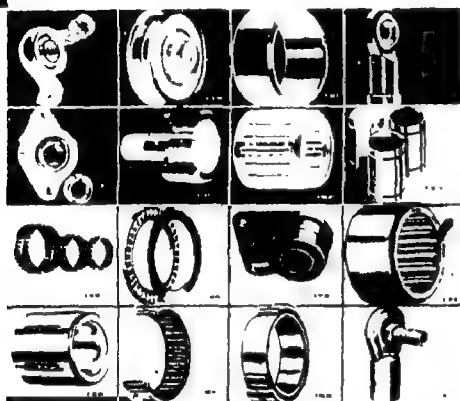


KHALID TRADERS

IMPORTER, INDENTOR, STOCKIST, SUPPLIER,
OF ALL KINDS OF BALL, ROLLER & TAPER BEARINGS

WE HAVE :

- BEARINGS FOR ALL INDUSTRIES & MARINE ENGINES
- AUTOMOTIVE BEARINGS FOR CARS & TRUCKS
- BEARINGS UNIT FOR ALL INDUSTRIAL USES
- MINIATURE & MICRO BEARINGS FOR ELECTRICAL INSTRUMENTS



PRODUCTS

DISTRIBUTOR



STOCKIST



NTN



EZO HIGH PRECISION

MINIATURE BEARINGS
EXTRA THIN TYPE BEARINGS
FLANGED BEARINGS
BORE DIA 1 mm TO 75 mm

CONTACT : TEL. 732952 - 735883 - 730595
G.P.O BOX NO.1178.OPP KMC WORKSHOP
NISHTER ROAD, KARACHI - PAKISTAN
TELEX: 24824 TARIQPK. CABLE: DIMAND BALL.

ضمیمہ 'نقض غزل'

(۱)

مؤلف 'نقض غزل' کا استغفار

از رکنیت جماعت

(تحریر کردہ اپریل ۱۹۵۷ء)

(۲)

جماعت اسلامی کی جانب سے اتحاد کی عمومی دعوت کے جواب میں
'تعاون علی البر' کی پیشکش پر مشتمل

امیر تنظیم اسلامی، ڈاکٹر اسرار احمد کا خط

بنام

میاں طفیل محمد سابق امیر جماعت اسلامی

لاہور

میاں صاحب کا جواب بنام ڈاکٹر صاحب

(شائع شدہ، 'یشاق' جولائی ۱۹۸۲ء)

مؤلف کا جماعت اسلامی کی رکنیت سے

استغفاء

(اپریل ۱۹۵۷ء) —

ذیل کی سطور ۲۹ رمضان المبارک کو مسجد میں اعتکاف کی حالت میں لکھ رہا ہوں اور ان کے ذریعے اُس فیصلے کا اظہار مقصود ہے جس پر میں حالت اعتکاف میں مسلسل تین روز کے سوچ و بچار کے بعد پہنچا ہوں یعنی یہ کہ میں جماعت اسلامی کی رکنیت سے مستعفی ہو جاؤں۔

۱۵ نومبر ۱۹۵۷ء کو جب میں نے جماعت کی رکنیت کے لیے درخواست تحریر کی تو جماعت کے بارے میں میرا نقطہ نظر یہ تھا:

”میں یہ محسوس کرتا ہوں اور آج سے نہیں بگڑے آج سے چار سال قبل سے محسوس کر رہا ہوں کہ اقامت دین میرا فرض ہے۔ اور خدا کا شکر ہے کہ میں اس دور میں پیدا ہوا جبکہ خالصہ اقامت دین کے کام کے لیے جماعت اسلامی قائم ہو چکی ہے اور میں آسانی کے ساتھ اس میں شریک ہو کر اپنے فرض سے جہد برآ ہونے کے لیے سعی کر سکتا ہوں۔ ملحوظ ہے میں جماعت اسلامی کے وجود کو اپنے لیے ایک نعمت متصور کرتا ہوں۔ اس لیے کہ اگر یہ نہ ہوتی تو خود کام کرنا بہر حال بس میں نہ ہوتا اور اللہ کے ہاں باز پرس کمزری ہو جاتی ... ؟ اور

”... میں یہ سمجھتا ہوں کہ پوری دنیا میں خالص تحریک اسلامی تو محض جماعت اسلامی ہے (پاکستان کی بھی اور ہندوستان کی بھی) البتہ دینی مقاصد کے لیے اور اچھے کام کرنے والے اور ادا داسے بھی ہیں اور جماعتیں بھی ہیں۔ پاکستان میں بھی اور باقی دنیا میں بھی۔ ان اداروں نے

جامعوں نے مجھے اس حد تک تو متاثر کیا ہے لیکن جماعت اسلامی کے سوا کسی اور ادارے یا جماعت کے مقصد اور طریق کار کو میں خالصتہً اسلامی اور صحیح دینی نہیں سمجھتا! ...

بدقسمتی سے جماعت کے بارے میں میرا یہ نقطہ نظر زیادہ دیر تک قائم نہ رہ سکا فروری ۱۹۵۵ء میں میری درخواست رکنیت منظور ہوئی اور اس کے چند ہی ماہ بعد سے جماعت کے بارے میں میرے شکوک و شبہات بڑھنے شروع ہو گئے تا آنکہ اجتماع سالانہ تک میں جماعت اسلامی پاکستان کے بارے میں کم از کم اپنے فہم کی حد تک ایک چھی تلی رائے قائم کر چکا تھا۔ اس اجتماع کے موقع پر حجت کے اندر بے اہینائی اور پالیسی کے بارے میں اختلاف کا جائزہ لینے کے لیے ایک کمیٹی مقرر کر دی گئی اور میں ملحق ہو گیا کہ ایک پرسکون ماحول اور افہام و تفہیم کے انداز میں کمیٹی کے سامنے اپنی بات رکھ سکوں گا۔ اجتماع سے واپسی کے بعد میں جائزہ کمیٹی کی آمد کے انتظار میں رہا۔ بالآخر ۱۸ ستمبر ۱۹۵۵ء کو بقیہ اداکارہ ترسیم شدہ جائزہ کمیٹی سے گفتگو کا مشرف حاصل ہوا اور اواخر اکتوبر تک میں نے اپنے خیالات کو ایک مفصل بیان کی شکل میں قلم بند کر کے مولانا عبدالرحیم اشرف صاحب کنویر جائزہ کمیٹی کی خدمت میں پیش کر دیا۔

اپنے اس بیان میں میں نے قبل از تقسیم ہند کی جماعت اسلامی اور بعد از تقسیم کی جماعت اسلامی پاکستان کا تفصیل کے ساتھ موازنہ اور مقابلہ کیا اور اپنی ناقص قوت تحریر کی حد تک پوری طرح محنت اور کوشش کر کے اپنی یر لے واضح کی کہ پالیسی اور طریق کار کے اعتبار سے تقسیم سے قبل اور اس کے بعد کی جماعت میں واضح تفاوت و اختلاف بلکہ تضاد پایا جاتا ہے۔ اور جبکہ قبل از تقسیم کی جماعت ایک خالص اور صحیح اسلامی تحریک کا نقشہ پیش کرتی ہے وہاں بعد از تقسیم کی جماعت ایک ایسی قومی، سیاسی جماعت بن گئی ہے جس میں دین کا داعیہ چاہے کم یا زیادہ موجود ہو خالص اسلامی تحریک کی خصوصیات موجود نہیں ہیں پھر اپنی محدود بصیرت کے مطابق میں نے اس بنیادی غلطی کی نشاندہی بھی کی کہ جس کے باعث اس تحریک کی نوعیت میں اس قدر عظیم اٹان فرق آ گیا تھا۔ آخر میں میں نے لکھا تھا:

”میں نے یہ کہا ہے اور نہ میں ایسا سمجھتا ہوں کہ کچھ میں جب طریق کار تبدیل کیا گیا تھا تو

طور پر ان لازمی نتائج کو جاننے کے باوجود اور اس تبدیلی کا ادراک کرنے کے باوجود کیا گیا ہو
اس طرح اس بڑی تحریک کی بنیادی نوعیت میں برابر ہی تھی۔ لیکن یہ بہر حال میں سمجھتا
ہوں اور اسی کو وضاحت کے ساتھ میں نے اس قدر طویل تقریریں پیش کرنے
کی کوشش کی ہے کہ طریق کار کی اس تبدیلی نے جماعت کو سطحی طور پر متاثر نہیں
کیا بلکہ اس کو جڑوں سے لے کر شاخوں تک اور سر سے لے کر پیر تک بدل
کر رکھ دیا ہے.....

میری رائے میں اصل تحریک اسلامی شعائر میں حقیقتاً اور اصولاً ختم ہو گئی تھی۔ اس
کے بعد جماعت اسلامی کی قومی جدوجہد کے ساتھ ساتھ اس اصل تحریک اسلامی کے کچھ اثرات
ایک صورت تک برسر کار رہے ہیں لیکن اب وہ بھی دم توڑ چکے ہیں اور اب اس تحریک
میں سے کچھ باقی ہے تو وہ ان چند پاک نفوس کے سوا اور کچھ نہیں ہے جنہیں
اس اصل تحریک اسلامی کی دعوت نے کھینچا تھا اور جو ابھی تک جماعت اسلامی
کی قومی تحریک کا دامن اسی اصل تحریک اسلامی کے غلطے میں تھامے چلے
آ رہے ہیں!

اس میں صرف اس بات کا اضافہ اور کر لیجئے کہ اس قدر شدید رائے رکھنے کے باوجود
اس وقت تک میں مایوس نہیں تھا بلکہ ایک طرف مجھے قوی امید بھی تھی کہ :

”..... مجھے اب مستقبل کے بارے میں کوئی امید ہے تو وہ بھی ان پاک نفوس کے فصوص سے
ہے کہ اگر آج بھی ان پر واضح ہو جائے کہ غلاں بگڑے ہم غلط موڑ مڑاتے ہیں اور اب غلط
راستے پر چل رہے ہیں تو وہ آگے ہی بڑھنے کی ٹھن میں غلط راستے ہی پر چلتے رہنے
کو گوارا کرنے کی بجائے واپس مڑ کر صحیح راستہ اختیار کرنے میں پس و پیش سے کام لیں گے
چاہے اس طرح انہیں ایک طویل مسافت کو دوبارہ قطع کر کے سفر کو تقریباً از سر نو ہی شروع
کرنا پڑے.....“

اور دوسری طرف اپنے ہی برسر غلط ہونے کے امکان کے پیش نظر میں نے یہ گزارش بھی کی تھی :-
”..... پھر اللہ گواہ ہے کہ اس بات کے کہنے میں کوئی بڑی نیت محکم نہیں بنی ہے۔“

اس غرض سے یہ گزارشات پیش کر رہا ہوں کہ اس طریقے سے اللہ ہماری غلطی کو دُعا کر

وہ ہے! واضح کر دے تو قہماً، ورنہ کم از کم مجھ پر تو اپنی غلطی واضح ہو جائے گی اور زیادہ

الینان قلب کے ساتھ تحریک اسلامی کے ساتھ وابستہ ہو کر عملاً کام کر سکوں گا!

یہی وجہ ہے کہ اس بیان کے تحریر کرنے تک مجھ پر نہ بددلی چھائی اور نہ ہی قویٰ میں مجبور پیدا ہوا بلکہ میں حسب سابق تندہی کے ساتھ جماعت کا کام کرتا رہا۔ اپنے بیان میں میں نے لکھا تھا کہ اب تک،

”جماعت اور اس کے کام کے لیے سرگرمی اور محنت میں میرے اندر کوئی کمی

واقع نہیں ہوتی ہے۔۔۔!“

جائزہ کیٹی کی رپورٹ پیش ہونے سے لے کر اجتماع باجی گوٹھ تک جماعت اسلامی پاکستان کے حلقوں میں جن ناخوشگوار اور کرمید واقعات کا چچر چلا ہے ان کو محض یاد کرنے ہی سے انسان کو سخت ذہنی اذیت اور روحانی کرب کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ اس پندرہ روزہ شوریٰ کے دوران جس میں رپورٹ پر غور ہوا شوریٰ کے فعال عناصر کا دو متقابل اور متحارب گروہوں میں تقسیم ہو جانا، بہت رد و قدح کے بعد اور بالآخر منوف انتشار کی بنا پر بالا کراہ کسروا احمار کے ذریعے ایک لائسنس اور مہل قرار داد کا پاس ہونا، پھر اس کی مختلف توجہیں اور جماعت کے مختلف حلقوں کی طرف سے مختلف رد و عمل، اس کے نتیجے کے طور پر سازشوں کی برلا تھیں، اکابرین جماعت کا ایک دوسرے کے بارے میں انتہائی گرمی ہوئی رالیوں کا اظہار، سعید ملک کا منشی خیر استخارہ اور اس کا اسی انداز میں قسیم جماعت کی طرف سے تعاقب، امیر جماعت کا جائزہ کیٹی کے چاروں ارکان پر پھوٹا، گروہ بندی اور غیر شعوری سازش کا الزام، مولانا امین حسن اصلاحی صاحب کا استخارہ از کینیت عجات، امیر جماعت کا جذباتی انداز میں استخارہ از امارت جماعت، ایسے الفاظ کے ساتھ کہ جس سے کچھ لوگوں نے سمجھا کہ اب مولانا تادم حیات کبھی امارت کا منصب دوبارہ قبول نہ کریں گے جبکہ کچھ دوسرے لوگوں نے سمجھا کہ یہ محض ایک اظہار اعتماد (VOTE OF CONFIDENCE) کا مطالبہ ہے اور پھر جماعت کے اندر ایک مہم کے انداز میں امیر جماعت پر قرار داد ملے اعتماد، دارالکین مرکزی شوریٰ کی کینیت

جماعت کا اھٹل، مولانا عبدالجبار غازی صاحب کا استعفاء از رکنیت، مولانا عبدالغفار حسن صاحب کا استعفاء از مناصب جماعت، سلطان احمد صاحب کا استعفاء از رکنیت شوریٰ — اور اختلاف کرنے والے لوگوں کا یہ حال کہ انتہائی سخت باتیں کہہ رہے ہیں، گناؤں سے گناؤں کے الزامات لگاتے جا رہے ہیں، صرف یہی نہیں بلکہ نیتوں پر شدید حملے ہو رہے ہیں اور حال ہی کے نہیں ماضی کے واقعات سے استشہاد ہو رہا ہے۔ لیکن جب کہا جاتا کہ شرافت کے ساتھ اس گندے بچلے اور جو کام ان سے بن پڑتا ہے انہیں کرنے دیجئے اور جو کام آپ کر سکتے ہوں آپ باہر جا کر کیجئے تو اس بات سے بھرپور انکار — یہ سارے معاملات میرے لیے اس اعتبار سے تو غیر متوقع نہ تھے کہ میری تورائے ہی یہ تھی اب جماعت ایک قومی سیاسی جماعت بن گئی ہے اور یہ اس کے ناگزیر ثمرات ہیں لیکن اس لحاظ سے کہ توڑ دینے والے تھے کہ جماعت میں اخلاقی منزل اور گراؤ کے بارے میں ابھی اتنی پست رائے میں نے بھی قائم نہیں کی تھی! اس عرصہ میں میں آؤں تو جماعت میں ایک عضو معطل بن کر رہ گیا اور بالآخر جنوری ۱۹۷۷ء میں نے شدت تاثریں جماعت کی رکنیت سے زبانی استعفاء مقامی امیر جماعت کے سامنے پیش کر دیا لیکن جب مقامی اراکین و امیر اور حلقہ کے ذمہ دار حضرات نے سمجھایا کہ اجتماع ابھی گوٹھ تک صبر کرو تو میں نے بھی اس بات کو مقبول پا کر اپنا استعفاء واپس لے لیا۔

اجتماع سے کچھ دن قبل اطلاعات ملنی شروع ہوئیں کہ لاہور میں مطلع صاف ہو رہا ہے، اور ایک بار پھر سمجھوتے کی کوشش ہو رہی ہے تاکہ اجتماع ارکان سے قبل ہی شوریٰ کی طرف سے ایک متفقہ قرارداد منظور ہو جائے اور ارکان کے سامنے اکابرین جماعت کا اختلاف رائے پیش نہ ہو۔ اس پر میں نے دیگر پانچ ارکان جماعت اسلامی منگلوری کی شرکت میں ایک مفصل خط قائم مقام امیر جماعت کے توسط سے جماعت کی شوریٰ کو لکھا (وہ جماعت کے ریکارڈ میں محفوظ ہو گا اسے دیکھ لیا جائے) جس میں شوریٰ سے یہ گزارش کی گئی تھی کہ بار بار ایسی کمزور مصالحت کی کوششیں نقصان دہ ثابت ہوں گی جس کی بنیاد کسی مثبت اور واقعی اساس کی بجائے جماعت کے اندر انتشار کے خوف کی منفی اساس پر ہو۔ اکابرین جماعت میں جو دو نقطہ ہائے نظر بالیسی اور طریق کار کے

بارے میں پائے جاتے ہیں انہیں صاف صاف ارکان میں آجانا چاہیے اور پھر ارکان کو شعری طور پر یہ فیصلہ کرنا چاہیے کہ وہ کدھر جانا چاہتے ہیں۔ اس کے بعد دوسرے گروہ کے لیے یہ ہو گا کہ اگر وہ ارکان کے رجحان کے ساتھ RECONCILE کر سکیں تو فہما، ورنہ جماعت کے اندر مزید فساد کرنے اور کشمکش برپا کرنے کی نسبت خود ان کے لیے بھی اور جماعت کے حق میں بھی بہتر یہی ہے کہ وہ جماعت سے نکل جائیں۔ غلط کے آخر میں غلط لکھنے والوں نے اپنے بارے میں دو صورتیں تجویز کی تھیں:

”اولاً یہ کہ اگر کم ہیں اس بات کا پورا موقع دیا جائے کہ ہم اجتماع ارکان میں اپنے نقطہ نظر کو وضاحت سے رکھ دیں اس کام کے لیے جتنا وقت ہمیں درکار ہو نہیں دیا جائے اور ہم پر کوئی روک ٹوک نہ کی جائے کہ یہ کہا جاسکتا ہے اور یہ نہیں تاکہ ہم پورے طور پر مطمئن ہو جائیں کہ ہم نے اپنی بات کہہ دی ہے۔ یہ اس لیے ضروری ہے کہ ہم منافقت کے ساتھ چلنے کو اپنے اویچہ بنی ظلم سمجھتے ہیں اس لیے کہ اس طرح آخرت میں اجر تو دور رہا عذاب کا خطرہ نظر آتا ہے۔ اور جماعت پر بھی ظلم سمجھتے ہیں کہ ہم اس کے مجموعی ذہن سے علیحدہ ایک ذہن رکھتے ہیں اور پھر بھی ساتھ چلیں اور عللاً اس کا حاصل یہ ہو کہ نہ خود چلیں اور نہ دوسروں کو چلنے دیں۔

اور اگر یہ بھی قابل قبول نہ ہو تو ہمیں اجتماع سے قبل ہی مطلع کر دیا جائے۔ ہم اس کے لیے پورے انشراح صدر کے ساتھ تیار ہیں کہ خاموشی کے ساتھ جماعت سے علیحدہ ہو جائیں اور نہ اپنی منزل کھوٹی کریں اور نہ جماعت کی راہ میں رکاوٹ بن کر کھڑے ہوں۔ ہماری اس طرح کی علیحدگی ان شاء اللہ جماعت کے لیے نقصان کا موجب نہ ہوگی بلکہ ہم محسوس کرتے ہیں کہ اس طرح ہم شاید جماعت کی کوئی نہ کوئی خدمت ہی سرانجام دے سکیں گے۔“

ماچھی گوٹھ حاضر ہوا تو جس چیز کا خدشہ تھا وہی ہوا۔ کلیا میں گڑبھڑا جانا چکا تھا۔ ایک متفقہ قرارداد شعری کی طرف سے اجتماع ارکان میں پیش ہونی تھی۔ اجتماع کا سارا پروگرام

ایک سوچی سمجھی حکیم کے ساتھ اس طرح بنایا جا چکا تھا کہ اول تو کوئی اختلافی آواز اٹھانی ہی نہ جا سکے اور اٹھے بھی تو پوری طرح محسوس ہو کر۔ میں یہاں منتظمین اجتماع کی تیتوں پر حملہ نہیں کرنا چاہتا، انہوں نے جو کچھ کیا انتہائی خلوص کے ساتھ "اھون البلیتین" کے مشہور و معروف فلسفہ کے تحت ایک بہت بڑے شرعی جماعت کے انتشار سے بچنے کے لیے کیا لیکن یہ بھی بہر حال اپنی جگہ ایک واقعہ ہے کہ اجتماع کو جس طرح CONDUCT کیا گیا اس میں کسی اختلافی آواز کا اٹھنا خصوصاً ایسی حالت میں کہ اکابرین، میں سے کوئی میدان میں رہا ہی نہیں تھا، چند بے وقعت اصاغریں باقی تھے، ممکن نہ تھا! مولانا مودودی کے لیے درآن حالیکہ وہ اُس وقت اینٹروپ تھے غیر محدود وقت کی مکمل چھٹی اور اختلاف کرنے والوں کے لیے سختی سے جھگڑا کر کے محدود وقت دینا اور پھر اس پر سختی سے عمل کرنا۔ اور باوجود اس کے کہ یہ ایک غیر معمولی اور ہنگامی اجتماع تھا ابتداء سے اس کا پروگرام معمولی اجتماعات کی طرح بنا کر بہت سا وقت قیم جماعت کی رپورٹ پر صرف کر دینا خواہ خلوص کے ساتھ ہی ہوا ہو، بہر حال اختلاف کرنے والوں کے ساتھ انصاف نہ تھا۔

"تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقَلْتُمْ لَهُمْ مَشَقِّ" کا جو منظر اس اجتماع نے پیش کیا

اس میں جماعت کے لیے بڑی عبرت ہے۔ بالکل مختلف انخیال اور متضاد آراء کے حامل لوگوں کو جوڑ کر ساتھ لے کر چلنے کی کوشش یہی نتائج برپا کر سکتی ہے۔ قرارداد شورلی کی متفق علیہ تھی اور مبینہ طور پر مولانا مودودی صاحب کو شورلی ہی نے SPOKES MAN بنا کر اس قرارداد کی تشریح پر مامور کیا تھا لیکن مولانا کی چھ گھنٹے سے زائد تقریر کے بعد بھی مولانا امین احسن اصلاحی نے محسوس کیا کہ اس قرارداد کے کچھ "مضمرات اور مقدرات" بیان ہونے سے رہ گئے ہیں اور پھر ان کو بیان کرنے جو کھڑے ہونے تو ایک ایسی تقریر کر ڈالی کہ مولانا مودودی صاحب کی پوری تقریر کی تردید ہو گئی اور مجبوراً انعم صدیقی صاحب کو اصلاحی صاحب کی تقریر کے اثرات مٹانے کے لیے تقریر کرنی پڑی اور یہاں تک کہنا پڑا کہ اصلاحی صاحب امراض دماغی میں مبتلا ہیں۔ معتقد و معزز اراکین شورلی کا یہ حال رہا کہ "مَذْبَذٌ بَيْنَ بَيْنٍ ذٰلِكَ" نہ اُدھر ہوتے ہیں نہ اُدھر! ابھی قرارداد سے اتفاق ہے تو ابھی اتفاق ختم ہو گیا ہے اور اختلاف پیدا ہو گیا ہے، تاہم ایک صاحب اپنا اتفاق واپس لے کر ایک متبادل قرارداد لانے میں اور اس کے حق

میں ایک طویل، مٹل اور افضل تقریر کرتے ہیں، لیکن آخر میں اچانک خود اپنی ہی پیش کردہ قرارداد واپس لے کر سٹیج سے اتر آتے ہیں۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ !

میرے لیے اس میں بھی کوئی عجیب بات نہ تھی، اس لیے کہ میں پہلے ہی اپنے غلطیوں میں لکھ چکا تھا:

”اس طرح رشتہ علی، کی بجائے بغض معاویہ، پر جو اتحاد قائم ہو، ظاہر ہے کہ اس کی بنیاد بے حد کمزور ہوگی۔۔۔۔۔“

ذاتی طور پر میں اس اجتماع میں ایک بڑے مخصوص مہمنس گیا تھا۔ مولانا مودودی صاحب نے پالیسی کی جو تشریح بیان کی اس سے میرا اضطراب کم ہونے کی بجائے کچھ مزید ہی ہو گیا تھا۔ اب میرے سامنے دو راستے تھے ایک یہ کہ اپنی بات بیان کرنے کی کوشش کروں۔ اس صورت میں اپنی بے بضاعتی اور عدم قدرت کلام مانع آتے تھے۔ میں سوچتا تھا کہ اس تعارف نے میں طوطی کی آواز کون سنے گا! ————— لہذا بولنے کا حشر معلوم۔ دوسرے یہ کہ خاموش رہوں۔ اس شکل میں بھی دو صورتیں تھیں۔ ایک یہ کہ جماعت کے اندر رہوں۔ لیکن اس صورت میں اگر اس نہیں بولتا تو آئندہ کسی موقع پر بولنا غلط ہوگا۔ شہر شخص یہ معقول بات کہہ سکے گا کہ جہاں بولنے کا موقع تھا وہاں بولے نہیں اب کیوں فساد مچاتے ہو۔ دوسری یہ کہ جماعت کو خاموشی سے چھوڑ جاؤں۔ اس صورت میں بھی جماعت کا یہ الزام اور یہ محبت مجھ پر قائم ہو جاتی تھی کہ بغیر اختلاف کا اظہار کیے مکمل جانا صحیح نہیں ہے! چنانچہ میں نے طے کیا کہ جو ہو سو ہو بہر حال اپنی بات ارکان کے سامنے رکھنے کی کوشش کروں گا!

اس خیال سے کہ اگر پہلے سے معلوم ہو جائے کہ مجھے کتنا وقت مل سکے گا تو اسی کے مطابق اپنی تقریر تیار کر سکوں، میں نے متعدد بار چودھری غلام محمد صاحب سے جو اجتماع CONDUCT کہہ رہے تھے پوچھا کہ مجھے آپ کس قدر وقت دے سکیں گے۔ جواب ہر بار یہی ملا کہ ابھی کچھ نہیں کہا جاسکتا، چنانچہ میں اپنی کوئی تقریر تیار نہ کر سکا۔ جو قرارداد میں نے مرتب کر کے دی اس کے لیے

ایک طویل تقریر ہونی چاہیے مگر لیکن کچھ معلوم نہیں تھا کہ وقت بھی مل سکے گا یا نہیں جیسی کہ عین وقت پر بھی تکرار ہی ہو کر رہی۔ آدھ گھنٹے کے بحث مباحثے کے بعد مجھے غالباً ڈھائی گھنٹے دیتے گئے لیکن اب میں تھا اور میرا بیان۔ تقریر کوئی تیار نہ تھی! دوسری طرف اس آدھ گھنٹے کے بحث مباحثے نے مجھے پہلے ہی بدحواس کر دیا تھا۔ میں نے اپنا بیان پڑھنا شروع کیا تو پہلے درپے INTERRUPTIONS کی گئیں اور شدت حتیٰ کہ ناشائستہ کلمات تک کہے گئے اور میں صبر کے گھونٹ پنی پی کر اپنا بیان پڑھتا رہا۔ وقت معینہ کے اندر بیان ختم بھی نہ ہو پایا اور مجھے لاچار بیان کو ادھورا ہی چھوڑ دینا پڑا۔

میرے لیے اپنا یہ انجام تو قطعاً غیر متوقع نہ تھا، لیکن جماعت کے اراکین کی ایک بہت بڑی تعداد نے اس اجتماع کے موقع پر اور خصوصاً میری تقریر کے دوران جس اخلاق کا مظاہرہ کیا اس پر ضرور دکھ ہوا۔ اکابرین جماعت اس پر بھی ہر چیز کے بہتر پہلو ہی پر نظر رکھنے کے اصول کے تحت یہ کہہ کر مطمئن ہو جائیں کہ یہ سب کچھ مدلل اس لیے ہوا کہ اراکین جماعت کو اپنا مسلک کس قدر عزیز ہے کہ وہ کسی دوسری بات کو سن نہیں سکتے (جیسا کہ فی الواقع مولانا مودودی نے کہا بھی!)، تو وہ ایسا کرنے کا اختیار رکھتے ہیں لیکن اگر عبرت حاصل کرنی ہو تو محض اس اجتماع کے موقع پر ارکان نے جس ”اخلاق، ضبط اور نظم“ کا ثبوت دیا ہے وہی جماعت کے تیز سنی رویہ یا انحطاط ہونے کی سب سے بڑی اور سب سے روشن دلیل ہے۔

یہ سب کچھ اپنی جگہ — لیکن اس اجتماع کا ایک پہلو میرے لیے بہت تسکین اور تسلی کا موجب بھی ہوا اور وہ یہ کہ مولانا مودودی نے اس اجتماع میں ایک بہت پختہ اور مضبوط موقف (FIRM STAND) اختیار کیا اور پوری جرأت کے ساتھ اپنی بات کہی اور کھلم کھلا اپنے آئندہ کے عزائم کا اظہار کیا۔ اس طرح اس مرتبہ قرارداد اور اس کے مفہوم میں وہ گنجلک پن اور ابہام باقی نہیں رہا جو دسمبر ۱۹۵۷ء کی شوریٰ کی قرارداد میں پایا جاتا ہے۔ مولانا نے جس مضبوطی اور ہمت کے ساتھ اپنی بات صاف صاف رکھ دی اس کے لیے میں ذاتی طور پر ان کا شکور ہوں! اس لیے کہ اس طرح میرے لیے معاملہ زیادہ صاف ہو گیا۔ میں سمجھتا ہوں کہ اس اجتماع سے قبل جماعت کو ایک خالص قومی و سیاسی جماعت کا رول ادا کرنے کے لیے ابھی بہت سی منزلیں

طے کرنی تھیں جنہیں وہ بصورت دیگر آہستہ آہستہ کچھ شرقاتی کچھ کتراتے طے کرتی لیکن اس اجتماع میں اس نے ایک ہی زقند میں ان سب کو عبور کر لیا ہے۔

اسے میری کورٹھی اور نا فہمی پر مبنی قرار دیا جائے تو بھی مجھے اعتراض نہیں ہے لیکن واقعہ بہر حال یہی ہے کہ مجھے مولانا مودودی کی طویل تقریروں میں کوئی ایسی وزنی دلیل نہ ملی جس کی بنا پر میں اپنے موقف کو تبدیل کر سکتا۔ یہاں مجھے یہ کہنے میں بھی ہلک نہیں ہے کہ اس کے بگرس میں نے یہ محسوس کیا کہ خود مولانا موصوف بھی اپنے موقف پر پورے طور سے مطمئن نہیں ہیں بلکہ اس غلط احساس کی بنا پر کہ ”اب واپس لوٹ کر جانے کا امکان نہیں ہے لہذا آگے ہی بڑھنا چاہیے“ اپنے موقف کے لیے دلائل لا رہے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ میں نے اجتماع میں صاف صاف اعلان کیا کہ ”مولانا کی تقریر اور اس میں بیان شدہ دلائل سے میرا قطعاً اطمینان نہیں ہوا۔“ البتہ میں جماعت کا رکن رہوں گا!

جماعت کی کیفیت جاری رکھنے کا فیصلہ میں نے مندرجہ ذیل تین وجوہ سے کیا تھا:

۱۔ یہ کہ میں اس ”گرم گرم“ ماحول میں کوئی فیصلہ نہیں کرنا چاہتا تھا جس میں میں خاص طور پر ایک بہت سخت MENTAL TORTURE کی سی کیفیت میں گرفتار رہا تھا۔ میں چاہتا تھا کہ ایک مرتبہ پھر ٹھنڈے ماحول میں از سر نو اپنے موقف کا بھی جائزہ لوں اور مولانا مودودی کے دلائل کا بھی مطالعہ کروں۔ شاید مجھے کوئی روشنی مل جائے!

۲۔ یہ کہ میں ذرا ”اپنے شیطان“ کا بھی جائزہ لے لینا چاہتا تھا جیسا کہ خود مولانا مودودی نے فرمایا تھا (اور صحیح فرمایا تھا) کہ شخص کو اپنے شیطان سے باخبر رہنا چاہیے۔

۳۔ تیسرے یہ کہ ایک مجبوری بھی میرے سامنے تھی کہ جماعت کو چھوڑ کر کوئی اور جائے پناہ بھی اپنے دین اور ایمان کو بچانے کی نظر نہ آتی تھی اس وجہ سے میں چاہتا تھا کہ حتی الامکان اس جائے پناہ کو ہاتھ سے نہ کھو دوں!

اجتماع ما بھی گونٹھ کے بعد سے آج تک ۱۰۰ میں مسلسل ان مسائل پر غور کرتا رہا ہوں۔ میں نے ہر معاملہ میں دونوں پہلوؤں کو نگاہ میں رکھنے کی کوشش کی ہے۔ خود اپنے

آپ سے بے حد بدظن ہو کر بھی معاملات پر غور کیا ہے۔ کتنی ہی بار میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ مجھے جماعت سے متصفی ہر جانا چاہیے لیکن میں پھر رُک جاتا رہا۔ بالآخر میں نے فیصلہ کیا کہ رمضان کے آخری عشرہ میں سے جتنے دن بھی مجھے مل سکے ان میں اعتکاف کروں گا اور یکسوئی کے ساتھ اور اللہ سے نہانی کی دعا کرتے ہوئے کوئی فیصلہ کروں گا۔

● جہاں تک میرے اصولی موقف کا تعلق ہے جتنا بھی میں نے سوچا اسی قدر اسے صحیح پایا اور جتنا غور کیا اسی قدر اس کی صحت پر میرا یقین بڑھتا چلا گیا۔ میں نے اجتماع سے قبل 'ترجمان' کے 'اشارات' اور ایک خاص مضمون "دو خطوط اور ان کا جواب" بھی دیکھے مولانا کی تقریروں کے NOTES بھی دوبارہ دیکھے۔ چودھری محمد اکبر صاحب نے جو دلائل میرے سامنے رکھے ان پر بھی غور کیا۔ مجھے ان میں کہیں روشنی نہ ملی اور جو رائے میں نے اپنے مفصل بیان میں تحریر کی ہے، میں اس میں کوئی تبدیلی نہ کر سکا۔

● جہاں تک "اپنے شیطان" کا تعلق ہے، واقعہ یہ ہے کہ مجھے پہلے بھی اس کا احساس تھا لیکن ابھی گوٹھ میں مولانا مودودی کے اس طرف توجہ دلانے اور پھر ایک نئی ملاقات میں جناب نعیم صدیقی صاحب کے بھی اس طرف توجہ کرنے پر میں نے اس معاملہ میں اپنی حد تک پوری باریکی سے جائزہ لیا اور خدا گواہ ہے کہ اپنے آپ سے بدظن ہو کر سوچ بچار کیا۔ میں نے سوچا کہیں ایسا تو نہیں ہے کہ یہ خیالات میرے دل میں کسی اور نے ڈال دیئے ہوں اور میں کسی اور کا آلہ کار بن گیا ہوں۔ تو مجھے اطمینان ہوا کہ ایسا ہرگز نہیں ہے یہ سب کچھ میری ذاتی سوچ بچار کا نتیجہ تھا۔ اپنے بیان کے تحریر کرنے تک اس معاملہ میں میری گفتگو نہ کبھی سعید ملک صاحب سے ہوئی اور نہ ہی کسی اور ایسے نمایاں شخص سے جو اختلافی ذہن رکھتا ہو۔ صرف لغاری صاحب سے گفتگو ہوئی، وہ بھی اس وقت جبکہ میں اپنی آراء بنا چکا تھا۔ ان سے مل کر مجھے اپنی بات پر انشراح صدر تو ضرور ہوا لیکن کسی نئی بات کا اضافہ نہیں ہوا۔ رہا مقامی طور پر تو یہاں یہ تو ضرور ہوا ہو گا کہ میں نے دوسروں کو متور بہت متاثر کیا ہو لیکن کسی اور سے ایسا کوئی تاثر لینے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

۲: پھر میں نے سوچا کہ میں کہیں کسی آزمائش سے جی چر کر تو نہیں بھاگ رہا ہوں — تو اس سلسلے میں بھی مجھے اطمینان ہی ہوا کہ اول تو اس وقت جبکہ میں استعفاء دے رہا ہوں ایسی کوئی بڑی آزمائش درپیش ہی نہیں ہے۔ پھر جو چھوٹے موٹے امتحانات اس راہ میں پیش آئے ہیں ان کے مواقع پر اللہ کا فضل ہی شامل حال رہا ہے اور کبھی بددلی نزدیک نہیں آئی ہے۔ زمانہ طالب علمی کا اختتام اور عملی زندگی کی ابتداء ایک نوجوان شخص کے لیے کسی ایک چھوٹی بڑی آزمائش لے کر آتی ہے، لیکن اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس موقع پر میں نے اپنے قدموں میں کوئی کمزوری محسوس نہ کی اور پورے ثبات کے ساتھ جمعیت کی رکنیت سے جماعت کی رکنیت کی طرف منتقل ہو گیا۔ اتباع باپھی گوٹھ کا MENTAL TORTURE بھی میرے لیے ایک امتحان تھا لیکن اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ اس موقع پر بھی محض جذبات میں میں نے کوئی اقدام نہیں کیا اور اس کے بعد بھی سوا دو ماہ تک مسلسل سوچ بچار کرتا رہا ہوں۔

۳: پھر میں نے اس اعتبار سے اپنا جائزہ لیا کہ کہیں ایسا تو نہیں کہ (مولانا مودودی کے الفاظ میں) پہلے نصیحت ارادہ پیدا ہوا ہو اور پھر اس نے یہ مرکب شکل اختیار کر لی ہو تو مجھے اطمینان ہوا کہ کم از کم میرے معاملہ میں تو یہ صورت حال بھی ہرگز موجود نہیں ہے۔ میں اپنے بیان کی تحریر کے وقت تک جماعت کا تمام کام پوری تندرستی اور سرگرمی سے کرتا رہا ہوں اور یہ صورت ہرگز نہیں ہوئی کہ پہلے اعضا اور جوڑ بند ڈھیلے پڑے ہوں اور بعد میں میں نے اپنے تعطل کی وجہ جواز کے طور پر یہ سارا فلسفہ گھڑا ہو۔ بلکہ مجھے کم از کم اپنے اس پاس کی حد تک تو معاملہ اس کے بالکل برعکس نظر آتا ہے۔ جو لوگ مست پڑ گئے ہیں اور جن میں مقصد اور تحریک کے ساتھ عملی دلچسپی کم ہو گئی ہے وہ تو ایک انقیادی سے سہارے کے طور پر جماعت کی رکنیت کو چڑھا چڑھا کر سینے سے لگاتے ہیں اور اپنا حال دیکھ کر پھر کسی عام رکن پر بھی تنقید کی جرأت نہیں کرتے کہ کجا کہ پوری جماعت اور اس کی قیادت پر!

۴: ایک یہ خدشہ بھی میرے سامنے پیش کیا گیا کہ شاید جماعت کی صفوں میں ترقی:

نہٹنے کے باعث تیرے نفس نے ایک چوٹ کھائی ہوئی خودی کی مانند یہ سارا زہر اُگلایا ہے!! — میں نے اس پر بھی غور کیا تو مجھے اپنے بارے میں اس کا بھی کوئی امکان نظر نہ آیا۔ اس لیے کہ جماعتی صفوں میں جلد ترقی کرنی ہوتی تو مجھے اس کا موقع ملا تھا جبکہ اُس وقت کے امیر جماعت (مولانا امین آسن صاحب) نے مجھے اپنی تعلیم سے فراغت کے بعد یہ شورہ دیا تھا کہ میں لاہور ہی میں رہوں اور اپنی ساری تنگیوں سیاست کے میدان میں پوری کروں۔ لیکن میں نے اس شورہ کو رد کر کے منظرِ مری میں سکونت اختیار کی! پھر سیدھی بات یہ بھی ہے کہ جماعت میں ”ترقی درجات“ ہاں میں ہاں ملنے اور مکھی پر مکھی مارنے سے ملتی ہے، نہ کہ اُلٹی تنقیدیں کرنے سے!!

شیطان کے ان تمام ممکنہ واروں کا میں نے جائزہ لیا تو مجھے معلوم ہوا کہ ان میں سے کوئی مجھ پر کارگر نہیں، جو امیں نے اپنے ذہن کے ایک ایک کونے کو ٹھٹھایا ہے لیکن شیطان کی کوئی نگاہ تلاش نہ کر سکا۔ اب ایک آخری امکان ہے اور وہ یہ ہے کہ شیطان میرے ذہن کے ریشے ریشے میں اور میرے خون کے ایک ایک فیلیے میں اس طرح سرایت کر چکا ہو کہ اس نے مجھے اس قابل ہی نہ چھوڑا ہو کہ میں اپنے دل و دماغ میں اس کا سراغ لگا سکوں — تو اگر ایسی کیفیت ہے تو بھی جماعت کی رمزیت کے جاری رکھنے کا تو بہر حال کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا۔ اگر ایسا ہی ہو چکا ہے تو ظاہر ہے کہ مجھ سے کوئی خیر تو بن ہی نہیں آ سکتا اگر جماعت میں رہوں گا تو فتنہ انگیزی کر لوں گا اور فساد پھیلاؤں گا۔

● اجتماع کے بعد کے ان سواد و مایہ میں نے محسوس کیا کہ نہ میں جماعت کے کسی کام کا رہ گیا ہوں اور نہ جماعت سے مجھے اب کوئی دینی فائدہ پہنچ سکتا ہے، بلکہ اب میرا جماعت کے اندر رہنا خود میرے لیے بھی نقصان دہ ہے اور جماعت کے لیے بھی۔ جماعت کے اجتماعی ذہن کے خلاف ایک ذہن لے کر جماعت کے اندر رہنا اپنی حقیقت کے مطابق چھوٹے یا بڑے پیمانے پر جماعت میں کش مکش کو باقی رکھتا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ جماعت کے لیے کسی طرح مفید نہیں ہے۔ کوئی سیاسی جماعت جبکہ ابھی وہ خارجی کش مکش کے دور میں ہو اگر اندرونی طور پر بھی کش مکش میں رہے۔ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔

کسی حیثیت سے مفید نہیں ہے بلکہ مضر ہے۔ دوسری طرف اب جماعت کی رکنیت سے میرے اندر لفاق کی سی کیفیت پیدا ہو رہی ہے! ایک چیز کو غلط اور ناسحق سمجھتے ہوئے بھی میں مجبوراً اس کے پبلک میں جماعت کے رکن کی حیثیت سے اس کی حمایت کروں اور یہ چیز اب میرے لیے ناممکن بنتی چلی جا رہی ہے!!

مندرجہ بالا امور پر غور و فکر کے بعد میں اسی نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ جماعت سے مستغنی ہو جاؤں! لہذا میرا استعفاء حاضر ہے!!

جماعت کے ساتھ میرا جذباتی اور غیر شعوری تعلق ۱۹۴۷ء سے شعوری ہمدردی کا تعلق ۱۹۵۷ء سے (جبکہ میں نے جمعیت کی رکنیت اختیار کی) اور باقاعدہ رکنیت کا تعلق گزشتہ سوا دو سال سے ہے۔ اس دس سال کے عرصہ میں میری پوری دنیا جماعت ہی کے چھوٹے سے حلقہ میں محدود رہی ہے۔ تعلقات اور دوستیاں، محبتیں اور اُلفتیں، حتیٰ کہ رشتے داریاں تک اسی حلقہ میں محدود رہیں۔ بیٹھنا اٹھنا بھی اسی میں رہا اور منہنا بولنا بھی اسی میں رہا۔ اب دفعۃً اس حلقہ سے نکلنے ہوئے دل و دماغ سخت صدمہ محسوس کر رہے ہیں۔ کتنے ہی بزرگوں سے مجھے والہانہ عقیدت ہے اور کتنے ہی ساتھیوں سے بے پناہ محبت ہے۔ جب میں سوچتا ہوں کہ آج کے بعد شاید میرے بزرگ میری عقیدت کی قدر نہ کریں اور میرے دوست میری محبت پر اعتماد نہ کریں تو دل اندر سے پکڑا سا جاتا ہے۔ پھر میں یہ بھی جانتا ہوں کہ جماعت کے بہت سے بزرگ مجھ سے بزرگافت کا اور کتنے ہی ارکان و متفق مجھ سے حقیقی محبت کا تعلق رکھتے ہیں جب سوچتا ہوں کہ آج اپنے اس اقدام سے میں نہ معلوم کتنوں کے جذبات کو مجروح کروں گا تو اپنے ہی آپ میں ایک مذمت کا احساس بھی ہوتا ہے۔ لیکن اس سب کے باوجود اس اقدام پر مجبوراً اس لیے آمادہ ہو گیا ہوں کہ اب اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نظر نہیں آتا!

میں نے جب جماعت کی رکنیت اختیار کی تھی تو اس وقت بھی اسے کوئی بچوں کا کھیل نہ سمجھا تھا اور آج جبکہ اسے ترک کر رہا ہوں تو یہ اقدام بھی بغیر سوچ و بچار کے کسی جذباتی کیفیت میں

نہیں کر رہا۔۔۔۔۔ میں جائزہ کیٹی سے ملاقات اور اس کے لیے اپنے مفصل بیان کی تحریر سے بھی ایک سال قبل سے شدید ذہنی کش مکش میں مبتلا ہوں۔۔۔۔۔ اور اس واقعہ کو بھی آج چھ ماہ سے اوپر کا عرصہ ہو چکا ہے جس میں میں نے جذبات سے خالی ذہن کے ساتھ، اور جذبات کی رفاقت کے ساتھ۔۔۔۔۔ دونوں ہی طرح مسلسل غور و فکر کیا ہے اور آخر میں اللہ تعالیٰ سے رہنمائی کی دعا کرتے ہوئے ایک فیصلہ کیا ہے۔ جب اندر آیا تھا تو ”رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا“ کے ساتھ ”رَبِّ ادْخُلْنِي مَدْخَلَ صِدْقٍ“ کی دعا کرتا ہوا آیا تھا اور آج جب باہر جا رہا ہوں تو اپنے اللہ سے ”اُخْرِجْنِي مَخْرَجَ صِدْقٍ“ کی دعا کرتا ہوا جا رہا ہوں۔

جن حالات اور کیفیات سے گزر کر میں نے جماعت کی کنیت سے تعلق منقطع کیا ہے میں نے اپنی مدینک صحیح صحیح اور صاف صاف بیان کر دیئے ہیں اس کے بعد بھی کسی ”نفسیاتی تجزیے“ کی ضرورت ہو تو جماعت کے کسی اہل قلم کو ما شاء اللہ اس میں ہمارے تاثر حاصل ہی ہے۔ میں اللہ تعالیٰ سے دعا کروں گا کہ ایسے کسی تجزیے سے کوئی فائدہ ہی اٹھا سکوں۔

آخر میں دست بدعا ہوں: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِحَيَاتِنَا وَمَيِّتِنَا وَشَاهِدِنَا وَعَائِنَا وَصَغِيرِنَا وَكَبِيرِنَا وَذَكَرِنَا وَانْسَانًا. اَللّٰهُمَّ مَنْ اَحْيَيْتَهُ مِنَّا فَاَحْيِهِ عَلٰى الْاِسْلَامِ وَمَنْ تَوَفَّيْتَهُ مِنَّا فَتَوَفَّهُ عَلٰى الْاِيْمَانِ۔ امین!

غاسکار: اسرار احمد

تحریر ۲۹ رمضان المبارک ۱۳۷۲ھ مطابق اپریل ۱۹۵۷ء بحالت انکسار بعد عمر

متحدہ عرب امارات میں مقیم حضرات

زیر تعاون کی ادائیگی و دیگر معلومات کے سلسلے میں درج ذیل پتے سے رابطہ کر سکتے ہیں۔ جناب شتاق حسین، ص ب ۹۳۷، نثار جہ

فون نمبر ۳۶۷۰۳۲

بختِ طفیل محمد میر (کالعدم) جماعتِ اسلامی پاکستان

مستندہ خواتین اور الہدیٰ کے ضمن میں تائید کا شکریہ

اور دعوتِ اتحاد پر تعاون علی البر کی پیشکش !

محرمی دگر مہیاں صاحب

اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ !

مزاج گرامی !

مسلمان معاشرے میں خواتین کے فرائض اور دائرہ کار کے بارے میں میری
یہ رائے کے خلاف جو مظاہرہ کراچی کی کچھ مغرب زدہ خواتین کی جانب سے ہوا تھا
میں پر آپ کا جو مومنانہ رد عمل سامنے آیا اور میرے ٹی وی پروگرام "الہدیٰ"
پر جاری رکھنے کا جو پرزور مطالبہ آپ نے کیا اس پر میری جانب سے ہر یہ تشکر
تم تبلیغِ اسلامی قاضی عبدالقادر صاحب نے آپ کو پہنچا دیا تھا اور اس پر آپ کا
باب بھی جناب اسلم سیسی صاحب کی وسالت سے مجھے مل گیا تھا۔ یعنی یہ کہ
پانے جو کچھ کیا نصیح دینی کے جذبے کے تحت اور اپنا فرض سمجھ کر کیا جس پر
اسی شکریہ کی آپ کو ضرورت نہیں ہے۔ میرے نزدیک یہ بھی آپ کے محسوس
خلاص ہی میں نظر ہے ! (مال ہی میں مجھے معلوم ہوا ہے کہ میرے ایک بزرگ
بن کار شیخ میل الرحمن صاحب نے بھی آپ کو شکریہ کا خط لکھا تھا اور ان
کے نام جوابی خط میں بھی آپ نے ان ہی جذبات کا اظہار فرمایا ہے۔

اس وقت ملک میں خواتین کو مردوں کے "شانہ بشانہ" لانے کا جو عمل
اسلامی حدود و تعزیرات کے نفاذ اور ملکی قوانین خصوصاً عدالتی نظام کو اسلامی
کے "شانہ بشانہ" جاری ہے میرے خیال میں اسی پر زیادہ سنجیدگی سے غور کرنے

کی ضرورت ہے! بالخصوص اس تازہ خبر کا نوٹس ضرور دیا جانا چاہیے کہ خواتین کو تمام یونین کونسلوں کی سطح پر نمائندگی ملے گی۔ اور اس طرح ایک اخباری انداز کے مطابق سیاسی میدان میں فعال خواتین کی تعداد ایک دم دس گنا ہو جائے گی۔ میرے اس عریضے کی تحریر کا اصل محرک آپ کی اس تقریر کی اخباری رپورٹ ہے جو آپ نے پچھلے دنوں لاہور میں تعلیم القرآن کانفرنس، میں کی تھی جس میں اس اخباری اطلاع کے مطابق آپ نے جملہ مسلمانانِ پاکستان کو دعوت دی تھی کہ وہ اسلام اور قرآن کی اساس پر متحد ہو جائیں۔ اس ضمن میں میں یہ معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ اگر یہ اخباری اطلاع درست ہے تو آپ کے پاس اس اتحاد کیلئے تفصیل پر وگرام کیا ہے؟ اور آیا اس سے مراد کالعدم جماعت اسلامی میں شمولیت کی دعوت ہے یا یہ کسی وسیع تر دینی اتحاد کی پیشکش ہے؟ اور اگر یہ وسیع تر دینی اتحاد کی دعوت ہے تو بالفرض اگر میں آپ کی اس پکار پر لبیک کہوں تو ایک طرف مجھے کیا تقلص پورے کرنے ہوں گے اور آپ کی مجھ سے توقعات کیا ہوں گی، اور دوسری طرف اس مجوزہ تعاون علی البر والعتقوت کے ضمن میں اشتراکِ عمل کے لئے کونسا میدان کا ر آپ کے سامنے ہے؟

میں چونکہ یہ سوال محض سرسری ہے، یا برسبیلِ شغل نہیں کر رہا ہوں بلکہ اس میں پوری طرح سنجیدہ ہوں لہذا۔ اس کے باوصف کہ میرا گمان ہے کہ تحریکِ اسلامی کے قائد ہونے کے ناطے آپ ان امور سے نادانفہم نہیں ہوں گے۔

— تاہم اپنے بارے میں چند وضاحتیں کئے دیتا ہوں :

۱۔ مولانا مودودی مرحوم و مغفور کے مجموعی دینی فکر میں دین کے باطنی

عنصر (یعنی وہ Esoteric Element جو عام طور پر

تصوف کے عنوان سے جانا پہچانا جاتا ہے) کی کمی کو شدت کے ساتھ محسوس

کرنے کے باوجود دین کا جو انقلابی اور تحریکی تصور انہوں نے پیش فرمایا

اور خصوصاً فرائض دینی کی جو نشاندہی انہوں نے کی اس کا میں نہ صرف

یہ کہ پوری طرح قائل ہوں بلکہ اپنی بساطِ بھرائی پر عامل بھی ہوں۔

فلتہ الحمد !!

۲ - جماعت اسلامی کی قبل از تقسیم ہند پالیسی کو مجموعی اعتبار سے میں آج بھی صحیح سمجھتا ہوں۔ البتہ جماعت اسلامی پاکستان کی بعد از تقسیم پالیسی کو میں صرف غلط ہی نہیں سابقہ موقف سے انحراف کا مظہر سمجھتا ہوں۔ اور اپنے مفہور بھر کو کشش اس امر کی کر رہا ہوں کہ اُس سابقہ ہیچ پراکٹک تخریب دوبارہ اٹھے۔ اور اگرچہ میں خوب جانتا ہوں کہ یہ کوئی آسان کام نہیں ہے اور تحریکیں روز روز نہیں اٹھا کر نہیں لیکن اپنے شعورِ فرض کے مطابق کشش کرتے ہوئے جان جاں آفریں کے سپرد کر دینے میں، میں کامیابی کی واحد صورت مقرر دیکھتا ہوں۔ لہذا جیسے تیسے کشش میں لگا ہوا ہوں۔ تاکہ اور کچھ نہیں تو اللہ تعالیٰ کے حضور معذرت، تو پیش کر سکوں!

۳ - میں دیکھ رہا ہوں کہ ثلث صدی کی سیاسی جدوجہد کے حاصل اور دوبار کے شدید مایوس کن اور تلخ تجربوں کے بعد اب جماعت کا مجموعی رُخ سیاست سے دعوت و تبلیغ کی طرف مڑ رہا ہے۔ لیکن مجھے اندیشہ ہے کہ اگر اس تبدیلی میں انقلابی رنگ شعوری اور واضح طور پر جاگزنہ ہوا تو یہ تبدیلی مفید نہیں بلکہ مضر ہوگی۔ اور اُس انقلابی رنگ کو شعوری اور واضح طور پر ازمیر نوا جاگزنہ کرنے کے لئے ناگزیر ہے کہ سابقہ غلطی کا واضح اور برملا اعتراف و اعلان ہو۔ اور یہی وہ اصل شکل ہے جس کے حل کی کوئی امید نہیں، بقول اقبال ”مَنْ مَنَزَلَ بَیْ کُتْمَنْ سَے قوموں کی زندگی میں!“ تاہم اس سب کے باوجود۔ اگر کسی وسیع تر ذہنی اتحاد اور اشتراکِ میل کا کئی واضح پروگرام آپ کے سامنے ہو تو ان شاء اللہ العزیز آپ مجھے اور میرے ساتھیوں کو اس ضمن میں ”انا اذل المسلمین“ کی سی شان کے ساتھ پیش قدمی کرتے ہوئے پائیں گے!

امید ہے کہ آپ جواب سے جلد فوازیں گے۔

اگر آپ اس سلسلے میں مجھے کسی گفتگو یا تبادلہ خیال کی ضرورت محسوس فرمائیں تو بلا جھجک جب چاہیں طلب فرمائیں، میں بخوشی حاضر ہو جاؤں گا۔

نقطہ ماتِ سلام خاکِ ر: اسماعیل احمد معنی مند

میاں طفیل محمد صاحب کا جواب (بلا تبصرہ!)

محترمی و مکرمی ڈاکٹر! احب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ - گرامی نامہ ملا - یاد فرمائی کا شکریہ -
 قطع نظر اس اخباری رپورٹ کے جس کا حوالہ آپ نے اپنے خط میں دیا ہے،
 تحریک اسلامی کے بنیادی نکات و دعوت میں سے ایک نکتہ اُمت مسلمہ کا اتحاد
 ہے اسی بنا پر ہم مسلمانانِ پاکستان کو بھی اتحاد و اتفاق کی دعوت دیتے ہیں اور
 اس کا مفہوم بالکل واضح ہے - اسلام کے بنیادی عقائد اور اصول احکام
 متفق علیہ ہیں اس لئے سب کو اپنی کو بنیاد بنا کر کام کرنا چاہیے اور انہی
 پر زور دینا چاہیے - فروعی اختلافات کو جائزہ دے کے اندر رکھنا چاہیے
 اور انہیں تفرقہ اور جدال کا سبب نہیں بننا چاہیے - اگر اس بات پر
 اتفاق کر لیا جائے اور اس کے مطابق عمل کیا جائے تو وہ اُویش اور کشمیر
 جو آج مسلمانوں کے مختلف فرقوں، گروہوں اور جماعتوں کے مابین پائی
 جاتی ہے وہ تعاون علی البہد والتقویٰ میں بدل سکتی ہے اور اقامت
 دین کی منزل جو ہر مسلمان کا مقصود ہونا چاہیے بہت قریب آ سکتی ہے -
 جہاں ہم اشتراک عمل کا تقاضا کرتے ہیں اس کے لئے اس بنیادی اتفاق
 کے بعد طریق کار اور حکمت عملی کی یکجہتی بھی درکار ہے - اب آپ خود ہی
 غور فرمائی کہ تحریک یا جماعت اسلامی کے بارے میں جب آپ یہ فرماتے
 ہیں - ”والبقیۃ جماعت اسلامی پاکستان کے بعد از تقسیم پالیسی کو میں
 صرف غلط ہی نہیں سابقہ موقف سے انحراف کا مظہر سمجھتا ہوں -“ -
 تو اس کے بعد اشتراک عمل کی کیا بنیاد باقی رہ جاتی ہے - ایسی صورت
 میں جب تک طریق کار اور حکمت عملی پر اتفاق نہ ہو جائے دین کے
 مفاد کا تقاضا یہ ہے کہ اپنے اپنے طریق کار اور پالیسی کے مطابق
 اقامت دین کا مثبت کام کیا جائے اور کسی دوسرے کے کام کو ریلک
 پلیٹ فارم پر یا پریس میں ہدفِ ملامت و نکتہ چینی نہ بنایا جائے -
 والسلام - خاکسار (طفیل محمد)

وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا (الطعن)
ترجمہ: اور اپنے پروردگار کے فضل کو ادا کرنا اس ميثاق کو یاد رکھو جو اس نے تم سے لیا جبکہ تم نے فرمایا کہ ہم نے سنا اور اطاعت کی

میشاق

ہفت روزہ
مدیر مسئول
ڈاکٹر اسرار احمد

بلد: ۳۹
نمارہ: ۷
روزانہ: ۱۰/۴
جولائی: ۱۹۹۰ء
نمبر شمارہ: ۵۰/-
مالانہ زر تعاون: ۵۰/-

SUBSCRIPTION RATES OVERSEAS

U S A US \$ 12/-
c/o Dr. Khursid A. Malik
SSQ 810 73rd street
Downers Grove IL 60518
Tel : 312 969 6755

c/o Mr. Rashid A. Lodhi
SSQ 14461 Maisano Drive
Sterling Hgts MI 48077
Tel : 313 977 8081

CANADA US \$ 12/-
c/o Mr. Anwar H. Qureshi
SSQ 323 Rusholme Rd # 1809
Toronto Ont M6H 2 Z 2
Tel : 416 531 2902

UK & EUROPE US \$ 9/-
c/o Mr. Zahur ul Hasan
18 Garfield Rd Enfield
Middlesex EN 3 4 RP
Tel : 01 805 8732

MID EAST DR 25/-
c/o Mr. M. Ashraf Faruq
JKQ P.O. Box 27628
Abdu Dhabi
Tel : 479 192

INDIA US \$ 6/-
c/o Mr. Hyder M. D. Ghauri
AKQI 4-1-444, 2nd Floor
Bank St Hyderabad 500 001
Tel : 42127

K S A SR 25/-
c/o Mr. M. Rashid Umar
P O Box 251
Riyadh 11411
Tel : 476 8177

JEDDAH (only) SR 25/-
IFTIKHAR-UD-DIN
Manarah Market,
Hayy-ul-Aziziyah,
JEDDAH
TEL 6702180

D.D./Ch. To, Maktaba Markazi Anjuman Khudam ul Quran Lahore
U B L Model Town Ferozpur Rd Lahore.

ادارہ تحریر

شیخ جمیل الرحمن
ماہنامہ عارف سعید
ماہنامہ خالد محمود خضر

مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

مقام اشاعت: ۳۶۔ کے ماڈل ٹاؤن لاہور۔ ۵۳۷۰۰۰۔ فون: ۸۵۶۰۰۴-۸۵۶۰۰۳
مسب آفیس: ۱۱۔ واؤڈ منزل نزوآرام باغ شاہراہ لیاقت کراچی۔ فون: ۲۱۶۵۸۶۱
پبلشرز: نطف الرحمن خان طابع، رشید احمد چودھری مطبع: مکتبہ جدید پریس (پرائیویٹ) لاہور

مشمولات

۳ ————— عرض احوال

عاکف سعید

۵ ————— الہدی (قسط ۶۶)

اشہادت علی الناس، سورۃ الحج کے آخری رکوع کی روشنی میں (۳)

ڈاکٹر اسرار احمد

۱۷ ————— پاکستان کا مستقبل، روشن یا تاریک ہے

امیر تنظیم اسلامی کا ایک فکرائیگز خطاب

۵۵ ————— قرآن، ایک انقلاب آفرین کتاب

پروفیسر محبوب الرحمن

۶۷ ————— رفتار و کار

شہر لاہور میں تنظیم اسلامی کے زیر اہتمام ایک جلسے اور ایک مظاہرے کی روداد

۷۵ ————— افکار و آراء

شہداء دہلیور (سندھ) میں یقیم ایک دوست کے نام، لکھت الرحمن خاں کا مکتوب
اُسی کشکش میں گزریں مری زندگی کی راتیں۔ ایک دردمند فوجان کا سبق آموز خط

————— معزز قارئین کو امر! —————

اپنے زرتعاون کی میعاد جو کہ آپ کے نام رہتہ کے لیبل پر درج ہے ختم یا غلط ہونے پر براہ کرم ہمیں جلد از جلد مطلع فرمادیں کہ آپ کے نام پرچہ بدستور جاری رکھا جائے گا۔
اس سے ہمیں بھی اطمینان رہے گا کہ پرچہ آپ تک پہنچ رہا ہے اور آپ کا پتہ تبدیل نہیں ہوا ہے۔ اگر آپ زرتعاون بذریعہ وی۔ پی۔ پی ادا کرنا چاہیں تو اس کے لیے وقت تحریر فرما:

شکریہ، آپ کے تعاون کے متنی

مینجر سرکولیشن

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرضِ احوال

امیرِ تنظیمِ اسلامی محترم ڈاکٹر امیر احمد صاحب آج کل بیرون ملک سفر پر ہیں۔ اپنے اس سفر میں جس کا دورانیہ طے شدہ پروگرام کے مطابق تین ہفتوں پر محیط ہوگا انہیں سپین کے علاوہ برطانیہ اور فرانس بھی جانا ہے اور واپسی ان شاء اللہ ۱۲ جولائی تک متوقع ہے۔ جیسا کہ اکثر احباب کے علم میں ہے یہ پروگرام اسلامک میڈیکل ایسوسی ایشن آف نارنڈ امریکا کی دعوت پر تشکیل پایا تھا۔ اس ایسوسی ایشن کا سالانہ کنونشن اس بار سپین میں منعقد ہو رہا ہے اور اس میں محترم ڈاکٹر صاحب کو مہمان مقرر کے طور پر مدعو کیا گیا ہے۔

سپین کے بارے میں یہ بات بہت کم لوگوں کے علم میں ہوگی کہ دنیا کے اُن ممالک میں جو اپنی تاریخی اور جغرافیائی اہمیت کے باعث سیاستوں کی خصوصی توجہ کا مرکز بنتے ہیں، یہ ملک سرِ فہرست ہے۔ پھر مسلمانوں کے لیے اضافی کشش یہ بھی ہے کہ وہ مسلمانوں کی عظمتِ سطوتِ پارینہ کا ایک نشان ہی نہیں، ”تہذیبِ مجازی کا مزار“ بھی ہے۔ غرناطہ اور قرطبہ کی ہواؤں میں اُن صحرائے نشینوں کی ہنگامہ پرور آوازوں کی گونج آج بھی موجود ہے جن کے دل ذوقِ شہادت سے معمور تھے اور جن کے سبیلِ رفا کے سامنے بند باندھنا کسی کے لیے ممکن نہ تھا۔ نصفِ صدی قبل اقبال وہاں گئے تھے اور عجل کے آنسو روتے رہے۔ اُن کا سوزِ مگر مسجدِ قرطبہ نامی نظم میں دھل کر لافانی ہو گیا۔ ملت کا درد رکھنے والے ایک حماس اور باشعور انسان کے جذبات کی اس بے بہتر ترجمانی شاید قیامت تک ممکن نہ ہوگی۔

سپین کے علاوہ امیرِ محترم کو برطانیہ اور فرانس بھی جانا ہے۔ برطانیہ میں تو اللہ کے فضل و کرم سے انجمنِ تنظیم کے حلقے تشکیل پائے ہیں، فرانس میں بھی مخلص راقیوں کا ایک حلقہ وجود میں آچکا ہے۔ رتق ہے کہ پاکستان واپسی پر ۱۲ جولائی کے خطاب جمعہ میں امیرِ محترم اپنے دوسرے کے تاثرات بیان فرمائیں گے۔ ہماری کوشش ہوگی کہ اگست کے شمارے میں اس کا ایک خلاصہ ضرور مدنیہ قارئین کو دیا جائے۔

پچھلے شمارے کے ذریعے یہ اطلاع قارئین تک پہنچ چکی ہوگی کہ قرآن کالج میں ایف اے کے داخلے شروع ہو چکے ہیں۔ داخلہ فارم جمع کرانے کی آخری تاریخ ۱۶ جون طے پائی تھی۔ لیکن صوبہ سندھ اور صوبہ سرحد میں میٹرک کے نتائج کے اعلان میں چونکہ غیر معمولی تاخیر ہوئی ہے، لہذا بعد میں اس ضمن میں یہ لچک رکھ دی گئی تھی کہ ۱۶ جون کے بعد موصول ہونے والی درخواستوں کو بھی شامل کر لیا جائے گا۔ آج کی تاریخ (یعنی ۲۷ جون) تک نصف صد سے زائد درخواستیں موصول ہو چکی ہیں جن میں سے ۶۰ فی صد سے زائد درخواست گزار طلبہ کا تعلق بیرون لاہور سے ہے۔ لیکن کالج ہاسٹل کی تنگ دامانی کے باعث ہم بیرون لاہور سے بہت کم طلبہ کو اپنے کالج میں داخلہ دے پائیں گے۔ چنانچہ ان میں ہمیں سلیکشن کرنا ہوگی اور ریٹ معین کرنا ہوگا۔ ہاں لاہور میں مقیم طلبہ کے لیے قرآن کالج سے استفادے کا پورا موقع ہوگا اور نئی کلاس میں ان کی زیادہ سے زیادہ تعداد کو جگہ دینے کی کوشش کی جائے گی۔

حسب وعدہ ایتر تنظیم اسلامی کا خطاب بعنوان 'پاکستان کا مستقبل، روشن یا تاریک' اس شمارے میں شامل ہے۔ اکثر احباب کے علم میں ہے کہ یہ خطاب امیر محترم نے اسی سال ۲۳ مارچ کو یوم پاکستان کی مناسبت سے تنظیم اسلامی کے زیر اہتمام ایک جلسہ میں ارشاد فرمایا تھا۔ خطاب انتہا جامع اور موثر تھا کہ فوراً ہی احباب کی جانب سے اس کی اشاعت کا بھرپور تقاضا شروع ہو گیا تھا۔ اگرچہ اس فکر انگیز خطاب کے بہت سے مباحث، استحقاق پاکستان، نامی کتاب میں آچکے ہیں لیکن یہ خطاب اس پہلو سے زیادہ جامع اور بھرپور ہے کہ اس میں محض مسئلے کا تجزیہ ہی نہیں، حل بھی پیش کیا گیا ہے۔ چنانچہ اس ضمن میں پاکستان کے موجودہ وقت حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے بعض معین تجاویز بھی اس خطاب کا حصہ ہیں۔ پھر ہم نے ان قارئین کے لیے بھی یہ خطاب خصوصی کشش رکھتا ہے جو ایتر تنظیم اسلامی کی تخریر کو نقل و نقل اور بوجھل خیال کرتے ہیں۔ تقریر کی زبان چونکہ نسبتاً زیادہ سادہ ہوئی ہے لہذا امید ہے کہ اس خطاب کی صورت میں استحقاق پاکستان کا ایک قدرے سادہ اور آسان منہم ایڈیشن انہیں دستیاب ہو جائے گا اور ان کی شکایت کے ازالے کا کچھ سامان ہو سکے گا۔ (ان شاء اللہ)

مباحث جہاد فی سبیل اللہ
درس ۲

قسط ۶۶

الہدی

جہاد فی سبیل اللہ کی غایتِ اولیٰ

شہادت علی الناس

سورۃ الحج کے آخری رکوع کی روشنی میں

— (۲) —

مطالباتِ دین کا خلاصہ

أَحْمَدُ هَ وَ أَصَلَّى عَلَى رَسُولِهِ الدِّيمِ سورۃ الحج کے آخری رکوع کا جزو ثانی جو دعوتِ عمل پر مشتمل ہے یا جس میں یوں کہنا چاہیے کہ ایمان کے عملی مقتضیات کا بیان ہوا ہے کہ ایک بندہ مومن سے اس کا دین کیا تقاضا کرتا ہے۔ دو آیات پر مشتمل ہے۔

أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۝
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا
الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادٍ ۝ هُوَ
اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّمَّةً أَيْبِكُمْ
إِبْرَاهِيمَ ۝ مَوْسَىٰ ۝ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ لِمَنْ قَبْلُ وَفِي هَٰذَا لِيَكُونَ
الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شَٰهَدًا عَلَى النَّاسِ ۝ هَٰذَا
فَاقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ
فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيرُ ۝

ترجمہ: اے ایمان والو! رکوع کرو اور سجدہ کرو اور بندگی کرو اپنے رب کی اور پہلے کام کرو تا کہ تم فلاح پاؤ۔ اور جہاد کرو اللہ کے لیے جیسا کہ اس کے لیے جہاد کا حق ہے۔ اُس نے ہمیں جن لیا ہے اور تمہارے لیے دین میں کوئی تنگی نہیں رکھی تمہارے باپ ابراہیم کا طریقہ ہے۔ اُس نے تمہارا نام رکھا مسلمان، پہلے بھی اور اس میں بھی، تاکہ ہو جائیں رسول صلی اللہ علیہ وسلم گواہ تم پر اور ہو جاؤ تم گواہ پوری نوع انسانی پر۔ پس قائم کرو نماز اور ادا کرو زکوٰۃ اور اللہ سے چمٹ جاؤ۔ وہی ہے تمہارا پشت پناہ۔ تو کیا ہی اچھا ہے پشت پناہ اور کیا ہی عمدہ ہے مددگار!

یہ دو آیات ہیں جن میں ایمان کے مقتضیات کو نہایت جامعیت کے ساتھ سمودیا گیا ہے۔ پہلی آیت نسبتاً چھوٹی ہے، دوسری طویل، بلکہ اگر یہ کہا جائے کہ قرآن مجید کی طویل ترین آیات میں سے ہے تو غالباً غلط نہ ہوگا۔ ان آیات میں جیسا کہ آپ نے نوٹ کیا ہو گا، پہلے بہ بے فعل امر وارد ہوئے ہیں کہ یہ کرو اور یہ کرو اور یہ کرو۔ حکمت قرآنی کا یہ اصول پہلے بیان ہو چکا ہے کہ اسلام کی دعوت کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ ایک ہے دعوت ایمان جو عام ہے پوری نوع انسانی کے لیے، ہر فرد نوع بشر کے لیے۔ اور دوسری ہے دعوت عمل۔ ظاہرات ہے کہ اس کے مخاطب صرف وہی ہو سکتے ہیں کہ جو ایمان کا اقرار کر چکے ہوں، جو دعویٰ کرتے ہوں اللہ کو ماننے کا، آخرت کو ماننے کا اور نبوت و رسالت کو ماننے کا۔ ایسے ہی لوگوں سے یہ مطالبہ کیا جائے گا کہ اب ایمان کے ان عملی تقاضوں کو پورا کرو! اس ضمن میں یہاں جو چند الفاظ وارد ہوئے ہیں اگر نگاہ کو صرف ان کے ظاہر تک محدود نہ رکھا جائے بلکہ کسی قدر گہرائی میں اتر کر غور کیا جائے تو مطالبات دین اور دین کے عملی تقاضوں کے ضمن میں ایک بڑا عمدہ نقشہ سامنے آتا ہے جسے اگر ایک ریڑھی سے مشابہ قرار دیا جائے تو غلط نہ ہوگا۔ جیسے ایک منبر کے قدم (Steps) ہوتے ہیں۔ جن پر قدم رکھ کر انسان درجہ بدرجہ اوپر چڑھتا ہے۔ اسی طرح مقتضیات دین یا دین کے عملی مطالبات کا تدریجاً اسلسلہ و اہیان ان دو آیتوں میں آیا ہے۔

پہلی سیڑھی: ارکان اسلام

فرمایا "ادْعُوا دَامِجُ دُؤًا"۔ رکوع کرو اور سجدہ کرو! قرآن

مجید میں اکثر بیشتر آپ دیکھیں گے کہ نماز کے مختلف ارکان کا ذکر ہوتا ہے لیکن ان سے نماز مراد لی جاتی ہے۔ جیسے سورۃ المزمل میں فرمایا گیا: "قُمِ اللَّيْلُ إِلَّا قَلِيلًا"۔ "کھڑے رہا کرو رات کو سوائے اس کے کچھ حصے کے"۔ اب ظاہر بات ہے کہ کھڑے ہونے سے یہاں نماز میں کھڑے ہونا مراد ہے۔ اسی طرح سورۃ العصر کی آیت ہے: "ذُمِ اللَّيْلُ فَأَسْجُدْ لَهُ" دُعا سُبْحَانَ لَيْلًا طَوِيلًا"۔ "اور رات کے ایک حصے میں اللہ کے سامنے سجدہ کر رہا کرو اور سجدہ کیا کرو؟ یہاں تسبیح اور سجدہ سے مراد حقیقت نماز ہی ہے۔ چنانچہ سورۃ الحج کی اس زیر نظر آیت مبارکہ میں بھی رکوع اور سجدہ سے مراد نماز ہے۔ اور نماز حقیقت ارکان اسلام میں رکن رکین ہے۔ یہ صحیح ہے کہ ارکان اسلام میں سے پہلا رکن کلمہ شہادت ہے لیکن وہ آپ سے آپ یہاں گویا UNDERSTOOD ہے اس لیے کہ جب گفتگو کا آغاز ہو رہا ہے "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا" کے الفاظ سے تو سیدھی سی بات ہے کہ وہی لوگ یہاں مخاطب ہیں جو کلمہ شہادت ادا کر چکے ہیں۔ اس کے بعد ارکان اسلام میں سے اہم ترین رکن بلاشبہ نماز ہے: "الْفَرْقُ بَيْنَ الْإِسْلَامِ وَالْكَفْرِ الصَّلَاةُ" لہذا اولاً اسی کا حوالہ دیا گیا کہ نماز قائم کرو۔ گویا نماز کی حیثیت تمام ارکان اسلام میں نمائندہ رکن کی ہے اور اس کے ذیل میں زکوٰۃ روزہ اور حج آپ سے آپ مندرج ہیں، خواہ لفظاً وہ مذکور نہ ہوں۔ یہ حقیقت اگلی آیت کے اخیر میں جا کر کھل جائے گی کہ یہاں رکوع و سجدہ سے مراد صرف نماز نہیں بلکہ تمام ارکان اسلام مراد ہیں۔ بہر حال یہ بات بالکل منطقی ہے اور سمجھ میں آنے والی ہے کہ جو شخص ایمان کا اقرار کرتا ہے اس پر سب سے پہلی ذمہ داری یہی ہے کہ وہ ارکان اسلام کی پابندی کرے۔ یہ پہلا سیڑھی ہے۔ اس پر قدم جماؤ تب دوسری سیڑھی کی طرف بڑھو!۔

دوسری سیڑھی: بندگی رب

وہ دوسری سیڑھی کیا ہے؟ "وَأَعْبُدُوا رَبَّكُمْ" اپنے رب کی بندگی کرو اور اس کے عہد اور غلام بن کر زندگی بسر کرو۔ اس کو اپنا آقا سمجھو اور اپنے آپ کو اس کا مملوک جانو آپنے کل وجود کا مالک اسی کو سمجھو اور اپنی پسند و ناپسند، اپنی چاہت، اپنی مرضی، ان سب سے اس کی اطاعت کے حق میں دستبردار ہو جاؤ! یہ اطاعت تمہاری پوری زندگی پر حاوی ہونی چاہیے بغیر اس سے کہ اس کے کسی جز کو اس سے مستثنیٰ کیا گیا ہو۔ اسی کی مرضی کے سانچے میں!

آپ کو ڈھالو! اور یہ پورا طرز عمل اختیار کرو اللہ کی محبت کے جذبے سے سرشار ہو کر! اس منتخب نصاب میں اس سے پہلے ایک سے زائد مقامات پر عبادت کی حقیقت کی طرف توجہ دلائی جا چکی ہے۔ نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج جنہیں ہم عبادات کہتے ہیں، سب اہلاً اسی ہمہ گیر عبادت کے لیے مطلوب ہیں۔ یہ اس عبادتِ عظیم کی رکاوٹوں کو دور کرنے کے لیے فرض کئے گئے ہیں۔ نسیان اور غفلت کا علاج نماز سے کیا گیا۔ اپنے نفس کے تقاضوں کو کنٹرول میں رکھنے کے لیے روزہ عطا کیا گیا۔ مال کی محبت کی گرفتِ دل سے کم کرنے کے لیے زکوٰۃ فرض کی گئی۔ اور ان تمام مقاصد کو پورا کرنے والی ایک جامع اور عظیم عبادت حج کی شکل میں تجویز کی گئی۔ لیکن غور کیجئے کہ ان سب کا مقصد یہی ہے کہ بندگی رب کا تقاضا پورا کرنے میں جو رکاوٹیں اور موانع ہیں انسان کے اندران سے عہدہ بردار ہونے کی صلاحیت پیدا ہو جائے۔ لہذا ارکانِ اسلام کی پہلی سیڑھی کے بعد عبادت رب کی یہ دوسری سیڑھی منطقی طور پر بہت مربوط ہے: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ!**

تیسری سیڑھی: افعالِ خیر، خدمتِ خلق

لیکن اسی پر بس نہیں، ابھی اس سے آگے ایک تقاضا اور بھی ہے: **وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ**۔ نیک کام کرو، بھلے کام کرو، خلقِ خدا کی خدمت پر کمر بستہ ہو جاؤ۔ **خَيْرُ النَّاسِ مَنْ يَنْفَعُ النَّاسَ**۔ اسے یوں سمجھئے کہ اللہ کی عبادت کا تقاضا تو اس کے احکام پر عمل پیرا ہونے سے پورا ہو جائے گا۔ لیکن اس سے آگے بھی انسان کے لیے نیکی کا، خیر کا، بھلائی کا ایک وسیع و عریض میدان ہے جس کی طرف اشارہ کیا گیا سورۃ البقرہ میں: **”وَلِكُلِّ رِجْلَةٍ رِجْلَةٌ هُوَ مَوْلَانَا فَأَسْتَبْقُوا الْخَيْرَاتِ“** کہ ہر کسی نے اپنا کوئی نہ کوئی ہدف بنایا ہو اسے جس کی طرف اس کا رخ ہے پس اسے اہل ایمان تم نیکیوں میں بھلائیوں میں، حسات میں، خیرات میں، صدقات میں ایک دوسرے سے آگے نکلنے کی کوشش کرو۔ تو جہاں تک عبادت کا تقاضا ہے وہ تو احکامِ خداوندی پر عمل کرنے سے پورا ہو گیا لیکن اب آگے بڑھو، یہ خدمتِ خلق کا میدان کھلا ہوا ہے۔ یہ ہے مفہوم **”وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ“** کا۔ البتہ یہاں ایک وضاحت ضروری ہے۔ خدمتِ خلق

کا ابتدائی درجہ یقیناً وہی ہے جس سے سب واقف ہیں یعنی بھوکے کو کھانا کھلانا، کسی کے پاس تن ڈھانپنے کو اگر کچھ نہیں ہے تو اس کا تن ڈھانپ دینا، کسی بیمار کے علاج معالجے اور دوا دار کا اہتمام کر دینا، کسی کی عیادت یا مزاج پُرسی کر دینا وغیرہ۔ حضورؐ نے تو اس کو یہاں تک وسعت دی ہے کہ فرمایا: "تَبَشُّمُكَ فِي وَجْهِ أَخِيكَ صَدَقَةٌ" کسی اپنے ملاقاتی سے کشادہ روئی اور مُبَشِّم چہرے کے ساتھ ملاقات کر لینا بھی صدقہ ہے۔ یہ بھی خیر اور نیکی کا کام ہے، کہ وہ آئے تو اگر پشیمان نہ ہو کہ میں خواہ مخواہ کیوں آیا بلکہ وہ محسوس کرے کہ تمہیں اس سے مل کر ایک فرحت ہوئی ہے۔ تاکہ اس کی طبیعت میں بھی ایک انداز پیدا ہو۔ تو یقیناً خیر بھلائی، نیکی اور خدمتِ خلق کا بنیادی تصویر یہی ہے۔ لیکن اس سے ایک بلند تر سطح بھی ہے۔

خدمتِ خلق کی بلند ترین سطح

وہ بلند تر سطح یہ ہے کہ وہ لوگ جن کی زندگی غلط رخ پر چڑ گئی ہے اور وہ لوگ کہ جو اپنی غفلت اور نادانی کے باعث ہلاکت اور بربادی کی طرف بگڑتے دوڑتے جا رہے ہیں ان کی عاقبت سنوارنے کی فکر کرنا۔ جیسے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری اور تمہاری مثال ایسے ہے جیسے کہ آگ کا ایک بہت بڑا لاٹھ ہے، تم اس میں گر پڑنا چاہتے ہو اور میں تمہارے کپڑے پکڑ پکڑ کر تمہیں گھسیٹ کر اس ہلاکت خیز انجام سے بچانا چاہ رہا ہوں۔ چنانچہ خلقِ خدا کو خدا کی زندگی کی دعوت دینا اور بھولے اور بھٹکے ہوؤں کو صراطِ مستقیم اور سواہلِ پرلے آنے کی کوشش کرنا درحقیقت خدمتِ خلق کی بلند ترین سطح ہے۔ موٹی سی بات ہے، ہم خود سوچ سکتے ہیں، ایک انسان کے پیٹ میں لگی ہوئی بھوک کی آگ کو اگر آپ نے سمجھا بھی دیا تو کیا حاصل اگر وہ سوچا آگ کا نالہ بننے والا ہے! آپ کو اس کی کوئی فکر نہیں ہے۔ اس کا دار و مدار اصل اس بات پر ہے کہ آیا آخرت پر یقین ہے یا نہیں، اگر یقین ہے تو جیسا کہ ہم سورۃ التحریم میں پڑھ آئے ہیں کہ گمشدہ شخص کو اگر آخرت کا یقین ہے تو وہ اپنی اولاد اور اپنے اہل و عیال کے بارے میں سب سے بڑھ کر جس چیز کے لیے کوشاں ہو گا وہ ان کی آخرت کی بھلائی ہوگی۔ اگر آخرت لگا ہوں گے سامنے ہے ہی نہیں تو ظاہر بات ہے کہ اپنے اہل و عیال کی فسر دنیوی منفعت ہی پیش نظر رہے گی۔ یہی معاملہ یہاں بھی ہے۔ ایک ایسے شخص کے نزدیک

جس کی باطنی آنکھ کھل چکی ہے اور جسے آخرت کی حقیقت نظر آگئی ہے اصل خدمت خلق کا کام خلق خدا کو راہ ہدایت پر لانا ہوگا کہ جس سے ان کی ابدی زندگی، ہمیشہ کی زندگی سنور جائے اگرچہ ظاہر بات ہے کہ ایسا شخص اس دنیا میں بھی کسی کو تکلیف میں دیکھ کر تڑپ اٹھے آیہ زیریں ہم تفصیل کے ساتھ یہ پڑھ چکے ہیں: "رَأَى الْمَالِ عَلَى حَبْتِهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمُسْلِكِينَ وَابْنُ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ" اسی حقیقت کو حضور نے یوں تعبیر فرمایا تھا: "مَنْ يَحْدِثُ الرِّقْنَ فَقَدْ حُرِمَ الْخَيْرَ كُلًّا" کہ جو شخص دل کی نرمی سے اور دمندی سے محروم ہے وہ کل کے کل خیر سے محروم ہو گیا۔ تو خدمت خلق کے اس درجے کی اپنی جگہ اہمیت ہے۔

ہمیں حضور کی سیرت مطہرہ میں خدمت خلق کے یہ دونوں پہلو بہ تمام و کمال نظر آتے ہیں۔ وحی کے آغاز سے قبل بھی آپ انسانیت کاملہ کی معراج پر فائز تھے۔ انسانی ہمدردی مادہ آپ میں کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا تھا۔ آپ یتیموں کی خبر گیری کرنے، بیواؤں کی سرپرستی فرمانے، مساکین اور محتاجوں کی امداد کرنے اور مسافروں کی ہمان نوازی فرمانے میں پیش پیش تھے جس کی سب سے بڑی شہادت آپ کی اہلیہ محترمہ حضرت خدیجہ الکبریٰ نے اس موقع پر دی تھی جب پہلی وحی کے بعد آپ پر بر بنائے طبع بشری کچھ گھبراہٹ کی کیفیت طارہ تھی لیکن خلعت نبوت سے سرفراز کئے جانے کے بعد جب حقائق منکشف ہوئے، مجدد آپ پر یہ بات واضح ہو گئی کہ اصل زندگی تو آخرت کی زندگی ہے (وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِیَ الْحَيَٰثِلَانِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) تو اب آپ کی پوری زندگی، آپ کی تمام توانائیاں آپ کا ایک ایک لمحہ بسر ہو رہا ہے خلق خدا کو آخرت کے بڑے انجام سے بچانے کی کوشش میں۔ یہی خدمت خلق کی معراج ہے۔ یہ اس کی بلند ترین منزل ہے۔

چڑھائی تو بہر طور چڑھنی ہے!

بہر حال پہلی آیت میں تین سیڑھیاں سامنے رکھ دی گئیں۔ اب ہمیں چڑھنا ہو ایک عجیب آیت قرآن مجید میں سورۃ مدثر میں وارد ہوئی ہے: "سَأَرْهِفُهُ صُعُودًا" ہم چڑھوائیں گے اُسے بلندی۔ "ولید بن مغیرہ کے ذکر میں یہ الفاظ وارد ہوئے ہر آخرت کے عذاب کا نقشہ کھینچا گیا کہ وہاں چڑھایا جائے گا اسے بلندی پر اسے بلند

چڑھوائی جائے گی۔ یہ بندی انسان کو بہر حال چڑھنی پڑے گی، اس دنیا میں چڑھ لے یا پھر آخرت میں وہ یہ چڑھائی چڑھنے پر مجبور ہوگا۔ اس دنیا میں اہل ایمان کو عمل صالح کی چڑھائی چڑھنی ہوگی اسی طرح دین کے عملی تقاضوں کو پورا کرنے کے لیے محنت اور جدوجہد درکار ہوگی، سیر صحریٰ پیڑ صحریٰ چڑھنا ہوگا۔ ہم پرتو ارکان اسلام کی پابندی ہی بہت شاق ہے، اُس سے اوپر پوری زندگی میں اللہ کی اطاعتِ کاملہ! ہمارے اعتبار سے بہت بھاری بہت ثقیل، بہت مشکل معلوم ہوتی ہے۔

جو می گویم مسلمانم بلرزم
کہ دائم مشکلات لا الہ را

پھر اس سے اوپر بھی ایک تقاضا ہے دین کا اپنے آپ کو ہمہ تن خلقِ خدا کی خدمت میں صرف کر دینا، اس کے لیے وقف کر دینا، اور لگا دینا۔ یہ ہے مطالباتِ دینی کی تیسری منزل۔

’فلاح‘ کی اُمید!

ان تین تقاضوں کے بیان کے بعد فرمایا: "لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ" تاکہ تم فلاح پاؤ! لَعَلَّ کا اس انداز میں ترجمہ ہم اس لیے کرتے ہیں کہ یہ کلام الہی ہے ورنہ لَعَلَّ کا اصل لفظی مفہوم عربی زبان میں 'شاید' کا ہے۔ گویا لغوی ترجمہ یوں ہوگا "شاید کہ تم فلاح پاؤ"۔ لیکن چونکہ شانہ کلام میں لفظ 'شاید' اگر آئے تو وہ ایک حتمی وعدے کی صورت ہوتا ہے جیسے لوٹی بادشاہ وقت اگر اپنے کسی درباری سے یہ کہے کہ تم یہ کام کرو شاید کہ ہم تمہیں فلاں چیز دیں نو دراصل یہ ایک نچمٹہ وعدہ ہے، اس لیے سورۃ الحج کی اس آیت میں ہم ترجمہ یوں کرتے ہیں: 'تاکہ تم فلاح پاؤ'۔ لیکن اس آیت کے حوالے سے بھی کم سے کم اس حقیقت کی طرف نگاہی ہو جاتی ہے کہ یہ فلاح ایسے ہی حاصل ہو جانے والی چیز نہیں ہے۔ یہ اتنی بے وقعت شے نہیں ہے کہ بس زبان سے چند کلمات ادا کرنے سے حاصل ہو جائے۔ اگر اسلام اور ہمان کا صرف زبانی اقرار کافی ہوتا تو ان الفاظِ مبارکہ کا یہاں لانا کہ اِرْكَعُوا وَاَسْجُدُوا وَاَعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَاَفْعَلُوا الْخَيْرَ یہ سب تحصیل حاصل قرار پائے گا۔ پھر یہ سارا لام، نعوذ باللہ من ذلک، ایک مہمل اور عبث کلام قرار پائے گا، اگر کوئی یہ سمجھے کہ فلاح اس کے بغیر بھی حاصل ہوتی ہے۔

یہاں گویا کہ اس آیہ مبارکہ کی شکل میں وہ پورا سبق ایک مرتبہ پھر ہمارے سامنے آگیا جو سورۃ العصر کا حاصل اور ہمارے اس پورے علمی و ذہنی سفر کا نقطہ آغاز ہے۔ "وَالْعَصْرِ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَنِفٍ خُسِيرٍ" وہاں وہ بات منفی اسلوب میں تھی۔ "زمانہ گواہ ہے تمام انسان خسارے اور گھائٹے میں رہیں گے۔" "إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالنَّحَىٰ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ" سوائے ان کے جو ایمان لائیں، نیک عمل کریں ایک دوسرے کو حق کی تلقین اور وصیت کریں اور ایک دوسرے کو صبر کی تلقین کریں۔ یہاں دیکھیے، وہی بات ایک مثبت اسلوب میں آئی ہے۔ اگر فلاح کے طالب ہو، کامیابی چاہتے ہو، رشد سے ہم کنار ہونا چاہتے ہو، تو ہمیں کچھ محنت و مشقت لازماً کرنی ہوگی۔

فرشتے سے بہتر ہے انسان بننا
مگر اس میں پڑتی ہے محنت زیادہ

وہ محنت کیا ہے؟ اس کی وضاحت ہے سورۃ الحج کی اس آیت میں کہ "ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا" پہلی چیز ہے نماز، اور اس کے ساتھ ہی گویا بقیہ ارکان اسلام رکوع، روزه اور حج بھی اس کے تابع ہیں اور ان کا التزام بھی ضروری ہے۔ پھر دوسرا تقاضا بندگی رب کا ہے: "وَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ" ہر معاملے میں اپنے رب کی اطاعت پر کمر بستہ ہو جاؤ پوری زندگی کو اس کے حوالے کر دو اور اس سے بھی آگے بڑھ کر "وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ" بھلائی پر، خدمتِ خلق پر کمر بستہ ہو جاؤ۔ لوگوں کی فیر خواہی، لوگوں کی فلاح، خلقِ خدا کی ابدی بہبود کے لیے اپنی قوتیں، اپنی توانائیاں اور اپنی صلاحیتیں صرف کر دو، اپنے اوقات لگاؤ اور کھپاؤ؛ یہ ساری محنت کرو تو امید کی جاسکتی ہے کہ: "لَنَعْلَمَنَّكُمْ فَلْيَحْنُوا" شاید کہ تم کامیاب ہو جاؤ۔ اس کے بعد دوسری آیت میں جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے، سورۃ العصر میں بیان کر وہ نجات کی چار شرائط ہیں سے آخری دو یعنی "وَتَوَّصُوا بِالنَّحَىٰ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ" کے لیے ایک جامع اصطلاح آگئی 'جہاد'۔

جہاد کی اہمیت

اب ذرا جہاد کی اہمیت کے حوالے سے دونوں آیات کا موازنہ کیجیے؛ پہلی آیت میں چار فعل امر آئے تھے: "ارْكَعُوا"، "وَسْجُدُوا"، "وَاعْبُدُوا" اور "وَأَفْعَلُوا" اور اس دوسری آیت میں جو جہاد کے اعتبار سے بہت طویل ہے صرف ایک فعل امر آ رہا ہے "وَجَاهِدُوا فِي"

اللہِ حَقَّ جِهَادٍ کا۔ معلوم ہوا کہ جہاد کا معاملہ خصوصی اہمیت کا حامل ہے۔ پوری آیت جہاد اور اس کی غرض و غایت ہی کے بیان پر مشتمل ہے۔

فرمایا ”جہاد کرو اللہ کے لیے“۔ ”فی اللہ“ دراصل فی سبیل اللہ کا مخفف ہے۔ مراد ہے

اللہ کی راہ میں ”IN THE CAUSE OF ALLAH“ یا یوں کہیے: ”FOR THE CAUSE OF ALLAH“ اس لے لئے محنتیں کرو، جہاد جہاد کرو، کوششیں کرو، بشمکش، تصادم اور مجاہدہ اس میدان میں ہونا چاہیے۔ یہ تمہارے ایمان کا چوتھا بنیادی تقاضا ہے۔

”حق جہادہ“ کا حقیقی مفہوم

یہاں نوٹ کیجئے اس رکوع کے پہلے جزو میں شرک کی مذمت اور اس کے سبب کے بیان کے ضمن میں الفاظ وارد ہوئے تھے: ”مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ“ وہی اسلوب یہاں ہے: ”بِجَاهِ ذَا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ“۔ یہ محنت، کوشش، جہاد و جہد اور تصادم ہوگا اللہ کے لیے، جس پر تم ایمان لائے ہو، جسے تم نے اپنا مطلوب و مقصود اور محبوب حقیقی قرار دیا ہے، اور یہ جہاد اور مجاہدہ، کوشش اور یہ سعی اتنی ہونی چاہیے جتنا اور جیسا کہ اس کا حق ہے۔ غور کرو تم پر کس کا کتنا حق ہے! کیا تم خود اپنے خالق ہو کہ اپنے نفس کے تقاضوں اور اس کے حقوق ہی کے پورا کرنے میں اپنی تمام توانائیاں، اپنی قوتیں اور اپنی صلاحیتیں صرف کر رہے ہو! سوچو، کس کے تم پر کتنے حقوق ہیں! والدین کے حقوق ہیں، ادا کرو! لیکن نور کرو کہ والدین کے دل میں محبت و شفقت کے جذبات پیدا کرنے والا کون ہے! تم پر کس کا حق کتنا ہے متین تو کرو۔ اگر کوئی اپنی تمام قوتوں اور صلاحیتوں کو اپنے وطن کے لیے تلف کر چکا ہے تو کیا صرف وطن کے حقوق کی ادائیگی ہی اس کے ذمے تھی! یہ درست ہے کہ وطن کا زیر بار احسان ہر شخص ہوتا ہے۔ وہ زمین کہ جس سے اس کے لیے غذا کے خزانے اُبلتے ہیں ہیں یقیناً اس کا ایک احسان اُس کی گردن پر ہے۔ لیکن احسانات کو ناپو تو سہی، کس کا کتنا حق ہے! معلوم ہوگا کہ تمام حقوق پر فائز حق اللہ کا ہے، انصاف کا تقاضا تو یہ ہے کہ تمام حقوق اللہ کے حقوق کے تابع ہو جائیں۔ وہ بات جو شرک کی حقیقت کے ضمن میں و شرک فی الحقوق کی بحث میں کافی تفصیل سے بیان ہو چکی ہے اُسے یہاں اپنے ذہن میں تازہ کیجئے کہ انسان یرادہ لین حق

اللہ کا ہے۔ سورہ لقمن کے دوسرے رکوع میں یہ مضمون آیا تھا: "أَبْنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ؛
کہ شکر کر میرا اور اپنے والدین کا۔ اگر یہ فہرست مرتب کی جائے کہ انسان پر کس کس کے حقوق ہیں تو
صرف بہت آئے گا اس کا خالق و مالک، اس کا پروردگار، اُس کا پالنے والا۔ جس نے اسے عدم سے
وجود بخشا، جو اس کی کل ضروریات فراہم کر رہا ہے، جو اسے درجہ بدرجہ تدریجی مراحل سے گزارتا
ہوا ترقی کے مراحل طے کر رہا ہے، وہ ہے کہ جس کے حقوق سب سے فائق ہیں۔ نبی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان یقیناً صد فی صد درست ہے کہ "وَأَنَّ لِنَفْسِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ
لِزَوْجِكَ عَلَيْكَ حَقًّا وَإِنَّ لِزُورِكَ عَلَيْكَ حَقًّا"۔ تمہارے نفس کا تم پر حق ہے، تمہاری
بیوی کا تم پر حق ہے اور تمہارے ملاقاتی کا بھی تم پر حق ہے۔ یہ سب حقوق تسلیم، لیکن یہ طے ہے کہ
کہ اللہ کا حق سب سے فائق ہے تو اب ذرا سوچو کہ تمہاری توانائیوں کا کتنے فیصد اپنے نفس کے
لیے صرف ہو رہا ہے، کتنے فی صد تم اپنی اولاد کے لیے صرف کر رہے ہو، کتنا جزو اپنی توانائیوں
کا تم نے اپنی قوم یا وطن کے لیے وقف کیا ہے اور اُس کا کتنا حصہ ہے جو تم نے خدا کے لیے وقف
کیا ہے؟ دَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادٍ۔ کہیں کسی محض میں ذرا سا کلمہ خیر کہہ دینے یا
دیکھ کسی کام میں کوئی چندہ دے دینے سے سمجھ لینا کہ اللہ کا حق ادا ہو گیا، انگلی کٹوا کر شہیدوں
میں شریک ہونے کی کوشش نہیں تو ادا کیا ہے! یہاں اس کا سد باب کیا جا رہا ہے: "وَدَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادٍ"

ایک اور پہلو سے بھی غور کیجیے کہ واقعتاً انسان کی شخصیت کے دو ہی پہلو ہیں۔ ایک
اس کا علم اور فکر ہے اس کی نظری اور فکری قوتیں ہیں اور دوسرا اس کا عمل ہے، بھاگ دوڑ
ہے، سعی و جہد ہے، اس کی صلاحیتوں اور توانائیوں کا بروئے کار آنا ہے۔ ان دونوں کا جو
نقطہ بروج ہے اس کو اس رکوع کے دو معصوم میں اس طرح بیان کیا گیا کہ ایک ہے اللہ
کی معرفت، اللہ کا اندازہ جیسا کہ اس کا حق ہے: "مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ"۔ اور دوسرے
ہے اللہ کے لیے محنت، بھاگ دوڑ اور سعی و جہد۔ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَ
مَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔ کہ انسان کا جینا اور مرنا، جاگنا اور سونا، بیٹھنا اور اٹھنا، پرسب
درحقیقت اللہ ہی کے لیے ہو جائے۔ اُسی کے لیے جدوجہد، اُسی کے لیے کوشش، اُسی
کے لیے بھاگ دوڑ، گویا اُسی میں ہمدن انسان اپنے آپ کو جھونک دے، یہ ہے جہاد
فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادٍ۔

فریضہ رسالت کی ادائیگی اب اُمت کے ذمے ہے!

اگلا لفظ بہت ہی معنی فیز اور قابلِ توجہ ہے: ”هُوَ اجْتَبَاكُمْ“ کہ اے مسلمانو! اے ایمان کے دعویدارو اور اے ہمارے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے امتی ہونے کے دعویدار! تم اپنا مقام اور مرتبہ پہچانو، تم اُسی طرح چُن لیے گئے ہو، جس طرح رسول چنے ہوئے ہیں۔ لفظ ’اصطفیٰ‘ اور ’اجتبیٰ‘ عربی زبان کے دو بڑے قریب المفہوم الفاظ ہیں۔ اگرچہ ان میں وہ ایک باریک سا فرق بھی ہے جو انگریزی کے دو الفاظ ’CHOICE‘ اور ’SELECTION‘ میں ہے۔ ’CHOICE‘ میں پسند کرنے والے کی پسند کو زیادہ دخل ہوتا ہے جبکہ ’SELECTION‘ فی الاصل کسی مقصد کے لیے ہوتی ہے۔ کسی معینہ ہدف کے لیے کسی موزوں ترین شخصیت یا جماعت کا انتخاب ’SELECTION‘ کہلاتے گا۔ ’اصطفیٰ‘ میں ’CHOICE‘ کا معاملہ ہوتا ہے اور اجتبیٰ میں سلیکشن کا لیکن اپنے مفہوم کے اعتبار یہ دونوں الفاظ بہر حال بہت قریب المعنی ہیں۔ چنانچہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے یہ دونوں ہی الفاظ مستعمل ہیں۔ محمد مصطفیٰ اور احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم۔ چنانچہ وہی لفظ جو رسول اللہ کے لیے مستعمل ہے یہاں امت کے لیے آیا ہے: ”هُوَ اجْتَبَاكُمْ“ تمہیں چن لیا گیا تمہیں پسند کر لیا گیا ہے، ایک مقصدِ عظیم کے لیے تمہارا انتخاب ہو گیا ہے۔ یہ مقصدِ عظیم کیا ہے؟ ذہن میں رکھئے کہ اس رکوع کے نصفِ اول میں نبوت و رسالت کے جس سلسلہ الذہب کا بیان آیا تھا، اس نہری زنجیر میں گویا ایک کڑی کا اضافہ ہوا ہے ختم نبوت کے باعث۔ اب کوئی نبی آنے والا ہے اور نہ ہی کوئی اور رسول مبعوث ہوگا۔ چنانچہ خلقِ خدا پر اللہ کی طرف سے تمام حجت کا فریضہ اب اس امت کے سپرد کیا گیا ہے جو اپنے آپ کو منسوب کرتی ہے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف۔ گویا کہ وہ ہدایت جس کی تلقینِ اولاً جبرئیل نے کی تھی اللہ سے، اور پہنچا دیا تھا جسے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک، اور پھر جسے پہنچایا محمد رسول اللہ نے امت تک، اب اس امت محمد کا فریضہ منصبی ہے کہ وہ اُسے پہنچائے پوری نفع انسانی تک۔ گویا یہ امت اُس سلسلہ الذہب کی ایک کڑی (LINK) کی حیثیت سے۔ مستقلاً اس کے ساتھ جوڑ دی گئی، ٹانگ دی گئی اس حقیقت کی طرف اشارہ کرنے کے لیے یہاں الفاظ بالکل ہم وزن لائے گئے ہیں وہاں فرمایا تھا ”اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ“

(بانی ص ۴۱۷)



پیلو کی بازیافت

مسواک سے ہمدرد پیلو ٹوٹہ پیسٹ تک

پیلو کے خوش اثر اور مثبت اجزاء اور مشتمل ایک مکمل طبی ٹوٹہ پیسٹ پیش کر کے ہمدرد نے
حفظِ دندان کی دنیا میں بھی اولیت حاصل کر لی ہے۔

پیلو صبروں سے دانتوں کی صفائی اور مسوڑھوں کی مضبوطی کے لیے استعمال کیا جا رہا ہے۔
ہمدرد کی تحقیقی ہدیہ نے پیلو کے اس افادہ و جزاء اور دوسری عجیب جڑی بوٹیوں سے ایک جامع
ٹوٹہ پیسٹ کے مطابق ہمدرد پیلو ٹوٹہ پیسٹ تیار کیا جو پوری طرح دانتوں اور مسوڑھوں
کی حفاظت کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔



ہمدرد
پیلو ٹوٹہ پیسٹ

ہمدرد
ہم خدمت چلا کرتے ہیں

پیلو کے اوصاف مسوڑھے مضبوط دانت صاف

نیم روپے

پاکستان ہے جہاں کر۔ پاکستان کی کیم کرد

پاکستان کا مستقبل

روشن یا تاریک ہے

امیر تنظیم اسلامی کا ایک فکر انگیز خطاب

— ترتیب و تفسیر: حافظ خالد محمود خضرو —

معزز حاضرین اور محترم خواتین! آپ کے علم میں ہے کہ آج مجھے پاکستان کے مستقبل کے بارے میں گفتگو کرنی ہے کہ آیا پاکستان کا مستقبل روشن ہے یا تاریک! تاریک ہے تو کیوں؟ اور روشن ہو تو کیسے؟ لیکن ظاہر بات ہے کہ مستقبل کو حال اور ماضی سے جدا نہیں کیا جاسکتا لہذا ہمیں پاکستان کے مستقبل کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے کسی قدر گفتگو اپنے ماضی کے بارے میں بھی کرنی ہوگی اور اپنے حال کو بھی ایک حد تک زیر بحث لانا ہوگا کہ ہمارا حال اس وقت ہے کیا؟ دنیا ہمارے بارے میں کیا کہہ رہی ہے؟

سن تو سہی جہاں میں ہے تیرا فسانہ کیا
کہتی ہے تجھ کو خلق خدا غائبانہ کیا؟

کیا ہم کسی وجودِ مصدقہ کے حامل ہیں؟

علامہ اقبال نے مولانا روم کے تتبع میں وجودِ مصدقہ (Authentic Personality) کو جانچنے کا جو پیمانہ پیش کیا ہے اس پر ہم خود کو پرکھ کر بحیثیت قوم اپنی حقیقی صورت حال کا بے آسائنی اندازہ کر سکتے ہیں۔ علامہ کے نزدیک اس بات کا فیصلہ کہ کسی انسان کی شخصیت یا سیرت کیسی کچھ مستند (Authentic) ہے، تین اعتبارات سے ہوتا ہے:

۱- انسان خود اپنے آپ کو اپنی آنکھوں سے دیکھے، اپنا جائزہ لے کہ اپنی نگاہ میں وہ خود کیا ہے؟

۲- انسان اپنے آپ کو دوسروں کی آنکھوں سے دیکھے کہ دوسرے اس کے بارے میں کیا رائے رکھتے ہیں؟ ایک مسنون دعاء ذہن میں آرہی ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں چیزوں کو جمع فرمایا ہے۔ آپؐ یہ دعا کیا کرتے تھے :

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ فِيْ عَيْنِيْ صَغِيْرًا وَّ فِيْ اَعْيُنِ النَّاسِ كَبِيْرًا

کہ اے اللہ مجھے اپنی آنکھوں میں تو چھوٹا دکھا (کہ کہیں دل میں تکبر اور عجب نہ پیدا ہو جائے) لیکن لوگوں کی آنکھوں میں بڑا کر (تاکہ تیرے دین کی بڑائی ہو اس لئے کہ میں تیرے دین کا خادم اور تیرا نمائندہ ہوں)

۳- اور تیسرے یہ کہ انسان اپنے آپ کو اللہ کی نگاہ سے دیکھنے کی کوشش کرے۔ خود کو جانچے کہ اس کی نگاہ میں وہ کیا ہے! مولانا روم کا بڑا پیارا شعر ہے ۔

جانِ جملہ علم با ایں است و ایں

تا بدانی من کیم در یوم دیں

کہ تمام علم کالمِ لباب اور خلاصہ یہ ہے کہ تمہیں یہ معلوم ہو جائے کہ قیامت کے دن میرا کیا حشر ہوگا؟ وہاں میں کس کے جھنڈے تلے کھڑا ہوں گا؟

اسی حوالے سے ہمیں جائزہ لینا ہے کہ ہم قومی اور ملکی سطح پر کسی وجودِ مصدق کے حامل ہیں یا نہیں؟ اس کے ضمن میں اصلاً دو ہی باتیں عرض کرنا چاہتا ہوں، ورنہ حل اور ماضی کا یہ مرہیہ بہت طویل ہو جائے گا۔

”ٹائمز آف لنڈن“ کا تجزیہ

سب سے پہلے تو ”ٹائمز آف لنڈن“ جو کہ ایک بہت پرانا اخبار ہے، اس کے حوالے سے مجھے یہ بات عرض کرنا ہے کہ جب ہمارے ہاں آزادی کی چالیسویں سالگرہ یعنی اکتالیسواں یوم استقلال منیلا گیا تو اس اخبار کے موجودہ ایڈیٹر نے ایک ادارہ لکھا اور اس میں چالیس سال قبل کا حوالہ دیا کہ ۱۳ اگست ۱۹۴۷ء کو جب ہندوستان تقسیم ہوا اور دو آزاد ملک وجود میں آئے تو اخبار کے اُس وقت کے ایڈیٹر نے اس اہم واقعہ پر ادارہ لکھنا کہا تھا،

جس میں اس نے ان دونوں نواز سیدہ ملکوں کے مستقبل کے بارے میں اپنا اندازہ بیان کیا تھا کہ آج دنیا میں جو دو ملک وجود میں آئے ہیں، ان میں سے ایک کا مستقبل بہت روشن ہے اور دوسرے کا بہت تاریک! پاکستان کا مستقبل بہت روشن ہے، اس لئے کہ یہ ایک قوم کا ملک ہے اور انہیں باہم جوڑنے والی ایک بہت بڑی قوت (Binding Force) مذہب کی طاقت موجود ہے لہذا ان کی یکجہتی اور ان کا اتحاد مثالی ہے۔ ان کے ہاں نہ کوئی نسل امتیازات ہیں اور نہ کوئی علاقائی تعصبات! ایک مذہب ان کو جوڑے ہوئے ہے یعنی یہ سب ایک 'جل اللہ' میں بندھے ہوئے ہیں۔ لہذا اس ملک کا مستقبل بہت روشن ہے۔ جبکہ بھارت کا مستقبل بڑا تاریک ہے کیونکہ اس ملک کو جمع رکھنے والی کوئی قوت موجود نہیں۔ یہاں بہت سی سلیس آباد ہیں، بہت سی بولیاں ہیں، بہت سے کچر ہیں، بہت سے تمدن ہیں۔ کوئی بھی ایسی شے جو ان سب کے مابین تدریجاً مشترک ہو، وہ موجود نہیں۔

”ٹائمز آف لنڈن“ کا موجودہ ایڈیٹر اپنے پیش رو (Predecessor) کی یہ

Assessment نقل کرنے کے بعد لکھتا ہے کہ اس وقت میں جو صورت حال دیکھ رہا ہوں وہ اس کے بالکل برعکس ہے۔ بھارت ایک بہت بڑی طاقت بن چکا ہے۔ وہ اپنے علاقے کی منی سپر پاور ہے۔ اس کے ہاں جمہوریت ہے، اس کے ہاں ابھی تک کسی خطے کی علیحدگی عمل میں نہیں آئی۔ اس کا ایک دستور ہے جس کی پٹری پر ریاست کی گاڑی رواں دواں ہے۔ اس کے برعکس پاکستان کی صورت حال..... یہاں ٹائمز آف لنڈن کے ایڈیٹر کے الفاظ نقل کرنے کی ضرورت نہیں۔ یہاں تو وہی شعر صادق آتا ہے۔

ایک وہ ہیں جنہیں تصویر بتا آتی ہے
ایک ہم ہیں کہ لیا اپنی بھی صورت کو بگاڑا !
اُس وقت جس ”روشن مستقبل“ کے اندازے لگائے گئے تھے، وہ آج ہمارے تاریک حال کی صورت میں ہمارا مقتدر ہے۔

پاکستان کی جغرافیائی اور نظریاتی شکست ورنجیت

ایک اور بات جو آپ کو بری لگے گی، لیکن میں چاہتا ہوں کہ آپ لوگ چومکس، وہ یہ حقیقت ہے کہ پاکستان نظری اور نظریاتی سطح پر بھی ختم ہو چکا ہے اور زمینی اور واقعاتی

اعتبار سے بھی ختم ہو چکا ہے۔ جغرافیائی اعتبار سے وہ پاکستان آج موجود نہیں ہے جو ۱۹۴۷ء میں وجود میں آیا تھا۔ اس کو تو ہم حسرت سے کہتے ہیں :

پاکستان جو کبھی تھا! (Pakistan That Was!) اُس پاکستان کو بہت عرصے تک ہم بچا کچھا پاکستان (What Remains of Pakistan) کہتے رہے

_____ پھر آہستہ آہستہ ہم نے اسی کو پاکستان تسلیم کر لیا۔ نظریاتی سطح پر یہ ملک مسلم قومیت کی بنیاد پر قائم ہوا تھا۔ لیکن وہ مسلم قومیت آج کہاں ہے؟ طر ڈھونڈا اب اس کو چراغ رخ زیبالے کر!۔ اندرا گاندھی نے تو ۱۹۷۱ء میں یہ کہا تھا کہ ”ہم نے دو قومی نظریے کو خلیج بنگال میں غرق کر دیا ہے“۔ اور آج تو وہ نظریے پاکستان اس پاکستان میں بھی نہیں ملتا۔ کہاں ہے وہ نظریے پاکستان؟ اور کہاں ہے وہ مسلم قومیت؟ طر ہر چند کہیں کہ ہے، نہیں ہے! اب تو ہمارے زید اے سلمہ کی صاحب بھی مسلم قومیت پر لکھتے لکھتے تھک گئے ہیں اور اب اس کا نام نہیں لیتے۔ آخر کب تک لکھتے رہیں گے؟ ایک ہوائی اور خیالی بات کے اوپر کب تک طبع آزمائی ہوتی رہے گی؟ اب تو قومیتیں ہیں، عصیتیں ہیں، جو لسانی بھی ہیں، نسلی بھی ہیں اور علاقائی بھی۔ مسلم قومیت تو بھاء منثورًا اور نسیاً منسیاً ہو چکی!

ان دونوں حقائق کو سامنے رکھتے۔ آدمی حقائق کو دیکھنے کے لئے تیار نہیں ہوتا اور آنکھیں بند کر لینے میں عافیت سمجھتا ہے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ پاکستان دونوں اعتبارات سے ختم ہو چکا ہے۔ اب اگر اللہ نے توفیق دی تو اس کا دوسری مرتبہ جنم (Re-Birth) ہوگا، انشاء اللہ! میری اس گفتگو میں وہ رخ بھی آئے گا لیکن اس وقت حال کا جائزہ لے لیجئے۔ حقائق سے صرف نظر کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ ۱۹۷۱ء میں ملک کا دولخت ہونا، تاریخ کی عظیم ترین ہزیمتوں میں سے ایک کا نیکہ ہمارے ماتھے پر لگنا اور ہمارے ایک لاکھ کے لگ بھگ کڑیل جوانوں اور جرنیلوں کا اُن ہندوؤں کی قید میں چلے جانا جن پر ہم نے آٹھ سو برس تک حکومت کی تھی، انہی حقائق کے شواہد میں سے ہے! ان کے سینوں پر تو اس کا داغ اتنا گہرا ہے کہ وہ اسے ہزار سال کہتے ہیں۔ اندرا گاندھی نے کہا تھا:

”We have avenged our thousand years defeat“

(ہم نے اپنی ہزار سالہ شکست کا بدلہ دیکھا ہے!)

دہلی میں اسلامی حکومت ۱۲۰۶ء میں قائم ہوئی تھی اور اس اعتبار سے مسلم حکمرانوں کا دور ساڑھے چھ سو برس پر محیط ہے۔ لیکن اگر محمد بن قاسم (رحمہ اللہ) کی آمد سندھ سے شمار کیا جائے تو یہ مدت ہزار برس سے بھی زائد ہے۔ بہر حال انہوں نے اس کے اوسط کے اعتبار سے کہا کہ ہم نے اپنی ہزار سالہ فکرت کا بدلہ چکا دیا ہے۔

اس سے بھی زیادہ افسوسناک اور تکلیف دہ بات یہ ہے کہ اگر مذہب اور اخلاق کے اعتبار سے جائزہ لیا جائے تو یہ کہنا غلط نہیں ہوگا کہ ہمارا دیوالہ نکل چکا ہے۔ اگر کوئی اس حد تک نہ جائے تو یہ ماننے بغیر تو چارہ نہیں کہ جس جگہ ہم ۱۹۴۷ء میں تھے اس سے بہت پیچھے جا چکے ہیں۔ آج ہمارے ہاں جھوٹ، بددیانتی، بے ایمانی اور بے حیائی کو جس درجے فروغ حاصل ہو چکا ہے اُس وقت اس کا سوچا بھی نہیں جاسکتا تھا۔ لوگ ہارس ٹریڈنگ کے نام تک سے واقف نہیں تھے۔ آج حالت یہ ہے کہ قوم کے قائدین بر ملا بیک رہے ہیں۔ اور وہ قائدین جن کے ماتھے پر مذہب کا لیبل ہے، اگر ان کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ انہوں نے دس لاکھ روپے لئے ہیں، تو انہیں بھی اس اعتراف میں کوئی پشیمانی محسوس نہیں ہوتی کہ ہاں، ہم نے لئے ہیں، اخراجات کے نام پر لئے ہیں، ہم بکے نہیں ہیں، ہم نے سودا کیا ہے۔ ۱۹۴۷ء میں ایسی سودے بازی کا تصور مذہبی شخصیات کے لئے تو بہت دور کی بات ہے، کسی ملحد کے بارے میں بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔

آج ہر اعتبار سے جائزہ لے لیجئے، نفاق باہمی اور نفاقِ کردار دونوں ہم پر پوری طرح مسلط ہیں۔ ایک تو وہ کردار کا نفاق ہے جس کے بارے میں حضورؐ نے فرمایا:

اِنَّ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ اِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَاِذَا وَعَدَ اَخْلَفَ وَاِذَا نُمِّنَ خَانَ۔ (متفق علیہ، عن ابی ہریرۃ)۔

”منافق کی تین نشانیاں ہیں: جب بولے جھوٹ بولے، جب وعدہ کرے خلاف ورزی کرے اور جب امین بنایا جائے خیانت کرے۔“

ہمارے ہاں جو جتنا بڑا ہے اتنا ہی بڑا جھوٹا، اتنا ہی بڑا بے ایمان اور اتنا ہی بڑا خائن ہے۔ اور ہمارے ہاں اب یہ معروف کے درجے میں آچکا ہے۔ اس میں کوئی شرم و حجاب نہیں رہا۔ نفاقِ کردار کے علاوہ ہم نفاقِ باہمی کی صورت میں بھی عذابِ خداوندی کی لپیٹ میں آچکے ہیں۔ ان دوئے الفاظ قرآنی:

قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ قَوْلِكُمْ أَوْ مِنْ تَعْتِ أَوْ جُلِّكُمْ أَوْ
يُلَيِّسَكُمْ شَيْعًا وَيَذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ (الانعام: ۶۵)

”(اے نبی! ان سے) کہہ دیجئے کہ وہ قادر ہے اس پر کہ بھیج دے تم پر کوئی عذاب تمہارے
اوپر سے، یا تمہارے قدموں کے نیچے سے، یا تمہیں گروہوں میں تقسیم کر کے ایک
دوسرے سے ٹکرا دے اور تم میں سے ایک کو دوسرے کی قوت کا مزہ چکھا دے!“۔
یعنی ایک دوسرے کے خنجر ایک دوسرے کے سینوں میں پیوست ہو جائیں۔ یہ بدترین
عذاب ہے جس میں اللہ کو نہ اوپر سے کچھ نازل کرنے کی ضرورت ہے، نہ زمین کو بھاڑ کر
کچھ نکالنے کی ضرورت ہے۔ آپس میں ہی لڑو، مرو! اور یہ کس جرم کی پاداش ہے؟ یہ میں
بعد میں عرض کروں گا۔

جو حضرات بھی بین الاقوامی پریس سے کچھ ربط و تعلق رکھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ
عالمی اخبارات میں پاکستان کے بارے میں کس طرح کے تبصرے شائع ہوتے رہتے ہیں۔
مثلاً: ”Pakistan is at the verge of balkanization“

(پاکستان تو ٹکڑے ٹکڑے ہونے کی بالکل سرحد پر پہنچ چکا ہے)۔
پروفیسر نرائنگ یہاں کے اسٹاف کالج میں رہے ہیں۔ ان کا ایک جملہ ملاحظہ کریں،
جس کی فصاحت و بلاغت پر تو داد دینے کو جی چاہتا ہے کہ:

”Pakistan is still in the search of an Identity“

(پاکستان تو تاحال کسی شخص کی تلاش میں ہے) یعنی میں کیا ہوں؟ کون ہوں؟ کیوں ہوں؟
یہی نہیں معلوم! قومی سطح پر ہمارا کوئی وجودِ مصدقہ ہے بھی یا نہیں؟ خود ہماری آنکھوں میں یا
دنیا کی آنکھوں میں؟ یہ بات جان لیجئے کہ ایک نام سے کسی ملک کے باقی رہ جانے کو زندگی
نہیں کہتے۔ آج کی دنیا میں صورت حل بدل چکی ہے۔ سپر پاورز کے ٹکراؤ اور قتل کی وجہ
سے چھوٹی چھوٹی ریاستوں اور ملکوں کو بھی ایک تحفظ ملا ہوا ہے۔ لیکن جس طرح بڑے
بڑے درختوں کے نیچے اگنے والا جھاڑ بھکار (Under Growth) کسی شام میں نہیں
ہوتا، ویسے ہی بڑی طاقتوں کے سایہٴ عافیت میں پنپنے والے ملکوں کا وجود وجودِ مصدقہ
کھلانے کا حق نہیں رکھتا۔ ان کا وجود کوئی باوقار و باعزت وجود، واقعاً خود اختیاری خود مختاری والا
وجود، اپنے فیصلے خود اپنے ہاتھ میں رکھنے والا وجود، اپنی پالیسیاں خود بنانے والا وجود اور اپنی

محیثت کے ڈھانچے اور سانچے خود تیار کرنے والا وجود تو نہیں ہے۔ محض ایک نام سے کسی ایک ملک کا دنیا میں ہونا وجودِ محدثہ نہیں ہے، کوئی "Authentic Personality" نہیں ہے۔

جنگ کا خوف — قومی سطح پر بزدلی کا منظر

اب دوسری بات کی طرف آئیے۔ ہمارے زوال کی انتہا کی ایک بہت بڑی نشانی یہ ہے کہ ہم بحیثیت قوم انتہائی بزدل ہو چکے ہیں۔ آج ملکی اور قومی سطح پر کشمیر کے معاملے میں ہمارا اس بات پر اجماع (Consensus) ہے کہ ”دیکھنا، کوئی ایسی حرکت مت کرنا کہ بھارت کو جنگ چھیڑنے کا موقع ملے۔“ یہ ہے ہمارے خوف کا عالم اور ہمارے لرزہ بر اندام ہونے کی کیفیت! ہماری حکومت اور حزب مخالف صرف دو چیزوں کے بارے میں اتفاق رائے رکھتی ہیں اور یہ دونوں انتہائی گراؤ کی علامت ہیں۔ ان میں سے ایک چیز مسئلہ کشمیر کے بارے میں ان کا یہ مشترکہ موقف ہے۔ سندھ سے چند خواتین کی چیخ و پکار محمد بن قاسم کو یہاں لے آئی تھی لیکن آج سینکڑوں خواتین کی چیخیں یہاں پہنچ رہی ہیں اور ہم خوف کے مارے کچھ بھی نہیں کر سکتے! کیا ہندوستانی مسلمانوں نے اسی لئے اپنا خون دے کر ہمیں آزادی دلوائی تھی؟ میں جب قیام پاکستان کے تینتیس برس بعد (۱۹۸۰ء میں) پہلی مرتبہ بھارت گیا ہوں تو آپ اندازہ نہیں کر سکتے کہ علی گڑھ کے مسلمانوں کی باتوں سے کس طرح میرا کلیجہ شق ہوا ہے۔ وہ لوگ کہتے تھے کہ ۱۹۷۱ء تک ہمارا یہ خیال تھا کہ پاکستان ہمارا محافظ ہے، لیکن اب ہم یہ سمجھتے ہیں کہ پاکستان اپنی حفاظت ہی کر لے تو بڑی بات ہے۔ ہمیں اپنی حفاظت اب خود کرنی ہے، اب ہم بھیڑ بکریوں کی طرح نہیں مرس گے، بلکہ مار کر مرس گے۔

بہر حال صورت حل اس وقت یہ ہے کہ ”مجلد اول“ سے لے کر ”مجلد آخر“

تک سب جنگ سے خائف ہیں۔ سب سے بڑھ کر جنگ سے گھبرانے والے خود مجلد اول ہیں۔ ان کی ساری مجلدانہ تقریریں بے باق، منشور اور نسیا منسیا ہو گئی ہیں اور اب ایک ہی بات کہہ رہے ہیں: ”احتیاط، احتیاط، احتیاط!“۔ مجلد آخر قاضی حسین احمد صاحب کا محل

یہ ہے کہ ایک ہی سانس میں دو باتیں کریں گے۔ جہاد و قتل کی بھی اور جنگ سے گریز کی بھی! آزاد کشمیر کی حکومت کے تحت ہونے والی کشمیر کانفرنس میں انہوں نے قتل اور جنگ کی بات کر کے آخری بات یہ کہی کہ انہیں (کشمیریوں کو) کسی جنگی امداد کی ضرورت نہیں ہے، بس مالی امداد کی ضرورت ہے۔ یہ ہمارے سیاست دانوں کی ایک ضرورت ہے اور عہدہ حاضر کی ڈپلومیسی کا یہ تقاضا ہے کہ یہ عوام کی طرف رخ کریں گے تو جہاد اور قتل کی بات کریں گے اور حکومت پر تنقید کریں گے۔ لیکن حکومت کی طرف رخ کریں گے تو کہیں گے کہ ہم حکومت کی پالیسی سے بالکل متفق ہیں۔ لیکن میں اس وقت حکومت یا حزب اختلاف کے حوالے سے بات نہیں کر رہا، بلکہ قومی سطح پر پھیلے ہوئے خوف کی تصویر کشی کر رہا ہوں۔ میری اپنی رائے بھی یہی ہے کہ واقعات حالات ایسے ہیں کہ حقیقت پسندی کا تقاضا یہی ہے!

ابھی پچھلے دنوں ہمارے ہاں (مرکزی انجمن خدام القرآن کے تحت) دعوتِ رجوع الی القرآن پر جو سہ روزہ سیمینار ہوا اس میں ایک ہندی عالمِ دین مولانا اخلاق حسین قاسمی یہ فرما گئے کہ ”اپنے گھر کا فساد دور نہیں ہوتا اور دوسروں سے جہاد کی باتیں کرتے ہو“۔ بتائیے اس سے زیادہ مبلغِ جملہ کوئی ہو گا؟ کیا حال ہے کراچی اور حیدر آباد میں؟ محاذ آرائیاں بڑھتے بڑھتے اب باہمی قتل و غارت گری کی صورت اختیار کر گئی ہیں۔ پورے سندھ میں ایک لٹا ہوا ہے جو جوش مارنے کو بے قرار ہے۔ ہاں، اگر اس قوم میں یکجہتی ہوتی، اتحاد ہوتا، یہاں حقیقتاً لوگوں کی نمائندہ حکومت ہوتی جسے معلوم ہوتا کہ عوام ہمارے پیچھے ہیں تو پھر یقیناً اگر کوئی لیاقت علیٰ مکہ دکھاتا تو دنیا میں سمجھا جاتا کہ ہاں یہ مکہ واقعی کوئی مکہ ہے۔ لیکن اس وقت کے حالات یہ ہیں کہ خود اپنا گھر بدترین صورتِ حل سے دو چار ہے۔ میں کوئی سیاسی بات نہیں کر رہا، قومی سطح پر بات کر رہا ہوں۔ اس مسئلے میں رائے میری بھی یہی ہے کہ کوئی ایسی حرکت نہیں ہونی چاہئے کہ ہندوستان کو جنگ کا جواز ملے۔ ہاں، اگر جنگ مسلط ہو جائے تو پھر معاملہ بالکل اور ہو گا۔ دفاعی جنگ میں تو اللہ تعالیٰ کی نصرت ہر وقت شامل ہوتی ہے۔ اور ہمیں تو اپنے ایک ایک گھر کو مورچہ بنا کر لڑنا ہے۔

جہاں تک حقیقت پسندی کا تعلق ہے تو اس حوالے سے ہمیں صحابہ کرامؓ کے دور میں بھی فرق و تغلوت نظر آتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرامؓ کے بارے میں سورۃ الانفال

(آیت ۶۵) میں ارشاد فرمایا :

إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا بِأَيْتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا
الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ○

”یعنی اگر تم میں بیس شخص ثابت قدم رہنے والے ہوں تو وہ دو سو پر غالب آئیں گے اور اگر تم میں سو شخص ہوں تو وہ ہزار کافروں پر غالب آئیں گے۔ اس لئے کہ ان کے پاس علم نہیں، سمجھ نہیں، ایمان نہیں!“۔

لیکن اس سے اگلی ہی آیت (۶۶) میں فرمایا :
الَّذِينَ خَفَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا
بِأَيْتَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفِينَ بِإِذْنِ اللَّهِ

یعنی اے مسلمانو! اب اللہ نے تم پر تخفیف کر دی ہے۔ اس کے علم میں ہے کہ اب تمہارے اندر کمزوری پیدا ہو چکی ہے۔ پس اگر تم میں سو شخص ثابت قدم رہنے والے ہوں تو وہ دو سو پر غالب آئیں گے اور اگر تم میں ہزار ہوں تو وہ اللہ کے حکم سے دو ہزار پر غالب آئیں گے۔“ اس آیت مبارکہ میں کمزوری کا جو ذکر کیا گیا ہے اس کا یہ معنی ہرگز نہیں کہ ”السابقون الاولون“ میں کمزوری پیدا ہو چکی تھی بلکہ جو نئے لوگ کثیر تعداد میں حلقہ ایمان میں داخل ہوئے تھے ان کی اس درجے کی تربیت نہیں ہوئی تھی، لہذا اوسط گر گیا۔ اور اب کفار کے مقابلے میں ایک اور دس کی نسبت کے بجائے ایک اور دو کی نسبت رہ گئی۔

تو ان حقائق کے اعتبار سے صحیح بات وہی ہے۔ لیکن یہ ایک Index تو ہے کہ قوی سطح پر ہم اس وقت کہاں ہیں کہ تحمل اور اتفاق رائے ہے تو اس مسئلے پر۔ بہت عرصے کے بعد ترستی ہوئی آنکھوں کو اتفاق کی کوئی بات نظر آئی تو وہ یہ ہے۔ اور اسی کے ساتھ ایک رخ اور بھی ہے جو ہماری دینی اور اخلاقی گراؤ کا ثبوت ہے کہ ابھی تک ایک ہی شے ایسی ہے جس پر ہماری پارلیمنٹ میں حکومت اور حزب اختلاف کا اتفاق ہوا ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ اسمبلیوں میں خواتین کی جو مخصوص نشستیں رکھی گئی تھیں، جن کی اب دستور میں مدت ختم ہو رہی ہے، ان کو برقرار رکھا جائے۔ ہماری منافقت کا یہ حل ہے کہ ایک طرف عورت کی وزارت عظمیٰ کے خلاف تقریریں اور گفتگوئیں کرتے ہوئے منہ سے جھگ نکلیں گے، لیکن دوسری طرف اسلام کی تعلیمات کے بالکل برعکس عورتوں کی

نشتوں کے محلے میں اتفاق رائے ہوگا!

ہمارے قومی وجود کا عقدہ اور اس کا حل

ہم میں سے ہر شخص کو سوچنا چاہئے کہ آخر ان سب باتوں کا سبب کیا ہے؟ اگر ایک جملے میں اس کا سبب بیان کیا جائے تو وہ یہ ہے کہ ہمارے قومی وجود کا یہ ایک ایسا عقدہ (Dilemma) ہے جو اگرچہ لائگل نہیں لیکن پیچیدہ ضرور ہے کہ ایک جانب ہم ایک ایسا ملک بنایا جس کی کوئی جڑ بنیاد اسلام کے سوا نہیں ہے۔ میری اس بات سے کسی اختلاف ہو بھی تو اس سے کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا کہ اس کے استحکام کی کوئی بنیاد دیر اور مذہب کے سوا نہیں ہے۔ اور دوسری طرف وہی دین و مذہب ہے جو یہاں تک چنڈ کہیں کہ ہے، نہیں ہے! بظاہر تو یہ ایک عقدہ لائگل ہے، لیکن اس عقدے کا حل موجد ہے جو میں پیش کروں گا۔

پاکستان کی اصل اساس

اب تک کی تفسیر جو ایک جملے میں ہوئی ہے یہ ذرا وضاحت طلب ہے۔ مجھے اس عقدے کے اس پہلو کا تذکرہ بھی کرنا ہو گا کہ پاکستان کس بنیاد پر وجود میں آیا تھا۔ اس لئے کہ اب اسے بھی مختلف فیہ مسئلہ بنا دیا گیا ہے۔ بانیانِ پاکستان میں سے جو بچے کھجور رہنا باقی ہیں، جو بڑوں کی موت کے بعد بڑے بن گئے ہیں، اگر وہ خود یہ کہیں کہ پاکستان مذہب کی بنیاد پر قائم نہیں ہوا تھا تو کچھ نہ کچھ پیچھے پلٹ کر دیکھنا پڑے گا کہ واقعہ کیا ہے؟ کبھی حسین شہید سہروردی صاحب نے یہ بات کہی تھی کہ: ”پاکستان وجود میں آیا ہے محض معاشی مسئلے کی بنیاد پر!“۔ چلئے ان کی شخصیت تو متنازعہ فیہ (Controversial) لوگوں میں شمار ہوتی ہے لیکن جناب نور الامین کی شخصیت تو اختلافی نہیں رہی۔ وہ تو اول و آخر مسلم لیگی ہیں۔ انہوں نے بھی یہی کہا۔ اردو ڈائجسٹ میں ان کا مفصل انٹرویو چھاپا جس میں انہوں نے کہا کہ ”اصل مسئلہ معاشی مسئلہ تھا!“۔ ابھی نظریۂ پاکستان کا سب سے بڑا محافظ (Custodian) تو پنجاب ہی ہے۔ اس کی اُس وقت کی بچی کھجی دو شخصیتیں ممتاز

دولتہ صاحب اور شوکت حیات صاحب ہیں۔ دولتہ صاحب نے کہا کہ ”یہ خالص سیاسی مسئلہ تھا۔ اس کا مذہب سے کوئی تعلق نہیں تھا۔“ پھر جب اس پر کچھ گرفت ہوئی تو کچھ چکر انہوں نے کھائے، لیکن دلدل میں مزید پھنسنے چلے گئے۔ اور شوکت حیات صاحب نے تو آخری بات کہہ دی کہ ”یہ پاکستان کا مطلب کیا لا الہ الا اللہ تو کچھ چھو کر دو اور نوجوانوں کا لگایا ہوا نعرہ تھا، کوئی سنجیدہ بات نہیں تھی۔“ اب اگر نوجوان کنفیوژن میں ہوں اور انہیں پاکستان کی شناخت کے بارے میں اشکل ہوں تو الزام کسے دیا جائے؟

اس مسئلے کے کچھ پہلو ایسے ہیں جو کنفیوژن، غلط فہمیوں یا فکری الجھاؤ کا سبب بنتے ہیں۔ لہذا ہم اس کا تھوڑا سا جائزہ لے لیتے ہیں۔ اصل میں اس مسئلے کی تین مختلف سطحیں (Levels) ہیں اور اسے اس مثل سے سمجھا جاسکتا ہے کہ پانی، جو کہ از روئے قرآنی حیات کا مبداء ہے، روئے ارضی پر تین سطحوں میں پایا جاتا ہے۔ (۱) سطح زمین پر دریاؤں، نہروں، ندیوں اور چشموں کی صورت میں بہہ رہا ہے۔ (۲) زیر زمین کم گہرائی میں بھی دستیاب ہے، جسے فلکوں اور کنوؤں وغیرہ سے حاصل کیا جاتا ہے۔ (۳) زیر زمین زیادہ گہرائی میں یعنی چار پانچ سو فٹ نیچے نہایت صاف شفاف پانی ہوتا ہے اور آج کل پینے کے لئے اسے ہی صحیح تر سمجھا جاتا ہے۔ پانی کی اس مثل سے اس مسئلے کی تین سطحیں بھی بالکل واضح ہو جاتی ہیں۔

اس کی پہلی سطح بالکل دیوار پر لکھی گئی حقیقت (Writing on the Wall) کی مانند ہے اور وہ یہ ہے کہ پاکستان اسلام کے نام پر بنا ہے۔ کوئی دولتہ اور کوئی شوکت حیات اس کا انکار نہیں کر سکتا۔ پوری دنیا مانتی ہے کہ مذہب کے نام پر صرف دو ملک بنے ہیں۔۔۔۔۔ ایک پاکستان اور دوسرا اسرائیل! اسرائیل کے بارے میں یہ بات غلط ہے، پاکستان کے بارے میں صحیح ہے!

لیکن اس سطح سے ذرا نیچے اتریں تو یہ سوال سامنے آتا ہے کہ تحریک پاکستان کا اصل جذبہ محرک (Real Motivating Force) کیا تھا؟ کیا وہ مذہبی جذبہ تھا یا کوئی اور؟ میرے نزدیک یہاں اختلاف کی گنجائش ہے اور میری اپنی رائے یہ ہے کہ وہ مذہبی جذبہ نہیں تھا۔ میرے پاس اس کی دو اور دو چار کی مانند دلیل یہ ہے کہ اگر مذہبی جذبہ ہوتا تو

تحریک پاکستان کی قیادت مذہبی لوگوں پر مشتمل ہوتی کیونکہ کسی تحریک کا جو اصل جذبہ ہوتا ہے سب سے گامی صورت میں اس کی قیادت میں نظر آتا ہے۔ لیکن تحریک پاکستان کی قیادت مذہبی لوگوں پر مشتمل نہیں تھی۔ مذہبی لوگ معلومین تھے، چاہے وہ علماء کرام ہوں یا مشائخ و صوفیاء عظام ہوں، وہ قائدین نہیں تھے۔ پھر وہ کون سا جذبہ تھا جو اس تحریک کی بنیاد بنا؟ اسے صرف 'سیاسی' قرار دیا جانا بھی غلط ہے اور صرف 'معاشی' قرار دیا جانا بھی غلط ہے۔ میری رائے میں یہ ایک قومی مسئلہ تھا اور تحریک پاکستان کا اصل جذبہ محرک قومی تھا۔ ایک چھوٹی قوم کو ایک بڑی قوم سے خطرہ لاحق ہو گیا تھا کہ بڑی قوم معاشی طور پر بھی ہمارا استحصال کرے گی، سماجی طور پر بھی ہمیں دبا دے گی اور تمدنی سطح پر بھی ہماری شناخت اور ہمارا تشخص ختم کر دے گی۔ اس کے علاوہ قومی سطح پر ہی ہمیں یہ خوف اور اندیشہ بھی لاحق تھا کہ جب اقتدار و اختیار اس قوم کے ہاتھ میں ہو گا تو یہ ہم سے اپنی کئی صدیوں کی محکومی کا انتقام لے گی۔

اب مزید نیچے اتریں کہ جس قوم کو یہ خطرہ لاحق تھا اس کی قومیت کی بنیاد کیا تھی؟ کیا وہ ایک مشترک نسل کی بنیاد پر ایک قوم تھی؟ یا ایک زبان بولنے کی وجہ سے ایک قوم تھی؟ قومیت کی جتنی بنیادیں بھی ہو سکتی ہیں، یہاں ان سب کی نفی ہو جائے گی۔ وہ ایک قوم تھی تو۔ صرف اور صرف مذہب کی بنیاد پر! کسی پٹھان یا بلوچی عورت کے لباس اور مشرقی پاکستان کی کسی مسلم خاتون کے لباس میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اسی طرح کھانے پینے کی عادات (Eating Habits) کس قدر مختلف ہیں۔ ایک بنگالی مسلمان انتہائی رغبت سے چاولوں کے ساتھ جس طرح کی مچھلی کھاتا ہے، ہم میں سے اکثر اسے کھانا تو درکنار، دیکھ بھی نہیں سکتے! تو یہ پورے ہندوستان کے مسلمان کسی زبان، نسل یا کسی کلچر کی بنیاد پر قوم نہیں تھے۔ یہ قوم تھے تو مذہب کی بنیاد پر تھے! تو زیر زمین گہرائی سے جو سب سے صاف پانی نکلا وہ بھی مذہب ہی کا ہے۔ چنانچہ آخری تجزیے (Final Analysis) کی بنیاد پر کوئی جڑ اور بنیاد اس ملک کی نہیں ہے سوائے اسلام کے! لیکن چلنے فی الحال اسے ہم مستقبل کے مورخ پر چھوڑ دیتے ہیں، اگرچہ اُس وقت کے اعتبار سے تو ہم بھی مستقبل میں بیٹھے ہیں، پھر بھی اصل مسئلہ یہ ہے کہ کیا اس وقت اس کے استحکام کی کوئی بنیاد ہے؟

استحکام پاکستان کی ٹھوس بنیاد

کسی بھی اجتماعیت کی شیرازہ بندی کے لئے کوئی قدر مشترک درکار ہوتی ہے۔ ابن خلدون نے اس کے لئے ایک لفظ ”عصیت“ استعمال کیا ہے کہ کسی قوم یا کسی ملک کی قوت کا دارومدار کسی عصیت پر ہوتا ہے۔ مثلاً نسلی عصیت یا لسانی عصیت وغیرہ۔ اس عصیت کو ہم لوگ برا لفظ سمجھتے ہیں، حالانکہ فی الاصل برائی کا مفہوم اس لفظ میں شامل نہیں ہے۔ جو شے بری ہے وہ عصیت جالبی ہے۔ حضرت یوسفؑ کے بھائیوں نے کہا تھا کہ ہمارے ابا جان حضرت یعقوبؑ نہ جانے کیوں محبت کرتے ہیں یوسف اور بنیامین سے، حالانکہ ”وَمِنْ غَضَبَةٍ“ ہم ایک گروہ ہیں، طاقت ہیں، دس کڑیل جوان ہیں۔ تو غصہ سے عصیت بنا ہے۔ یعنی کسی اجتماعیت کو جوڑنے والی کوئی شے عصیت کہلاتی ہے۔ اجتماعیت کی شیرازہ بندی کرنے والی کوئی عصیت ہوگی تو اجتماعیت مضبوط ہوگی، ورنہ شیرازہ منتشر ہوگا۔ اب ہمیں دیکھنا ہے کہ ہمارے پاس کونسی عصیت ہے جو ہمیں مجتمع رکھ سکے!

تاریخی تقدس

ملکوں اور قوموں کے استحکام کے لئے جو چیزیں بنیاد بن سکتی ہیں وہ میں یہاں ایک ایک کر کے بیان کرتا ہوں، آپ دیکھیں گے کہ ان میں سے کوئی شے ہمارے پاس نہیں ہے۔ پہلی چیز ہونی ہے تاریخی تقدس (Historical Sanctity) کسی ملک کے نام کو تاریخی تقدس حاصل ہو جائے تو اس کا نام نہیں بدلا کرتا۔ چین کا بہت بڑا رقبہ جاپان کے زیر تسلط رہا لیکن چین چین رہا اور جاپان جاپان۔ یہی کہا گیا کہ جاپان نے چین کے اتنے رقبے پر قبضہ کر لیا۔ یہ تقدس ہمیں حاصل نہیں۔ پچاس برس پہلے پاکستان کے نام سے کوئی ملک دنیا میں موجود نہیں تھا۔ اور اس کا سب سے بڑا مظہر یہ ہے کہ جب مشرقی پاکستان کی علیحدگی ہوئی تو ہمارے بنگالی بھائیوں نے پاکستان کا لیبیل اٹھا کر خلیج بنگال میں پھینک دیا، اس لئے کہ ان کے نزدیک اس نام کی کوئی قدر و قیمت تھی ہی نہیں۔ ورنہ اگر وہ بھائی مشترکہ طور پر کوئی چھوٹی سی دکان بھی کریں تو اس کا جو نام رکھتے ہیں اس نام کی کوئی قیمت، کوئی Goodwill ہوتی ہے اگر وہ علیحدہ ہوں تو اس نام کی قیمت الگ سے مقرر کی جاتی ہے۔ لیکن پاکستان کے نام کی

اتنی قیمت بھی ہمارے مشرقی پاکستانی بھائیوں نے نہیں سمجھی - حالانکہ دو کوریا آج تک موجود ہیں 'دو یمن ہیں' دو جرمنی ہیں تو کیا دو پاکستان نہیں ہو سکتے تھے؟ اور ایک نام والے دوسرے ممالک تو ملحق بھی ہیں جبکہ ہمارے درمیان تو ہزار میل کا فاصلہ بھی تھا - یہ درحقیقت اس بات کا ثبوت ہے کہ ابھی اس نام کی کوئی قدر و قیمت یا Good will نہیں ہے 'تاریخی تقدس' (Historical Sanctity) تو بڑا بھاری لفظ ہے -

جغرافیائی عامل

اس ضمن میں دوسرا اہم Factor ہوتا ہے جغرافیائی سرحدوں کی قدرتی تقسیم - بعض ممالک بڑے دریاؤں یا پہاڑوں کی صورت میں قدرتی سرحدوں کے حامل ہوتے ہیں جو انہیں حفاظت فراہم کرتی ہیں - لیکن ہمارا حل کیا ہے؟ مشرقی اور مغربی خطوں پر مشتمل پاکستان تو تاریخ کا ایک عجوبہ تھا جس کے دونوں خطے ایک ہزار میل کے فاصلے پر تھے اور درمیان میں بہت بڑا دشمن ملک اور اُس غریب مشرقی پاکستان کا حل تو یہ تھا کہ تین اطراف سے اس دشمن ملک میں اس طرح گھرا ہوا تھا کہ کہیں کوئی قدرتی رکاوٹ (Natural Barrier) نہیں - دھان کے کھیت اس طرح چلے گئے ہیں کہ پتہ ہی نہیں چلتا کہ کہاں ایک ملک ختم ہو رہا ہے اور دوسرا شروع ہو رہا ہے - اور اُس وقت تک تو خاردار بارباڑ بھی نہیں تھی - بہر حال اب بھی جو ہمارا اصل دشمن ہے جس نے ہمارے وجود کو ذمہ تسلیم نہیں کیا اور اس کے صحافی یہل آکر کہہ جاتے ہیں کہ ہم نے پاکستان کو تسلیم کیا ہے 'دو قومی نظریے کو تسلیم نہیں کیا' اس ملک کے ساتھ ہماری کوئی قدرتی سرحد نہیں ہے - گویا نہ تاریخ ہماری پشت پر ہے نہ جغرافیہ !!

قومی جذبہ

تیسری چیز جو کسی ملک کے استحکام کی بنیاد بن سکتی ہے وہ ہوتی ہے قومی عصیت - واقعہ یہ ہے کہ کوئی مضبوط قوم پرستانہ جذبہ ہو تو وہ تاریخ سے بھی لڑ جاتا ہے اور جغرافیہ کو بھی شکست دے دیتا ہے - قائد اعظم سے ایک مرتبہ سوال کیا گیا تھا کہ آپ پاکستان بنانا چاہتے ہیں 'ذرا یہل کے جغرافیہ کو تو دیکھئے! تو اس کے جواب میں انہوں نے یہ تاریخی جملہ کہا

"Some people are talking about some Geographical difficulties in the way of Pakistan May I ask them by what rule of Geography are they here!"
 یعنی میں ان برطانویوں سے پوچھتا ہوں کہ وہ جغرافیہ کے کس اصول کے تحت سات
 سمندر پار سے آکر یہاں حکومت کر گئے ہیں؟ بہر حال کوئی قومی جذبہ اگر واقعتاً موجود ہو تو وہ
 جغرافیہ کو بھی شکست دے دیتا ہے اور تاریخ کے دھارے کا رخ بھی بدل دیتا ہے۔

قوم پرستی کی اقسام

۱۔ نسلی قومیت

قومیت کے لئے جو چیز بنیاد بن سکتی ہے وہ نسل بھی ہو سکتی ہے اور زبان بھی! نسلی
 قومیت کا جذبہ آج بھی بڑا مؤثر جذبہ ہے۔ جرمن قوم کہتی ہے "Superior Race"
 "We are a" (ہم ایک اعلیٰ نسل ہیں!) اور یہ بات ان کے ایک ایک بچے کے ذہن
 میں پروان چڑھی ہوئی ہے۔ یہودی کہتے ہیں:

"We are the chosen people of the Lord" (ہم اللہ تعالیٰ کے

چیتے اور لاڈلے ہیں)۔ قرآن حکیم نے ان کے الفاظ نقل کئے ہیں "مَنْ أَمَّاؤُا اللّٰہِ وَ اٰحِبَّاءُہُ"
 درحقیقت اسرائیل نسل کی بنیاد پر بننے والا ملک ہے، مذہب کی بنیاد پر نہیں۔ مذہبی
 یہودی تو اس کی پشت پر تھے ہی نہیں۔ آج بھی امریکہ میں جو مذہبی یہودی ہیں وہ پرو
 اسرائیل نہیں ہیں۔ یہ صیہونی تحریک (Zionist Movement) ایک نسلی تحریک
 تھی۔ آج بھی دنیا میں قومیت کے لئے سب سے بڑی بنیاد نسل ہے، جو ہمارے پاس نہیں
 ہے۔ پاکستان تو نسلوں کی کچھڑی بلکہ صحیح تر الفاظ میں 'علیم' ہے۔ اس میں ساری النسل
 قومیں مثلاً قریشی، سید، علوی، صدیقی، عثمانی، فاروقی بھی ہیں۔ پھر یہاں بلوچستان میں دراوڑی
 نسل بھی آباد ہے۔ ان کے علاوہ آریائی ہیں، جن میں جاٹ، راجپوت اور شیخ وغیرہ ہیں جو
 ہندوؤں سے مسلمان ہوئے ہیں۔ اور پھر مغل نسل میں سے ترک اور خلیجی وغیرہ ہیں۔
 چنانچہ نسلی قومیت ہمیں استحکام کی کوئی بنیاد فراہم نہیں کر سکتی۔

۲- لسانی قومیت

قومی عصیت کے لئے لسانی قومیت بھی ایک مضبوط بنیاد فراہم کر سکتی ہے۔ جیسے عرب قومیت کی بنیادور حقیقت عربی زبان ہے۔ اور اس میں اتنی قوت تھی کہ اس کے بل پر صدر نامر نے انگریزوں کو اٹھا کر بحیرہ روم میں پھینکا تھا۔ اسی کی بنیاد پر الجزائر نے فرانسر سے نجات حاصل کی تھی۔ لیکن ہمارے ہاں کسی زبان کے ساتھ بھی وہ عصیت موجود نہیں ہے۔ ایک وقت میں تحریک پاکستان کے دوران اردو کو یہ حیثیت حاصل ہو گئی تھی، اس لئے کہ اُس وقت مقابلہ ہندو کی زبان ہندی سے تھا۔ جسے کہا گیا ع ”یا بحث میں اردو ہندی ہے“ یا قریانی یا جھکا ہے!“ لیکن جب ہم آزاد ہوئے تو اردو کی وہ حیثیت نہیں رہی۔ آپ کم معلوم ہے کہ ہمارے ہاں پہلی تقسیم زبان ہی کی بنیادیر ہوئی ہے۔ ”بگلہ بھاشا“ (بنگالی زبان) ہو نے بگلہ قومیت کے لئے بنیاد فراہم کی اور بالآخر بگلہ دلش کو جنم دیا۔ پھر یہ پاکستان بھی ابھر تک اردو کو اپنی قومی زبان کی حیثیت سے اختیار نہیں کر سکا۔ اب بھی کم از کم ایک زبان ایسی ہے جو اردو کی برتری کو قبول کرنے کے لئے ہرگز تیار نہیں۔ ہمارے سندھی بھائیور کا یہ دعویٰ بے بنیاد نہیں ہے کہ اردو کل کی چھو کری ہے، تین چار سو برس پہلے اس کا جو تک نہیں تھا۔ جبکہ سندھی زبان بڑی قدیم زبان ہے۔ قرآن مجید کی پہلی تفسیر اسی زبان میں لکھی گئی۔ کاش کہ ہمارے رہنماؤں کو عقل ہوتی اور پاکستان بننے کے فوراً بعد یہاں ک سرکاری زبان کے لئے عربی کے حق میں فیصلہ ہو جاتا تو یہاں نہ بگلہ بھاشا کے لئے عصیت ابھرتی اور نہ سندھی کے لئے! اس پر سب سے زیادہ زور خود سندھیوں نے لگایا تھا کہ پاکستان کی سرکاری زبان عربی کو بنایا جائے۔ میں جب داؤد گیا تھا تو مجھے ۱۹۳۸ء یا ۱۹۳۹ء میں لکھی ہوئی ایک باقاعدہ کتب ملی تھی جو اس کے حق میں تھی کہ عربی زبان کو سرکاری زبان بنایا جائے۔ اگر ایسا کر لیا جاتا تو اب تک ہماری دونسلین عربی سکھ چکی ہوتیں اور ہم عرب دنیا کا حصہ ہر چکے ہوتے۔ اُس وقت بہت سے اور لوگ بھی یہ کہنے والے تھے۔ مثلاً سر آغا خاں نے، بات کسی تھی، پھر زاہد حسین مرحوم نے یہ بات کسی۔ لیکن ہماری جذباتیت نے حقائق دیکھنے سے گریز کیا۔ بہر حال اس وقت میری گفتگو کا موضوع یہ ہے کہ پاکستان کو جوڑنے وا کوئی لسانی عصیت موجود نہیں ہے، کاٹنے والی بہتری ہیں!

۳۔ وطنی قومیت

اسی طرح وطنی عصیت بھی ایک مؤثر عنصر ہے اور یہ آج کی دنیا کی سب سے معروف شے ہے۔ یعنی ایک ملک میں رہنے والے بلحاظ مذہب و نسل و زبان ایک قوم ہیں۔ لیکن میری بات کل کھول کر سن لیجئے کہ پاکستانی قومیت ہمارے پاسپورٹوں پر لکھنے کے لئے تو ہے، لیکن حقیقت میں پاکستانی قومیت کا وجود نہ آج تک ہوا ہے، نہ قیامت تک ہوگا۔ کیونکہ ہم نے وطنی قومیت کی کامل نفی پر ہی تو یہ ملک بنایا تھا۔ آخر کانگریس کے ساتھ ہمارا جھڑا کیا تھا؟ ایک قومی اور دو قومی نظریہ تھا کیا؟

یہ تو کانگریس کا موقف تھا کہ ہندوستان کے رہنے والے ایک 'ہندوستانی قوم' (Indian Nation) ہیں، خواہ وہ ہندو ہوں، مسلم ہوں، سکھ ہوں یا پارسی ہوں۔ ہم نے وطنی قومیت کے اس تصور کی نفی کی۔ قائد اعظم کے الفاظ ہیں کہ ہم قومیت کے ہر معیار و تصور کے مطابق ایک علیحدہ قوم ہیں۔ ہماری قومیت کی بنیاد ہمارا مذہب اور ہماری ثقافت ہے۔ اور مصوٰر پاکستان علامہ اقبال نے تو اس ضمن میں وہ بات کہی ہے کہ جو۔

”عرض کیجئے جو ہر اندیشہ کی گرمی کہاں
کچھ خیال آیا تھا وحشت کا کہ صحرا جل اٹھا!“
کا مصداق ہے، فرماتے ہیں۔۔

اس دور میں مے اور ہے جام اور ہے 'جم اور
سلیق نے بنا کی روشِ لطف و ستم اور
تہذیب کے آذر نے ترشوائے صنم اور
مسلم نے بھی تعمیر کیا اپنا حرم اور
ان تازہ خداؤں میں بڑا سب سے وطن ہے
جو پیرہن اس کا ہے وہ مذہب کا کفن ہے

مسلمان کا خمیر جس مٹی سے اٹھا ہے اس میں زمین کی عظمت اور تقدس کا کوئی حصہ ہے ہی نہیں۔ مسلمان کے خمیر میں آفاقی ہے۔ اور خاص طور پر بر عظیم پاک و ہند کے مسلمان نے تو اپنے دکھ پر کبھی آنسو نہیں بہائے۔ وہ ہمیشہ باہر کے مسلمانوں کے دکھ پر رویا

ہے۔ وہ دکھ طرابلس کے مسلمان کا ہوا ترکی کے مسلمان کا! حمید الدین فراہیؒ رو رہے ہیں کہ۔
 کیف القرار و قد نکس اعلامنا بطرابلس
 (کیسے قرار آئے کہ ہمارے جھنڈے طرابلس میں سرنگوں ہو گئے ہیں!)

جنگ طرابلس میں ایک بچی فاطمہ کی شہادت پر اس بزرگ عظیم کا ”برہمن زادہ رمرز آشنائے روم و تہمیز“ خون کے آنسو روتا ہے۔ حضور رسالت مآبؐ میں حاضری پر عرض کرتا ہے۔

”مگر میں نذر کو اک آبگینہ لایا ہوں
 جو چیز اس میں ہے جنت میں بھی نہیں ملتی
 جھلکتی ہے تری امت کی آبرو اس میں
 طرابلس کے شہیدوں کا ہے لہو اس میں“

خلافت کی تحریک دنیا کے کسی اور گوشے میں نہیں چلی، صرف ہندوستان میں چلی! کیا وہ ہندوستان کا مسئلہ تھا؟

بہر حال اس ملک میں پاکستانی نیشنل ازم بھی کسی صورت کامیاب نہیں ہو سکتا۔ جو کوئی اس پر تکیہ لگائے بیٹھے ہوں کلں کھول کر سن لیں کہ اس کے لئے کوئی جڑ بنیاد ہے ہی نہیں۔ اگر آپ نے علاقہ اور زمین کو تقدس دیا تو ایک سندھمی کے لئے سندھ ایک زیادہ بڑی حقیقت ہے۔ وہ جب کہتا ہے ”مونجھو سندھڑی“ (میرا پیارا سندھ) تو اس کے ایک ایک حرف میں اس کے تمام تر جذبات و احساسات اور قلبی کیفیات کی عکاسی ہوتی ہے۔ سندھ کے ساتھ اس کا زبان کے علاوہ تاریخ و ثقافت کا بھی اشتراک ہے۔ چنانچہ وطنی قومیت بھی ہمارے ملکی و قومی استحکام کی بنیاد نہیں بن سکتی، بلکہ یہ اس کے مخالف جاتی ہے۔ معلوم ہوا کہ علامہ اقبال کا وہ شعر کسی اور مسلمان ملک پر راست آتا ہوا نہ آتا ہو، ہم پر سو فیصد راست آتا ہے کہ۔

اپنی ملت پر قیاس اقوامِ مغرب سے نہ کر
 خاص ہے ترکیب میں قومِ رسولِ ہاشمیؐ!

استحکام پاکستان کی واحد بنیاد — اسلام

ہمارے پاس صرف اور صرف ایک ہی چیز ہے جو اس ملک کے استحکام کی بنیاد بن سکتی ہے۔ اور وہ ہے مذہبی جذبہ۔ یہ مذہبی جذبہ ہی پاکستان کو وجود میں لایا تھا اور یہی ہے جو اس کو مستحکم کر سکتا ہے۔ میں چیلنج کرتا ہوں کہ اجتماعیات انسانی (Human Sociology) کا کوئی طالب علم مجھے بتائے کہ ان جغرافیائی سرحدوں کے ساتھ ”پاکستان“ کے نام سے یہ جو خطہ ارضی ہے کیا کوئی اور جذبہ ایسا ہو سکتا ہے جو اس کو جوڑ کر رکھے؟ اس کا جواب یقیناً نفی میں ہے۔ یہ دنیا کا واحد ملک ہے جس کی ولایت اسلام ہے۔ جیسے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ اپنا نام بتایا کرتے تھے: ’سلمان ابن اسلام‘ اسی طرح یہ ملک پاکستان ابن اسلام ہے

مذہبی جذبے کے بارے میں البتہ یہ بات نوٹ کیجئے کہ یہ جذبہ دو قسم کا ہے۔ وہ مذہبی جذبہ جو پاکستان کو وجود میں لایا اپنی نوعیت کے اعتبار سے اس مذہبی جذبے سے مختلف تھا جو آج ہمیں درکار ہے۔ اُس مذہبی جذبے میں صرف نام کا اسلام بھی کافی تھا۔ عمل میں اسلام ہو یا نہ ہو اس سے کوئی غرض نہ تھی۔ کوئی شخص کتنا ہی بے عمل ہو، بے نمازی ہو، زانی ہو، شرابی ہو، شراب کا ٹھیکیدار کیوں نہ ہو، اس کے لئے دعوتِ عام تھی ”مسلم ہے تو مسلم لیگ میں آ!“ بس نام ہونا چاہئے عبدالرحمن یا غلام علی، اس کے کردار سے کوئی بحث نہیں، اس لئے کہ مقابلہ ہندو سے تھا۔ لیکن اب وہ معاملہ نہیں چل سکتا کیونکہ وہ ہندو تو اب سرحد کے اُس پار ہے۔ وہاں سے تو ہوا کے دوش پر محبت کے زمزمے آتے ہیں۔ ٹی وی، ریڈیو اور اخبارات کے ذریعے ہم سے دوستی کا دم بھرا جاتا ہے۔ وہاں سے ہر قماش کے طالبے..... طوائفوں سمیت..... چلے آتے ہیں اور آج کے نوجوان مسلم کو اس دامِ فریب سے روکنے والی کوئی چیز ہے؟ تحریک پاکستان کے مذہبی جذبے کا محرک تو ایک ردِ عمل تھا۔ ردِ ”مسلم کو مسلم کر دیا طوفانِ مغرب نے“ کے مصداق ہندو کی متعصب ذہنیت نے ہمیں محسوس کرا دیا تھا کہ ہم اور ہیں، وہ اور ہے۔ لیکن وہ جذبہ جو اُس وقت کام دے گیا اب نہیں دے سکتا۔ اب تو حقیقی، واقعی اور عملی اسلام درکار ہے، جسے لوگ پہچانیں کہ یہ اسلام ہے۔ اور وہ ان کے اندر سے جذبہ ایثار، جذبہ قربانی اور جذبہ جہاد کو ابھارے۔ یہ جذبہ حقیقت کی بنیاد پر ابھرا کرتے ہیں، نعروں کی بنیاد پر نہیں!

پاکستانی معاشرے کا جائزہ اسلام اور ایمان کے حوالے سے

اب ذرا اس اعتبار سے اپنے معاشرے کا جائزہ لے لیجئے۔ میں یہ جائزہ دو اعتبارات سے لوں گا (۱) اسلام کے ساتھ عملی تعلق کے اعتبار سے اور (۲) اسلام کی جڑ بنیاد 'ایمان' کے حوالے سے! میں اپنا مشاہدہ آپ کے سامنے رکھ رہا ہوں۔ ممکن ہے کہ آپ میں سے کسی کو اس سے اتفاق نہ ہو۔ اس کے لئے میں چار ہم مرکز دائروں (Concentric Circles) کی مثال دیا کرتا ہوں۔ ایک ہی نقطے کے گرد گھومنے والے یہ دائرے مختلف قطر کے حامل ہیں۔۔۔۔۔ ایک چھوٹا دائرہ، پھر ذرا بڑا دائرہ، پھر اس سے بڑا اور پھر بہت بڑا دائرہ۔ میرے نزدیک ہماری آبپوری کا پچاسی فیصد حصہ اس بڑے دائرے میں ہے، جبکہ بقیہ تینوں دائروں میں پندرہ فیصد۔ ان میں سے بھی دوسرے میں آٹھ فیصد، تیسرے میں پانچ فیصد اور آخری میں دو فیصد سے زائد نہیں۔ یہ میرا اندازہ ہے۔ اس تقسیم میں آپ ہندی اعتبار سے (Numerically) تمہوڑا بہت ادھر سے ادھر جا سکتے ہیں۔ سب سے بڑا دائرہ جو ہماری آبپوری کے پچاسی فیصد حصے پر محیط ہے، اس کے بارے میں آپ کو یہ تاثر غلطوار حقیقت تسلیم کرنا پڑے گی کہ اس کا اسلام سے عملاً کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس لئے کہ عملی تعلق کو جانچنے کے لئے ہمیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پیمانہ عطا فرمایا ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا:

لَنْ الْكُفْرَ وَالْإِسْمَانَ تَرْكُ الصَّلَاةِ

کفر اور ایمان کے مابین حد فاصل نماز ہی تو ہے۔

آپ اس پیمانے کو ہاتھ میں لے کر ذرا جائزہ لیجئے کہ ہماری آبپوری کے کتنے فیصد لوگ نماز پہنچا گانہ کے پابند ہیں۔ اس پیمانے پر عوام کو بھی پرکھئے اور خواص کو بھی، گلبہرگ اور ملٹل ٹاؤن کے کینوں کو بھی اور جھنگیوں اور فٹ پاتھ پر رہنے والوں کو بھی، بڑے بڑے جاگیرداروں کو بھی اور غریب کسانوں کو بھی۔۔۔۔۔ آپ کو نسبت و تناسب میں کچھ فرق نظر نہ آئے گا! لے دے کر آپ کو عیدین کی نماز کا کچھ اہتمام نظر آجائے گا، یا پھر مڑے کی جبینہ و عینین اور شلوی کے موقع پر نکاح وغیرہ جیسی سماجی رسومات (Social Customs) مسلمانوں جیسی مل جائیں گی۔ لیکن دین کے ساتھ عملی تعلق کا اصل معیار تو نماز پہنچا گانہ

ہے۔ اس معیار پر آپ کی آبلوی کا پچاسی فیصد حصہ پورا نہیں اترتا۔
 اس بڑے دائرے کو چھوڑ کر آپ اندر کے دائروں کی طرف آئیں تو زیادہ سے زیادہ
 پندرہ فیصد لوگ وہ ہوں گے جو نماز پختگانہ کے پابند ہیں۔ پھر ان میں سے بھی آٹھ فیصد
 لوگ وہ ہیں جن کا تصور اسلام محدود (Limited) بھی ہے اور مسخ شدہ
 (Perverted) بھی! محدود اس معنی میں کہ نماز روزے سے آگے انہیں کوئی سروکار نہیں۔
 اور مسخ شدہ اس معنی میں کہ ان کے ہاں بلیک مارکیٹنگ بھی ہے، سودی کاروبار بھی ہے، جوا
 اور سٹہ بھی ہے، Forward Trading بھی ہے، اور جھوٹے اور غلط حسابات
 بھی ہیں۔۔۔۔۔ اور اس سب کے ساتھ ساتھ مساجد کی تعمیر بھی ہے، مدارس کے لئے
 عطیات بھی ہیں اور علماء کی خدمت بھی ہے۔ ان کے نزدیک مذہب صرف بعض علامات
 (Symbols) اور رسومات (Rituals) کا مجموعہ بن کر رہ گیا ہے اور اس کا کوئی تعلق نہ
 انسان کی انفرادی سیرت و کردار سے رہ گیا ہے نہ قومی و ملی امور اور اجتماعی معاملات سے۔
 دین کا یہ تصور محدود بھی ہے اور مسخ شدہ بھی!

اس دوسرے دائرے کے اندر ایک تیسرا چھوٹا دائرہ ہے جو ان لوگوں پر مشتمل ہے
 جن کا تصور دین و مذہب خاصا وسیع ہے اور وہ جانتے ہیں کہ دین اسلام انسان کی پوری زندگی
 کو اپنے احاطہ میں لینا چاہتا ہے۔ اس کے ساتھ ساتھ ان کے دلوں میں احیائے اسلام کی
 آرزو اور اقامتِ دین کی تمنا بھی موجود ہے۔۔۔۔۔ لیکن اس طبقے کی ایک بڑی اکثریت
 اس کے لئے خود کچھ کرنے کے لئے تیار نہیں۔ وہ اس راہ میں جدوجہد کرنے والوں کے
 لئے زبان سے تائید و تحسین کے چند جملے تو ادا کر دیں گے، لیکن خود کسی ایثار و قربانی یا
 محنت و کوشش کے لئے آمادہ نہ ہوں گے۔

ان تینوں دائروں کے اندر ایک نہایت چھوٹا سا دائرہ ان لوگوں پر مشتمل ہے جنہیں
 مذہب کے لئے سرگرم کار (Religious Activists) لوگوں کا حلقہ کہا جاسکتا ہے،
 جس میں ہماری کل آبلوی کی ایک یا دو فیصد سے زیادہ تعداد شامل نہیں ہے۔ تو یہ ہے
 میرے نزدیک اسلام کے ساتھ ہمارے عملی تعلق کا ایک جائزہ!

اب ایمان کے اعتبار سے بھی جائزہ لے لیں۔ اس اعتبار سے میں دو حصے کروں گا۔

۱۔ عوام کا ایمان ۲۔ خواص کا ایمان۔ عوام کے ایمان کی حیثیت محض ایک ”DOGMA“

کی ہے۔ بس ایک عقیدے کی پوٹلی دماغ کے کسی کونے میں رکھی ہوئی ہے جو عمل پر اثر انداز نہیں ہوتی۔ ان کی حقیقی اقدار یعنی ان کے نزدیک زندگی میں کیا چیز اہم ہے اور کیا اہم نہیں ہے، اس کا کوئی تعلق اس ایمان کے ساتھ نہیں ہے۔ جبکہ خواص کا معاملہ یہ ہے کہ تعلیم یافتہ لوگوں میں جو مذہبی لوگ ہیں ان کی اکثریت علماءِ سوء پر مشتمل ہے۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو دین کا حلیہ اس طرح نہ بگڑتا۔ ان کا حل بھی یہ ہے کہ ان کے نزدیک اصل شے پیسہ ہی ہے۔ ان کے ہاں بھی وہی تنخواہوں کے چکر ہیں، وہی جائیدادیں بنانے کی فکر ہے۔ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی کہ ایک وقت ایسا آئے گا کہ

لَا يَبْقَى مِنَ الْإِسْلَامِ إِلَّا اسْمُهُ وَلَا يَبْقَى مِنَ الْقُرْآنِ إِلَّا رُسْمُهُ

اسلام میں سے اس کے نام کے سوا کچھ نہیں بچے گا اور قرآن میں سے اس کے حروف کے سوا کچھ نہیں بچے گا۔

وَعُلَمَاءُ وَهُمْ أَشَرُّ النَّاسِ تَحْتَ السَّمَاءِ

اور ان کے علماء (کا حل یہ ہو گا کہ وہ) آسمان کی چھت کے نیچے کے بدترین انسان ہوں گے۔

ہمارے علماء کی اکثریت کا آج یہی حال ہے۔

دوسری طرف ہمارا جدید تعلیم یافتہ طبقہ الحاد و مادہ پرستی کا شکار ہے اور اپنے دین سے بالکل بے بہرہ اور برگشتہ ہے۔ اس کی سب سے بڑی وجہ ہمارا نظامِ تعلیم ہے۔ ہماری کتنی بڑی بد قسمتی ہے کہ ہمیں انگریز کی غلامی سے نجات ملے ہوئے نصف صدی ہونے کو ہے، لیکن ہم نے ابھی تک اپنے سابقہ آقاؤں کا دیا ہوا نظامِ تعلیم سینے سے لگا رکھا ہے۔ بہت عظیم ہیں وہ لوگ جو اس نظامِ تعلیم سے گزر کر بھی اپنے ایمان و اسلام کی پونجی سے ہاتھ نہیں دھو بیٹھتے۔ مولانا امین احسن اصلاحی صاحب کا ایک بڑا بلیغ جملہ ہے کہ ”جو شخص اس نظامِ تعلیم سے گزر کر بھی مسلمان رہ جائے، اس کا معاملہ دو حالتوں سے خالی نہیں رہ سکتا۔ یا تو وہ بالکل کودن ہے اور یا ملور زاد دلی ہے۔“ یعنی یا تو اسے پتہ ہی نہیں چلا کہ میں نے پڑھا کیا ہے، اور یا وہ ملور زاد دلی تھا جو اس پر کوئی شے اثر کر ہی نہیں سکی۔ البتہ سائنس کے

الب علم اس کے مسلک اثرات سے پھر بھی کسی حد تک بچ جاتے ہیں، اور خود میں بھی سی لئے محفوظ رہا، کیونکہ سائنس میں مذہب کے ساتھ زیادہ تصادم نہیں ہے۔ مذہب سے صلوم ہوتا ہے ادب میں، کلچر میں، سوشیالوجی میں، پولیٹیکل سائنس میں، فلاسفی میں، مائیکالوجی میں اور تاریخ میں۔ یہ مضامین مذہب کے سامنے چیلنج پیش کرتے ہیں اور مارے نظام تعلیم میں ان کے چیلنج کا کوئی جواب شامل نہیں ہے۔ چنانچہ طلبہ کی اکثریت س سے گمراہ ہو جاتی ہے۔

تصویر کاروشن رُخ

میں نے اب تک جو بات آپ کے سامنے رکھی ہے، اس کا نتیجہ کیا نکلا کہ بڑی تاریکی ہے، بہت اندھیرا ہے، بلکہ تاریکی ہی تاریکی ہے، ”ظلمات بعضہا فوق بعض“ کا عالم ہے۔ البتہ اس سب کے بلوجود ایک روشن پہلو بھی ہے، جو ہمیں امید کا دامن تھامے رکھنے کا حوصلہ عطا کرتا ہے۔ اسے ایک لفظ میں بیان کریں تو وہ ”مثبت ایزدی ہے۔“

اسلام کا عالمی غلبہ اور پاکستان

جس طرح آسمان و زمین کی تخلیق میں، گردش لیل و نهار میں، آسمان سے نازل ہوا کردہ زمین کو زندہ کر دینے والی بارش اور اس طرح کی ہزاروں نشانیوں میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کے مظاہر موجود ہیں، اسی طرح اس کی مشیت کے مظاہر بھی بہت واضح اور نمایاں ہیں۔ اور محسوس ہوتا ہے کہ اسی خطۂ ارضی سے اللہ تعالیٰ کی وہ عظیم مشیت وابستہ ہے جس کی خبر دی تھی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ وقت آکر رہے گا کہ پورے کرۂ ارضی پر اللہ کا دین اسی طرح غالب ہو گا جیسا کہ آنحضورؐ کے ہاتھوں جزیرہ نمائے عرب پر غالب ہوا تھا۔ امام احمد بن حنبلؒ نے حضرت مقداد ابن اسودؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”روئے زمین پر نہ کوئی اینٹ گارے کا بنا ہو اگھر اور نہ کوئی کبلوں کا بنا ہو خیمہ باقی رہے گا مگر یہ کہ اللہ اس میں اسلام کا کلمہ داخل کر کے رہے گا۔“ عزت والے کے اعزاز کے ساتھ اور ذلیل کی ذلت کے ساتھ۔ یا تو اللہ تعالیٰ

لوگوں کو عزت عطا فرمادے گا اور کلۃ اسلام کا قائل و حامل بنا دے گا یا انہیں مغلوب فرمادے گا کہ اسلام کے حکوم بن جائیں!“ یعنی یا تو اس گھریا خیمہ والے اسلام قبول کر لیں گے اور وَلِلّٰهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ کے مصداق عزت والے ٹھہریں گے۔ بصورت دیگر يُعْطُوا الْجَنَّةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ کے مصداق انہیں جزیہ دینا پڑے گا اور نیچے ہو کر رہنا پڑے گا۔ لہذا اسلام کو تو ہر گھر میں داخل ہونا ہی ہوتا ہے!

دوسری روایت حضرت ثوبنؓ کے حوالہ سے امام مسلمؒ لائے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”میرے لئے کل زمین کو لپیٹ دیا گیا اور مجھے اس کے مشارق و مغارب سب دکھائے گئے۔ اور یقیناً میری امت کی حکومت اُس پوری زمین پر قائم ہو کر رہے گی جو مجھے دکھائی گئی۔“ تو یہ مشیتِ ایزدی ہے جسے پورا ہو کر رہنا ہے اور اس کی خبر دینے والے بھی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو ”الصادق المصدق“ ہیں۔ ان کی سچائی میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ اب ظاہر بات ہے کہ اس کا آغاز کسی ایک خطے سے ہو گا۔ اُس وقت بھی غلبہ اسلام عرب کے ایک خطے سے شروع ہوا تھا اور پھر جو پھیلا تو اس حد تک کہ ع۔ تھمنا نہ تھا کسی سے سیل رواں ہمارا! ربحِ صدی سے بھی کم مدت میں دریائے جیحون سے لیکر بحرِ ظلمات تک اسلامی حکومت قائم ہو گئی۔ ع۔ بحرِ ظلمات میں دوڑا دیئے گھوڑے ہم نے! اور اُس وقت اگر عبد اللہ بن سبا کی سرکردگی میں یہود کی سازش کامیاب نہ ہو جاتی جس نے مسلمانوں کو باہم لڑا دیا، تو روئے ارضی کا کوئی خطہ ایسا نہ رہ جاتا جہاں اسلامی اقتدار کا پرچم نہ لہراتا۔ کون تھا جو اس بڑھتے ہوئے سیلاب کو آگے بڑھ کر روک لیتا۔ قیصر و کسریٰ کی حکومتیں یعنی اُس دور کی سپر پاورز مسلمانوں کے ہاتھوں ختم ہو چکی تھیں۔ کوئی طاقت ایسی باقی نہ رہی تھی جو مقابلے پر آ سکتی۔ یہ تو اندرونی انتشار تھا جس کے باعث غلبہ اسلام کا عمل رک گیا۔ بہر حال یہ عمل پھر کہیں نہ کہیں سے شروع ہو گا اور مشیتِ الہی کے مظاہر اور شواہد یہ بتا رہے ہیں کہ وہ یہی خطہ ارضی ہے! میں نے یہ شواہد اپنی کتاب ”استحکام پاکستان“ میں تفصیلاً بیان کئے ہیں، یہاں مختصراً بیان کروں گا۔

الف ثانی کی تجدیدی مساعی اور بر عظیم پاک و ہند

پچھلے چار سو برس کی تاریک گواہ ہے کہ مجددین امت اور ان کے تجدیدی کارنامے

ہمیں اسی خطہ ارضی میں نظر آتے ہیں۔ سنِ ہجری کے الفِ اول یعنی پہلے ہزار سال پورے ہونے کے بعد گیارہویں صدی ہجری سے چودہویں صدی ہجری تک مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی، شاہ اسماعیل شہید، سید احمد شہید بریلوی اور شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی جیسے رجالِ دین اسی بر عظیمِ پاک و ہند میں پیدا ہوئے۔ (اس دوران عالمِ عرب میں ہمیں صرف ایک شخصیت محمد بن عبد الوہابؒ کی نظر آتی ہے جن کا معاملہ 'خاص طور پر پاک و ہند میں' خاصا اختلافی (Controversial) ہے۔ کیونکہ یہاں انگریزوں نے انہیں بہت بدنام کر دیا تھا۔ انہیں اگرچہ فلسفہ و منطق میں کوئی درک نہیں تھا، لیکن ان کا کلام اس اعتبار سے بہت عظیم تھا کہ انہوں نے مشرکانہ ادہام اور رسومات و بدعات کا خاتمہ کیا) تحریکِ شہیدین جیسی عظیم تحریکِ جملا اسی سرزمین سے برپا ہوئی۔ پھر چودہویں صدی ہجری میں جتنی عظیم شخصیات اس خطہٴ زمین میں پیدا ہوئیں پورا عالمِ اسلام اس کی مثل پیش کرنے سے قاصر ہے۔ شیخ الہند مولانا محمود حسن جیسے جامع صفاتِ مجدد و عالمِ دین، مولانا ابوالکلام آزاد، جیساداعیِ قرآن اور علامہ اقبال جیسا نابغہ روزگار مفکرِ قرآن اور روئی ثانی۔۔۔۔۔۔ یہ سب اسی خاک سے اٹھے ہیں۔ پھر اقامتِ دین کی جدوجہد کے لئے قائم ہونے والی تحریکِ جماعتِ اسلامی، جس کا لٹریچر پورے عالمِ اسلام میں پھیلا اور اس نے عالمِ عرب کی عظیم تحریک ”الاخوان المسلمون“ تک کو فکری غذا فراہم کی۔ دوسری طرف علماء کے حلقے سے تبلیغی جماعت کی تحریک بھی بیس سے اٹھی جو نہ صرف عالمِ اسلام بلکہ پوری دنیا میں پھیل چکی ہے۔

پاکستان کا معجزانہ قیام اور نصرتِ حفاظتِ خداوندی

آگے چلے، کچھ معجزات کا مشاہدہ کیجئے۔ ان میں سب سے بڑا معجزہ پاکستان کا قائم ہو جانا ہے۔ اسے کوئی بھی حالات کا نتیجہ ثابت نہیں کر سکتا۔ خاص طور پر جب قائد اعظم نے کیمینٹ مشن پلان کو مان لیا تھا، اور گویا کہ آزاد پاکستان کے مطالبے سے خود مسلم لیگ دست بردار ہو گئی تھی، اس کے بعد تو پاکستان اللہ نے ٹھوس ہے آپ پر! اگر پنڈت نہرو کا بیان اس کے خلاف نہ آتا تو کیمینٹ مشن پلان منظور ہو جاتا۔ اور اس کے مطابق ایک مرکزی

حکومت کے تحت بین زون (Zones) پر سمل ہندوستان وجود میں آجاء۔ اگر یہ ہو جائے تو پھر مرکزی حکومت کسی زون کو الگ ہونے دیتی؟ بھارت نے کسی کو علیحدہ ہونے دیا آج تک؟ تو یہ ملک تو اللہ نے اس کے مطالبے سے دست بردار ہو جانے کے بلوجود ہمیں عطا کر دیا۔ اس لئے کہ ہم نے کہا تھا کہ ہم پاکستان اس لئے چاہتے ہیں کہ عندِ حاضر میں اسلام کے اخوت و حریت و مساوات کا ایک عملی نمونہ دنیا کے سامنے پیش کر سکیں کہ یہ ہے نظام محمدی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام۔

مشترکہ دفاع کی پیشکش

پھر آمر مطلق ایوب خان کی طرف سے نہرو کے سامنے جائنٹ ڈیفنس سکیم پیش کرنا اور نہرو کا اس سکیم کو رد کر دینا ایک معجزہ نہیں تو اور کیا ہے؟۔ اس جائنٹ ڈیفنس سکیم کے کیا معانی تھے؟ یہی کہ ہم سے نہیں چلتا یہ ملک ہمارا دفاع مشترک ہونا چاہئے۔ آپ کو معلوم ہے کہ ملک کے بجٹ کا سب سے بڑا حصہ دفاع پر خرچ ہوتا ہے۔ تو اگر مشترکہ دفاع ہے تو مشترکہ بجٹ سازی ہوگی۔ پھر دفاع کا براہ راست تعلق خارجہ پالیسی سے ہے۔ اگر دفاع مشترک ہو تو کیا خارجہ پالیسی الگ ہو سکتی ہے؟ گویا کہ ہم خود مستغنی ہو رہے تھے ہاتھ جوڑ رہے تھے کہ ہم سے یہ آزادی نہیں سنبھالی جاتی۔ ع۔ ”میں باز آیا محبت سے.....“ اس وقت بھی وہی شخص نہرو ہے کہ جس نے اس تجویز کو ٹھوکر لگائی اور یہ کہا؟ ”مشترکہ دفاع۔ کس کے مقابلے پر؟“ اسی لئے اندرا گاندھی نے کہا تھا کہ ہمارے بابا جان تو صوفی تھے انہیں سیاست نہیں آتی تھی۔ سیاست تو اس لٹکا کی جی کو آتی تھی کہ جس نے اس ملک کو دو ٹکڑے کر کے رکھ دیا۔ اس کے باپ نے تو بالواسطہ دو مرحلوں پر پاکستان کو بچلایا ہے۔ تو نے اچھا ہی کیا دوست سارا نہ دیا مجھ کو لغزش کی ضرورت تھی سنبھلنے کے لئے !

۱۹۶۵ء میں دشمن کی مرعوبیت

۱۹۶۵ء کی جنگ میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس ملک کی جو حفاظت ہوئی ہے وہ بھی معجزہ نہیں تو اور کیا ہے؟ بی بی سی کوئی بچوں کا کھیل تو نہیں ہے۔ اس نے نہ صرف سقوط

لاہور کی خبر نشر کر دی تھی بلکہ اپنے ٹی وی پر اس کا ”منظر“ بھی دنیا کو دکھا دیا تھا۔ یعنی سارے
 دنیوی اندازوں کے مطابق بھارت کی فتح اور پاکستان کی شکست یقینی تھی۔ لیکن دشمن کی
 افواج مزاحمت کی کمی کی بنا پر اس اندیشے میں جٹا ہو کر ٹھٹھک کر رکی رہ گئیں کہ ہمیں
 کسی خوفناک نرنے میں نہ لیا جا رہا ہو! گویا اللہ تعالیٰ کی طرف سے سَالَفِیْنِ فِی قُلُوبِ الذِّیْنِ
 كَفَرُوا الرَّعْبَ (الانفال: ۱۳) ”میں عنقریب کافروں کے دلوں میں رعب ڈال دوں گا“ کی
 عملی تفسیر دنیا کو دکھا دی گئی!

۱۹۷۱ء میں مغربی پاکستان کی حفاظت

۱۹۷۱ء میں ہمیں قیام پاکستان کے اصل مقصد سے انحراف اور اپنی بد اعمالیوں کی سزا
 بھارت کے ہاتھوں ذلت آمیز شکست اور اپنے مشرقی بازو کی علیحدگی کی صورت میں ملی۔
 لیکن اس موقع پر بھی مغربی بازو کا بچ جانا اللہ تعالیٰ کا ایک معجزہ ہے۔ اس مرحلے پر بھی اللہ
 تعالیٰ کی خصوصی مشیت کا ظہور ہوا۔ اگر اس موقع پر امریکی صدر نکسن کی روسی صدر
 کو سبجن سے ہاٹ لائن پر بات چیت نہ ہوتی اور وہ اندرا گاندھی کو جنگ بندی کا حکم نہ دیتا تو
 میں دعوے کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ مغربی پاکستان زیادہ سے زیادہ چھ دن کی مار تھی۔ ہماری
 افواج دفاع کے قاتل ہی نہ رہی تھیں۔ ائیر فورس مفلوج ہو چکی تھی، نیوی تو گویا موجود ہی
 نہیں رہی تھی۔ دشمن کے حوصلے اتنے بلند تھے کہ وہ کیمباڑی میں آکر مار گئے تھے۔
 میدانی محاذوں میں سے دو محاذوں پر بھارت کی پیش قدمی جاری تھی۔۔۔ یعنی راجستھان
 میں بھی اور سیالکوٹ کی جانب سے بھی لے دے کر ایک سیلوان کی سکیڑ تھا جس پر ٹکا خان ایک
 ٹاسک فورس لیکر بیٹھے ہوئے تھے۔ سقوط مشرقی پاکستان کے بعد ہندوستان کا مورال
 (Morale) آسمان پر تھا اور ہمارا پاتل میں۔ ہمارے ایک لاکھ جوان اور آفیسران کی قید
 میں تھے اور ہمارا ارب ہا ارب ڈالر کا اسلحہ اور دیگر جنگی ساز و سامان ان کے قبضے میں آگیا تھا۔
 وہ اُس وقت اپنی پوری کی پوری قوت اس مغربی محاذ پر جھونک دیتے تو بڑی آسانی سے اس
 حصے پر بھی قابض ہو سکتے تھے لیکن یہ صرف اور صرف مشیتِ الہی ہے جس کے نتیجے میں
 یہ خطہ ہندو کی دست برد سے محفوظ رہا۔

قرار داد مقاصد

اس سلسلے کا چوتھا معجزہ قرار داد مقاصد کا پاس ہو جانا ہے۔ بیسویں صدی کے وسط میں دس کروڑ افراد پر مشتمل ایک قوم کا اپنی زبان یعنی دستور ساز اسمبلی کی زبان سے کلمہ طیبہ ادا کرنا واقعہ ایک معجزہ سے کم نہیں۔ ہماری دستور ساز اسمبلی میں اُس وقت ایسے لوگ بھی تھے جنہوں نے کہا تھا کہ آج ہم دنیا کو منہ دکھانے کے قابل نہیں رہے۔ ع۔ کہ اکبر نام لیتا ہے خدا کا اس زمانے میں! قومی سطح پر لا الہ الا اللہ کا اعلان اور خدا کی حاکمیت کا اقرار اس بات پر شہد ہے کہ اللہ کی کوئی مشیت اس خطے کے ساتھ وابستہ ہے۔

امید کی مزید کرنیں

بندہ مومن کا معاملہ ”بین الخوف والرجاء“ رہنا چاہئے یعنی امید بھی ہو اور خوف بھی ہو۔ چنانچہ اس اعتبار سے اپنے کرتوت و یکمیں تو خوف ہی خوف ہے، تاریکی ہی تاریکی ہے۔ لیکن اللہ کی رحیمی اور شان غوری کو دیکھیں تو امید کی مشعلیں روشن ہو جاتی ہیں۔ اس کی شان یہ ہے کہ وہ مردہ کو زندہ کرتا ہے۔ لِنُخْرِجَ اَیُّهَا الَّذِیْنَ کَفَرُوا مِنْ اَرْضٍ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا لَیْسَ لَہُمْ فِيْہَا شَیْءٌ وَّ لِنُخْرِجَ اَیُّهَا الَّذِیْنَ کَفَرُوا مِنْ اَرْضٍ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا لَیْسَ لَہُمْ فِيْہَا شَیْءٌ

”وہ نکالتا ہے زندہ کو مردہ سے اور نکالتا ہے مردہ کو زندہ سے۔ اور زندہ کرتا ہے

زمین کو اس کی موت کے بعد!“ (الروم: ۱۹)

حضرت عزیر علیہ السلام نے یروشلم کے شر کو تباہی و بربادی کی ایسی کیفیت میں دیکھا تھا کہ اُس وقت اس کی کوئی دوا ہنٹیں بھی سلامت نہیں تھیں۔ ہیکل سلیمانی کی بنیادیں کھود دی گئی تھیں۔ بارہ لاکھ کی آبادی کے اس شہر میں ایک تنفس بھی نہیں تھا۔ آپ ذرا تصور تو کیجئے کہ یروشلم اڑھائی ہزار سال پہلے بارہ لاکھ کی آبادی پر مشتمل ایک شہر تھا۔ یہی لونیہ کے بادشاہ بخت نصر نے چھ لاکھ افراد کو قتل کر دیا اور چھ لاکھ کو قیدی بنا کر ساتھ لے گیا۔ حضرت عزیرؑ نے جب اس اجڑے ہوئے شہر کو دیکھا تو مایوسی کی کیفیت میں ان کی زبان سے یہ الفاظ نکلے۔ اَنِّیْ نُنْجِیْ ہٰذِہِ الْاَیَّامَ بَعْدَ مَوْتِہَا

اللہ اس بستی کو اتنا برباد ہونے کے بعد کیسے زندہ کرے گا؟

کہا گیا۔

اتر کر حرا سے سوئے قوم آیا
اور اک نسخہ کیمیا ساتھ لایا

یہ قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اصل معجزہ ہے۔ اور یہ دیگر تمام انبیاء و رسل کو عطا ہونے والے معجزات سے عظیم تر ہے۔ اس کی تاثیر عصائے موسیٰ سے ہزار گنا بڑھ کر ہے۔ عصائے موسیٰ تو صرف اُسی وقت کارگر ثابت ہوتا تھا جب وہ حضرت موسیٰ کے ہاتھ میں ہوتا تھا، لیکن یہ کتاب معجزہ نما تا قیام قیامت اپنے کلمات و انوار سے دنیا کو فیض یاب کرتی رہے گی۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مقابلہ جب اپنے دور کے جادو گروں سے ہوا اور جادو گروں کی ڈالی ہوئی رسیاں اور لٹھیاں سانپ بن کر حرکت میں آگئیں تو برہنئے طبع بشری حضرت موسیٰ کو خوف لاحق ہوا۔ خیال آیا کہ میں تو میرا معجزہ تھا۔ میری لٹھیا سانپ بنتی تھی، و تو انہوں نے کر کے دکھا دیا۔ اب کیا ہو گا؟ کہا گیا لَا تَخَفْ اِنَّكَ اَنْتَ الْاَعْلٰی - موسیٰ مت ڈرو، یقیناً تم ہی غالب رہو گے! وَالْقَ مَا فِیْ یَمِیْنِکَ تَلْقَفُ مَا صَنَعُوْا - ”اور تو ڈال چہ تیرے دائیں ہاتھ میں ہے کہ نکل جائے جو کچھ انہوں نے بنایا ہے۔“ موسیٰ علیہ السلام اپنا عصا زمین پر ڈالا تو وہ اڑدیا بن کر ان سب کو ہڑپ کر گیا۔ اس پر جادو گر فوری طور پر سجدہ میں گر پڑے اور ایمان لے آئے۔ آج دور جدید کے جادو گروں سے نمٹنے کے لئے ہمارے پاس جو معجزہ موجود ہے اس کے سامنے عصائے موسیٰ کی کیا حیثیت ہے! رع در بغل داری کتاب زندہ۔ آج اصل ضرورت اس معجزہ سے کام لینے کی ہے۔ ہمیں اس کے نو سے نہ صرف اپنے قلوب و اذہان کو بلکہ ماحول اور چارواک عالم کو منور کرنا ہے۔ یہ بہت بڑا کام ہے اور یہ کام ہمیں ہر سطح پر کرنا ہے۔ (i) اعلیٰ ترین علمی سطح پر (ii) عوامی سطح (iii) قومی سطح پر (iv) بین الاقوامی سطح پر۔

اعلیٰ ترین علمی سطح پر قرآن حکیم کی حکمت و ہدایت کو پیش کیا جائے تاکہ جدید نظریات کا باطل ہو، غلط فلسفے ختم ہو کر رہ جائیں، یہ قرآن ہڑپ کر جائے ان تمام غلط نظریوں کے ساتھ کو جو چلتے پھرتے نظر آرہے ہیں۔ عوامی سطح پر بھی اس کی ترویج اشاعت اور تعلیم و تبلیغ ضروری ہے، کیونکہ یہ منبع ایمان اور سرچشمہ یقین ہے۔ پھر ارا

کی ضرورت قومی سطح پر بھی ہے اور بین الاقوامی سطح پر بھی، کیونکہ ہماری اصل طاقت یہی نظریے کی طاقت ہے۔ میں نے گزشتہ دنوں کشمیر کے مسئلے پر ہونے والی بریفنگ میں کہا ہے کہ ہماری اصل طاقتیں دو ہیں جنہیں ہم استعمال نہیں کر رہے۔ (i) ہمارے پاس نظریے کی طاقت ہے یعنی ایمان۔ (ii) اور ہمارے پاس نظام کی طاقت ہے یعنی اسلام۔ اسلام جیسا عادلانہ نظام اجتماعی دنیا میں کسی قوم کے پاس موجود نہیں ہے۔ لیکن ہم نے اپنی ان طاقتوں کو چھپا کر رکھا ہوا ہے۔ ہم گنتی کرتے ہیں کہ ہمارے پاس اتنے ڈویژن فوج ہے اور اُن کے پاس اتنے ڈویژن، ہماری فضا یہ اتنے سکواڈرن پر مشتمل ہے اور ان کی اتنے سکواڈرن پر! اور جو اصل طاقت ہے، اصل عصائے موسوی بلکہ اس سے بھی ہزار گنا بڑی طاقت اس کی طرف ہماری کوئی توجہ نہیں۔

اس ضمن میں اللہ کا شکر ہے کہ میری ایک تالیف ”دعوت رجوع الی القرآن کا منظر و پس منظر“ منظر عام پر آگئی ہے۔ اس کا مطالعہ ضرور کر لیجئے۔ میں نے رجوع الی القرآن کی اس دعوت میں اپنی زندگی کے پچیس برس لگائے ہیں۔ فالحمد للہ علی ذالک۔ اور ذَاہَا بَعَثَ رَبُّكَ فَحَدِّثْ کے حکم کے تحت کہہ رہا ہوں کہ میں نے اپنی اولاد کو بھی اسی کام میں لگایا ہے۔ اور بجز اللہ میرے تین بیٹوں سمیت کم سے کم پچیس ایسے نوجوان تیار ہو چکے ہیں جو قرآن کو اس علمی اور اعلیٰ سطح پر دلیل کے ساتھ پیش کر سکتے ہیں۔

مئے دن کہ تنہا تھا میں انجمن میں
میں اب مرے رازداں اور بھی ہیں

اور اللہ تعالیٰ کی قدرت سے کیا بعید ہے کہ وہ میری طرح کے ہزاروں اسرار پیدا کر دے۔
ہر حال کرنے کا پہلا کام یہی ”جلو بالقرآن“ ہے۔

۲۔ نہی عن المنکر بالید

اس ضمن میں کرنے کا دوسرا کام قوت کے ساتھ منکر کا استیصال کرنا ہے، طاقت کے ساتھ بدی کو روکنا اور بدلتا ہے۔ اس کے لئے ایک جماعت کی تیاری ناگزیر ہے۔ اس جماعت کے لئے کچھ شرائط و لوازم ہیں۔

(i) پہلی شرط یہ کہ یہ ایسے افراد پر مشتمل ہو جو اپنے اوپر اللہ کے دین کو نافذ کر لیں اور یہی مشکل کام ہے۔ رُخ منزل بھی کٹھن ہے قوموں کی زندگی میں!

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث جسے امام مسلمؒ نے روایت کیا ہے، میں اپنے خطابت میں بکثرت سناچکا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”مجھ سے پہلے مبعوث ہونے والے ہر نبی اور رسول کے کچھ نہ کچھ حواری اور صحابہ ہوتے تھے۔ جو نبی کی سنت کو مضبوطی سے پکڑتے تھے اور اس کے حکم کے مطابق پیروی کرتے تھے۔ پھر ان کے بعد ایسے ناخلف لوگ آجاتے تھے جو کہتے وہ تھے جو کرتے نہیں تھے“ اور کرتے وہ تھے جس کا انہیں حکم نہیں دیا گیا تھا۔ پس جو شخص ایسے لوگوں کے ساتھ اپنے ہاتھ سے جہلو کرے وہ مومن ہے اور جو ان سے اپنی زبان سے جہلو کرے وہ مومن ہے اور جو ان سے اپنے دل سے جہلو کرے وہ مومن ہے اور اس کے بعد تو ایمان رائی کے دانے کے برابر بھی نہیں!“ چنانچہ ایسے لوگوں پر مشتمل ایک جماعت کا قیام ناگزیر ہے۔ لیکن ان لوگوں کے لئے پہلے اپنے اوپر اسلام کا نفاذ ضروری ہے۔ اس کے بغیر وہ اس مقصد میں کامیاب نہیں ہو سکتے۔

(ii) اس جماعت کے لئے دوسری شرط یہ ہے کہ اس میں جمع ہونے والے افراد منظم ہوں اور ’سمیع و طاعت‘ کے اصول پر کاربند ہوں۔ غیر منظم لوگوں کا جھوم جو اپنی مرضی کا مالک ہو محض MOB ہوتا ہے جس سے کوئی خیر و جود میں نہیں آتا۔ اس سے تخریب ہو سکتی ہے تعمیر نہیں۔ ضرورت ایک ایسی جماعت کی ہے جو طاقت کے ساتھ برائیوں کا استیصال کرے۔ تنظیم اسلامی کے عنوان سے ہم یہی کوشش کر رہے ہیں۔ اسی کے پندرہویں سالانہ اجتماع کے ساتھ یہ جلسہ رکھا گیا ہے۔ اس ضمن میں بھی میں اپنی ایک کتاب ”منہج انقلاب نبوی“ کا حوالہ دیتا ضروری سمجھتا ہوں، جس میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے کہ اسلامی انقلاب کا نبوی طریق کیا ہے۔

۳۔ قرآن و سنت کی بلا دستی کی مہم

تیسرا اہم کام عوامی سطح پر ایک نکاتی مطالبہ اٹھانے کا ہے۔ اور وہ یہ کہ آئین میں قرآن و سنت کی بلا دستی تسلیم کی جائے۔ اس کے لئے نفاذ ہموار کرنے کی ضرورت ہے۔ اس کی خاطر دستخطوں کی مہم چلائی جائے۔ صرف یہ مطالبہ اٹھایا جائے کہ آئین میں کتاب و سنت کی مطلق بلا دستی بغیر کسی استثناء اور تحفظات کے تسلیم کی جائے۔ اس کے

انتخابی حریف کی حیثیت سے نہیں آئی تھی۔ جب جماعت انتخابات میں حریف بن کر آئی تو صورت حل مکمل طور پر تبدیل ہو گئی۔ اب پارٹی پالیٹکس کا معاملہ آگیا۔

ہماری سوچ یہ ہے کہ اسی طریق کار کو دوبارہ اختیار کیا جائے۔ اُسی طرز پر یہ مطالبہ پھر اٹھایا جائے۔ اور اسے لے کر وہ جماعت اٹھے جو کبھی انتخابات میں نہ آئے۔ وہی جماعت یہ مطالبہ منظور کروا سکتی ہے کہ اس ملک کے اندر ہر اعتبار سے کتاب و سنت کی بلا دستی ہوگی، اور اس میں کوئی استثناء نہیں ہوگا۔ ہمارا دین کلی اطاعت کا تقاضا کرتا ہے۔ استثناءات اور تحفظات کے ساتھ دین کو ماننا اللہ کی نگاہ میں بر ملا اور اعلانیہ کفر سے زیادہ ناپسندیدہ ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے :

اَتَتُوسُنُونَ بَعْضُ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ - فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلُ ذٰلِكَ مِنْكُمْ اِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ يُرَدُّوْنَ اِلٰى اَشَدِّ الْعَذَابِ -

”کیا تم کتاب (اور شریعت) کے ایک حصے کو ماننے ہو اور ایک حصے کو نہیں مانتے؟ تو جو کوئی تم میں سے یہ طرز عمل اختیار کرے گا اس کی اس کے سوا کوئی سزا نہیں سوائے دنیوی زندگی میں ذلت و رسوائی کے! اور قیامت کے دن انہیں شدید ترین عذاب میں جھونک دیا جائے گا!“۔

اس لئے اگر ہم دین و شریعت پر عمل درآمد میں استثناءات رکھیں گے تو اس آیت کا مصداق بنیں گے۔ اَعْلٰنًا اللہ من ذالک۔

یہ سہ نکاتی پروگرام ہے جو میں نے آپ کے سامنے پیش کیا ہے۔ سب سے پہلا کام جماد بالقرآن ہے۔ اپنے نونہالوں کو، اپنے ذہین ترین بیٹوں کو اس کام کے لئے وقف کیجئے۔ یہ ہے سب سے بہتر اور سب سے اعلیٰ کام۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :

خَيْرُكُمْ مَن تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ

تم میں سب سے بہتر وہ ہے جو قرآن سیکھے اور اسے سکھائے!

ذرا غور کیجئے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کس کام کو بہترین کہہ رہے ہیں اور ہماری ترجیحات کیا ہیں۔ یا تو یہ کہئے کہ محمد کی صداقت پر ہمیں اعتماد نہیں، یا پھر اپنے بہترین بیٹوں کے لئے یہ کیریئر اختیار کیجئے۔ دوسرا کام طاقت کے ساتھ بدی کے استیصال کے لئے ایسے

لوگوں کی ایک جماعت جو خود اپنے اوپر دین کو قائم کریں اور سمج و طاعت کے نظم میں منسلک ہوں۔ اور تیسرا کام عوامی سطح پر دستور میں کتب و سنت کی بالادستی تسلیم کروانے کا مطالبہ۔

قومی سیاست کے حوالے سے تین مشورے

اس کے علاوہ مجھے تین باتیں مزید عرض کرنا ہیں۔ یہ قومی سیاست کے حوالے سے تین مشورے ہیں۔

(i) اگر اس ملک کی عافیت درکار ہے اور اس کی بقاء مطلوب ہے تو جمہوریت جیسی بھی ہو۔۔۔۔۔ بری ہو، بھلی ہو، ننگڑی ہو، لولی ہو، ٹوٹی ہو، پھوٹی ہو، اس کی تائید کیجئے۔ کیونکہ اسلام کا گہوارا اگر بنانا ہے تو ملک تو چاہئے۔ مارشل لا، بلکی سلامتی کے لئے ملک ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ شاید اس پوری دنیا کے اندر اس وقت شخص اعتبار سے ضیاء الحق سے بہتر مارشل لا ایڈمنسٹریٹر نہیں مل سکتا، لیکن وہ بہر حال مارشل لا ایڈمنسٹریٹر تھا۔ اور مارشل لا سے تباہی آئی ہے۔ میری جب ان سے پہلی ملاقات ہوئی تھی ۱۸ اگست ۱۹۸۰ء کو تو میں نے یہ کہا تھا کہ آپ کا یہل انتخاب نہ کرانا خود کشی کے مترادف ہے۔ وہ تو اُس وقت اللہ نے پچالیا ورنہ ۱۹۸۳ء میں سندھ میں مشرقی پاکستان والا حادثہ ہو چکا ہوتا۔ سرکاریہ مگنی تھی؟ اُس وقت سندھ میں علیحدگی کی تحریک عروج کو پہنچ چکی تھی۔ ریل کی پڑیوں کے سپرر جلائے جاتے تھے۔ اُس وقت علیحدگی پسندوں کے پاس بم نہیں تھے۔ اگر ان کے پاس بم بھی ہوتے تو اس پاکستان کے بچنے کی بظاہر کوئی صورت نہ تھی! ۱۹۸۲ء میں میں نے اس خطرے کا اظہار کیا تھا اور کہا تھا کہ مجھے بالکل مشرقی پاکستان کے سے حالات نظر آ رہے ہیں۔ اور ۱۹۸۳ء میں وہی حالات سامنے آ گئے۔ ۱۹۸۲ء میں میں نے ضیاء الحق صاحب کو خط لکھا جو روزنامہ جنگ میں چھپ بھی گیا کہ: ”مجھے اندیشہ ہے کہ تاریخ میں یہ نہ لکھا جائے کہ ۱۹۸۳ء میں وقت کی جو عظیم ترین مسلمان مملکت دنیا کے نقشے پر ظاہر ہوئی تھی اسے پہلے دو لخت کیا ایک شرابی اور زانی نو لے نے اور اس کے مزید حصے بخرے ہونے کا عمل ایک ایسے شخص کے ہاتھوں ہوا جو نمازی اور پرہیزگار تھا۔“ یہ میرا تاریخی جملہ ہے۔ بہر حال مارشل لا کی طرف کوئی قدم نہیں اٹھنا چاہئے۔ وہ اس ملک کے لئے انتہائی ملک اور خود کشی کے مترادف ثابت ہو گا۔ میرے نزدیک بدترین جمہوریت بھی بہترین مارشل لا سے بہتر ہے۔ اور یہ میں عرض کر

چلوں کہ جیسے جمہور ہوں گے ویسی ہی جمہوریت ہوگی۔ چنانچہ ہارس ٹریڈنگ بھی ہوگی، بکاو مال کی خرید و فروخت ہوگی، لیکن اس کے بلوجود انتخابی عمل جاری رہنا چاہئے۔ کوئی بھی سیاسی تبدیلی ووٹ کے ذریعے دستور کے مطابق ہونی چاہئے۔ جمہوریت کی گاڑی کو پنزی کے اوپر چلنا چاہئے۔ اس کا پنزی سے اترنا مکمل تباہی کا باعث ہوگا۔

(ii) دوسرا نکتہ یہ کہ جمہوریت کے لئے بنیادی ضرورت ہے دو مضبوط جماعتوں کی۔ پیپلز پارٹی نے ثابت کیا ہے کہ وہ ایک جماعت ہے۔ گیارہ برس حکومت سے باہر رہنے اور مخالفت و تشدد کا نشانہ بننے کے بلوجود اس نے اپنے وجود کو قائم رکھا۔ ہماری سیاسی تاریخ تو یہ ہے کہ جب ری پبلکن پارٹی کی حکومت ختم ہوئی تو اس کے ساتھ ہی یہ پارٹی بھی اس طرح ختم ہو گئی کہ کہیں اس کی کوئی نشانی بھی نہیں رہ گئی۔ لیکن پیپلز پارٹی واقعتاً ایک پارٹی ہے۔ اس کے مقابلے میں ایک دوسری پارٹی آنی چاہئے۔ میرے خیال میں مسلم لیگ اس کے لئے موزوں ترین جماعت ہے۔ اس کے لئے بھی اللہ کے فضل و کرم سے اچھے آثار دکھائی دیتے ہیں۔ جو نیچو صاحب جس انداز میں چل رہے ہیں، محسوس ہوتا ہے کہ شاید وہ مسلم لیگ کو دوبارہ ایک قوت بنالیں۔ ہماری خواہش اور تائید اس بات کے حق میں ہے۔ اس لئے کہ یہ جمہوریت کا خاصہ ہے اور اس کے لئے شرط لازم ہے۔ جمہوریت کی گاڑی ایک پہننے پر نہیں چل سکتی۔ جہاں تک متحدہ محاذوں کا تعلق ہے وہ اس گاڑی کے چلنے میں کوئی مدد نہیں دے سکتے، بلکہ اس کی راہ میں روڑے اٹکانے والے ہیں۔ اسلامی جمہوری اتحاد اور سی او پی وغیرہ میں شامل جماعتوں کے مابین کوئی نظریاتی ہم آہنگی نہیں۔ ان میں وہ بھی ہیں جو جہل و افغانستان کو قرونِ اولیٰ کے ساتھ جوڑ رہے ہیں کہ دورِ صحابہؓ کے بعد ایسا جہل نہیں ہوا اور وہ بھی جو اسے فسلو کہہ رہے ہیں۔ لیکن وقتی سیاست کے لئے سب جڑے بیٹھے ہیں۔ یہی وہ بے اصولی ہے جس نے اس ملک میں ساری بربادی پیدا کی ہے۔ ایک مضبوط پارٹی کے مد مقابل دوسری مضبوط پارٹی ہی آنی چاہئے۔

(iii) اور تیسری بات یہ کہ جب تک کوئی جماعت ایک قیادت کے تحت ایک منظم اور تربیت یافتہ جمیعت پیدا نہ کر لے کسی بھی حساس مذہبی معاملے پر لوگوں کو سڑکوں پر نکالنا نہ ملک و قوم کے لئے درست ہے، نہ ان لوگوں کے لئے درست ہے اور نہ ہی دین کے لئے درست ہے۔ اس طرح سے دین بدنام ہوتا ہے۔ شیطانِ رشدی کے مسئلے پر کئی اسلامی

ممالک میں لوگوں نے مظاہرے کئے لیکن وہ دندناتا پھر رہا ہے۔ چھ نوجوان یہاں اپنی جائیں دے بیٹھے، پندرہ سولہ ہندوستان میں چل جتی ہو گئے، لیکن اس کے باوجود اس کم بخت کابل بیکا نہیں ہوا۔ ایک زمانہ وہ تھا کہ ایک غیور نوجوان غازی علم الدین نے غیرت ایمانی کا مظاہرہ کرتے ہوئے دل آزار کتاب کے مصنف کو جہنم رسید کر دیا۔ اور اس کے بعد اس نے پھانسی پر چڑھنا قبول کر لیا لیکن اپنا بیان بدلنے پر راضی نہیں ہوا۔ قائد اعظم بھی آئے تھے اس کا مقدمہ لڑنے کے لئے اور اسے کہا تھا کہ قانون کی ضرورت ہے کہ کچھ تو کہا جائے۔ لیکن اس نے کہا کہ میں کچھ کہنے کو تیار نہیں، بس میں نے مارا ہے اسے!۔ اُس ایک نوجوان کا وہ جذبہ مسئلے کو حل کر گیا اور یہاں سیاسی شعبہ باز ہارے ہوئے سیاست دان اپنی سیاست کی دکان چمکانے کے لئے اس طرح کے مسئلے اٹھاتے ہیں۔ خود ان کابل بیکا نہیں ہوتا اور دوسروں کے گھروں کے چراغ گل ہو جاتے ہیں۔

میری یہ سوچی سمجھی رائے ہے کہ کسی بھی حساس مذہبی مسئلے پر غیر منظم اور غیر تربیت یافتہ لوگوں کو سڑکوں پر نکالنا نہ اسلام کی خیر خواہی ہے نہ لوگوں کی خیر خواہی ہے اور نہ اس ملک کی خیر خواہی ہے، بلکہ تینوں کے ساتھ دشمنی ہے۔ اس کا صحیح طریق کار وہی ہے جو میں عرض کر چکا ہوں کہ پہلے ایک منظم جماعت تیار کر کے دکھایا جائے کہ یہ ہیں ایک حکم پر بڑھنے والے اور ایک حکم پر رک جانے والے لوگ۔ یہ ہیں جنہوں نے دین کو اپنے اوپر نافذ کیا ہے۔ انہیں حق پہنچتا ہے کہ مطالبہ کریں دین کا۔ میں نے جو سہ نکاتی پروگرام بیان کیا ہے اس میں دوسرا نکتہ یہی ہے لیکن اس کے لئے شرط لازم یہ ہے کہ جب تک یہ جماعت تربیت کے مرحلے سے پوری طرح گزر نہ جائے تصالوم مول نہ لے۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی مکے میں اپنی دعوت کے آغاز ہی میں بت نہیں توڑ دیئے تھے۔ بارہ برس تک تو حکم یہ تھا کہ چاہے تمہاری بوٹیاں نوج لیا جائیں تم کوئی جوابی کارروائی (Retaliation) نہیں کرو گے۔ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم اسی بیت اللہ میں نماز پڑھتے رہے اور اسی کعبے کا طواف کرتے رہے جس میں تین سو ساٹھ بت رکھے ہوئے تھے۔ ہاں، زبان سے توحید کی دعوت دیتے رہے اور بر ملا کہتے رہے کہ یہ سب غلط ہے۔

اِنْ هِيَ اِلَّا اَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوَهَا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ

یہ تو بس کچھ نام ہیں جو رکھ لئے ہیں تم نے اور تمہارے باپ دادوں نے۔

اللہ نے ہمیں اتاری ان کی کوئی سند!

لہذا پہلے جماعت منظم کیجئے۔ افراد کی تربیت کیجئے۔ اس دوران دعوت و تبلیغ کا کام کیجئے۔
نہی عن المنکر باللسان کیجئے۔ لیکن ابھی اقدام کا وقت نہیں۔

نغمہ ہے بلبلِ شوریدہ ترا خام ابھی
اپنے سینے میں اسے اور ذرا تھام ابھی

اور

خام ہے جب تک تو ہے مٹی کا ایک انبار تو

پختہ ہو جائے تو ہے شمشیر بے زنار تو

جب معتد بہ تعداد میں مقصد سے والہانہ لگاؤ رکھنے والے تربیت یافتہ اور منظم افراد پر مشتمل جماعت تیار ہو جائے تو اب منکرات کو چیلنج کیجئے۔ بدی کے ساتھ ٹکرا جائیے اور قوت و طاقت کے ساتھ اسے لمیا میٹ کر دیجئے!! لیکن غیر منظم اور غیر تربیت یافتہ لوگوں کے محض مذہبی جذبات مشتعل کر کے انہیں سڑکوں پر لے آنا ہر اعتبار سے مضر ہے۔
میں آپ حضرات کا بہت ممنون ہوں کہ آپ نے میری بات توجہ سے سنی ہے۔ اللہ

تعالیٰ مجھے اور آپ کو بھی ان تمام امور پر عمل پیرا ہونے کی توفیق عطا فرمائے۔

اقول قولی هذا واستغفر اللہ لی ولکم ولسائر المسلمین والمسلمات۔ ○○

اطلاع برائے تبدیلی پتہ

احباب نوٹ فرمائیں کہ تنظیم اسلامی گجرات شہر نے اپنا دفتر درج ذیل مقام پر منتقل کر لیا ہے:

پُرانی سبزی منڈی عقب رکیں پلازہ حسن چوک گجرات

یہاں محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی کتب و کیسٹس دستیاب ہیں

قرآن

ایک انقلاب آفرین کتاب

از قلم : پروفیسر محبوب الرحمن
(خطیب جامع سلطانی، مظفر آباد)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
الحمد لله على نعمائه، وصلاته وسلامه على خاتمه
أنبيائه، وعلى آله واصحابه وأوليائه. اللهم
انى أحمدك ارضى الحمد لك، وأحب الحمد إليك، وأفضل
الحمد عندك، حمدا لا ينقطع عذده، ولا يفنى مدده

بنی آدم کی رہنمائی اور ہدایت کے لیے اللہ تعالیٰ نے مختلف زمانوں میں انبیاء و رسل پر
کتابیں اور صحیفے نازل فرمائے۔ سابقہ کتابیں خاص زمانوں کے لئے تھیں، اس لئے کہ وہ
پیغمبر خاص دور اور خاص امتوں کے لئے بھیجے گئے تھے۔ اس کے برعکس یہ آخری کتاب ہمیشہ
کے لیے اور تمام پسند کی ہدایت کے لئے نازل کی گئی۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن نے آخری پیغمبر
(علیہ الصلوٰۃ والسلام) کے لئے یہ الفاظ ارشاد فرمائے :

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا
”اور میں نے آپ کو سارے لوگوں کے لیے رسول بنا کر بھیجا، خوشخبری سنانے
والا اور ڈرانے والا“

اس آخری کتاب کی خصوصیات، اس کی دعوت و پیغام، اس کے اسلوب اور معانی
و مطالب غرضیکہ ہر اعتبار سے اس پر بہت کچھ لکھا گیا ہے۔ امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ
نے ایک مستقل کتاب ”الاعتقان فی علوم القرآن“ لکھ کر ہمیشہ کے لیے امت محمدیہ
کو زبر مار احسان کر دیا۔ قرآن اپنی خصوصیات کے لحاظ سے ایک منفرد اور اس درجہ کی

مقدس کتاب ہے کہ اس نے اپنا تعارف خود اپنی زبان میں کر دیا ہے جس کے مطابق اس کتاب کے مضامین بالکل قطعی اور یقینی ہیں۔ اس میں کسی بھی طرف سے باطل کا دخل ممکن نہیں۔ یہ کوئی معمولی درجہ کی کتاب نہیں، جو عام صحیفوں میں درج ہو، بلکہ نہایت معتبر اور پاک صحیفوں میں درج ہے جنہیں نہایت معزز، پاک اور مکرم فرشتوں کے ہاتھوں لکھا گیا ہے اس کا سرشمیہ علم الہی ہے۔ اور اس کے نزول کا ذریعہ وحی الہی ہے۔ اور یہ طاقتور فرشتوں کی معیت میں نازل ہوئی ہے۔ اس کے نازل کرنے میں اس قدر اہتمام کیا گیا جو کسی دوسری کتاب کے لیے نہیں کیا گیا۔ قرآن عظیم و حکیم ذات کی طرف سے فرشتوں کی معیت میں نہایت حفاظت کے ساتھ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا۔ اس کے ساتھ ساتھ یہ ایک محکم اور مفصل کتاب بھی ہے۔

قرآن نے اپنے دعویٰ کے دوران جہاں اپنے تقدس اور احترام پر زور دیا ہے، وہاں اس کا یہ دعویٰ بھی ہے کہ وہ سلامتی کی راہوں کی طرف ہدایت کرتا ہے اور لوگوں کو تارکیوں سے نکال کر روشنی کی طرف لے جاتا ہے۔ قرآن نے اپنی گونا گوں صفات کی بدولت عرب کے اُس معاشرہ میں جو انقلاب برپا کیا، اُس کی حقیقت اور قدر و منزلت کا اندازہ اُسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ ہم نزول قرآن کے وقت عربوں اور ان کی پڑوسی اقوام کی تہذیب و تمدن کا تاریخ کی مدد سے کھوج لگائیں۔

حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت کا زمانہ چھٹی صدی عیسوی سے تعلق رکھتا ہے۔ تمام مؤرخین، بالخصوص 'تاریخ تہذیب' کے مصنف نے اس بات کا اقرار کیا ہے کہ چھٹی صدی عیسوی کا دور تاریخ انسانی کا تاریک ترین دور تھا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی اخلاقی و دعوت آپ کی حیات مبارکہ میں صرف گنتی کے چند حواریوں نے قبول کی، جبکہ یہود نے اس دعوت کو جھٹلایا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ایک بڑی آزمائش سے گزرنا پڑا۔ اور بالآخر حق و باطل کی کشمکش حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے رفیع سماوی کے واقعہ پر ختم ہوئی۔ دین عیسوی کو اگرچہ بعد کے دور میں پذیرائی ملی، لیکن بعثت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت سیاسیت دراصل رہبانیت کا روپ اختیار کر چکی تھی۔ وہ اس قابل نہ تھی کہ گمراہی ہوئی انسانیت کو سہارا دے سکے۔ مختلف اقوام اور اُس وقت کے مذاہب کے پیروؤں کے واقعات جو تاریخ نے محفوظ کئے ہیں اُن کے مطابق دنیا نے انسانیت پرستی کے آخری نقطہ پر پہنچ گئی تھی۔ دین و اخلاق اور سیاست و معاشرت کے نام پر کوئی

ایسا ہمارا موجود نہ تھا جو گرتی ہوئی انسانیت کا ہاتھ پکڑ سکے اور اسے ہلاکت کے غار میں گرنے سے روک سکے۔ قرآن نے کس قدر بلیغ انداز میں اُس دور کی سسکتی ہوئی انسانیت کی تصویر چند جملوں میں بیان فرمائی ہے :-

”وَكُنْتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُم مِّنْهَا“

”اور تم آگ کے گڑھے کے کنارے تھے۔ پس تم کو اُس نے اِس سے

نجات دی“

ساری انسانیت اپنی اغراض اور خواہشات کی تکمیل کی خاطر اُن گنت خداؤں کی پیش میں لگی ہوئی تھی جس کی تفصیل مختلف مذاہب کی تاریخ سے ملتی ہے۔ اُس معاشرے کے لیے اور اُن حالات میں تمام معبودانِ باطل کی نفی کر کے صرف ایک معبود کا اقرار کرنا ایک ناقابلِ فہم بات تھی۔ اور یہی بنیادی بات اُس معاشرہ اور پیغمبر کے درمیان ٹکراؤ اور کشمکش کا سبب بنی۔ اخلاق و شرافت سے عاری معاشرہ میں انسان انسانیت کے جوہر سے محروم ہو کر زندگی اور حیوانی جیسی صفات سے متصف ہو گیا تھا۔ وہ اپنے انجام سے بے خبر تیرے بچے کی تیز سے محروم تھا۔ اُس دور کی ترجمانی کے لیے اگر میں اُسے موسمِ سرما کی اس گھٹا ٹوپ رات سے تشبیہ دوں تو مناسب ہوگا جس میں روشنی کا کوئی ٹمٹماتا چراغ بھی نہ ہو۔ شدید اندھیرے میں ہاتھ کو ہاتھ سمجھائی نہ دیتا ہو۔ اس کے ہمراہ طوفانِ باد و باران کے جھکڑ چل رہے ہوں۔ ایک راہ گیر مسافر کو قدم قدم پر ٹھوکریں لگتی ہوں۔ چشمِ تصور میں اُس رات کو دورِ جاہلیت پر منطبق کیجئے تو اُس دور کی بد حالی کا اندازہ آپ بخوبی لگا سکتے ہیں۔

عرب کے اُس قبائلی نظام میں جہاں سرداروں کی باہم آدیزش ہر لمحہ اور ہر آن موجود رہتی تھی اور ہر قبیلہ اپنے ہاں مخصوص رسم و رواج کا پابند تھا، ہدایت اور فلاح کی کسی آواز کے بارے میں یہ توقع کرنا کہ وہ کامیابی سے ہم کنار ہوگی بظاہر ناممکن تھا۔ سابلقہ پیغمبروں نے اپنے اپنے دور میں جو کام کئے تھے وہ امتدادِ زمانہ سے اپنا اثر کھو بیٹھے تھے یا صرف ٹمٹماتے رہے تھے، جن سے چند خدا شناس دل روشن تھے۔ لیکن بایں ہمہ وہ خدا شناس افراد کفر و معصیت کے اس طوفان کا مقابلہ کرنے کے لیے تیار نہ تھے بلکہ انہوں نے زندگی کے اُس میدانِ کارزار سے کنارہ کشی کر کے کلیسا اور صحراؤں کے

تنہائیوں میں پناہ تلاش کر لی تھی۔ دین و مادیت کے معرکہ میں وہ اپنے آپ کو ناکام سمجھ کر انسانی قیادت کی ذمہ داری سے سبکدوش ہو گئے تھے۔ اور جو باقی دین اور روحانیت کا اپنے آپ کو اہل سمجھ رہے تھے انہوں نے اہل دنیا سے ساز باز کر لی تھی اور ان کے ظالمانہ نظام سلطنت کو استحکام بخشنے کے لیے ان کے دستِ راست بن کر حرام مال کھانے میں ان کے شریک ہو گئے تھے اور ان کی ناجائز خواہشات کے مطابق خدائی احکام بدلنے میں بڑے جرمی اور بے باک ہو گئے تھے۔ عرب کے بالکل پڑوس میں روم اور ایران کی دو عظیم سلطنتیں موجود تھیں جو مغرب و مشرق کی زمانت کی دو عویدار تھیں۔ ہم جب تاریخ کے حوالے سے ان دو سلطنتوں کی اجتماعی اور اخلاقی زندگی کے بارے میں معلوم کرتے ہیں تو ایک ایسا تاریک اور گھناؤنا نقشہ ہمارے سامنے آتا ہے جسے شرافت، دیانت اور دیگر اخلاقی صفات سے دور کا واسطہ نہ تھا۔

چھٹی صدی عیسوی کا یہ دور صرف اس لئے قابلِ ملامت نہیں کہ اس دور میں کفر و معصیت، ظلم و سرکشی اور اس کے ساتھ ساتھ جابر و ظالم سرداروں اور بادشاہوں کا غلبہ تھا۔ اگرچہ یہ سب باتیں قابلِ ملامت ہیں، تاہم جاہلیت کے اس دور کا سب سے بڑا المیہ جس کی خاطر بعثتِ محمدی ہوئی یہ تھا کہ علم صحیح اور نیک ارادے کی حامل کوئی ایسی طاقت موجود نہ رہی تھی جو حق کی خاطر سینہ سپر ہونے والی اور باطل سے پنجہ آزمائی کرنے والی ہو گویا اُس وقت ظلم و جور، کفر و معصیت اور باطل کی تاریکی دور کرنے والی ایک ایسی انقلابی قوت کی ضرورت تھی جو حالات کا رخ اور تاریخ کا دھارا بدل دے۔

عصر جاہلیت کا خاصہ یہی ہے کہ اُس عہد میں صحیح علم کا فقدان تھا، جس کے ذریعے انسان اپنے رب کو پہچانے اور اُس کی معرفت سے حق اور ناحق میں تمیز کر سکے۔ بالفرض کسی حد تک ایسا علم کسی فرد کے اندر پایا بھی جائے تو ماحول کی عدم موافقت کی وجہ سے وہ جہالت و خرافات سے کیسر پاک نہیں ہوتا۔ اس لیے ایسے وقت میں اُس علم کی ضرورت ہوتی ہے جو جوئی الہی کے تابع ہو۔ جو خالص ہو اور ہر قسم کی آمیزش سے پاک ہو۔ اگر کسی فرد میں گزشتہ انبیاءِ کرام کے علم کی باقیات کا کچھ حصہ موجود بھی ہو تو اُس کو آگے پھیلانے کے لیے عزیمت اور قوت کی ضرورت ہوتی ہے۔ جس کے ذریعے وہ معاشرے سے نکلے سکے۔ چنانچہ چھٹی صدی عیسوی کے اُس عہد میں جہاں صحیح علم کی کمی تھی، وہاں

وہ جذبہ بھی مفقود تھا جو حق کی حمایت اور اس کی اشاعت کے لیے ضروری ہے۔
 تیں اور عزیمتیں ایسے علم کی طلب میں تھک چکی تھیں۔ طلب معاش، ہوس رانی،
 اس کے مطالبات کی تکمیل، قبائلی سرداروں اور حکمرانوں کی اندھی تقلید اور ان کے
 لئے جان سپاری میں قوتیں صرف ہو رہی تھیں۔ ایسے ماحول اور حالات میں اگرچہ حق کے
 مدارہ اور علم صحیح کے طلب گار اکاؤنڈ کا شکل میں موجود بھی تھے، لیکن وہ تنہا اس بار
 نت کو اٹھانے کے اہل نہ تھے۔ چنانچہ ان کی کوششیں انفرادی اصلاح میں ضائع ہو
 میں۔ اور یہ افراد کلیساؤں، مندروں، فاروں اور بہاؤں کی چوٹیوں پر گوشہ گیر ہو
 لئے تھے۔ ان کی مثال جگنو سے دی جاسکتی ہے جو سرما کی راتوں میں بارش اور تاریکی
 کا ادھر ادھر چمکتے اور اڑتے ہیں، لیکن ان کی روشنی میں نہ تو کوئی بھولا بسرا مسافر
 نزل کا راستہ پا سکتا ہے اور نہ ہی سردی کے مارے ٹھٹھرا ہوا آدمی ان سے گرمی پا
 سکتا ہے۔

معزز حضرات! میرے اس مختصر بیان سے آپ نے چھٹی صدی عیسوی کے اُس
 در کا ایک اجمالی تعارف معلوم کر لیا ہے۔ ایسے دور میں ایک علم صحیح اور اس کے ہمراہ
 انقلابی قوت کی ضرورت تھی جو انسانوں کو خالق کائنات اور اُس کی ذات و صفات سے
 تعارف کرائے، خالق و مخلوق کے درمیان ایک مضبوط اور مستحکم رشتہ قائم کر دے، دلوں
 کا ایمان کی دولت پیدا کر دے، انسانوں کو سرداروں اور بادشاہوں کی غلامی سے
 مال کر خدائے واحد کی غلامی میں جکڑ دے، تمام فرسودہ رسوم و رواج اور اداہام باطلہ
 ہٹائی کر کے ایمان و یقین کی دولت بخشے، اس فرسودہ نظام کی جگہ ایک ایسا نظام برپا
 کرے جس میں خدا خونی اور آخرت کی باز پرس کا احساس ہو۔ اور اس نظام کے قبول
 کرنے والے ہر فرد کے قلب و دماغ میں شرک کی جگہ توحید کا عقیدہ جاگزیں ہو جائے۔
 ان حالات و واقعات اور ماحول و معاشرہ میں مکہ کی وادی غیر ذی زرع میں
 احرار کے اندر مختلف عرب کی 'الصادق' اور 'الامین' کے لقب سے متعارف
 شہورستی محمد بن عبد اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر مشہور فرشتے جبریل امین کی زبان سے
 جی الہی کا آغاز ان آیات سے ہوا۔

اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝

اَفَرَأَوْ ذَرْبُكَ الْاَكْثَرُ ۝ الَّذِي عَلَّمَنَا الْقَلَمَ ۝ عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ
ترجمہ: ”پڑھنے ساتھ نام اپنے رب کے جس پیکر پید کیا انسان کو جسے ہوئے
خون سے۔ پڑھے اور آپ کا رب بڑا بزرگ ہے۔ جس نے سکھایا قلم کے
ذریعے سے انسان کو سکھایا جو وہ نہیں جانتا تھا۔“

اس پیغام میں اُس علم کا ذکر ہے جو خالق و مخلوق کے درمیان معرفت کا سبب بن
ہے۔ جس سے انسان اور اس کے رب کے درمیان عباد و معبود کا رشتہ استوار ہوتا
ہے۔ یہی وہ علم ہے جو سکھاتی ہوئی انسانیت کو زندگی بخشتا ہے۔ اس علم سے صدیوں
پرانی گہری کھنتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس ابتدائی وحی کے کلمات سے پیغمبر صلی اللہ علیہ
نے مستقبل کے اُس بوجھ اور حق و باطل کے درمیان متوقع کش مکش کا اندازہ کر لیا۔ جبکہ
آپ کانپ رہے تھے اور آپ نے اپنی اہلیہ محترمہ ام المؤمنین حضرت خدیجہ الکبریٰ
رضی اللہ عنہا سے ”ذمّونی ذمّونی“ کے کلمات سے اُن اندیشوں اور فکر وں کے
ازالہ کی فرمائش کی۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا حالات کی نزاکت کو فوراً سمجھ گئیں اور حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کو ان الفاظ سے تسلی دی:-

كَلَّا وَاللّٰهِ مَا يُخْزِيكَ اللّٰهُ اَبَدًا اِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ
وَتُلَسُّبُ اللَّعْنَ دَوْمَ وَلَقَرِي الصَّيْفَ وَتُعَيِّنُ عَلٰى نَوَابِ
الْحَقِّ۔

ترجمہ: ”ہرگز ایسا نہیں ہوگا۔ خدا کی قسم اللہ کبھی آپ کو شرمندہ نہیں کرے گا
آپ تو صلہ رحمی فرماتے ہیں۔ آپ اپنی کمائی میں مفلسوں اور ناداروں کو شریک
کرتے ہیں۔ آپ مہمان نوازی فرماتے ہیں اور راہِ حق میں مصیبت زدہ لوگوں
کی امداد کرتے ہیں۔“

سیرت نگار اس واقعہ کے ضمن میں تحریر کرتے ہیں کہ ان آیات کے نزول کے بعد
کچھ عرصہ کے لیے وحی کا سلسلہ بند ہو گیا۔ اور اس عرصہ کو ’فترۃ الوحی‘ کا عرصہ شمار
کرتے ہیں۔ اور جب دوبارہ وحی کا سلسلہ شروع ہوتا ہے تو اس موقع پر یہ آیات نازل
ہوتی ہیں:

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۝ قُمْ فَأَنْذِرْ ۝ وَذَرْبُكَ مُكَيَّدٌ ۝

اسے کپڑا پیٹ کر لیٹنے والے اب کھڑے ہو جاؤ اور خبردار کرو! اور اپنے سب کی بڑائی کا اعلان کرو!

یہاں سے قرآن کی اس دعوت کی بنیاد پڑتی ہے جو سراسر انقلابی نوعیت کی ہے۔ ان آیات سے قرآن کے انقلابی پروگرام کی ابتدا ہوتی ہے۔ اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو جو پہلی وحی کے بعد کپڑے میں پیٹ گئے تھے، اب حکم ہوتا ہے کہ آپ کا کام باطل کے مقابل کھڑا ہونا ہے۔ ابتدا میں مکہ شہر کے اندر اس انقلابی مشن کی بنیاد رکھی جاتی ہے جو آپ کے جد امجد حضرت ابراہیم علیہ السلام کا بسایا ہوا ہونے کے باوجود شرک کا گڑھ بنا دیا گیا تھا۔ زمین پر خدا کا پہلا گھر جس کی تعمیر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ہاتھوں اس غرض سے ہوئی تھی کہ "اَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا" کہ خبردار میرے ساتھ تم کسی کو شریک نہ ٹھہرانا، وہاں اب تین سو ساٹھ بت نصب تھے جن کے لیے چڑھاوے چڑھائے جاتے تھے۔ پھر اس شہر کو اس لئے بھی عرب میں شہرت حاصل تھی کہ اس شہر کی عظمت کے باعث قریش کے تجارتی قافلے سال کے دو موسموں کے دوسرا میں یمن سے شام اور شام سے یمن تک باخوف و خصل سفر کرتے تھے۔ دوسرے قبائل کے تجارتی قافلوں کا یہاں سے گزر جانا صرف اس صورت میں ممکن تھا کہ ان کے ہمراہ حفاظت کے لیے مسلح نفری موجود ہو۔ ان حالات میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیغمبر کو یہ حکم کہ "اٹھ کھڑے ہو جائیے!" کوئی معمولی بات نہ تھی۔ پھر مشیت الہی نے اس عظیم انقلابی پروگرام کے آغاز کے لیے جس محترم اور مقدس ہستی کا انتخاب کیا تھا اسے اس نے ان اندیشوں سے یکسر بچایا جو حق و باطل کی اس کشمکش میں حق کے داعی اور انقلابی پروگرام کے علمبردار کو پیش آ سکتے تھے۔ اُس وقت کے صدیوں پرانے نظام اور اس نظام کے تابع قبائلی سیاست، معاشرت، اور معیشت اور اس سے بھی بڑھ کر ان لوگوں کے عقائد و اخلاق کے صدیوں پرانے مزاج کے خلاف ایک ایسی قرآنی دعوت پیغمبر کی زبانی ان تک پہنچی جس سے اُس معاشرے کے سینے کا اثر گہاگ قسم کے لوگ اپنے لیے خطرات محسوس کرنے لگے۔ اب انہوں نے سوچنا شروع کر دیا کہ اس پیغمبر کا مقابلہ کس طرح کیا جاسکتا ہے۔ اور اس کی دعوت کس طرح دبائی جاسکتی ہے چنانچہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام مکہ کے تیرہ سال جس قسم کی آزمائشوں سے گزرے وہ تاریخ کا ایک حصہ ہیں۔ اس ٹکراؤ اور مخالفت کی نوبت یہاں تک پہنچی کہ عرب کے اُن سیانوں

اور باثر شخصیات نے فیصلہ کیا کہ پیغمبر کا کام تمام کر دیا جائے۔ اس کام کی خاطر ایک منصوبہ تیار ہوا۔ لیکن وہ لوگ اس منصوبہ کو عملی جامہ پہنانے میں کامیاب نہ ہو سکے۔ بالآخر اللہ تعالیٰ کا مقدس رسول اپنے ساتھیوں کے ہمراہ ہجرت کر کے مدینہ پہنچا۔

قیام مدینہ کا دس سالہ دور بھی اللہ پاک کے مقدس رسول اور ان کے ساتھیوں کے لئے آزمائشوں سے بھرا ہوا ہے۔ یہاں پہنچ کر آپ نے سب سے اول قبائل سے معاملہ کیا۔ قریش مکہ اب بھی ان خطرات سے اپنے آپ کو محفوظ نہیں سمجھتے تھے جو وہ قرآن کی اس انقلابی دعوت کے کامیابی سے آگے بڑھنے میں محسوس کر رہے تھے۔ اس لئے یہاں بھی وہ ہچکچاتے ہیں۔ اور رسول اللہ اور آپ کے ساتھیوں سے مسلح تصادم کی نوبت آتی ہے۔ ان مسلح تصادموں کی تعداد جن میں آپ بنفس نفیس شامل ہوئے ستائیس یا اٹھائیس ہے۔ اللہ تعالیٰ کے برحق پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو قدم قدم پر اپنے رب کی طرف سے تائید حاصل اور ”وَاللّٰهُ يُعِصِمُكَ مِنَ النَّاسِ“ (اور اللہ آپ کو لوگوں سے بچائے گا) کا وعدہ پورا ہوتا ہے۔ بالآخر ہجرت کے آٹھویں سال وہ وقت بھی آتا ہے جب اللہ تعالیٰ کا برحق رسول قرآن کے اس انقلابی جھنڈے کے ہمراہ کامیاب و کامران ہو کر مکہ کے شہر میں داخل ہوتا ہے۔ وہ تمام مخالفین جو ابتدائی دور میں قرآن کے اسے انقلابی پروگرام کی راہ میں رکاوٹ بن کر کھڑے ہو گئے تھے، نہایت ندامت اور شرمندگی کے ساتھ انقلاب کے داعی مقدس رسول کے سامنے آکر اپنی کوتاہیوں اور آپ کے ساتھ روا رکھی گئی زیادتیوں اور نا انصافیوں کا برملا اعتراف کرتے ہوئے قرآن کی اس انقلابی دعوت کو تسلیم کر کے اس کے مؤید اور حمایتی بن جانے کا اعلان کرتے ہیں۔

اس واقعہ کے دو سال بعد دوسرا وہ آخری مرحلہ اس وقت پیش آتا ہے جب اللہ تعالیٰ کا مقدس رسول حج کی غرض سے مکہ تشریف لے جاتا ہے۔ اور کم و بیش ایک لاکھ چوبیس ہزار قرآن کے اس انقلابی پروگرام کے شیعہ شیعوں کی موجودگی میں ایک مبلغ خطبہ ارشاد فرماتا ہے۔ یہ خطبہ اپنی اہمیت کے لحاظ سے تاریخ میں ’خطبہ حجتہ اوداعہ‘ کے نام سے مشہور ہے۔ اور موجودہ سیاست کے ماہرین اور فلسفہ عمرانیات کے پیشواؤں نے اس خطبہ کو ’منشور انسانی‘ کا نام دیا ہے۔ اس خطبہ میں نہایت اہم موضوعات کے علاوہ اس داعی کبیر کو تحدیثِ نعمت کے طور پر اعلان کرنا پڑا: ”آج جاہلیت کی تمام ہاں

میرے قدموں کے نیچے باطل ہیں۔۔۔۔۔" یہ کس قدر برملا اعلان ہے اور رسول اللہ کی تینیس سالہ انقلابی کاوشوں کا پھوڑ ہے۔ آج کے روز گویا رسول مقبول کے ہاتھوں قرآن کا وہ انقلابی پروگرام تکمیل پذیر ہو چکا تھا جس کی خاطر تینیس سال قبل آپ کی بعثت ہوئی تھی۔ مقام غور ہے کہ رسول مقبول کو کتنی بڑی کامیابی تینیس سال کے عرصہ میں ہاتھ لگی۔ ایک وہ وقت ہے کہ جب قرآن کی ابتدائی آیات کے ذریعہ انقلابی مشن رسول برحق کے سپرد ہوتا ہے تو آپ طرح طرح کے اندیشوں کو خاطر میں لاتے ہوئے "وَمَلُونِي زَلَوْنِي" کے الفاظ کے ساتھ اپنی زود رجہ مطہرہ سے ڈھارس طلب کرتے ہیں۔ نتیجہ وہ آپ کی صفات حمیدہ کا آپ سے ذکر کر کے آپ کو ڈھارس دیتی ہیں۔ اس کے بعد دوسری دجی میں آپ کو اس باطل نظام کے مقابل ابتدائی طور پر تنہا کھڑا ہونے کے لئے حکم دیا جاتا ہے۔ نتیجہ قرآن کا لایا ہوا انقلابی پروگرام کٹھن منازل سے گزرتا ہوا تینیس سال کے عرصہ میں مکمل ہوتا ہے۔ اور اس آخری جج کے دوران دجی نازل ہوتی ہے :-

اَلْيَوْمَ اَكْمَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَاَنْتُمْ عَلَيَكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْاِسْلَامَ وَاِنَّا

"آج کے روز میں نے تمہارے لئے تمہارا دین مکمل کر دیا۔ اور تم پر اپنی نعمت پوری

کر دی اور تمہارے لیے دین اسلام پسند کر لیا۔"

یہ گویا اللہ تعالیٰ کی طرف سے حق کی حمایت میں آپ کی کوششوں کی تعریف اور اس مشن کی تکمیل کا پیغام تھا جس کے لیے آپ کو بھیجا گیا۔ جب اس پروگرام کی تکمیل ہو گئی اور یہ مشن مکمل ہو گیا تو اللہ تعالیٰ کے برحق رسول تسبیح و تحمید اور استغفار کے ساتھ مدینہ منورہ واپس تشریف لے گئے۔ اس واقعہ کو نصرت الہیہ اور فتح سے تعبیر کیا گیا ہے۔

قرآن مجید کا مطالعہ سیرت طیبہ کے ساتھ ساتھ کرنے والے اس بات کا اعتراف کریں گے کہ قرآن کے تینیس سالہ نزول کے دوران اس کے انقلابی پروگرام کے نقیب اور داعی کے ہاتھوں جو کوشش مکمل میں آئی یہ دراصل اُس انقلاب کا حصہ تھی جس نے مذہبی، اخلاقی، ذہنی، فکری، تہذیبی، سیاسی اور تمدنی و معاشی غرضیکہ ہر پہلو سے اُس سابقہ نظام کے جمود کو توڑا۔ اس کے اثرات بالآخر مکہ شہر اور اس سے باہر پھیلے۔ اور جہاں بھی پہنچے اس کے اثرات مرتب ہوئے۔ حق و باطل کی کش مکش برپا ہوئی۔ ابتدائیں ایک مختصر سی

جماعت اس انقلابی تاثیر کے زیر اثر داعی کبیر کی حمایت میں اٹھی۔ یہ قرآن کی انقلابی دعوت کا اثر تھا کہ فرمانروائی اور حکمرانی کا تصور بدل کر اب قوم و ملک پر امریت مسلط کرنے کے بجائے سیادت اور امامت خدمت کہلائی۔ انصاف کی کرسی پر بیٹھنے والوں کو اپنے اور بیگانے کی تمیز بہتے بغیر "اعِدُّ لُوَاْهُوَ اَقْرَبُ لِلتَّقْوٰی" کا حکم دیا گیا۔ جنگ کے نتیجہ میں مفتوح قوم سے حسن سلوک کی ہدایت دی گئی۔ اس نئے انقلابی پروگرام کے تحت اس نئی سوسائٹی میں عام انسانوں کو اخلاق و کردار سے اعتبار اس قدر بلند مقام نصیب ہوا کہ دوسرے معاشروں کے چیدہ لوگ انہیں اپنا سر دار کہنے لگے۔ صدیوں سے اوہام و خرافات کے چکر میں پڑے ہوئے لوگ عقیدہ توحید کے طفیل اس قدر پر عزم اور یقین کی دولت سے مالا مال ہو گئے کہ اب ہر قسم کے خطرات کا خدہ پشانی سے مقابلہ کرنے کے اہل ہو گئے۔ اُن کے لیے موت کا خوف کوئی خوف نہ رہا، بلکہ موت کو مالک کا پیغام سمجھ کر اُس پر لبیک کہنے کے لیے ہر وقت تیار رہنے لگے، تاکہ اس عارضی زندگی سے گزر کر ہمیشہ کی زندگی سے ہمکنار ہوں۔ اجتماعی زندگی میں رنگ و نسل اور زمان و مکان کی بنیاد پر انسانوں کی تفریق، ایک ہی معاشرہ میں طبقات کی تقسیم، اور ان کے درمیان اُونچ نیچ کا امتیاز، معاشرت میں مساوات کا فقدان، عورتوں کی پستی اور حقوق سے محرومی، جان و مال اور عزت و آبرو کی بے حرمتی، شراب اور نشہ آور چیزوں کا عام رواج، حکمرانوں کا تنقید سے بالاتر رہنا، رہایا کی بنیادی حقوق سے محرومی بین الاقوامی تعلقات میں معاہدوں کی بے احترامی، جنگ میں وحشیانہ حرکات اور اس قسم کی سینکڑوں خرابیوں نے اُس معاشرے کو دیمک کی طرح چاٹ لیا تھا۔ لیکن جب قرآن کی انقلابی دعوت کا میابی سے ہمکنار ہوئی تو اس کے نتیجہ میں طوائف الملوکی کی جگہ نظم و ضبط، خون ریزی اور فساد کی جگہ امن و امان، فسق و فجور کی جگہ تقویٰ و طہارت، ظلم و عدوان کی جگہ عدل و احسان، گندگی اور ناشائستگی کی جگہ طہارت و پاکیزگی اور تہذیب، جہالت کی جگہ علم اور نسل در نسل موجودہ عداوت کی جگہ محبت پیدا ہو گئی اور مجبور و مقہور لوگ جو غلام کی زندگی بسر کر رہے تھے، دفعۃً امامت کے درجہ کو پہنچ گئے۔ حقیقت یہ قرآن کا انقلابِ سغام اور دعوتِ نبوی جو برکت کے ساتھ پھیلی اور تینیس برس کی مدت میں دنیا کے مرکز میں واقع جزیرہ نمائے عرب میں ایک ریاست قائم کرنے میں کامیاب ہو گئی جس کا مطالعہ کر کے آج ہمارے مخالف حیرت کے مارے اگشت بندال ہیں۔

معزز حاضرین! مجھے تعجب اس بات پر ہے کہ ہمارے مخالفین صحیفہ ربانی یعنی قرآن مجید کے انقلابی پروگرام کو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ کی روشنی میں سمجھ گئے اور آج بھی برہمہ اس سے خائف اور لرزاں و ترساں ہیں۔ اسی لیے اسلامی نظام کے نفاذ کے لیے جہاں سے کوئی کوشش انفرادی یا اجتماعی شکل میں شروع ہوتی ہے اسے سبوتاژ کرنے میں ہر وقت مستعد و تیار رہتے ہیں۔ لیکن آج کا مسلمان اپنی اس ذمہ داری سے اس قدر غفل بلکہ بعض پہلوؤں کے لحاظ سے ہمارے مخالفین کے حق میں لنگھتا ہے۔ اس صورت حال میں ہمارا مسلم معاشرہ اس بلندی سے اس قدر پستی میں چلا گیا ہے جس کا قرآنی دعوت و پیغام کی روشنی میں تصور نہیں کیا جاسکتا۔ حقیقت یہ ہے کہ آج ہم جاہلیت کے دور میں داخل ہو گئے ہیں۔ اُونچ نیچ کا فرق، حکمرانوں کے انداز حکمرانی، جان و مال اور عزت کی بے حرمتی، ظلم و عدوان، فسق و فجور، شراب اور منشیات کی بہتات، مخلوط معاشرہ اور اس پر مستزاد یہ کہ آج کا مسلم معاشرہ دن بدن علاقائی، لسانی، اور نسلی بنیادوں پر چھوٹے چھوٹے طبقوں میں تقسیم ہوتا جا رہا ہے۔ سیاست میں صلح اور رواداری کا فقدان، معاشرت میں حقوق انسانی کی نفی اور بڑے چھوٹے کے درمیان عزت و شفقت سے لاپرواہی، معیشت میں لوٹ کھسوٹ، اخلاقیات میں سچائی، امانت، دیانت، ایثار، وعدہ کا پاس دلچاط وغیرہ ختم ہو گیا ہے۔ عقیدہ میں اللہ کی ذات پر اعتماد اور یقین ختم ہو کر رہ گیا ہے اور خواہش نفس کے اتباع میں بہت سے معبودوں نے انسانی ذہنوں میں جگہ پیدا کر لی ہے۔ آخرت پر یقین ختم ہو کر آج کا معاشرہ دنیا کی حرص میں اس قدر محو ہو گیا ہے کہ گویا اس کی اصل زندگی موجودہ دنیا ہی ہے اور اسے آخرت سے کوئی سروکار نہیں۔ ایسے عالم میں زندگی کا سارا رخ ہی بدل کر رہ گیا ہے ان حالات و واقعات اور معاشرہ و ماحول میں جہاں زندگی کی ساری چولیں وھیلی پڑ گئی ہیں، انسانی زندگی کے لیے قرآن کی انقلابی دعوت اب بھی اپنے اندر حیات بخش پیغام رکھتی ہے۔ تاریخ دعوت و عزیمت کے تسلسل میں آج بھی قرآن کا ابدی و افاقی پیغام موجود معاشرہ کو انقلابی بنیادوں پر بدلنے کی پوری صلاحیت رکھتا ہے۔ اور اس دعوت کو عملی جام پہناتے کے لیے آج کے اس مادی دور میں جہاں علم و دل کی بساط الٹ دی گئی ہے، کسی نئے شیخ احمد سرھندی اور شاہ ولی اللہ کی ضرورت ہے، جو اپنے علوم، عزم اور ایمان و یقین کے ہمراہ قرآن و سنت کے علم اور ساتھ ہی عمل سے آراستہ ہو کر میدان میں

اُترے۔ حق و باطل کی کشمکش اب بھی اُس کی راہ تک رہی ہے۔ حالات کا رخ اور تاریخ کا دھارا بدلنا اس قدر آسان کام نہیں کہ محض دعووں اور جماعتوں کے قیام سے حل ہو جائے بلکہ اس کے لیے غیر معمولی یقین، روحانیت، بے غرضی و ایثار اور اس کے ہمراہ اُس مردِ کامل کی اعلیٰ دماغی اور قلبی صلاحیتوں کی ضرورت ہے جو معاشرہ کے اس تین مردہ میں جان پیدا کر دے۔

اہلِ ملتان کی خوش قسمتی ہے کہ یہاں کی خاک میں حضرت بہاؤ الدین ذکرِ یاملتانی، ان کے بیٹے شیخ صدر الدین عارف، پوتے ابو الفتح رکن الدین اور حضرت محمد یوسف شاہ گردیزی کی روحانی شخصیات محو آرام ہیں، جنہوں نے اپنے اپنے دور میں دعوت و عزیمت کے فرائض سے عہدہ برآ ہو کر پورے شمالی ہند کو اسلام کے انوار سے روشن کیا۔ اور آج شمالی ہند بشمول کشمیر کے بسے والے مسلمان ان ہی پاکباز ہستیوں کے کوشش کے مرہونِ منت ہیں۔ بالکل اسی طرح آج بھی اسی دعوت و عزیمت کے تاریخی تسلسل کو قائم رکھتے ہوئے ایسی ہی شخصیت کی ضرورت ہے جو آج کے مسلمانوں کی تقدیر بدل دے۔

بے سوز تو درمگر کہ ذوقِ تہواں یافت
اے بندۂ مومن! تو کجائی؟ تو کجائی؟

قربانی ہماری معاشرتی رسم ہے یا دینی فریضہ!
عید الاضحیٰ کے مبارک موقع پر قربانی کے ساتھ
قربانی کی روح اور ممتِ صمد کو سمجھنے کے لیے
ایضاً اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد کی تالیف

عید الاضحیٰ اور فلسفہ قربانی

— کا مطالعہ ضرور نیچے —

• سفید کاغذ • رنگین سرورق • ۴۸ صفحات • قیمت ۶/- روپے

مرکزی انجمن خدام القرآن • ۳۶ - ۸ ماڈل ٹاؤن لاہور

قریبی بکسٹال سے خریدیں
پاکستان کے منگوا لیں

شہر لاہور میں تنظیم اسلامی کا جلسہ اور اسلامی نظام معیشت کے حق میں ایک بھرپور مظاہرہ

————— (ایک منفرد انداز کی رپورٹ) —————

جگل میں مور تاپا، کس نے دیکھا لیکن لاہور کی بل روڈ اور ملتان روڈ جیسی معروف شاہراہوں پر پچھلے ہفتے ہزاروں لوگوں نے خوشگوار حیرت کے ساتھ ایک جلوس اور جلسے کو دیکھا، سنا اور محسوس کیا کہ کچھ سرپھروں نے چملاوے کی طرح چملا تکیں مارتی روایت کے آگے بند باندھنے کی کوشش کی ہے۔ کیا وہ نئے ”عوامی“ مزاج کو بدلنے میں کامیاب ہو جائیں گے؟ اس مشکل سوال کا جواب آسان نہیں تاہم پرانی روایت کے احیاء کی کوششوں کا آغاز تو ہوا اور ہر بڑے کلم کا آغاز چھوٹا ہی ہوا کرتا ہے۔

جلسے سیاسی زندگی کی جان ہوتے ہیں اور پچھلے دنوں میں ان کا مقصد رائے عامہ کی تیاری اور عوامی شعور کی بیداری سمجھا جاتا تھا جبکہ جلوسوں کی ایک اضافی غرض یہ بھی ہوتی ہے کہ جذبات کو اظہار کا راستہ ملے جنہیں اگر دلیا جائے تو ایک دھماکے کے ساتھ پھٹ جایا کرتے ہیں۔ ہماری نئی نسل تو اس قسم کے جلوسوں سے شناسا نہیں لیکن ابھی کچھ لوگ گرد و پیش باقی ہیں جن کی آنکھوں نے وہ جلسے جلوس دیکھ رکھے ہیں جو خاموشی سے وقت کے دھارے کا رخ پھیر دیا کرتے تھے۔

نئی سیاسی لغت میں جلسہ ایک ایسے ہجوم کو کہتے ہیں، ایک ہنگامے پہ موقوف ہو جس کی رونق اور مقصد جس کا لٹروں کی شان و شکوہ کا اظہار ہو یا کسی خاص جماعت کی قوت کا مظاہرہ۔ ان جلوسوں میں لوگ کچھ سننے کو ترستے لیکن رونق میلہ دیکھنے کی حسرت نکالتے ہیں۔ حاضرین خود نہیں آتے، لائے جاتے ہیں اور جلسہ کرنے کا خرچ ہزاروں لاکھوں سے گزر کر اب کروڑوں میں جا پہنچا ہے۔ قیمت ہے کہ حضری کے دعوے تاحل لاکھوں کے پھیر میں ہیں لیکن کروڑ کی منزل بھی دور تو نہیں۔ لاہور میں مینار پاکستان کے سبزہ زار کو روندنے والا آخری جلسہ اسی سال ۲۳ مارچ کو ہوا تھا جس میں ایک شعلہ بیان مقرر نے کمال احتیاط سے کلام لیتے ہوئے کہا تھا کہ میرے سامنے ساٹھ لاکھ فرزند ان توحید کا سمندر ٹھاٹھیں مار رہا ہے لیکن میں حاسدوں کی نیندیں حرام نہیں کرنا چاہتا لہذا تمیں لاکھ کی تعداد پر بس کرتا ہوں۔

جلسہ ان دنوں بڑا کون سا ہوتا ہے۔ دور و نزدیک سے بسوں میں بھر کر لائے ہوئے حاضرین کی بے ہنگم بھیڑ جن کی اکثریت اجتماع کی نوعیت اور غرض و غایت سے بے خبر اور مختلف قسم کے اثر و رسوخ کی لاشیوں سے ہانک کر جمع کئے گئے لوگوں پر مشتمل ہوتی ہے۔ ہاں، سیر سپائے کاشوق بھی کچھ لوگوں کو اس ہانکے میں گھیر لیتا ہے۔ لاہور میں ہونے والے جلسوں کے لئے کپڑے کے پورے پورے تھانوں پر مشتمل مینیر اور رنگ برنگے جہازی ساز کے اشتہارات خیبر سے کیماڑی تک لگائے جاتے ہیں۔ اخبارات کی لازمی الگ نکلتی ہے جنہیں آدھے آدھے اور چوتھائی چوتھائی صفحے کے ہنگے اشتہار بونس میں ملتے ہیں۔

جلسوں کا ایک تازہ امتیاز یہ ہے کہ حاضرین کو جلوسوں کی شکل میں جلسہ گاہ تک پہنچایا جائے جنہیں سڑکوں بازاروں میں آمد و رفت کو درہم برہم کرتے منزل مقصود پر پہنچنے میں مارے ”اڑدھام“ کے گھنٹوں فالتو گلیں چنانچہ کامیاب جلسہ وہ ہو گا جو وقت مقررہ سے کم از کم چار چھ گھنٹے بعد شروع ہو اور جلسے کی کارروائی! کچھ نہ سمجھے خدا کرے کوئی۔ مقررین کی تعداد درجنوں میں جو محض رونمائی کے لئے باری باری مائیک پر آتے اور اپنے اپنے مخصوص انداز میں دو چار بدھکیں مار کر تالیوں اور نعروں کا خراج و وصول کرتے ہوئے سیج پر رونق افروز ہوتے چلے جاتے ہیں۔ حاصل جلسہ! تالیاں، سُر تال میں نعروں کے کورس، لطیفے، قمقمے، دھمکیاں، ذو معنی پھبتیاں، طنز، استہزا۔ بد نظمی نہ ہو اور گاہے گاہے کسی نہ کسی گوشے میں ہلچل نہ پائی جائے، بھگدڑ نہ مچے تو جلسہ کامیاب شمار نہیں ہوتا۔

اور جلوس، پناہ بخدا۔ کسی بھی لقمہ و ترتیب سے عاری ہونا اس کی پہلی شرط ہے۔ جلوس کے قائدین دلہن کی طرح سبے ٹرکوں میں سوار، گولے کناری اور پھولوں کے ہاروں سے لدے پسندے اس بارات کے دولہا ہوتے ہیں جن پر پھولوں کی پتیاں نچھلور کرنے کے انتظامات ہی کم تفصیل طلب نہیں ہوتے۔ اس پہلی صف کے پیچھے جلوس کا ہر شریک اپنا قائد خود ہوتا ہے اور زبان پہ آئی ہانکنے میں پوری طرح آزاد و خود مختار۔ ہنگامہ آرائی نہ ہو تو جلوس ہی کیا اور سڑکوں پر چلے جلا کر فضا کو مسموم نہ کیا جائے تو مظاہرہ کیا!۔ ٹریفک کو جام کرنا لازم اور پیدل چلنے والوں کو لیٹ میں لے لیتا جلوس کو بڑا بیٹنے کے لئے ضروری ہے۔

اک نئی احتیاط دیکھی ہے۔ اب جلسوں جلوسوں میں ذرائع ابلاغ کو بھی ”خطرناک نتائج“ کی دھمکی دی جانے لگی ہے۔ ”ہمارے جلسے جلوس کی خبریں نمایاں نہ کی گئیں تو دھڑن تختہ کر دیا جائے گا۔“۔ لاتوں کے بموت باتوں سے ماننے بھی تو نہیں۔ ہمارے اخبارات شاید اب ہی زبان سمجھتے ہیں۔ منظم و مرتب، سنجیدہ و متین اور با مقصد جلسوں جلوسوں کا ذکر بالکل گول کر دیا جاتا

ہے جبکہ پچاس لڑکے ہلے بھی پورش کر دیں، ایک ہنگامہ کھڑا کر لیں، چار ہائز سڑک پر جلا کر ٹریفک روک دیں اور نعروں میں اپنے مخالفین کا شجرہ نسب نشر کر دیں تو ان کی خبر چھپتی ہے، تصویر بھی لگتی ہے بلکہ ”جھلکیں“ چوکھٹے میں الگ سے دی جاتی ہیں۔

منی کے دوسرے عشرے کے آغاز میں شہر کے محض جنوبی حصے میں ہم نے کپڑے کے دس بارہ ”بے تصویر“ بینر بارونق چوراہوں پر لگے دیکھے جن میں سے اکثر کی دھجیاں پندرہ منی کی شام کو آندھی نے کبیر کر رکھ دی تھیں۔ ”ہم امنی کو بعد نماز عشاء چورجی کو ارنرڈ کے گراؤنڈ میں امیر تنظیم اسلامی، ڈاکٹر اسرار احمد ایک جلسہ عام سے پاکستان کے مستقبل کے موضوع پر خطاب فرمائیں گے۔“ اسی علاقے میں نسبتاً زیادہ اور شہر کے دوسرے حصوں میں برائے نام درمیلنے ساز کے اشتہار بھی اسی مضمون کے نظر آئے۔ لاہور کے کثیر الاشاعت اخبارات میں اشتہار بھی جی نہیں، اشتہار بچے... پڑھے جو بڑے بڑے اشتہارات کی چٹن سے لگے بیٹھے تھے۔ صاف چھپتے بھی نہیں، سامنے آتے بھی نہیں۔ اس قد و قامت کے اشتہار تو بنگالی جادوگر اور روحانی ”عالم“ بھی ہر روز چھپواتے ہیں۔ یا الٹی یہ ماجرا کیا ہے؟۔ تنظیم اسلامی کے درویشوں کو کیا سوچھی۔ لاہور میں جلسہ عام کرنے چلے ہیں۔ مینڈکی کو شاید زکام ہو گیا ہے۔ کیا ان لوگوں نے ”عوامی جلسوں“ اور ”انقلابی ریلیوں“ کی تیاریاں نہیں دیکھی سنی تھیں جو اپنی نارسائی اور مفلسی کا مذاق سر بازار اڑوانے چلے ہیں!۔ جی میں آیا کہ تماشا ہم بھی دیکھیں گے۔

وقت مقررہ سے ذرا پہلے پھر ایک نسبتاً ہلکی آندھی چلنے لگی جس نے موسم کی شدت کو تو ضرور کم کیا لیکن جلسہ کے انتظامات کو بھی درہم برہم کر دیا ہو گا۔ ہم جلسہ گاہ میں پہنچے تو ہوا کے جھونکے خاک اڑا رہے تھے۔ واجبی روشنی تھی لیکن طوفان رنگ و نور نذر آرد۔ تنظیم اسلامی کے کارکن قریبی مسجد میں عشاء کی نماز ادا کر کے واپسی پر انتظامات کے پکھرے تنکوں کو سمیٹنے میں مصروف تھے۔ دیکھتے ہی دیکھتے ہر شے میں سلیقہ پیدا ہو گیا۔ لاؤڈ سپیکروں اور سٹیج کی روشنیوں کو آٹا فانا پھر سے ترتیب دے دی گئی جو سٹیج کے شامیانے پر لگائے گئے تھے۔ شامیانہ ہوا کا دباؤ برداشت نہ کر پایا تھا لہذا اس کی بساط لیٹنی پڑی۔ وہ شاخ ہی نہ رہی جس پہ آشیانہ تھا۔ حاضرین دبے پاؤں آئے، دہلی پندرہ منٹ میں جلسہ بھر گیا اور ٹھیک وقت پر کارروائی کا آغاز بھی ہو گیا۔ کارروائی تھی ہی کیا، ایک خوش الحان قاری کی حسب موقع و محل قرآن حکیم سے پورے ایک رکوع کی تلاوت، ایک چھوٹے سے بچے کی زبانی بامعنی نعت کے چند مترنم اشعار اور امیر تنظیم اسلامی، ڈاکٹر اسرار احمد کی لگ بھگ پونے دو گھنٹے کی تقریر جسے کلاس روم لیکچر کا نام دیا جائے تو موزوں ہو گا۔

چ پوچھئے تو ہمیں یقین تھا کہ تنظیم اسلامی کا مجوزہ پروگرام جلسہ عام تو کیا ”جلسہ“ بھی ثابت نہ ہو سکے گا۔ تیار یوں کا عالم ہم دیکھ ہی چکے تھے۔ اس ذہب سے بھی اب جلے کئے جاسکتے ہیں؟۔ یہ منہ اور مسور کی دال۔ لیکن اب آنکھوں پہ یقین آتا تھا نہ کانوں پر اعتبار۔ جلسہ گاہ میں شان و شوکت کے مظاہر میں سے کوئی بھی تو چیز موجود نہ تھی، کوئی جھنڈا نہ جھنڈیاں، لیڈروں کی قد آدم تصویر نہ بلند و بالا شیخ کی کوئی زیب و زینت۔ نعرہ شیخ سے یا متوالے حاضرین میں سے ایک بھی بلند نہ ہوا، تالیاں ایک بار بھی نہ پھیں۔ کسی جلوس کی آمد کا اعلان ہوا نہ یہ خبر نشر کی گئی کہ جلے میں آنے والوں کو حکومت نے شہر میں داخل ہونے سے ”روک“ دیا ہے۔ جلے کی حاضری سینکڑوں سے یقیناً بڑھ کر چار ہندسوں میں داخل ہو گئی تھی لیکن شیخ سے اگر حاضرین کو لاکھوں فرزند ان توحید کا ٹھٹھٹھ مارنا ہوا سمندر کہا جاتا تو زبان کسی کی نہ گھسی، لوگوں کا ”مورال“ ضرور بلند ہو جاتا۔ ہنگ لگتی نہ پھٹکری اور رنگ چو کھا ہو جاتا۔

جلے کی واحد تقریر بھی کھن گرج سے خلی، دعووں اور بدحکموں سے تھی۔ مثبت باتوں سے بھی جلسہ لوٹا جاسکتا ہے؟۔ استدلال کے زور پر بھی کوئی بات سامعین کے دل و دماغ میں اتاری جا سکتی ہے؟۔ لطیفوں اور چٹکوں کے بغیر بھی لوگوں کو اس درجہ متوجہ کیا جاسکتا ہے کہ وہ ایک ہی طویل تقریر جم کر سنیں؟۔ کیا جلسوں میں بھی عامۃ الناس کی تعلیم و تربیت جیسا بے فیض کام کیا جا سکتا ہے اور آخری سوال یہ کہ حکومتوں سے مطالبات کے علاوہ جلسوں میں کیا عوام سے بھی کوئی مطالبہ کرنا مناسب ہے۔ تنظیم اسلامی لاہور کے جلسہ عام نے ان سب سوالات کا جواب اثبات میں دیا۔ اس میں بتایا گیا کہ استحکام پاکستان کا راز اسلام کے واقعی نفاذ میں ہے، مل جل کر اللہ کی رسی کو مضبوطی سے پکڑ لینے میں ہے اور اس کے بغیر اس مملکت خدا داد کا کوئی شخص ہی نہیں رہتا۔ حکومت سے صرف ایک مطالبہ کیا گیا کہ وفاقی شرعی عدالت کے ہاتھ مالیاتی قوانین پر جو باندھ دیئے گئے تھے اس کی مدت میں ۲۷ مئی یا ۲۵ جون کے بعد مزید ایک دن کا بھی اضافہ نہ کیا جائے لیکن جلے کے حاضرین سے مطالبے تین تھے۔ یہ کہ وہ خود قرآن مجید کی طرف رجوع کریں، اللہ کی اس رسی کو مضبوطی سے تھام کر اپنی عملی زندگیوں میں اسلام نافذ کریں۔ دوسرا یہ کہ دین کے لئے جدوجہد میں شریک ہونے کے لئے کسی نہ کسی اجتماعیت میں شامل ہو جائیں۔ تنظیم اسلامی کو بھی دیکھیں، اگر دل ٹھکتا ہو تو اس کا ساتھ دیں ورنہ جس پر اطمینان ہو اس کی رفاقت اختیار کریں اور آخری یہ کہ ادب اب حکومت کو خطوط، تاروں اور قراردادوں کے ذریعے اپنی اس خواہش سے آگاہ کریں کہ اسلام کے نظام عدل اجتماعی کے قیام کا جو موقع خوں انقلاب کے بغیر میسر آ رہا ہے، اسے ہاتھ سے جانے نہ دیا جائے۔ مالیاتی قوانین کو اسلام کے تعلق کئے بغیر سر ملہ دار، اور

جاگیرداری کی لعنت سے چھٹکارا پانا ممکن نہیں اور جب تک یہ نہیں ہوتا، اسلام کے سب دعوے جھوٹے ہیں، فریب کے سوا کچھ اور نہیں۔

اس جلسے نے تعمیر پسند اور مثبت کام کی خواہش رکھنے والی جماعتوں پر حجت تمام کر دی کیونکہ یہ ثابت ہو گیا ہے کہ لوگوں نے ابھی اپنے کانوں کی کھڑکیاں بند نہیں کیں۔ وہ سنجیدہ باتیں سننے اور ان پر غور کرنے کے لئے اب بھی تیار ہیں اور ایسی سنجیدہ باتوں کے لئے شاید سلاہ سے چھوٹے چھوٹے علاقائی جلسے ہی موزوں ہیں جہاں تھوڑے فاصلوں سے لوگ خود چل کر آئیں اور کوئی بات گمرہ میں باندھ کر لے جائیں۔ ہمارے ہاں جلسوں کی یہی روایت تھی جسے برباد کر دیا گیا ہے۔ ایک پرانی روایت کا احیاء کر کے تنظیم اسلامی کی مقامی شاخ نے دینی جماعتوں پر بالخصوص احسان کیا ہے، کوئی مانے یا نہ مانے۔

اس سے پہلے ۳۴ مئی کو تنظیم اسلامی لاہور نے مال روڈ پر ایک جلوس کا اہتمام کر کے ایک بار پھر منظم و مرتب با مقصد مظاہروں کے اپنے مخصوص انداز کو دہرایا۔ عصر سے مغرب کے درمیان مال روڈ کے ہائی کورٹ سے اسمبلی ہال تک کے حصے سے گزرنے والے ہزاروں شہریوں نے ایسا جلوس شاید زندگی میں پہلی بار دیکھا ہو لیکن کسے خبر نہیں کہ ہمارے پریس نے اس کا پوری طرح ”بلیک آؤٹ“ کیا۔ مقامی انگریزی اخبار ”پاکستان ٹائمز“ میں اس کی ایک تصویر بھی جھلک کے ساتھ مختصر تفصیل اور روزنامہ جنگ میں چند سطری سنکھل کالم خبر جسے تلاش کرنا بھی لانا تھا جوئے شیر کا۔ اللہ اللہ خیر ملا۔

جلوس کے ساتھ ساتھ چلتے چند کارکن دونوں طرف راہ گیروں میں ایک ہینڈ بل تقسیم کر رہے تھے جس کے مضمون سے ہی اس مظاہرے کی روح کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ کہا گیا تھا کہ :

اے اہل وطن! ہم پر بیالیس سال سے عذاب الہی تسطوں میں نازل ہو رہا ہے۔ کیوں؟ اس لئے کہ ہم نے زبان سے ”پاکستان کا مطلب کیا، لا الہ الا اللہ“ کا ورد کیا لیکن اپنے عمل سے اسے جھٹلایا۔ ہم خلق کی پوری طاقت سے ”اللہ اکبر“ کا نعرہ لگاتے ہیں لیکن اللہ کی کبریائی کو قائم نہیں کرتے بلکہ جاگیرداروں، وڈیروں، سرمایہ داروں اور مفاد یافتہ طبقات کو بڑے سے بڑا بناتے چلے جا رہے ہیں۔ ہم اسلام کی برکت کا چچا کرتے نہیں جھٹلتے لیکن قومی زندگی کے کسی پہلو اور خود اپنی زندگیوں پر دین کی کسی برکت کے سائے سے بھی محروم ہیں۔ کیا ہم اپنے قول و فعل کے تضاد کو برقرار رکھ کر اللہ تعالیٰ کے غضب کو یونہی دعوت دیتے رہیں گے؟ آئیے آج فیصلہ کر لیں کہ جو ہونا تھا، ہو چکا۔ اب ایسا نہیں ہوگا۔ آئیے اللہ کی جنب میں توبہ کریں اور اس موقع سے فائدہ اٹھائیں جو حسن اتفاق سے ہمیں آج میسر آ گیا ہے۔

موجودہ دستور کی رو سے ۲۴ جون ۱۹۹۰ء کو وفاقی شرعی عدالت آزاد ہوگی کہ مالیاتی قوانین کو بھی شریعت کے معیار پر پرکھ کر دیکھے اور ان میں سے سود، جوئے، شے اور سرمایہ داری و جاگیر داری جیسے لعنتی کھونٹے نکال باہر کرے جو ایک طرف ہمارے معاشرے کی خباثتوں کی جڑ بنیاد ہے اور دوسری طرف ہمیں اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے باغیوں کی صف میں کھڑا کئے ہوئے ہے۔ اندیشہ ہے کہ ہمارا برسرِ اقتدار گروہ مل جل کر اسلام کے علاوہ معاشی نظام کے نفاذ کے اس دستوری اور عدالتی راستے کو بند رکھنے کے لئے مالیاتی قوانین کو وفاقی شرعی عدالت کے دائرہ اختیار سے باہر رکھنے کی مدت میں اضافہ کر دے گا کیونکہ حزبِ اقتدار والے ہوں یا حزبِ اختلاف والے، دونوں ہی موجودہ فاسد اور غیر منصفانہ مالیاتی نظام سے لامحدود ناجائز فائدے اٹھا رہے ہیں۔ یہ وقت ہے کہ ہم اللہ اور رسول سے اپنی وفاداری اور اسلام سے اپنی وابستگی کا ثبوت پیش کریں اور قومی اسمبلی سے مطالبہ کریں کہ وفاقی شرعی عدالت کے ہاتھ کھول دیئے جائیں۔ ہمیں یقین ہے کہ عدالت جوئے، لٹری اور شے جیسی خباثتوں کو تو فی الفور خلاف اسلام قرار دے کر ملکی معیشت سے خارج کر دے گی اور سرمائے کے سود اور زمین کے سود جیسی لعنتوں کے بارے میں فیصلہ دے کر ان کے خاتمے کی مناسب مہلت دے گی جنہوں نے امیر کو امیر تر اور غریب کو غریب تر بنادیا اور جو ہماری معیشت، سیاست، معاشرت بلکہ پوری اجتماعی زندگی کو تباہ و برباد کئے دے رہی ہیں۔

خطوط اور تاروں کے ذریعے صدر پاکستان، قومی اسمبلی کے سپیکر، وزیر اعظم، اسلامی جمہوری اتحاد کے سربراہ اور متحدہ پارلیمانی اپوزیشن کے قائد پر زور دیجئے کہ وفاقی شرعی عدالت پر عائد اس پابندی کو ۲۵ جون کے بعد ایک دن کے لئے بھی نہ بڑھایا جائے۔ گلی محلوں میں چھوٹے بڑے جلسے کر کے اسی مطالبے پر مشتمل قراردادیں اخبارات سمیت سب کو بھجوائیے... شاید کہ عذاب الہی کو ٹالنے کی کوشش کا یہ آخری موقع ہو!

اس جلسے اور جلوس میں اخبارات کو تنظیم اسلامی کے کارکنوں یا ہمدردوں کی طرف سے کوئی ”الٹی میٹم“ جاری نہیں ہوا۔ کیا ”سیاست“ میں پنپنے کی یہی باتیں ہیں؟۔ سیاست کے مروجہ انداز تنظیم اسلامی نے اختیار ہی نہیں کئے۔ شاید ”سیاسی کامیابیاں“ اس کے پیش نظر ہیں ہی نہیں!۔

(بشکریہ: ہفت روزہ ”نما“ لاہور)

شہد اولپور (سندھ) میں مقتیم ایک دوست کے نام لطف الرحمن خاں صاحب کا مکتوب

برادر عزیز - السلام علیکم -

تمہارا خط کل ملا تھا۔ آج رجسٹر ڈپارسل سے کتابیں روانہ کر دی ہیں۔ امید ہے انشاء اللہ مل گئی ہوں گی۔

سندھ کے حالات کا غوبی علم ہے اور وہاں کے لوگ جس عذاب میں مبتلا ہیں اس کا بھی اندازہ ہے۔ تم نے دعا کے لئے لکھا ہے اور تمہاری تحریر سے اندازہ ہوتا ہے کہ آج کل تمہارا گزارا صرف دعا پر ہے۔ میرے بھائی اگر صرف دعا سے مسئلہ حل ہو جاتے تو آج روئے زمین پر مسلمانوں سے زیادہ آسودہ حال کوئی قوم نہیں ہوتی۔ لیکن حقیقت بالکل برعکس ہے۔ ایسا اس لئے ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی سنت ہے کہ وہ کسی قوم کی حالت اس وقت تک نہیں بدلتا جب تک وہ خود اپنی حالت کو بدلنے کے لئے جدوجہد نہ کرے۔ اسی کا نام ”جہاد“ ہے۔ شمشیر و سناں والی جدوجہد کو ”قتال فی سبیل اللہ“ کہتے ہیں۔ اور آج یہ حقیقت اظہر من الشمس ہو گئی ہے کہ جب تک ”عبادات“ کے ساتھ ”جہاد“ شامل نہ ہو ”فلاح“ نفیب نہیں ہو سکتی، نہ اس عارضی زندگی میں اور نہ ہی دائمی زندگی میں۔

صرف سندھ نہیں بلکہ پورے پاکستان میں آج جو حالات ہیں وہ ہمارے اپنے ہاتھوں کی کمانی ہیں۔ اگر ہم ایمانداری سے تجزیہ کریں تو ماننا پڑتا ہے کہ گزشتہ چالیس بیالیس سال میں ہم نے اپنی تمام توانائیاں اور ساری صلاحیتیں صرف دولت کمانے اور جائیداد بنانے کے لئے وقف کر رکھی تھیں۔ اس کے علاوہ ہم نے نہ کچھ سوچا اور نہ کچھ کیا۔

دولت کمانا اور جائیداد بنانا فی نفسہ برا نہیں ہے۔ شرط صرف یہ ہے کہ حد اعتدال کے اندر ہو۔ ہمارا المیہ یہ ہے کہ اس MAD RACE میں ہم اعتدال تو کیا اس کی انتہاؤں سے بھی آگے نکل گئے۔ یہ بالکل ایسے ہی ہے جیسے چائے میں اگر اعتدال کے ساتھ چینی ڈالی جائے تو اس کی کڑواہٹ ختم ہو جاتی ہے اور وہ خوش ذائقہ ہو جاتی ہے۔ لیکن یہی چینی اگر اعتدال سے زیادہ ہو جائے تو چائے پھر کڑوی ہو جاتی ہے۔ اگر ہم یہ مان لیں کہ ہم نے اپنی چائے اپنے ہاتھوں سے کڑوی کی ہے تو پھر اصلاح آج بھی ہو سکتی ہے۔ اپنی غلطی کو پہچاننے اور ماننے کے بعد ہی یہ ممکن ہو گا کہ ہم اعتدال کی راہ کو تلاش کریں اور اسے اپنانے کی جدوجہد کریں۔ ہم میں سے کچھ لوگ اگر خلوص نیت سے اس جدوجہد میں مصروف ہو جائیں تو پھر امید کی جاسکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ ہماری دعائیں بھی سنے گا۔

تمام دنیا کے فلسفے اور نظریات چھان مارو تمہیں اعتدال کہیں نہیں ملے گا۔ یہ اگر کہیں ہے تو صرف قرآن میں۔ اُس قرآن میں جسے عقل سلیم نے سمجھا ہو اور جو دل میں اتر گیا ہو۔ فہم قرآن کے نور کے بغیر نہ تو ہم اعتدال کی راہ تلاش کر سکتے ہیں اور نہ ہی اس کی شناخت کر سکتے ہیں۔ اگر ہم قرآن کی طرف پلٹ آئیں تو اب بھی ہمارے حالات سدھر سکتے ہیں۔ حالات بظاہر کتنے بھی مایوس کن اور حوصلہ شکن ہوں لیکن ابھی ہمارا Point Of No Return نہیں آیا ہے۔ ابھی ہم Better Late Than Never کے مزے میں ہیں۔ بحیثیت قوم ہماری مہلت عمل کے کچھ دن ابھی باقی ہیں۔ اس سے فائدہ اٹھانا ہم سب کی ذمہ داری ہے۔

ضرورت اس بات کی ہے اور اس وقت یہ ضرورت انتہائی شدید ہے کہ ہم میں سے کچھ کھڑے ہوں، ہمت کریں اور قرآنی علوم حاصل کرنا شروع کریں۔ ساتھ ہی اپنے حلقہ میں ایک ایک فرد کو قرآنی علوم کے حصول کے لئے آمادہ کرنے کی کوشش کریں۔ زیادہ سے زیادہ یہی ہو گا کہ لوگ انکار کریں گے اور مذاق اڑائیں گے لیکن اس بات پر گولی کوئی نہیں مارے گا۔ اس کوشش میں جو بھی چند لوگ تمہارے ساتھ آئیں گے وہی ایک خوشگوار تبدیلی کا عنوان بنیں گے۔ کسی بھی تبدیلی یا انقلاب کی ابتدا ہمیشہ چند افراد کے ہاتھوں ہی سے ہوتی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب پہلی مرتبہ توحید کا نعرہ بلند کیا تھا تو وہ تنہا تھے۔ ابتدا ان کی آواز پر لپیک کئے والے افراد کل چار تھے۔ دس سال کی محنت کے بعد بھی صحابہ کرام کی تعداد سو سے زیادہ نہیں تھی۔ پھر ان لوگوں نے جو انقلاب برپا کیا اس کی کوئی دوسری مثال تاریخ انسانی میں نہیں ملتی۔ اس لئے ضرورت اس بات کی بھی ہے کہ ہم خیال لوگوں کی تعداد سے بے نیاز ہو کر کام کیا جائے۔ اور آخری بات بھی انتہائی اہم ہے کہ کم از کم ہم اس کام میں کسی قسم کے تعصب سے کام نہ لیں۔

تم شاید سوچ رہے ہو گے کہ یہ کام کرنے کے لئے تارک الدنیا ہونا پڑے گا۔ اور بیوی بچوں کی ذمہ داری ہوتے ہوئے ترک دنیا ممکن نہیں ہے۔ لیکن یہی ہماری سب سے بڑی بھول ہے کہ ہم نے دین اور دنیا کو الگ الگ خانوں میں تقسیم کر رکھا ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ ایک کو حاصل کرنے کے لئے دوسرے کو چھوڑنا پڑتا ہے۔ حالانکہ دین تو ہے ہی اس دنیا کے لئے۔

حقیقت یہ ہے کہ روزی کھاتے ہوئے اور بیوی بچوں کی ذمہ داری پوری کرتے ہوئے ہی یہ کام ہونا چاہئے۔ کم از کم اسلام کا تو یہی تقاضا ہے۔ دنیا ترک کر کے اللہ کی رضا تلاش کرنا نصاریٰ کا فلسفہ ہے، مسلمانوں کا نہیں۔ ایمانداری سے سوچو اور خود اپنے آپ کو جواب دو کہ دفتری اور کاروباری مصروفیات کے دوران کیا ہم موسم، کرکٹ اور سیاست پر بات نہیں کرتے؟ کیا اسی بات کا رخ قرآنی علوم کے حصول کی ترغیب کی طرف نہیں موڑا جاسکتا؟ کیا اس کام کے لئے کسی اور زندگی کا انتظار ہے؟ روزمرہ کی زندگی میں مختلف مواقع پر ہم لوگوں کو تجھے دیتے ہیں۔ کیا انہی تحفوں کو قرآنی کتب اور

کیٹ میں تبدیل نہیں کیا جاسکتا؟ کلر و ہار کے بنی سلسلہ میں ہم سفر کرتے ہیں۔ کیا سفر کے دوران ہم مطالعہ نہیں کر سکتے، کیٹ نہیں سن سکتے؟ کیا اپنے ۲۴ گھنٹوں میں صرف ایک گھنٹہ الگ نہیں کر سکتے؟ ان میں سے کوئی بھی بات ناممکن نہیں ہے۔ سب کچھ ممکن ہے اور ہر پڑھے لکھے انسان پر فرض عین ہے۔ بات صرف ارادہ اور پختہ ارادہ کی ہے۔ ارادہ پختہ ہو تو راستے نکل آتے ہیں۔ بلکہ میں تو اس کا قائل ہوں کہ :-

Either I Will Find Out A Way, Or I Will Make One

بات عزم اور حوصلے کی ہے۔ اگر حالات کے ساتھ بہنا چاہے ہو تو پھر حالات جو کچھ بھی دکھائیں اسے برداشت کرنے کی عادت ڈالو۔ اور اگر حالات کو بدلنے کا حوصلہ ہے تو آگے بڑھو اور کام شروع کرو پھر اللہ تعالیٰ سے دعا کرو۔

کام شروع کرنے کے سلسلہ میں جس قسم کی بھی راہنمائی اور تعاون کی ضرورت ہو میں ہر طرح سے حاضر ہوں۔ اللہ تعالیٰ ہمارا مددگار ہو۔

لطف الرحمن، لاہور

اسی کشمکش میں گزریں مری زندگی کی راتیں کبھی سوز ساز رومی کبھی پیچ و تاب رازی ایک درد مند نوجوان کا سبق آموز خط

جناب ڈاکٹر صاحب
السلام علیکم!

بعد از سلام حمد و ثنائے رب جلیل اور لاکھوں رحمتیں ہوں اس آفتائے نامدار کی ذات اقدس پر جن کی آمد سے انسانیت کو وہ مقام ملا جس کا وہ استحقاق رکھتی تھی مگر اپنی ہی غفلتوں، بد اعمالیوں اور انفرادی و اجتماعی نگاؤں کی بدولت اس مقام سے محروم تھی۔

گرامی قدر! نہایت ہی مہربانی ہوگی کہ اگر آپ زندگی کے معروف ترین اور قیمتی اوقات سے چند ساعتیں اس خط کی نذر کریں۔ میری زندگی کی ۲۱ بہاریں گزر چکی ہیں جو موسموں کی تبدیلیوں اور نشیب و فراز سے پر تھیں۔ آج جب اپنے ماضی کی طرف دیکھتا ہوں تو جنم پر ایک کچھ سی طاری ہو جاتی ہے، کہ

اگر دنیا کا قیام اسی طرح گزر جاتا اور صالحات سے خالی نامہ اعمال واپس مل جاتا تو کیا بنتا۔ اگرچہ اب بھی پارسانی کا دعویٰ نہیں، مگر اس خوف کے ساتھ ہی ایک سکون کا جھونکا بھی دماغ کو معطر کرتا ہے کہ چلو برائی دیکھ کر صراطِ مستقیم دیکھنا نصیب ہوا، لہذا اس کی قدر و قیمت کا احساس بھی مضبوط ہو گا اور اطمینانِ قلب بھی حاصل ہو گا۔ اس عظیم تبدیلی کا محرک اسلامی جمعیت طلبہ بنی۔ اب میں جمعیت کا امیدوار رکن ہوں۔ مولانا مودودیؒ کی اکثر کتب کا مطالعہ کر چکا ہوں۔ آپ کے میثاق اور حکمت قرآن کا باقاعدہ قاری ہوں، اگرچہ خریدار نہیں۔

محترمی! جمعیت کے نزدیک مجھے جو چیز لے کر آئی تھی اور میرے خیالات کی تبدیلی کا محرک بنی تھی وہ یہ ہے کہ جب نبی اکرمؐ کی بعثت سے قبل کی انسانیت کا مطالعہ کیا اور ان لوگوں کی انفرادی سیرتوں اور اجتماع کی کردار کے بگاڑ کو دیکھا، بعد ازاں نئی قائم شدہ سلطنتِ مدینہ کے ایک عام شہری کی سیرت اور بحیثیتِ مجموعی اس پہلی اسلامی ریاست کا بین الاقوامی پلیٹ فارم پر اصولی کردار دیکھا تو پتہ چلا کہ آج بھی انسانیت کے دکھوں کا دوا ایسی تبدیلی ہے۔ چنانچہ میرے دل میں بھی اس تبدیلی کی خواہش پیدا ہوئی اور جمعیت کے ساتھ چلانے میں محرک بنی۔ جمعیت میں آکر مظاہرے بھی کئے، جماعت اسلامی کے جلسوں میں نعرے بھی لگائے، انقلاب کو آوازیں بھی دیتے رہے۔ کچھ ایسے افعال بھی کئے جو ضمیر کے خلاف تھے مگر نظم کا تقاضا تھا۔ لیکن الحمد للہ عام جماعتوں کے کارکنوں کی طرح اندھی تقلید اور ”رنگروٹ“ والی سوچ مجھ میں پیدا نہ ہوئی۔ لیکن میں نے جو کچھ قرآن مجید، مطالعہ حدیث، سیرت کی کتب، مدینہ والی ریاست، اس کے باشندوں اور ان کے باہمی معاملات کا مطالعہ کیا وہ عملی طور پر اپنی اجتماعیت میں نظر نہ آئے۔ انقلاب کے لئے جن اجتماعی اور انفرادی اوصاف کی ضرورت ہے وہ میں نہ دیکھ سکا۔ انقلاب علیٰ منہاج النبویہ کے حوالا می مفتضیات ہیں وہ مجھے نظر نہ آئے۔ میں نے بعض لوگوں کی مخالفت کے باوجود ان خیالات کو کھلے عام بیان کرنا شروع کر دیا۔

اب میں نے بالکل مختلف انداز میں سوچنا شروع کیا (یہ سوچ آپ کو اچھی لگے یا بری) کہ وہ مدینہ والی اجتماعیت دنیا میں تھی یا محض ایک افسانوی کہانی ہے جس کو مذہبی جنون میں حقیقت کا رنگ دیا جاتا ہے؟ اس طرح میں اشتراکیت کے قریب جا رہا تھا مگر خدا کا فضل ہوا اس نے گمراہی سے بچالیا۔ یعنی میں اس کام کو چھوڑنے کی بجائے اس فیصلہ پر پہنچا کہ اپنے گاؤں کی سطح پر اس اجتماعیت کی کوشش کرتا ہوں۔ بفضلہ تعالیٰ تھوڑی سی محنت کے بعد میں نے ایسی اجتماعیت تیار کر لی جو مجھے بذاتِ خود بھی منفرد دکھائی دینے لگی۔ اس لئے نہیں کہ یہاں میری محنت تھی بلکہ بنفسم ہمارے حلقہ کے لوگ دوسرے حلقہ جات سے جدا نظر آنے لگے۔ یہ بھی حقیقت تھی کہ ہمارا حلقہ ملکی سطح کی بڑی اجتماعیت کا حصہ تھا جب دیگر حلقہ جات سے میل جول وسیع ہوا تو تعریفی کلمات آنے لگے مگر خود میں ایک چیز محسوس کر رہا تھا کہ میں نے جس چیز سے بھاگ کر اپنے حلقہ میں کام کا آغاز کیا تھا وہ بگاڑ و روایات کی شکل میں ہمارے حلقہ میں منتقل

بورہا ہے۔ میں ذاتی طور پر تنظیم کا حصہ ہونے کے سبب ان باتوں پر کھل کر تنقید بھی نہ کر سکتا تھا۔ اگر یہاں ہوتا تو اپنے حلقہ کے اندر سوئے غلن کی سرخ آندھی چل پڑتی۔ دوسری طرف اپنے حلقہ کو سسکا ملک کی تنظیم سے الگ بھی نہیں کر سکتا تھا کیونکہ میں یہ خود ہی کہتا تھا کہ یہ خیر کا بہترین سرمایہ ہے۔

اب تیسرا راستہ یہ تھا کہ میں نے ایک طرف دوسرے حلقہ جات کی اصلاح کا کام شروع کیا، لیکن وہ تو کڑی تنظیمی پابندیوں کے باعث میرے تنظیمی دائرہ کار تک ہی محدود رہ کر کیا جاسکتا تھا یعنی تحصیل کے اندر۔ اب ہوائیوں کہ میرے خلاف ایسی ہوا چلی کہ میرے اصلاحی کام پر شکوک و شبہات کی دھول بھیکنی چلی گئی اور ہمارا حلقہ بھی انسانوں کا ایک ایسا طائفہ بن گیا جو اپنا گروہی مفاد پہلے دیکھتا ہے اور اسلام کے مفاد کو بعد میں۔ جو اپنے گروہ کے راستے کو مقصد زندگی بتا لیتا ہے حالانکہ گروہ مقصد زندگی تک پہنچنے کے لئے ذریعہ کے طور پر بنائے جاتے ہیں۔ جو صرف مقصد زندگی کے حصول کی ترغیب پیدا کرنے کے لئے ہو، اس کے حصول میں مدد دینے کے لئے بنائے جاتے ہیں۔

میں نے اس اجتماعی بگاڑ پر جتنا بھی غور کیا ہے اس کی وجہ مصلحت آمیز سیاست کے سوا کچھ نظر نہیں آتا کیونکہ اگر یہ نہ ہو تو انفرادی معیار کا بلند ہونا یقینی ہو جاتا ہے اور انفرادی سطح پر یہ تبدیلی آجائے تو جماعت خود بخود بدل جاتی ہے۔ مثلاً اگر کارکن دوسرے کارکنان سے تعلق بنانے کے وقت یہ نہ سوچے کہ اس کا معاشرتی قد کاٹھ کتنا ہے، یہ کون سی برادری سے تعلق رکھتا ہے اور یہ اگلے الیکشن میں کیا اور کتنا کام دے گا۔ یا پھر اگر دریاں اٹھانے والے، نعرے لگانے والے، آگے پیچھے دوڑنے والے کارکنان علیحدہ ہوں اور بن ٹھن کر اسلامی انقلاب کی امید دلانے والے اور حکمرانوں کا سا انداز اختیار کرنے والے لوگوں کا ایک الگ گروپ ہو تو ایسی تنظیموں میں سے اخلاقیات کا خاتمہ ہو جاتا ہے کیونکہ پہلی قسم کی وجہ سے نیتوں کا مرکز بدل جاتا ہے اور دوسری قسم سے اس مٹی اٹھانے والے آقا کا معیار نہیں بنتا۔

اب میری حالت یہ ہے کہ سخت مضطرب ہوں۔ کبھی کبھی ذہنی کھٹکھٹ کی بدولت اتنی گمراہ کن سوچیں آنا شروع ہو جاتی ہیں کہ یہ ناممکن ہے کہ انسانوں کو مفادات کے بغیر ایک جماعت میں پرویا جا سکے اور بعض دفعہ تو یہ خیالات بھی آنے لگتے ہیں کہ معاشی مفادات کے اشتراک کے بغیر منظم اور مضبوط جماعت پیدا کرنا مشکل ہے۔ پھر نماز میں یہ آیت ورد زبان ہو جاتی ہے اھدنا الصراط

المسقیم۔

آپ کو خط تحریر کرنے کے دو مقاصد ہیں۔ اولاً آپ میری بذریعہ خطر ہنمائی فرمائیں کہ مجھے کیا کرنا چاہئے؟۔ ثانیاً میں بی اے میں پڑھتا ہوں اور تھوڑا بہت تحریر و تقریر کے شعبے سے بھی آشنا ہوں میں نے جب سے آپ کا مضمون ”جماد بالقرآن کے پانچ محاذ“ پڑھا ہے یہ ارادہ کیا ہوا ہے کہ بقول

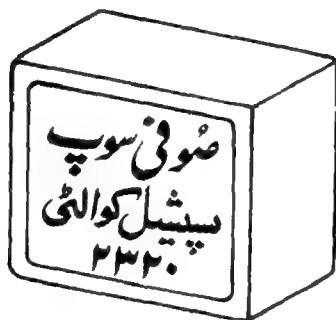
شاعر

خوشتر گل باشد مسلمان ش کی کشیدہ شمشیر قرآن ش کی

نام بھی اچھا۔ کام بھی اچھا
صوفی سوپ ہے سب سے اچھا

صوفی سوپ

اُجلی اور کم حسد چڑھلائی کے لیے بہترین صابن



صوفی سوپ اینڈ کیمیکل انڈسٹریز (پرائیویٹ) لمیٹڈ
ٹیکس
تار، صوفی سوپ
۳۹۔ فلیمنٹ روڈ، لاہور۔ ٹیلی فون نمبر: ۲۲۵۳۲۴-۵۳۵۲۳

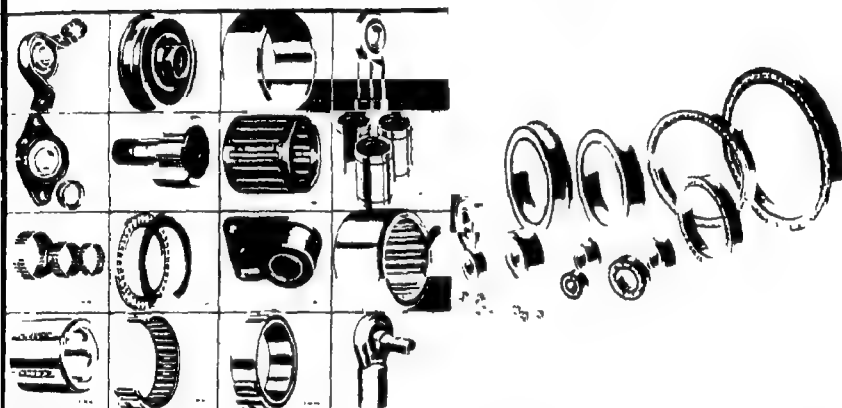
HOUSE OF QUALITY BEARINGS



KHALID TRADERS

IMPORTER, INDENTOR, STOCKIST, SUPPLIER,
OF ALL KINDS OF BALL, ROLLER & TAPER BEARINGS

WE HAVE : BEARINGS FOR ALL INDUSTRIES & MARINE ENGINES
- AUTOMOTIVE BEARINGS FOR CARS & TRUCKS
- BEARINGS UNIT FOR ALL INDUSTRIAL USES
- MINIATURE & MICRO BEARINGS FOR ELECTRICAL INSTRUMENTS



PRODUCTS

EZO HIGH PRECISION

DISTRIBUTOR

ROD

KBC

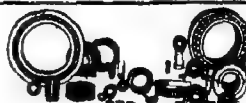


MINIATURE BEARINGS
EXTRA THIN TYPE BEARINGS
FLANGED BEARINGS
BORE DIA. 1 mm TO 75 mm

STOCKIST



NTN

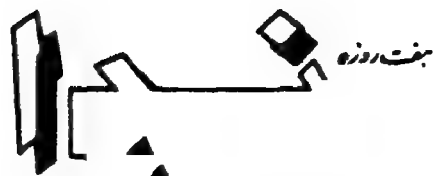


NACHI

NSK

SKF

CONTACT : TEL. 732952 - 735883 - 730595
G.P.O BOX NO.1178.OPP KMC WORKSHOP
NISHTER ROAD, KARACHI - PAKISTAN
TELEX: 24824 TARIQPK. CABLE: DIMAND BALL.



لاہور

کے مدیر اور ناشر

جناب افتخار احمد

کے اس فیصلے کے بعد

کہ اسے پندرہ روزہ شائع کیا جائے گا اور

سیاسی کے بجائے تحریکی، دعوتی اور تنظیمی رخ

پر ڈھال دیا جائے گا

ماہنامہ 'یشاق' کے خریداروں کو اس کے دو پرچے بطور نمونہ ارسال کیے گئے ہیں تاکہ

قارئین 'یشاق' اور رفقاء تنظیم اسلامی

اس کچھ زیادہ سے زیادہ مستقل خریدار بننے کی کوشش کریں

اور اس طرح یہ جریدہ جو

”خوش و خشنید و شعلہٗ مستعجل بود“

کا مصداق بننے سے بے شکل بچا ہے،

اقامتِ دین اور اسلامی انقلاب

کی جدوجہد میں بھرپور کردار ادا کر سکے

ناظم شعبہ نشر و اشاعت تنظیم اسلامی پاکستان

تنظیم اسلامی پاکستان کے زیر اہتمام
مرکزی دفتر تنظیم اسلامی پاکستان میں منعقد ہونے والے

آئندہ پروگرام

(۱)

سہ روزہ خصوصی تربیت گاہ

۱۴ اگست ۹۰ء نماز عصر تا ۱۷ اگست ۹۰ء دوپہر
(اس میں وہ رزقاء شریک ہو سکیں گے جو پہلے ہفت روزہ مبتدی تربیت گاہ میں شرکت کر چکے ہیں)

(۲)

ہفت روزہ تربیت گاہ

۱۷ اگست ۹۰ء سہ پہر تا ۲۳ اگست ۹۰ء شام

(۳)

ہفت روزہ تربیت گاہ

۲۸ ستمبر ۹۰ء سہ پہر تا ۴ اکتوبر ۹۰ء شام

(۴)

توسیعی مشاورت

۴ تا ۹ اکتوبر ۹۰ء

تنظیم اسلامی کے طے شدہ مشاورتی نظام کے مطابق رزقاء کی اکرار سے استفادہ کی خاطر اس میں رزقاء کے لیے

اظہارِ خیال کا موقع ہوگا۔

مزید برآں یہ طے پایا ہے کہ ان شاء اللہ العزیز

آئندہ سالانہ اجتماع

۲۲ فروری ۹۱ء جمعۃ المبارک تا ۲۵ فروری سوموار سہ پہر منعقد ہوگا !

وَأَذْكُرُ وَانْعَمَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَمِنَافَقَهُ الَّذِي وَانْعَمَ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاللَّهُ
تَعَالَى أَدْبَارُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْلَمُوا أَنَّ هَذَا كِتَابٌ كَرِيمٌ لَكُمْ نَالَهُ أَوْ رِطَاعَتُ

مِثَاق

مدیر مسئول
ڈاکٹر اسرار احمد

جلد : ۳۹
شماره : ۸
محرم الحرام ۱۴۱۱ھ
اگست ۱۹۹۰ء
فی شمار : ۵/-
سالانہ زر تعاون : ۵۰/-

SUBSCRIPTION RATES OVERSEAS

U S A US \$ 12/-

c/o Dr. Khursid A. Malik
SSQ 810 73rd street
Downers Grove IL 60516
Tel : 312 969 8755

c/o Mr. Rashid A. Lodhi
SSQ 14461 Mansero Drive
Sterling Hgts MI 48077
Tel : 313 977 8081

CANADA US \$ 12/-

c/o Mr. Anwar H. Qureshi
SSQ 323 Rusholme Rd #1809
Toronto Ont M6H 2 Z 2
Tel : 416 531 2902

UK & EUROPE US \$ 9/-

c/o Mr. Zahur ul Hasan
18 Garfield Rd Enfield
Middlesex EN 34 RP
Tel : 01 805 8732

MID - EAST DR 25/-

c/o Mr. M. Ashraf Faruq
JKQ P.O. Box 27828
Abdu Dhabi
Tel : 479 192

INDIA US \$ 6/-

c/o Mr. Hyder M. D. Ghauri
AKQI 4-1-444, 2nd Floor
Bank St Hyderabad 500 001
Tel : 42127

K S A SR 25/-

c/o Mr. M. Rashid Umar
P O. Box 251
Riyadh 11411
Tel : 476 8177

JEDDAH (only) SR 25/-

IFTIKHAR-UD-DIN
Mangrah Market,
Hayyul-Aziziyah,
JEDDAH
TEL 6702180

D.D./Ch. To, Maktabe Markazi Anjuman Khudam ul Quran Lahore.
U S L Model Town Ferozpur Rd Lahore.

ادارہ تحریر

شیخ جمیل الرحمن
حافظ عارف سعید
حافظ خالد محمود خضر

مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

مقام اشاعت: ۳۶- کے ماڈل ٹاؤن لاہور ۵۴۷۰۰۰ - فون: ۸۵۶۰۰۳-۸۵۶۰۰۴

مسب آفس: ۱۱- واؤڈمنزل، نزد آرام باغ شاہراہ لیاقت کراچی - فون: ۲۱۶۵۸۶

پبلشرز: قلف الرحمن خان طابع، رشید احمد چودھری مطبع: مکتبہ جدید پریس (پرائیویٹ) لاہور

مشمولات

۵ ————— عرض احوال

عاکف سعید

۹ ————— 'فاین تڈہبون'

پرائیویٹ شریعت بل ۸۵ سے نفاذ شریعت ایکٹ ۹۰ تک
امیر تنظیم اسلامی کے عالی خطاب جمعہ کی تلخیص

۲۳ ————— تذکرہ و تبصرہ

اجتماعی توبہ کی ضرورت و اہمیت اور اس کی ممکنہ عملی صورت

ڈاکٹر اسرار احمد

۵۳ ————— المہدیٰ (قسط ۶۷)

اشہادت علی الناس، سورۃ الحج کے آخری رکوع کی روشنی میں (۴)

ڈاکٹر اسرار احمد

۶۵ ————— مکتوب گواہی جناب نعیم صدیقی

اور اس کا جواب از ڈاکٹر اسرار احمد

۷۶ ————— اقتباس از 'شہادت حق'

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم

۸۱ ————— رفتار کار

تنظیم اسلامی لاہور کے تحت ایک روزہ دعوتی تربیتی پروگرام

مرتب: مرزا ایوب بیگ

۸۴ ————— موجودہ سیاسی صورت حال اور صدارت موقوف

امیر تنظیم اسلامی کے خطابات جمعہ کے پریس ریلیز

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرض لحوال

امیر تنظیم اسلامی محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب حسب پروگرام ۲ جولائی کو بیرون ملک سفر سے واپس تشریف لے آئے تھے۔ یہ سفر اس اعتبار سے سابقہ تمام اسفار سے ممتاز تھا کہ اس میں پہلی بار امیر محترم کو پسین جانے کا موقع ملا۔ بلاشبہ یہ ایک خداداد موقع تھا جس سے فائدہ نہ اٹھانے کی بظاہر کوئی وجہ نہ تھی۔ امیر تنظیم بہت گہرے تاثرات کے ساتھ اور بوجھل دل لے کر اس سفر سے واپس لوٹے۔ ۴ جولائی کے مختصر خطاب عید میں سفر پسین کے تاثرات ہی اُن کا موضوع تھا۔ پھر ۶ جولائی کے خطاب جمعہ میں اسی موضوع پر قدرے تفصیل سے گفتگو ہوئی اور اس سے اگلے جمعہ کو بھی موضوع خطاب یہی رہا۔ اپنی کتاب "استحکام پاکستان اور سندھ" میں وہ اس سے پہلے بھی مسلم انڈیا کی تاریخ اور مسلم پسین کی تاریخ کے مابین اس حیرت انگیز مشابہت کا تذکرہ کر چکے ہیں کہ ایک ہی سال میں یعنی ۱۹۴۷ء میں اسلام بر عظیم پاک و ہند میں سندھ کے راستے اور بر عظمیورپ میں اسپین کے راستے داخل ہوا تھا۔ اسی حوالے سے انہوں نے اپنی کتاب کے ابتدائی صفحات میں اس خدشہ کا اظہار بھی کیا تھا کہ پسین سے اسلام کے خاتمے کو تو تین سو برس بیت چکے ہیں، ادھر ہند میں سیاسی حقوق کی آڑ میں جس طرح مخالف اسلام جذبات کو ہوا دی جا رہی ہے، تو شدید اندیشہ ہے کہ کہیں یہ بر عظیم پاک و ہند سے اسلام کے خاتمے کا نقطہ آغاز نہ بن جائے! اس لیے کہ محترم ڈاکٹر صاحب کا یہ احساس تھا کہ موجودہ پاکستان بر عظیم پاک و ہند میں اسلام کے آخری حصار کی حیثیت رکھتا ہے اور سندھ کے داخلی حالات پاکستان کے استحکام کے لیے شدید خطرہ ہیں۔ دوسری جانب ہندومت کے احیاء کی پر زور تحریک ہندوستان میں قدم جما چکی ہے۔ چنانچہ سندھ کے معاملے کو اس پورے تناظر میں دیکھا جائے تو یحییٰ کوئی علاقہ مسئلہ نہیں رہتا بلکہ درحقیقت بر عظیم پاک و ہند میں اسلام کا مستقبل اسی نقطے سے وابستہ نظر آتا ہے اس حالیہ سفر کے نتیجے میں امیر تنظیم کے یہ مذکورہ بالا تاثرات پہلے سے کہیں زیادہ

گہرے اور شدید ہو چکے ہیں۔ مسلم انڈیا اور مسلم سپن کی تاریخوں میں مشابہت کے کئی اور پہلو بھی اس بار امیر محترم کے مطالعہ میں آئے ہیں جن کا ذکر انہوں نے تفصیل کے ساتھ اپنے خطابات جمعہ میں کیا ہے۔ پھر اسپن سے اسلام کا فائدہ جن حالات میں جو ان کا مطالعہ بھی ہمارے لیے عبرت کا بہت کچھ سامان اپنے اندر رکھتا ہے۔ خیال یہ تھا، اور گذشتہ شمارے میں اس ارادے کا اظہار بھی کیا گیا کہ امیر تنظیم کے سفر سپن کے تاثرات کا ایک خلاصہ تازہ شمارے میں شائع کیا جائے لیکن چونکہ 'ندا' کی ۳۱ جولائی ۱۹۰۰ء کی اشاعت نے اس ضرورت کو کا حقہ پر کر دیا ہے کہ اس میں اس موضوع سے متعلق امیر محترم کے تمام خطابات کو مرتب کر کے ایک جامع مضمون کی صورت میں شائع کر دیا گیا ہے اور 'ندا' کا مطالعہ چونکہ 'یشاق' کے اکثر قارئین کے معمول میں شامل ہے۔ لہذا 'یشاق' میں اس مضمون کا اعادہ ضروری نہیں سمجھا گیا۔ امیر تنظیم کے اس خطاب کو کتابچہ کی شکل میں شائع کرنا بھی ہمارے پروگرام میں شامل ہے۔

پاکستان کے موجودہ حالات میں جبکہ عافیت کی بظاہر کوئی راہ سمجھائی نہیں دیتی اور صورت حال کی بہتری کی جانب جانے والا ہر راستہ بند نظر آتا ہے، اجتماعی توبہ کی ضرورت کا احساس ہر دردمند مسلمان کو ہے۔ چنانچہ ۲ جولائی کے خطاب جمعہ میں امیر محترم نے اجتماعی توبہ کی ضرورت و اہمیت اور اس کی ممکنہ عملی صورت کو موضوع گفتگو بنایا۔ اس موضوع کے متعدد ضمنی گوشے بھی بڑی وضاحت سے اس خطاب کے ذریعے سامعین کے سامنے آئے۔ اس خطاب کی اہمیت اور افادیت کو تمام شرکاء اجتماع نے محسوس کیا۔ چنانچہ اسے مرتب کر کے یکجا اسی شمارے میں شائع کیا جا رہا ہے۔

قرآن کا بیج میں بی اسے کلاس اور ایک سالہ کورس کے داخلے شروع ہو گئے ہیں۔ اس ضمن میں نقل اعلان بشکل اشتہار اسی شمارے میں شامل ہے۔ خواہشمند حضرات اسے نظر سے ضرور گزر لیں! — امیر تنظیم اسلامی کے ۳ اگست کے خطاب جمعہ کو جس میں وقت کے ایک اہم اور نازک مسئلے یعنی شریعت بل کا معاملہ ایک بھرپور اور متوازن تجزیے کی صورت میں تفصیل سے زیر بحث آیا تھا، ہنگامی طور پر مرتب کر کے اسی شمارے میں شامل کر دیا گیا ہے۔

توقع ہے کہ یہ خطاب مفصل انداز میں 'ندا' کی آئندہ اشاعت کی زینت بنے گا۔

اعلان داخلہ
برائے بی اے کلاس

قرآن کالج لاہور

موجودہ انحطاط پذیر معاشرے میں ایک مثالی درس گاہ

- چند خصوصیات
- پنجاب یونیورسٹی کے نصاب کے عین مطابق طلبہ کے لیے بہتر تعلیمی سہولت فراہم کی گئی ہے۔
- قرآن حکیم کے منتخب مقامات اور عربی زبان کی اضافی تعلیم کے ذریعے رجوع الی القرآن کا شعور بیدار کرنے میں یہ کالج اہم کردار ادا کرتا ہے۔
- اس طرح قرآن کالج دراصل مذہبی اور دینی تعلیم کا ایک حسین سنگم ہے۔
- قرآن کالج میں تدریسی عمل پوری سنجیدگی، شائستگی اور تسلسل کے ساتھ قریباً سال جاری رہتا ہے۔
- سنجیدہ اور محنتی طلبہ کے لیے قرآن کالج ہنگاموں سے پاک پرسکون تعلیمی ماحول اور بہتر تعلیمی مواقع فراہم کرتا ہے۔

- اعلانات
- بی اے میں داخلہ کے لیے فارم جمع کرانے کی آخری تاریخ ۱۵ اگست ۱۹۶۰ء۔

- داخلہ کے لیے انٹر دیو ۲۱ اگست ۱۹۶۰ء کو ہوں گے اور تعلیم کا آغاز یکم ستمبر ۱۹۶۰ء سے ہوگا۔ (ان شاء اللہ تعالیٰ)
- گریجویٹ اور پوسٹ گریجویٹ حضرات کے لیے دینی تعلیم کے ایک سالہ کورس میں داخلہ بھی مذکورہ بالا تاریخوں کے مطابق ہوگا۔

طلبہ کا مستقبل

• مستقبل میں شریعت لا رہی ایل۔ ایل۔ ربی کرنے والوں کے لیے بہت روشن مواقع موجود ہیں۔ قرآن کا لہجہ سے گہجوش کرنے والے طلبہ کمپاس پنجاب یونیورسٹی کی ڈگری کے ساتھ قرآن اور عربی کا علم بھی ہوگا۔ اس لیے انہیں دوسروں پر واضح برتری حاصل ہوگی۔

• سنجیدہ اور محنتی طلبہ قرآن کا لہجہ کے تعلیمی ماحول سے فائدہ اٹھا کر اپنی صلاحیتوں کو نکھار سکتے ہیں اور مقابلہ کے امتحانوں میں دوسروں پر برتری حاصل کر سکتے ہیں۔

• قرآن کا لہجہ کی کوشش ہے کہ وہ پاکستان سول سروس کو ایسے افسران مہیا کرے جو اپنے علم اور کردار کی بنیاد پر روشن مثالیں قائم کر سکیں۔

• قرآن کا لہجہ کی یہ بھی کوشش ہے کہ کالجوں اور یونیورسٹیوں کو ایسے اساتذہ مہیا کرے جو تدریس کے ساتھ ساتھ طلبہ کی کردار سازی کا اہم فریضہ بھی سرانجام دیں جس کی صحیح خطوط پر بجا آوری قرآنی علوم کے بغیر ممکن نہیں ہے۔

اہم نوٹ

F.S.C کے طلبہ جو میڈیکل یا انجینئرنگ میں اتنے فہم حال نہیں کر سکے کہ انہیں M.B.B.S یا B.E میں داخلہ مل سکے انہیں اور ان کے والدین کو خصوصیت سے ہماری گزارشات پر غور کر کے مستقبل کا فیصلہ کرنا چاہیے۔ آپ کے علم میں یقیناً یہ صورت حال بھی ہوگی کہ اب متعدد M.B.B.S اور B.E پاس طلبہ بھی CSS کے امتحان میں شریک ہوتے ہیں اور کامیابی کی صورت میں CSP آفیسر بننے کو ترجیح دیتے ہیں۔ ان حالات میں قرآن کا لہجہ کے تعلیمی ماحول سے فائدہ اٹھانا یقیناً ایک بہتر اور روشن مستقبل کا ضامن فیصلہ ہوگا۔

نوٹ: مزید تفصیلات اور داخلہ فارم کے لیے دس روپے ادا کر کے پراسپیکٹس حاصل کریں۔

قائِدِ تِلْكَ اَهْوُن؟



پرائیویٹ شریعت بل ۱۹۸۵ء سے
نفاذ شریعت ایکٹ ۱۹۹۰ء تک



ع ”دیکھیں کیا گز رہے قطرے پگھر ہونے تک!“



ڈاکٹر اسرار احمد

امیر تنظیم اسلامی

کے خطاب جمعہ (۳، اگست ۱۹۹۰ء)

کی تلخیص و تبیض، بعض اضافوں کے ساتھ



از: حافظ عاکف سعید

۱۳ مئی ۱۹۹۰ء کو پاکستان کی پارلیمنٹ کے ایوانِ بالا (سینٹ) میں ”قانونِ فقہِ شریعت ۱۹۹۰ء“ کے باقائے رائے منظور کے بعد وطنِ عزیز میں فقہِ شریعت کا مسئلہ ایک بار پھر گرم بحث و نزاع اور شدید رد و قدح کا موضوع بن گیا ہے، جس سے پوری قوم واضح طور پر دو متحارب فریقوں میں تقسیم ہوتی نظر آ رہی ہے۔ اور اُن کے مابین علمی مقالات کے علاوہ، اخباری بیانات اور جو شہلی تقاریر کا سلسلہ شروع ہو گیا ہے، جن میں دو طرفہ طور پر عوامی جذبات کو مشتعل کرنے کی کوشش پر مستزاد دھمکیاں اور جوابی دھمکیاں بھی شامل ہیں۔

چنانچہ ایک جانب غیر مسلم اقلیتوں کے علاوہ، مرکزی حکومت، پاکستان پیپلز پارٹی، بائیں بازو کے عناصر، سیکولر رجحانات کے حامل دانشور، اور ’آخرین لیکن کمترین نہیں‘ (Last But Not The Least) کے مصداق مغربی تہذیب کی دلدادہ خواتین ہیں۔۔۔۔۔۔ تو دوسرے گیمپ میں اسلامی جمہوری اتحاد میں شامل جملہ سیاسی اور مذہبی جماعتوں کے علاوہ دیگر مذہبی جماعتوں کی غالب اکثریت، علماء کرام کا تقریباً پورا طبقہ، اور مذہب کے ساتھ جذباتی لگاؤ رکھنے والے عوام بھاری تعداد میں شامل ہیں، جن میں سے اگر کسی طبقے کو بحیثیت مجموعی منہا کیا جاسکتا ہے تو وہ صرف اہل تشیع ہیں!

تذکرہ بلا مقدم الذکر فریق میں سے غیر مسلم اقلیتوں، یعنی عیسائیوں اور قادیانیوں کا معاملہ تو اظہر من الشمس ہے جس پر کسی تہمید کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ البتہ نہایت افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ بقیہ تمام مسلمان عناصر کے طرزِ عمل کے ڈانڈے اکثر و بیشتر منافقت اور بعض حالات میں صریح کفر سے جاملتے ہیں۔ چنانچہ وزیرِ اعظم بے نظیر بھٹو اور ان کے بعض دیگر وزراء و رفقاء کار اور وہیمن ایکشن فورم اور اس قبیل کی تنظیموں سے وابستہ بیگمات کے وہ بیانات جن میں شرعی حدود و تعزیرات کا استہزاء اور استخفاف کیا گیا ہے، کفر صریح کے درجہ تک پہنچ جاتے ہیں۔ اس ضمن میں ہم نے پہلے بھی عرض کیا تھا (اگرچہ اخبارات نے نامعلوم اسباب کی بنا پر اس کی رپورٹنگ نہیں کی) اور اب پھر پورے خلوص و اخلاص اور خیر خواہی کے جذبہ کے تحت عرض ہے کہ ایسے تمام حضرات و خواتین کو تھمائی میں

اللہ تعالیٰ کی جنب میں توبہ و استغفار کرنا چاہئے اور قوم کے سامنے اعلانیہ طور پر اپنے ایسے بیانات سے رجوع کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ اسی میں نہ صرف یہ کہ اُن کی دینی اور اخروی بھلائی مضمر ہے، بلکہ دنیوی اور سیاسی خیریت بھی پوشیدہ ہے۔

اس سلسلہ میں یہ حقیقت نگاہوں سے اوجھل نہیں ہونی چاہئے کہ پاکستان، اپنی ملت پر قیاس اقوامِ مغرب سے نہ کر، خاص ہے ترکیب میں قومِ رسولِ ہاشمیؐ! کا مصداقِ کامل ہے اور دنیا کا کوئی دوسرا ملک اس کا مشعل نہیں ہے۔ چنانچہ اسلام ہی اس کی اصل اساس اور واحد وجہِ جواز (Raison - De - Etre) ہے لہذا اس منزلِ مقصود سے انحراف کے نتیجے میں یہ ختم تو ہو سکتا ہے اس کے رخ کو موڑا نہیں جاسکتا! اور۔ ”جو کرے گا امتیازِ رنگ و خوں مٹ جائے گا۔ ترکِ خرگاہی ہو یا اعرابی والا گرا!“ کے مصداق جو بھی اس کی کوشش کرے گا، ان شاء اللہ العزیز، خود حرفِ غلط کی طرح مٹ کر رہ جائے گا!

اسی طرح بعض اصحابِ علم و دانش اور اربابِ فکر و نظرنے جن میں بعض ماہرینِ دستور و قانون کے علاوہ چند رہنماؤں جج حضرات بھی شامل ہیں، یہ قدم اور قدرے پیچیدہ بحث چھیڑ دی ہے کہ عہدِ حاضر کے محبوب و مقبول تصور اور ’روحِ عصر‘ کے ناگزیر تقاضے یعنی ”حاکمیتِ عوام“ کا پیوند اللہ تعالیٰ کی اُس حاکمیتِ مطلقہ کے ساتھ کیسے لگایا جائے جس کا واضح اقرار اور صریح اعلان قراردادِ مقاصد میں کیا گیا ہے۔ اور اس ضمن میں بھی نہایت افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ بجائے اس کے کہ اس مصحفی کو سلجھایا جائے مزید الجھانے کی کوشش کی جا رہی ہے۔

اس سلسلہ میں مرکزی وزراء اور بائیں بازو کے سیاسی زعماء کے اخباری بیانات کے علاوہ پاکستان کے فاضل انارنی جنرل جناب یحییٰ بختیار، عدالتِ عظمیٰ کے رہنماؤں چیف جسٹس جناب یعقوب علی خان، عدالتِ عالیہ کے جسٹس (رہنماؤں) جناب عطاء اللہ ستیلا اور پشاور یونیورسٹی لاء کالج کے اسٹوڈنٹز کنفرس حسین کے مقالات میں عوام کے اقتدارِ اعلیٰ اور اُن کے منتخب نمائندوں پر مشتمل پارلیمنٹ کی بلا دستی کی دہائی جس انداز سے دی گئی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرات مسئلے کو خالصتاً مغرب کی لادینی جمہوریت کے تصورات کی عینک سے دیکھ رہے ہیں اور دستورِ پاکستان کی اُن شتوں کو محض علامتی اور تہرکاتی چیزیں سمجھتے ہوئے

نظر انداز کر رہے ہیں جن کی رو سے ریاستِ پاکستان محض جمہوریہ نہیں بلکہ 'اسلامی جمہوریہ' قرار پائی ہے۔ جبکہ ان شقوں کا دستور میں ثبت ہونا محض حلواناتی طور پر نہیں بلکہ پاکستان کے مسلمان عوام کے غشاء کے عین مطابق اور رائے عامہ کے شدید دباؤ کے باعث ہوا ہے۔ اور ان کے ذریعے عوام نے اپنی خود مختاری اور حاکمیت کو اپنی آزاد مرضی اور غشاء سے اللہ تعالیٰ کی حاکمیتِ مطلقہ کے تابع، اور اس کی نازل کردہ حدود کا پابند اور اپنے اختیار

سے اللہ تعالیٰ کی حاکمیتِ مطلقہ کے تابع، اور اس کی نازل کردہ حدود کا پابند اور اپنے اختیارِ قانونِ مآزی کو قرآن و سنت کے دائرے میں محدود کر لیا ہے! چنانچہ یہ امور نہ صرف یہ کہ اصولی اعتبار سے قراردادِ مقاصد میں مذکور ہیں (جس کی حیثیت اب دستور کے صرف ذریعہ کی نہیں بلکہ دستور کی شق نمبر ۲ الف کی رو سے اس کے جزو لا ینفک کی ہے) بلکہ صراحت اور تفصیل کے ساتھ دستور کے حصہ اول میں شامل شق ۲، حصہ ہفتم کے باب سوم (الف) اور حصہ نہم میں تفصیلاً ثبت ہو چکے ہیں! ----- لہذا جمہوریہ اسلامیہ پاکستان کے دستوری معاملات و مسائل کو دنیا کی مروجہ لادینی جمہوریت کے تقصیرات کی عینک سے دیکھنا بنیادی طور پر غلط ہے۔ اور دیانت کا تقاضا ہے کہ یا تو دستور کی تنذیر بالاشتات کو دستور سے نکال دیا جائے ورنہ پوری توجہ کو خلوص کے ساتھ اس امر پر مرکوز کیا جائے کہ اسلام اور جمہوریت کے تقاضوں کو کیسے ہم آہنگ کیا جائے اور اُن دونوں کی چولیس کیسے ٹھیک بٹھائی جائیں!

اب ظاہر ہے کہ 'حدود اللہ' کی پہچان ایک علمی مسئلہ ہے، اور اس امر کا فیصلہ کسی معاملے میں کتاب و سنت کی حدود سے تجاوز ہوا ہے یا نہیں، 'شریعت اسلامی کے پختہ اور راسخ علم کے بغیر ممکن نہیں۔ چنانچہ یہ معاملہ نہ تو عوامی جلسوں میں طے کیا جاسکتا ہے، نہ ایسے ممبران پارلیمنٹ کی صوابدید پر چھوڑا جاسکتا ہے جو کتاب و سنت کے علم سے تہی دست ہوں۔ لہذا اس اشکل کے حل کی تین ہی ممکن اور منطقی صورتیں ہیں:

ایک یہ کہ اس کا اہتمام کیا جائے کہ پارلیمنٹ میں صرف ایسے لوگ شامل ہوں جو کتب و سنت میں مجتہدہ بصیرت کے حامل ہوں۔ لہذا اس غرض کے لئے اول تو ممبران پارلیمنٹ کے انتخاب کے لئے ووٹ کا حق بھی صرف ان لوگوں کو دیا جائے جو کتب و سنت کا علم رکھتے ہوں، ورنہ کم از کم اس انتخاب میں امیدوار بننے کے لئے تو کتب و سنت کے پختہ علم اور گہرے فہم کو شرط لازم قرار دیا جائے۔۔۔۔۔ اس صورت میں ظاہر ہے کہ ’روح عصر‘ یعنی تقاضے جمہوریت بالکل پابل ہو جاتا ہے! لہذا جمہوریت کی ”نیلیم پری“ کے

پرستار سے ہرگز قبول نہیں کر سکتے!

دوسرے یہ کہ شریعت کے ماہرین اور ”مُحَمَّدٌ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ“ (سورۃ التوبہ: آیت ۹۷) کے پختہ علم و فہم اور گہری مجتہدانہ بصیرت رکھنے والے علماء پر مشتمل ایک بورڈ بنادیا جائے اور پارلیمنٹ سے منظور شدہ ہر قانون کے بغض العمل ہونے کے لئے اس بورڈ کی منظوری کو شرط لازم قرار دیا جائے۔۔۔۔۔ اس صورت میں تھیا کر لسی یعنی ایک مذہبی طبقے کی حکومت وجود میں آتی ہے۔۔۔۔۔ جو نہ صرف یہ کہ دوح عصر کے منافی ہے بلکہ کم از کم اہل سنت و الجماعت کے اساسی دینی تصورات سے بھی کوئی مناسبت نہیں رکھتی۔۔۔۔۔ مزید برآں اس کی واضح اور پُر زور نفی معصوم پاکستان علامہ اقبال اور معیار پاکستان قائد اعظم محمد علی جناح دونوں نے کی تھی!

اب واحد ممکن راستہ تیسرا رہ جاتا ہے یعنی یہ کہ اس امر کا فیصلہ کہ آیا کسی معاملے میں قرآن و سنت سے تجاوز ہوا ہے یا نہیں، اعلیٰ عدالتوں کے حوالے کیا جائے جہاں اولاً تواضع حضرات بھی شریعت اسلامی کے ماہر ہو سکتے ہیں (اور تدریجاً ایسا ہونا چاہیے) ورنہ ماہرین شریعت اور علمائے کتب و سنت جج حضرات کی مدد کر سکتے ہیں اور اس طرح پرسکون ماحول میں تحقیق و تفتیش اور بحث و تمحیص کے جملہ تقاضے پورے کئے جاسکتے ہیں۔

یہ بات ویسے بھی ہر اعتبار سے معقول اور منطقی ہے۔ اس لئے کہ کسی ریاست کے دستور اساسی میں شہریوں کے جو حقوق معین ہوتے ہیں اُن کی محافظہ و ضامن عدلیہ ہوتی ہے، چنانچہ اگر کہیں انتظامیہ یا مقننہ کوئی ایسا قدم اٹھائیں جس سے اُن اساسی حقوق پر زبرد پڑتی ہو تو اعلیٰ عدالتوں سے چارہ جوئی کی جاتی ہے جو شہریوں کو اُن کا حق دلواتی ہیں۔ اسی طرح اسلامی ریاست میں اللہ کا حاکمیت مطلقہ کا حق بھی دستور میں ثبت ہوتا ہے جس کی رو سے کوئی قانون سازی کتب و سنت کے منافی نہیں کی جاسکتی۔۔۔۔۔ اب اگر مقننہ اس سے تجاوز کرتی ہے تو اس صورت میں عدلیہ کا حق ہی نہیں فرض بنتا ہے کہ اللہ کے حق پر آجھ نہ آنے دے اور ہر ایسے قانون کو کالعدم قرار دے دے جو حدود اللہ کی خلاف ورزی کرتا ہو! گویا حضرت مسیح علیہ السلام سے منسوب الفاظ کے مطابق عدلیہ کا فرض منہی یہ ہے کہ **بَطَحُوا لِي الْفَاطِرَ قَرَّانِي "فَرَّوْهُ لِي اللّٰهُ وَالرَّسُوْلُ"** (سورۃ نساء: آیت ۵۹) اللہ اور رسول کا حق انہیں لوٹائے اور عوام کا حق انہیں دلوائے!!

دستور پاکستان کے حصہ ہفتم کا باب سوم (الف) در حقیقت اسی راہ کی جانب تدریجی پیش قدمی کا مظہرِ اول ہے۔۔۔۔۔ اور اب ضرورت اس امر کی ہے کہ پورے خلوص و اخلاص کے ساتھ ایک جانب تو اس پیش قدمی کو جاری رکھا جائے چنانچہ اولاً فیڈرل شریعت کورٹ کے دائرہ کار پر جو حدودِ عامہ ہیں انہیں دور کر کے ملک کے پورے دستوری و قانونی ڈھانچے کو اس کے تلیخ کیا جائے اور ثانیاً تو اس کے وقار کو بلند کر کے عام عدلیہ کے مساوی کیا جائے، ورنہ اس کی جداگندہ حیثیت ختم کر کے اسے عام عدلیہ ہی میں ضم کر دیا جائے۔۔۔۔۔ اور دوسری جانب اس وقت تک جو امور دستور کی رُو سے فیڈرل شریعت کورٹ کے دائرہ کار میں آچکے ہیں ان کے ضمن میں جو فیصلے ہوں ان پر پوری نیک نیتی کے ساتھ عمل کیا جائے اور اس طرح جس قدر پیش قدمی بھی ترویج و تنفیذِ شریعت میں کی جاسکتی ہو اس کا راستہ روکنے کی کوشش نہ کی جائے۔

لیکن افسوس کہ پیپلز پارٹی کی حکومت نے ثابت کر دیا ہے کہ ترویج و تنفیذِ شریعت کے ضمن میں کوئی پیش قدمی تو دور کنار وہ موجودہ دستور کے حصہ ہفتم کے باب سوم (الف) پر بھی نیک نیتی کے ساتھ عمل کرنے کے لئے تیار نہیں اور تاخیری حربوں کے ذریعے اُس کا راستہ روکنے پر تکی ہوئی ہے۔ چنانچہ اس کا واضح ثبوت مقدمہ وفاقِ پاکستان بنام گل حسن (بی ایل ڈی ۸۸۹، ایس سی ۳۳) میں سامنے آیا ہے۔ جس کے ضمن میں اولاً فیڈرل شریعت کورٹ اور ہلاکِ سپریم کورٹ کے شریعت بیج نے اپنے فیصلے مورخہ ۵ جولائی ۱۹۸۹ء میں پاکستان کے بعض فوجداری قوانین کو کتب و سنت کے خلاف قرار دیتے ہوئے اُن کے کالعدم ہونے کے لئے ۲۳ مارچ ۱۹۹۰ء کی تاریخ مقرر کر دی اور واضح رہے کہ یہ ہفت خواں دس برس میں طے ہوا۔ اب دستور کی دفعہ ۲۰۳ ڈی کی ذیلی شق (۳) اے کی رُو سے یہ ذمہ داری وفاقِ حکومت کی تھی کہ وہ اس خلا کو پُر کرنے کے لئے قانون سازی کرتی۔ لیکن اُس نے اس ذمہ داری کو پورا کرنے میں تاخیر و تعویق کی راہ اختیار کی اور ۸ فروری ۱۹۹۰ء کو فیصلے پر نظرِ طانی اور مصلحتِ تنفیذ میں اضافے کی درخواستیں دائر کر دیں جو ۱۳ مارچ کو عدالتِ عظمیٰ کے زیرِ غور آئیں۔ نتیجہً عدالت نے صرف مصلحتِ تنفیذ میں ۳۰ مئی ۱۹۹۰ء تک کا اضافہ کر دیا۔ وفاقِ حکومت نے اس عرصے میں بھی اپنے اصل کام یعنی تہلیلِ قانون سازی کی طرف

کوئی توجہ نہ دی بلکہ عین مصلحتِ تنہد کے خاتمے کے دن مصلحت میں مزید توسیع کے لئے ایک نئی درخواست دائر کر دی۔ عدالتِ عظمیٰ نے معاملے کی اہمیت کے پیش نظر سینئر وکلاء کو مشورے کے لئے طلب کیا اور ۱۶ جون کی تاریخ حتیٰ فیصلے کے لئے معین کر دی۔

لیکن اس بار پھر ۵ جون کو وفاقی حکومت کے وکیل نے توسیع مزید کی درخواست دائر کر دی جس سے ایک ہنگامی صورتِ حل پیدا ہو گئی جس پر قاضی اعظم چیف جسٹس صاحب نے ہر ممکن کوشش کی کہ کسی طرح سپریم کورٹ کے شریعت بنچ کا اجلاس ہو سکے لیکن جب یہ کسی طرح ممکن نہ ہو سکا تو بالآخر مجبوراً ۱۶ جون ۱۹۹۰ء کو ”تا حکم مآئی توسیع مدت“ کا فیصلہ صادر فرما دیا۔

اس داستان میں پتہ چل رہا ہے کہ وفاقی حکومت کی نیت اور ارادے کا صاف اور صریح اظہار ہو رہا ہے کہ تنہد و ترویجِ شریعت میں پیش قدمی تو درکنار دستور میں مثبت شدہ عمل کو بھی آگے بڑھنے سے روکنے کی ہر ممکن کوشش کر رہی ہے۔

اس تصویر کا دوسرا رخ بھی کوئی زیادہ قلیل المینن۔۔۔۔۔ یا حوصلہ افزا نہیں ہے، اس ضمن میں اس سے قطع نظر کہ ”شریعتِ مل“ کو اُس مسلم لیگ نے گود لے کر اقتدار کی جنگ کا ہتھیار بنالیا ہے جو خود اپنے دورِ اقتدار میں اس کی شدید مخالف تھی، سینٹ میں اس کی منظوری کے دوران میں (گویا ”قطرے کے گھر ہونے تک!“ کے عرصے میں) اس کی ایسی ’مرمت‘ بھی کر دی گئی ہے جس سے اس کی مابیت بالکل بدل کر رہ گئی ہے اور یہ بل عیاذُ اللہ ”اَقْتُمُوْهُمْ مِنْهُمْ بِعَصَا الْكُتُبِ وَتَكْسِرُوْهُمْ بِعَصَا“ کا مصداقِ کامل بن گیا ہے۔

[illegible]

سندھیوں کے مابین جاری ہے جس میں نفرت و انتقام کے جذبات شدت کی انتہا کو پہنچے ہوئے ہیں۔۔۔۔۔ جس کے نتیجے میں وادیِ مہران اور باب الاسلام سندھ نے ایک ایسے آتش فشاں کی صورت اختیار کر لی ہے جو نہ معلوم کب پھٹ پڑے اور نہ صرف یہ کہ پاکستان کو کلڑے کلڑے کر دے بلکہ بالکل ہسپانیہ کے مانند جنوبی ایشیا سے اسلام اور مسلمانوں کے کلی خاتمے کا پیش خیمہ بن جائے۔ اعلیٰ اللہ من ذالک!

ان حالات میں عوامی سطح اور ملک گیر پیمانے پر شریعت کے حامیوں اور مخالفوں کے مابین محاذ آرائی ملک کے لئے شدید خطرے کا باعث۔۔۔۔۔ اور اونٹ کی کمر کے آخری تھکے کا مصداق بن سکتی ہے۔ لیکن اس کے بلوجود ہمیں یہ کشاکش اور زور آزمائی بھی گوارا ہی نہیں خوش آئند نظر آتی اگر اس کے نتیجے میں دین حق کے واقعی غلبے اور شریعتِ اسلامی کی حقیقی ترویج و تنفیذ کی صورت نظر آ رہی ہوتی۔ لیکن ”ع“ اے با آرزو کہ خاک شدہ!“ کے مصداق، اس سے قطع نظر کہ موجودہ شریعت بل کشاکش اقتدار کے ساتھ بری طرح نکتہ ہو گیا ہے۔۔۔۔۔ جس شکل میں اسے سینٹ کی قبولیت اور پذیرائی حاصل ہوئی ہے اس نے ساری امیدوں پر پانی پھیر دیا ہے۔۔۔۔۔ اور اس تلخ حقیقت کو لٹو مٹو نمبر بن اور واشگاف کر دیا ہے کہ موجودہ انتہائی عمل اور پارلیمانی سیاست کے ذریعے اسلام کا قیام اور شریعتِ حقہ کی تنفیذ محال مطلق اور ناممکن محض ہے۔ اس لئے کہ ”ع“ ہے ”دور و صلح“۔ ”ع“ ابھی“ کے مصداق ابھی نیشل اسمبلی کا ہفت خواں تو طے ہوتا ہے۔ جبکہ ”ع“ ہوئے ہیں پاؤں پہلے ہی نہرِ عشق میں زخمی“ کے مصداق صرف سینٹ کے طعن سے نیچے اترنے کے لئے بھی اسے ہماری قیمت دینی پڑی ہے۔ چنانچہ:

ایک جانب بیرونی سود خوروں کو پورا اطمینان دلایا گیا ہے کہ آپ پریشان نہ ہوں، آپ کا اصل ذریعہ نہیں سود بھی حسب سابق ادا کیا جاتا رہے گا۔ (شق نمبر ۱۵)

دوسری جانب اندرون ملک غیر مسلموں ہی نہیں نام نلو مسلمان سود خوروں کو بھی پوری حمایت دے دی گئی ہے کہ ان کو بھی چنداں تشویش نہیں ہونی چاہئے۔ انہیں بھی حسب سابق یہ حرام مال مٹیا کیا جاتا رہے گا (شق نمبر ۱۶) گویا ”وَذَرُوا مَا بَیْئَیْ مِنْ الرِّبَا“ کے واضح قرآنی حکم پر عمل نہیں کیا جائے گا۔۔۔۔۔ اور قرآن حکیم کے الفاظِ مبارکہ کے مطابق ”اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ جھگ“ جاری رہے گی!۔

”دیں ہاتھ سے دے کر اگر آزاد ہو ملّت - ہے ایسی تجارت میں مسلسل کا خسار“ کے مصداق اگر سینٹ نے اس بل کو اتنی بھاری قیمت وصول کر کے منظور کیا تو نہ وہ شکرئیے کی مستحق ہے نہ ہی بل کے تجوزین کسی مہار کبلو کے لائق ہیں بلکہ سینٹ کے سرلیہ دار اور ڈویرے ارکان کم از کم اس دلو کے مستحق بنے ہیں کہ انہوں نے ”ع“ ہے وہی سرلیہ داری بندہٴ مومن کا دیں!“ کے مطابق اپنے مسلک پر ”وفا داری بشرط استواری“ کا ثبوت دے دیا۔

————— جبکہ بل کے عالم دین تجوزین اور دیندار مؤیدین تو اس قتل ہیں کہ اس ’دہانت فی الدین‘ اور اندرونی و بیرونی سرلیہ پرستوں اور سود خوروں کے ساتھ اس مفاہمت اور گٹھ جوڑ پر ملّتِ اسلامہ کی عدالتِ عام میں جواب دہی کے لئے پیش ہوں، اور اپنے طرزِ عمل کی وضاحت کریں! کاش کہ یہ حضرات آیاتِ مبارکہ ”وَوَدَّ الْوَدَّعِزُّ مِنْ قَبْلِ مَنُوتَ“ (الحکم: ۹) اور ”وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَكَانَ نَصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ“ (البقرہ: ۱۲۰) کو پیش نظر رکھتے تاکہ جگر مراد آبادی کے اس شعر کے مصداق کہ - ”یہی انجام کا مارا ہوا دل - ہلاکِ عشرتِ آغاز بھی ہے!“ واقعی فتح مندی اور سرخروئی کی ”عشرتِ آغاز“ انہیں ’دہانت فی الدین‘ کے عبرت ناک ”انجام“ کی طرف نہ دھکیل سکتی!

اس ضمن میں یہ وضاحت ضروری ہے کہ ان دو صورتوں میں عظیم فرق و تفاوت ہے ————— یعنی ایک یہ کہ پارلیمنٹ سے باہر رہتے ہوئے تطہیرِ شریعت کا مطالبہ کیا جائے اور اس ضمن میں جو پیش قدمی بھی ہو جائے اُسے قبول کرتے اور مضبوطی کے ساتھ چلتے ہوئے مزید کے مطالبے کو جاری رکھا جائے لیکن کسی بھی مرحلے پر احکامِ شریعت میں ’تفریق‘ کے عمل میں خود فریق بن کر ”الَّذِينَ فَرَّقُوا بَيْنَهُمْ“ (الانعام: ۱۵۹) کا مصداق نہ بنا جائے!“ اور دوسرے یہ کہ خود پارلیمنٹ میں شریک ہو کر اس قسم کی سودے بازی میں فریق بن جایا جائے اور اس طرح ’دہانت فی الدین‘ کے جرمِ عظیم میں شرکت کر لی جائے!!

اسی طرح کا ایک معاملہ موجودہ بل کی دفعہ ۳ کی ذیلی شق (۱۰) کا ہے جس کی دوسری اس بل کے نفاذ ہونے سے قبل کے مجملہ خلافِ شرع فیصلوں کو کال تحفظ دیا گیا ہے۔ جو قرآن و سنت کی صریح ہدایات کے خلاف ہونے کے علاوہ عقلِ عام اور عرفِ عمومی کے نزدیک بھی ناقابلِ قبول ہے۔

اس پس منظر میں ایک جانب موجودہ شریعتِ بل حقیقتِ واقعی کے اعتبار سے صرف

جگہ اقتدار کا ایک ہتھیار بن کر رہ جاتا ہے۔۔۔۔۔ چنانچہ اسی کا منظر ہے کہ بعض وہ دینی عناصر بھی اس کی تائید کر رہے ہیں جو ابتداً تو اس کے اس بنا پر شدید مخالف تھے کہ اس میں واضح طور پر فقہ حنفی کی ترویج کا مطالبہ نہیں کیا گیا تھا۔۔۔۔۔!! درآں حالیکہ موجودہ ترنیم شدہ بل کسی بھی فقہ کی صراحت کے برعکس اصل بل کے مقابلے میں مسلک اہل حدیث سے نزدیک تر ہو گیا ہے! (چنانچہ جمعیت اہل حدیث کے اس دھڑے کی اس بل کے مامیوں میں شمولیت قتل قسم ہے!)

دوسری جانب ہمارا وہ موقف مزید متفق اور ثابت ہو گیا ہے کہ اس ملک میں نظامِ اسلام کا قیام صرف انقلابی جدوجہد سے ممکن ہے۔۔۔۔۔ راجلِ دین اور مذہبی جماعتوں کے انقلابی عمل اور پارلیمانی سیاست میں حصہ لینے سے اسلام کی منزل مقصود نزدیک نہیں دور سے دور تر ہوتی چلی جا رہی ہے۔۔۔۔۔ اور خود راجلِ دین ’مُداہنت فی الدین‘ پر مجبور ہونے چلے جا رہے ہیں!

ہم نے ۸۶ء میں متحدہ شریعت عملہ میں شمولیت اس لئے اختیار کی تھی کہ:
 اولاً۔۔۔۔۔ وہ ایک خالص دینی عملہ تھا اور اس میں کوئی سیکولر عنصر شریک نہ تھا۔
 ثانیاً۔۔۔۔۔ اس کے ذریعے کُل کے کُل دین کی اقامت اور شریعت کی غیر مشروط اور بلا
 استثناء ہلادستی مطلوب تھی، اور

۱۸۔۔۔۔۔ اس کے پیش نظر ایک انقلابی تحریک برپا کرنا تھا چنانچہ اولاً اس کا آغاز ہی پارلیمنٹ کے سامنے ایک عظیم عوامی مظاہرے سے ہوا تھا اور پھر جلد ہی حکومت وقت کو الٹی میٹم بھی دے دیا گیا تھا چنانچہ جیسے ہی ہم نے محسوس کیا کہ اس عمل میں شامل اہم جماعتیں عوامی تحریک سے کٹی کڑاتے ہوئے اسے صرف پارلیمانی سیاست کا ضمیمہ یا تترہ بتانا چاہتی ہیں، ہم نے اس سے علیحدگی اختیار کر لی تھی۔

اب بھی ہماری پوزیشن یہ ہے کہ نہ ہم موجودہ شریعتِ بل کے حالی بن کر دہشت فی الدین میں شریک ہو سکتے ہیں نہ ہی اس کے لئے جدوجہد میں اہل وقت اور صلاحیت صرف کر سکتے ہیں۔۔۔۔۔ تاہم اگر اس کے نتیجے میں غلوّ شریعت کی جانب ایک انچ بھی پیش قدمی ہوئی تو اسے خوش آمدید کہیں گے۔۔۔۔۔ بالکل اُسی طرح جیسے ہم نے سابق

صدرِ پاکستان جنرل محمد ضیاء الحق مرحوم کے ”نفلہ شریعت آرڈی نینس“ کو بھی خوش آمدید کہا تھا اور اسے ”اندادِ شریعت آرڈی نینس“ نہیں قرار دیا تھا۔

یہ بات لائقِ توجہ ہے کہ جسٹس یعقوب علی خان صاحب نے مجوزہ شریعت بل کی مذکرہ بلا تین غیر شرعی اور خلافِ قرآن و سنت ترامیم کو ”اجتہاد“ قرار دیتے ہوئے خوش آمدید کہا ہے، اور اسی نوع کے مزید اجتہاد کا دروازہ ہی نہیں ’شلودرہ‘ کھولنے کی زنجب دی ہے۔۔۔۔۔ جبکہ ہمارے نزدیک یہ ’اجتہاد فی الدین‘ نہیں ’انحراف من الدین‘ ہے !

الغرض، جہاں تک ذریعہ غور شریعت بل یا نفلہ شریعت ایکٹ کا تعلق ہے، ہم یہ کہنے پر مجبور ہیں کہ بقول علامہ اقبال۔

نہ مصطفیٰ نہ رضا شہ میں نمود اس کی
کہ رُوحِ شرقِ بدن کی تلاش میں ہے ابھی !
اور بقول فیض۔

یہ داغ داغ اجلا - یہ شبِ گزیدہ سحر
کہ انتظار تھا جس کا - یہ وہ سحر تو نہیں !
اور پاکستان میں نفلہ شریعتِ اسلامی اور قیامِ نظامِ اسلام کے خواہش مند حضرات کو پوری دل سوزی کے ساتھ دعوت دیتے ہیں کہ وہ اس حقیقت کو تسلیم کرنے میں مزید دیر نہ لگائیں کہ اس عظیم منزلِ مقصود کی جانب راستہ پارلیمنٹ کے مرتفع، متبع اور آراستہ و پیراستہ ایوانوں کے اندر سے نہیں گزرتا۔۔۔۔۔ بلکہ یہ کاتھوں بھری پُرحویت راہِ این ایوانوں کے باہر ہی باہر سے گزرتی ہے۔۔۔۔۔ اور جیسے کہ پندرہ روز قبل کے خطابِ جمعہ میں مختصلاً عرض کیا جا چکا ہے اس کا اولین قدم انفرادی اور اجتماعی توبہ ہے۔۔۔۔۔ یعنی انفرادی طور پر تجدیدِ ایمان ’توبہ‘ اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ تجدیدِ عہد کرتے ہوئے ایک جانب اپنا نصب العین صرف رضائے الہی اور صلاحِ اخروی کو بنایا جائے اور دوسری جانب اپنی بہترین مساوی اور بیشتر لوقت و وسائل کو ”إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ“ کے مطابق اقامتِ دین اور اعلائے کلمتہ اللہ کی جدوجہد کے لئے وقف کر دیا جائے اور اجتماعی سطح پر ایک جانب

اصحابِ فہم و شعور کو اسلام کے نظامِ عدلِ اجتماعی یعنی اسلام کے اُس سیاسی، معاشی اور سماجی نظام کے بارے میں مطمئن کیا جائے جو انسانی حریت، اخوت اور مساوات کا دنیا کے تمام نظاموں سے بڑھ کر ضامن اور کفیل بن سکتا ہے (یہی وجہ ہے کہ ہم نے مسلسل دو سال اپنے محاضراتِ قرآنی کو اسی عنوان اور انہی موضوعات کے لئے وقف رکھا!) اور دوسری جانب عوامی سطح پر کفر و شرک، 'زندہ و الحد'، 'اباحت و معصیت' اور عربانی و فحاشی کے خلاف مزاحمتی تحریک (Resistance Movement) برپا کی جائے جو اگرچہ اپنی جگہ کلیۃً پُر امن اور حد درجہ منظم ہو، تاہم یہ "جب وقتِ شہوت آتا ہے" دل سینوں میں رقصا ہوتے ہیں!" کے جذبے سے سرشار ہو! ———

لیکن پُر امن اور منظم ہونے کے ساتھ اس تحریک کی کامیابی کے لئے شرط لازم یہ بھی ہے کہ اس پر کسی کنفلکٹِ اقتدار پر مبنی سیاست بازی (Power Politics) کا سلیہ تک بھی نہ پڑنے دیا جائے اور وہ سیاسی رتہ کشی سے نہ صرف یہ کہ کُلی طور پر علیحدہ ہو بلکہ نمایاں طور پر بُعد اور فاصلے پر نظر آئے! تاکہ ایک جانب مسائل (Issues) میں خلطِ بحث (Confusion) نہ پیدا ہو اور دوسری جانب "حزبِ اللہ" اور "حزبِ الشیطان" بالکل جد اور متمیز ہو جائیں! ——— اور اس طرح "حَتَّىٰ نِیْزَ الْعَجِیْبَتِ مِنَ الْعَلِیْبِ" اور "حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْجَاهِدِیْنَ مِنْكُمْ وَالسَّیْرِیْنَ" کی کیفیت پیدا ہو جائے اس لئے کہ نصرتِ خداوندی اس کے بغیر نہیں آتی اور یقیناً صحیح کما جس نے بھی کہا۔

در در منزلِ لعلی کہ خطرہا ست بے
شرطِ اول قدمِ این است کہ مجنوں باشی !

میتاق کے آئندہ شمارے میں امیرِ تنظیم اسلامی کا ایک اہم خطاب
مسلمان نوجوانوں کے لیے اسٹیڈیل
مرتب کر کے شائع کیا جائے گا (ادارہ)

خالق کائنات کا پیغام — نوع انسانی کے نام

قرآن مجید ، فرقان حمید

کے علم و حکمت و اقیقیت حاصل کرنے اور یہ جاننے کے لیے کہ ہمارے دین ہم چاہتے کیا ہے !

ڈاکٹر اسرار احمد مترجم اسلامی

کے دروس قرآن اور خطبات عام

کے پانچ سو سے زائد آڈیو / ویڈیو کیسٹس سے

بالکل مفت استفادہ کیجئے

نشر القرآن کیسٹ لائبریری

۳۶ سوک سنٹر - نیو گارڈن ٹاؤن لاہور - فون : ۸۵۷۵۷۳

معزز قارئین کو امر !

اپنے زرتعاون کی میعاد جو کہ آپ کے نام / بیت کے لبیل بر درج ہے ختم یا غلط دور
ہونے پر براہ کرم ہمیں جلد از جلد مطلع فرمادیں کہ آپ کے نام پر یہ بدستور جاری رکھا جائے ؟
اس سے ہمیں یہی اطمینان رہے گا کہ جو آپ ہمیں پہنچ رہا ہے اور آپ کا تبدیل نہیں
ہوا ہے۔ اگر آپ زرتعاون بذریعہ وی۔ بی۔ بی ادا کرنا چاہیں تو اس کے لیے وقت تحریر فرماتے

شکریہ آپ کے تعاون کے متنی

مینجیر سرکولیشن

مقابلہ آئینہ

کراچی کی آگ کو بھڑکانے میں کس کس کا — کتنا کتنا جھٹ ہے ؟
 سقوطِ مشرقی پاکستان کے پندرہ برس بعد — سندھ کیوں جل رہا ہے ؟
 پنجابی سندھی کشمکش — ہاجر پٹان تصادم کیوں بن گئی ہے ؟
 کیا اس شومیں کچھ خیر بھی ہے ؟

سیاسی محرمیوں، انتظامی بے تدبیروں، حکمرانوں کے آمرانہ طرزِ عمل، اپنوں
 کی مہربانیوں اور غیروں کی سازشوں کا — بے لاگ تجزیہ

اصلاح احوال کی مثبت تجاویز

امیر تنظیم ڈاکٹر اسرار احمد کاتانہ
 اسلامی سلسلہ مضامین

پاکستان اور سندھ

کتابی صورت میں دستیاب ہے
 ہر دردمند پاکستانی کے لیے اس کتاب کا مطالعہ ضروری ہے

۱۲۴ صفحات، سفید آفٹ کاغذ، قیمت صرف ۱۵ روپے

ملنے کا پتہ : ۳۶ - کے ماڈل ٹاؤن لاہور - فون ۸۵۲۶۸۳۱

موجودہ حالات میں اجتماعی توبہ کی ضرورت و اہمیت اور اس کی ممکنہ عملی صورت

امیر تنظیم اسلامی، ڈاکٹر اسرار احمد کا فکر انگیز خطاب جمعہ

ترتیب و تسوید

حافظ خالد محمد خضر

اپنے بیرونی سفر سے واپسی کے بعد میں نے عید الاضحیٰ کے اپنے مختصر خطاب میں اور پھر اس کے بعد مسلسل دو جمعوں میں اپنے سفرِ اسپین کے کچھ تاثرات آپ حضرات کے سامنے رکھے تھے اور اس کے حوالہ سے جنوبی ایشیا یعنی بڑے عظیم پاک و ہند کے مسلمانوں کے مستقبل کے بارے میں اندیشوں اور خطرات، مسلم اسپین اور مسلم اٹلیا کے حالات میں مشابہتوں، اور اس کے علاوہ پاکستان کے موجودہ خارجی اور داخلی حالات کے ضمن میں بھی اپنا تجزیہ پیش کیا۔ ظاہر ہے کہ ان خطبات میں اتنا وقت صرف ہوتا رہا کہ گفتگو کا بشت موضوع یعنی یہ کہ ان حالات میں کیا کیا جائے، ہماری بحث کے دائرے سے خارج رہا۔ حالانکہ فطری طور پر یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس گمبھد صورتِ حال سے بچو کا راستہ یا مخرج (Exit) کون سا ہے؟ جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زہلی ایک بڑے فتنے کی آمد کی خبر سن کر آپ سے یہ سوال کیا تھا کہ ”ما المخرج بنسحاب رسول اللہ“۔ کہ اے اللہ کے رسول اس فتنے سے نکلنے کا راستہ کونسا ہوگا؟ اس سے بچو کی سبیل کونسی ہوگی؟ تو یقیناً یہ معاملہ بہت اہم ہے کہ ملی، ملکی اور قومی سطح پر جو اندیشے اور خطرات ہمیں درپیش ہیں ان سے نکلنے کا راستہ آخر کونسا ہے۔

چنانچہ گزشتہ جمعے نماز جمعہ کے بعد سوال و جواب کی معمول کی نشست میں دو حضرات نے کھڑے ہو کر سوال کرنے کی اجازت حاصل کی تھی اور ہماری توجہ مبذول کرائی تھی دو اہم باتوں کی طرف! پہلے سوال کرنے والے صاحب سے تو میں ذاتی طور پر متعارف نہیں ہوں، لیکن ان کا جو انداز گفتگو تھا اس سے معلوم ہوا کہ انہوں نے اعتراض کرنے کے خیال سے یہ بات نہیں کہی تھی بلکہ خلوص کے ساتھ میری سابقہ گفتگو کی اس کمی کی طرف توجہ مبذول کرائی تھی کہ مسئلے کا حل کیا ہے؟ صورت حل کا اصل علاج کیا ہے؟ اور میں چونکہ اختصار کے پیش نظر اپنی تینوں تقریروں کے اختتام پر دعا اور توبہ کی تلقین پر اکتفا کرتا رہا ہوں، تو انہوں نے کہا کہ توبہ کی کوئی عملی شکل سامنے آنی چاہئے۔ ان کی تجویز یہ تھی کہ آپ ہر جمعہ میں کسی ایک گناہ یا کسی ایک معصیت کو ہدف بنا کر اس سے بچنے کا عہد اپنے سامعین سے لیں۔ تاکہ تدریجاً اصلاح کا ایک عمل جاری رہے۔ میرے نزدیک ان کی بات میں وزن تھا۔ اسی لئے میں نے یہ وعدہ کیا تھا کہ اس موضوع پر اگلے جمعہ کو تفصیلی گفتگو کروں گا۔

دوسرے صاحب سے میں ذاتی طور پر واقف ہوں۔ وہ ہماری معزز عدلیہ سے وابستہ ہیں۔ اور اس کے رکن ہونے کے ناطے اگرچہ وہ کسی سیاسی جماعت کے رکن تو نہیں ہو سکتے لیکن میں ذاتی طور پر جانتا ہوں کہ ان کا ذہنی اور قلبی رشتہ ایک اہم دینی اور سیاسی جماعت کے ساتھ ہے۔ میرا ان سے پرانا تعارف ہے۔ انہوں نے بھی پہلے سوال کرنے والے صاحب کی طرح میرے پیش کردہ تجویز سے تو کمال اتفاق کیا بلکہ یہاں تک فرمایا کہ آپ کا تجویز ایک سوا ایک فی صد درست ہے، جو کچھ آپ کہہ رہے ہیں اس میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں، لیکن سوال یہ ہے کہ اس کا حل کیا ہو! انہوں نے اپنی گفتگو میں دو الفاظ استعمال کئے تھے کہ 'حزب الشیطان' متحد ہے اور 'حزب اللہ' منتشر ہے، اس صورت حال کے ضمن میں کوئی رہنمائی کریں اور کوئی عملی پیش قدمی شروع کریں۔ تو میں آج اپنی گفتگو کی اسی موضوع پر موڑ رہا ہوں۔ اس کے لئے آج صبح میں نے بیٹھ کر کافی تفصیلی نوٹس تحریر کئے ہیں تاکہ جذباتی انداز میں کوئی بے ربط گفتگو کرنے کی بجائے میں اپنا موقف منضبط انداز میں آپ کے سامنے رکھ سکوں۔ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ میرے پیش نظر جو گفتگو ہے اس کو اختصار کے ساتھ آپ کے سامنے پیش کر سکوں۔

توبہ کے ضمن میں چند اصولی باتیں

سب سے پہلے میں توبہ کے ضمن میں چند اصولی باتیں عرض کرنا چاہتا ہوں۔ میرا خیال ہے کہ توبہ کے موضوع پر قرآن حکیم کی سب سے کمبہر آیت جس میں توبہ کی انتہائی تاکید بھی آتی ہے اور توبہ کی فضیلت کا بیان بھی نہایت بلیغ پیرائے میں ہوا ہے وہ سورہ تحریم کی یہ آیت ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا۔ (۸)

”اے اہل ایمان! توبہ کرو اللہ کی جناب میں ‘بحی توبہ‘!“۔

یعنی یہ توبہ خلوص نیت سے ہونی چاہئے، محض زبانی کلامی یا رسوا اور سرسری و سطحی نہیں! اگر توبہ محض زبانی کلامی ہو اور اس کے ساتھ اللہ کی طرف رجوع نہ ہو تو چاہے ایک ہزار دانوں کی تسبیح لے کر بھی ورد کر لیا جائے تو وہ توبہ نہیں ہوتی۔ توبہ نصوح سے مراد پاک صاف ‘بے ریا‘ بے میل اور خالص توبہ ہے، جس میں کسی طرح کا اشتباہ اور کھوٹ نہ ہو! علمائے کرام نے قرآن و حدیث کی روشنی میں توبہ کی شرائط مدقون کی ہیں۔ اس کی چار ناگزیر شرائط ہیں: (i) اپنی غلطی کا اور اک ہو اور اس پر حقیقی توبہ ہو۔ (ii) یہ عزم مصمم ہو کہ اب میں اپنے آپ کو بدل دوں گا۔ جس برے کام سے توبہ کر رہا ہوں وہ کام اب دوبارہ نہیں کروں گا (iii) اس کام کو بالفعل چھوڑ دیا جائے۔ یہ تو ہو سکتا ہے کہ کچھ عرصہ گزرنے کے بعد حالات کی رو میں بسہ کر پھر اسی حرکت کا اعادہ ہو جائے لیکن آدمی جس وقت توبہ کر رہا ہے اس وقت اس فعل کو بالفعل ترک کرنا ضروری ہے۔ یہ تین شرائط ان گناہوں کی معافی کے سلسلہ میں ہیں جو کہ حقوق اللہ سے متعلق ہیں۔ حقوق العباد سے متعلق گناہوں کے ضمن میں ایک اضافی شرط یہ عائد ہوتی ہے کہ اگر کسی کا کوئی حق تلف کیا ہے یا کسی پر زیادتی کی ہے تو اس حق تلفی کی تلافی کی جائے یا اس سے معافی حاصل کی جائے۔

توبہ کے ضمن میں یہ اہم بات نوٹ کر لیجئے کہ توبہ انفرادی بھی ہوتی ہے اور اجتماعی بھی! سورہ تحریم کی اس آیت میں انفرادی توبہ کا تقاضا کیا گیا ہے، جبکہ سورہ نور کی آیت نمبر ۳۱ میں اجتماعی توبہ کا مطالبہ ہے:

وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ۔ (۳۱)

”اور اے اہل ایمان توبہ کرو اللہ کی جناب میں سب کے سب مل کر“ تاکہ تم فلاح پاؤ! اس لئے کہ جو اجتماعی گنہ اور اجتماعی خطائیں ہیں ان کی توبہ بھی اجتماعی طور پر ہوگی تب ہی مؤثر ہوگی۔ اس آیت مبارکہ میں لفظ ”جمعاً“ بڑی اہمیت کا حامل ہے کہ مل جل کر سب کے سب توبہ کرو تاکہ فلاح پاؤ اور اپنی غلطیوں اور لغزشوں کی سزا سے بچ سکو۔ میں پہلے بھی عرض کر چکا ہوں کہ کسی قوم کی اجتماعی خطاؤں اور فروگزاشتوں کا خمیازہ اسی دنیا میں بھگتنا پڑتا ہے۔ افراد کا معاملہ قیامت میں ہو گا جمل ہر شخص انفرادی طور پر پیش ہو گا۔ قوموں کے اعمال کا حسب کتب یہیں چکایا جاتا ہے۔ اقبل کا یہ شعر اس حقیقت کو بڑی خوبصورتی سے واضح کرتا ہے۔

فطرت افراد سے اغماض بھی کر لیتی ہے
نہیں عسرتی کبھی ملت کے گناہوں کو معاف!

ملت کے گناہوں کی معافی کی ایک ہی صورت ہے اور وہ ہے اجتماعی توبہ۔ یہی وہ راستہ ہے جسے اختیار کر کے کوئی قوم اپنے گنہ کے انجام بد سے بچ سکتی ہے۔

توبہ کی شرط لازم: اصلاح احوال اور تجدید ایمان

توبہ کے موضوع پر میں قرآن حکیم کی چند مزید آیات پیش کرنا چاہتا ہوں۔ جیسا کہ میں نے ابھی بیان کیا کہ توبہ کی شرط لازم ہے عملی اصلاح۔ اس کے بارے میں سورہ المائدہ میں فرمایا گیا:

فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ۔ (۳۹)

”پھر جس کسی نے اپنے ظلم کے بعد توبہ کی اور (اپنی) اصلاح کر لی تو اللہ اُس کی توبہ قبول فرمائے گا۔“

یعنی جو شخص اپنی زیادتی، ظلم اور گنہ کے بعد نہ صرف یہ کہ توبہ کر لے، بلکہ اپنی اصلاح بھی کر لے، اپنے طرز عمل کو بدل لے تو اللہ تعالیٰ بھی اس کی طرف اپنی رحمتوں، شفقتوں اور مہلتوں کے ساتھ متوجہ ہو جاتا ہے۔ ”تَابَ“ کے بعد ”أَصْلَحَ“ کا لفظ توبہ کی شرط لازم کی نشان دہی کرتا ہے۔ اور توبہ کی یہ شرط ”اصلاح“ قرآن حکیم میں متعدد مقامات پر بیان ہوئی ہے۔ سورہ الانعام میں ہے:

اِنَّهُ مَن عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ
بَعْدِهِمْ وَاَصْلَحَ فَاِنَّهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ۔ (۵۴)

”۔۔۔ تم میں سے جو کوئی بھی گنہہ کر بیٹھے گا ازراہ نولانی (جذبات کی رو میں بہہ کر) پھر وہ توبہ کرے گا اور (اپنی حالت کی) اصلاح کر لے گا تو یقیناً اللہ غفورٌ رحیم ہے۔“

رحمتِ خداوندی کے حاصل کرنے کے لئے صرف توبہ کافی نہیں، بلکہ اس کے ساتھ اپنے اعمال کی اصلاح بھی ضروری ہے۔ اور اب میں دو مقلات اور پیش کرنا چاہتا ہوں جن میں اس لفظِ ’اصلاح‘ کی مزید وضاحت سامنے آتی ہے۔ سورہ لہ میں فرمایا:

وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ (۸۲)

”اور میں یقیناً بہت بخشنے والا ہوں اس کے حق میں جس نے توبہ کی اور ایمان لایا اور عمل کیا نیک، اور پھر ہدایت اختیار کر لی۔“

اس میں بڑا گرامر مزہ ہے کہ انسان جب معصیت کا ارتکاب کرتا ہے تو ایک اعتبار سے حقیقتِ ایمان سے محروم ہو جاتا ہے۔ قانونی ایمان اگرچہ موجود ہوتا ہے اور وہ مسلمان رہتا ہے، لیکن جب وہ گناہوں کا ارتکاب کرتا ہے تو ایک حدیث کی رو سے اس کا ایمان اس کے دل سے نکل کر اس کے سر پر ایک پرندہ کی طرح چکر لگاتا رہتا ہے، اگر وہ توبہ کر لیتا ہے تو دوبارہ دل میں داخل ہوتا ہے۔ تو معلوم ہوا کہ درحقیقت گنہہ زوالِ ایمان کا باعث ہے۔ ایمان بالکل ضائع نہ ہو تب بھی ضعفِ ایمان تو لازم ہے۔ ضعفِ ایمان کے بغیر تو گنہہ کے صدور کا امکان ہی نہیں۔ احادیث میں تو اس معاملہ کی سنگینی بہت زیادہ واضح کی گئی ہے۔ ایک حدیث کے الفاظ ہیں:

لَا يَزِيْنِي الزَّانِي حِينَ يَزِيْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَسْرِقُ
السَّارِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ، وَلَا يَشْرِبُ
الْخَمْرَ حِينَ يَشْرِبُهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ۔

”کوئی زانی حالتِ ایمان میں زنا نہیں کرتا، کوئی چور حالتِ ایمان میں چوری نہیں کرتا اور کوئی شرابی حالتِ ایمان میں شراب نہیں پیتا۔“

اس حدیث میں تو حالتِ ایمان کی مطلقاً نفی ہو رہی ہے۔ البتہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ

علیہ نے اپنی مایہ ناز تالیف ”الفقہ الاکبر“ میں ’جو در حقیقت ان کے تفقہ فی الدین کا سب سے بڑا مظہر ہے اور جو فقہی جزئیات پر مشتمل کوئی تالیف نہیں ہے‘ ان حقائق کو واضح کیا ہے کہ ایک قانونی ایمان ہے جو کسی کے گناہوں سے ختم نہیں ہو جاتا۔ مسلمان گناہ کا ارتکاب کر کے بھی مسلمان رہے گا۔ اس قانونی ایمان میں کمی یا زیادتی بھی نہیں ہوتی، لیکن جہاں تک ایمان حقیقی کا تعلق ہے وہ تو لازمی طور پر گناہ کے اثرات سے ضعف و اضمحلال کا شکار ہوتا ہے۔ علماء کے یہاں ایک جملہ استعمال ہوتا ہے: ”العاصی بريد الکفر“۔ کہ معاصی تو کفر کو لانے والی ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ ان سے ایمان زائل ہو جائے۔ چنانچہ توبہ کے بعد ایک طرح سے تجدید ایمان ہوتی ہے۔ اور ایمان کا منطقی نتیجہ ہے عمل صالح۔ تجدید ایمان اور اعمال صالحہ کا یہی مضمون سورۃ الفرقان کے آخری رکوع میں بھی آیا ہے ’جو ہمارے منتخب نصاب کا ایک اہم مقام ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ ہمارے اکثر ساتھیوں کو یہ آیات زبانی یاد ہوں گی۔ یہاں پر بڑے بڑے گناہوں کا تذکرہ کر کے فرمایا گیا کہ جو ان کا مرتکب ہو گا اسے ان کی پاداش مل کر رہے گی۔ اور آگے فرمایا:

اَلَا مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا
فَأُولَٰئِكَ يَجِدِلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ۔

”مگر جو شخص توبہ کرے گا اور ایمان لائے گا (یا ایمان کی تجدید کرے گا) اور کرے گا نیک عمل، تو ایسے لوگوں کی (گزشتہ) برائیوں کو اللہ تعالیٰ بھلائیوں سے تبدیل کر دے گا۔“

نامہ اعمال کی سیاہی کے وجہ دھو کر نیکیوں کا اندراج کر دے گا اور دامنِ کردار کے جو داغ ہیں ان کو بھی صاف کر کے اسے اعمالِ صالحہ سے مزین کر دے گا۔ یہاں میں آپ حضرات کے سامنے ایک بات لانا چاہتا ہوں اور وہ یہ کہ تنظیم اسلامی کے ماٹو (Motto) میں ہم نے تنظیم اسلامی کی اساسی دعوت کے لئے تین الفاظ منتخب کئے ہیں: تجدید ایمان، توبہ، تجدید عہد۔ توبہ کے لئے تجدید ایمان اور تجدید عہد دونوں ضروری ہیں۔ الفاظ میں توازن پیدا کرنے کے لئے ہم نے توبہ کو ان دونوں کے درمیان رکھا ہے۔ درحقیقت توبہ اور یہ دونوں الفاظ گویا کہ لازم و ملزوم ہیں۔ توبہ کی شرط لازم تجدید ایمان ہے۔ اور اس کے ساتھ تجدید عہد، کہ اللہ سے عہد کرنا کہ جو خطائیں ہوئیں اب آئندہ ان کا ارتکاب نہیں کروں گا۔ تو ان دو آیتوں کے

حوالے سے 'اصلاح' کا یہ مفہوم سامنے آیا کہ تجدیدِ ایمان اور اعمالِ صالحہ کا انسان سے بالفعل صلور ہونا۔

توبہ و استغفار کے نتائج

اور اب آئیے اس مضمون کی طرف کہ توبہ و استغفار کے نتائج کیا نکلتے ہیں؟ ایک نتیجہ تو دنیوی ہے۔ وہ میں سورہ ہود کی دو آیتوں کے حوالہ سے عرض کر رہا ہوں۔ ارشاد ہوا:

وَإِنِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُمَتِّعْكُمْ مَتَاعًا حَسَنًا (۳)

یہاں توبہ کے ساتھ لفظ 'استغفار' کا مزید اضافہ ہو گیا اور یہ دونوں الفاظ عام طور پر جڑے ہوئے آتے ہیں: اسْتَغْفِرُ اللَّهُ رِبِّي مِنْ كُلِّ ذَنْبٍ وَأَتُوبُ إِلَيْهِ۔

کہ میں اللہ سے ہر گنہ کی معافی طلب کرتا ہوں جو کہ میرا رب ہے اور اس کے حضور توبہ کرتا ہوں اور بہر حال یہاں فرمایا: اپنے رب سے استغفار کرو اور اس کی جناب میں توبہ کرو! اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ وہ تم کو اس دنیا میں بھی اچھا سا روز و سالانہ دے گا، آسائشیں دے گا، تمہارے لئے اپنی نعمتوں اور رحمتوں کے دسٹر خوان وسیع کر دے گا۔ اور سورہ ہود ہی میں دوسرے مقام پر فرما

وَيَقُومُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا۔

"اور اے میری قوم کے لوگو! اپنے رب سے اپنے گناہوں کی معافی چاہو (استغفار کرو)" پھر اس کی جناب میں توبہ کرو، وہ تم پر چھاجوں مینہ برسائے گا۔"

آپ کو یاد ہو گا کہ اُس زمانے میں انسان کا ذریعہ معاش کھیتی باڑی ہی تھا اور اس کا سارا دار و مدار بارش پر تھا۔ کوئی ٹیوب ویل وغیرہ تو تھے نہیں۔ پھر کوئی انڈسٹری بھی نہیں تھی بلکہ معیشت کا دار و مدار زراعت پر تھا اور اس کا تمام تر انحصار بارش پر تھا۔ تو یہاں "يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا" کو کیا استعارہ ہے خوش حالی سے کہ تمہارے لیے دنیا میں فراغت حاصل ہوگی۔

یہ تو ہوا دنیوی نتیجہ اور اخروی نتیجہ توبہ کا وہ ہے جو سورہ تحریم کی آیت نمبر ۸ میں بیان ہوا جس کے ایک ٹکڑے کا مطالعہ ہم نے آغاز میں کیا ہے۔ وہاں یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا کے بعد فرمایا: عَلَيَّ رُبِّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ۔ "امید ہے کہ تمہارا پروردگار تم

سے تساری برائیوں کو دور کر دے گا۔ ”وَيَذَرُكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ“ نور تم کو ان باغات میں داخل کرے گا جن کے دامن میں ندیاں بہتی ہوں گی۔ ”يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ الْغَنَىٰ وَالْغَنَىٰ أَنْتَ وَالَّذِينَ اتَّوَلَّيْتُمْ“ جس دن اللہ تعالیٰ ہرگز رسوا نہیں کرے گا نہ اپنے رسول کو اور نہ ان لوگوں کو جو ان کے ساتھ ایمان لائے۔ ”نُورٌ مُّطْمَئِنِّ بِئِنَّ أَيْدِيكُمْ وَيُخْلِقُ لَكُمْ“ ان (کے ایمان) کا نور ان کے آگے آگے اور (اعمالِ صالحہ کا نور) اُن کے داہنی طرف دوڑتا ہو گا۔“ (اس روشنی کے ساتھ وہ پہلے صراط پر سے گزریں گے)۔ ”يَقُولُونَ رَبَّنَا أَنْتَ لَنَا نُورٌ نَادَا وَغَفَرْنَا“ وہ دعا کر رہے ہوں گے کہ اے ہمارے رب ہمارا نور ہمارے لئے کمال کر دے اور ہماری مغفرت فرما!۔“ ظاہریت ہے کہ یہ نور ہر ایک کو اپنے ایمان کی مناسبت اور اعمالِ صالحہ کی مقدار کے اعتبار سے ملے گا۔ ہم لوگوں کو تو اگر ملا بھی تو بہت تھوڑا سا، مدہم سانور ملے گا۔ اور وہ نور جو کہ ابوبکر صدیق، عمر فاروق، عثمان غنی اور علی مرتضیٰ (رضی اللہ عنہم) کو ملے گا، ہم اس کا کیا اندازہ کر سکتے ہیں۔ حضورؐ نے تو فرمایا کہ بعض لوگوں کو اتنا نور ملے گا جس کی روشنی مدینہ سے صفاء تک پہنچے گی، اور کچھ لوگ ایسے ہوں گے کہ ان کی روشنی ان کے قدموں کے سامنے ہوگی۔ گویا کہ نارچ کی مانند۔ اور اُس کٹھن مقام پر تو اتنی سی روشنی بھی بڑی خوش قسمتی ہوگی۔ اس روشنی میں بھی وہ ٹھوکر کھا کر جہنم کے گڑھے میں تو نہیں گریں گے۔ لیکن ایسے لوگ دعا کر رہے ہوں گے کہ اے پروردگار اپنے خاص فضل سے ہمارے نور کو بھی کمال فرمادے، اس کا اتمام فرمادے! ”اِنَّكَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ“ یقیناً تو ہر چیز پر قادر ہے۔“ تجھے مطلقاً اختیار حاصل ہے، اگر ہماری کوتاہی عمل کی وجہ سے ہمارا یہ نور مدہم رہ گیا ہے تو اپنے رحم و کرم سے اپنی شانِ ستاری کے طفیل اس کا اتمام فرمادے۔ تو یہ ہے دینی اہمیتِ توبہ کی!

انفرادی توبہ اور اس کے تقاضے

اب میں آ رہا ہوں اپنے اس وقت کے موضوع کی طرف کہ ایک توبہ انفرادی ہے اور ایک اجتماعی ہے حقیقی انفرادی توبہ کے بارے میں یہ بات جان لیجئے کہ یہ توبہ تدریجی نہیں ہوتی بلکہ ایک دم ہوتی ہے۔ کُل کی کُل ہوتی ہے۔ تمام گناہوں سے پوری کی پوری توبہ ہوتی ہے۔ جیسا کہ الفاظِ استعمال ہوتے ہیں ”اسْتَغْفِرُ اللّٰہَ رَبِّیْ مِنْ کُلِّ ذَنْبٍ“ اگر یہ خیال کیا جائے کہ تدریجاً ایک ایک گناہ سے توبہ کروں گا تو اس کے لئے حضرت نوحؑ کی عمر شاید کفایت کر جائے۔

یہ توبہ ایک دم ہونی چاہئے۔ اس لئے کہ ایمان لازمی تقاضا ہے توبہ کا۔ تجدیدِ ایمان اس کی شرط لازم ہے اور حقیقی ایمان کوئی ایسی غیر حقیقی اور کمزور شے نہیں ہے کہ وہ انسان کو یکدم بدل کر نہ رکھ دے۔ اور اس ضمن میں یہ بات بھی نوٹ کر لیجئے کہ اگر آپ کا یہ تدریجی عمل درمیان ہی میں ہو اور آپ کو موت آجائے تو کیا ہو گا؟ قرآن مجید کے بعض مقلدات سے ثابت ہوتا ہے کہ ایک گنہگار کلاب بھی جان بوجھ کر ہو رہا ہو اور مسلسل ہو رہا ہو تو جیسے کہ میں نے علیہ السلام کا قول نقل کیا ہے العاصی برید الکفو اور گناہوں کے نتیجہ میں زوالِ ایمان کا اندیشہ موجود ہے۔ ایمان سرے سے زائل ہو جائے گا اور جب ایمان بالکل ضائع ہو جائے تو پھر خلود فی النار یعنی آگ میں ہمیشہ ہمیشہ رہنے کا اندیشہ موجود ہے اور قرآن مجید کی یہ آیت مبارکہ کرزا دینے والی آیت ہے:

بَنِي مَنْ كَسَبَ سَيِّئًا وَ آَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ
فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (البقرہ: ۸۱)

”کیوں نہیں“ جس نے کمایا کوئی گنہ اور گمیر لیا اس کو اس کے گنہ نے، تو ایسے ہی لوگ دونوں والے ہیں۔ وہ اسی میں ہمیشہ رہیں گے۔“

جان بوجھ کر، ایک گنہ کو گنہ سمجھتے ہوئے، انسان کا وحشیائی کے ساتھ اس کو کئے چلے جانا اس کے زوالِ ایمان اور نتیجہٴ خلود فی النار کا باعث بن سکتا ہے۔ بلکہ علماء کا کہنا یہ ہے کہ گنہ اگرچہ صغیرہ کی قسم کا ہو، اس پر مداومت سے یہ کبیرہ بن جائے گا۔ مغائر پر دوام اور تسلسل انہیں کبائر میں تبدیل کر دیتا ہے۔ لہذا ہمیں اس طرح کے مخالفوں میں جتنا ہونے سے بچنا چاہئے۔ یہ اپنے آپ کو چھکی دینے کا ایک مزاج ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اس سے بچائے۔ انقلاب اگر آتا ہے تو ایک دم آتا ہے، طبیعت بدلتی ہے تو یک دم بدلتی ہے، دل اگر اصلاح پر آمادہ ہوتا ہے تو یک دم ہوتا ہے، اور وہ ہمہ جہتی اصلاح ہوتی ہے۔ اس کا قتل میں ابھی بعد میں کروں گا۔ اس کی کیفیات کچھ اور ہیں۔

انفرادی توبہ کے بارے میں یہ بات ذہن نشین کر لیجئے کہ اس کے دو تقاضے ہوں گے۔

(۱) انسان کا مقصد اور نصب العین یک دم بدل جائے۔ دنیا اس کا مطلوب و مقصود نہ رہے۔ دنیا کی نعمتیں کسی نے حرام نہیں کی ہیں، جو حلال چیزیں ہیں ان سے مستمتع ہونا ہرگز کوئی ملامت والی بات نہیں، بشرطیکہ جائز ذرائع سے حاصل ہو رہی ہوں۔ لیکن اگر دنیا مطلوب،

مقصود بن جائے تو یہ آخرت کی بریلوی کا باعث بن جائے گی۔ تو انسان کا حقیقی نصب العین اللہ کی رضا اور آخرت کی فلاح ہونا چاہئے۔ دوسری ہر شے اس کے تابع ہو جائے۔ إِنَّ مَلَائِكَةَ وَنُفُوسَ وَمَحَامِلَ وَمَمَاتِي بِرَبِّ الْعَالَمِينَ۔ (ii) انسان کی مساعی 'اس کی بھاگ دوڑ اور جدوجہد کا مرکز و محور اور اس کی استعدادات، صلاحیتوں اور خدا داد قوتوں کا اصل ہدف بس اقامتِ دین اور اعلاء کلمۃ اللہ ہو! باقی ہر چیز کی حیثیت ثانوی ہو۔ اسے اگرچہ اپنی معیشت کے لئے بھی محنت کرنا ہوگی، اپنی معاشرت بھی سنوارنا ہوگی، اہل و عیال اور خویش و اقرباء کے حقوق بھی ادا کرنے ہوں گے، لیکن اصل شے جسے اولیت حاصل ہوگی وہ اقامتِ دین کی جدوجہد اور اعلاء کلمۃ اللہ کی سعی ہوگی۔ انفرادی توبہ کے یہ دو تقاضے پورے کر لئے جائیں تو یہ توبہ انشاء اللہ العزیز مبرور ہوگی، اللہ کے یہاں مقبول ہوگی اور اس توبہ کے وہ ثمرات حاصل ہوں گے جو کہ میں نے بیان کئے ہیں۔

اس انفرادی توبہ کے بارے میں ایک اہم بات اور نوٹ کر لیجئے کہ انفرادی توبہ فرض عین ہے، ہر شخص کے لئے لازم ہے۔ اگر کوئی شخص توبہ نہیں کرتا اور معصیت کا ارتکاب کرتے ہوئے موت اسے دوچ لیتی ہے تو معافی نہیں ہوگی۔ توبہ کے بارے میں یہ مضمون سورہ نساء کے تیسرے رکوع میں بیان ہوا ہے، جملہ دو آیتوں میں دو انتمائیں بیان کر دی گئی ہیں:

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشُّوْءَ بِجَهَالَةٍ
ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا۔
(۱۷)

”ایسے لوگوں کی توبہ قبول کرنا اللہ کے ذمہ ہے جو ٹلائی سے کوئی غلط حرکت کر بیٹھے ہیں، پھر فوراً توبہ کر لیتے ہیں تو اللہ بھی ایسے لوگوں کی توبہ قبول کرتا ہے۔ اور اللہ سب کچھ جانتے والا حکمت والا ہے۔“

وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ
إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِسْلَامَ۔ (۱۸)

”اور ان لوگوں کی توبہ (قبلِ قول) نہیں جو بُرے کام کئے جاتے ہیں، یہاں تک کہ ان میں سے کسی کے سامنے موت آ جائے تو وہ کہنے لگے کہ اب میں توبہ کرتا ہوں۔“

ان لوگوں کی توبہ ہرگز قبول نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ حدیث میں آیا ہے: **إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْرَحْ**۔ کہ اللہ اس وقت تک بندے کی توبہ قبول کرتا ہے جب تک عالم نزع کی غرغراہٹ شروع نہیں ہو جاتی۔ یعنی جب تک موت کے آثار ظاہر نہیں ہوتے اس وقت تک توبہ کا دروازہ کھلا ہوا ہے، اور جب موت کے آثار شروع ہو جائیں تو توبہ کا دروازہ بند ہو جاتا ہے تو یہ دو انتہائیں تو حسی ہیں۔ اب اگر کوئی سچ سچ میں ہے، یعنی کافی عرصہ کوئی گناہ بھی کیا ہے، لیکن بہر حال موت کے آثار شروع ہونے سے پہلے توبہ کر لی ہے تو اب معافی کی امید رکھنی چاہئے۔ لیکن ساتھ خوف بھی برقرار رہنا چاہئے کیونکہ بندہ مومن کا معاملہ ”بین الخوف والرجاء“ ہوتا ہے۔ اندیشہ بھی رہے کہ کہیں اللہ تعالیٰ دوسری قسم میں شامل نہ فرما دے اور امید بھی ہو کہ اللہ تعالیٰ پہلی قسم میں شامل فرمائیں گے۔

اجتماعی توبہ اور ملکی حالات

اب آئیے اجتماعی توبہ اور اس کے حوالے سے خاص طور پر ہمارے حالات کی طرف! انفرادی توبہ کے بارے میں جو میں نے آخری بات کہی ہے، اس سے نقل کرتے ہوئے اجتماعی توبہ کے بارے میں میں پہلی بات کہہ رہا ہوں۔ انفرادی توبہ کے بارے میں میں نے کہا ہے کہ یہ فرض عین ہے، جبکہ اجتماعی توبہ فرض کفایہ ہے! اس کا سبب یہ ہے کہ ایک تو تمام انسانوں کا توبہ کر لینا ناممکن ہے۔ کوئی اعلیٰ سے اعلیٰ معاشرہ بھی ایسا نہیں ہو سکتا جو کہ گناہ سے بالکل خالی ہو۔ دوسری نبی سے اعلیٰ اور بہتر معاشرے کا ہم تصور نہیں کر سکتے، لیکن وہیں بھی بدترین منافقین موجود تھے۔ تو عقلی اعتبار سے گناہ سے قطعی طور پر پاک معاشرہ محال مطلق ہے۔ جب حضورؐ کے معاشرہ میں یہ بات نہیں تھی تو پھر کسی دوسرے معاشرہ میں کیسے پیدا ہو سکتی ہے۔

دوسری بات فرض کفایہ کے بارے میں سمجھ لیجئے کہ اس کے بارے میں جو یہ سمجھ لیا گیا ہے کہ اسے چند لوگ ادا کر دیں تو سب کی طرف سے ادا ہو جائے گا، حقیقت میں یہ بات درست نہیں ہے۔ کفایت کلنی ہونے سے ہے۔ اگر اتنے لوگ اس فرض کو ادا کر دیں کہ اس سے تقاضا پورا ہو جائے تو یہ باقی سب کی طرف سے بھی کفایت کر جائے گا۔ یہ وہی لفظ ہے جو

حدیث میں اس طرح آیا ہے: مَا قَلَّ وَكَفَى خَيْرٌ مِّنْ كَثَرٍ وَاللَّهُ كَمَا يَشَاءُ۔
 قلیل ہو مگر کفایت کر جائے وہ اس رزق سے کہیں زیادہ اچھا ہے جو کثیر ہو مگر غافل کر دے۔
 بہتات واقعہ انسان کو غافل کر دیتی ہے۔ تو ”کفایہ“ کا لفظ اسی ’کفی‘ سے بنا ہے۔ جیسے کہ
 آپ کو معلوم ہے تنثال فی سبیل اللہ فرض عین تو صرف غزوہ تبوک کے موقع پر ہوا تھا،
 کیونکہ اس موقع پر نفیر عام تھی۔ اس سے پہلے وہ فرض کفایہ تھا۔ کسی مہم کے لئے جتنے لوگ
 درکار ہیں وہ نکل آئیں تو بس کفایہ ہے، باقی کی طرف سے وہ ادا ہو گیا۔ فرض کریں کسی مہم کے
 لئے پانچ سو آدمی درکار ہیں، کوئی ایک چھوٹا سا پراجیکٹ ہے جس پر حضور کو ایک سو آدمی
 بھیجنے ہیں، یا کسی چھاپہ مار کارروائی کے لئے صرف پچاس آدمیوں کی ضرورت ہے، تو مطلوبہ
 تعداد میں آدمی نکل آتے تو بس ضرورت پوری ہو جاتی، باقی سب کی طرف سے فرض ادا ہو
 جاتا۔ لیکن اگر کفایت نہیں ہو رہی ہو تو سب کے سب مجرم ہو رہے ہوں گے، سب کے
 سب گناہ گار ہو رہے ہوں گے۔

اسی کو ہم کہتے ہیں کہ معتد بہ تعداد میں یا مؤثر تعداد میں لوگ فراہم ہو جائیں کہ جس
 سے اس اجتماعی عمل کے تقاضے پورے ہو جائیں۔ جہاں تک اصلاح کا تعلق ہے تو وہ توبہ کی
 شرط لازم ہے، خواہ توبہ اجتماعی ہو یا انفرادی۔ اسی طرح توبہ کی باقی شرائط بھی پوری ہونا ضروری
 ہیں۔ البتہ کسی معاشرے میں اتنے لوگ توبہ کر لیں کہ اجتماعی توبہ کے تقاضے پورے ہو
 جائیں تو یہ فرض کفایہ ادا ہو جائے گا اور یہ توبہ اللہ تعالیٰ کے یہاں قلیل قبول ہو جائے گی
 انفرادی توبہ کے بارے میں میں نے سب سے پہلی بات یہ کہی تھی کہ یہ توبہ یکدم ہونی
 چاہئے۔ لیکن اس کے مقابلہ میں اجتماعی توبہ یکدم نہیں ہو سکتی ہے، یہ تدریجاً ہوگی۔ ایک آدمی
 نے توبہ کی، جاگو اور جگنو کا عمل شروع ہوا، اس نے دو سروں کو توجہ دلائی، دو ہو گئے۔ دو سے پھر
 چار، چار سے آٹھ اور آٹھ سے سولہ ہوئے۔ ظاہر بات ہے کہ وہ مطلوبہ تعداد ایک دن میں تو
 نہیں مل جائے گی۔ ایک دن میں تو وہ رسولوں کو نہیں ملی۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو نہیں ملی۔ آپ کو معلوم ہے کہ پہلے چار آدمی ایمان لائے: ابو بکر، خدیجہ، زید بن حارث اور
 علی (رضی اللہ عنہم) اور اس کے بعد اب تدریجاً اضافہ ہوا۔ چار سے چالیس ہو گئے اور یہ
 چالیس چھ سال کے بعد ہوئے ہیں۔ اس لئے کہ صراحت کے ساتھ مذکور ہے کہ حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں ایمان لائے ہیں اور جب حضرت عمر ایمان لائے ہیں تو چالیس کا عدد پورا ہوا

ہے۔ آپ سے پہلے انتالیس لوگ مسلماً ہو چکے تھے۔ اور اس سے اگلے چھ سالوں میں ان چالیس سے سو ڈیڑھ سو تک تعداد پہنچ گئی۔ اور اس کے بعد تعداد تیزی سے آگے بڑھی۔ اس اعتبار سے اجتماعی توبہ کا عمل لامحلہ تدریجی ہے، جبکہ انفرادی توبہ یک دم ہوگی اور کُلی ہوگی۔ اب آپ یہاں نوٹ کر لیجئے کہ یہ وہی تدریجی عمل ہے جس کو میں انقلابی عمل بھی کہا کرتا ہوں۔ ایک آدمی بدلے، دس بدلیں، سو بدلیں، ایک معتد بہ تعداد تبدیل ہو، وہ انقلابی عمل کے تقاضے پورے کرے تو انقلاب آجائے۔ ورنہ۔

نہ تم بدلے، نہ دل بدلا، نہ دل کی آرزو بدلی
میں کیسے اعتبار انقلاب آسمان کر لوں؟
انقلاب کے معنی ہیں بدلنا۔ ایک آدمی نے توبہ کی تو وہ بدل گیا۔ اس کا عمل بدل گیا، اس کا کردار بدل گیا، اس کے شب و روز بدل گئے، اس کی دلچسپیاں بدل گئیں، اس کے مقاصد بدل گئے، اس کا نصب العین بدل گیا۔ تو انفرادی توبہ انفرادی انقلاب ہے۔ لیکن اجتماعی توبہ اجتماعی انقلاب ہے۔ اس کا عمل تدریجی ہوگا۔ اس میں دعوت و تبلیغ، تنظیم، تربیت، صبر محض (Passive Resistance) اور اقدام (Active Resistance) کے مراحل آئیں گے۔ اور کچھ خون کی زکوٰۃ نکالنی پڑے گی۔ شعر بہت مشہور اور عام ہے۔

شہید کا جو خون ہے وہ قوم کی زکوٰۃ ہے
شہید کی جو موت ہے وہ قوم کی حیات ہے

در حقیقت شہد اکا جو خون بہتا ہے اس سے اجتماعی سطح پر گویا قوم کی زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے۔ اس کے بغیر انقلاب نہیں آتا۔ اجتماعی اصلاح نہیں ہوتی۔ اگر ہو سکتی ہوتی تو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی ایک انسان کا، مسلمان تو کہا، کسی کافر کا بھی خون کا قطرہ زمین پر گرانا پسند نہ کرتے۔ کجایہ کہ خود آپ کے خون سے زمین رنگین ہوئی۔ یوم طائف میں آپ کے پائے مبارک لبو لہلہ ہوئے اور طائف کی سرزمین میں آپ کا خون جذب ہوا۔ دامن احد میں آپ کا چہرہ مبارک لبو لہلہ ہوا اور اس سے خون کا فوارا پھوٹا۔ میں نے سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روشنی میں منہج انقلاب نبوی کے چھ مراحل بار بار بیان کئے ہیں۔ اس کو آپ تدریجی عمل کہہ لیں، تدریجی توبہ کہہ لیں یا انقلابی عمل کہہ لیں۔ اسی عمل کو ہمیں تدریج اختیار کرنا ہے۔

اجتماعی سطح پر غلطی کی نشاندہی

اب اس کے ذیل میں ہمیں جائزہ لینا ہے کہ خطا کمال ہوئی، اجتماعی سطح پر غلطی کمال ہوئی؟ ظاہرات ہے کہ اس سے توبہ تو کتنی ہوگی۔ انفرادی طور پر تو معلوم ہوتا ہے کہ میں کمال کمال حرام خوری کرتا رہا ہوں۔ لیکن اجتماعی سطح پر پہلے یہ تعین کرنا ضروری ہے کہ کیا کوتاہی ہوئی ہے اور کمال پر ہوئی ہے! اگر اجتماعی غلطی کا تعین نہیں کریں گے تو اجتماعی توبہ کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اس ضمن میں آج میں نے اپنی گفتگو کو دو حصوں میں تقسیم کیا ہے۔ اجتماعیت کی ہمارے یہاں دو صورتیں ہوتی ہیں۔ آپ کو معلوم ہے کہ ہمارے یہاں دو طرح کی جماعتیں ہیں۔ ایک خالص سیاسی جماعتیں جن کا دین کے بارے میں نہ کوئی دعویٰ ہے، نہ دین سے کوئی عملی لگاؤ ہے! انہوں میں تو دین کا نام انہیں بھی لینا پڑتا ہے، لیکن ان کا دین سے کوئی سروکار نہیں۔ ان خالص سیاسی جماعتوں کے بارے میں میرا نقطہ نظر یہ ہے کہ ان سے شکوہ عمت ہے۔ جب ان کا کوئی دعویٰ ہی نہیں تو ان سے توقع کلبے کی!۔

جب توقع ہی اٹھ گئی غالب کیا کسی کا گلہ کرے کوئی!

البتہ ان کے ضمن میں چار باتیں نوٹ کر لیجئے:

- (i) ان کا اصل مقصد ہوتا ہے حصول اقتدار۔ سیاسی جماعتیں اسی لئے بنتی ہیں۔ ان کا منشور ہوتا ہے کہ اگر ہمیں حکومت ملے گی تو ہم یہ کریں گے۔ ہماری سیاسی جماعتوں کے پاس تو خیر کوئی منشور اور پروگرام ہوتا ہی نہیں، صرف حصول اقتدار ہی ان کا ہدف ہوتا ہے۔
- (ii) کوئی سیاسی جماعت عوام کو بدلنے کی کوشش نہیں کرتی۔ سیاسی جماعت کے اعتبار سے یہ کام حماقت ہے۔ وہ تو عوام کے احساسات کی ترجمانی کر کے اور ان کی جو خواہشات ہیں ان کو انہوں کی شکل دے کر ایک سیلاب کا ریلٹا اٹھالے اور اس کی موجوں پر سواری کر کے اقتدار میں آنے کی خواہش مند ہوتی ہیں۔ یہی سیاسی عمل ہے اور جو سیاست دان ایسا نہیں کرتا وہ احمق ہے، وہ سیاست دان نہیں ہے۔ آپ یہ دیکھیں کہ قوم کا مزاج کیا ہے، قوم چاہتی کیا ہے، قوم کے اصل مقاصد کیا ہیں اور انہی کو نعرہ بنا کر سامنے لے آئیں تو قوم آپ کا جھنڈا اٹھالے گی اور زندہ بلو کے نعرے لگائے گی۔ اس لئے کہ لوگ یہ جانتے ہیں کہ یہ وہی کہہ رہا ہے جو کہ ہم چاہتے ہیں۔ تو لوگوں کے جو واقعی اور حقیقی احساسات ہوتے ہیں، جو ان کی اصل

خواہشات ہوتی ہیں، اور جو بات خود ان کے اپنے دلوں میں ہوتی ہے وہی وہ اپنے لیڈروں سے سنا چاہتے ہیں۔۔۔۔۔ اگر ایمان ہے تو ایمان کی بات، اگر دل میں نفاق ہے تو نفاق کی بات۔ قوم کے یہل بے حیائی ہے تو لیڈروں کو بے حیائی اپنائی پڑتی ہے۔ ہمارے یہل تقریروں میں سب دھتھم اور مہل گلوچ کا رواج سب سے پہلے بھٹو صاحب نے ڈالا تھا، اس لئے کہ ان کو معلوم تھا کہ قوم اس سے خوش ہوتی ہے، قوم کی اکثریت کا مزاج یہی ہے!

(iii) کسی بھی صورت حال سے اپنے مقاصد کے لئے بھرپور انداز میں فائدہ اٹھانا سیاست کا جزو لازم ہے۔ اس میں سیاست دان کے سامنے قوم کا مقصد اور ملت کی فلاح نہیں رہتی، ساری سوچ بچار ذاتی منلو کے لئے ہوتی ہے۔ صورت حال کتنی ہی خوفناک ہو سوچا یہ جائے گا کہ ہم اس سے کتنا فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ہر کسی کا نقطہ نظر اس کے نصب العین کے مطابق ہوتا ہے۔ اگر نصب العین ہی حصول اقتدار ہو تو ہمیشہ قوی نقطہ نظر کے بجائے اپنے جماعتی اور ذاتی اقتدار کے نقطہ نظر سے دیکھا جاتا ہے۔

(iv) سیاسی جماعت کا کام یہ ہے کہ وہ لامحالہ سکھ رائج الوقت استعمال کرے۔ معاشرہ میں اگر رشوت کا لین دین ہے تو وہ بھی سیاسی رشوتیں دے، ہارس ٹریڈنگ کرے۔ پاگل ہو گا وہ سیاست دان جو اس کو بچے میں قدم تو رکھے لیکن اس طرح کا لین دین نہ کرے۔ جب معاشرہ میں دولت کا چلن ہے اور ہر سطح پر ہارس ٹریڈنگ ہو رہی ہے تو وہ بھی دولت استعمال کرے کیونکہ سکھ رائج الوقت دولت ہے۔ کسی جگہ سکھ رائج الوقت برادری ہے تو برادری کے تعلقات کو استعمال کرے۔ اسی طرح کہیں جاگیرداری کا سکھ چل رہا ہے تو وہی سکھ استعمال کرنا پڑے گا۔ نہیں کریں گے تو آپ اپنے پاؤں پر کھٹاڑی ماریں گے۔ سرداری نظام ہو گا تو سرداری سکھ چلے گا۔ آپ کسی بڑے سردار کے مقابلے میں کسی دوسرے آدمی کو کھڑا کر کے حماقت کا ارتکاب کریں گے۔ زیادہ سے زیادہ چوائس آپ کے پاس یہ ہو گا کہ آپ ان سرداروں میں سے کسی کو جن لیں۔ قریبیوں میں سے، گیلانیوں میں سے، کھڑوں میں سے، ٹوانوں میں سے، لغاریوں میں سے، یا مزاریوں میں سے۔۔۔ لیکن یہ کہ سکھ رائج الوقت سے ہٹ کر سیاست کامیاب نہیں ہو سکتی۔ اگر آپ اپنے کچھ معیارات بنا کر اس سیاست میں آنا چاہیں تو شکست آپ کا مقدر ہوگی۔ چنانچہ ان اصولوں اور معیارات کے پیش نظر سیاسی جماعتوں سے قوم و ملت اور ملک و دین کی خیر خواہی کی توقع میرے نزدیک کارِ عبث ہے۔

اصل شکوہ۔ مذہبی جماعتوں اور علمائے!

اس ضمن میں مجھے اصل شکوہ مذہبی جماعتوں اور رجالِ دین سے ہے۔ انہی سے ہم توقعات وابستہ کر سکتے ہیں اور انہی پر سب سے بڑھ کر ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔ جب ہمارے علماء اس حدیث کو سن کر خوش ہوتے کہ ”العلماء ورثۃ الانبیاء“ تو انہیں یہ بات بھی مد نظر رکھنی چاہئے کہ جہل مقام و مرتبہ زیادہ ہوتا ہے اتنی ہی زیادہ ذمہ داری ہوتی ہے۔ حضور اگر سید المرسلین ہیں تو آپ کی ذمہ داری بھی تمام مرسلین سے کٹھن ہے۔ آپ نے فرمایا ہے کہ مجھے وہ ساری مصیبتیں اور تکلیفیں برداشت کرنی پڑی ہیں جو تمام انبیاء نے برداشت کی ہیں ع جن کے رہتے ہیں سوالن کی سوا مشکل ہے! لہذا ہمیں غور کرنا چاہئے کہ ان سے کیا خطا اور کیا غلطی ہوئی ہے۔ اور میں اس سلسلے میں ایک بات پہلے عرض کرونا چاہتا ہوں کہ اسے ذاتی احتساب (Self Criticism) سمجھئے۔ میں بھی دین کا ایک غلام ہوں۔ میں نے اپنی جوانی کے دس برس ایک بڑی عظیم دینی جماعت اور تحریک کے ساتھ گزارے ہیں۔ تو یہ درحقیقت دوسروں پر تنقید نہیں ہے بلکہ میں اپنے آپ کو ان میں شامل کر کے بات کر رہا ہوں۔ میں جس غلطی کی نشان دہی کرنے چلا ہوں میں خود اس میں مبتلا رہا ہوں۔ لہذا یہ نہ سمجھ لیجئے کہ میں اپنے آپ کو پاک صاف قرار دے کر بات کر رہا ہوں۔ اس ضمن میں میں یہ تذکرہ بھی کروں کہ میرا تعلق جماعت اسلامی سے دس برس رہا ہے۔ اور جو غلطی میں آج بیان کر رہا ہوں اسی بنیاد پر مجھے جماعت سے علیحدگی اختیار کرنی پڑی تھی لیکن میں نے اس پر جو تنقید لکھی تھی وہ جماعت سے نکل کر نہیں، بلکہ جماعت میں رہتے ہوئے لکھی تھی، جبکہ میں جماعت کا رکن تھا اور ایک لوکل جماعت کا امیر تھا۔

میرا بہر حال ایک مزاج ہے کہ جو کام اختیار کرتا ہوں دل و جان سے کرتا ہوں۔ میں نے کبھی بھی تحریک اسلامی اور جماعت اسلامی کو اپنا ثانوی شغل نہیں سمجھا تھا، بلکہ اس کو اپنی زندگی میں اولیت دی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ اسلامی جمعیت طلبہ پاکستان کا ناظم اعلیٰ بھی رہا، جماعت میں جاتے ہی سایہ وصال کا (جو کہ اُس وقت فطری کلمات تھا) امیر جماعت بنا اور جماعت کا دستور بنانے کے لئے پورے پاکستان سے ہر حلقہ سے دو دو افراد کا جو انتخاب کیا گیا تھا، گویا جماعت کی دستور ساز اسمبلی منتخب کی گئی تھی، اس میں حلقہ اوکاڑہ سے ایک میں بھی تھا۔

برہم میں نے اُس وقت اپنا وہ بیان لکھا جسے بعد میں کتبلی صورت دی گئی۔ وہ ایک پارٹی ورکر کے احساسات ہیں جو دیکھتا ہے کہ ہم سے ایک غلطی ہو رہی ہے، 'اجتہامی سطح پر ہم ایک غلط رخ پر بڑھ آئے ہیں۔ ہمیں اپنا جائزہ لے کر سوچ کر اس کے مالک و مالک پر غور کر کے اپنی غلطی کی اصلاح کر لینی چاہئے۔ وہ اپنی جماعت کو اس غلطی سے آگاہ کرتا ہے اور اس کی اصلاح کی طرف توجہ دلاتا ہے اور میں آپ سے اللہ کو گواہ بنا کر کہہ رہا ہوں کہ جب میں نے وہ بیان لکھا تھا اُس وقت میں تصور بھی نہیں کر سکتا تھا کہ میں کبھی جماعت سے علیحدہ ہونے پر مجبور ہو جاؤں گا۔ میں تصور بھی نہیں کر سکتا تھا کہ میرا جماعت کے علاوہ کوئی وجود بھی ہو سکتا ہے۔ وہ کتاب "تحریک جماعت اسلامی - ایک تحقیقی مطالعہ" ہے۔ اس کو بدنام کر دیا گیا ہے، حالانکہ اس کے سوا دو سو صفحات میں سے سو صفحات تو وہ ہیں جو میں نے جماعت کی تائید میں جماعت کے بنیادی نقطہ نظر، قبل از تقسیم جماعت کے طریق کار اور اس کے خصائص کی مدنی مدد تائید میں لکھے ہیں۔ تو اس وقت صرف یہ کہنا مقصود ہے کہ یہ خود اکتسابی ہے، کسی باہر کے آدمی کی تنقید نہیں۔

مذہبی جماعتوں اور علماء کے کرنے کے اصل کلام

میرے نزدیک رجُلِ دین اور دینی جماعتوں کو اصلاً د کلام کرنے چاہئیں تھے۔ انہوں نے ایک تیسرا کلام شروع کر دیا اور بس یہی ان کی غلطی ہے۔ اصل کلام کیا کرنے چاہئیں تھے؟ پہلا کلام دعوت و تبلیغ اور انفرادی توبہ کے عمل کو بڑھانا! اجتہامی توبہ انفرادی توبہ کے بغیر تو ہو ہی نہیں سکتی۔ جب تک معتد بہ افراد توبہ نہ کر لیں اجتہامی توبہ ممکن ہی نہیں۔ چنانچہ لوگوں کو دعوت و تبلیغ اور فصاحت کی جائے، اس بات کو پھیلایا جائے، عام کیا جائے، لوگوں کو اللہ کی طرف رجوع کرنے کی دعوت دی جائے، تَوْبُوْا اِلَی اللّٰهِ تَوْبَةً نَّصُوْحًا اور قَفِّرُوْا اِلَی اللّٰهِ کی پکار لگائی جائے۔ لوگوں کو متوجہ کیا جائے کہ کمال جا رہے ہو؟ اَیْنَ تَذْهَبُوْنَ؟ دنیوی اعتبار سے بھی اپنے آپ کو ہلاکت و بربادی اور اخروی اعتبار سے بھی عذابِ الہی کا مستحق بنا رہے ہو، لوٹو، پلٹو، ہوش میں آؤ! اسی کو کسی زمانے میں ہمارے ایک بزرگ نے ایک اصطلاح کی شکل دی تھی، یعنی 'توبہ کی متلوی'۔ اب یہ توبہ کی متلوی کیا ہے؟ جیسے کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے لوگوں کو پکارا۔ یہ الفاظ آپ کو آج بھی انجیل میں ملیں گے:

Repent for the kingdom of heaven is at hand

کہ توبہ کرو، لوٹو، رجوع کرو، پلٹو اللہ کی طرف، اس لئے کہ آسمانی بادشاہت آیا چاہتی ہے۔ اب آسمانی بادشاہت سے مراد کیا ہے اس وقت میں اس بحث میں جانا نہیں چاہتا ورنہ میں اپنے اصل موضوع سے ہٹ جاؤں گا۔ آپ دیکھ رہے ہیں کہ انجیل میں Repent کا لفظ استعمال ہوا یعنی بچھڑاؤ۔ اور میں نے عرض کیا تھا کہ توبہ کی شرط اول یہی ہے کہ بچھڑاؤ ہو کہ میں نے یہ کیا کیا۔ میں کس مملکت میں جلتا رہا۔ میں نے کس چیز کو اپنا مقصد زندگی بنالیا۔ میں کن کاموں میں اپنی توانائیاں اور قوتیں لگا تا رہا۔ جب بچھڑاؤ ہو گا تو توبہ ہوگی۔ اس بچھڑاؤے اور پشیمانی پر ہی اقبل کا یہ شعر آفاق شعر ہے جس پر کہ داغ دہلوی نے بڑی داد دی تھی۔

موتی سمجھ کے شبنم کریم نے چن لئے

قطرے جو تھے مرے عرقِ انفعال کے!

پشیمانی سے کسی کی پشیمانی پر جو قطرے رونما ہو جائیں تو وہ اللہ کو موتیوں کی طرح پسند ہیں۔ تو ان کے کرنے کا اولین کام تھا توبہ کی منادی اور تجدید ایمان کی دعوت! اب اس کی تفصیل کی طرف میں نہیں جاؤں گا۔ مختصر ترین الفاظ میں یہی کہوں گا کہ تجدید ایمان کا ذریعہ رجوع الی القرآن ہے۔ ایمان کا منبع اور سرچشمہ قرآن مجید ہے۔ از روئے الفاظ قرآنی:

هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِّمُخْرِجِكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ

اندھیروں سے نکل کر روشنی میں لانے والی یہ آیات بینات ہیں۔ اس دعوت و تبلیغ، یا توبہ کی منادی کا نتیجہ انفرادی سوچ و فکر اور اعمال کی اصلاح ہے۔

ان کے کرنے کا دوسرا کام تھا مطالبہ اور مظاہرہ۔ عوام میں اجتماعی ارادہ (Collec-

tive Will) جتنا جتنا پیدا ہوتا جائے اور جوں جوں وہ دین کو صرف زبان ہی سے نہیں دل و جان سے چاہنے لگیں، اتنے ہی بڑے پیمانے پر مطالبے اور مظاہرے کے ذریعے سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ سرانجام دیا جائے کہ یہ یہ کام ضروری ہیں، انہیں کرو!

اسی موضوع پر ماہر القادری مرحوم کا ایک بڑا پیارا شعر نذرِ قارئین ہے۔

توبہ میں صداقت ہے، نہ تاثر دعا میں

انہوں میں اگر وہ یکِ ندامت بھی نہیں ہے

(مرث)

اور یہ یہ کلام غلط ہیں، انہیں مت کرو، چھوڑ دو! اس امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر میں تفصیلی گفتگو کر چکا ہوں۔ آج آپ کو صرف عنوانات بتا رہا ہوں تاکہ مضمون مکمل ہو جائے۔ نوٹ کیجئے کہ مظاہرہ لفظ، اظہار سے بنا ہے جس کے معنی ہیں ظاہر کرنا یعنی مطالبہ کو ظاہر کرنا۔ اور یہ باب مغالطہ ہے جس کا خلاصہ شدت اور اشتراک ہے۔ تو مظاہرہ کا مفہوم ہذا اجتماعی طور پر کسی مطالبے کو نہایت شدت و تاکید کے ساتھ ظاہر کرنا، پیش کرنا، سڑکوں پر نکل آنا کہ یہ کلام غلط ہے، نہیں ہونے دیں گے۔ ایک لاکھ آدمی سڑک پر آجائیں کہ یہ کلمہ کفر کیوں کہا گیا ہے کہ ہاتھ کلن کلٹ دینا مناسب نہیں ہے؟ کس دریدہ دہنی سے قرآن مجید کا انکار کیا جا رہا ہے۔

حکمرانوں کی طرف سے ایسے کلمات کہ جاتے ہیں اور پوری قوم پی جاتی ہے، اس کو کچھ پرواہ ہی نہیں ہے۔ تب ہی تو پھر ان کو جراتیں ہوتی ہیں اور ایک سے اونچا ایک کلمہ کہا جاتا ہے۔ آپ کے ملک میں اسلام کے قانون شلوت کا مذاق اڑایا گیا اور اس کے خلاف مظاہرے ہوئے، لیکن ادھر سے کوئی جوابی مظاہرہ تک نہیں ہوا۔ لیکن جیسے کہ میں عرض کر چکا ہوں، ان مظاہروں کے لئے پرامن اور منظم ہونے کی دو شرطیں لازم ہیں۔ غیر منظم ہجوم (MOB) سے بد نظمی اور Chaos پیدا ہوگا، شروء و جد میں آئے گا، توڑ پھوڑ ہوگی، کچھ حاصل نہ ہوگا۔ پوری تاریخ دیکھ لیجئے، اس سے کوئی مثبت کام نہیں ہو سکتا۔ ہاں تخریبی کام ہو سکتا ہے، کسی کی ٹانگ کھینچی جاسکتی ہے، تعمیر ممکن نہیں ہے!

تعمیری اور مثبت کام ان مظاہروں سے حاصل کئے جاسکتے ہیں جو کہ پرامن اور منظم ہوں۔ پاکستان میں اہل تشیع نے ایسے مظاہروں سے اپنی بات منوالی۔ ہمارے لئے اگرچہ وہ منفی بات ہے لیکن ان کے لئے تو وہ مثبت ہے۔ انہوں نے چیف مارشل لائیو فیسر شری ٹاک رگڑوا دی اور اسے قانون میں ترمیم کے لئے آرڈی ننس نافذ کرنا پڑا جس کی رو سے شیعوں کو زکوٰۃ

۱۔ اس موضوع پر ڈاکٹر صاحب نے اپنے بعض خطابات میں نہایت شرح و بسط سے گفتگو فرمائی ہے جنہیں مرتب کر کے ”نہی عن المنکر کی خصوصی اہمیت“ کے عنوان سے کتابچے کی شکل دے دی گئی ہے۔

۲۔ وزیر اعظم بے نظیر بھٹو کے اس بیان کی طرف اشارہ ہے جو قومی اخبارات میں شائع ہوا کہ ”ہم لوگوں کے ہاتھ کلن کلٹنا مناسب نہیں سمجھتے۔“

سے مستثنیٰ قرار دے دیا گیا۔ اس لئے کہ ایک لاکھ آدمی سیکرٹریٹ کا گھیراؤ کر کے دھرم مار کر بیٹھ گئے۔ اور کوئی عام حکمران نہیں، مطلق العنان چیف مارشل لاء ایڈمنسٹریٹران کے سامنے گھٹنے ٹیکنے پر مجبور ہو گیا اور اس نے دین کے اندر رخنہ پیدا کرنا منظور کر لیا اور اس نے ان کے دہانے میں آکر زکوٰۃ جیسے اہم مسئلہ پر دین کو تقسیم کر دیا۔

میں نے ۱۸ اگست ۱۹۸۰ء کو ضیاء الحق صاحب سے پہلی ملاقات میں، جو میں نے علیحدہ اور تنہائی میں کی تھی ان سے کہا تھا کہ آپ اس مارشل لاء کو کب تک طوالت دیں گے، یہ خود کشی کے مترادف ہے۔ اور میں نے کہا تھا کہ میں آپ سے ہاتھ جوڑ کر کہتا ہوں کہ آپ زکوٰۃ آرڈی ننس کو پورے کا پورا واپس لے لیں، یہ تعبدی امور ہیں، عجلت کے متعلق ہیں۔ انہیں چھوڑ دیجئے کہ ہر فرقہ اپنے انداز میں کرے، لیکن خدا کے لئے اس سے امت میں تفریق پیدا نہ کریں، ورنہ آپ اس سے بہت سے سیٹوں کو شیعہ بننے کی ترغیب دیں گے۔ اللہ کا شکر ادا کرتا ہوں کہ یہ کلمہ حق اس نے مجھ سے آرمی ہاؤس میں کہلوا دیا۔ لاہور سے حافظ احمد یار صاحب میرے ساتھ اس میں شریک تھے۔ آپ ان سے اس بات کی تصدیق کر سکتے ہیں۔ ہر مل شیعوں کے مظاہروں اور احتجاج سے یہ سبق حاصل کیجئے کہ پرامن اور منظم مظاہروں سے نتائج حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ ہنگاموں اور توڑ پھوڑ کے ذریعے نجانے آپ ملک کی گاڑی کو پڑی سے اتار کر کھل لے جائیں۔ پھر مارشل لا لگ جائے یا کچھ اور ہو جائے مگر مثبت نتیجہ برآمد نہ ہوگا۔

دینی جماعتوں کی عظیم غلطی اور اس کے خوفناک نتائج

ہماری دینی جماعتوں کے کرنے کے اصل دو کام یہ تھے، لیکن انہوں نے ایک تیسرا کام کر کے ہالیہ جیسی بڑی غلطی کی۔ یہ تیسرا کام تھا اقتدار کی کھکش میں شامل ہونا اور انتخاب کے میدان میں کود پڑنا۔ یہ ہے اصل مرض جس کی میں نشان دہی کر رہا ہوں۔ اللہ تعالیٰ لوگوں کو یہ بات سمجھنے کی توفیق دے اور اگر اللہ کو اس ملک کے حق میں خیر مطلوب ہے اور عذاب استیصال اس کا مقدر نہیں ہو چکا تو مجھے امید ہے کہ یقیناً لوگوں کو اس بات کا شعور حاصل ہو گا کہ یہ بہت بڑی غلطی تھی۔ اس لئے کہ آپ جس نیت سے اس میں حصہ لے رہے ہیں، اگلے یا تو آپ جانتے ہیں یا اللہ جانتا ہے۔ آپ کی نیت کتنی ہی خالص کیوں نہ ہو، ظاہری بات

ی ہے کہ آپ بھی اقتدار کی جنگ میں شریک ہیں۔ لوگوں کو تو یہی نظر آئے گا! آپ کے بمقابلہ تو یہی کہیں گے نا! سوچئے اس بات کو اور اقتدار کی جنگ میں حصہ لینے کے جو نتیجہ نکلے ہیں اب وہ مگن لیجئے:

(i) اسلام ایک نزاعی مسئلہ بن گیا۔ ایک پارٹی ایٹو اور پارٹی پولیکس کا عنوان بن گیا۔ آپ کتنے ہی قلعے ہوں اور اسلام کی سر بلندی کے لئے انتخابات میں حصہ لے رہے ہوں، آپ کا مخالف تو یہی کہے گا اور لوگوں کو یہی بلور کرائے گا کہ یہ اقتدار کے حریف ہیں اور اسلام کو ایک نعرے اور سلوگن کے طور پر استعمال کر رہے ہیں۔ یہ اس کا منطقی نتیجہ ہے۔ چلے کچھ دگ آپ کی بات مان لیں گے _____ لیکن کچھ لوگ ان کی بات بھی تو مانیں گے نا! نتیجہ کیا نکلا کہ اسلام بجائے اجتماعی مسئلہ کے ایک نزاعی اور مابہ الاختلاف مسئلہ بن گیا۔

(ii) اسلام پر کسی ایک جماعت کی اجارہ داری تو تھی نہیں کہ وہی اسلام کے نام پر الیکشن میں حصہ لے، لہذا جب کئی مذہبی جماعتیں اس میں کود پڑیں تو اس کا انتہائی خوفناک نتیجہ یہ نکلا کہ ان کے مابین سیاسی اختلاف صرف اصولی نہیں رہا بلکہ مذہبی جماعتوں کے باہم دست و گریب ہونے کا عنوان بن گیا۔

(iii) تیسرا خوفناک نتیجہ یہ کہ فرقہ وارانہ کشیدگی جو پہلے ہی سے موجود تھی اس کے لئے انتخابی دھڑے بندیوں نے جلتی پر تیل کا کام کیا۔ ایک شخص کہتا ہے کہ یہ اسلام ہمارا ہے، ان کا نہیں ہے۔ وہ فلاں برائڈ اسلام، اور فلاں برائڈ اسلام وہ اسلام نہیں ہے، اسلام تو یہ ہے جو ہمارے پاس ہے۔ دوسرا کہے گا کہ وہ اسلام نہیں، شرک ہے۔ اسلام تو ہمارا ہے جو توحید والا ہے۔ اب اسلام کئی ہو گئے۔ پہلے تو یہ ہوا کہ اسلام سیاست کا ایک نزاعی مسئلہ بن گیا اور اب اسلام ایک نہیں رہا، کئی ہو گئے۔ اور فرقہ وارانہ اختلافات کو خوب بھڑکا کر انہیں ووٹ لینے کے لئے ذریعہ بنایا گیا۔ ایک بہت بڑے مقرر جو کہ اب فوت ہو چکے ہیں انہوں نے ایک بار الیکشن کے موقع پر حیدرآباد میں تقریر کرتے ہوئے ایسا ڈرامائی انداز اختیار کیا کہ انتہائی درد بھری آواز میں کہا: ”لوگو! درود پڑھ لو!“ مجمع نے پڑھ لیا۔ ”ایک دفعہ پھر پڑھ لو!“ انہوں نے رت آمیز لہجے میں فرمایا۔ مجمع نے پھر پڑھ لیا۔ ”ایک دفعہ اور پڑھ لو!“ انہوں نے روتے

ہوئے کہا۔ ”اس لئے کہ اگر فلاں جماعت برسرِ اقتدار آگئی تو درود پڑھنے پر پابندی لگ جائے گی۔“ اب بتائیے کہ عام آدمیوں کے مجمع میں اس طرح کی بات کا کیا تاثر لیا گیا ہو گا؟ وہ بے چارے سادہ لوح لوگ، نہ انہیں سیاست کی چھید گیوں کا علم، نہ وہ درود کے مسئلوں کو جانیں کہ اس میں مسلمانوں میں کوئی اختلاف ہے ہی نہیں، لیکن انہیں ایک دینی جماعت سے بدظن کر دیا گیا۔ تو انتخاب کے میدان میں اس طرح کے ایٹوز تو ہوں گے۔ آپ کے پاس کوئی گارنٹی تو نہیں ہے کہ آپ انہیں روک دیں گے۔

ایک چشم کشا مثال

دینی جماعتوں کے انتخابی سیاست میں طوٹ ہونے کے نتائج کو میں ایک مثل سے واضح کرنا چاہتا ہوں۔ پاکستان بننے کے فوراً بعد ایک دینی جماعت نے ملک میں اسلامی دستور کا مطالبہ کیا اور یہ مہم چلائی کہ فلاں فلاں چیزیں دستور میں حل ہو جانی چاہئیں۔ وہ جماعت مختصر تھی، اس کے پاس اتنی زیادہ افرادی قوت بھی نہیں تھی، لیکن اُس وقت چونکہ انتخابات وغیرہ کا ابھی کہیں کوئی ذکر نہیں تھا، پاکستان نیا بننا تھا، لہذا تمام مذہبی طبقات نے اس کی تائید کی۔ دستور ساز اسمبلی کو اس مطالبے پر مشتمل لاکھوں تار بھیجے گئے، محضر ناموں اور خطوط کا تہا بندہ گیا۔ کہا جاتا ہے کہ محکمہ ڈاک کے اہلکار تاروں، خطوط اور محضر ناموں سے بھری ہوئی بوریاں لالاکر سٹیکر کی میز پر رکھ دیتے تھے۔ اس مطالبے کو ملک میں اتنا عام کیا گیا کہ ماچس کی ڈبیوں پر بھی چھلپا گیا اور پوسٹ کارڈوں پر بھی اس کی تشریح کی گئی۔ اور اسمبلی کے اندر اس کے لئے سب سے بڑھ کر ہمت مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے کی۔ وہ اُس وقت برسرِ اقتدار پارٹی یعنی مسلم لیگ کے ایک اہم رہنما تھے۔ انہوں نے اسمبلی کے اندر کھڑے ہو کر یہ دھمکی دی کہ اگر یہ قرارداد مقاصد پاس نہیں کرو گے تو میں مستعفی ہو کر ابھی باہر چلا جاؤں گا اور لوگوں سے کہوں گا کہ اس مسلم لیگ نے دھوکا دیا ہے، انہوں نے اسلام کا وعدہ کیا تھا لیکن اب وہ اس وعدے سے منحرف ہو گئے ہیں۔ تب وہ قرارداد مقاصد پاس ہوئی۔ اتنی آسانی سے پاس نہیں ہو گئی تھی۔

اُس وقت ہماری اسمبلی میں ایسے لوگ بھی موجود تھے جنہوں نے کہا کہ آج ہماری گردنیں شرم سے جھکی جا رہی ہیں اور ہم دنیا کے سامنے سر اٹھا کر بات کرنے کے قتل

میں رہے۔ ”ح“ کہ اکبر نام لیتا ہے خدا کا اس زمانے میں! ”بیسویں صدی کے وسط میں
 م اللہ کو قلوبِ مطلق ہی نہیں، حاکمِ اعلیٰ مانیں؟ جبکہ دنیا میں سیکولر ازم کا دور دورہ ہے۔
 مرحلہ یہ ایک بہت ہی اونچی اور بہت اعلیٰ مثال ہے کہ اگر صرف دین کا مطالبہ ہو اور آپ
 رفیقِ اقتدار بن کر سامنے نہ آئیں تو تمام دینی عناصر جمع ہوں گے، آپ کو ان کی تائید
 اصل ہوگی۔ اور پھر خود برسرِ اقتدار لوگوں میں سے بھی سب کے سب تو بے ایمان نہیں
 ہں۔ اُس وقت تو اچھے لوگوں کی ایک بڑی تعداد موجود تھی۔ آخر خواجہ ناظم الدین جیسے
 جدِ گزار موجود تھے، سرحد سے سردار عبدالرب نشتر جیسے لوگ تھے، مولوی تمیز الدین
 صاحب اور ڈاکٹر اشتیاق حسین قریشی جیسے لوگ موجود تھے۔ تو جب تک آپ نے اسلام کو
 زامی مسئلہ نہیں بنایا تھا اور اسے اقتدار کے لئے ایٹو نہیں بنایا تھا آپ کو عوام میں موجود
 دینی عناصر کی بھرپور تائید بھی حاصل ہوئی اور خود حکومت میں سے بھی آپ کو اپنے
 مؤیدین مل گئے۔

یہی دینی جماعت جب اقتدار کی کشش میں شریک ہو گئی تو نتیجہ کیا نکلا؟ مسلم لیگ کے
 قافلے میں واحد جماعت ہونے کے بلوجود کسی بھی حلقے سے (سوائے ایک استثناء کے)
 نامیابی کا منہ دیکھنا نصیب نہیں ہوا۔ میں ۱۹۷۷ء کے اس انتخاب کا خاص طور پر ذکر کرنا چاہتا
 ہوں، کیونکہ میں خود اس میں در کر تھا۔ آج میں جہاں رہتا ہوں ٹاؤن ہاؤس میں، اس کے
 پرانے اسٹیشن پر صبح سے شام تک کھڑا ہوا تھا، مولانا امین احسن اصلاحی وہاں نمائندہ تھے
 بچاوت کے۔ اس الیکشن کے لئے ہم نے خوب کام کیا تھا۔ خود میں نے اس کے لئے اتنا کام
 کیا تھا کہ مجھے ٹائیفاؤڈ ہو گیا اور میں بیماری کے باعث فرسٹ پروفیشنل میں پریکٹیکل کا امتحان
 نہیں دے سکا، اگرچہ ہپیڈ میں میں فرسٹ رہا تھا۔ اس لئے میں نے پہلے عرض کیا تھا کہ یہ
 خود احتسابی ہے۔ میں نے بھی اس راہ میں توانائیاں کھپائی ہیں۔

اب میں اس مسئلہ کی طرف آنا چاہتا ہوں جس کے لئے ہمارے ایک معزز سامع نے
 حزب اللہ اور حزب الشیطان کے الفاظ استعمال کئے تھے۔ یہ جو ہم قرآن کی اصطلاحات،
 کولا کر موجودہ حالات میں چسپاں کر دیتے ہیں یہ نہایت ہی غیر محتاط انداز ہے۔ آپ دیکھئے،
 فور کبجے کہ اُس وقت مذہب کے نام پر الیکشن میں آنے والی صرف ایک جماعت تھی،
 مقابلہ میں بھی صرف ایک جماعت تھی۔ اتنا صاف اور واضح مقابلہ پھر بعد میں کبھی نہیں

ہوا۔ ایک طرف صرف ایک سیاسی جماعت مسلم لیگ تھی کوئی اور سیاسی جماعت موجود نہیں تھی۔ اگرچہ جناح عوامی مسلم لیگ کے نام سے مسلم لیگ کا ایک دھڑا بن گیا تھا، لیکن اصل میں تو مسلم لیگ ہی تھی، دولتانہ صاحب اس کے صدر تھے۔ اس کے مقابلہ میں آئی جماعت اسلامی۔ اب اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر آپ جماعت کو حزب اللہ کہیں تو مسلم لیگ حزب الشیطان ہو گئی نا؟ اگر آپ یہی اصطلاحات استعمال کریں گے تو آج ویں مسلم لیگ حزب اللہ میں شامل کرنی پڑے گی اور دوسری کچھ جماعتیں حزب الشیطان میں! میں ابھی عرض کر چکا ہوں کہ یہ قرآنی اصطلاحات کا بڑا ہی غیر محتاط استعمال ہے۔ سیاسی میدان میں دونوں طرف وہی وڈیرے، وہی سردار، اور وہی جاگیردار ہیں جن کا ایک مزاج، ایک رہن سہن، ایک تہذیب اور ایک سی اقدار ہیں۔ ان میں کچھ بھی تو فرق نہیں سوائے انیس بیس یا بیس اکیس کے! میں نے ۱۹۶۹ء میں لکھا تھا کہ کیا فرق ہے دولتانہ صاحب میں اور بھٹو صاحب میں؟ آج مجھے بتائیں کہ کیا فرق ہے بے نظیر میں اور علحدہ حسین میں؟ تو اس اعتبار سے جان لیجئے کہی حزب اللہ یا حزب الشیطان کی اصطلاحات کا یہاں چسپاں کرنا درست نہیں ہے۔

بہر حال اُس پہلے الیکشن میں تو دو ہی جماعتیں مد مقابل تھیں۔ ان میں سے ایک کو آپ حزب اللہ کہہ لیں، اور چلیں دوسری کو حزب الشیطان نہ بھی کہیں۔۔۔۔۔۔ لیکن آگے چل کر جب دوسری جماعتوں نے دیکھا کہ کوئی ایک جماعت اس میں حصہ لے رہی ہے تو ہم کیوں نہ لیں؟ اس سے پہلے اگرچہ مذہبی جماعتیں موجود تھیں، لیکن ان کی حیثیت سیاسی جماعتوں کی نہ تھی! بریلوی علماء مسلم لیگ ہی میں ضم تھے، ان کا علیحدہ طور پر کوئی تشخص نہ تھا۔ دیوبندی علمائے پاکستان میں آکر مولانا شبیر احمد عثمانی صاحب کی قیادت میں جمعیت علمائے اسلام بنالی تھی لیکن وہ، مسلم لیگ ہی کا حصہ تھی۔ اس طرح کی علیحدہ جماعتیں نہ تھیں۔ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ دیکھا دیکھی ان علمائے اپنے اپنے طور پر یہ سوچنا شروع کیا کہ ہمارا حلقہ اثر زیادہ ہے، عوام ہماری بات زیادہ سنتے ہیں، مسجدیں ہمارے پاس ہیں، جمعہ کے خطبے ہم دیتے ہیں، عوام سے مستقل رابطہ ہمارا ہے، تو کیوں نہ ہم میدان سیاست میں قدم رکھیں؟۔

لازم نہیں کہ سب کو ملے ایک سا جواب
 آؤ نا ہم بھی سیر کریں کوہ طور کی !
 اور وہ کوہ طور کی سیر جو شروع ہوئی ہے تو نتیجہ یہ نکلا کہ اب وہ احزاب ہیں، اب آپ ان میں
 سے کس کو حزب اللہ کہیں گے اور کس کو حزب الشیطان؟

دینی جماعتیں سیاسی پارٹیوں کے ضمیمے بن کر رہ گئی ہیں۔ ابھی حالیہ انتخابات میں کسی کا
 اتحاد تحریک استقلال کے ساتھ ہو گیا اور کسی کا مسلم لیگ کے ساتھ ہو گیا۔ کوئی اگر علیحدہ رہا
 وہ بھی اس لئے کہ اس کا کسی پارٹی سے معاملہ ملے نہیں پایا۔ مولانا فضل الرحمن صاحب کا
 گر پیپلز پارٹی سے سینوں پر معاملہ ملے ہو جاتا تو صوبہ سرحد کے اندر وہ ان کے ساتھ ہوتے۔
 تو یہ ہے نتیجہ اس انتخابی عمل میں حصہ لینے کا کہ اب وہ احزاب ہیں، حزب نہیں۔ اور یہ
 آپ کا مغالطہ ہے کہ آپ سیکولر جماعتوں کو حزب الشیطان کہیں وہ بھی تو ایک نہیں ہیں۔
 پیپلز پارٹی سیکولر جماعت ہے، تو کیا تحریک استقلال سیکولر نہیں ہے؟ ان کا انداز مذہبی تو
 نہیں ہے، کھلم کھلا سیکولر ہے۔ وہ بھی تو علیحدہ علیحدہ ہیں۔ کیا آپ کے خیال میں نسب وغیرہ
 کوئی مذہبی جماعت ہے؟ تو آپ کس بنیاد پر یہ کہہ دیتا چاہتے ہیں، اگرچہ کتنے ہی خلوص کے
 ساتھ اور یہ بڑا ہی بھگمانہ خلوص ہے، کہ حزب الشیطان متحد ہے اور حزب اللہ غی
 ہوئی اور منتشر ہے۔ خدا کے لئے اس صورت حل کو سمجھیں کہ یہ درحقیقت ایک بنیادی
 غلطی ہے۔ اس کی اصلاح ہوگی تو گاڑی چلے گی۔ ورنہ اس سے بے چینی و انتشار میں اضافہ
 ہی ہوگا، اس کے سوا کچھ نہیں!

اجتماعی توبہ کا لازمی تقاضا اور اس کے نتائج

اب اس اجتماعی توبہ کا لازمی تقاضا ہے انتخابی سیاست سے واپسی! اگر یہ مان لیں کہ یہ
 غلطی ہوئی ہے تو توبہ کا تقاضا ہے کہ اس کو ترک کر دیں۔ ظاہر بات ہے کہ اس میں کوئی ایک
 جماعت پہل کرے گی شاید وہ دوسروں کے لئے بھی مثال بن جائے۔ اللہ کرے کہ وہ کسی
 جماعت کو اس کی توفیق دے اور وہ یہ سمجھ لے کہ یہ غلطی ہوئی ہے اور آج میں آپ کو رگن
 کر بیٹا چاہتا ہوں کہ وہ جماعت جو اس میں پیش قدمی کرے گی خود اسے جماعتی اعتبار سے
 تین بڑے بڑے فائدے حاصل ہوں گے:

(i) آپ کو معلوم ہے اس ملک میں جو بھی مذہب سے دلچسپی رکھنے والے لوگ ہیں ان کو سب سے بڑا شکوہ یہ ہے کہ یہ لوگ مذہب کے نام پر ووٹ تقسیم کروا دیتے ہیں اور فتح قبل ان کے ”حزب الشیطان“ کی ہو جاتی ہے کیونکہ یہ منقسم ہیں۔ چنانچہ جو جماعت بھی اس سے کنارہ کش ہو جائے گی اس سے تو یہ الزام دھل جائے گا کیونکہ وہ تو ووٹ تقسیم نہیں کرائے گی۔ پہلے اگر تین جماعتیں تھیں تو اب دو ہو گئیں۔ پہلے دو تھیں تو اب ایک رہ گئی۔ کچھ تو اسلام کا کاغذ آگے بڑھنے کا امکان ہو گا اور اس کا کریڈٹ وہ جماعت لے گی جو کہ مذہم پیچھے ہٹانے میں اولیت اختیار کرے گی۔ عوام کہیں گے کہ ہاں انہوں نے ایثار کیا ہے، قربانی دی ہے، دین و مذہب کی خاطر اپنی چند سیٹوں کو چھوڑا ہے اور عمومی طور پر الیکشن کے ندر صورت حل بہتر ہو جائے گی۔

(ii) ہر جماعت کے ووٹرز کا کچھ نہ کچھ اپنا ایک حلقہ ہے۔ چنانچہ ہر جماعت کچھ نہ کچھ شیش لے جاتی ہے، خواہ دو چار ہی ہوں۔ اور جن حلقوں سے کوئی جماعت کامیاب نہیں ہوتی وہاں بھی اس کے ووٹرز تو ہیں نا! ایک جگہ پر اگر کوئی امیدوار پندرہ ہزار ووٹ لے کر کامیاب ہوتا ہے تو وہاں دس ہزار ووٹ لینے والا امیدوار بھی تو موجود ہے۔ تو جو جماعت بھی ہپائی اختیار کرے گی اس کے جو ووٹرز ہیں لا محالہ کسی دوسری مذہبی جماعت ہی کو ووٹ دیں گے، ان کے ووٹ کسی سیکولر جماعت کو تو نہیں جائیں گے۔ چنانچہ تمام مذہبی جماعتیں اب ہٹا قبلہ درست کریں گی، مصالحت کریں گی، محبت کی پیٹکیں بڑھائیں گی کہ آپ کے ووٹ ہمیں ملنے چاہئیں۔ ہر مذہبی جماعت کا ایک دائرہ ہے، ایک حلقہ اثر ہے۔ جمعیت علمائے اسلام درخواستی گروپ اور مولانا فضل الرحمن گروپ کا اپنا اپنا حلقہ اثر ہے، جمعیت علمائے پاکستان کا بھی ایک دائرہ ہے، کہیں کہیں جمعیت اہل حدیث کا حلقہ خیال ہے، یہ الگ بات ہے کہ اس وقت ان کا کوئی ایک بھی نمائندہ نہیں آیا۔ جماعت اسلامی کے کچھ اپنے حلقے ہیں، سوات اور دیر کے حلقے مستقلاً ان کے زیر اثر ہیں، کراچی میں بھی ان کے لاکھوں ووٹرز ہیں۔ جب یہ پیچھے ہٹ جائیں گے تو بقیہ دینی جماعتیں ان کے ساتھ اپنے معاملے کو درست کریں گی تاکہ انہیں ان کی حمایت حاصل ہو۔ اس سے فرقہ وارانہ کشیدگی خود بخود کم ہوگی جو کہ ہمارا سب سے بڑا اور دینی اعتبار سے سب سے تباہ کن مسئلہ بنا ہوا ہے۔

(iii) اس سب کا منطقی نتیجہ یہ نکلے گا کہ اگرچہ آپ براہ راست انتخابی عمل میں

ملوث نہیں ہو رہے ہوں گے لیکن آپ بالواسطہ اس پر اثر انداز ہو رہے ہوں گے۔ کوئی آپ کی جماعت پر یہ الزام بھی نہیں لگا سکے گا کہ آپ اقتدار کے حریص ہیں اور آپ اسلام کا نام اپنے اقتدار کے لئے لے رہے ہیں۔ جو نمائندے بھی الیکشن میں حصہ لے رہے ہوں گے وہ آپ کے ووٹ لینے کے لئے اسلام کے کچھ تو وعدے کریں گے! ان میں جو بھی نسبتاً قریب تر ہیں آپ ان کی حمایت کیجئے۔ اب جب آپ یہ کہتے ہیں کہ صاحب آخر انیس بیس کافرق سی، انیس والے کی تائید ہونی چاہئے، تو یہی کام آپ الیکشن سے باہر رہ کر کر سکتے ہیں یا نہیں؟۔ ان میں سے دیکھئے کہ دو جاگیرداروں میں سے جو مذہبی مزاج کا ہو، اس کو سپورٹ کیجئے! اس طرح آپ کا بالواسطہ اثر انداز ہونا ان چند سیٹوں کی نسبت کہیں زیادہ نتیجہ خیز ہوگا۔

تو یہ تین عظیم نتائج ہیں جو انتخابی سیاست سے کنارہ کشی سے حاصل ہو سکتے ہیں۔ اب یہ تو اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ کس کو اس کی توفیق ملتی ہے، کون اولیت اور پیش قدمی اختیار کرتا ہے۔ میں چونکہ مزاجاً اور ذہناً اور اپنے ماضی کے اعتبار سے قریب ترین ہوں جماعت اسلامی کے، اس لئے ان کے اکابر سے گفتگو ہوئی ہے۔ میں نے قاضی حسین احمد صاحب سے، پروفیسر عبدالغفور صاحب سے، محمود اعظم فاروقی صاحب سے اور بعض دیگر اکابر سے، بعض نائب امراء سے گفتگوئیں کی ہیں کہ خدا کے لئے سوچو! اور اگر آپ انتخابات سے دست بردار ہو جائیں تو یہ فوائد ہیں جو جماعتی سطح پر آپ کو حاصل ہو جائیں گے اور میری طرف سے یہ بات کھلم کھلا کئی سال سے آرہی تھی کہ اگر جماعت الیکشن سے واپسی اختیار کر لے تو میں اور میری تنظیم جماعت اسلامی میں شامل ہو جائے گی۔ اب تو میں نے جون کے مہینے میں اور آگے بڑھ کر کہا ہے کہ آپ یہ طے کر لیجئے کہ جماعت کچھ عرصہ کے لئے الیکشن سے الگ رہے گی۔ میں نے کب کہا ہے کہ الیکشن میں حصہ لینا حرام ہے۔ آپ معین کر لیجئے کہ ہم یکجہاں سال کے لئے الیکشن کے میدان سے باہر ہیں تو میں آپ کے ساتھ ہوں۔

البتہ اس کے پہلو بہ پہلو دوسرا معاملہ بھی بہت اہم ہے۔ وہ یہ کہ یہ جو سیاسی عمل ہے، جو کہ زیادہ تر سیکولر عناصر کے درمیان جاری ہے اور مذہبی جماعتیں اس میں پانسگ کی حیثیت اختیار کر گئی ہیں، اس کو چلنے دیجئے۔ خدا کے لئے اس کو روکنے کی کوشش نہ کیجئے!

اس کے آگے مصنوعی رکاوٹیں کھڑی نہ کیجئے! مذہبی جذبات کو بھڑکا کر انقلابی عمل کو روک دینے کا نتیجہ مارشل لا کی صورت میں نکلے گا اور مارشل لا اس ملک کے لئے موت ہے، خود کشی کے مترادف (Suicidal) ہے۔ میں یہ بات دس برس سے کہہ رہا ہوں۔ میں نے کرنے کے جو اصل کام گنوائے ہیں، جتنا جتنا آپ ان کاموں میں بڑھتے جائیں گے، اتنا اتنا آپ الیکشن پر بھی اثر انداز ہوتے چلے جائیں گے۔ ملک میں اصلاح کا عمل تیز تر ہوتا چلا جائے گا اور تدریجاً اجتماعی توبہ ہوتی چلی جائے گی۔ اور اس کے بارے میں میں بتا چکا ہوں کہ یہ تدریجاً ہی ہوگی، یک دم نہیں ہو سکتی۔

اب میں اپنی اس گفتگو کا اختتام کر رہا ہوں اس بات پر کہ کلاش ————— لیکن اصل میں ہمیں لفظ دعا استعمال کرنا چاہئے کیونکہ لفظ 'کلاش' اگرچہ عام فہم ہے لیکن ہماری دینی اصطلاح نہیں۔ تو دعا کیجئے کہ اللہ تعالیٰ صحیح بات کو سمجھنے کی اور اس پر عمل کی توفیق عطا فرمائے۔ میری بات کو اس انداز سے نہ سمجھئے کہ میں مخالفت کر رہا ہوں۔ میں نے آج تک اپنے آپ کو تحریک اسلامی سے علیحدہ تصور نہیں کیا۔ اُس وقت بھی خود اختلابی تھی جب جماعت کے رکن کے طور پر بیان دیا تھا، اور آج بھی خود اختلابی ہے۔ اس اعتبار سے غور کریں، سوچیں، اس ملک کی بھلائی کے لئے، اسلام کے مستقبل کے اعتبار سے غور و فکر کریں، خدا تعالیٰ جس کو بھی توفیق دے وہ اس میں پیش قدمی کرے۔ میں تو جمعیت علماء اسلام کی دونوں کانفرنسوں میں شریک ہوا تھا، اس میں بھی جو مولانا فضل الرحمن گروپ کے تحت ہوئی تھی اور پھر اس میں بھی جو مولانا درخواستی گروپ کے تحت ہوئی تھی۔ میں دونوں میں گیا۔ دونوں نے اکرام کیا، اعزاز فرمایا، اسٹیج پر بٹھا دیا اور پوری کارروائی کے دوران اسٹیج پر بٹھا رہا۔ میں وہاں اس امید پر گیا تھا کہ مولانا حق نواز جھنگوی مرحوم نے اس سے قبل ایک تقریر میں کہا تھا کہ ہم انقلاب کا راستہ چھوڑ کر انقلاب کا راستہ اختیار کرنے کا اعلان کرنے والے ہیں۔ میرے لئے تو یہ بہت بڑی خوشی کی بات تھی۔ چنانچہ میں لیا، لیکن مایوس ہو کر لوٹا۔ ع "اٹھا میں مدرسہ و خانقاہ سے نم ناک!"۔

دوسری کانفرنس میں گیا تو وہاں پر بھی مولانا مسیح الحق صاحب نے کلاش کوف اٹھا کر بڑا انقلابی انداز اختیار کیا، لیکن آخری بات وہی کہی کہ الیکشن آ رہا ہے، تیاری کر لو! گویا کہ انہوں کا پر تلاء وہیں مگرا۔

یارب نہ وہ سمجھے ہیں ، نہ سمجھیں گے میری بات
دل اور دے ان کو جو نہ دے مجھ کو زبں اور !
لیکن یہ مایوسی والی بات ہے۔ میں بسر حال اللہ کی رحمت سے مایوس نہیں ہوں۔ اللہ تعالیٰ
ان حضرات کو توفیق دے کہ وہ اپنے پروگرام پر نظر ثانی کریں ، سوچیں ، غور کریں۔ میں ان
کا خلود ہوں ، جو بھی بسم اللہ کر لیں ان کے پیچھے چلوں گا !

تازہ ترین صورت حال

اس وقت ملک میں جو صورت حال ہے اب میں اس کے متعلق مختصراً عرض کر رہا
ہوں۔ حیدرآباد میں مزید دھماکے ہوئے ہیں ، کراچی ایکسپریس میں بھی دھماکا ہوا ہے ، خوف و ہراس
کی کیفیت مزید بڑھ گئی ہے۔ اور میرے نزدیک سب سے اہم اور تشویش ناک نکتہ یہ ہے
کہ گویا یہ ثابت ہو گیا کہ فوج بھی غیر موثر ہے۔ گلی گلی کی تو ناکہ بندی ہے ، ہر چوک پر ایک
چوکی ہے ، ایک دم یہ جو دھماکے ہوئے ہیں حیدرآباد میں ، یہ بڑی خطرناک بات ہے۔
اس پہلو سے بھی کہ فوج کا مورال (Morale) بھی گرے گا اور اس پہلو سے بھی کہ عوام
کی نظروں میں بھی فوج کی عزت و وقعت گر جائے گی۔ اور جو دوسرے خوفناک نتائج ہیں وہ
الگ ہیں۔

دوسری طرف بے نظیر صاحب نے صاف صاف کہہ دیا ہے کہ فوج کو دفعہ ۲۳۵ کے
تحت اختیارات دینے کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ لیکن بسر حال اب ایک بات ملنی ہے
اس کے لئے بھی ابھی آرڈی نانس تو نہیں بنا ، زیر غور ہے۔ اس کے ذریعے ایک قدم
آگے بڑھایا جا رہا ہے کہ فوج کو پولیس کا وہ اختیار دیا جا رہا ہے جو کہ ایس ایچ او کا ہوتا ہے ،
پرچہ وہ کالے گی۔ یہ ایک مثبت پیش رفت ہے ، خدا کرے کہ اس سے اچھے نتائج نکل
آئیں۔ آپ کو معلوم ہے کہ فوج داری مقدمات میں سارا دار و مدار پرچہ پر ہوتا ہے او
پولیس کے اہل کاروں سے زیادہ اس بات سے کون واقف ہے کہ پرچہ میں ایک لفظ
بدل دینے سے پورے مقدمہ کا رخ ہی بدل جاتا ہے۔ سارا جرم لکھ کر کہیں ایک لفظ
لکھ دیجئے کہ جس سے سارا جرم کالعدم ہو جائے۔ اور قانون کا تقاضا ہوتا ہے کہ ایسے مجرم
شک کا فائدہ دے کر چھوڑ دیا جائے۔ لیکن اب اگر یہ اختیار فوج کو دیا جاتا ہے کہ پرچہ وہ کالہ
(باقی ص ۱۵۲)

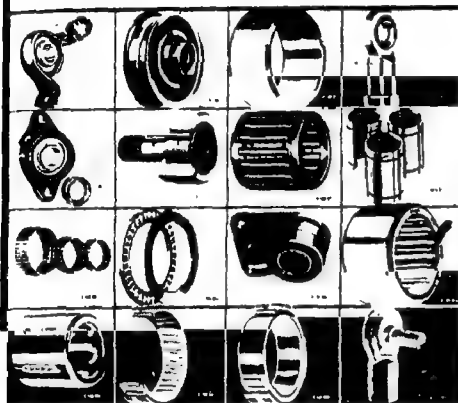
HOUSE OF QUALITY BEARINGS



KHALID TRADERS

IMPORTER, INDENTOR, STOCKIST, SUPPLIER,
OF ALL KINDS OF BALL, ROLLER & TAPER BEARINGS

- WE HAVE :**
- BEARINGS FOR ALL INDUSTRIES & MARINE ENGINES.
 - AUTOMOTIVE BEARINGS FOR CARS & TRUCKS
 - BEARINGS UNIT FOR ALL INDUSTRIAL USES
 - MINIATURE & MICRO BEARINGS FOR ELECTRICAL INSTRUMENTS.



PRODUCTS

DISTRIBUTOR



STOCKIST



Koyo



NTN



NSK



EZO HIGH PRECISION

MINIATURE BEARINGS
EXTRA THIN TYPE BEARINGS
FLANGED BEARINGS
BORE DIA. 1 mm TO 75 mm

CONTACT : TEL. 732952 - 735883 - 730595

G.P.O BOX NO.1178.OPP KMC WORKSHOP

NISHTER ROAD, KARACHI - PAKISTAN

TELEX: 24824 TARIQPK. CABLE: DIMAND BALL.

مباحث جہاد فی سبیل اللہ
درس ۱۶

قسط ۶۷

جہاد فی سبیل اللہ کی غایت اولیٰ

شہادت علی الناس

سورۃ الحج کے آخری رکوع کی روشنی میں

(۴)

يَسْمِعُ اللَّهُ أَوْلَٰئَهُمْ وَأَجْرَهُمْ! آگے بڑھنے سے قبل سورۃ الحج کی اس آخری آیت میں
جو ہمارے زیر مطالعہ ہے، ”وَهُوَ اجْتَبَاكُمْ“ کے بعد ربط کلام کو پہلے سمجھ لینا چاہیے۔ یہ
بات پہلے بیان ہو چکی ہے کہ ”اجتبیٰ“، میں کسی مقصد معینہ کے لیے کسی کا انتخاب
پیش نظر ہوتا ہے۔ امت مسلمہ کا یہ ”اجتبیٰ“ یا چناؤ کس مقصد کے لیے ہوا، اس کا
جواب آگے آ رہا ہے: ”لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شَهِدَاءَ عَلَى
النَّاسِ“ کہ تمہارے اس ”اجتبیٰ“ (SELECTION) کی اصل غرض و غایت یہ ہے
کہ رسول گواہ ہو جائیں تم پر اور تم گواہ ہو جاؤ پوری نوع انسانی پر۔ یہ مقصد عظیم ہے جس کے
لیے تمہارا انتخاب ہوا ہے۔

اسلام دینِ فطرت ہے

لیکن آیت کے اس ٹکڑے سے پہلے ایک ضمنی بات درمیان میں
آئی ہے۔ یوں سمجھیے کہ ایک ”SUBORDINATE CLAUSE“ جملے کے بیچ میں شامل کر دی
گئی ہے۔ چنانچہ جس امت پر یہ بھاری ذمہ داری ڈالی جا رہی ہے اس کی ہمت بندھانے
کے لیے کچھ ترغیب و تشویق کے انداز میں فرمایا گیا: ”وَمَا جَعَلْنَا عَلَى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ“
کہ اس دین کے معاملے میں اللہ نے تم پر کوئی تنگی نہیں رکھی۔ ان الفاظ مبارکہ کا الگ محکمہ مفہم

تویہ ہے کہ یہ دین، دینِ فطرت ہے۔ خلافِ فطرت کوئی حدود اور قیود یہاں عائد نہیں کی گئے۔ فطری تقاضوں کے اوپر کوئی غیر فطری بندش اور پابندی یہاں نہیں لگائی گئی۔ اس کی تعلیمات فطرتِ انسانی کے لیے معروف اور جانی پہچانی ہیں۔ ان سے انسان طبعاً مانوس ہے۔ اس پہا سے یہ دین آسان دین ہے۔ اس میں کوئی تنگی نہیں، کوئی سختی نہیں، اس میں ربانیت کو پابندیاں نہیں، اس میں نفس کو کچل دینے والی ریافتیں نہیں۔ اس میں رسومات کا کوئی نہ چوڑا طوار نہیں۔ بہت سادہ دینِ فطرت ہے۔

بنو اسماعیل کے لیے اضافی سہولت

اہمیت کا یہ مفہوم امتِ مسلمہ کے تمام افراد سے متعلق ہے خواہ دنیا کے کسی بھی خطے سے تعلق رکھتے ہوں۔ لیکن بالخصوص ان لوگوں کے لیے جو قرآن کے اولین مخاطب تھے جن سے اس امت محمدؐ کا بنیوکلید تیار ہوا، جو حضرت اسماعیلؑ کی اولاد میں سے تھے اور اس ناطے اُن کا رشتہ جڑتا تھا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ، اس پہلو سے بھی اس دین میں کوئی تنگی نہیں ہے کہ یہ تو ان کے جدِ امجد ابراہیمؑ کا طریقہ ہے۔ یہ بیت اللہ جس سے محبت و عقیدت انہیں درآتا بھی ملی تھی انہی کا بنایا ہوا گھر ہے جس کے گرد طواف کا سلسلہ ان کے ہاں دو جاہلیت میں بھی جاری رہا، قربانی کا سلسلہ جاری رہا، منیٰ اور عرفات کا قیام جاری رہا، یہ سب چیزیں تو تمہاری نسل اور قومی روایات کا جزوِ دین چکی ہیں۔ اس پہلو سے تمہارے لیے تو کوئی تنگی نہیں، اس دین کے اور تمہارے درمیان اجنبیت کا کوئی پردہ حائل نہیں۔ ہاں جو غلط باتیں تم نے اس میں شامل کر دی تھیں ان کو ہٹا دیا گیا ہے۔ اسی طرح تمہارے جو اپنے رُزق اور معاشرتی طور طریقے تھے بنیادی طور پر انہی کی اساس پر شریعتِ محمدیؐ کا تاننا بنا تیار ہوا اُن میں جو چیزیں غلط تھیں انہیں کاٹ پھینکا گیا اور جو صحیح تھیں انہیں برقرار رکھا گیا۔ لہذا یہاں خطاب کے اعتبار سے جو لوگ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن حکیم کے اولین مخاطب تھے ان کے حوالے سے کہا گیا: **مِلَّةَ اَبِيكُمْ اِبْرٰهِيْمَ**۔ "یہ تمہارے باپ ابراہیمؑ کا طریقہ ہے" تمہارے لیے اس کے قبول کرنے میں یا اس کے علمبردار اور پرچارک بننے میں کہیں کوئی رکاوٹ نہیں ہے، کوئی اجنبیت کا پردہ حائل نہیں۔

اگے ارشاد ہوتا ہے۔ **هُوَ سُبْحٰنَكَ الْمُسْلِمِيْنَ مِنْ قَبْلِ وَفِيْ هٰذَا**۔ "اے

نے تمہارا نام رکھا مسلمان چیلے بھی اور اس میں بھی ۱۔ اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف کہ حضرت ابراہیم نے بھی اس امت کے لیے لفظ مسلمان تجویز کیا تھا۔ خانہ کعبہ کی دیواریں اٹھاتے ہوئے حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما الصلوٰۃ والسلام کی زبان پر یہ دعا جاری رہی ۔
 ”رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ اَلَمْ تَكُنْ اَلْاَوَّلُ“
 رب! ہم دونوں کو اپنا فرمانبردار (مسلمان) بنائے رکھ اور ہمارے اولاد میں سے بھی ایک امت مسلمہ برپا کیجیو۔ تو تمہارا یہ نام تمہارے جد امجد نے رکھا ہے۔ اللہ نے بھی اس کتاب میں اس کام پاک میں تمہیں اسی نام سے موسوم کیا ہے: ”اِنَّ الْبَدِيْنَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ“ اس پہلو سے گویا ایک مرتبہ پھر اعادہ ہو گیا اسی حقیقت کا جو اس سے پہلے سورہ حور السجدہ کے درس میں آچکی ہے کہ ایک داعی حق اور ایک داعی الی اللہ کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنا تعارف صرف بطور مسلمان کرائے: ”اِنَّمَا مِنْ الْمُسْلِمِيْنَ“۔ کسی اور گروہی نسبت یا کسی تعلق کو نمایاں کرنا وہ حقیقت دعوت اسلامی یا دعوت الی اللہ کے مزاج کے منافی ہو جائے گا۔

شہادت علی الناس: امت کا فرض منصبی

یہ ضمنی مضمون تھا۔ اس کے بعد اگلے الفاظ مبارکہ کو جوڑ لیجیے ”هُوَ اَجْتَبَاكُمْ“۔ کہ اے مسلمانو! تمہارا انتخاب ہو گیا ہے، تم چن لیے گئے ہو ایک مقصدِ عظیم کے لیے۔ اور وہ مقصدِ عظیم یہ ہے کہ سلسلہ نبوت کے فتم ہو جانے کے بعد اب کارِ نبوت کی ذمہ داری مجبوری طور پر تمہارے کاندھوں پر ہے۔ شہادت علی الناس کا فرض ہے جو انبیاء ادا کرتے رہے وہ اب تمہارے فتم ہو گا۔ اللہ کی طرف سے خلقِ خدا پر اتمامِ حجت، اللہ کا پیغام خلقِ خدا تک پہنچا دینا جیسا کہ پہنچا دینے کا حق ہے، اور اپنے قول و عمل سے اس دین اور اس توحید کی شہادت دینا، جیسے کہ علامہ اقبال نے کہا ہے: ”دے تو بھی محمد کی صداقت کی گواہی!“۔ یہ سب کام اب تمہیں ہمیشہ امت کرنے ہوں گے۔ ”لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيدًا عَلَیْكُمْ“۔ تاکہ وہائیں رسول گواہ تم پر“۔ انہوں نے تو ابلاغ و تبلیغ کا حق ادا کر دیا، انہوں نے اللہ کا کلام تمہیں پہنچا دیا خواہ اس راہ میں انہیں ماریں کھانی پڑیں، گالیاں سننی پڑیں، استہزاء اور مسخر کا ہدف بننا پڑے، ان پر پتھروں کی بارش ہوئی، ان کے دندانِ مبارک شہید ہوئے اور خواہ

انہیں اپنے قریب ترین اعزہ کی جانوں کا نذرانہ اللہ کے حضور میں پیش کرنا پڑا۔ ذرا تصور میں لائیے حضرت حمزہ بن عبدالمطلب کے اعضا پریدہ لاشے کو۔ ناک کٹی ہوئی، کان کٹا ہوا، اسی پر بس نہیں، سینہ چاک کر کے کلیمہ تک چبا ڈالا گیا تھا۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سارے شہداء جھیلے، تمام مصیبتیں برداشت کیں، مسلسل تینیس برس سخت ترین مشقت سے آپ کے سابقہ رہا۔ اس میں تین برس کی وہ قید بھی ہے، شعب بن ہاشم کی قید، جس میں سخت ترین فاقہ اور شدید ترین بھوک کی آزمائش بھی آئی، اُسی میں وہ یوم حائف بھی ہے جس کا نقشہ یہ ہے کہ پتھراؤ ہو رہا ہے، جسم مبارک ہولناں ہو گیا ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پھر اس میں غارت گرد کا دھبہ آزمائش بھی ہے، اس میں وہ دامنِ احد کا جاں گسل معرکہ بھی ہے، اس میں بدر جہنم کے تمام مراحل آئے لیکن ان تمام مراحل کا نتیجہ کیا ہے؟ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کے توحید کی گواہی اس شان سے دی کہ اُس کا حق ادا کر دیا۔ اللہ کے کلام کا ابلاغ اس طور سے فرمایا کہ اس کا حق ادا کر دیا۔ اللہ کے دین کی گواہی اپنے قول سے بھی دی اور عمل سے بھی اور اس دین کے نظام کو عملاً برپا کر کے دکھا دیا تاکہ کسی کے پاس کوئی عذر نہ رہے، کوئی یہ بہانہ پیش نہ کر سکے اے اللہ مجھے معلوم نہ تھا کہ تو کیا چاہتا ہے!

صحابہ کرامؓ کی گواہی

چنانچہ ذرا چشمِ تصور سے دیکھیے! حجۃ الوداع کا موقع ہے، عرفات کا میدان ہے، حضورؐ نے اپنے اس آخری حج میں متعدد خطبے ارشاد فرمائے، عرفات کے میدان میں بھی اور منیٰ کی وادی میں بھی تینیس برس کی محنتِ شاقہ کا حاصل، ایک لاکھ سے زائد افراد کا تعاقب مارتا ہوا ایک سمندر ہے۔ عرب کے کونے کونے سے کھینچ کر آئے ہوئے لوگ جمع ہیں۔ حضورؐ خطبہ ارشاد فرما رہے ہیں جس کے آغاز ہی میں آپؐ یہ فرما کر لوگوں کو چونکا دیتے ہیں کہ لوگو! شاید دوبارہ اس مقام پر ملاقات نہ ہو! گویا اشارہ دے دیا گیا کہ یہ الوداعی خطبہ ہے۔ آخری باتیں ہیں جو حضورؐ ارشاد فرما رہے ہیں۔ اسی خطبے میں وہ الفاظ بھی آئے جن کا حوالہ سورۃ الحجرات کے درس کے ضمن میں دیا جا چکا ہے۔ آپؐ نے اپنی تعلیمات کا مخلص، لب لباب اور اہم نکات کو بشکرا و اعادہ بیان فرمایا کہ کسی انسان کو کسی دوسرے انسان پر کوئی فضیلت نہیں۔ عورتوں اور غلاموں کے حقوق کی طرف آپؐ نے انتہائی تاکید و انداز میں توجہ دلائی۔ بڑا مفصل خطبہ ہے جسے پورا نقل

کرنا یہاں پیش نظر نہیں ہے۔ خطبہ کے اخیر میں آپؐ پورے مجمع سے ایک سوال کرتے ہیں: "أَلَا هَلْ بَلَّغْتُ؟" لوگو! کیا میں نے پہنچا دیا ہے؟ صحابہ کرامؓ کا عام معمول یہ تھا کہ حضورؐ جب بھی انہیں تعلیم ان سے کوئی سوال کرتے تھے تو صحابہؓ بالعموم اولاً اس کے جواب میں کہتے تھے "اللہ و رسولہ اعلیٰ" یعنی اللہ اور اس کے رسولؐ بہتر جانتے ہیں، پھر جب آپؐ دوبارہ یا سہ بارہ سوال کرتے تب وہ اپنی سمجھ کے مطابق مختصر سا جواب دیتے تھے۔ لیکن اس موقع پر ہم دیکھتے ہیں کہ خلاف معمول اس ایک سوال کا مفصل جواب صحابہ کرامؓ نے بیک زبان دیا کہ "أَنَا نَشْهَدُ أَنْكَ قَدْ بَلَّغْتَ وَأَدَّيْتَ وَنَصَحْتَ"۔ بلکہ ایک روایت میں مزید تفصیل وارد ہوئی۔ "أَنَا نَشْهَدُ أَنْكَ قَدْ بَلَّغْتَ الرِّسَالَةَ وَأَدَّيْتَ الْأَمَانَةَ وَنَصَحْتَ الْأُمَّةَ وَكَشَفْتَ الْخُفَّةَ" کہ اے نبیؐ! ہم گواہ ہیں کہ آپؐ نے حق امانت ادا کر دیا، آپؐ نے حق تبلیغ ادا کر دیا، آپؐ نے حق نصیح و غیر خواہی ادا کر دیا، آپؐ نے گمراہی کے پردوں کو پاک کر دیا اور ہدایت کا سراج منیر اور خورشیدِ تاباں آپؐ کی کوششوں کے نتیجے میں اس وقت نصف النہار پر چمک رہا ہے۔ حضورؐ نے صحابہ کرامؓ سے یہ گواہی تین مرتبہ لی۔ پھر آپؐ نے آسمان کی طرف نگاہ اٹھائی اور تین مرتبہ زبان سے یہ الفاظ ادا فرمائے: "أَللّٰهُمَّ اشْهَدْ"۔ اَللّٰهُمَّ اشْهَدْ۔ اَللّٰهُمَّ اشْهَدْ۔ تفصیل یہاں تک آتی ہے کہ آپؐ نے اپنی اگست شہادت سے پہلے اشارہ فرمایا آسمان کی طرف پھر لوگوں کی طرف، زبان پر یہ الفاظ جاری تھے: "أَللّٰهُمَّ اشْهَدْ" کہ اے اللہ تو بھی گواہ رہ۔ اے اللہ تو بھی گواہ رہ۔ اے اللہ تو بھی گواہ رہ کہ میں آج سبکدوش ہو گیا۔ میری ذمہ داری ختم ہو گئی۔ تیری ایک امانت مجھ تک پہنچی تھی بواسطہ جبریل۔ پیغامِ تعانوعِ انسانی کے لیے۔ میری حیثیت امین کی تھی میں نے وہ ذمہ داری ادا کر دی۔ میں نے وہ پیغام لوگوں تک پہنچا دیا اور ان سے گواہی لے لی ہے کہ میں نے احقاقِ حق اور ابطالِ باطل کا حق ادا کر دیا ہے۔

حضورؐ نے صحابہؓ سے گواہی کیوں لی؟

غور کرنا چاہیے کہ حضورؐ نے اس اہتمام کے ساتھ یہ گواہی کیوں لی۔ درحقیقت منصبِ نبوت در سالت سے سرفراز ہونا جہاں ایک طرف باعثِ عز و شرف ہے وہاں دوسری طرف یہ ایک انتہائی کمٹن اور نازک ذمہ داری بھی ہے۔ ایک سادہ سی مثال سے یوں سمجھ سکتے ہیں کہ

اگر آپ اپنے کسی عزیز کو کوئی پیغام بھیجیں کہ فلاں کام فلاں وقت تک ضرور ہو جائے ورنہ بہت بڑا نقصان ہو جائے گا۔ آپ نے کسی کی معرفت وہ پیغام بھیجا۔ گویا درمیان میں ایک ایچی ہے جو آپ کے پیغام کو آپ کے عزیز تک پہنچانے کا ذمہ دار ہے۔ فرض کیجیے وہ کام نہیں ہوا۔ اب آپ تحقیق و تفتیش کریں گے کہ اس کام کے نہ ہونے کی وجہ سے جو نقصان ہوا ہے اس کا ذمہ دار کون ہے؛ اگر تو پیغام پہنچ گیا تھا اور پھر اس عزیز نے وہ کام نہیں کیا تو آپ کا سارا گلہ شکوہ اس سے ہو گا، وہ ایچی بری قرار پائے گا اور اگر کہیں اس ایچی نے کوتاہی کی ہے اس نے پیغام پہنچایا ہی نہیں تو ظاہر بات ہے آپ اپنے اس عزیز سے کوئی باز پرس نہیں کر سکتے، سارا بوجھ آئے گا اس ایچی پر کہ جس نے وہ ذمہ داری ادا نہ کی۔ یہ ہے وہ نازک اور کٹھن ذمہ داری جو انبیاء و رسل کے کندھوں پر آتی ہے۔ اُن کی جانب سے اگر ابلاغ میں اور پہنچانے میں کوئی کمی رہ جائے تو بقیہ انسانوں سے باز پرس کی نوبت تو بعد میں آئے گی پہلے اُن کی جواب طلبی ہو جائے گی۔

یہ بات سورۃ الاعراف کے آغاز میں نہایت واضح الفاظ میں موجود ہے: "فَلَنَسْتَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْتَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ" کہ ہم لازماً پوچھ کر رہیں گے ان لوگوں سے جن کی طرف رسول بھیجے گئے تھے اور ہم لازماً پوچھ کر رہیں گے رسولوں سے بھی، اور یہی ہے اس آیت کا حاصل کہ: "بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ" کہ اسے نبی پہنچا دیجیے جو کچھ نازل ہوا ہے آپ پر آپ کے رب کی جانب سے۔ اگر اس میں کوئی کمی ہوئی تو یہ فریضہ رسالت کی ادائیگی میں کوتاہی شمار ہوگی۔ اگرچہ بظاہر احوال اس کا ہرگز کوئی امکان نہیں کہ اس معاملے میں نبی اکرم سے کسی کوتاہی کا صدور ہو سکتا لیکن یہاں دراصل مقام نبوت و رسالت کی نزاکت کا اظہار مقصود ہے۔ یہ بات ایک اور انداز میں بالکل آغاز ہی میں ان الفاظ میں واضح کر دی گئی تھی کہ "إِنَّا سَنُلْقِيْ عَلَيْكَ قَوْلًا ثَلَاثًا"۔ "ہم آپ پر ایک بھاری بات ڈالنے والے ہیں"۔ ایک بہت بڑی ذمہ داری آپ کے کندھے پر آنے والی ہے۔ یہ ہے وہ بارِ امانت جو نبی اور رسول کے کندھے پر ہوتا ہے رسول اس کو پہنچا کر رہی ہو جاتا ہے۔ اس کی ذمہ داری ختم ہو جاتی ہے۔ اس نے گواہی دے دی حق کی، صداقت کی، توحید کی اور جو بھی اللہ کا پیغام آیا تھا اس کی۔ یہ گواہی اس نے قولا بھی دے دی اور عملاً بھی۔ اور پھر لوگوں سے بھی یہ گواہی لے لی کہ "میں نے پہنچانے کا

حق ادا کر دیا! اب وہ بری ہو گیا۔ یہ ہے شہادت علی الناس۔ اسی کا ظہور ہو گا روز قیامت میلانِ حشر میں۔ جب انفرادی محابے سے پہلے امتوں کے محابے کا مرحلہ آئے گا۔ امتوں کو اجتماعی جواب دہی کے لیے کٹہرے میں آنا پڑے گا۔

رسولوں کی گواہی اپنی امتوں کے خلاف!

قرآن مجید میں ایک سے زائد مقامات پر یہ نقشہ کھینچا گیا ہے کہ اس وقت ہر امت کی طرف بھیجا جانے والا رسول پہلے سرکاری گواہ (PROSECUTION WITNESS) کی حیثیت سے کھڑا ہو گا اور یہ شہادت دے گا۔ TESTIFY کرے گا کہ اے رب، تیرا جو پیغام مجھ تک پہنچا تھا میں نے بلا کم و کاست پہنچا دیا تھا۔ اب یہ لوگ اپنے طرزِ عمل کے خود ذمہ دار ہیں۔ یہ خود مسئول ہیں، یہ خود جواب دہ ہیں۔ یہ وہ بات ہے جو سورۃ النساء میں بڑی صراحت سے آئی ہے۔ اور ایک عجیب واقعہ میرۃ النبی کا اس کے ساتھ متعلق ہے کہ حضورؐ نے ایک مرتبہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ سے فرمائش کی کہ مجھے قرآن سناؤ۔ انہوں نے عرض کیا حضورؐ آپ کو قرآن سناؤں، آپ پر تو وہ نازل ہوا۔ آپ نے فرمایا ہاں، لیکن مجھے دوسروں سے سُن کر کچھ اور ہی کیف اور حفظ حاصل ہوتا ہے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امتثالِ امر میں سورۃ النساء کی آغا سے تلاوت شروع کی اور جب آیت پر پہنچے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا“ ”کیا حال ہو گا اُس دن جبکہ ہم ہر امت پر ایک گواہ کھڑا کریں گے اور اے نبی آپ کو گواہ بنا کر لائیں گے ان لوگوں کے خلاف“ تو حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا حَبِّكَ! حَبِّكَ! بس کرو! بس کرو! اب جو میں نے لگاہ اٹھا کر دیکھا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو رواں تھے۔

یہ ہے وہ نازک ذمہ داری کہ نبی کو میدانِ حشر میں استغاثہ کے گواہ کی حیثیت سے امت کے خلاف گواہی دینی ہو گی کہ اے رب میں بری ہوں، میں نے پہنچا دیا تھا اور اب یہ اپنے اعمال کے خود ذمہ دار ہیں۔ جیسے کہ سورۃ المائدہ کے اختتام پر نقشہ کھینچا گیا ہے کہ روزِ محشر حضرت مسیح علیہ السلام سے سوال ہو گا: ”أَنْتَ لِلنَّاسِ أَخِضْ ذُنُبِي“ ”اے نبی! اللہ کے دُشمن! اے مسیح! کیا تم نے کہا تھا لوگوں سے کہ مجھے اور

میری ماں کو بھی معبود بنالینا اللہ کے ساتھ۔" جواب میں وہ عرض کریں گے کہ پروردگار، اگر میں نے یہ کہا ہوتا تو میرے علم میں آتا، میں نے تو دیکھا تھا جس کا تو نے مجھے حکم دیا تھا میں نے تو انہیں تیری بندگی کی دعوت دی تھی یہ اپنے عمل کے خود ذمہ دار ہیں۔ یہ سب وہ شہادت اور گواہی جس کے لیے قرآنی اصطلاح ہے (شہادت علی الناس)۔ دنیا میں تبلیغ تلقین اور ابلاغ کے ذریعے سے انسانوں پر اللہ کی طرف سے امام حجت قائم کرنا، قولاً و فعلاً اور عملاً بھی۔ اور اسی کی بنیاد پر میدانِ حشر میں وہ گواہی ہوگی جس کی تفصیل سورۃ اللہ کی آیت ۱۱۱ کے حوالے سے ہمارے سامنے آچکی ہے۔

تبلیغِ دین کا کام اب امت کے ذمے ہے !

ہمارے لیے اصل قابلِ توجہ بات یہ ہے کہ خطبہِ حجۃ الوداع میں حضور نے صحابہ کرام سے گواہی لینے کے بعد آخری بات جو ارشاد فرمائی وہ یہ تھی "كَلِّبُتِلَّغُ الشَّاهِدُ الْقَائِلُ" کہ اب پہنچائیں وہ جو یہاں ہیں ان کو جو یہاں موجود نہیں ہیں۔ اللہ کے پیغام کو نوری انسانی نہ کہ پہنچانے کا جو فرضیہ انبیاء سر انجام دیتے تھے وہ اب اس امت کے ذمے ہے۔ قرآن جوابدہی بدایت نامہ ہے، اس کی حفاظت کا ذمہ تو اللہ نے لے لیا۔ اب کسی نئی وحی کی ضرورت بھی نہیں ہے کہ پیغام ربانی اپنے اتمامی اور تکمیلی درجے کو پہنچ چکا : "أَلَيْسَ لَكُمْ لَكُمْ دِينُكُمْ وَآتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا" چنانچہ تکمیلِ دین اور اتمامِ نعمت کے ساتھ ہی بعثتِ انبیاء و رسل کا سلسلہ منقطع کر دیا گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین اور آخر المرسلین قرار پائے اور اب اللہ کے پیغام کو خلقِ خدا تک پہنچانے کی ذمہ داری امت کے کاندھوں پر ڈال دی گئی۔ گویا اب کارِ نبوت، کارِ تبلیغ، کارِ دعوت، فرائضِ رسالت اور نوری انسانی پر امام حجت یہ تمام کام اب تاقیام قیامت امت کے ذمے ہیں۔ یہ فرض منصبی، اے مسلمانو اب تمہارے کاندھوں پر اجتماعی حیثیت سے عائد کر دیا گیا۔ یہ ہے وہ عظیم فرضیہ اوریہ ہے نبوت و رسالت کے اس سلسلۃ الذہب (زہری زنجیر) میں ایک مستقل کڑی کی حیثیت سے شامل کئے جانے کا مقام اور مرتبہ جو اے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم، اب تمہیں حاصل ہوا ہے : "هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذِهِ الْمَكَّةِ نَزَّلَ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ شَهِدَ عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ"

’اُمّت و سَط‘ کا مفہوم

قرآن حکیم کے اسلوب سے متعلق اس اہم حقیقت کا بیان اس سے پہلے بھی متعدد بار ہوا ہے کہ اہم مضامین قرآن میں دو مرتبہ فرد میں لکھے تماش کرنا آپ کا کام ہے۔ اس ضمن میں دلچسپ بات یہ ہے کہ دوسرے مقام پر وہی مضمون بالعموم یکسی ترتیب کے ساتھ آتا ہے۔ اس کی ایک بڑی نمایاں مثال ہمیں یہاں نظر آتی ہے — چنانچہ یہی مضمون سورۃ البقرہ میں بھی آتا ہے۔ نوٹ کیجیے کہ سورۃ الحج کی اس آیت میں جو ہمارے زیرِ درس ہے، لفظ اُمّت وارد نہیں ہوا ہے، گو اس کی تشریح میں میں نے بار بار لفظ امت استعمال کیا ہے، جبکہ سورۃ البقرہ میں یہ مضمون لفظ اُمّت کے حوالے سے وارد ہوا ہے: ”ذَکْذٰلِکَ لَئِیۡ جَعَلْنٰکُمْ اُمَّةً وَّسَطًا“ اے مسلمانو! خود کرو، تمہیں امت کیوں بنایا گیا! لغت میں ’اُمّ یُوْقَرُ‘ کے معنی قصد کرنے اور ارادہ کرنے کے ہیں۔ اس اعتبار سے امت کے معنی ہوئے ہم مقصد لوگوں کا گردہ! ایک ایسی اجتماعیت امت کہلائے گی جو کسی ایک مقصد یا کسی ایک نصب العین کے گرد جمع ہو۔ اس اُمّتِ مسلمہ کو جسے سورۃ آل عمران میں ’خیر امت‘، بھی کہا گیا ”وَكُنْتُمْ خَیْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ“، یہاں سورۃ البقرہ میں امت وسط قرار دیا گیا ہے۔

امت وسط کے دو معنی کئے گئے ہیں۔ ایک تو اس اعتبار سے کہ جو شے درمیانی ہوتی ہے، جو وسط کی ہوتی ہے، وہ بہترین ہوتی ہے۔ اس معنی میں اس کا ترجمہ ہوگا بہترین امت۔ سورۃ آل عمران کی آیت ۱۱۰ اس مفہوم کی مزید تائید کر رہی ہے: ”کُنْتُمْ خَیْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ“ ایک دوسرا مفہوم یہ بھی ہے کہ ’وسط‘ درحقیقت دو چیزوں کے مابین کڑی (LINK) کو کہتے ہیں۔ گویا اب تم ایک کڑی (LINK) کی حیثیت رکھتے ہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور پوری نوعِ انسانی کے مابین۔ جس طرح جبرئیلؑ کڑی تھے اللہ اور محمدؐ کے درمیان! محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کا پیغام تم تک پہنچا کر تمام حجت کہ دیا اور اس پر تم سے شہادت اور گواہی بھی لے لی۔ اب تم واسطہ اور ذریعہ (LINK) ہو اس پیغام کے آگے پہنچنے کا۔ اب تمہارے ذریعے اس پیغام کو آگے پہنچنا اور پھیلنا ہے۔ نوعِ انسانی پر تمام حجت تمہارے ذریعے ہوئی ہے۔ تو یہ ہے وہ مقصد جس کے لیے اب مسلمانو! تمہیں ’امت وسط‘ بنایا گیا ہے۔

سورۃ الحج میں پہلے رسول کا ذکر تھا: ”لَیْسَ کُوْنُ الرَّسُوْلِ شَہِیْدًا عَلَیْکُمْ“ اور اس کے بعد امت کا ذکر آیا: ”وَلَکُوْنُوْا شَہَدَاءَ عَلَی النَّاسِ“

سورۃ البقرہ میں ترتیب الٹ گئی ہے۔ یہاں امت کے ذکر سے بات شروع کی گئی:

”وَكَذٰلِكَ جَعَلْنٰكُمْ اُمَّةً وَّسَطًا لَّتَكُوْلُوْا شٰهَدًا عَلٰی النَّاسِ وَتَكُوْنُوا
 الْمُرْسُوْلُوْنَ عَلَیْكُمْ شٰهِيْدًا“ تمہیں بھی قیامت کے روز بطور گواہ پیش ہونا ہو گا اور
 اللہ کے دربار میں یہ گواہی دینی ہو گی کہ اے اللہ تو نبی انسانی کے نام تیرا جو پیغام قرآن حکیم کی
 شکل میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے سے ہم تک پہنچا تھا ہم نے خلق خدا تک پہنچا
 دیا تھا، ہم نے حق تبلیغ ادا کر دیا تھا۔ اگر ہم نے اپنے اس فرض منصبی میں کوتاہی کی اور روز
 محشر ہم یہ گواہی نہ دے پائے تو سوچئے کہ دوسروں کے جرم سے بڑھ کر جرم ہمارا ہو گا۔ ہمارا
 پکڑ پہلے ہو گی اور سب سے پہلے ہم مسئول اور ذمہ دار قرار دیئے جائیں گے کہ تم اس ہدایت
 کے خزانے کے اوپر سانپ بن کر بیٹھے رہے، تم نے اس کو دوسروں تک پہنچانے کا
 حق ادا نہیں کیا۔

امت کی غفلت شعاری

خلق خدا ہم پر الزام دھرے گی کہ اے اللہ یہ تیرے دین کے علمبردار، یہ تھے میرے کام
 کے امین اور حامل، انہوں نے نہ صرف یہ کہ ہم تک اسے نہیں پہنچایا خود بھی اس پر عمل
 نہیں کیا، یہ اپنے وجود سے خود دین کے لئے ایک حجاب اور رکاوٹ بن گئے۔ جارا
 برنارڈس کا مشہور قول ہے کہ میں جب قرآن پڑھتا ہوں تو مجھے محسوس ہوتا ہے کہ اس سے
 بہتر کتاب اور کوئی ممکن نہیں لیکن جب میں مسلمانوں کو دیکھتا ہوں تو مجھے محسوس ہوتا ہے
 کہ ان سے زیادہ ذلیل قوم کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ یہ ہے عملی شہادت جو
 مسلمان اپنے وجود سے، اپنے حال سے دنیا کے سامنے پیش کر رہے ہیں۔

جہاد کا مقصد اولین: فرضیۃ شہادت علی الناس

شہادت علی الناس، یہ ابلاغ و تبلیغ دین، یہ دعوت الی اللہ کا فرضیۃ ادا کرنا، یہ ہے جہاد
 فی سبیل اللہ کی غایت اولیٰ اور مقصد اولین! یہ ہے وہ فرض منصبی جس کی ادائیگی کے لیے بڑی
 محنت اور کوشش کرنی ہو گی، اس کے لیے جان و مال اور اوقات کا ایثار کرنا ہو گا۔ خلق

۱۔ نبی اکرم کا فرمان ہے ”بَلِّغُوا عَنِّيْ وَلَوْ اٰیَةً“ پہنچاؤ میری جانب سے خواہ ایک ہی آیت

بر خدا کی طرف سے تمام حجت کا حق تبھی ادا کیا جا سکے گا کہ وہ یہ نہ کہہ سکے کہ اے اللہ تیرا پیغام
میں تک پہنچایا ہی نہیں گیا! یہ ہے وہ مقصدِ عظیم جس کے لیے اس شہرِ مد کے ساتھ اس
ہیت میں جہاد کی تاکید کی گئی: "وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ"

بسم اللہ کرو عمل کے میدان میں قدم رکھ دو! ————— اب ہم اس

آیہ مبارکہ کے آخری حصے پر پہنچ گئے ہیں جس میں بڑے ہی عملی انداز میں یہ بات سامنے لائی
گئی ہے کہ اگر بات سمجھ میں آگئی، اپنے فرائض دینی کا شعور حاصل ہو گیا، "ارْكَعُوا
وَأَسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ" وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ
کے حوالے سے مطالباتِ دین کی چاروں بیڑھیاں اگر لگا ہوں گے سامنے آگئیں، تبہیں اگر
معلوم ہو گیا کہ ایمان کا تقاضا کیا ہے تو بسم اللہ کرو، قدم بڑھاؤ اور عمل کا آغاز کرو! نوٹ کیجیے
یہاں لفظ کو کا آغاز ہورہا ہے 'ف' کے حرف سے جیسے دو مرتبہ یہ لکھو، فَا، بڑے باہمی
انداز میں آیا ہے سورۃ تغابن میں۔ اسی طرح کا معاملہ یہاں ہے "فَاقِمُْوا الصَّلَاةَ وَالْأَوْ
الزَّكَاةَ" بسم اللہ کرو، پہلی بیڑھی پر قدم رکھو، یعنی نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو، سفر کا آغاز کرو!
فرائض دینی میں سے جو پہلا فرض ہے اُس کو تو پوری مضبوطی کے ساتھ پکڑو، اس پر تو کار بند ہو
جاؤ! یہاں دیکھیے وہ بات جو میں نے آغاز میں عرض کی تھی کہ دہاں ارْكَعُوا وَاَسْجُدُوا،
میں محض نماز کی طرف اشارہ نہیں ہے بلکہ تمام ارکانِ اسلام مراد ہیں۔ چنانچہ یہاں اسی نماز کے
کو کھ سے زکوٰۃ برآمد ہو گئی: فَاقِمُْوا الصَّلَاةَ وَالْأَوْالزَّكَاةَ — وَاقِمُْوا بِاللَّهِ
اس پہلی بیڑھی پر قدم جا کر آئندہ کے مراحل کے لیے اللہ سے چمٹ جاؤ۔ عصمت کہتے ہیں حفاظت
کو۔ اعتصام سے مراد ہے حفاظت کے لیے کسی سے چمٹ جانا۔ اصل میں یہاں تصویر لفظی
ہے کہ کسی بچے کو اگر کہیں کسی طرف سے اندیشہ ہو خوف لاتی ہو وہ اپنی ماں سے چمٹ جاتا
ہے۔ وہ سمجھتا ہے کہ میں تلخے میں آگیا ہوں اور ہر خطرے سے محفوظ ہو گیا ہوں۔ یہ ہے اعتصام۔
وَأَعْتَصِمُوا بِاللَّهِ۔ آئندہ کے مراحل کے لیے اللہ سے چمٹ جاؤ، اللہ کی حفاظت میں
آجاؤ، اللہ ہی کو اپنا مددگار سمجھو، اللہ کی تائید و توفیق پر عبور نہ رکھو، منزلیں بڑی کٹھن ہیں، ان
فرائض کی ادائیگی آسان نہیں، ان میں سے ایک بیڑھی بڑی ہی بھاری اور ایک پر ایک منزل
بڑی کٹھن ہے لیکن یہ کہ اللہ کا نام لے کر آغاز سفر تو کرو۔ "وَأَقِمُْوا الصَّلَاةَ وَالْأَوْالزَّكَاةَ"

نماز اور زکوٰۃ کے ذریعے بِسْمِ اللّٰهِ کرو، اور اُٹھہ کے لیے اللہ پر توکل کرو، اسی پر بھروسہ رکھو۔ فَبِئْسَ الْمَوْلٰی وَبِئْسَ النَّصِيْرُ۔ ”کیا ہی اچھا ہے وہ مددگار کیا ہی اچھا ہے وہ پشت پناہ۔“ جسے اُس کی حمایت میسر آجائے اب اس سے بڑھ کر کسی کو کس کی حمایت حاصل ہوگی! جس کو اس کی نصرت و قیاد مل جائے اس سے بڑھ کر مطمئن اور بے فکر اور کون ہوگا!

وحبّل اللہ کی تعیین

یہاں ایک بات ذہن میں رہے کہ 'وَاَعْتَصِمُوا بِاللّٰهِ' کے الفاظ میں ایک اجمال ہے۔ قرآن مجید کا ایک حصہ دوسرے حصے کی تفسیر کرتا ہے۔ القرآن يُفَسِّرُ بَعْضُهُ بَعْضًا۔ تو 'وَاَعْتَصِمُوا بِاللّٰهِ' کی مزید شرح ہمیں ملے گی سورہ آل عمران میں: 'يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ' اب یہاں دیکھئے کہ 'حَقَّ تَقَاتِهِ' میں لفظی مناسبت موجود ہے۔ "حَقَّ جِهَادِهِ" اور "حَقَّ قَدْرِهِ" کے اسلوب میں یہاں حَقَّ تَقَاتِ کے الفاظ آئے ہیں۔ اگلی آیت میں فرمایا: "وَاَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا" اللہ کی رستی کو مضبوطی سے تھام لو۔ گویا وہاں اللہ سے چمٹنے اور اس کے دامن سے وابستہ رہنے کے لیے اس کی رستی کو مضبوطی سے تھامنے کا حکم ہے۔ لیکن یہ سوال پھر باقی رہے کہ اللہ کی وہ مضبوط رستی کونسی ہے؟ اس سوال کا قرآن مجید میں جو جواب نظر نہیں آتا۔ قرآن مجید کے اس اجمال کی مزید تفصیل ہمیں ملتی ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمودات میں۔ اس لیے کہ قرآن حکیم کے کسی اجمال کی تفصیل اور تبیین کرنا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا صریح حق نہیں آپ کا فرض منصبی ہے: "وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ" اور نازل کیا ہم نے یہ ذکر آپ کی طرف تاکہ لے نبی آپ کو دیا کریں، مزید وضاحت کرو یا کریں اُس کی کہ جو لوگوں کے لیے نازل کیا گیا چنانچہ ذکر سوال کا جواب ہمیں نبی اکرم کے ایک فرمان میں ملتا ہے جس کو حضرت علیؓ نے روایت کیا۔ وہ ایک طویل روایت ہے، جس میں قرآن مجید کی غلطت کا بیان ہے۔ اسی میں یہ الفاظ ہیں: آپ نے ارشاد فرماتے: "هُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ" یہ قرآن ہے اللہ کی مضبوط رستی (باقی ص ۶۵)

مکتوب گرامی جناب نعیم صدیقی

اور اس کا جواب

انڈاکٹر اسرار احمد

محترمی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ -

تازہ میثاق (جون ۱۹۹۰ء) کے ص ۳۳ پر میرا ذکر مجھے شرمسار کرنے کا باعث ہوا، نجانے اور کتنے اصحاب پر کیا کیا اثرات پڑے ہوں گے۔

میں چونکہ میدانِ خلافت سے زیادہ تر کنارے رہتا ہوں، نہ ڈائری رکھتا ہوں، نہ کسی کے متعلق یادداشتیں جمع رکھنے کی عادت ہے، اس لئے چند سال کی ایک بات اگر صحیح شکل میں سامنے نہ آئے تو اس کی وضاحت کرنے میں خاصی مشکل ہوتی ہے۔ مگر اتفاق سے وہ گفتگو ذہن میں ابھر آئی ہے اور اس کے بعض خاص جملے بھی، اس لئے آسانی ہو گئی ہے کہ تاریخ کے ریکارڈ کو درست رکھا جائے۔

یہ درست کہ آپ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور کی سالانہ کانفرنسوں کے سلسلے میں کسی وقت مجھ سے اجمرہ میں گھر پر ملے تھے مگر جو گفتگو ہوئی اس کی رپورٹنگ میں ایسی شکل سامنے آتی ہے کہ آپ تو بڑے جذبہ اتحد و تعاون سے آئے تھے مگر آپ کو جواب دیا گیا کہ آپ سے ہمارا شدید اختلاف ہے، اس لئے ”میری شرکت ناممکن ہے“ (بالفاظ ڈاکٹر صاحب) حالانکہ بات اختلاف کی نہ تھی بلکہ میں نے عرض کیا تھا کہ یہ صورت تو عجیب سی ہو گئی کہ آپ کی طرف سے ایک جانب تو محاذِ مخالفت گرم ہو اور دوسری جانب مجالس اور کانفرنسوں میں ہم ایک دوسرے سے تعاون بھی چاہیں۔ اسی کے ساتھ میں نے کہا کہ میں کوئی تنافر دہ نہیں ہوں کہ جدھر چاہوں چل پڑوں، میں ایک جماعتی نظم کا پابند ہوں، میرے لئے یہ فیصلہ کرنا بطور خود مشکل ہے کہ میں کہاں جاؤں اور کہاں نہ جاؤں۔ تب آپ نے فرمایا کہ اچھا

میں امیر جماعت سے اجازت لے دیتا ہوں۔ میں نے عرض کیا کہ کوئی پیچیدگی پیدا نہ کیجئے۔ فرض کیجئے، میں کسی نہ کسی طرح آپ کے پلیٹ فارم پر پہنچ جاتا ہوں، اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ پورے پاکستان میں اکابر سے لے کر متفقیں تک یہ سوال یا شبہ اٹھ کھڑا ہو گا کہ میں وہاں کیوں گیا جہاں سے ٹوک اندازی بخلاف جماعت ہو رہی ہے۔ میں کس کس کو خطوں میں اور زبانی طور پر جواب دیتا پھروں گا۔ تب آپ نے فرمایا کہ پھر کوئی تدبیر بتائیے کہ اس صورتِ حالات کو درست کیا جاسکے۔ میں نے عرض کیا کہ سارے قہنیے کے حل کے لئے ایک فقرہ کافی ہے جو آپ کی طرف سے شائع ہو جائے۔ آپ نے دریافت فرمایا کہ آپ ذرا وہ فقرہ مجھے لکھ دیں یا لکھا دیں (یا بتا دیں)۔ مگر دراصل میں نے اپنا منشا تو آپ تک ستری یا اشاراتی طریق سے پہنچا دیا تھا۔ جب آپ سمجھ نہیں رہے تھے اور سمجھ گئے تھے تو اسے اختیار نہیں کرنا چاہتے تھے تو میرا دماغ اتنا کھوکھلا نہیں کہ میں کوئی جملہ لکھ کر آپ سے واضح طور پر ”نہ“ سنوں۔ جس طرح آپ مجھ سے ”نہ“ نہیں سنتا چاہتے تھے اسی طرح میں بھی ایسی ٹھوک سے بچنا چاہتا تھا، چنانچہ میں نے آپ کو یہ جواب دیا کہ :

”ڈاکٹر صاحب! آپ بست ذہین ہیں، سوچنے، لکھنے اور بولنے پر قادر ہیں، آپ اس کے محتاج نہیں ہیں کہ کوئی دوسرا آدمی آپ کو جملہ مرتب کر کے دے۔“

سید مہی سی بات ہے کہ آدمی جھگڑا ختم کرنا چاہتا ہو یا کسی نزاع و تصادم کی دلدل سے نکلنا چاہتا ہو تو اس کا زمین اسے ضروری الفاظ اور جملے فراہم کر دیتا ہے۔ مگر ارادہ و نیت کچھ اور ہو اور باہر سے لوگ جملے ٹھونسا چاہیں تو بے کار ہے۔

آپ کے یہ الفاظ کہ ”قرآنی پلیٹ فارم پر میرے ساتھ کیوں تشریف نہیں رکھ سکتے“ بڑے خوب ہیں۔ آپ قرآن کی بلندی سے فائدہ اٹھا کر خود بھی بلند ہو جاتے ہیں اور قارئین میں بھی بڑی جذباتی لہر اپنے حق میں پیدا کر لیتے ہیں۔ اندازِ بیان کی یہ مہارتیں۔۔۔ اہل سیاست میں اور طرح ہوتی ہیں اور اہل مذہب میں اور طرح کام کرتی ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ ہمارے پاس نظامِ اسلامی اور اقامتِ دین کا پلیٹ فارم ہے اور ہم طاغوتی اور لادینی قوتوں سے خبردار ہیں۔ اکوڑہ خٹک کے بزرگ کہتے ہیں کہ ہمارے ہاتھ میں شریعت بل ہے، مولانا منکور احمد چنیوٹی فرماتے ہیں کہ ہمارے ہاتھ میں ختمِ نبوت کا جعزہ

ہے۔ قدوری صاحب کے پاس محبتِ رسالت کا پلیٹ فارم ہے، ایک پلیٹ فارم شہادتِ حسینؑ کا بھی ہے۔ سب اپنے ہیں مگر اصل سوال روٹیوں کا ہوتا ہے کہ کس کا روٹیہ کس سے کیا ہے۔ آپ نے قرآن کا نفرنس تو کئی بار کر ڈالی مگر آپ سے یہ روٹیہ نہ چھٹا اور آپ نے ہمارے خلاف جو کھیل شروع کیا وہ ختم نہ ہو سکا۔ آپ ایک ایک ریکارڈ یا شیپ کو بار بار اپنے قارئین کو سناتے ہیں۔ قرآن آپ کو یہ نہیں سکھاسکا کہ آپ غلبہ دین یا فروغ دین یا اقامت دین کے لئے اگر دوسرے سرگرم کار دوستوں سے تعاون نہیں کر سکتے تو بلاوجہ تصلوم نہ کریں۔ کوئی وضاحت ایک بار، دو بار کرنی ضروری تھی تو وہ ہو گئی۔ لہذا آپ فاشنزم، سیکولرازم، نظریہ ارتقا، بے خدا جمہوریت، سودی نظام، کمیونزم، مغرب میں خاندانی زندگی کا انتشار (اور ان ساری بلاؤں کا عکس اپنے ہاں موجود ہے) وغیرہ موضوعات پر کلام کرتے اور نوجوانوں سے کراتے۔ اسلامی قوانین و اخلاق کے ضابطے مرتب کراتے۔ اور نہیں تو قدم اور جدید تر مستشرقین کی شرائطیوں پر توجہ صرف کرتے، صلیبی مشنریوں کی سیاسی فیلخار کا جائزہ لیتے۔

معلوم نہیں آپ نے یہ کس قرآن میں پڑھ لیا ہے کہ سارا انقلاب اسلامی مولانا مودودیؒ اور جماعت اسلامی کے خلاف دماغ اور زبان اور قلم کی قوتیں کھپا دینے سے رونما ہو جائے گا۔ بار بار تمہید میں تعریف، متن میں مخالفت اور بین السطور پر نہ جانے کیا کیا پیش کر کے آپ جو نامہ اعمال بنا رہے ہیں وہ آخرت میں کیا نتیجہ دے گا بلکہ عین اس دنیا میں کیا؟ یہ تو بس کربلا کی سی داستان ہے کہ دو ہراتے رہے، ماتم کرتے رہے اور شام غم مناتے رہے۔ آپ کا جی اس میں خوش ہے تو خوش رہے۔ آپ کا ایمان اس سے تازہ ہوتا ہے تو بار بار خوب اچھی طرح تازہ کیجئے اور آپ کے اخلاق میں علو آتا ہے اور آپ کی جماعت جلوۂ انقلاب کو اس مشغل کی وجہ سے جلد تر طے کر سکتی ہے تو مبارک!

آپ اپنے محلات، اپنے افکار اور اپنے روٹیوں کا خود بہت اچھا فیصلہ کر سکتے ہیں۔ ہماری کیا مجال کہ بے وجہ دخل دیں۔

نیاز کیش

ضمیمہ صدیقی

۱۴/۶/۹۰

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۳۶۔ کے، لاؤل ٹاؤن، لاہور

۱۸ جولائی ۱۹۹۰ء

محترمی و کرمی جناب نعیم صدیقی صاحب
وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ!

گرامی نامہ محترمہ ۱۳ جون ہمارے دفتر میں ۲۰ جون کو موصول ہو گیا تھا لیکن میرے مطالعے میں اپنے غیر ملکی سفر سے واپسی پر عید الاضحیٰ کے بعد آیا۔ آپ میرے بزرگوں میں سے ہیں، اور آپ کا غیظ و غضب، اور تلخی و ترشی سب میرے لئے ”ع“ کہ ہرچہ سلیقہ ما ریخت عین الطاف است!“ کے حکم میں ہے! بلکہ مجھے افسوس ہے کہ میری وجہ سے آپ کو بقول خود ”شرمسار“ اور میرے نزدیک کبیدہ خاطر ہونا پڑا۔ بہر حال آپ نے اتنے طویل خط کے لکھنے میں جو زحمت گوارا کی اس پر ممنون ہوں!

خط پڑھ کر سب سے پہلا اثر تو مجھ پر یہ ہوا کہ اپنے وہ الفاظ یاد آگئے جو میں نے پورے نینتیس (۳۳) سال قبل رکنیت جماعت سے استعفیٰ کی تحریر کے آخر میں درج کئے تھے۔
ستعفیٰ کی طویل تحریر کے حسب ذیل اقتباس کے خط کشیدہ الفاظ آپ کے خط پر میرے ثناء کی بھرپور نمائندگی کرتے ہیں:

----- اس دس سال کے عرصہ میں میری پوری دنیا جماعت ہی کے

چھوٹے سے حلقہ میں محدود رہی ہے۔ تعلقات اور دوستیاں، محبتیں اور الفنیں،

حتیٰ کہ رشتے داریاں تک اسی حلقہ میں محدود رہیں۔ بیٹھنا اٹھنا بھی اسی میں رہا اور

ہنسا بولنا بھی اسی میں رہا۔ اب دفعۃً اس حلقہ سے نکلے ہوئے دل و دماغ سخت

صدمہ محسوس کر رہے ہیں۔ کتنے ہی بزرگوں سے مجھے والہانہ عقیدت ہے اور

کتنے ہی ساتھیوں سے بے پناہ محبت ہے۔ جب میں سوچتا ہوں آج کے بعد شاید

میرے بزرگ میری عقیدت کی قدر نہ کریں اور میرے دوست میری محبت پر

اتکال نہ کریں تو دل اندر سے پکڑا سا جاتا ہے۔ پھر میں یہ بھی جانتا ہوں کہ

جماعت کے بہت سے بزرگ مجھ سے بزرگانہ شفقت کا اور کتنے ہی ارکان و متفق

مجھ سے حقیقی محبت کا تعلق رکھتے ہیں۔ جب سوچتا ہوں کہ آج اپنے اس اقدام سے میں نہ معلوم کتنوں کے جذبات کو مجروح کروں گا تو اپنے ہی آپ میں ایک ندامت کا احساس بھی ہوتا ہے لیکن اس سب کے باوجود اس اقدام پر مجبور آں لئے آمادہ ہو گیا ہوں کہ اب اس کے سوا اور کوئی چارہ کار نظر نہیں آتا!

ماخوذ از ”سرافگندیم“ صفحہ ۳۳

اس کے ساتھ ہی ----- آٹھ دس سال قبل کے بعض واقعات کی قلم بھی شعور کی سکرین پر چلنے لگی۔ مثلاً ۳۸ء کی ایک شام کا واقعہ کہ جب گوال منڈی میں دفتر کوڑ سے ملحق چھت پر جماعت اسلامی لاہور کے ایک اجتماع کے دوران نماز مغرب کا وقت آگیا اور مولانا مودودی مرحوم اور بعض دوسرے اکابر جماعت سمیت سب لوگ قریب کی ایک تنگ سی گلی میں واقع مسجد میں نماز کے لئے گئے تو راستے میں میرے بڑے بھائی اظہار احمد صاحب نے آپ سے میرا تعارف کرایا اور یہ الفاظ کہے کہ ”اسے آپ سے بڑی محبت ہے“ تو آپ بڑی شفقت اور محبت کے ساتھ گفتگو کرتے رہے۔ یا مثلاً یہ کہ دسمبر ۵۸ء کے آخری دس ایام اور ۵۹ء کے موسم گرما کی تعطیلات کے پندرہ ایام کے دوران اسلامی جمعیت طلبہ کی تربیت گاہوں میں (جن میں میں بحیثیت ناظم شریک تھا) آپ نے لٹریچر کا مطالعہ کرایا تو آپ سے بہت دلچسپ گفتگوئیں رہتی تھیں اور میں آپ کی شفقت کا ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے آپ کو خاصا زچ کیا کرتا تھا۔۔۔۔۔۔ یا مثلاً آپ کی بے شمار تقریریں جو میں نے دس سال کے عرصے میں سنیں اور جن کی بنا پر میری یہ رائے بنی کہ آپ نے اپنی تقریر میں مولانا مودودی اور مولانا اصلاحی دونوں کے طرز خطاب کی خوبیوں کو جمع کر لیا ہے۔۔۔۔۔۔ یا مثلاً آپ کی بہت سی تحریریں جو میں نے پڑھیں بالخصوص وہ ’اشارات‘ جو آپ نے مولانا مرحوم کی نظر بندی کے دوران تحریر فرمائے اور ان میں سے بھی خاص طور پر وہ جن میں نظم جماعت کے تقاضوں اور بالخصوص تنقید کے آداب و شرائط کی وضاحت فرمائی تھی، و قس علی ہذا۔

اور اس کے ساتھ ساتھ آپ کے وہ بہت سے اشعار بھی کانوں میں رس مگوئے لگے جو میری لوحِ قلب پر نقش ہیں اور جن میں سے بعض میرے دروس و خطبات میں بار بار بے اختیار زبان پر آتے رہے ہیں: مثلاً۔

اے آندھو سنبھل کے چلو اس دیار میں
 امید کے چراغ جلائے ہوئے ہیں ہم !
 یا آپ کی شاہکار نظم ”اٹھارہ سال“ اور خاص طور پر اس کا یہ ”دلہوز“ شعر کہہ۔
 ”وہ بد نصیب جو گر جائے اپنی آنکھوں سے
 تم اپنی آنکھ پہ کیسے اسے بٹھاؤ گی !“
 ----- اسی طرح آپ کی شدائے بلا کوٹ کے بارے میں نظم اور خصوصاً اس کا یہ بند
 ”ہیں بلا کوٹ کی مٹی کے ذرے - ہماری آرزوؤں کے مزارات
 ہیں ہر ذرے کی پیشانی پہ معقوش - ہمارے عزم کے خونیں نشانات !
 وغیرہ وغیرہ !

آپ کی اُس تصویر کے پس منظر میں جس کا تانا بانا تذکرہ بلا تاثرات سے قائم ہوا تھا جب
 میں نے آپ کے خط کے مندرجات پر غور کیا تو حیرت ہوئی کہ آپ نے اپنی اس تحریر میں
 میرے بیان کردہ واقعے کی پوری توثیق فرمائی، اور اس کے ضمن میں میری کسی بات کی نفی
 نہیں کی، تو پھر ریکارڈ کی وہ کبھی، کونسی تھی جس کو آپ نے ”درست“ کرنے کی کوشش
 کی؟ میں آپ کا تمہ دل سے ممنون ہوں کہ آپ نے نہ صرف یہ کہ ”درست“ ریکارڈ کو
 ”درست“ ہی رکھا اور اس میں کوئی کبھی پیدا نہ کی، بلکہ میرے اجملی خاکے میں تفصیل کا مزید
 رنگ بھر کر میری بات کو مزید واضح اور میری ”حجت“ کو مزید محکم کر دیا! فجز اکم اللہ احسن
 الجزاء! میری حیرت اس بنا پر وہ چند ہو جاتی ہے کہ اگرچہ میرے علم میں ہے کہ آپ کی
 صحت بالعموم اچھی نہیں رہتی، تاہم آپ ابھی بحمد اللہ اُس ”ارذل العمر“ کو نہیں پہنچے جس
 میں قوائے ذہنی متحمل ہو جاتے ہیں، چنانچہ آپ کا حافظہ بھی ماشاء اللہ ابھی اس قدر قوی ہے
 کہ سترہ سال قبل کا مکالمہ آپ کو تفصیلاً یاد ہے۔۔۔۔۔ اندریں حالات آپ کی جانب سے
 اتنی غیر منطقی تحریر، یعنی چہ؟

۲۲ جولائی

مصروفیات کے جھوم، اور فرصت کی کمی کے باعث آج چار روز بعد دوبارہ قلم ہاتھ
 میں لے سکا ہوں۔ اور اس دعا کے ساتھ بات دوبارہ شروع کر رہا ہوں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو میری

معروضات پر غصہ دل سے غور کرنے کی تلقین عطا فرمائے۔
خدا را ذرا غور فرمائیے کہ :

۱۔ آپ تسلیم فرماتے ہیں کہ قرآن کانفرنس میں شرکت کا دعوت نامہ لے کر میں خود آپ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ (یہ ۷۳ء کی بات ہے جب ہم پہلی بار یہ کانفرنس منعقد کر رہے تھے)

۲۔ آپ نے اس کی بھی نفی نہیں فرمائی کہ اس کے بعد بھی یہ دعوت نامہ مسلسل آپ کی خدمت میں ارسال کیا جاتا رہا، تا آنکہ آپ نے اس پر تحریری طور پر اظہارِ ناراضگی فرمایا۔
۳۔ آپ نے اس کی بھی نفی نہیں فرمائی کہ آپ کے ابتدائی انکار اور اس کے ضمن میں یہ دلیل پیش کرنے پر کہ تم مسلسل جماعت پر تنقید کر رہے ہو، میں نے عرض کیا تھا کہ کیا دلی خان، اصغر خان، مولانا نورانی وغیرہم جماعت پر شدید اور دل آزار تنقیدیں نہیں کرتے؟ تو اگر آپ سیاسی پلیٹ فارم پر ان کے ساتھ جمع ہو سکتے ہیں تو قرآنی پلیٹ فارم پر میرے ساتھ کیوں نہیں بیٹھ سکتے؟۔۔۔۔۔ جس پر آپ نے زچ ہو کر فرمایا: ”کہ میں جانتا تھا کہ آپ یہی دلیل پیش کریں گے!“ تاہم جوابی دلیل کوئی پیش نہ کی!

اس سلسلے میں چند روز بعد کی صورت حال بھی یہ ہے کہ خان عبدالولی خان صاحب نے جہلو افغانستان کو فلسوفی الارض اور جماعت اسلامی کو امریکہ کا ایجنٹ قرار دیا۔۔۔ اس کے بعد بھی جماعت آئی جے آئی کے نائبی سی او پی (COP) میں ان کی حلیف ہے۔۔۔۔۔
آج سے پینتیس چھتیس سال قبل کی یہ بات بھی آپ کو یقیناً یاد ہوگی کہ مولانا امین احسن اصلاحی بر ملا فرمایا کرتے تھے (جبکہ ابھی وہ خود جماعت میں شامل تھے) کہ ”اہل مذہب ہمیں (یعنی جماعت کو) بہرہ دے سمجھتے ہیں، اور اہل سیاست کے نزدیک ہم چفہ ہیں!!“ اس کے باوجود مسلسل تحلون اہل مذہب سے بھی رہا اور اہل سیاست سے بھی! تو پھر اس پوری زمین پر اور اس آسمان کے نیچے کیا کُل کا کُل پیر اور بغض میرے ہی لئے رہ گیا ہے؟

۴۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزا دے کہ آپ نے یاد دلایا کہ میں نے تو آپ کی شرکت کے لئے اجازت حاصل کرنے کے لئے امیر جماعت کے پاس حاضر ہونے کا ارادہ بھی ظاہر کیا۔ گویا میں نے تو اپنی حد تک ”میں کو چہ رقیب میں بھی سر کے بل گیا!“ پر عمل کر کے آپ پر حجت

قائم کر دی لیکن آپ نے خود ہی اپنے خلاف مزید حجت قبول کر لی۔ ورنہ اگر آپ مجھ نہ روکتے اور انکار امیر جماعت کی طرف سے ہوتا تو کم از کم آپ پر الزام نہ آتا۔ جیسا کہ بعد میں سید اسعد گیلانی صاحب کے معاملے میں ہوا کہ انہوں نے ہماری ایک تربیت گاہ میں شرکت پر آمادگی ظاہر فرمادی تھی، یہ دوسری بات ہے کہ میاں طفیل محمد صاحب نے منع فرمادیا۔۔۔۔۔!

۵۔ اللہ آپ کو مزید جزا عطا فرمائے کہ آپ نے میرے حق میں، اور اپنے خلاف حجت بلائے حجت پیش فرمادی کہ میں نے تو آپ سے حج ”سپر انڈا غلیم اگر جنگ است!“ پر عمل پیرا ہونے کے لئے آپ سے یہ بھی دریافت کیا کہ بتائیے میری جانب سے کس تحریر پر آپ مطمئن ہو سکتے ہیں؟ لیکن آپ نے اس سے بھی انکار کیا۔۔۔۔۔ مجھے اس سے ہرگز انکار نہیں ہے کہ عین ممکن ہے کہ میں آپ کی تجویز کردہ تحریر قبول نہ کر سکتا اس لئے کہ میں صرف مخالفت برائے مخالفت یا خواہ مخواہ کی محاذ آرائی کے تاثر کو ختم کرنے والی عبارت کو تو قبول کر سکتا تھا، اپنے حق اختلاف سے دست برداری اختیار نہیں کر سکتا تھا! تاہم اول تو ضروری نہیں تھا کہ یہی صورت پیش آتی، اس لئے کہ آپ بھی میرے حق اختلاف کی توفیق نہیں کر سکتے تھے،۔۔۔۔۔ بصورت دیگر بھی حجت مجھ پر قائم ہوتی نہ کہ ”حجت بلائے حجت“ کے طور پر آپ پر!!

حاصل کلام یہ کہ میں اس پر تو اللہ کا شکر اور آپ کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ آپ نے سیدھے ریکارڈ کو نہ صرف یہ کہ کج نہیں کیا بلکہ مزید سیدھا کر دیا۔۔۔۔۔ لیکن ”موجز حیرت ہوں“ کہ آپ نے یہ خط کس مقصد سے لکھا؟۔۔۔۔۔ اور اس سے کیا حاصل کیا؟؟

دہی آپ کے موقف کی اصل اساس اور آپ کے خط کا وہ ”محور“ جس کے گرد پوری تحریر گھوم رہی ہے۔۔۔۔۔ یعنی آپ کے نزدیک میرا جماعت کے خلاف مخالفت کا ”تھیل“ اور ”تصلوم“ کا رویہ تو اس کے ضمن میں بھی اختصار کے ساتھ چند باتیں پیش خدمت ہیں، ذرا جھٹل سے غور فرمائیں:

اولاً۔۔۔۔۔ ذرا اپنے طرز خطاب پر نظر ثانی فرمائیں۔۔۔۔۔ گویا۔

”آپ ہی اپنی اوڑھن پہ ذرا غور کریں

ہم اگر عرض کر کے تو ذلت مہم!“

ہائیا۔۔۔۔۔ مجھے تسلیم ہے کہ ”مردی و نامردی قدمے فاصلہ دارد!“ کے مصداق اختلاف اور مخالفت کے مابین فصل و بُعد بہت کم ہے لیکن میں چیلنج کرتا ہوں کہ سوائے اس کے کہ ایک خاص دور میں اظہار اختلاف کے پیرائے بیان، اور اس کے ضمن میں الفاظ کے انتخاب میں میری جانب سے شدت ہوئی ہے (جس کا بارہا اعلیٰ رُوس الاشہل اعتراف اور اعلان کر چکا ہوں) مجھے بتایا جائے کہ:۔۔۔۔۔ (i) کیا میں نے کبھی مولانا مودودی مرحوم یا ان کے اہل خانہ، یا جماعت کے کسی بھی دوسرے رہنمایا کارکن کے ذاتی کردار یا خانگی زندگی پر کوئی حملہ کیا؟۔۔۔۔۔ (ii) کیا میں نے جماعت اسلامی کے خلاف کسی برسرِ اقتدار شخصیت یا جماعت اور اس کی سیاسی میدان میں کسی حریف جماعت کے ساتھ گٹھ جوڑ کیا؟ میاں محمد یاسین و ٹو موجود ہیں، ان سے پوچھ لیا جائے کہ کیا سابق صدر ایوب مرحوم اور نواب گلابلغ مرحوم کی ایک مجلس میں جماعت اسلامی کی مخالفت کے لئے آلہ کار کے طور پر استعمال کرنے کے ضمن میں جب بعض دوسری شخصیات کے ساتھ مولانا امین احسن اصلاحی اور میراثم لیا گیا تو اس مجلس میں یہ بات نہیں کہی گئی کہ ان دونوں کو دوسروں پر قیاس نہ کیا جائے! شاید لاہور ٹیلی وژن کے عملے میں کوئی صاحب گواہی دے سکیں کہ بھٹو صاحب کے زمانے میں جب جماعت کی کردار کشی کے لئے بعض علماء کرام کی خدمت حاصل کی گئیں اور اس ضمن میں جماعت کے ”سابقون الاولون“ میں سے بھی ایک صاحب سکرین پر آئے، اس وقت جب مجھ سے رابطہ قائم کیا گیا اور میری جانب سے انکار پر اصرار میں یہاں تک کہا گیا کہ آپ اپنے دین و ایمان کی رو سے جو بات صحیح سمجھتے ہیں وہی کہیں، ہم کوئی قطع و برید نہیں کریں گے بلکہ ’Live Telecast‘ کر دیں گے تو میں نے جواباً کہا کہ میں حبِ علی کا قائل ہوں بغضِ معلوٰیہ کا نہیں!! میں اپنا اختلاف اپنے طور پر بیان کر رہا ہوں۔ اس کو کسی دوسرے کا تعویٰ کا ذریعہ نہیں بناسکتا!۔۔۔۔۔ خدا را سوچئے کہ کیا مخالفت کا ”کھیل“ کھیلنے والوں طرزِ عمل یہی ہوتا ہے!!

ہائیا۔۔۔۔۔ جس طرح ثلاثہ طور پر آپ ریکارڈ کو سیدھا کرنے کی کوشش میں اس پر الزام و الزام لیتے چلے گئے، اسی طرح، معاف فرمائیے، آپ نے مجھ مشورے دیتے ہوئے بعض بہت ہلکی اور جماعت کے اصل موقف کے صریحاً خلاف باتیں

ارشاد فرمادی ہیں جن پر اگر آپ خود بھی دوبارہ غور کریں تو یقیناً ندامت محسوس کریں گے
خدا را غور فرمائیے کہ:۔۔۔ (i) کیا 'اقامتِ دین کی جدوجہد' آپ کا Exclusive

پلیٹ فارم ہے؟ جس پر کسی اور کی موجودگی آپ کو گوارا نہیں۔ اور کیا آپ بھی اس پلیٹ
فارم کو اسی انداز میں صرف اپنے گروہی مفادات کے لئے استعمال کرنا چاہتے ہیں جیسے کہ
بعض دوسرے لوگ اپنے اپنے مخصوص پلیٹ فارموں کو کر رہے ہیں؟ میرے نزدیک تو نہ
صرف یہ کہ یہ جماعت کے موقف کے بالکل خلاف ہے بلکہ اُس خلوص اور اخلاص کے بھی
منافی ہے جو "محبتِ چوں جواں گردد" رقابتِ از میاں خیزد! "کا تقاضا کرتا ہے" (ii) مزید برآں
یہ طرزِ عمل اس حدیثِ نبوی کے بھی صریحاً خلاف ہے جس میں نہایت تائیدی انداز میں
فرمایا گیا کہ: "لایومن احدکم حتی یحب لائحہ ما یحب لنفسہ"۔ (iii) ذرا اپنے دل میں
جھانک کر دیکھیے کہ کیا آپ واقعتاً دین کی صرف علمی خدمت، یا خدمتِ خلق کے کاموں کو
اقامتِ دین کی اجتماعی جدوجہد کے برابر سمجھتے ہیں؟ ("أَجَعَلْتُمْ سِفَايَةَ الْحَيَاةِ...")

اسی طرح کیا آپ۔۔۔۔۔ اور تحریکِ اسلامی کے جملہ کارکنان۔۔۔۔۔ جماعتِ
اسلامی سے علیحدگی اختیار کرنے والے جملہ اکابر (مثلاً مولانا اصلاحی، مولانا عبد الغفار حسن،
مولانا عبد الرحیم اشرف، وغیرہم) پر یہ الزام عائد نہیں کرتے کہ انہوں نے جماعت سے
علیحدہ ہو کر محض جزوی، علمی یا تعلیمی و تدریسی مساعی پر کیوں اکتفا کر لیا؟۔۔۔ اور کیوں نہ
اقامتِ دین کی جدوجہد کے لئے اپنے پسندیدہ طریق کار کے مطابق اجتماعی جدوجہد کی "کٹھن"
راہ اختیار کی؟۔۔۔۔۔ پھر یہ کیسا طرزِ عمل ہے کہ ایک کلام انہوں نے نہیں کیا تو وہ بھی
مجرم، اور میں کرنے کی کوشش کروں تو میں بھی مجرم؟ اور یہ کیسا استدلال ہے کہ چٹ بھی اپنی
اور پٹ بھی اپنی!

محسوس ایسا ہوتا ہے کہ آپ حضرات انتخابی سیاست کی بھول بھلیوں میں "کافر کی
یہ پہچان کہ آفاق میں گم ہے!" کے مصداق اتنے گم ہو چکے ہیں کہ اپنی اصل اور اساسی دعوت
کو بالکل بھول گئے۔ اگر برائے نام تو ذرا مولانا مودودی مرحوم کے مشہور اور مقبول پمفلٹ
"شہادتِ حق" کا دوبارہ مطالعہ فرمائیں۔ خصوصاً اس کے (اسلامک پبلی کیشنز کے شائع کردہ
چوالیسویں ایڈیشن کے) صفحات ۲۵ تا ۲۹ کا۔ شاید کہ آپ "و زورون من نہ جُست اسرارِ من

کے جس طرز عمل کے میرے بارے میں مرتکب ہو رہے ہیں اس پر آپ کو تنبیہ حاصل ہو جائے۔ وماذا لک علی اللہ لعزیز !!

فظہ والسلام مع الاکرام

دعا کا طالب

خاکسار اسرار احمد عفی عنہ

پس نوبت :

۱۔ الحمد للہ کہ میں نے کبھی بھی ”دعوت رجوع الی القرآن“ کو اپنا مخصوص (Exclusive) پلیٹ فارم نہیں سمجھا۔ اور اس پر اپنے ’مخالفین‘ تک کو شریک کر کے خود اپنے آپ پر محض تنقید ہی نہیں، طنز و استہزاء کا بھی موقع دیا۔

۲۔ میں نے مولانا مودودی مرحوم کی شہوت حق والی دعوت کو شعوری طور پر قبول کر کے اپنی زندگی کا رخ تبدیل کیا تھا اور اس کے لئے میڈیکل پریکٹس کو تو اگرچہ میں نے ۱۹۷۱ء میں ترک کیا، لیکن اصل ’پروفیشن‘ کو میں نے ۱۹۵۸ء ہی میں خیر باد کہہ دیا تھا۔ ورنہ مجھے اگر صرف خدمتِ خلق کے ذریعے دین کا کام کرنا ہوتا۔۔۔ یا جماعت کی صرف پیسے سے مدد کرنی ہوتی تو میرا پروفیشن اس کا بہترین ذریعہ بن سکتا تھا۔ اسی طرح اگر میں کوئی علمی کام کرتا تو سائنس یا کالوجی کے میدان میں کرتا جس سے مجھے طبعی مناسبت تھی لیکن میں نے دعوتِ دین، شہادتِ علی الناس اور اقامتِ دین کے لئے اجتماعی جدوجہد کی دعوت کو شعوری طور پر قبول کیا تھا۔۔۔۔۔ اور آج کے دن تک ’بجہ اللہ‘ اس پر کاربند و گمازن ہوں۔

۳۔ آپ نے اٹائے ملاقات میں میرے سامنے میرے بعض ہم عصر اور ہم عمر ساتھیوں کا بھی تذکرہ کیا تھا۔۔۔۔۔ تو اس ضمن میں نوٹ کر لیجئے کہ آرٹس اور Humanities کے طلبہ کے لئے تو تحریکی اور سیاسی سرگرمی ان کے پیشے کے لئے مفید اور مؤید ہوتی ہے لیکن سائنس اور ٹیکنالوجی کے طلبہ کے لئے ایسی سرگرمی اپنے پروفیشن کو چھوڑے بغیر ممکن نہیں ہوتی!

شہادتِ حق متعلقہ اقتباس از

تالیف: مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم

ہمارا طریقہ کار

”— سب سے پہلے ہم مسلمانوں کو ان کا فرض یاد دلاتے ہیں اور انہیں صاف صاف بتاتے ہیں کہ اسلام کیا ہے، اُس کے تقاضے کیا ہیں، مسلمان ہونے کے معنی کیا ہیں اور مسلمان ہونے کے ساتھ کیا ذمہ داریاں آدی پر عائد ہوتی ہیں۔

اس چیز کو جو لوگ سمجھ لیتے ہیں ان کو پھر ہم یہ بتاتے ہیں کہ اسلام کے سب تقاضے انفرادی طور پر پورے نہیں کئے جاسکتے۔ اس کے لئے اجتماعی سعی ضروری ہے۔ دین کا ایک بہت ہی قلیل حصہ انفرادی زندگی سے تعلق رکھتا ہے۔ اس کو تم نے قائم کر بھی لیا تو نہ پورا دین ہی قائم ہو گا اور نہ اس کی شہوت ہی ادا ہو سکے گی بلکہ جب اجتماعی زندگی پر نظام کفر مسلط ہو تو خود انفرادی زندگی کے بھی بیشتر حصوں میں دین قائم نہ کیا جاسکے گا اور اجتماعی نظام کی گرفت روز بروز اس انفرادی اسلام کی حدود کو گھٹاتی چلی جائے گی۔ اس لئے پورے دین کو قائم کرنے اور اس کی صحیح شہوت ادا کرنے کے لئے قطعاً ناگزیر ہے کہ تمام ایسے لوگ جو مسلمان ہونے کی ذمہ داریوں کا شعور اور انہیں ادا کرنے کا ارادہ رکھتے ہوں، متحد ہو جائیں اور منظم طریقے سے دین کو عملاً قائم کرنے اور دنیا کو اس کی طرف دعوت دینے کی کوشش کریں اور ان مزامنتوں کو راستہ سے ہٹائیں جو اقامت و دعوتِ دین کی راہ میں حائل ہوں۔“

نظمِ جماعت

یہی وجہ ہے کہ دین میں جماعت کو لازم قرار دیا گیا ہے اور اقامتِ دین اور دعوتِ دین

بند و بند کے لئے ترتیب یہ رکھی گئی ہے کہ پہلے ایک نظم جماعت ہو پھر خدا کی راہ میں لا و جد کی جلے اور یہی وجہ ہے کہ جماعت کے بغیر زندگی کو جاہلیت کی زندگی اور جماعت سے علیحدہ ہو کر رہنے کو اسلام سے علیحدگی کا ہم معنی قرار دیا گیا ہے۔

اشارہ ہے اس حدیث کی طرف جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :

أَنَا أُمِرْتُ بِخَمْسٍ مِنَ اللَّهِ أَمْرَيْنِ بَيْنَ الْجَمَاعَةِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَالْهَجْرَةِ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّهُ مَنْ خَرَجَ مِنَ الْجَمَاعَةِ قَيْدٌ شَدِيدٌ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْأِسْلَامِ مِنْ مَنَعِقِهِ إِلَّا أَنْ يَكُوجِعَ - وَمَنْ دَعَا يَدْعُوِي جَاهِلِيَّتِي فَهُوَ مِنْ جُنَى جَهَنَّمَ - قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى؟ قَالَ وَإِنْ صَلَّى وَصَامَ وَزَعَمَ أَنَّه مُسْلِمٌ - (احمد و حاکم)

”میں تم کو پانچ چیزوں کا حکم دیتا ہوں جن کا حکم اللہ نے مجھے دیا ہے۔ جماعت، سمع، طاعت، ہجرت اور خدا کی راہ میں جہاد۔ جو شخص جماعت سے باشت بھر بھی الگ ہو اس نے اسلام کا حلقہ اپنی گردن سے اتار پھینکا، الا یہ کہ وہ پھر جماعت کی طرف پلٹ آئے۔ اور جس نے جاہلیت (یعنی انفریق و انتشار) کی دعوت دی وہی جہنمی ہے۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ اگرچہ وہ روزہ رکھے اور نماز پڑھے؟ فرمایا ہاں اگرچہ وہ نماز پڑھے اور روزہ رکھے اور مسلمان ہونے کا دعویٰ کرے۔“

اس حدیث سے تین باتیں ثابت ہوتی ہیں :

(۱) کارِ دین کی صحیح ترتیب یہ ہے کہ پہلے جماعت ہو اور اس کی ایسی تنظیم ہو کہ سب لوگ کسی ایک کی بات سنیں اور اس کی اطاعت کریں، پھر جیسا بھی موقع ہو اس کے لحاظ سے ہجرت اور جہاد کیا جائے۔

(۲) جماعت سے علیحدہ ہو کر رہنا گویا اسلام سے علیحدہ ہونا ہے اور اس کے معنی یہ ہیں کہ انسان اس زندگی کی طرف واپس جا رہا ہے جو اسلام سے قبل زمانہ جاہلیت میں عربوں کی تھی کہ ان میں کوئی کسی کی سننے والا نہ تھا۔

(۳) اسلام کے بیشتر تقاضے اور اس کے اصل مقاصد جماعت اور اجتماعی سعی سے پورے ہو سکتے ہیں۔ اسی لئے حضورؐ نے جماعت سے الگ ہونے والے کو اس کی نماز اور روزے اور مسلمانی کے دعوے کے باوجود اسلام سے نکلنے والا قرار دیا۔ اسی مضمون کی شرح ہے جو حضرت عمرؓ نے اپنے اس ارشاد میں فرمائی ہے کہ لا اسلام الا بجماعتہ (جامع بیان العلم لابن عبد البر)۔

کام کے تین راستے

جو لوگ اس بات کو بھی سمجھ لیتے ہیں اور اس مہم سے ان کے اندر مسلمان ہونے کی ذمہ داری کا احساس اس حد تک قوی ہو جاتا ہے کہ اپنے دین کی خاطر اپنی انفرادیت اور خود پرستی کو قربان کر کے جماعتی نظم کی پابندی قبول کر لیں، ان سے ہم کہتے ہیں کہ اب تمہارے سامنے تین راستے ہیں اور تمہیں پوری آزادی ہے کہ ان میں سے جس کو چاہو اختیار کرو۔ اگر تمہارا دل گواہی دے کہ ہماری دعوت، عقیدہ، نصب العین، نظام جماعت اور طریق کار سب کچھ خالص اسلامی ہے اور ہم وہی کام کرنے اٹھے ہیں جو قرآن و حدیث کی رو سے امت مسلمہ کا اصل کام ہے تو ہمارے ساتھ آ جاؤ۔ اگر کسی وجہ سے تمہیں ہم پر اطمینان نہ ہو اور کوئی دوسری جماعت تم کو ایسی نظر آتی ہو جو خالص اسلامی نصب العین کے لئے اسلامی طریق پر کام کر رہی ہو تو اس میں شامل ہو جاؤ۔ ہم خود بھی ایسی جماعت پاتے تو اسی میں شامل ہو جاتے کیونکہ ہمیں ڈیڑھ اینٹ کی مسجد الگ چننے کا شوق نہیں ہے۔ اور اگر تم کو نہ ہم پر اطمینان ہے نہ کسی دوسری جماعت پر تو پھر تمہیں اپنے فرض اسلامی کو ادا کرنے کے لئے خود اٹھنا چاہئے اور اسلامی طریق پر ایک ایسی جماعت بنانی چاہئے جس کا مقصد پورے دین کو قائم کرنا اور قول و عمل سے اس کی شہادت دینا ہو۔ ان تینوں صورتوں میں سے جو صورت بھی تم اختیار کرو گے انشاء اللہ حق پر ہو گے۔ ہم نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا اور نہ ہر سلامتی ہوش و حواس ہم یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ صرف ہماری ہی جماعت حق پر ہے اور جو ہماری جماعت میں نہیں ہے وہ باطل پر ہے۔ ہم نے کبھی لوگوں کو اپنی جماعت کی طرف دعوت نہیں دی ہے۔ ہماری دعوت تو صرف اُس فرض کی طرف ہے جو مسلمان ہونے کی حیثیت سے ہم پر اور آپ پر یکساں عائد ہوتا ہے۔ اگر آپ اس کو ادا کر رہے ہر برحق ہیں خواہ ہمارے ساتھ مل کر کام کریں یا نہ کریں۔ البتہ یہ بات کسی طرح درست نہیں ہے کہ آپ نہ خود انھیں، نہ کسی اٹھنے والے کا ساتھ دیں اور طرح طرح کے حیلے اور بہانے کر کے اقامتِ دین اور شہادت علی الناس کے فریضے سے جی چرائیں یا اُن کاموں میں اپنی قوتیں خرچ کریں جن سے دین کے بجائے کوئی دوسرا نظام قائم ہوتا ہو اور اسلام کے بجائے کسی اور چیز کی گواہی آپ کے قول و عمل سے ملے۔ معاملہ دنیا اور اس کے

لوگوں سے ہوتا تو جیلوں اور بہانوں سے کام چل سکتا تھا، مگر میں تو اس خدا کے ساتھ معاملہ ہے جو علیہم بذات الصدور ہے۔ اُسے کسی چال بازی سے دھوکا نہیں دیا جاسکتا۔

مختلف دینی جماعتیں

اس میں شک نہیں کہ ایک ہی مقصد اور ایک ہی کام کے لئے مختلف جماعتیں بننا بظاہر غلط معلوم ہوتا ہے اور اس میں انتشار کا بھی اندیشہ ہے مگر جب نظامِ اسلامی درہم برہم ہو چکا ہو اور سوال اس نظام کے چلانے کا نہیں بلکہ اس کے از سر نو قائم کرنے کا ہو تو ممکن نہیں ہے کہ ابتدائی میں وہ الجماعتہ وجود میں آجائے جو تمام امت کو شامل ہو، جس کا التزام ہر مسلمان پر واجب ہو اور جس سے علیحدہ رہنا جاہلیت اور علیحدہ ہونا ارتداد کا ہم معنی ہو۔ آغاز کار میں اس کے سوا چارہ نہیں کہ جگہ جگہ مختلف جماعتیں اس مقصد کے لئے بنیں اور اپنے اپنے طور پر کام کریں۔ یہ سب جماعتیں بالآخر ایک ہو جائیں گی اگر نفسانیت اور افراط و تفریط سے پاک ہوں اور خلوص کے ساتھ اصل اسلامی مقصد کے لئے اسلامی طریق پر کام کریں۔ حق کی راہ میں چلنے والے زیادہ دیر تک الگ نہیں رہ سکتے۔ حق ان کو جمع کر کے ہی رہتا ہے کیونکہ حق کی فطرت ہی جمع و تالیف اور وحدت و یکانیت کی تقاضی ہے۔ تفرقہ صرف اُس صورت میں رونما ہوتا ہے جب حق کے ساتھ کچھ نہ کچھ اصل کی آمیزش ہو یا اوپر حق کی نمائش ہو اور اندر باطل کام کر رہا ہو۔“

بقیہ : تذکرہ و تبصرہ

آگے مقدمات کی سماعت ہماری عدلیہ کے تحت ہو تو یہ بھی گویا ایک مثبت پیش قدمی ہے۔ اس کے لئے حکومت نے خود آرڈی ننس کا مسودہ بنایا ہے، پور صدر صاحب کے پاس منظوری کے لئے بھیج دیا ہے۔ دعا کیجئے کہ اس سے حالات کی بہتری کی کوئی صورت بن جائے۔ صورت حل تو واقعہً اتنی گمبھید ہے کہ نظر نہیں آ رہا ہے کہ اس قدم سے اصل علاج ہو جائے گا۔ باقی اللہ کو ہر شے پر قدرت حاصل ہے۔ ہم اپنے تمام معاملات اسی کے سپرد کرتے ہیں اور اسی سے اصلاح احوال کی دعا کرتے ہیں۔

○ قول قولی هذا واستغفر اللہ لی ولکم وللسائر المسلمین والمسلمات ○○

پیلو کی بازیافت

مسواک سے ہمدرد پیلو نوٹہ پیسٹ تک

پیلو کے خوش اور قریب اجزاء پر مشتمل ایک مکمل ہین ٹوٹہ پیسٹ ہمدرد کے ہمدرد
حفظ دندان کی دنیا میں ہی اولیت حاصل کرتی ہے۔

پیلو ہمدرد کے دانتوں کی صفائی اور مسواکوں کی صفائی کے لیے استعمال کیا جا رہا ہے۔
ہمدرد کی تحقیقی حصہ نے پیلو کے ان غذائی اجزاء اور دوسری طرح بڑی کوششوں سے ایک جانتا
فارمولہ کے مطابق ہمدرد پیلو نوٹہ پیسٹ تیار کیا جو پوری طرح دانتوں اور مسواکوں
کی حفاظت کرنے کی مصیبت رکھتا ہے۔



ہمدرد
پیلو نوٹہ پیسٹ

ہمدرد
پیلو نوٹہ پیسٹ

پیلو کے اوصاف مسواک سے مضبوط دانت صاف

نیم ہند

پاکستان سے بہت گرو۔ پاکستان کی نمبر گرو

تنظیم اسلامی لاہور کے تحت ایک روزہ تربیتی و دعوتی پروگرام کا انعقاد

— مرتب: مرزا ایوب بیگ (امیر تنظیم اسلامی لاہور) —

یہ بات اکثر رفقہ کرام کے علم میں ہوگی کہ ۲۸ اپریل ۹۰ء کو امیر تنظیم اسلامی محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے تنظیم اسلامی لاہور کے مہمانہ اجتماع میں باہم مشورے کے بعد لاہور کی چاروں تنظیموں کو ایک تنظیم میں ضم کرنے کا اعلان فرمایا تھا۔ راقم کو تنظیم اسلامی لاہور کی امارت تفویض کی گئی۔ تنظیمی نظم کو مستحکم کرنے کی غرض سے راقم نے لاہور شہر کو 8 زونوں (Zones) میں تقسیم کر کے ہر زون کا ایک نقیب اعلیٰ مقرر کر دیا۔ ساتھ ہی لاہور میں تنظیمی سطح پر ایک نئے پروگرام کا اعلان کیا جسے ایک روزہ تربیتی و دعوتی پروگرام کا نام دیا گیا جس کے لئے ہر ماہ کا آخری جمعہ المبارک طے پایا ہے۔

اس سلسلے کے پہلے ایک روزہ تربیتی اور دعوتی پروگرام کا انعقاد ۲۲ جون ۹۰ء کو ہوا جس کے لئے لاہور کے 8 زونوں کو 4 حلقوں میں تقسیم کیا گیا۔ چنانچہ لاہور میں چار مختلف جگہوں پر یہ پروگرام منعقد ہوا۔ پورے دن پر محیط اس پروگرام کو دو حصوں میں تقسیم کیا گیا تھا۔ نماز جمعہ سے قبل کا وقت تربیتی پروگرام کے لئے اور بعد نماز جمعہ کا پورا وقت دعوتی پروگرام کے لئے مخصوص تھا۔

تربیتی پروگرام کا آغاز صبح 8 بجے ہوا اور یہ پروگرام ہر جگہ نماز جمعہ سے تقریباً نصف گھنٹہ قبل اختتام کو پہنچا۔ اس پروگرام کا جو معین شیڈیول تنظیم اسلامی لاہور کی طرف سے ہر حلقے کو دیا گیا تھا اور جس کے مطابق ہر حلقے کو اس پروگرام کا انعقاد کرنا تھا، ذیل میں پیش کیا جا رہا ہے۔

پروگرام

- (1) کوئی ساتھی جو خوش الحانی سے تلاوت کلام پاک کر سکتا ہو تلاوت کرے گا اور ساتھ ہی اس کا ترجمہ بھی بیان کرے گا۔

(2) نماز اور روزہ کے فقہی مسائل خصوصاً نماز کی ادائیگی کے سلسلے میں جزئیات کو تفصیلاً بیان کیا جائے گا۔

(3) ہر حلقہ میں ایک رفیق کو یہ ذمہ داری سونپی جائے گی کہ وہ اسلام کے نظام بیعت اور مشاورت کے موضوع پر تقریر کرے اور بعد میں اس پر باہم مذاکرہ کیا جائے۔

(4) رفقائے نام راقم کا ایک خط پڑھ کر سنایا جائے۔

دعوتی پروگرام کے بارے میں تنظیم اسلامی لاہور نے ہر حلقہ کو آزاد چھوڑ دیا کہ وہ اپنے ارد گرد کے حالات کے مطابق جس طرح مناسب سمجھیں پروگرام تشکیل دے لیں لیکن مغرب اور عشاء کے مابین ایک کارز مینٹگ کا انعقاد لازم قرار دیا گیا تھا۔

اللہ کے فضل و کرم سے چاروں حلقوں میں یہ پروگرام بڑے نظم و ضبط کے ساتھ نہایت احسن طریقے سے منعقد ہوئے جس کی مختصر روئید ادکچہ یوں ہے :

حلقہ نمبر ۱ جو زون نمبر ۲ اور ۳ پر مشتمل تھا اپنا پروگرام لاہور چھاؤنی کی مسجد بلال (نزد شیرپاؤ ہل) میں منعقد کیا۔ اس حلقے کی نظامت محترم عبدالرزاق صاحب کے سپرد تھی۔ تقریباً ۵۰ رفقائے بھرپور شرکت کی۔ بالخصوص تربیتی پروگرام میں رفقائے بڑی دلچسپی کا مظاہرہ کیا اور اسے تنظیمی اعتبار سے بہت مفید پایا۔ بعد نماز مغرب دعوتی اجتماع میں حافظ اشرف صاحب نے 'استحکام پاکستان' کے موضوع پر خطاب کیا۔

زون نمبر ۱، ۸ پر مشتمل حلقہ نمبر ۲ نے مسجد نور نزد چوک مصطفیٰ آباد میں اپنا تربیتی پروگرام منعقد کیا۔ ناظم پروگرام چوہدری محمد اسحق صاحب تھے۔ یہاں آغاز میں رفقائے حاضری کم تھی۔ البتہ جلد ہی ۲۵ رفقہ جمع ہو گئے۔ رفیق تنظیم اقبال حسین صاحب نے اسلام کے نظام بیعت اور مشاورت پر تقریر کی جس پر مفید سوال و جواب ہوئے۔ بقیہ تربیتی نصاب بھی بخوبی مکمل کیا گیا۔ شام کو کارز مینٹگ سے چوہدری رحمت اللہ ہٹو صاحب نے خطاب کیا۔ جس میں ۵۰ سے زائد افراد شریک ہوئے۔

حلقہ نمبر ۳ نے جو زون نمبر ۷، ۵ پر مشتمل تھا اپنے تربیتی پروگرام کے لئے مسجد الریاض کلاونی لارنس روڈ کا انتخاب کیا۔ ۳۳ رفقہ نے بھرپور شرکت کی۔ یہاں چوہدری رحمت اللہ ہٹو صاحب نے نماز کے فقہی مسائل سے رفقہ کو روشناس کرایا۔ نظام بیعت اور مشاورت پر گفتگو کرنے کا قہرہ بھی انہی کے نام نکلا۔ اس پروگرام کو رفقہ نے بہت ہی مفید

قرار دیا۔ شام کو دعوتی اجتماع میں نوید احمد صاحب نے دین کا جامع تصور کے موضوع پر مفصل اور مؤثر گفتگو کی۔ تربیتی اجتماع کے ناظم بھی نوید احمد صاحب ہی تھے۔

حلقہ نمبر ۴ صرف ایک زون یعنی زون نمبر ۶ پر مشتمل تھا۔ یہاں تربیتی اجتماع کے ناظم غازی محمد وقاص تھے۔ کل ۲۹ رفقاء نے پروگرام میں شرکت کی۔ رفیق تنظیم محمد راشد صاحب نے اسلام کے نظام بیعت اور مشورت پر مفصل گفتگو کی۔ عصر اور مغرب کے مابین کا وقت لوگوں سے رابطہ کے لئے مخصوص کیا گیا تھا۔ مغرب کے بعد منعقد ہونے والی کارنر میننگ کے پروگرام سے لوگوں کو آگاہ کرنے کے لئے رفقاء نے ٹی بورڈز اٹھا کر پورے علاقے کا گشت کیا اور اس طرح لوگوں کو کارنر میننگ میں شرکت کی دعوت دی۔ کارنر میننگ بند روڈ کے نزدیک چوک چوہان پارک میں منعقد کی گئی جس میں راقم نے ہمارے مسائل اور اُن کا حل کے عنوان سے گفتگو کی۔ تقریباً ۱۰۰ افراد اس پروگرام میں شریک ہوئے۔ مجموعی طور پر لاہور کے ۱۳۷ رفقاء نے اس ایک روزہ پروگرام میں شرکت کی۔ بعد میں اس پروگرام کے بارے میں راقم نے رفقاء کے تاثرات معلوم کئے تو اطمینان ہوا کہ قریباً سب رفقاء نے اسے انتہائی مفید قرار دیا۔ بعض اصحاب کی طرف سے مزید بہتری کے لئے تجاویز بھی موصول ہوئیں۔ اگلے ماہ کے پروگرام کے لئے ۲ جولائی کا تعین ہوا ہے۔ انشاء اللہ العزیز مزید کوشش سے اسے خوب تر بنانے کی کوشش کی جائے گی۔ اللہ تعالیٰ ہماری کوششوں کو شرف قبول عطا فرمائے (آمین)۔

بقیہ : الہدٰی

سلسلہ مضمون کو ذہن میں جوڑ لیجئے: "وَاعْتَصِمُوا بِاللّٰهِ" کی شرح مزید ہوئی۔
 "وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ" کے الفاظ سے ماوردہ حبل اللہ کون سی ہے، اس کا جواب
 ملاحدیث نبوی کے ذریعے کہ "هُوَ حَبْلُ اللّٰهِ الْمُبِينُ" اس سے اشارہ ہو گیا کہ اس سے
 عمل یعنی مجاہدہ فی سبیل اللہ اور شہادت علی الناس کی ادائیگی کے لیے مرکز و محور دراصل
 قرآن مجید ہو گا۔ یہ مضمون ہمارے منتخب نصاب کے اسی جزو میں سورۃ الجمعہ کے ضمن
 تفصیل سے زیر بحث آئے گا۔ وَآخِرُ دَعْوَانَا انِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ۔

موجودہ سیاسی صور حال اور ہمارا موقف انٹرنیشنل اسلامی کے خطاات جمعہ کے پریس ریلیز کے آئینے میں

اجابہ جلتے ہیں کہ مسجد دارالسلام کے خطاب جمعہ میں انٹرنیشنل اسلامیہ بالعموم اہم دینے اور قرآن مجید پر موعظے جمعہ کو مرکز گفتگو ملتے ہیں۔ تاہم کموش ڈیڑھ گھنٹے پر محیط خطاب کے اختتام پر ملک کی سیاسی صورتحال کے بارے میں مختصر اظہار خیال بھی اکثر شامل گفتگو ہوتا ہے۔ سیاسی صورتحال پر گفتگو عموماً دس منٹ سے متجاوز نہیں ہوتی۔ ہماری جانب سے اخبارات کو جو مختصر رپورٹیں مینز بھیجا جاتا ہے اس میں صحافیانہ ضرورت کے پیش نظر خطاب کے اسی آخری حصے کو نمایاں جگہ دینی جاتی ہے۔ اخبارات والے اس مختصر رپورٹ میں ریلیز میں بھی سب سے ضروری کالٹے چھانٹے سے دریغ نہیں کرتے اور بعض اوقات یہ کالٹے چھانٹے اس درجہ غیر معتدل اور مبالغہ آلود ہوتے ہیں کہ صرف یہ کہ رابطہ عام پارہ پارہ ہو جاتا ہے بلکہ اس وقت باقی بھی ادھوری سنے آتی ہے۔ چنانچہ بعض اخبار کے توجہ دلانے پر ہم نے فیصلہ کر لیا ہے کہ دو ماہ ہمارے جانب سے ارسال کردہ جوائنٹ ریلیز کو سنڈیقات کے منہات میں جگہ دی جائے گی۔ تاکہ ہمارا موقف صحیح سیاق و سباق کے ساتھ سامنے آسکے !

(۱)

فوج کو دستور کے مطابق اختیارات دیئے جائیں

(جمعہ ۶ جولائی کا پریس ریلیز)

امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا ہے کہ فوج کا یہ مطالبہ بالکل درست ہے کہ اسے سندھ میں امن و امان قائم کرنے کے لئے دستور کے مطابق مکمل اختیارات دیئے جائیں تاکہ وہ تخریب کاروں اور بد امنی پھیلاتے والوں کی جڑ کاٹ سکے۔ انہوں نے کہا کہ فوج کی آمد سے حالات ظاہری طور پر بہتر نظر آتے ہیں، نفرت کی چنگاریوں پر راکھ کی ہلکی سی تہ پڑتی ہے جس میں ہوا کا معمولی سا جھونکا دوبارہ شعلوں میں تبدیل کر سکتا ہے۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ اختیارات دیئے بغیر طویل عرصے تک فوج کو امن و امان بحال کرنے کے لئے استعمال کیا گیا تو اس سے فوج کے مورال کو نقصان پہنچے گا۔ انہوں نے کہا کہ وزیر اعظم نے پیپلز پارٹی کی صوبائی اور وفاقی حکومتوں کی ناکامی کا برملا اعتراف کرنے کے بعد فوج کو طلب کیا ہے لیکن اب وہ فوج کو پولیس کی طرح استعمال کرنا چاہتی ہیں۔ تنظیم اسلامی کے امیر نے کہا کہ علاقے کی سول انتظامیہ پر فوج کو قانونی بلا دستی عطا کئے بغیر مطلوبہ مقاصد حاصل نہیں کئے جاسکتے۔

بانج بنگ میں نماز جمعہ کے اجتماع سے خطاب کرتے ہوئے ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ گزشتہ ڈیڑھ سال میں جمہوری عمل کے نتیجے میں برسرِ اقتدار آنے والوں نے جمہوریت کو تباہ نام نہاد کر دیا ہے کہ بڑے بڑے جمہوریت پسند جمہوریت سے تائب ہو گئے ہیں لیکن اس نے باوجود میرا موقف یہی ہے کہ ہمارے ملک کی بقا جمہوریت سے وابستہ ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہمیں پاکستان کی قدر کرنی چاہئے، یہ عالم اسلام کا واحد ملک ہے جہاں جمہوری آزادیاں موجود ہیں۔ ہم اپنی بات آزادی سے کہہ سکتے ہیں، اپنے نظریات کی تبلیغ کے لئے جماعت سازی کر سکتے ہیں۔ اگرچہ پاکستان کو حقیقی استحکام تو اسلامی انقلاب کے بعد ہی حاصل ہوگا مگر فوری طور پر جمہوریت کے سوا کوئی چارہ کار نظر نہیں آتا۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ ہمیں انفرادی اور اجتماعی سطح پر اپنا احتساب کرنا چاہئے۔ آخر ہمارے دل اتنے سخت کیوں

ہو گئے ہیں کہ ہم دشمنوں کی طرح اپنے مسلمان بھائیوں کا خون بہانے سے گریز نہیں کرتے، ہم جمہوری نظام کو مستحکم کرنے کی بجائے بار بار مارشل لڈکو کیوں پکارنے لگتے ہیں۔ ہم کھل سے چلے تھے اور اب ہمارا رخ کس طرف ہے؟

————— (۲) —————

پاکستان جنوبی ایشیا کے مسلمانوں کا آخری حصہ ہے (جمعہ ۱۳ جولائی کا پریس ریلیز)

امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا ہے کہ سندھ میں سیاسی عمل اور سول حکومت کی ناکامی کے بعد حالات اتنے مخدوش ہو گئے ہیں کہ قوم کے ذہین طبقے کو بھی کوئی مناسب حل سمجھ میں نہیں آ رہا۔ فوج کو دستور کی دفعہ ۲۳۵ کے مطابق انتظامی اور مددگار اختیارات دینے ضروری ہیں جن کے بغیر وہ مؤثر کام نہیں کر سکتی لیکن اس کے نتیجے میں بھی بالکل وہی رد عمل ابھرنے کا اندیشہ ہے جس کا تجربہ ہم مشرقی پاکستان میں کر چکے ہیں اور بصورت دیگر اگر فوج کو واپس بلا لیا جائے تو حیدر آباد آپریشن جیسے کئی آپریشن رونما ہونے کا خدشہ ہے۔ ہم ایک ایسی بندگلی میں پھنس چکے ہیں جس سے نکلنے کا راستہ نظر نہیں آتا۔ انہوں نے کہا کہ سرحد کے پار بھارت میں پوری جنوبی ایشیا کے مسلمانوں کو نیست و نابو کرنے کے جو منصوبے بن رہے ہیں اُن کا تو ہمیں اندازہ ہی نہیں۔ جنوبی ہند کی مرہٹہ قوت جس کا سر اورنگزیب عالمگیر اور احمد شاہ ابدالی نے کھلا تھا ایک بار پھر منظم ہو کر مسلمانوں کے خلاف سرگرم عمل ہے۔

دورۂ چین کے تاثرات بیان کرتے ہوئے ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ ہسپانیہ کے مسلمانوں کی طرح ہم بھی اللہ کے شدید عذاب کی گرفت میں آ سکتے ہیں۔ ہم نے اللہ سے بد عہدی کی اور آزادی کے چوالیس برس ذاتی مفلوات کی نذر کر دیئے جبکہ آر ایس ایف اور بھارتیہ جنتا پارٹی کے ہندو دانشور چین جا کر مسلمانوں کو مٹانے کے طریقوں پر تحقیق کرتے رہے۔ انہوں نے کہا کہ اگر ہندوستان میں مسلمانوں کے ہاتھ سے اقتدار بر راستہ ہندوؤں کے قبضے میں جاتا اور انگریز کی صورت میں تیسری قوت چھ میس نہ آتی تو ہند

ہین کی طرح پورے برہمچاریوں کے وجود کو مٹا چکا ہوتا۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ پاکستان جنوبی ایشیا کے مسلمانوں کا آخری حصار ہے۔ اگر ہندو اس کے مزید بخرے کرنے میں کامیاب ہو گیا تو اس برہمچاریوں سے مسلمانوں کا خاتمہ ہو جائے گا۔ انہوں نے کہا کہ حالات کو سدھارنے کی صرف ایک ہی صورت ہے کہ قومی سطح پر حساب کا عمل شروع کیا جائے۔ سیاسی جماعتیں، رہنما، حکمران، دانشور، علماء اور عوام سب اپنا اپنا محاسبہ کر کے اپنے طرز عمل میں تبدیلی اور اصلاح کا آغاز کریں تو اب بھی تمام مسائل کا حل تلاش کیا جاسکتا ہے۔

— (۳) —

اسلامی حدود پر بے نظیر کا تبصرہ کلمہ کفر ہے

(۱ جمعہ ۲۰ جولائی کا پریس ریلیز)

اسلامی حدود پر وزیراعظم بے نظیر کا تبصرہ کلمہ کفر ہے۔ اس سے پہلے سیکولر عناصر نے اسلام کے قانون شہوت کا بھی مذاق اڑایا تھا۔ ان خیالات کا اظہار امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد نے باغ جناح میں نماز جمعہ کے اجتماع سے خطاب کرتے ہوئے کیا۔ انہوں نے کہا کہ شریعت بل جس صورت میں بھی منظور ہو اُس سے نفاذ اسلام کی راہ میں ایک قدم آگے ہی بڑھے گا۔ البتہ اس موقع پر عوام کے مذہبی جذبات کو مشتعل کر کے انہیں سڑکوں پر لانا مکمل سالمیت کے لئے خطرناک ثابت ہو سکتا ہے۔ سندھ کے حالات پر تبصرہ کرتے ہوئے ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ حیدر آباد میں قدم قدم پر فوج کی موجودگی کے باوجود تخریب کاری، دھماکوں اور فائرنگ کے واقعات نے ثابت کر دیا ہے کہ سندھ کا مسئلہ محض سڑکوں پر فوج کے گشت کرنے سے حل نہیں ہو سکتا۔ انہوں نے کہا کہ اس سے نہ صرف فوج کا مورال تباہ ہو گا بلکہ عوام میں بھی باپوسی پھیلے گی اور انہیں تحفظ کا کوئی راستہ دکھائی نہیں دے گا۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ صدارتی آرڈینیٹس کے ذریعے ضابطہ فوج داری میں ترمیم کر کے حکومت فوج کو قانونی اختیار دینے پر آمادہ تو ہوئی ہے۔ یہ ایک درمیانی راستہ ہے خدا کرے کہ یہ مؤثر ثابت ہو۔

تنظیم اسلامی کے امیر نے علماء کرام اور دینی جماعتوں سے اپیل کی کہ وہ اپنی پالیسی سلاہ کار کردگی کا جائزہ لے کر اپنے لئے نیالانحہ عمل طے کریں۔ احتجاجی سیاست اور اقتدار کی جنگ میں شریک ہو کر انہوں نے آج تک کیا حاصل کیا ہے۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ سیاسی جماعتوں کو اسلام اور پاکستان سے کوئی دلچسپی نہیں، وہ اپنی پالیاں اور پروگرام صرف حصول اقتدار کو پیش نظر رکھ کر بناتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ ممتاز دولتانہ اور ذوالفقار علی بھٹو یا وزیراعظم بے نظیر اور سیدہ عابدہ حسین کی سیاست اور طرز زندگی میں کیا فرق ہے کہ ہم ایک کو اسلام دوست اور دوسرے کو اسلام دشمن قرار دیں۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ دینی عناصر اقتدار پرست سیاست دانوں کی جنگ اقتدار میں پانگ کی طرح استعمال ہو کر عوام کی اصلاح کا کوئی کام نہیں کر سکتے۔



قرآن حکیم کی مقدس آیات اور احادیث نبوی آپ کی دینی معلومات میں اضافے اور تبلیغ کے لیے اشاعت کی جاتی ہیں۔ ان کا احترام آپ پر فرض ہے۔ لہذا جن صفحات پر یہ آیات درج ہیں ان کو صحیح اسلامی طریقے کے مطابق بے ضرمتی سے محفوظ رکھیں



ضرورتِ رشتہ

تعلیم یافتہ معزز اراکین خاندان کی ہمہ صفت بیٹی کے لیے سنت نبویؐ کے مطابق شادی کرنے کے خواہش مند معتدل مذہبی مزاج اراکین خاندان سے رشتہ درکار ہے۔ والدین پہلے ہی خط میں مکمل کوائف سے آگاہ فرمائیں۔

ع۔ ۱

معرفت ماہنامہ، میثاق، ۳۶ - کے، ماڈلے ٹاؤن، لاہور

وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا (القرآن)
ترجمہ: اور اپنے پروردگار کے فضل کو یاد رکھو جس نے تم سے لیا جو تم نے قرآن کیا کہ ہم نے سنا اور اطاعت کی

ہنسہ مشاف مدیر مسئول ڈاکٹر اسرار احمد

جلد: ۳۹
شمارہ: ۹
صفحہ نمبر: ۱۲۱۱
ستمبر: ۱۹۹۰ء
فی شمارہ: ۵/-
سالانہ زر تعاون: ۵۰/-

SUBSCRIPTION RATES OVERSEAS

U S A US \$ 12/-

c/o Dr. Khuraid A. Malik
SSQ 810 73rd street
Downers Grove IL 60516
Tel: 312 989 8755

c/o Mr. Rashid A. Lodhi
SSQ 14461 Meisano Drive
Sterling Hgts MI 48077
Tel: 313 977 8081

CANADA US \$ 12/-

c/o Mr. Anwar H. Qureshi
SSQ 323 Rusholme Rd #1809
Toronto Ont M6H 2 Z 2
Tel: 416 631 2902

UK & EUROPE US \$ 9/-

c/o Mr. Zahur ul Hasan
18 Garfield Rd Enfield
Middlesex EN 3 4 RP
Tel: 01 805 8732

MID-EAST DR 25/-

c/o Mr. M. Ashraf Faruq
JKQ P.O. Box 27828
Abdu Dhabi
Tel: 479 192

INDIA US \$ 6/-

c/o Mr. Hyder M. D. Ghauri
AKQI 4 - 1.444, 2nd Floor
Bank St Hyderabad 500 001
Tel: 42127

K S A SR 25/-

c/o Mr. M. Rashid Umar
P.O. Box 251
Riyadh 11411
Tel: 476 8177

JEDDAH (only) SR 25/-

IFTIKHAR-UD-DIN
Magarrah Market,
Hafay-ul-Aziziyah,
JEDDAH
TEL 6702180

D.D./Ch. To, Maktaba Markazi Anjuman Khudam ul Quran Lahore.
U.S.L Model Town Ferozpur Rd Lahore

ادارہ تحریر

شیخ جمیل الرحمن
حافظ عارف سعید
حافظ خالد محمود خضر

مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور



مقام اشاعت: ۳۶ - کے ماڈل ٹاؤن لاہور - ۵۴۷۰۰ - فون: ۸۵۶۰۰۴ - ۸۵۶۰۰۳
مسب آفس: ۱۱ - واٹر ونزل نزد آرام باغ شاہراہ لیاقت کراچی - فون: ۲۱۶۵۸۹
پبلشرز: کُلف الرحمن خان طابع، رشید احمد چودھری مطبع: مکتبہ جدید پریس پرائیویٹ لمیٹڈ

مشہولات

- ۳ عرصے احوالے _____ مالک سعید
- ۷ تذکرہ و تبصرہ _____
مالی افق پر نئے بدلتے حالات
ڈاکٹر اسرار احمد کا خطاب جمعہ
- ۳۹ الہی کد (قسط ۶۸) _____
سورۃ الصف - جہاد و قتال فی سبیل اللہ کے ضمن میں جامع ترین سورۃ
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۵۱ نبی اکرمؐ بحیثیت داعی القلاب (قسط ۷) _____
امیر تنظیم اسلامی کا ایک نکرانگیز خطاب
- ۶۵ مسلمان نوجوانوں کے لیے آئیڈیل شخصیات _____
نوجوانوں کے ایک اجتماع میں امیر تنظیم اسلامی کا خطاب
- ۷۱ رفستار کار _____
سوات میں تنظیم اسلامی کا دعوتی کام
مرتبہ: میجر فتح محمد
- ۷۸ افکار و آراء _____
مسئلہ زن - ایک غور طلب پہلو
علامہ غلام شبیر بخاری

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرض احوال

حقیقت زندگی، کے عنوان سے امیر تنظیم اسلامی محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی ایک پرانی تحریر ۱۹۸۸ء میں ماہنامہ "حکمت قرآن" کے مارچ کے شمارے میں شائع ہوئی تھی۔ اس گرانقدر مضمون کا اختتام حضرت ہانیہ بدیسطامی کے اس قول پر ہوا تھا کہ "سبحانی، اعظم شانی۔" سیاق کلام سے چونکہ اس جملے کی تصویب متبادر ہوتی ہے لہذا اس سلسلے میں ایک وضاحتی نوٹ امیر تنظیم اسلامی کے ذمے قرض تھا۔ خیال تھا کہ یہ وضاحت تصوف سے متعلق اس موعودہ مضمون میں شامل کر لی جائے گی جن کا "میتاش" و "حکمت قرآن" کے قارئین کو شدید انتظار ہے اور جس کے ضابطہ تحریر میں لانے کا ارادہ امیر محترم کم از کم گذشتہ دو برسوں سے باندھ رہے ہیں۔ لیکن خواہش کے باوجود اس عزم کے سعی سے دما ساز ہونے کی نوبت چونکہ نہیں آسکی لہذا انہوں نے ضروری خیال کیا کہ اس وضاحت کے معاملے کو مزید التوا میں نہ ڈالا جائے۔

مذکورہ بالا قول کے بارے میں یہ وضاحت نوٹ کر لی جائے کہ اس جملے کا حصہ اول "سبحانی، شیطیات کے قبیل سے ہے اور اپنی جگہ اس کے کلمہ کفر ہونے میں کوئی کلام نہیں۔ بل اس جملے کا دوسرا حصہ انسان کے مقام اور مرتبہ کے اعتبار سے درست اور مبنی بر حقیقت ہے۔ اور فی الاصل اس مضمون میں مذکورہ بالا جملے کے اسی حصے کی تصویب مقصود تھی !

ان دونوں بعض حلقے یہ تاثر دے رہے ہیں کہ جماعت اسلامی سے علیحدہ ہونے والے اہل علم حضرات کا تنظیم اسلامی میں شمولیت اختیار نہ کرنا محض نظام بیعت کے سبب سے ہے۔ مگر با بیعت کا نظام ان حضرات کی تنظیم اسلامی میں شرکت کی راہ کی اصل رکاوٹ ہے۔ اسے اگر رفع کر دیا جائے تو "آئیں گے سینہ چاکاں جن سے سینہ چاکا"

کا سافقشہ ہوگا۔۔۔ یہ بات امر واقعہ کے صریحاً خلاف ہے، اور یہ تاخر دینے والے اگر جانتے بوجھے اس خیال کو عام کر رہے ہیں تو یہ معاملہ صریح دروغ گوئی کے ذیل میں آئے گا، بصورت دیگر شدید ناواقفیت کا مظہر قرار پائے گا۔

تنظیم اسلامی کی تاریخ سے واقفیت رکھنے والے اس امر سے بخوبی آگاہ ہیں کہ اقامت دین کی جدوجہد کے لیے تنظیم اسلامی کے نام سے ایک قافلہ تشکیل دینے کی اولین کوشش ۱۹۶۷ء میں ہوئی تھی۔ اُس موقع پر جو قرار داد تاسیس مرتب کی گئی تھی اس تصویب کرنے والوں میں جماعت سے کنار کش ہونے والے وہ جملہ اہل علم اور اکابر شامل تھے جو ۱۹۵۷ء کے اجتماع باہمی کو ٹھکے موقع پر یا اُس سے متصلاً بعد جماعت سے علیحدہ ہوئے تھے۔ اُس موقع پر نظام کے بارے میں کوئی بات طے نہیں تھی کہ وہ مرقا جمہوری اصول پر مبنی ہوگا یا بیعت کی بنیاد پر استوار کیا جائے گا، بلکہ اس کا فیصلہ کرنے کے لیے ایک سات رکنی کمیٹی تشکیل دی گئی تھی کمیٹی کے لیے منتخب کئے گئے سات افراد میں سے ایک محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب بھی تھے جو جملہ اراکین میں سب سے کم عمر ہونے کے باعث خود کو سات میں کا سناواں قرار دیتے تھے۔ لیکن "اے بسا آرزو کہ خاک شدہ" کے مصداق نظام کی تعیین قبل ہی تنظیم کا شیرازہ منتشر ہو گیا۔ اور پیریل منڈ سے نہ چڑھ سکی۔۔۔ بعد میں ۱۹۷۹ء میں جب محترم ڈاکٹر صاحب نے تنظیم کے بالفعل قیام کے ضمن میں اکابر سے مایوس ہو کر تنہا اس قافلے کو از سر نو ترتیب دینے کا بیڑہ اٹھایا تو اُسی قرار داد کو تنظیم کی بنیاد قرار دیا جس پر وہ اکابر صادق چکے تھے۔ تنظیم کی اس تشکیل جدید کے موقع پر محترم ڈاکٹر صاحب نے ابتدائی تین سال کے عرصے کو عبوری مدت قرار دیتے ہوئے نظام کے معاملے کو بالکل OPEN رکھا۔ حالانکہ نظام بیعت کی جانب اُن کا اپنا ذہنی رجحان ۱۹۷۲ء میں مرکزی انجمن خدام القرآن کی ٹائپو کے موقع پر واضح طور پر سامنے آچکا تھا۔ ابتدائی تین سال نظام بیعت کو اختیار نہ کرنے کے محترم ڈاکٹر صاحب نے جماعت اسلامی سے علیحدہ ہونے والے مذکورہ بالا اکابر کے لیے پورا موقع فراہم کیا تھا کہ وہ اُیں اور آکر نظام جماعت کے مسئلے کو طے کریں۔ ان حضرات

نے اس کی تفصیل 'عزمِ تنظیم' نامی اس کتابچے میں دیکھی جاسکتی ہیں جو اس سے قبل "سراغندہ" کے نام سے دستیاب تھا۔

کے لیے کھلا موقع تھا کہ ان کی رائے اگر نظام بیعت کے حق میں نہیں تھی تو وہ اپنے وقت کو دلائل کے ساتھ شرکاء تنظیم کے سامنے رکھتے۔ پھر عبوری مدت کے اختتام پر جو بنیادی رائے سامنے آئی اس کے مطابق نظام اختیار کر لیا جاتا (واضح کہ اس عبوری مدت کے دوران محترم ڈاکٹر صاحب نے خود کو 'امیر تنظیم' کی بجائے داعی (CONVENOR) کی حیثیت سے متعارف کرایا تھا اور یہی لقب اختیار کیا تھا)۔ اب اگر ان ابتدائی تین سالوں کے دوران ان 'اکابر' میں سے کسی ایک نے بھی تنظیم اسلامی کی صفوں میں شامل ہونا پسند نہیں کیا تو یہ بات یقینی ہے کہ یہ الزام بالکل بے بنیاد اور بعید از حقیقت ہے کہ ان حضرات کی تنظیم میں عدم شمولیت 'نظام بیعت' کے سبب سے ہے۔
 ط "ناطہ سرگرم یہاں ہے اسے کیا کہیے!"

بعض قارئین 'میتاق' کی یہ رائے سامنے آئی ہے کہ محترم نعیم صدیقی کے خط اور اس کے جواب کو شائع نہ کیا جاتا تو بہتر تھا۔ یہ حضرات اس حقیقت کو نظر انداز کر رہے ہیں کہ نعیم صدیقی صاحب نے اپنے خط میں یہ موقف اختیار کیا تھا کہ خط کے تحریر کرنے سے ان کا مقصود ریکارڈ کی درستی ہے۔ ان کے اس موقف کا لازمی تقاضا تھا کہ ان کا خط 'میتاق' میں شائع کیا جاتا۔ اس لیے کہ جس ریکارڈ کو وہ درست کرنا چاہ رہے تھے وہ 'میتاق' ہی کے صفحات کی زینت بننا تھا۔ لہذا صحافتی اخلاق کا تقاضا بھی یہی تھا کہ ان کے خط کو سن و سن شائع کر دیا جاتا۔ اور ظاہر بات ہے کہ اس کے جواب میں اپنی معروضات پیش کرنا ہمارے لیے ضروری تھا کہ تصویر کے دونوں رخ جب تک قارئین کے سامنے نہ ہوں حقیقت حال کو سمجھنا مشکل ہو جاتا ہے۔

امیر تنظیم اسلامی، اسلامک سوسائٹی آف نارٹھ امریکا (ISNA) کی دعوت پر جو براعظم امریکہ اور کینیڈا میں بسنے والے مسلمانوں کی سب سے بڑی تنظیم ہے، ان کے سالانہ کنونشن میں شرکت کی غرض سے ۲۸ اگست کو حسب پروگرام امریکہ روانہ ہو گئے تھے۔ امیر تنظیم کو وہاں بہمان مقرر کی حیثیت سے مدعو کیا گیا ہے۔ امریکہ میں ان کا قیام زیادہ سے زیادہ دو ہفتوں پر محیط ہوگا۔ واپسی پر طرے کی سعادت سے بہرہ مند ہونے کے لیے سوڈی عرب بھرنا بھی ان کے پروگرام میں شامل ہے۔ توقع ہے کہ ۲۰ ستمبر تک پاکستان مرجعت

مقابلہ آئینہ

کراچی کی آگ کو بھڑکانے میں کس کس کا — کتنا کتنا حصہ ہے ؟
سقوطِ مشرقی پاکستان کے پندرہ برس بعد — سندھ کیوں جل رہا ہے ؟
پنجابی سندھی کشمکش — مہاجر پٹیان تصادم کیوں بن گئی ؟
کیا اس شرم میں کچھ خیر بھی ہے ؟

سیاسی محرمیوں، انتظامی بے تدبیریوں، حکمرانوں کے آمرانہ طرزِ عمل، اپنوں
کی مہربانیوں اور غیروں کی سازشوں کا — بے لاگ تجزیہ

اصلاحِ احوال کی مثبت تجاویز

امیر تنظیم ڈاکٹر اسرار احمد کا اہم
اسلامی

استحکام اور مسئلہ سندھ

کتابی صورت میں دستیاب ہے

ہر دور و مند پاکستانی کے لیے اس کتاب کا مطالعہ ضروری ہے

۱۴۴ صفحات، سفید آفٹ کاغذ، قیمت صرف ۱۵ روپے

فلنے کا پتہ : ۳۶ - کے ماڈل ٹاؤن لاہور۔ فون ۸۵۶۰۰۳۱

قرب قیامت سے متعلق نبی اکرم ﷺ کی پیشین گوئیاں اور عالمی اُفق پر نئے بدلے حالات!

۱۱ اگر تکے خطاب جمعہ میں تازہ ملکی اور بین الاقوامی صورتِ حال پر منیر عظیم کے تاثرات
ترتیب و تسوید: حافظ خالد محمود خضر

آج مجھے تین امور اور مسائل پر گفتگو کرنا ہے جن کا تعلق پاکستان، عالم اسلام اور بین الاقوامی حالات سے ہے۔ معروف اصطلاحات میں اسے حسن اتفاق کہا جائے گا لیکن دراصل ایمان کے نقطہ نظر سے اس کائنات میں کوئی چیز بھی اتفاقاً وقوع پذیر نہیں ہوتی اور ہر واقعہ جو رونما ہوتا ہے اس کی پشت پر اللہ تعالیٰ کی حکمت اور اس کی مشیت کار فرما ہوتی ہے۔۔۔۔۔۔ کہ انہی تین مسائل پر پچھلے چار جمعوں سے گفتگو ہو رہی ہے۔ اپنے بیرونی سفر سے واپسی کے بعد عید الاضحیٰ کے مختصر خطبہ میں میں نے کچھ مسائل و معاملات کا انڈکس پیش کیا تھا۔ اس کے بعد میں نے یہاں کل چار حصے ادا کئے۔ ان میں جو مسائل پیش کئے گئے اور ایک خطاب جمعہ میں قرآن اکیڈمی میں میں نے ان کا خلاصہ بیان کرنے کی کوشش کی، آج کے تینوں مسائل کا تعلق بھی کم و بیش انہی سے جڑ جاتا ہے۔

میں نے غور کیا تو ان تینوں مسائل میں عجیب نسبت و تناسب نظر آیا کہ دو اعتبار سے ان میں یکساں ترتیب ہے۔ یعنی ایک طرف پاکستان میں اسلامی نظام کے قیام کے اعتبار سے اس عرصے میں اہم ترین واقعہ رونما ہوا ہے اور اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے پاکستان کے فوجداری قانون میں ایک بڑی بنیادی ترمیم ہو گئی ہے۔ بظاہر یہ معاملہ بہت چھوٹا نظر آ رہا ہے اور میں نہیں سمجھتا کہ لوگوں نے اس کی اہمیت کی طرف توجہ دی ہو، چنانچہ پریس میں بھی اس پر کوئی خاص گفتگو نہیں ہوئی ہے، لیکن درحقیقت یہ پاکستان میں نفلو اسلام کے ضمن میں بہت اہم پیش رفت ہے اور اس اعتبار سے یہ آج کے تینوں مسائل میں سے اہم ترین ہے۔ ہمارے ہاں قتل کے مقدمات میں گزشتہ صدی سے جو 'رومن لاء' یا نڈ جلا آرہا تھا وہ اسلام

کے قصاص و دیت کے قانون کے بالکل خلاف تھا۔ اسی طرح خود دستور پاکستان میں کئی چیزیں ایسی چلی آ رہی تھیں جو شریعت کے صریح مخالف تھیں۔ ان میں ایک بڑی بنیادی تبدیلی ہوئی ہے جس پر اللہ کا شکر ادا کرنا چاہئے۔ دوسری طرف اگر بالکل انتہا کو دیکھا جائے تو پورے عالم انسانی اور اس کے مستقبل کے اعتبار سے اور بالخصوص عالم اسلام اور اس میں سے بھی 'اخضع الخواص' عالم عرب کے اعتبار سے یہ اہم ترین واقعہ ہوا ہے کہ جو عراق نے کویت پر حملہ کر کے اس پر قبضہ کر لیا ہے اور اب اس کی ایک بہت بڑی فوجی طاقت سعودی عرب کی سرحد پر ہے۔ اور جو اب اسلحہ اور نفری کے اعتبار سے امریکہ کی بہت بڑی طاقت اب سعودی عرب میں آ چکی ہے۔ مزید برآں پاکستان کی بقا کے اعتبار سے یہ بہت اہم معاملہ ہے جو پاکستان میں حکومت کی تبدیلی ہوئی ہے، بلکہ اس سے بھی صحیح طور پر کہنا چاہئے کہ جمہوریت سیاست اور حکومتی معاملات میں پھر جو ایک انقلاب آیا ہے۔ تو یہ تیسرا مسئلہ بھی بہت اہم ہے لیکن میرے نزدیک مقدم الذکر دونوں معاملات دو اعتبار سے اہم ترین ہیں۔

عالمی سطح پر تبدیلیاں اور احادیث نبوی میں وارڈش گوتیاں

اب میں سب سے پہلے اس معاملے کے ضمن میں اپنا تاثر آپ کے سامنے نقل کر دوں کہ جو عالمی اعتبار سے اور پھر عالم اسلام اور خصوصاً عالم عرب کے اعتبار سے اہم ترین ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ اس وقت عالمی حالات میں جس حیرت انگیز رفتار کے ساتھ تبدیلیاں آ رہی ہیں ان کے بارے میں کچھ دن پہلے تک بھی کوئی اندازہ نہیں ہو سکتا تھا کہ یہ صورت حال ہو جائے گی اور امریکہ کی اتنی بڑی فوجی قوت سعودی عرب میں آترے گی۔

محو حیرت ہوں کہ دنیا کیا سے کیا ہو جائے گی!

معلوم ہوتا ہے کہ اب بین الاقوامی اہمیت کے یہ جو واقعات اتنی تیز رفتاری کے ساتھ وقوع پذیر ہو رہے ہیں ان کا بڑا گہرا تعلق ہے قرب قیامت کی ان پیشین گوئیوں سے کہ جو محمد رسول اللہ کی بہت سی احادیث میں وارد ہوئی ہیں۔ جو حضرات یہاں مجھے میں مستقل طور پر شرکت فرماتے ہیں ان کے علم میں ہے کہ میں نے ان کا بارہا حوالہ دیا ہے اور میرا یہ اصول ہے اور میں اللہ کا شکر ادا کرتا ہوں کہ اس نے مجھے اس پر عمل پیرا ہونے کی توفیق دی کہ جو بات جمل سے حاصل ہوئی ہو اسے ہمیشہ اسی حوالے سے بیان کیا ہے۔ میں نے احادیث نبویہ کا اتنا

تفصیل مطالعہ نہیں کیا کہ جس کے نتیجے میں میں یہ دعویٰ کر سکوں کہ یہ میرے مطالعہ و تحقیق کا حاصل ہے۔ یہ بات میں نے جب بھی بیان کی ہے مولانا سید حلد میاں رحمۃ اللہ علیہ کے حوالے سے بیان کی ہے۔ وہ شیخ الحدیث تھے، صالح سہ ان کے مستقل مطالعہ میں رہتی تھیں اور ان کے علاوہ دیگر کتب حدیث میں بھی ان کو ممارست تھی۔ انہوں نے ایک مرتبہ گفتگو میں یہ بتایا تھا کہ قیامت کے قریب جو جنگیں ہونے والی ہیں ان کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں جو پیشین گوئیاں ہوئی ہیں ان سب کو جمع کر کے ان کے مابین ربط و ترتیب قائم کرنے سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ پہلے تو ایک بہت ہی ہولناک بہت خون ریز اور بہت بڑی جنگ ہوگی، جس میں ایک طرف مسلمان، یہودی اور عیسائی یکجا ہوں گے اور دوسری طرف بھی ایک بڑی عیسائی طاقت ہوگی جن کے مابین مقابلہ ہوگا۔ اس خون ریز جنگ کے نتیجے میں اتنے بڑے پیمانے پر انسانی جانوں کا اتلاف ہوگا کہ ایک پرندہ سینکڑوں میل تک پرواز کرے گا اور اسے سوائے لاشوں کے اور کچھ دکھائی نہ دے گا۔ اس ہولناک تباہی کے بعد بلاآخر فتح اس اتحاد ثلاثہ کو ہو جائے گی جس میں یہودی، عیسائی اور مسلمان تینوں یکجا ہوں گے۔

نزول مسیح اور عالمی غلبہ اسلام

اس کے بعد پھر ایک دوسرا دور آئے گا کہ فتح کے نشے میں یہودی مسلمانوں پر حملہ کر دیں گے تاکہ اپنے لئے فیصلہ کن فتح حاصل کر سکیں۔ یعنی جس طرح تمام اتحادوں کا منطقی انجام ہوتا ہے کہ وہ کسی مخالف قوت کی موجودگی میں قائم رہتے ہیں لیکن کامیابی حاصل ہونے کے بعد ٹوٹ جاتے ہیں، اسی طرح فتح حاصل ہونے کے بعد اس اتحاد کے اندر رخنہ پیدا ہو جائے گا اور یہودی مسلمانوں پر حملہ آور ہو جائیں گے اور پھر وہ دور آئے گا کہ جس کی خبریں نزول مسیح کے ضمن میں احادیث میں آئی ہیں۔ یہودیوں کے ہاتھوں مسلمانوں کا بے پناہ نقصان ہوگا، ان سے انہیں بے انتہا تکلیف پہنچے گی۔ لیکن اس کے بعد حضرت مسیح کا نزول ہوگا اور پھر اللہ تعالیٰ کی خصوصی مشیت اور خصوصی امداد سے صورت حل یکسر تبدیل ہو جائے گی۔ اس لئے کہ حضرت مسیح کے بارے میں تو بعض احادیث میں یہ بھی آتا ہے کہ جہاں تک ان کی نگاہ جائے گی، سب کچھ پھل کر نسیا منسما ہو جائے گا۔ تو معلوم ہوتا ہے کہ

آج جو تصور 'لیزر نیم' کا ہے اور اس کے حوالے سے جو تبھی پھیلتی ہے بعید نہیں کہ اللہ
 خلی حضرت مسیح کی نگاہ کے اندر وہ صلاحیت پیدا کر دے۔ ان کا تو پورا وجود ہی ایک معجزہ تھا۔
 ان کی ولادت سے لے کر رنج سلوی تک 'اور حیاتِ زمینی کے دوران ان بھی انہیں جو معجزے
 عطا ہوئے وہ حسی معجزات میں بلند ترین ہیں۔

بہر حال خوں ریز جنگوں کے یہ دؤر ہوں گے۔ اس کے بعد اسلام کا غلبہ ہو گا۔ یہودیت
 اتو مکمل خاتمہ ہو جائے گا اور ایک ایک یہودی کو ختم کر دیا جائے گا، لیکن پھر عیسائی اور مسلمان
 یک ہو جائیں گے یعنی عیسائیت اسلام میں ضم ہو جائے گی اور حضرت مسیح کے بارے میں جو
 غلطیے ہیں وہ خود بخود ختم ہو جائیں گے۔ عیسائیوں کو بھی پتہ چل جائے کہ وہ الوہیت میں
 شامل نہیں بلکہ بشر ہیں۔ وہ عام انسانوں کی طرح رہیں گے۔ وہ نبی کی حیثیت سے نہیں بلکہ
 پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک امتی کی حیثیت سے تشریف لائیں گے اور امت
 سیدہ کے اُس وقت کے جو قائد ہوں گے ان کی امامت میں نماز بھی پڑھیں گے۔ ان کی یہ
 اندھائی جیسا کہ میں نے اپنی تقریروں میں بار بار عرض کیا ہے 'صرف یہودیوں کی سرکوبی اور ان
 کے استیصال کے لئے ہوگی۔ کیونکہ یہود نے اپنے رسول (حضرت مسیح) کا نہ صرف انکار کیا
 بلکہ ان کی دعوت کو رد کیا بلکہ انہیں۔۔۔ ملعونہ اللہ۔۔۔ ولد الزنا، مرتد کافر اور واجب القتل
 قرار دے کر اپنی حد تک تو بہر حال سولی پر چڑھا دیا لہذا وہ بحیثیت قوم بدترین عذاب استیصال
 کے مستحق ہو چکے لیکن اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے لئے عذاب استیصال کے فیصلہ کی
 نغذہ ایک معین مدت تک کے لئے ملتوی کی گئی ہے اور حضرت مسیح کا نزول جانی دراصل
 ہی مقصد کے لئے ہو گا اس کے بعد اسلام کا غلبہ ہو گا جس کام میں نے بار بار احادیث کے
 حوالے سے تذکرہ کیا ہے کہ پورے روئے ارضی پر کوئی کچا یا پکا مکان اور کوئی خیمہ تک ایسا باقی
 رہے گا جس میں کلمہ اسلام داخل نہ ہو جائے۔ حدیث میں یہ الفاظ آتے ہیں کہ حضرت
 مسیح صلیب کو توڑ دیں گے اور خنزیر کو قتل کر دیں گے۔ یعنی حضرت مسیح کو صلیب دیئے
 نے کا عقیدہ جو عیسائیت کی علامت ہے 'ختم ہو جائے گا اور عیسائیوں نے شریعت میں
 ریف کر کے خنزیر کے گوشہ کو جو حلال کر رکھا ہے اس کی بھی اصلاح ہو جائے گی۔ بہر حال
 ملام کا یہ عالمی غلبہ تو ابھی ذرا دور کی بات ہے، لیکن جو بات اس وقت سر پر آئی ہوئی ہے وہ پہلی
 جنگوں کا معاملہ ہے۔ احادیث نبویہ میں جو پیشین گوئیاں کی گئی تھیں وہ کچھ عرصہ پہلے تک

تو بڑی عجیب لگتی تھیں۔ کسی جنگ میں یہودی، عیسائی اور مسلمانوں کا یکجا ہو کر ایک فرقہ بنانا قتل قیاس نظر آ رہا تھا، لیکن اس وقت معلوم ہوتا ہے کہ جیسے سامنے کی بات تھی۔ آج سے پچاس سال پہلے یہ تصور نہیں ہو سکتا تھا کہ یہودی ریاست قائم ہو جائے گی اور یہ پوری دنیا سے کھنچ کھنچ کر ایک جگہ جمع ہو جائیں گے۔ اور یہ سب کچھ کس لئے ہوا ہے؟ میں نے بار بار عرض کیا ہے کہ اسرائیلی ریاست کے قیام میں کیا مشیت الہی نظر آتی ہے۔ سورہ نبی اسرائیل کے آخر میں الفاظ وارد ہوئے ہیں: "فَلَمَّا جَاءَ وَعَدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا" یعنی ہم تمہیں لپیٹ کر لے آئیں گے، ایک جگہ یکجا کر دیا جائے گا۔۔۔۔۔ یہاں تک کہ وہی ارض مقدس جو ان کے لئے ارض موعود تھی، وہی ان کا اجتماعی قبرستان بن کر رہے گی۔

ناٹروٹیس کی پیشین گوئیاں

اسی موضوع کے ساتھ تعلق جڑ جاتا ہے میری ان تقریروں کا جو میں نے چین سے واپسی کے بعد یہاں کیس۔۔۔۔۔ اور جن کا خلاصہ ۳۱ جولائی کے 'نیا' میں شائع ہو چکا ہے۔ میری ان تقریروں میں سولویں صدی عیسوی کے فرانسیسی عیسائی راہب 'ناٹروٹیس' کی کچھ پیشین گوئیوں کا تذکرہ آیا تھا، جن کے حوالے سے میں نے آپ کو بتایا تھا کہ ۱۹۹۲ء سے ۱۹۹۸ء تک بہت بڑی عالمگیر جنگ کا امکان ہے۔ اور اس وقت حالات واقعات حیران کن حد تک یہی رخ اختیار کر رہے ہیں۔ ناٹروٹیس کی پیشین گوئیوں کے مطابق یہی زمانہ انٹی کرائسٹ (Anti Christ) کے ظہور کا ہے، جو عربوں میں سے ہوگا۔ ان کا انٹی کرائسٹ کا تصور وہی ہے جو ہمارے ہاں 'مسیح و جہل' کا ہے۔ ان پیشین گوئیوں کو مرتب کر کے ویڈیو فلم کی شکل دینے والوں نے یہ غلط تاثر ظاہر کیا ہے کہ یہ انٹی کرائسٹ مسلمانوں میں سے ہوگا۔ اور میں یہ سمجھتا ہوں کہ مسیحی دنیا اس وقت اس کا اطلاق صدام پر کر رہی ہوگی۔ فوراً اس کی شخصیت سے واقفانہ صرف پوری عیسائی دنیا پر خوف و ہیبت طاری ہو چکی ہے، بلکہ خود عالم عرب بھی لرزہ بر اندام ہے۔

عالم عرب میں امریکی استعمار کا نیا مرکز

اس وقت عالمی حالات میں جو ڈرامائی تبدیلیاں آ رہی ہیں ان میں اہم ترین بات یہ ہے کہ اس وقت امریکہ کی فوجی قوت اور فوجی نظری کا اتحاد اجتماع جو سعودی عرب کے اندر ہو رہا ہے،

تاریخ میں اس کی کوئی نظیر نہیں ملتی۔ ہندوستان کے ایک نوجوان صحافی ملاقات کے لئے آئے ہوئے تھے۔ انہوں نے مجھے 'نئی دنیا' نامی پرچہ دکھایا جس میں امریکہ سے سعودی عرب آنے والے دیوبیکل ہرکولیس طیاروں کا جو تہمتا بندھا ہوا ہے اس کے لئے یہ الفاظ استعمال کئے گئے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے امریکہ اور سعودی عرب کے مابین ایک فضائی پُل قائم ہو گیا ہے۔ ساری دنیا کو معلوم ہے کہ سعودی عرب ابھی تک امریکہ کو اپنے ہاں فوجی اڈوں کے قیام کی اجازت دینے پر آمادہ نہیں تھا۔ 'Pentagon' کے قائدین اس پر ہمیشہ پیچ و تاب کھاتے رہتے تھے کہ یہ سعودی حکومت ہمارے ہی سہارے پر تو قائم ہے، ہمارے بغیر اس کا کوئی وجود نہیں لیکن یہ اپنے ہاں ہمارے کسی فوجی کو اترنے نہیں دے رہے اور ہمارا کوئی اڈا نہیں بننے دے رہے۔ لیکن یہ جو اچانک صورت حال پیدا ہوئی ہے، میں سمجھتا ہوں کہ امریکہ نے اس سے بھرپور فائدہ اٹھایا ہے۔ ظاہر بات ہے کہ فوجوں کا کہیں آنا تو آسان ہوتا ہے، لیکن پھر واپس جانا آسان نہیں ہوتا۔ ان کے تو وہاں مستقل پنچے گڑ جاتے ہیں۔ چنانچہ اس وقت امریکی استعمار کا ایک بہت بڑا مرکز عالم عرب کے اندر قائم ہو گیا ہے جس کی کچھ دن پہلے بھی توقع نہ تھی۔ ایک عالمی سپر پاور نے اپنے پنچے بڑی مضبوطی سے عالم عرب کے سینے میں گاڑ دیئے ہیں۔ اس سے پہلے تو ہم اسرائیل کو کہتے تھے کہ یہ امریکہ کے پنچے ہیں جو یہاں گزے ہوئے ہیں اور گویا اسرائیل U.S.A ہی کی ایک ریاست ہے۔ اب معلوم ہوا ہے کہ سعودی عرب کی حیثیت بھی اس سے زائد نہیں ہے۔ صرف ایک پردہ پڑا ہوا تھا جو اب اٹھ گیا ہے، جس طرح ۱۹۷۳ء کی عرب اسرائیل جنگ میں پردہ اٹھا تھا جب امریکہ کی طرف سے اسرائیل کو فوجی ساز و سامان اس قدر تیز رفتاری کے ساتھ سپلائی کیا گیا تھا کہ مصر نے جو جنگ تقریباً جیت لی تھی، وہ اس کی شکست میں تبدیل ہو گئی۔ چنانچہ وہ جنگ اسرائیل نے نہیں، بلکہ دراصل امریکہ نے جیتی تھی۔ ورنہ اسرائیل کو تو مصر کے ہاتھوں شکست فاش ہو چکی تھی۔ اور مصر نے رمضان ۱۳۷۳ء کی اس جنگ میں شکست کا وہ دھبہ دھو دیا تھا جو ۱۹۶۶ء میں اس کی پیشانی پر لگا تھا۔ اور اُس وقت اگر امریکہ اسرائیل کے تحفظ کے لئے نہ آتا تو اسرائیل کا وجود تک باقی نہ رہتا، سو یہ جو بھی استعمار ہے جس کی علامت امریکہ ہے، اس کے یہ دو ہاتھ ہیں ایک بازو اگر اسرائیل ہے تو دوسرا عرب ممالک ہیں یا امریکہ کے اتھلوی وہ شیخ ہیں جو اپنی حکومتوں کا وجود قائم رکھنے میں یہاں تک آگے جاسکتے ہیں کہ انہوں نے وہ پردہ بھی

اٹھادیا اور امریکی افواج کو اتنے بڑے پیمانے پر اپنے ہاں آنے کی اجازت دے دی۔

کیمیائی اور ایٹمی جنگ کے خطرات

اس صورت حال کا اب جو کچھ نتیجہ سامنے نظر آ رہا ہے وہ انتہائی خوفناک ہے۔ ویسے تو اس وقت پوری دنیا میں جو اس قدر خطرناک ہتھیار جمع کر لئے گئے ہیں، ان کے بارے میں میں نے بارہا کہا ہے کہ اگر غلطی سے بھی کبھی ٹریگر دب جائے تو کتنے ہولناک نتائج ہوں گے! ایک دفعہ اگر میزائل چھوٹ جائیں تو پھر ان کو واپس لانے والا تو کوئی ہے نہیں۔ اور اگر ایسا ہو جائے تو جوابی حملہ کیسے روکا جاسکتا ہے؟۔۔۔ لیکن اب تیسری جنگ عظیم کی صورت حال سمٹ کر شرق اوسط میں پیدا ہو گئی ہے۔ اور یہ بھی نوٹ کر لیجئے کہ یہ بات واضح طور پر سامنے آ چکی ہے کہ اگر ایک طرف سے کیمیائی ہتھیار استعمال کئے گئے تو دوسری طرف سے کیمیائی کے ساتھ ساتھ ایٹمی ہتھیار بھی استعمال ہوں گے۔ اس کی امریکہ نے صف و محکم دے دی ہے، اس لیے کہ عراق کے پاس ایٹم بم تو ہے نہیں، کیونکہ اس کے ایٹمی ری ایکٹر اسرائیل نے پہلے ہی تباہ کر دیئے ہیں۔ البتہ اس کے پاس جو خطرناک ترین ہتھیار ہیں وہ کیمیائی ہتھیار ہیں۔ ان کا استعمال عراق نے کچھ عرصہ پہلے اپنے ہی علاقے کی کڑو آبلوی پر کیا ہے جہاں ساٹھ بیڑیوں کے ذریعے سے پوری آبلوی کو ختم کر دیا گیا۔ ۳۰۰۰ نفوس پر مشتمل قصبہ خمس خمس ہو گیا اور وہاں ایک بچہ تک زندہ نہیں بچا۔ عراق نے یہی کیمیائی ہتھیار استعمال کرنے کی دھمکی اسرائیل کو دی تھی، جس پر امریکہ نے اسے خبردار کیا ہے کہ اگر اس نے ایسا کیا تو اس کا جواب ایٹمی حملے سے دیا جائے گا۔ اور ظاہر ہے کہ کیمیائی ہتھیار بھی امریکہ کے پاس عراق کے مقابلے میں سینکڑوں گنا زیادہ موجود ہیں۔ تو یہ وہ خوفناک جہلی ہے جس کا نقشہ ان احادیث میں کھینچا گیا ہے۔ اللہ نہ کرے کہ موجودہ صورت حال یہ رخ اختیار کر لے۔

کیا روس خاموش رہے گا؟

اس صورت حال کے ایک اور پہلو کو بھی سمجھ لیجئے کہ اس سارے معاملے میں ابتدائی مصلحت اگرچہ عراق نے کی ہے کہ اس نے جارحانہ انداز میں کویت کے خلاف اقدام کیا ہے، لیکن اس کے بعد جو صورت اب بن گئی ہے اس کو ہمانہ بنا کر اور سعودی عرب کے تحفظ کے نام پر جس طرح سے امریکہ اپنے سارے ہتھیاروں کے ساتھ آگیا ہے اور اس نے شرق

کا خیال ہے اور واللہ اعلم غلط ہے یا درست! لیکن نکسن ایک بہت بڑی عالمی شخصیت ہے۔ پوری صورت حل پر نظر رکھنے کے لئے اس کے پاس وسائل و ذرائع ہیں، وہ امریکہ کا صدر رہا ہے۔ اس کا یہ کہنا ہے کہ روس پہلے سے زیادہ طاقتور بن کر نکلے گا اور مغرب کو اصل میں تو اپنا صحیح مدِّ مقلل اب ملا ہے۔ یہ ہے نکسن کا تجزیہ '۱۹۹۹' نامی کتاب میں۔

یہ وہ صورت حل ہے جس میں پتہ چلتا ہے کہ آئندہ جنگ عظیم میں دوسری بڑی قوت بھی عیسائی ہوگی کیونکہ روسی بھی تو اصلاً عیسائی ہیں۔ اس کیونٹ ملک میں چند لاکھ افراد ہیں جو کیونٹ پارٹی کے ممبر ہیں۔ آہلوی کی اکثریت تو عیسائی ہے، وہاں ان کے چرچ ہیں۔ یہودی تو رفتہ رفتہ وہاں سے نکل کر اسرائیل میں جمع ہو رہے ہیں۔ مسلمانوں کا علاقہ تو بہت تھوڑا تھا مگر ان کی بھی برین واشنگ اتنی بری طرح سے ہوئی ہے کہ اپنا مسلمان ہونا بھی شاید ان میں سے تھوڑے لوگوں کو یاد رہ گیا ہو۔ اس وجہ سے اب یہ نقشہ جم گیا ہے کہ ایک طرف روس اور اس کے ساتھ ایران و عراق ہوں گے۔ بعض عرب ممالک نے عراق کا ساتھ دینے کا اقرار کر لیا ہے۔ ان میں اردن کا عراق کی حمایت کا اعلان بہت حیران کن ہے۔ یمن تو کھلم کھلا عراق کا ساتھی ہے۔ قذافی صاحب ابھی خاموش ہیں، انہوں نے غالباً ابھی واضح طور پر اپنا وزن اس پلڑے میں ڈالنے کا فیصلہ نہیں کیا۔ باقی عرب ممالک کی بھی اذ سر نو صف بندی (Re-alignment) ہو رہی ہے اور معلوم ہوتا ہے کہ حدیث نبوی میں جنگی فریقین کا جس طرح تذکرہ آیا ہے، وہ صورت حل اب پیش آئے گی۔

آپ کو معلوم ہے کہ امریکہ نے افغانستان میں اگرچہ اپنا آدمی کوئی نہیں مروایا، لیکن اس طرح بے دریغ پیسہ کس لئے خرچ کیا؟ اگر معاملہ صرف اندرونی رہتا کیونستوں اور افغان مجاہدین کے مابین تو یہ شکل نہ ہوتی۔ وجہ یہی تھی کہ وہاں روسی افواج کے آجانے سے طاقت کا توازن بگڑ گیا تھا۔ اسی بات نے امریکہ کو فیصلہ کن جنگ کرنے پر مجبور کیا۔ اسی طریقے سے اب یہ صورت پوری طرح معکوس ہو گئی ہے کہ اب امریکہ اس سے بھی زیادہ زور دار انداز میں شرقِ اوسط میں خلیج کے مغربی ساحل کے پاس آ موجود ہوا ہے اور اندازہ یہی ہے کہ روس اسے ٹھنڈے پینوں برداشت نہیں کرے گا۔ واللہ اعلم! چنانچہ معلوم ہوتا ہے کہ مختلف پیشین گوئیاں شاید سچ ثابت ہوں اور بہت جلد ایک بہت بڑی عالمی جنگ چھڑ جائے۔ اور عالمی جنگ ان معنوں میں عالمی جنگ نہیں ہوتی کہ پوری دنیا اس کی لپیٹ میں آجائے۔

پہلی عالمی جنگ میں اصل میدان جنگ یورپ بنا تھا یا کچھ حصہ ایشیا اور افریقہ کا۔ لیکن ایشیا کا بہت بڑا علاقہ اس سے متاثر نہیں ہوا تھا۔ اسی طرح دوسری عالمی جنگ کے اندر بھی اصل تباہی و بربادی تو یورپ کی ہوئی ہے۔ بعض دوسرے ممالک بھی اس کی لپیٹ میں آئے لیکن یہ اس معنی میں عالمی جنگ نہیں کہلاتی کہ پوری دنیا اس میں شامل تھی۔ آئندہ جنگ بھی اس لحاظ سے تو عالمی جنگ ہوگی کہ سماجی، سیاسی اور معاشی و اقتصادی اعتبار سے اس کے نتائج عالمگیر ہوں گے، لیکن یہ محسوس ہوتا ہے کہ اس کا میدان جنگ مشرق وسطیٰ بنے گا۔ یورپ والے اس اعتبار سے ہوشیار ہو چکے ہیں کہ اب وہ اپنے براعظم کو میدان جنگ بننے نہیں دیں گے۔ اب جو ہتھیار آزمائے جائیں گے وہ ہمیں عالم عرب اور عالم اسلام میں آزمائے جائیں گے۔ میں نے آپ کو علامہ اقبال کا یہ شعر کئی بار سنایا ہے۔

از خاکِ سمرقندے رسم کہ دگر خیزد
آشوبِ ہلاکوئے ہنگامہ چنگیزے

یہ علامہ اقبال کی پیشین گوئی ہے کہ روس کی طرف سے وہی قوتیں ایک بار پھر عالم اسلام کی تباہی و بربادی کے لئے اٹھیں گی جو ایک بار چنگیز اور ہلاکو کی صورت میں خلافتِ بنی عباس کے مرکز بغداد کی اینٹ سے اینٹ بجا چکی ہیں۔

قرآنی آیات کی روشنی میں احتساب کی ضرورت

اب میں چاہتا ہوں کہ میں نے اس ضمن میں جو آیات منتخب کی ہیں، آپ کی توجہ ان کی طرف مبذول کرا دوں سورۃ انبیاء اس اعتبار سے بڑی عجیب سورۃ ہے کہ اس کا آغاز بھی بڑے چوتکادینے والے الفاظ سے ہوتا ہے:

اِقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ○

”لوگوں کے لئے ان کے حساب کا وقت قریب آن پہنچا ہے لیکن وہ غفلت میں اعراض کئے جا رہے ہیں“

یعنی کچھ ٹھہری نہیں، مست ہیں، عیش کر رہے ہیں، اپنے دنیوی معاملات میں الجھے ہوئے ہیں، اپنے ذاتی یا گروہی مفاد سے اوپر کچھ سوچتے ہی نہیں، اپنی آخری منزل کا کسی کو کچھ فکر نہیں۔ سورۃ انعام میں یہ مضمون وارد ہوا ہے کہ جو قومیں ہلاک ہونے والی ہوتی ہیں، انہیں

عذاب کے جھکے بھی لگتے ہیں تو اللہ کے حضور گڑگڑانے اور توبہ کرنے کے بجائے ان کے دل اور سخت ہو جاتے ہیں۔ اسی کا نقشہ سورہ انبیاء کی اس دوسری آیت میں ہے:

مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرِ مِّنْ رَبِّهِمْ تُحَدِّثُ إِلَّا أَسْمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ○

”نہیں آتی ان کے پاس ان کے رب کی طرف سے کوئی تازہ نصیحت مگر وہ اسے سننے کے بلجود کھیل کود میں لگے ہوئے ہیں۔“

اللہ کا کلام تو قدم ہے، حادث نہیں ہے لیکن چونکہ نزول کے اعتبار سے ایک آیت کے بعد دوسری آیت نازل ہو رہی تھی، اس لئے کہا گیا کہ ہر نئی نصیحت اور تذکیر جو خدا کی طرف سے آ رہی ہے وہ اس کو سنتے ہیں لیکن اس کی طرف کوئی توجہ نہیں کرتے۔

یہ چیزیں بار بار بیان کی جا چکی ہیں۔ ہمارے ہاں جو حالات و واقعات پیش آرہے ہیں ان سے کتنے لوگ ہیں جو جاگے اور ہوش میں آئے ہیں؟ مشرقی پاکستان کا سقوط سب کے سامنے ہے، اس سے کس نے سبق حاصل کیا اور اس کے نتیجے میں کس کی زندگی میں تبدیلی آئی؟ کس نے اپنے بجٹ کی تخصیص (Allocation) میں کچھ تبدیلی کی ہے؟ بجٹ سے میری فراہم ہارے مل کے علاوہ ہمارا وقت، ہماری توانائیاں، ہماری صلاحیتیں اور ہماری استعداد ہیں؟ انہی کو ہم نے خرچ کرنا ہے۔۔۔۔۔ یا دنیا کے لئے، یا مستقبل کے لئے۔ تو ہم میں سے ہر شخص اپنے گریبان میں جھانک کر دیکھے کہ اے م کے اتنے بڑے المعینے کے بعد اس نے اس کا کیا اثر قبول کیا ہے؟ اور اس کے 'Budget Allocation' کے اندر کیا فرق واقع ہوا ہے؟ میں خاص طور پر ان حضرات سے عرض کر رہا ہوں جو میرے دوسرے قرآن اور خطابات جمعہ میں مستقل شرکت کرتے ہیں۔ میں نے آپ سے ہمیشہ قرآن و حدیث کے حوالے سے گفتگو کی ہے۔ کلام پاک اور حضور کے فرمودات ہی میری دو آنکھیں ہیں۔ ایسی کوئی جگہ شاید اور نہ ہو جہاں اس طریقے سے قرآن کریم کے ذریعے سے تذکیر ہو رہی ہو جیسے ہمارے ہاں ہوتی ہے۔ لیکن کتنے لوگوں کی زندگیوں میں تبدیلی آئی ہے؟ صورت وہی ہے: اَسْمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ۔۔۔۔۔ سنتے تو ہیں لیکن توجہ نہیں ہے۔ ایک کھن سے سنا، دوسرے سے نکل دیا۔ ایک کے بعد دوسری بڑی آیت آ رہی ہے۔ مسلسل درس میں اب ہم سورہٴ مرسلات تک پہنچ چکے ہیں جس کی آخری آیت ہے: فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ”اب اس کے بعد ایسی اور کون سی بات ہے جس سے یہ لوگ ایمان لائیں گے؟“ اللہ کی کتاب اللہ کا

کلام انجیل میں جگسا اور انہیں کون جگائے گا اور کون سی بات ہے جس سے وہ ہوش میں آئیں گے اور ایمان لائیں گے۔ تو یہ بات میں آپ سے خاص طور پر ذکر کر رہا ہوں کہ سورہ انبیاء کی ان ابتدائی دو آیات کے حوالے سے ہر شخص خود سوچے اور اپنا احتساب کرے! سورہ سجدہ میں تو یہ الفاظ آئے ہیں:

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ ○

”اس شخص سے بدھ کر ظالم کون ہو گا جس کو تذکیر کرائی جائے اس کے رب کی آیات کے ذریعے سے اور پھر وہ اس سے اعراض کرے؟ ایسے مجرموں سے تو ہم انتقام لے کر رہیں گے!“ اب ہم سورہ انبیاء ہی کے آخری رکوع کی پہلی چار آیات کا مطالعہ کرتے ہیں جو آج کے موضوع سے بہت زیادہ متعلق ہیں۔ ان میں پہلے تو ایک نوید جانفزا ہے ہم میں سے ہر اس شخص کے لئے جو نے اور متوجہ ہو جائے اور اپنی زندگی کا رخ بدل لے۔ ارشاد ہوا:

لَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَكْفُرُ إِن لَّسَعِيدٌ

”پس جو کوئی بھی نیک عمل کرے اور وہ مومن بھی ہو تو اس کی کوشش کی ناکامی نہ ہوگی!“ اللہ تعالیٰ بہت ہی قادر دان ہے، قدر افزائی فرمانے والا ہے۔ لہذا اس کے لئے محنت کرو، اس کے دین کی اقامت کے لئے توانائیاں لگاؤ اور اپنے اوقات صرف کرو۔ تمہاری یہ جدوجہد اور سعی و کوشش رائیگاں نہیں جائے گی۔

وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ ○

”اور ہم اس کے لئے (ایک ایک عمل کو) لکھتے جاتے ہیں۔“

وہ مطمئن رہے، اس کا ایثار، قربانی اور اس راہ میں لگایا جانے والا وقت سب کچھ لکھا جا رہا ہے۔ کہیں کوئی چیز ضائع ہونے والی نہیں ہے۔ آگے ارشاد فرمایا:

وَحَرَامٌ عَلَىٰ قَرْبَاةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَوَجُّوْنَ ○

”اور یہ طے کر دیا گیا ہے کہ جس بستی کے لئے ہم نے ہلاکت ٹھیرا دی، وہ لوٹنے والے نہیں ہیں۔“

اس کا ایک مفہوم تو یہ لیا گیا ہے کہ جو قومیں ہلاک کر دی گئیں یعنی قوم مود، قوم لوط، قوم نوح

قومِ عذاب وہ دنیا میں دوبارہ نہیں آسکتیں۔ کیونکہ جب عذابِ استیصال آجاتا ہے تو قومیں جز سے اکھاڑ دی جاتی ہیں۔ کسی درخت کے اگر صرف پتے جماڑ دیئے جائیں تو وہ دوبارہ اگ آئیں گے۔ اسی طریقے سے اگر اس کی شاخیں کٹ دی جائیں تو شاخیں بھی دوبارہ آجائیں گی۔ لیکن اگر اسے جڑ سے اکھاڑ دیا جائے تو اب وہ درخت وجود میں نہیں آسکتا۔ اسی طرح اللہ کی طرف سے جن قوموں پر عذابِ استیصال آجاتا ہے، پھر ان کی حیاتِ نو یا نشاۃ ثانیہ کا کوئی امکان نہیں ہوتا۔ اور اس کے دوسرے معنی یہ لئے گئے ہیں کہ جو قوم اپنے انکار و اعراض اور اپنے اعمالِ بد کے نتیجے میں عذابِ الہی کی مستحق ہو چکی ہو، پھر اسے خواہ کتنی ہی تذکیر و نصیحت کر لو، وہ لوٹنے والے نہیں ہیں۔

یا جوج و ماجوج کون ہیں؟

اگلی آیت میں فرمایا:

حَتَّىٰ إِذَا لَاحَظْتَ يَأْجُوجَ وَمَاجُوجَ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ○

”یہاں تک کہ جب یا جوج و ماجوج کھول دیئے جائیں گے اور وہ ہر بلندی سے پھسلنے لگیں گے“

میں نے سورہ کف کے بیان میں بھی یہ بات کہی تھی کہ میں سمجھتا ہوں کہ امتِ مسلمہ پر یہ مولانا ابوالکلام آزاد کا بہت بڑا احسان ہے کہ سب سے پہلے انہوں نے اپنی تفسیر کے اندر ان حقائق کی وضاحت کی ہے اور ’کے خورس ذوالقرنین‘ کے بارے میں اور یا جوج و ماجوج کے بارے میں بڑے ہی تاریخی اکتشافات کئے ہیں۔ اس ضمن میں ان کی تحقیق حرفِ آخر ہے۔ جوج ماجوج (Gog Magog) اور توبیل وغیرہ کا ذکر تورات میں آیا ہے کہ یہ حضرت نوحؑ

کے بیٹے یا لٹ کی اولاد ہیں۔ یہ وہ قومیں ہیں جنہیں جدید اصطلاحات میں شمالی اقوام (Nordic Races) کہا جاتا ہے۔ حضرت نوح علیہ السلام کے تین بیٹوں سے جو تین نسلیں چلی آ رہی ہیں اور ان سے نوبِ انسانی کی جو قومیں وجود میں آئی ہیں ان میں سامی النسل (Sametic) حضرت سام کی اولاد میں سے ہیں۔ حضرت حام کے ساتھ کون سی نسلیں منسوب ہیں، یہ تعین کے ساتھ نہیں کہا جاسکتا ہے، لیکن جہاں تک میرا گمان ہے آریائی نسل (Ariens) حضرت حام کی اولاد میں سے ہے۔ واللہ اعلم! حضرت نوحؑ کے تیسرے

بیٹے یافت وسطی ایشیا کے پہاڑی سلسلہ کو کراس کر کے شمال میں جا کر آہل ہوئے۔ ان سے یہ نارڈک اور ہانگ نیشنز ہیں جو روس، خاص طور پر منگولیا کا پورا علاقہ، شمالی ایشیا اور شمالی یورپ کے اندر پھیلی ہوئی ہیں۔ مولانا آزاد کی تحقیق کے مطابق یہ ہیں یا جوج و لمجوج!

اس آیت مبارکہ میں ان کے کھولے جانے کا تذکرہ ہے۔ اس کی کیا صورت ہوگی؟ ان چیزوں کی حقیقت جب تک کھل کر سامنے نہیں آ جاتی اس وقت تک یہ آیات قضاہات میں سے ہیں۔ اس ضمن میں ایک رائے تو یہ سامنے آئی تھی کہ مغربی اقوام کے استبداد کا جو ایک سیلاب اٹھ پڑا تھا تو یہ ”حَتَّىٰ اِذَا فُجِّعَتْ يَابُجُوجٌ وَ لَمَّجُوجٌ“ کی ایک شکل ہے۔ جہاں تک مجھے یاد پڑتا ہے یہ رائے مولانا مناصر احسن گیلانی کی بھی ہے، جن کا میں نے بارہا تذکرہ کیا ہے کہ میں ان کی عظمت کا بہت زیادہ قائل ہوں۔ وہ جامع معقول و معقول اور جامع ظاہر و باطن ہیں۔ تفسیر، حدیث، فقہ، فلسفہ اور منطق ہر میدان میں بہت اونچا مقام رکھتے ہیں۔ اس طرح کی جامعیت کے حامل بہت کم لوگ ہیں۔ یہی رائے مولانا آزاد کی تھی۔ اس وقت جو صورت سامنے آ رہی ہے اس سے ایسے محسوس ہوتا ہے کہ یا جوج و لمجوج کے کھلنے کا وقت اب آ رہا ہے۔ ان کے کھولے جانے سے کیا مراد ہے؟ اس کے دو معانی ہو سکتے ہیں، سورہ کف میں ان کا تذکرہ ہاں الفاظ آیا ہے: ”وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُجًا فِي بَعْضٍ“۔ ”اور اُس دن ہم انہیں چھوڑ دیں گے کہ وہ (سمندر کی موجوں کی طرح) ایک دوسرے کے اندر گمٹھ جائیں“۔ جیسے ایک طرف سے آنے والی لہریں دوسری طرف سے آنے والی لہروں کے ساتھ بڑست ہو جائیں۔ اوہرے ایک سیلاب آ رہا ہو اور اوہرے دوسرا سیلاب آئے اور دونوں ایک دوسرے میں گمٹھ ہو جائیں۔ اس طریقے سے یہ قوس اہل میں گمٹھ جائیں گی۔ یہ صورت حال ”حَتَّىٰ اِذَا فُجِّعَتْ يَابُجُوجٌ وَ لَمَّجُوجٌ“ کی عکاسی کرتی ہے۔

یہاں ہم ”فُجِّعَتْ“ کے یہ معانی بھی مراد لے سکتے ہیں کہ ان کے درمیان ایک بڑا ہی غیر برائی سا پردہ ہو جس کو علیحدہ کر کے انہیں ملا دیا گیا ہو۔ اور وہ پردہ ہے طاقت کے توازن (Balance Of Power) کا! جیسا کہ قرآن حکیم میں آتا ہے کہ اللہ نے آسمان اٹھا رکھا ہے ”بِغَيْرِ عِمَدٍ رُّوحًا“ بغیر ایسے ستونوں کے جنہیں تم دیکھ پاتے ہو۔۔۔۔۔ یعنی ستون تو ہیں، لیکن وہ تمہیں دکھائی نہیں دیتے۔ پوری کائنات کا نظام کشش باہمی کے سارے قائم ہے۔ آسمان بھی ایسی قوتوں کے توازن سے قائم ہے جو ظاہر نظر نہیں آتیں۔ اسی طریقے

سے یوں سمجھئے کہ بڑی طاقتوں کو قوت کے توازن (Balance Of Power) نے تسلیم سے روکا ہوا ہے۔ انہیں اس کیفیت میں نصف صدی ہو گئی ہے۔ اسی لئے تو کہا جاتا تھا کہ ”Arms for Peace“ کہ اسلحہ چاہئے مگر امن کے لئے! اور اگر دونوں طرف برابر کا اسلحہ ہو گا تو دونوں خائف رہیں گے اور یہ اس امن کو برقرار رکھنے میں مدد ہوگا، فیصلہ کن ہوگا۔ لیکن معلوم ہوتا ہے کہ یہ غیر مرئی پردہ جو تھا وہ سب اٹھ رہا ہے اور ”حَتَّىٰ إِذَا لَاحِظْتَ يَأْجُوجَ وَمَاجُوجَ“ کا نقشہ سامنے آیا چاہتا ہے۔

اس سے اگلی آیت میں ارشاد ہوا:

وَاقْتَرِبْ أَلْوَعْدُ الْحَقِّ لَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا

”اور قریب آگے وہ سچا وعدہ، پھر اس دم کافروں کی آنکھیں کھلی کی کھلی رہ جائیں۔“ ان آیات کو نازل ہوئے چودہ سو برس ہو چکے ہیں لیکن اللہ کی تعظیم میں یہ کچھ زیادہ عرصہ نہیں ہے۔ آج کوئی شخص ان آیات کو پڑھے گا تو محسوس کرے گا کہ یہ ہمارے آج کے حالات پر چسپاں ہو رہی ہیں۔ ”وَاقْتَرِبْ أَلْوَعْدُ الْحَقِّ“۔ ”اور وہ وعدہ برحق تو قریب آ پہنچا۔“ اس آیت کے بارے میں میرا احساس یہ ہے کہ ایسے معلوم ہوتا ہے کہ جیسے یہ ہمارے آج کل کے حالات کے مطابق آج ہی نازل ہوئی ہو، جس کا تاثر آج سے پہلے اتنا گہرا نہیں ہو سکتا تھا۔ اور آج ”فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا“ کا مصداق بھی ہم خود ہی ہیں۔ یہاں کفر قانونی کو سامنے نہ رکھیے بلکہ کفر حقیقی کو سامنے رکھیے۔ کافروں کی نہیں ہوتا جس کا نام بھٹن لعل ہو۔ اللہ کی آیات کا انکار کرنے والے، اللہ کی آیات سے اعراض کرنے والے، اللہ کی ناشکری کرنے والے اور اللہ کے احکامات کو اپنے پاؤں تلے روندنے والے تو ہم ہیں۔ ان معانی میں کافر کا اطلاق ہم پر بھی ہوتا ہے اور آج یہ حال ہمارا ہے کہ خوف اور دہشت سے آنکھیں پھٹ کر رہ گئی ہیں۔ ہمارے ہی بھائی بند جو کھیت گئے ہوئے تھے اور وہاں بڑے دینار کھا کر خود بھی عیش کرتے رہے اور ہمیں بھی کرواتے رہے، آج ان کا کیا حال ہے؟ خود عالم عرب پر خوف و ہیبت کی کیا کیفیت طاری ہے۔ اس صورت حال میں ان آیات کو پڑھئے۔ اللہ کی آیات کے منکروں کا قول نقل ہوا ہے:

يَوْمَئِذٍ قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ

”ہائے ہماری کم بختی، ہم تو اس فحلت ہی میں رہے۔ بلکہ ہم ہی خطا کرتے تھے۔“
 ہم تو اس صورتِ حل سے فحلت میں رہے، عیش کرتے رہے، کلمچھرے اڑاتے رہے۔
 یہی کچھ عرب لمارات میں ہو رہا ہے۔ جس طرح دولت وہاں اڑائی جاتی ہے، جیسے عیاشیں
 وہاں ہوتی ہیں، اس کا ذرا اندازہ تو کیجئے۔ عمارتوں کی تعمیر میں سم و زر لٹایا جا رہا ہے، ایک ایک گھر
 کے اندر چار چار چھ مرسلز کاڑیاں کھڑی ہوئی ہیں۔ تو اب ان کی جان پر جو بی ہوگی اس کا
 بھی اندازہ کیجئے۔ اب ان کی حالت پکار پکار کر کہہ رہی ہے کہ ہم ہی نے حقائق سے اعراض
 کئے رکھا، ہم نے خود ہی اپنے اوپر ظلم روا رکھا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ تو بار بار فرماتے ہیں: **وَمَا ظَلَمْنَا**
هُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ۔۔۔۔۔ کہ ہم نے تو ان پر کوئی ظلم نہیں کیا، بلکہ وہ خود
 ہی اپنی جانوں پر ظلم کرتے تھے۔ اور **وَمَا آتَيْنَا بِظَلَمٍ لِلنَّاصِيَةِ**۔۔ کہ میں تو اپنے بندوں پر
 ظلم کرنے والا نہیں ہوں، بندے خود ہی اپنے اعمالِ بد کی صورت میں اپنے اوپر ظلم کرتے ہیں۔

چند اہم حقائق اور پاکستان کی ذمہ داری

اصل مسئلہ یہ ہے کہ اس صورتِ حل میں پاکستان کو کیا کرنا چاہئے؟ اس ضمن میں پہلی
 بات تو میں یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ چند ایک حقائق جن کا تعلق ماضی قریب سے ہے اور وہ
 ہمارے ذہنوں سے اوچھل ہو چکے ہیں ان حقائق کو پڑے پٹانے پر ذہنوں میں تازہ ہونا چاہئے۔
 اس سلسلہ کی سب سے پہلی اور سب سے بڑی حقیقت یہ ہے کہ پورے عالمِ عرب
 میں جو سرحدوں کی یہ لکیریں کھینچی ہوئی ہیں یہ مسلمانوں کی اپنی کھینچی ہوئی نہیں ہیں، بلکہ
 مغربی استعمار کی کھینچی ہوئی لکیریں ہیں۔ پہلی جنگِ عظیم کے بعد عالمِ عرب کے جو حصے
 بخرے کر دیئے گئے تھے ان کو مستقل کر دیا گیا ہے۔ درحقیقت یہ پورا علاقہ جو عراق، شام،
 فلسطین، اردن، مصر، سعودی عرب اور لیبیا پر مشتمل تھا، یہ سب کا سب خلافتِ عثمانیہ کے
 تحت تھا۔ اس صدی کے اندر پہلی جنگِ عظیم تک یہ خلافتِ عثمانیہ کی عظیم سلطنت تھی
 جس کو انگریزوں نے حصے بخرے کیا ہے۔ کرمل لارنس نے اس کے ٹکڑے کئے ہیں۔ اس
 میں عربوں نے ترکوں کے خلاف غداری کی اور ان کی پیٹھ میں چھرا گھونپا۔ پورہ ہندوستان سے
 ہمارے فوجی بھی جا کر انگریزوں کے شانہ بشانہ لڑے اور انہیں بغداد کا قبضہ لے کر دیا۔ ان
 حقائق کو ذہنوں میں تازہ ہو جانا چاہئے۔ یہ کوئی مقدس لکیریں نہیں ہیں کہ اب دلوں پر لپیٹا

جائے کہ لالاں نے لالاں کے ساتھ کیا کر دیا اور لالاں نے لالاں کے ساتھ کیا کر دیا۔ یہ لکیریں خالص مصنوعی ہیں اور یہ 'صنعت' بھی ہماری خانہ ساز نہیں ہے، یہ تو بیرونی صنعت ہے، مغربی استثمار کی قائم کردہ ہے۔ اور اگر کوئی خیر کی طرف پیش قدمی ہوگی تو ظاہر بات ہے کہ عالم عرب کا یکجا ہونا اس کے لئے لازم ہے۔ ورنہ لڑتے رہیں گے اور دشمن ایک کو دوسرے کے خلاف استعمال کرتے رہیں گے۔ چنانچہ پہلی حقیقت تو یہ سامنے رکھئے۔

دوسری بات یہ کہ عالم عرب کی یونیفیکیشن کیسے ہو؟ ہم تو چاہتے ہیں کہ پورے عالم اسلام کی یونیفیکیشن ہو، لیکن بہر حال کم از کم اتنا تو ضرور ہو۔ ان کی قریباً ایک نسل ہے اور نسلوں میں تموزا بہت فرق بھی ہو، جس طرح ہر نسل بے شکلی افریقہ کی، لیکن زبان تو ایک ہی ہے، بولتے تو سب عربی ہیں۔ لہذا ان کو یکجا ہونا چاہئے۔ اب ان کو یکجا کرنے کے لئے ایک شخصیت کون سی ہو؟ اس عرصے میں جو شخصیتیں سامنے آئی ہیں ان میں اکثر ڈیپٹر سیکولر ذہن کی تھیں اور ان کا کوئی مذہبی مزاج نہ تھا سوائے ایک استثناء کے اور وہ شلوفیصل رحمہ اللہ کی شخصیت تھی۔ سب سے پہلے جمل عبد الناصر تشریف لائے اور آپ کو معلوم ہے کہ شام اور مصر کے اوعام کا عمل شروع ہوا تھا اور ایک یونائیٹڈ عرب ری پبلک (U.A.R) قائم ہوئی تھی۔ لیکن یہ اتحاد ناکام ہو گیا اور وہ بندھن ٹوٹ گیا۔ کیونکہ ابھی اس قدر ایما رو قربانی اور ایک دوسرے کو Accomodate کرنے کی آمالگی کا مثبت جذبہ موجود نہ تھا۔ اس کے بعد قذافی صاحب البحرے اور انہوں نے ان کی جانشینی حاصل کرنا چاہی لیکن وہ ان سے بھی دو ہاتھ آگے تھے۔ درمیان میں ایک شخصیت آئی تھی شلوفیصل مرحوم کی، لیکن اس کو جس طرح استثمار نے ہٹایا ہے وہ سامنے ہے۔ ان کا وہ جتنیجا امریکہ میں تعلیم حاصل کر کے آیا تھا اور یہودیوں کے زیر اثر تھا کہ جس نے انہیں شہید کیا۔ یہودی لڑکی کو کندھوں پر اٹھائے ہوئے اس کی تصویر بھی شائع ہوئی تھی۔ یہ قتل اسی نوعیت کا معلوم ہوتا ہے جس طرح حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی شہادت تھی۔ کہنے کو تو قاتل ایک شخص تھا ابو لولو فیروز، لیکن اس کے پیچھے پورے ایران کی طاقت اور پوری ایرانی قوم کا انتقام کا جذبہ تھا۔ اسی طریقے سے شلوفیصل کو ہٹا دیا گیا۔ اب جو شخص سامنے آیا ہے یہ بھی خالصتاً لاد مذہبی ہے، بعث پارٹی کا صدام، لیکن یہ ایک ایسی شخصیت کی حیثیت سے ضرور ابھرا ہے کہ اب عربوں کے اندر کچھ نہ کچھ Re-alignment ہو جائے گی۔ شاید اس کے گرد کچھ نہ کچھ مجبوراً ہی آئیں۔ اور میر

یہ سمجھ رہا ہوں کہ اردن کا معاملہ مجبوری کا ہے۔ اس کے علاوہ یمن بھی ہے۔ اور ابھی تو کچھ تیزی کے ساتھ طرف دریاں تبدیل ہوں گی۔

تیسری بات یہ کہ عالم عرب کے حکمرانوں کے علاوہ وہاں کے عوام کا حال بھی یہ ہے کہ اکثریت پر الحلو کا غلبہ ہے۔ سعودی عرب نے یوں تو مذہبی لبلوہ اوڑھا ہوا ہے مگر اندر خالص الحلو ہے۔ سعودی عرب کی برقعہ پوش خواتین جہاز میں داخل ہوتے ہی برقعہ اتار دیتی ہیں اور اندر سے خالص مغربی لباس میں برآمد ہوتی ہیں۔ اور جب یہ جڈہ یا ریاض واپس پہنچتی ہیں تو بدمرگہ یا ایرپورٹ پر اترنے سے پہلے پھر برقعہ پہن لیتی ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ سارا معاشرہ مغربی تہذیب اور سیکولر ازم کے زیر اثر آچکا ہے۔ یہ حقائق ہیں جنہیں سامنے رکھنا چاہئے اور سطحی قسم کے جو فرق ہیں انہیں بہت زیادہ اہمیت دینے کی ضرورت نہیں۔

چوتھی بات یہ کہ اس وقت جو اصل اندیشہ ہے وہ حرمین شریفین کو نہیں ہے۔ اصل اندیشہ امریکہ کے عالمی مفادات یا سعودی عرب کے شاہی خاندان کے مفادات کو ہے۔ اس لئے رابطہ عالم اسلامی کا بیان بھی آچکا ہے کہ امریکی فوجیں تو حرمین شریفین سے چودہ سو کلومیٹر دور ہیں۔ چنانچہ امریکی افواج کے آجانے سے ارض مقدس کوئی ہلاک تو نہیں ہوئی ہے۔ وہ تو اترتے بھی خلیج کے اندر مشرقی ساحل پر ہیں اور وہاں سے ان سرحدوں پر جارہے ہیں جو کویت کے ساتھ اور عراق کے ساتھ ہیں۔ البتہ یہ حقیقت ہے کہ امریکہ کا اپنی فوجیں وہاں اتارنے کا مقصد اپنے مفادات کا تحفظ ہے۔ یہ وہی امریکہ ہے جس نے کشمیری مسلمانوں پر بھارت کے وحشیانہ تشدد پر انگلی تک نہیں ہلائی ہے۔ وہاں ہزارہا کشمیری جس طریقے سے قتل کر دیئے گئے ہیں اس پر امریکہ کی پیشانی پر بل تک نہیں پڑا۔ ابھی جو ہندوستانی صحافی مجھ سے ملنے آئے تھے انہوں نے برملا کہا کہ ہندوستان اس بات پر تظاہر کیا ہے کہ اگر ایک ایک کشمیری کو بھی قتل کرنا پڑے، پوری قوم کو exterminate کر دینا پڑے تو وہ کر ڈالے گا۔ اسے کسی طرف سے کوئی اندیشہ ہی نہیں، کوئی اسے پوچھنے والا ہی نہیں۔ اس وقت وہاں کی افواج کو مکمل اختیارات دیئے گئے ہیں کہ جیسے بھی بن پڑے ان کے جذبہ حریت کو کچل دیا جائے۔ کسی سے کوئی جواب طلبی نہیں ہوگی، کسی فوجی کا کوئی محاسبہ نہیں ہوگا کہ اس نے کسی کی عصمت دری کی تو کیوں کی؟ کسی کو مارا تو کیوں مارا؟ یہ ہو رہا ہے کشمیر میں اور امریکہ بھلور کو ایک انگلی تک ہلانے کی نوبت نہیں آئی۔ یہاں یہ جو چل کر اتنی دُور سے اتنی بڑی تعداد میں

ایا ہے تو کیا یہ اسلام اور حرمین شریفین کی حرمت کے لئے آیا ہے؟ یا مسلمانوں کا درد ہے جو اس کے پیٹ میں اٹھا ہے؟ ظاہر ہے کہ اس کے اپنے بین الاقوامی اور عالمی مفادات ہیں۔ اس کے سوا کچھ نہیں۔

ان تمام حقائق کو سامنے رکھ کر میں ایک بات کہہ رہا ہوں، 'اسے توجہ سے سنئے۔۔۔۔۔ اور وہ یہ کہ ہماری افواج کو اول تو وہاں جانا نہیں چاہئے۔ یہ جھگڑا جس نوعیت کا ہے، اس کا تقاضا یہ ہے کہ ہم اس سے علیحدہ رہیں۔ لیکن اگر جائیں تو اس ایک شرط کے بغیر قطعاً نہ جائیں کہ ان کو صرف حرمین شریفین کے ارد گرد تعینات کیا جائے گا۔ انہیں اس عالمی سطح کے تنازعے اور اس بین الاقوامی عسکری آویزش میں ہرگز دخل نہیں دینا چاہئے۔ یہ اگر جائیں تو حرمین شریفین کے قریب ہی رہیں اور اگر حرمین کو کوئی اندیشہ لاحق ہو جائے تو ان کے تحفظ کی خاطر ان میں سے ایک ایک فرد اپنی جان نثار کرنے کو سہولت سمجھے۔ لیکن کسی پاکستانی مسلمان کا خون اتنا سستا اور بے قیمت نہیں ہے کہ اسے امریکی مفادات کے تحفظ کے لئے یا سعودی شاہی خاندان کے مفادات کے تحفظ کے لئے بہلیا جائے۔ یہ تو محض Passing Phenomena ہوتے ہیں۔ آج ہیں، کل نہیں ہیں، جو تو انہیں ہے، جو ہے نہ ہوگا، یہی ہے اک حرفِ محرمہ! ہمیں غرض ہے تو صرف اسی بیت اللہ سے، جس کے بارے میں قرآن میں فرمایا گیا: اِنَّ اَوَّلَ بَیِّنَةٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِیْ بِبَکَّتْ۔۔۔۔۔ یا مسجد نبوی علیٰ صاحبہ الصلوٰۃ والسلام سے! ہمارے لئے یہ حرمین شریفین ہیں۔ ان کی عزت و آبرو، حرمت و احترام اور عظمت و تقدس کو برقرار رکھنا اور اس کی خاطر جان کا نذرانہ پیش کرنے کے لئے تیار رہنا ہر مسلمان کے ایمان کا تقاضا ہے۔ اس سے آگے کا معاملہ درست نہیں ہے۔

قصاص و سیکے اسلامی قانون کی جانب پیش رفت

دوسری بات مجھے اس ترمیم کے بارے میں کہنا ہے جو پاکستان کے فوجداری قوانین میں شریعت اسلامی کے مطابق ہوئی ہے۔ یہ بظاہر بہت چھوٹا لیکن بہت بڑا قدم ہے۔ حدیث نبوی کے الفاظ ہیں: اِقَامَتْ حُدُودِ مَنْ حَذَرُوا اللّٰهَ خَيْرٌ مِنْ مَطَرٍ اَوْ بَحْرٍ یَّکَلِّتُہُ۔۔۔۔۔ "اللہ تعالیٰ

کی حدود میں سے ایک حد کا قائم کیا جانا چالیس شبانہ روز کی بارشوں سے بہتر ہے۔“ اور یہ چالیس شبانہ روز کی بارشیں صحرا سے متعلق ہیں، جو کہ ترستا رہتا ہے ایک ایک بوند پانی کو۔ اس کے بارے میں تصور کیجئے کہ اگر وہاں اتنی بارش ہوگی تو جس طرح جل تھل ہو جائے اور سارا صحرا ہرا ہو جائے گا تو پھر بھیڑوں بکریوں کے لئے غذا فراہم ہو جائے گی اور ہر طرف آسودگی ہوگی تو ایک حد کا اجراء اور نفع بھی چالیس شبانہ روز کی بارشوں سے بڑھ کر برکت ظہور میں لاتا ہے۔ اس حدیث کے حوالے سے میں کہنا چاہتا ہوں کہ یہ بہت بڑا قدم ہے، اس کو نوٹ کیا جانا چاہئے اور اسے خوش آمدید کہا جانا چاہئے۔ اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ نیت کچھ کرنے کی ہو تو ان واحد میں ہو جاتا ہے۔ میں نے اپنی پچھلی تقریر میں جو دو جیسے قبل سہراگست کو کی تھی، تفصیل سے عرض کیا تھا کہ پیپلز پارٹی کی حکومت نے یہ ثابت کر دیا ہے کہ اس کی کوئی نیت نہیں ہے شریعت کی طرف بڑھنے کی۔ میرا جو اخباری بیان شائع ہوا اس میں یہ چیز دب گئی۔ یہ تو ہوتا ہی ہے کہ جو پریس ریلیز ہم بھیجتے ہیں وہ بھی مختصر ہوتا ہے، لیکن وہاں اس میں مزید قطع و مبدع ہوتی ہے کیونکہ ”و لیکن قلم در کف دشمن است! جو وہاں بیٹھے ہیں ان کی اپنی پسند و ناپسند ہے۔ لہذا ہماری پوری بات سامنے نہیں آتی۔ (میرے مذکورہ خطاب کی تلخیص جس میں شریعت بل کے بارے میں میرا موقف بھی شامل ہے،‘ مہتمم اگست کے شمارے میں چھپ چکی ہے۔ ہر وہ شخص جس کو میرے اس کام سے اور اس ملک میں اسلام کے مستقبل سے دلچسپی ہے تو وہ ضرور اس کا مطالعہ کرے۔) تو یہ ثابت ہو گیا کہ اگر واقعتاً کچھ کرنا ہو تو ان واحد میں ہو سکتا ہے۔ ساڑھے گیارہ بجے رات صدر اسٹیج خالی ہو گیا کہ ان سے دستخط کرائے گئے کہ کہیں تاریخ نہ نکل جائے۔ میں مبارک بلوڑتا ہوں ہمارے سپریم کورٹ کے چیف جسٹس صاحب کو کہ انہوں نے جس طریقے سے اپنی ذمہ داری کو پورا کیا ہے۔ ورنہ پیپلز پارٹی کی مرکزی حکومت نے ان کے لئے جو صورت عمل پیدا کر دی تھی کہ کیا کروں، کوئی صورت میرے پاس نہیں ہے،‘ تقی عثمانی صاحب کراچی میں ہیں، فلاں صاحب وہاں ہیں،‘ نہیں تا حکم خانی ان کو مصلحت دے رہا ہوں۔۔۔۔۔ اس سے ہمیں بڑا سخت اندیشہ لاحق ہو گیا تھا کہ جو میں نے پچھلی دفعہ بڑی تفصیل سے عرض کیا۔ لیکن الحمد للہ اس کے بعد یہ معاملہ ہوا ہے کہ انہوں نے ایک محکم فیصلہ (Firm Decision) کیا ہے اور اس فیصلے کے نتیجے میں ہمارے فوج داری نظام میں کوئی خلا بھی پیدا نہیں ہوا اور اس سے دو بڑی بنیادی تہذیبیاں آگئی

ہیں۔ فالحمد للہ علی ذلک!

ایک تہذیبی تو اس معاملے میں آئی ہے جو خالص خلاف اسلام تھا اور یوں بھی ہر عقل و منطق کی رو سے بھی غلط تھا کہ اگر قتل کے مقدمے میں عدالت کسی شخص کو پھانسی کی سزا دے رہی ہے اور سپریم کورٹ تک وہ سزا برقرار رہتی ہے تو صدر مملکت کو پھر بھی یہ حق حاصل تھا کہ اسے معاف کر دیں۔ یہ آخر ہونے کوں ہیں معاف کرنے والے؟ ان کو یہ اختیار کہاں سے مل گیا؟ یہ دراصل استعماری دور کے اختیارات ہیں جو انگریزوں نے اپنا خوف اور دبدبہ قائم رکھنے کے لئے اپنے ہاتھ میں لئے ہوئے تھے۔ یہ خالص خلاف اسلام، خلاف عقل اور خلاف منطق قانون تینالیس برس گزرنے کے باوجود ابھی تک جاری تھا۔ اللہ کا شکر ہے کہ یہ بات وہاں سے نکل دی گئی ہے۔ اسلامی قانون میں معافی کی ایک ہی صورت ہے اور وہ یہ کہ یہ حق مقتول کے ورثاء کو حاصل ہے، وہ چاہیں تو قاتل کو معاف کر دیں، چاہیں تو دیت یعنی خوں بمالے لیں، ورنہ قصاص میں اس کی گردن اڑادی جائے۔ اسلام کا یہ قصاص دیت کا قانون بے شمار برکتوں کا حامل ہے۔ ہمارے ہاں یہ جو قتل و قتل اور انتقام و انتقام کا سلسلہ چلتا ہے اس کو روکنے کا یہی ایک راستہ ہے کہ مقتول کے ورثاء کو قاتل کی جان پر اختیار دے دیا جائے۔ اب اگر وہ احسن کرتے ہوئے اسے معاف کر دیتے ہیں تو اس سے قبیلوں کی سوسائٹی پر اپنی رنجشیں بھی دھل جائیں گی۔ اور اگر وہ دیت قبول کر لیں تو اس سے مقتول کے ورثاء کا جو دنیوی لحاظ سے نقصان ہوا ہے کہ ایک کمانے والا فرد ان کے ہاں سے جاتا رہا، کم از کم اس کی تلافی ہو جائے گی۔ اور اگر قصاص میں قاتل کی گردن اڑادی جائے تو یہ سوسائٹی میں بہت سوں کے لئے باعث عبرت ہوگا! یہ ہے اسلام کا قانون۔ الحمد للہ کہ ملکی قانون میں اس کے مطابق تبدیلی ہوئی ہے۔

نفاذ اسلام کے بارے میں ہمارا موقف

اس سلسلے میں میرا جو موقف ہمیشہ رہا ہے، اس اقدام سے اس کی گویا توثیق ہوئی ہے اور وہ موقف صحیح ثابت ہوا ہے۔ اس ضمن میں میں چند باتیں گزوانا چاہتا ہوں۔ میں نے اپنی سہر اگست کی تقریر میں بھی اس بات کا اعلان کیا تھا کہ اس ملک کا سارا دار و مدار اسلام پر ہے، اسلام ہی اس کی منہل ہے۔ اگر یہاں اسلام نہیں آئے گا تو یہ ملک نہیں رہے گا۔ پھر اسے رہنے کا حق

حاصل نہیں، اس کا جواز نہیں۔ میری یہ دوسری بات بہت سوں کو بری لگے گی لیکن مجھے اس پر اصرار ہے۔ اس کی واحد وجہ جواز اسلام ہی ہے اور اس کی مثل اسلام ہے۔ یا تو یہ اسلام کی جانب بڑھے گا یا پھر ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے گا، ختم ہو جائے گا۔ اور اگر اسلام کی طرف بڑھے گا تو یہ وہ لوگ نہیں رہ سکتے جو اسلام کا مذاق اڑائیں۔ یہ میں نے سمر اگست کی تقریر میں کہا تھا اور ۶ اگست کو بے نظیر حکومت کی معزولی کا معاملہ ہو گیا۔ اس سے پہلے بھی بارہا میں نے کہا کہ اگر یہ ملک رہے گا تو اسلام کے حوالے سے رہے گا اور اُن لوگوں کا یہل کوئی مستقبل نہیں جو اسلام کا مذاق اڑانے والے ہوں۔ البتہ یہ ضرور ہے کہ ہماری اب تک کی شکایت یہ ہے کہ یہل اسلام کی جانب جو پیش قدمی ہو رہی ہے اس کی رفتار بہت سست ہے۔ پیش قدمی یقیناً ہوئی ہے۔ قرارداد مقاصد ایک بڑی پیش قدمی تھی۔ اور اس دفعہ کا دستور میں آجائے چاہے وہ رہنما اصولوں میں ہی تھی:

“No Legislation will be done repugnant
to the Quran and the Sunnah”

یقیناً ایک مثبت پیش رفت تھی۔ اور پھر یہ کہ اسلامی نظریاتی کونسل کا قیام بھی اس سلسلے کی ایک قابلِ لحاظ پیش قدمی ہے۔ اور میں عرض کر دوں کہ قصاص و دیت کے قانون کی یکدم تبدیلی انہی لئے ممکن ہو سکی کہ اس کے لئے سارا ہوم ورک ہو چکا تھا۔ اسلامی نظریاتی کونسل جس میں شیعہ، سنی، دیوبندی، بریلوی، اہل حدیث، تمام فرقوں کے نمائندے موجود ہیں، اس نے متعدد قوانین پر بہت سارا کام کیا ہوا ہے۔ صرف تنفیذ کا فیصلہ کرنے کی دیر ہے۔ یہ مغالطہ ہے کہ کیسے ہو گا؟ کس طرح ہو گا؟ اسلامی قانون کی تدوین کیسے ہو گی؟ سارا کام کیا ہوا موجود ہے، قانون کے انبار لگے ہوئے ہیں، مگر نافذ کرنے کا اختیار اس کے پاس نہیں ہے۔ اسلامی نظریاتی کونسل کی تشکیل کے علاوہ صدر ضیاء الحق صاحب نے مزید پیش قدمی یہ کی کہ انہوں نے قرارداد مقاصد کو دستور کا حصہ بنایا جو اس سے پہلے صرف ‘Preamble’ تھا، پھر یہ کہ شرعی عدالتیں قائم کر دیں، اگرچہ ان کے ہاتھ باندھ دیئے۔ اور ہم تو ان سے لڑتے رہے اور اب بھی لڑتے رہیں گے کہ تم ہاتھ کیوں باندھتے ہو؟ لیکن بہر حال یہ ایک پیش قدمی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ ضیاء الحق صاحب نے اپنے آخری ایام میں جو شریعت آرڈیننس نافذ کیا میں نے اس کو خوش آمدید کہا کہ چلے ایک قدم تو بہت آگے بڑھی ہے، کم از

کم عالمی قوانین تو شرعی عدالت کے دائرے میں آئیں۔

شریعتِ بل اور اسلام سے متصادم ترمیمات

اس پہلو سے ہمارا موقف واضح طور پر سمجھ لینا چاہئے۔ اس کے بارے میں بھی لوگوں کو کچھ مغالطے ہو گئے ہیں کہ میں نے سینٹ میں منظور ہونے والے شریعتِ بل کی مخالفت کی تھی۔ میں نے اس بل کی مخالفت اس لئے کی تھی کہ وہاں بیٹھے ہوئے علماء اور مذہبی جماعتوں کے نمائندوں نے بھی اس بل پر دستخط کئے جس میں شریعت کے ایک بہت اہم حکم کو ساقط کر دیا گیا۔ یہ وہ بل نہیں ہے جس کی منظوری کے لئے ہم نے متحدہ شریعت مجلس میں شامل ہو کر جدوجہد کی تھی۔ اس میں بہت سی ترمیمات کی گئی ہیں جن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس ملک کے اندر اگر کبھی سود کا خاتمہ کیا جائے گا تب بھی سابقہ معاهدوں پر سود حسب سابق ادا کیا جاتا رہے گا۔ یہ بات شریعتِ اسلامی سے متصادم ہے، قرآن کے واضح الفاظ کے خلاف ہے کہ ”وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا“ یعنی جو بھی سود باقی ہے اس کو چھوڑنا ہوگا! ہمیں یہ اختلاف ہے۔ ورنہ اس سے جو بھی مثبت پیش قدمی ہو اسے ہم خوش آمدید کہیں گے۔ یہی بات میں نے اپنی گزشتہ تقریر میں بھی کہی تھی جس کا خلاصہ شائع شدہ موجود ہے۔ میں نے یہ نہیں کہا تھا کہ ہمیں یہ پسند نہیں ہے۔

ہم تو کہتے ہیں کہ یہ بل اگر آتا ہے تو اس میں اسلام کی طرف جو بھی پیش قدمی ہوتی ہے اسے ہم خوش آمدید کہیں گے لیکن خود مذہبی لوگوں کا اور علماء کا اس بات میں فریق بن جانا کہ شریعت کے اس حکم کو ساقط رکھا جائے گا، اس پر ہمیں اعتراض ہے۔ اور یہی درحقیقت میری اس دوسری مستقل پالیسی کے لئے ایک دلیل ہے کہ آپ جب اس پرائسز میں خود شریک ہو جاتے ہیں تو اس دو غلطے پن میں بھی آپ کو فریق بننا پڑتا ہے۔ آپ باہر رہتے، مطالعہ کرتے رہتے اور جو بھی پیش رفت ہو اسے Welcome کہتے! لیکن یہ جو طرز عمل ہے کہ دین کے ایک حصے کو مانا اور ایک حصے کا انکار کرنا، اس طرز عمل میں فریق مت بنئے! یہی وجہ ہے کہ ہم نے اپنے لئے یہ فیصلہ کیا ہے کہ ہم اسمبلیوں میں نہیں جائیں گے اور اس طرز عمل میں فریق نہیں بنیں گے۔ مگر وہاں سے ایک ایک قدم کر کے بھی جو پیش رفت اسلام کی طرف ہوگی اسے Welcome کریں گے اور باقی کی بات کرتے رہیں گے۔

اس لئے کہ ہمیں مکمل دین چاہئے، اور اورادین نہیں چاہئے۔ اور عورے دین پر تو اللہ کا غضب بھڑکتا ہے۔۔۔ چنانچہ ہم نے صدر ضیاء الحق کے آرڈیننس کو بھی خوش آمدید کہا تھا اور اب ہم اس مطالبے کی بھی تائید کر رہے ہیں کہ یہ جو شریعت مل یا فقہ شریعت ایکٹ ہے اسے صدر غلام اسحاق صاحب آرڈیننس کی شکل میں نافذ کریں۔ کیونکہ اب اسمبلیوں کا معاملہ تو ختم ہوا۔ اب یہ نافذ ہو گا تو آرڈیننس کے ذریعے سے ہی ہو گا۔ اس کے بارے میں صدر صاحب نے اس سے پہلے بھی کہا تھا کہ اگر یہ خلاف دستور تھا تو اسے سینٹ نے کیے پاس کر دیا؟ یہ بہت بڑی بات ہے، اور اسے اسلام کے ساتھ وابستگی کی دلیل کہا جاسکتا ہے۔ لیکن ان کے ایمان اور اسلام کے ساتھ وفاداری کا امتحان تو اب ہے۔ لہذا وہ اس کو نافذ کریں، چاہے چار مہینے کے بعد کوئی نئی اسمبلیاں آئیں یا اور کچھ بھی ہو جائے، لیکن یہ تو ثابت ہو جائے گا کہ یہ کتنے غلط ہیں اسلام کے ساتھ!!

صدمملکت کا حالیہ اقدام اور حکومت کی تبدیلی

اب آخری بات عرض کر رہا ہوں جس کے لئے آپ حضرات شاید ذمہ بہت زیادہ تیار ہو کر آئے ہوں۔ یعنی حکومت کی جو تبدیلی ہوئی ہے اس کے بارے میں چند باتیں عرض کروں گا۔ اس ضمن میں پہلی بات یہ کہ میں نے یہ کلمہ بارہا کہی ہے کہ ہمیں اس سے کوئی دلچسپی نہیں کہ ”گڈ آمد و غر رفت“ یا ”گڈ رفت و غر آمد“۔ اور ہمیں اس سے اس لئے کوئی دلچسپی نہیں کیونکہ ہم ان سب کو ایک ہی قبیلے کے چٹے بٹے سمجھتے ہیں۔ ان کا ایک ہی مزان، ایک ہی تہذیب، ایک ہی تمدن، ایک سارہن سمن اور دین کے ساتھ ان کی روش بالکل ایک جیسی ہے۔ میرے نزدیک عابدہ حسین اور بے نظیر میں کوئی فرق نہیں ہے۔ عابدہ حسین کو بھی اب بہت بڑی وزارت دی گئی ہے۔ اب چاہئے کہ ذرا وہ لوگ میدان میں آئیں جو اس سے پہلے بے نظیر کے خلاف بہت ہی زیادہ دینی حمیت کا مظاہرہ فرما رہے تھے۔ اب انر حمیت کا کم از کم نصف مظاہرہ تو انہیں کرنا چاہئے۔ ہم تو ان سب کے خلاف ہیں، لہذا ہمارے لئے تو یہ کوئی دلچسپی کی بات نہیں۔

دوسری بات یہ کہ دیکھئے، میں نے بارہا کہا ہے کہ خدا کے لئے اس ملک کے لئے سو

بچے، 'وقتی طور پر کون ہے اور کون نہیں ہے' یہ تو خالص وقتی اور عارضی سامعہ ہوتا ہے۔
میں نے اپنی انہی تقاریر میں بار بار یہ شعر پڑھا ہے

جو تھا نہیں ہے ' جو ہے نہ ہوگا یہی ہے اک حرف عمرانہ !

مدرسہ ایوب صاحب کبھی بہت بڑی شے تھے ' اب نہیں ہیں ' ختم ہو گئے۔ بھٹو صاحب
تھے ' انہوں نے ایک وقت میں یہ کہا تھا کہ میری کرسی بڑی مضبوط ہے۔۔۔ اور پھر وہ کرسی
بھی نہیں رہی اور وہ خود بھی نہیں رہے۔ اسی طرح میں نے کہا تھا کہ بھٹو خواتین بھی اس
ملک کی سیاست میں 'Passing Phenomenon' ہیں۔ یہ آج ہیں ' کل نہیں
ہوں گی۔ آپ ان کے حوالے سے بات نہ سوچیں ' بلکہ جو ملک کے لئے اصل بات سوچنے
کی ہے اس کے حوالے سے بات سوچا کریں، لیکن میری ان باتوں سے یہ سمجھا گیا کہ میں شاید
ان کی تائید کر رہا ہوں۔ یہ تو سمجھنے والوں کو اختیار ہے ' جو چاہے سمجھیں۔ میں تو جو بات صحیح
سمجھتا ہوں وہی ہمیشہ سے کہتا آ رہا ہوں۔ اسی طریقے سے میں نے یہ کہا تھا اور یہ تو ابھی چودہ
دن پہلے کی بات ہے کہ ایک ہے شریعت پر عمل نہ کرنا ' یہ فسق اور فجور ہے۔ اور ایک ہے
شریعت کا استہزاء ' یہ کفر ہے۔۔۔ اور یہ وہ شے ہے کہ جو کوئی بھی یہ حرکت کرے گا وہ
نہیں رہے گا۔ اس سے پہلے میں نے یہ بھی عرض کیا تھا کہ یہ حکومت دو سال تک بمشکل
چلے گی اور اس نے تو دو سال بھی پورے نہیں کئے اور میں یہ ہمیشہ کہتا رہا ہوں کہ اب اس
ملک میں پیپلز پارٹی مطلق اکثریت (Absolute Majority) میں نہیں آ سکتی، لیکن
واحد اکثریتی گروپ (Single largest group) اسی کا ہو گا اور وہی ہوا۔ اس کے
ساتھ ہی میرا مستقل فلسفہ ذہنوں میں تازہ کر لیجئے جس کی اب مرزا اسلم بیگ صاحب کے
اس بیان سے بھی تائید ہوئی ہے کہ "اگر میرے بس میں ہو تو ہرچہ ملے کے بعد الیکشن کرا دوں"
تو واقعہ یہ ہے کہ میں نے کہا تھا کہ ایک تیز تسلسل (Rapid Sequence) میں تین چار
انتخابات کا ہو جانا اس ملک کے اندر سے سیاسی گند دھونے کا ایک بڑا ذریعہ ہو گا اور گند ' ہی کا
لفظ انہوں نے بھی استعمال کیا ہے۔ تو یہ ہے اس وقت کے مسئلہ کے متعلق میرا ردِ عمل !!

پاکستان کے "والدین" اور ان کے حقوق

البتہ پاکستان کے ہٹاؤ استحکام کے حوالے سے اور اس ملک میں اسلام کے مستقبل کے
حوالے سے میں ہمیشہ دو باتیں عرض کرتا رہا ہوں۔ میں نے ابھی مل ہی میں کراچی میں ایک

تقریر کی تو وہاں میں نے تمثیل کے پیرائے میں بیان کیا کہ ہر انسان کے ذمہ والدین ہوتے ہیں۔۔۔۔۔ ایک والد اور ایک والدہ۔ (حضرت مسیح کی ولادت ایک استثناء ہے کیونکہ وہ تو سرا مجرہ تھے)۔ پھر دیکھئے، تخلیق کے عمل میں اگرچہ والد کا حصہ بہت تھوڑا ہوتا ہے، اس کی طرف سے تو ایک خلیہ (Cell) آتا ہے، اور باقی سارا جسم تو رحمِ مادر میں بنتا ہے۔ اسی کا خون اور اسی کی توانائیاں ہیں جن کو وہ حلقہ کی سلنج پر بھی چونک کی طرح چوس رہا ہوتا ہے اور اس کے بعد بھی سب کچھ وہیں سے حاصل کرتا ہے، لیکن اولادِ باپ ہی کی شمار ہوتی ہے۔ خو قرآن میں فرمایا گیا: اُدْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ۔۔۔۔۔ کہ انہیں ان کے باپوں کی طرف منسوب کر کے پکارا کرو! اب اس تصویر اور اس تشبیہ کو سامنے رکھ کر دیکھئے کہ پاکستان کا باپ تو اسلام ہے یہ تو میں نے ’اسلامِ پاکستان‘ نامی کتاب میں بھی حضرت سلمان فارسیؑ کے حوالے سے لکھا ہے کہ ان سے جب پوچھا جاتا تھا کہ تمہارا نام کیا ہے، تو کہتے تھے: ”سلمان!“۔ عربوں کی روایت ہے کہ جب تک باپ کا نام نہ آئے نام پورا نہیں سمجھا جاتا۔ چنانچہ پوچھا جاتا: ”سلمان ابن۔۔۔؟“۔ وہ جواب دیتے: ”سلمان بن اسلام!“ یعنی میری ولایت اسلام ہے۔ کیا کریر گے میرے والد کے بارے میں پوچھ کر؟ اسی طرح پاکستان واحد ملک ہے اس کا راضی پر جبر کی ولایت اسلام ہے۔ لیکن اس کے ساتھ دوسری بات بھی نوٹ کر لیجئے کہ اس کی ماں جمہوریت ہے، یہ پلا بڑھا ہے جمہوریت کے رحمِ مادر میں۔۔۔۔۔ وہی جمہوریت جو آپ کو انگریز نے دی تھی۔ اس کا پورا جسم وہیں سے بنتا ہے۔ کسی محمد بن قاسم نے، کسی غوری۔ دوبارہ آکر اس ملک کو فتح نہیں کیا۔ یہ تو ووٹ کے ذریعے قائم ہوا ہے۔ اسی ووٹ کی بدولت مسلم لیگ اسلامیانِ ہند کی واحد نمائندہ جماعت قرار پائی اور اسی جمہوری عمل کے بلطن۔۔۔ اس ملک کی ولادت ہوئی ہے۔ ہم نے اسلام اور جمہوریت دونوں کے ساتھ غداری کی جبر کی وجہ سے یہ روزِ بد دیکھ رہے ہیں۔ لہذا دونوں کے بارے میں ہمیں اپنی کوتاہیوں کی خلاف کرنا پڑے گی۔ اس ضمن میں میں آپ سے چند باتیں عرض کرنا چاہوں گا:

پہلی بات یہ کہ اسلام کے نفع کو آپ صرف نظامِ عملات یا صرف حدود و تعزیرات۔۔۔ نفع کے متعلق نہ سمجھئے۔ یہ اسلام کا بیانا ناقص اور نامکمل مطالعہ ہو گا۔ اسلام کے نفع کا مطلب ہے ’اسلام کا نظامِ عدلِ اجتماعی‘ قائم کیا جائے۔ اسلام نے جو حقوق انسانوں کو دیئے ہیں، ا حقوق انہیں دیئے جائیں۔ اسلام نے جو معاشی عدل کا نظام دیا ہے وہ قائم کیا جائے۔ جس اور

خُج کا خاتمہ اسلام چاہتا ہے وہ اونچے خُج ختم کی جائے۔ جو حسرت و آزادی اسلام نے دی ہے وہ آزادی دی جائے۔ جس طرح قائد اعظم نے کہا تھا کہ ہم چاہتے ہیں کہ حسرت و اغوت و مساوات کے اسلامی اصولوں پر دنیا کے اندر پاکستان کی صورت میں ایک نمونہ پیش کر سکیں۔ یہ ہے اہمیت والی شے۔ یہ جان لیجئے کہ یہ جو تھوڑی بہت پیش قدمی ہو رہی ہے اس پارلیمانی پراسیس کے تحت — بہت ہی سست رفتاری کے ساتھ اس کے بارے میں تو ہمارا شکوہ یہ ہے کہ

خاک ہو جائیں گے ہم تم کو خبر ہونے تک!

تمہارا یہ پراسیس کہیں صدیوں کے اندر جا کر کھل ہوگا۔ اُس وقت تک پاکستان رہے گا کہ نہیں رہے گا! اس کے لئے تو اصل میں جو شے درکار ہے وہ انقلاب ہے۔ ہم نے اپنی تنظیم اسی انقلابی جدوجہد کے لئے قائم کی ہے۔ تو یہ ہے دو جہلوں کے اندر ہمارا پورا موقف کہ اسلام کے نفاذ سے مراد صرف نظامِ مہلوات نہیں ہے، اگرچہ وہ بھی اس کا لازمی حصہ ہے۔ اسی طرح اس سے مراد صرف حدود و تعزیرات بھی نہیں، اگرچہ وہ بھی اس کا جزو لازم ہیں۔ اس کے لئے میں نے حدیث آپ کو سنادی ہے کہ ایک حد کا اجرا بھی چالیس دن رات کی بارش سے زیادہ باہرکت ہے۔ لیکن اس کا اصل ہدف اسلام کا نظامِ عدلی اجتماعی (System of Social Justice as given by Islam) ہے!۔ اور اس

کی تہذیب صرف اور صرف انقلاب کے راستے سے ہوگی!!

دوسری بات یہ کہ اب سوئال ابھرتا ہے کہ اسلامی انقلاب بپا ہونے تک سیاسی عمل کیسے آگے بڑھایا جائے؟ اس کے ضمن میں ہم نے بار بار عرض کیا ہے کہ خدا کے لئے مسلم لیگ کو مضبوط اور مستحکم کر، فوری چیزیں نہ دیکھو، کوتاہ بینی نہیں ہونی چاہئے، دور کی سوچو! یہ بحثو خواتین اور یہ میٹلز پارٹی کا معاملہ تو آیا گیا ہو جائے گا۔ لیکن اصل بات یہ ہے کہ اگر آپ کو یہاں مستحکم جمہوریت ملے کر چلتی ہے تو اس کے لئے دو پارٹیوں کا ہونا بہت ضروری ہے۔ میں نے سیاسی جماعتوں کو جو مشورے دیئے تھے آج پھر انہیں انہوں میں تازہ کر لیجئے۔ میں نے کہا تھا کہ جو جماعتیں سمجھتی ہیں کہ وہ یہاں انتخابی عمل کے ذریعے سے ہی اسلام لاسکتی ہیں انہیں مسلم لیگ میں مدغم ہو جانا چاہئے۔ تاکہ ایک طاقت ہو، ایک جماعت ہو، ایک ڈسپلن ہو، ایک ہی پارلیمانی بورڈ ہو جو فیصلہ کرے کہ کس کو ٹکٹ دینے ہیں، کس کو

نہیں دینے۔ ورنہ آخری وقت میں جوتیوں میں دال بٹ کر رہے گی۔ وہ آئی جے آئی ہو یا کوئی اور ہو، بڑے بڑے پختہ محلا جو ہیں وہ ٹوٹ جائیں گے، ختم ہو کر رہ جائیں گے، جب تک کہ مسلم لیگ کو ان معنوں میں مستحکم نہ کیا جائے۔ اور وہ مذہبی عناصر بھی جو اس راستے سے امید رکھتے ہیں کہ اسلام یہاں آجائے گا، انہیں مسلم لیگ میں مدغم ہو جانا چاہئے۔

مذہبی جماعتوں کے بارے میں میرا جو موقف رہا ہے آج میں اس میں کچھ ترمیم کر رہا ہوں۔ مذہبی جماعتوں کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ انہیں یکجا ہو جانا چاہئے۔ میں اس وقت یہ عرض کروں گا کہ اول تو یہ ناممکن ہے۔ امکان یہی ہے کہ ان میں سے ایک اگر مشرق میں جائے گی تو دوسری مغرب میں اور تیسری جنوب میں جائے گی۔ اور جو بھی بڑی سیاسی قوتیں جو وڈیروں اور سرحدیہ داروں پر مشتمل ہیں، یہ انہی کا ضمیمہ بنیں گی۔ اللہ نہ کرے کہ ایسا ہو، لیکن نظر تو یہی آتا ہے۔ لیکن اگر تمام جماعتیں جمع بھی ہو جائیں، جمعیت علمائے اسلام، جمعیت علمائے پاکستان اور جماعت اسلامی متحد ہو جائیں تب بھی واقعہ یہ ہے کہ سیکولر قوتوں کو فائدہ حاصل ہو گا کہ مسلم لیگ اور ان اسلام پسند جماعتوں کے درمیان ووٹ تقسیم ہو جائیں گے۔ اس اعتبار سے یہ اب بھی ہوش میں آجائیں اور متحدہ محلا آرائی اور آئی جے آئی وغیرہ کا خناس ذہن سے نکل کر مسلم لیگ کو مضبوط بنائیں۔ وہ عناصر اس کے اندر شامل ہوں جو یہ سمجھتے ہوں کہ الیکشن کے راستے سے یہاں اسلام آ سکتا ہے۔

تیسری بات یہ کہ جمہوریت اور دستوریت اس ملک میں لفظ اور روح دونوں اعتبار سے جاری رہنی چاہئے۔ اس ملک میں جمہوریت بھی ہو اور اس کے ساتھ دستور و قانون کی پابندی بھی۔ اور ان پر صرف لفظ کی حد تک (To the letter) نہیں، بلکہ اس کی روح کے اعتبار سے (To the spirit) عمل پیرا ہونا ضروری ہے، ورنہ یہ ملک ٹکڑے ٹکڑے ہو جائے گا۔ اس اعتبار سے میں چند باتیں مزید عرض کر رہا ہوں۔

(۱) صدر اسحق خان نے ۱۶ اگست کو جو قدم اٹھایا ہے وہ اگر دستور کے خلاف ہے تو عدالت کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔ سپریم کورٹ عدالت میں گئی بھی ہے اور اسے جانا بھی چاہئے۔ وہ پوری قوت کے ساتھ جائے۔ میں اس کو زیر بحث نہیں لانا چاہتا۔

(۲) صدر صاحب نے جو طویل فرد جرم اپنی ایک گفتگو کی تقریر میں عائد کی ہے اس طویل فرد جرم کا اگر ۱۰٪ بھی صحیح ہے تو بھی اسمبلیوں کا توڑا جانا بالکل جائز ہے۔ جو جرائم بیان

کئے گئے ہیں اور جو الزامات عائد کئے گئے ہیں جو واقعتاً اتنے بھیانک اور سنگین ہیں کہ ان کا سوال حصہ درست ہونے کی صورت میں بھی صدر صاحب کا اقدام جائز ہے۔ لیکن اگر وہ سب کے سب درست ہیں تو پھر صدر اسحق صاحب خود مجرم قرار پاتے ہیں کہ انہوں نے اپنی آئینی ذمہ داری پوری کرنے میں اتنی دیر کیوں لگائی؟ وہ گویا کہ اس پورے کھیل میں خاموش تماشا بنے رہے ہیں اور اس طریقے سے اعانتِ جرم (Abetment) کے مرتکب ہوئے ہیں۔ انہوں نے اگر اتنا انتظار اور صبر کیا ہے تو غلط کیا ہے۔

(۳) البتہ انہوں نے جو عبوری حکومت تشکیل دی ہے وہ جمہوریت اور دستور کی روح کے قطعاً منافی ہے اور خالص انتقامی معاملہ ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ ایک گروپ کو ٹارگٹ بنایا گیا ہے اور اس کے دشمنوں کو جمع کر لیا گیا ہے۔ یہ چیز اس ملک کے لئے اچھی نہیں ہے۔ اس میں ان کی جلدبازی بالکل ثابت ہو گئی ہے اور یہ چیز یہاں سے جمہوریت کا جنازہ نکل دے گی۔ آپ چاہے لفظی طور پر قانون کے تقاضے پورے کر لیں لیکن اس طرح اس کی روح ختم ہو کر رہ جائے گی۔ اس لئے میرے نزدیک صدر صاحب اگر اب بھی اس کی حمایت کریں تو ان نگران حکومتوں کو ختم کر کے یا تو ریٹائرمنٹ صاحبان کو لے آئیں۔ ان کے بارے میں قوم کو اعتماد ہو گا کہ وہ غیر جانبدار ہوں گے۔ یا پھر قومی اور صوبائی اسمبلیوں کے سپیکرز کو لے آئیں، کیونکہ اگلی اسمبلی قائم ہونے اور ان کے سپیکرز کا انتخاب ہونے تک موجودہ سپیکرز کے عدے برقرار ہیں۔ صدر صاحب اب بھی اگر اس کے اندر اصلاح کر لیں تو بہتر ہے، ورنہ صرف ایک گروپ کے دشمنوں کو جمع کر دینا، جیسا کہ خود نگران وزیر اعظم نے کہا ہے کہ ہم پیپلز پارٹی کے تمام دشمنوں کو جمع کر لیں گے، یہ کوئی مثبت طریق کار تو نہیں ہے۔ یہ تو درحقیقت ”مُحِبِّ عَلٰی“ نہیں ”بَغْضِ مَعْلُوٰیہ“ ہے۔ ”مُحِبِّ عَلٰی“ کی بنا پر قدم اٹھائیے تو وہ مثبت ہو گا اور قوم و ملک کے لئے مفید ہو گا لیکن اگر ”بَغْضِ مَعْلُوٰیہ“ کی بنیاد پر کوئی اتحاد وجود میں آیا تو خیر کے لئے کوئی پیش قدمی نہیں ہو سکتی۔

(۴) اگلی بات عرض کر رہا ہوں کہ اختلاط کسی صورت ملتوی نہیں ہونے چاہئیں۔ یہاں تک کہنے کی جرأت کر رہا ہوں کہ اگر خدا خواستہ سرحدوں پر حالات بہت ہی زیادہ خدوش ہو جائیں تب بھی ملتوی نہیں ہونے چاہئیں۔ اپنے سامنے ایران کی مثال رکھئے کہ عراق کے ساتھ جنگ جاری تھی مگر ایکشن ہوئے لہذا ایکشن کا معاملہ کسی بھی صورت میں

ملتوی نہیں ہونا چاہئے۔

(۵) اقتساب کے بہانے سے کسی گروپ کو یا کسی نمایاں شخصیت کو الیکشن میں حصہ لینے سے روکا نہ جائے۔ یہ بات سارے اقتدار کو ختم کر کے رکھ دے گی۔ اس سے جسورت کی روح ختم ہو جائے گی۔ میرا اندازہ ہے کہ اب بھی جو مینڈیٹ ہو گا وہ منقسم ہو گا۔ اب بھی جو حکومت آئے گی وہ مستحکم نہیں ہوگی۔ ظاہر ہے کہ پیپلز پارٹی پنجاب میں پہلے سے اور زیادہ کمزور ہوگی۔ سندھ میں بھی وہ پہلے والی صورت اب نہیں ہوگی۔ اس کے بارے میں غلام مصطفیٰ جتوئی صاحب نے جو بات کسی ہے یقیناً صحیح ہے کہ اب الیکشن کے زلزلہ بالکل وہی نہیں ہوں گے۔ اب وہاں سے جتوئی صاحب وزیر اعظم ہیں اور جام صادق صاحب کی وہاں صوبائی حکومت ہے۔ اور ظاہر بات ہے کہ گھرانہ حکومت میں جس کو بھی لیا گیا ہے پیپلز پارٹی یا چند لوگوں کی دشمنی کی بنیاد پر لیا گیا ہے۔ تو یہ چیزیں ہمارے معاشرے میں موثر تو ہوں گی۔ لیکن میں پھر بھی یہ سمجھتا ہوں کہ پیپلز پارٹی کم از کم سندھ سے واحد اکثریتی جماعت ہوگی۔ اگر وہ حکومت نہ بنا سکی تو کسی دوسری حکومت کو چلنے بھی نہیں دے گی۔ جو کچھ معاملہ پہلے ہوتا رہا ہے وہی کچھ ہوگا۔ اور ہو سکتا ہے کہ اگلی حکومت شاید ایک سال بھی نہ نکل پائے اور پھر الیکشن ہو جائیں۔ اس میں کوئی حرج نہیں۔ وہ تو جیسا کہ میں نے عرض کیا ہے ہماری مسلح افواج کے سربراہ کی بات صحیح ہے کہ بار بار الیکشن ہو جانے سے یہ گند دھلے گا۔ لیکن الیکشن وہ ہونا چاہئے جو واضح طور پر آزادانہ اور منصفانہ ہو۔ پچھلے الیکشن کے بارے میں اگرچہ بے نظیر نے کہا تھا کہ پنجاب میں نواز شریف صاحب کی حکومت کی وجہ سے دھاندلی ہوئی ہے، لیکن باقی پوری دنیا نے مانا کہ یہ الیکشن غیر جانبدارانہ اور منصفانہ تھا۔ تو جب تک یہ بات نہ ہوگی کہ دنیا اسے قتلِ اعتبار تسلیم کرے، اس وقت تک ہم الیکشن کے ذریعہ وہ مطلوبہ خیر حاصل نہیں کر سکتے جس سے ملکی حالات اور ملک کے مستقبل کو بخوش بہانے سے روکا جاسکتا ہے۔

میں نے اپنی ذمہ داری محسوس کرتے ہوئے یہ چند باتیں عرض کر دی ہیں۔ جو مشورے ضروری سمجھے ہیں نصیح و خیر خواہی کے جذبے سے پیش کر دیئے ہیں۔ میں نے ہمیشہ جس بات کو صحیح سمجھا ہے اسے علی روس الاشملہ کہا ہے۔ ڈیڑھ سال قبل میں نے نواز شریف صاحب کو وزارتِ اعلیٰ سے مستعفی ہونے کا مشورہ دیا تھا۔ وہ آج بھی تو گمر بیٹھے

ہوئے ہیں۔ اگر اس وقت استعفا دیتے اور مسلم لیگ کو منظم اور مستحکم کرتے تو آج مسلم لیگ کی صورت حل مختلف ہوتی۔ ان کی پر عزم جواں شخصیت میں محنت و صلاحیت کا مادہ تھا جو وقت نے ثابت کیا ہے۔ اسی کے حوالے سے ان سے کہا تھا کہ حکومت سے باہر آ جائیں اور آپ کو معلوم ہے کہ جو نوجو صاحب اور ریٹا صاحب کے ساتھ ان کی تکفیر اسی بنا پر چلتی رہی، مسلم لیگ کلنوں میں غی رہی اور ابھی تک غی ہوئی ہے کیونکہ وہ یہی کہہ رہے تھے کہ یا تو چیف جسٹس بنو، یا بجایا مسلم لیگ کے صدر رہو۔ دونوں میں سے ایک عمدہ چھوڑ دو۔ اور یہ بات معقول تھی، بہت صحیح تھی۔ اگر وہ وقت لگایا ہوتا مسلم لیگ کو مستحکم کرنے میں تو اس وقت بہت ہی پر امید صورت حل ہمارے سامنے ہوتی، ایک بہت روشن مستقبل ہمارے سامنے ہوتا۔ ہر حال لگایا وقت پھر ہاتھ آتا نہیں! وہ وقت تو خیر سے ہاتھ سے نکل گیا ہے۔ اب بھی میں نے جو مشورے دیئے ہیں ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں کہ وہ لوگوں کو توفیق دے کہ وہ واقعی 'فوری' گروہی اور جماعتی مصلحتوں اور مفادات سے بالاتر ہو کر پیری ہات پر غور کر سکیں۔ میں خود اس میدان کا کھلاڑی نہیں ہوں، کسی کا سیاسی حریف نہیں ہوں، کسی کا ساتھی نہیں، کسی کا دشمن نہیں۔ ملک اور اسلام کے حوالے سے جو بات صحیح نظر آتی ہے وہ عرض کرتا ہوں اور جو بات سامنے نظر آتی ہے اس کو بیان کرنا اپنا فرض سمجھتا ہوں۔

○ ○ الول للولہ هذا واستغفر اللہ لی ولکم وللسائر المسلمین والمسلمات ○ ○

ڈاکٹر اسرار احمد امین تنظیم اسلامی

کے درمیں قرآن اور خطابات عام

کے پانچ سو سے زائد آڈیو ویڈیو کیسٹس سے

بالکل مفت استفادہ کیجئے

نشر القرآن کیسٹ لائبریری

۳۶۔ بیوک سنٹر۔ نیو گارڈن ٹاؤن لاہور۔ فون: ۸۵۷۵۷۳

پیلو کی بازیافت

ہمدرد پیلو نو تہ پیسٹنگ

پیلو کے نوثر اور برقیہ اجزاء پر مشتمل ایک نکل جلی نو تہ پیسٹنگ کے ہمدرد سے محفوظ دندان کی دنیا میں بھی اذیت حاصل کرتی ہے۔

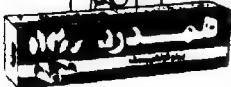
پیلو ہمدرد سے دانتوں کی صفائی اور سوزھوں کی طبیعت کے لیے استعمال کیا جا رہا ہے۔ ہمدرد کی تحقیقی جدید نسخے کے ان غذائی اجزاء اور ذریعہ جڑی بوٹیوں سے ایک خاص فارمولہ کے مطابق ہمدرد پیلو نو تہ پیسٹنگ تیار کیا جو پوری طرح دانتوں اور سوزھوں کی حفاظت کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔



ہمدرد
پیلو نو تہ پیسٹنگ



پیلو کے اوصاف مسوئے مضبوط دانت صاف



فصل ۱۹۸۰ء

پاکستان سے بہت کر۔ پاکستان کی خبر کر۔

جہاد و قتال فی سبیل اللہ کے مجموعہ پر

قرآن حکیم کی جامع ترین سورتہ

سُورَةُ الصَّاف

(۱)

مطالعہ قرآن حکیم کے جس منتخب نصاب کا سلسلہ وار مطالعہ ہم کر رہے ہیں اس کے چوتھے حصے میں سورۃ الحج کے آخری رکوع کے بعد اب ہمیں بالترتیب سورۃ الصّٰف اور سورۃ الجمعہ کا مطالعہ کرنا ہے۔ یہ دونوں سورتیں ایک حسین و جمیل جوڑے کی صورت میں سلسلہٴ مستبعات کے بالکل وسط میں وارد ہوئی ہیں۔ اس سے قبل سورۃ التحریم کے درس کے ضمن میں بھی یہ بات عرض کی جا چکی ہے کہ قرآن مجید کی اکثر سورتیں جوڑوں کی شکل میں ہیں۔ کسی ایک مضمون پر جس کے دو رخ یا دو پہلو ہوں، بالعموم دو علیحدہ سورتوں میں بحث ہوتی ہے۔ اور دونوں سورتیں مل کر اُس ایک مضمون کی تکمیل کرتی ہیں۔

قرآن حکیم کی سورتیں اور آیات

اس مرحلے پر چونکہ ہم قرآن حکیم کی ایسی دو سورتوں کا مطالعہ کرنے والے ہیں جن کا باہم جوڑا ہونا بہت نمایاں ہے لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس موقع پر مصحف کی ترتیب سے متعلق اور سورتوں کی گروپ بندی (Groupings) کے بارے میں کچھ بنیادی باتیں عرض کر دی جائیں تاکہ قرآن مجید کے ساتھ ایک مجموعی اور عمومی تعارف اور اس کے ساتھ ایک ذہنی مناسبت پیدا ہونے میں مدد مل سکے۔

اس سے پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ قرآن مجید کی اکائی 'آیت' ہے اور قرآن حکیم چھ

کچھ سورتیں وہ ہیں جو ہجرت کے بعد نازل ہوئیں۔

اب ترتیبِ مصحف کی طرف آئیے۔

سورتوں کی گروپنگ کو سمجھنے کی کوشش کیجئے!۔۔۔۔۔ یہ تو ظاہر ہے کہ قرآن مجید کی ترتیب جس سے ہم واقف ہیں اور جو دور نبوی سے چلی آ رہی ہے، ترتیبِ نزولی کے اعتبار سے نہیں ہے۔ یہ بات اظہر من الشمس ہے اس پر کچھ مزید عرض کرنے کی حاجت نہیں ہے۔ اس ترتیبِ مصحف میں سورتیں جس طرح ایک دوسرے کے بعد رکھی گئی ہیں اور ان میں جو گروپ بندی کی گئی ہے ان میں سے ایک گروپ بندی یا Grouping تو وہ ہے کہ جس کا ذکر ہمیں دورِ نبوی اور دورِ صحابہؓ سے ملتا ہے جس کی مدد سے قرآن حکیم کی درجہ سبب احزاب یا سات منزلوں میں منقسم ہیں۔ یہ درحقیقت بغرضِ تلاوت قرآن حکیم کو سات قریباً مساوی حصوں میں تقسیم کیا گیا تھا۔ اس لئے کہ آغاز میں تقریباً ہر مسلمان اپنے قرآن مجید کی تلاوت مکمل کیا کرتا تھا لہذا ضرورت محسوس ہوئی کہ قرآن حکیم کو سات تقریباً مساوی حصوں میں تقسیم کر دیا جائے تاکہ ایک شخص روزانہ ایک حصہ، ایک حزب یا ایک منزل پڑھ کر ایک ہفتے میں قرآن مجید ختم کر لیا کرے۔ یہ تقسیم جیسا کہ عرض کیا گیا دورِ صحابہؓ میں موجود تھی۔ اس تقسیم میں سورتوں کو کہیں توڑا نہیں گیا، کوئی فصیل مجروح نہیں کی گئی بلکہ پوری پوری سورتیں گروپ کی گئیں۔ چنانچہ اس تقسیم میں ایک ظاہری حسن بھی پیدا ہو گیا ہے۔ سورۃ الفاتحہ کو چھوڑ کر کہ وہ پورے قرآن مجید کے لئے ایک دباچہ اور مقدمے کی حیثیت رکھتی ہے، پہلا حزب یا پہلی منزل تین سورتوں پر مشتمل ہے، دوسرا پانچ سورتوں پر، تیسرا حزب سات سورتوں پر، چوتھا نو پر، پانچواں گیارہ پر، چھٹا تیرہ سورتوں پر اور اس کے بعد ساتواں 'حزب مفصل' کہلاتا ہے۔ اس میں سورتوں کی تعداد بہت زیادہ ہے، اس لئے کہ قرآن مجید کے آخر میں نجم کے اعتبار سے بہت چھوٹی چھوٹی سورتیں جمع ہیں۔

پارے اور رکوع

یہ سات منزلیں یا سات احزاب دورِ نبوی اور دورِ صحابہؓ میں موجود تھے۔ البتہ وہ تقسیم بعد میں کی گئی ہیں جن کا دورِ نبوی اور دورِ صحابہؓ میں ذکر نہیں ملتا۔ ایک قرآن حکیم کی تین پاروں میں تقسیم 'جو درحقیقت اس دور کی تجویز کردہ ہے جب مسلمانوں کا

ہندۂ اعلان کچھ مذہم پڑ گیا تھا اور تلاوتِ قرآن کے حصن میں وہ سابقہ معمول کہ ہر ہفتے میں قرآن مجید ختم کر لیا جائے اب کچھ لوگوں پر گراں گزر رہا تھا۔ چنانچہ اس بات کی ضرورت محسوس کی گئی کہ قرآن مجید کو تین حصوں میں تقسیم کر دیا جائے تاکہ ہر مسلمان روزانہ ایک حصہ پڑھ کر ایک مہینے میں تلاوتِ قرآن مکمل کر لیا کرے۔ لیکن یہ تقسیم فی الواقع بڑی ہی مصنوعی اور Arbitrary ہے اور قطعی طور پر کسی بھی اصول پر مبنی نہیں ہے۔ یہاں تک کہ یہ ظلم بھی کیا گیا ہے کہ سورتوں کی فصلیں تو زدی گئی ہیں اور نہایت بھونڈے طریقے سے توڑی گئی ہیں۔ مثلاً سورۃ الحجرات کی ایک آیت تیرہویں پارے میں جبکہ بقیہ پوری سورہ چودھویں پارے میں چلی گئی ہے۔ ایسے محسوس ہوتا ہے کہ کسی کے پاس قرآن حکیم کا کوئی ایک نسخہ تھا اور اس نے اس کے صفحات گن کر برابر برابر تین حصوں میں تقسیم کر دیا۔ یہی وجہ ہے کہ عرب ممالک میں جو قرآن مجید طبع ہوتے ہیں ان میں بالعموم ان پاروں کا سرے سے کوئی ذکر ہی نہیں ہوتا۔ ایک دوسری تقسیم جو کی گئی، اور وہ بھی بغرض سہولتِ تلاوت کی گئی تھی، وہ ہے سورتوں کی تقسیم رکوعوں میں۔ اس میں پیش نظریہ تھا کہ طویل سورتوں کو جن کا نماز کی ایک رکعت میں پڑھنا مشکل ہے، اس طرح کے حصوں میں تقسیم کر دیا جائے کہ ایک ایک حصہ ایک رکعت میں بہ آسانی پڑھا جاسکے۔ اس طرح طویل سورتیں رکوعوں میں منقسم ہو گئیں۔ آخری پارے کی اکثر سورتیں صرف ایک ایک رکوع پر مشتمل ہیں اس لئے کہ ان کو ایک رکعت میں بہ آسانی پڑھا جاسکتا ہے۔ اس کے بعد پیچھے کی طرف آئے تو ذرا طویل سورتیں ہیں جو دو دو رکوعوں کی سورتیں ہیں۔ پھر مزید طویل سورتیں ہیں جو تین تین اور چار چار رکوعوں پر مشتمل ہیں۔ یہاں تک کہ قرآن حکیم کی طویل ترین سورہ، سورۃ البقرہ ہے جو چالیس رکوعوں پر مشتمل ہے۔ یہ تقسیم جس نے بھی کی ہے یہ متنازعہ ہے کہ اس نے مضامین کا لحاظ رکھا ہے۔ عام طور پر رکوع کا اختتام ایسے ہی موقع پر کیا گیا ہے کہ جملہ ایک مضمون مکمل ہو جائے اور سلسلہ کلام ٹوٹنے نہ پائے۔ بہر حال پاروں اور رکوعوں کی یہ تقسیم دورِ صحابہ میں موجود نہیں تھی، یہ بعد کے زمانے سے متعلق

سورتوں کی ایک نئی گروپ بندی

البتہ قرآن حکیم کی سورتوں کی ایک گروپنگ (Grouping) اور بھی ہے جس کی

جانب ماضی قریب ہی میں بعض محققین کی نگاہ مٹی ہے۔ انہوں نے قرآن حکیم میں اس حقیقت کا مشاہدہ کیا کہ کئی اور مثنوی سورتوں کو کچھ اس طرح آپس میں جوڑا گیا ہے، اکٹھا کیا گیا ہے کہ اس سے سات گروپ وجود میں آ گئے ہیں۔ تفصیل اس اجمل کی یہ ہے کہ قرآن حکیم کی سورتوں کے ہر گروپ کا آغاز ایک یا ایک سے زائد کئی سورتوں سے ہوتا ہے اور اس کا اختتام ایک یا ایک سے زائد مثنوی سورتوں پر ہوتا ہے اور اس طرح کئی اور مثنوی سورتیں مل کر ایک گروپ کو مکمل کرتی ہیں۔ ایک گروپ کے مکمل ہونے پر آپ دیکھیں گے کہ دوسرا گروپ شروع ہو گا۔ پھر آغاز میں مستحکمات آئیں گی اور ان کے بعد پھر مدنیات۔ اور اس طرح دوسرا گروپ مکمل ہو جائے گا۔ پھر تیسرے گروپ کا آغاز بھی ایک یا زائد کئی سورتوں سے ہو گا جن کے بعد پھر مثنوی سورتیں آئیں گی اور گروپ مکمل ہو جائے گا۔ اس طرح کئی اور مثنوی سورتوں کے بھی سات ہی گروپ سامنے آتے ہیں۔ ان میں سے ہر گروپ کا ایک مرکزی مضمون ہے جو اس گروپ میں شامل کئی اور مثنوی سورتوں میں قدر مشترک کی حیثیت رکھتا ہے۔ یا یوں کہئے کہ ہر گروپ کا ایک مرکزی خیال، ایک عمود (Central Axis) ہوتا ہے جس کے ساتھ اس گروپ کی تمام کئی اور مثنوی سورتیں مربوط ہوتی ہیں۔

اس طریقے سے قرآن مجید کی سورتوں کے جو سات گروپ وجود میں آئے ہیں ان میں سے پہلے گروپ میں کئی سورہ صرف ایک ہے یعنی سورۃ الفاتحہ۔ جبکہ اس گروپ میں چار انتہائی طویل مثنوی سورتیں شامل ہیں: البقرہ، آل عمران، النساء اور المائدہ۔ دوسرا گروپ ۱۲ اعتبار سے متوازن ہے کہ اس میں دو سورتیں کئی اور دو ہی مثنوی سورتیں شامل ہیں۔ سورۃ الانعام اور الاعراف کئی ہیں اور سورۃ الانفل اور التوبہ مثنوی ہیں۔ تیسرے گروپ کی مستحکمات سلسلہ بہت طویل ہے جو گیارہویں پارے میں سورہ یونس سے شروع ہو کر اٹھارویں پارہ تک چلا گیا ہے۔ اس کے بعد ایک مثنوی سورہ آتی ہے یعنی سورۃ النور، اور اس پر گروپ مکمل جاتا ہے۔ پھر مستحکمات کا سلسلہ سورۃ الفرقان سے شروع ہو کر بائیسویں پارے تک چلا جاتا ہے جس کے بعد سورۃ الاحزاب مثنوی سورہ ہے جس پر چوتھا گروپ مکمل ہوتا ہے۔ اس طریقے سے مستحکمات اور مدنیات پر مشتمل قرآن حکیم کی سورتوں کے سات گروپ وجود آتے ہیں کہ جن میں ایک معنوی تقسیم بھی نظر آتی ہے کہ ہر گروپ کا اپنا ایک مرکز مضمون ہے جس کی تکمیل اس گروپ میں شامل کئی اور مثنوی سورتیں مل کر کرتی ہیں۔

مدنی سورتوں کا سب سے بڑا گلدستہ

اب آئیے اس اصل موضوع کی طرف جس کے ضمن میں یہ ساری بات زیر بحث آئی ہے۔ اور وہ یہ کہ اس پہلو سے قرآن حکیم کی سورتوں کا جو چھنا گروپ بنتا ہے 'اس میں سورۃ الصف اور سورۃ الجمعہ شامل ہیں۔ یہ گروپ بعض اعتبارات سے ایک خصوصی شان کا حامل ہے۔ اس کے آغاز میں سورۃ قی سے سورۃ الواقعہ تک سات کی سورتیں ہیں۔ قرآن مجید کی تلاوت کرنے والے جانتے ہیں کہ آہنگ (Rhythm) اور روانی کے اعتبار سے قرآن حکیم میں ان سورتوں کو ایک امتیازی مقام حاصل ہے۔ ان سب کا مرکزی مضمون ہے آخرت اور اسی پر علق پہلوؤں سے ان سورتوں میں روشنی ڈالی گئی ہے۔ انہی میں سورۃ الرحمن بھی شامل ہے جسے "عروس القرآن" کہا گیا ہے۔ الفاظ کا حسن اور تراکیب اور بدعشوں کی بے مثل خوبصورتی اور اچھوتاپن ان سورتوں کا امتیازی اور مشترک وصف ہے۔ ان سات کی سورتوں کے بعد اس گروپ میں دس مدنی سورتیں شامل ہیں۔ بلحاظ تعداد مدنی سورتوں کا یہ سب سے بڑا اور خوبصورت اکٹہ (Constellation) ہے جس کی کوئی اور نظیر قرآن حکیم میں موجود نہیں۔ ویسے نجم کے اعتبار سے پہلے گروپ میں جو چار مدنی سورتیں یعنی البقرہ، آل عمران، النساء اور المائدہ شامل ہیں، وہ بہت طویل ہیں۔ لیکن بہر حال سورتوں کی تعداد وہاں چار ہی ہے۔ جبکہ یہاں دس مدنی سورتیں مسلسل وارد ہوئی ہیں۔ ستائیسویں پارے کا سورۃ العہد سے ان کا سلسلہ شروع ہوتا ہے اور اٹھائیسویں پارے کی آخری سورۃ، سورۃ التحریم پر ختم ہوتا ہے۔

زیر نظر مدنی سورتوں کے مشترک اوصاف

ان سورتوں میں کچھ چیزیں قدر مشترک کی حیثیت رکھتی ہیں۔ اور جو کچھ مطالعہ قرآن حکیم کے اس منتخب نصاب میں مکمل سورتوں کی سب سے بڑی تعداد اسی گروپ سے ہے لہذا اس نصاب کے مضامین کی تفہیم کے لئے اس گروپ میں شامل سورتوں کے مشترک دور کو سمجھ لینا مفید ہوگا۔ اس سے پہلے اس گروپ کی دو سورتیں ہم پڑھ چکے ہیں۔ منتخب باب کے حصہ دوم میں جو مباحث ایمان پر مشتمل ہے، ہم نے سورۃ التھنیں کا مطالعہ کیا تھا اس گروپ میں شامل ہے۔ اسی طرح حصہ سوم میں اعلیٰ صالحہ کی تفصیل کے ضمن میں لی زندگی اور اس سے متعلق اہم ہدایات پر مشتمل سورۃ التحریم کا ہم مطالعہ کر چکے ہیں جو

اس گروپ کی آخری سورہ ہے۔ اب اس مرحلہ پر اسی گروپ کی دوسری سورتوں یعنی سورۃ الجمعہ اور سورۃ الصف کا مطالعہ ہم کرنے والے ہیں۔ مزید برآں ہمارے اس منتخب نصاب کے آخری حصے میں ہمیں سورۃ الحجۃ کا مطالعہ کرنا ہے جس سے اس گروپ کی دینی سورتوں کا آغاز ہوتا ہے۔ لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مرحلے پر ان سورتوں کے بارے میں بعض بنیادی باتیں ذہن نشین کر لی جائیں تاکہ ہر مرحلے پر ان کے تکرار و اعادہ کی ضرورت نہ رہے۔

تمام خطاب امت مسلمہ سے ہے!

پہلی چیز جو ان دس سورتوں میں قدر مشترک کی حیثیت رکھتی ہے یہ ہے کہ تقریباً ان سب کا ذمہ نزول مبنی دور کا نصفِ آخر ہے۔ یہ وہ دور ہے جب مسلمانوں کا معاشرہ باقاعدہ وجود میں آچکا تھا اور مسلمانوں کو غلبہ اور اقتدار بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے عطا ہو چکا تھا۔ گویا مسلمانوں کی حکومت قائم ہو چکی تھی۔ چنانچہ آپ دیکھیں گے کہ ان سورتوں میں خطاب کل کا کل مسلمانوں سے ہے، حیثیت امت مسلمہ۔ ان میں یہود و نصاریٰ سے یا مشرکین مکہ سے خطاب آپ کو نہیں ملے گا، نہ بطرزِ دعوت و تبلیغ نہ بطورِ طاعت و زجر و توبخ! خطاب کل کا کل امت مسلمہ سے ہے، اہل کتب یعنی یہود اور نصاریٰ کا اگر کہیں حوالہ آیا بھی ہے تو محض نشین عبرت کے طور پر۔ ان میں بھی نصاریٰ کی طرف Reference ان سورتوں میں محض دو منتقل ہے۔ جبکہ اکثر سورتوں میں یہود کو بطورِ نشانِ عبرت پیش کیا گیا ہے کہ اے مسلمانو! جس مقام پر آج تم فائز کئے جا رہے ہو اس مقام پر اس سے پہلے بنی اسرائیل فائز تھے۔ تم سے پہلے کتبِ الہی کے حامل وہ تھے، انہیں توراۃ عطا کی گئی تھی جس میں ہدایت بھی تھی اور قانون و شریعت بھی، تم سے پہلے وہ قوم اللہ کی نمائندہ امت تھی جسے اڑھائی ہزار برس تک یہ مقام بلند حاصل رہا۔ لیکن جب انہوں نے اللہ کی کتب اور اس کے دین کے ساتھ غداری کی تو وہ اللہ کے غضب کا نشانہ بنے اور انہیں اس مقام سے معزول کر دیا گیا۔ اس سلسلہ امت میں کن کن راستوں سے گمراہیل آئیں، کس کس پہلو سے ان میں اخلاقی، اعتقادی یا عملی اضمحلال پیدا ہوا، اس کو اپنے سامنے بطورِ نشانِ عبرت رکھو! اس لئے کہ امتوں کی تاریخ ایک دو سرے سے متشابہ ہوتی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حقیقت کو بڑی وضاحت سے بیان فرمایا ہے۔ آپ ارشاد فرماتے ہیں: ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ“

کَمَا آتَىٰ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ حَدًّا النَّعْلِ بِالنَّعْلِ!“۔ ”میری امت پر بھی وہ تمام حالات وارد ہوں گے کہ جو اس سے پہلے بنی اسرائیل پر آئے ہیں بالکل ایسے جیسے کہ ایک جو تادوسرے جوتے سے مشابہ ہوتا ہے۔“۔ دونوں امتوں کے حالات میں مشابہت کے بیان میں اس سے زیادہ بلیغ تمثیل ممکن نہیں۔ آپ نے اس معاملے کو اس کی انتہا تک پہنچانے کے لئے یہ مثل بھی دی کہ اگر وہ (یعنی بنی اسرائیل) گوہ کے بل میں گھسے تھے تو تم بھی ضرور گھسو گے، اور اگر ان میں سے کوئی بد بخت اور شقی ایسا پیدا ہوا کہ اس نے اپنی ماں سے بدکاری کی ہو تو تم میں سے بھی کوئی ایسا بد بخت پیدا ہو کر رہے گا۔ تو ان سورتوں میں درحقیقت امت مسلمہ کے سامنے بطور نشانِ عبرت یہود اور نصاریٰ کے حالات بار بار لائے گئے اور اس طرح مسلمانوں کو پیشگی متنبہ کیا جا رہا ہے کہ دیکھنا کہیں تم ان گمراہیوں کا شکار نہ ہو جانا!

اہم مضامین کے جامع خلاصہ

تیسری قدر مشترک ان سورتوں میں یہ ہے کہ ایسے محسوس ہوتا ہے کہ قرآن مجید کے وہ اہم مضامین اور مباحث جو طویل مکی اور مدنی سورتوں میں بہت تفصیل سے آئے ہیں، ان کے گویا چھوٹے چھوٹے خلاصے نکل کر اس مقام پر جمع کر دیئے گئے ہیں۔ ایمان کے مباحث مکی سورتوں میں بڑی لمبی بحثوں کی صورت میں پھیلے ہوئے ہیں۔ توحید، معلو اور آخرت کے مباحث اور ان کے لئے دلائل، پھر ان پر وارد شدہ اعتراضات کے جوابات طویل سورتوں میں بڑی تفصیل سے زیر بحث آئے ہیں، لیکن جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں ایمان اور اس کے ثمرات و لوازم کے بیان میں اٹھارہ آیات پر مشتمل سورۃ التَّحْكِيْمِ انتہائی جامع سورہ ہے۔ کوئی جانتا چاہے کہ ایمان کیا ہے، اس کے لوازم کیا ہیں، اس کے نتائج اور مضمرات کیا ہیں اور اس کے فکری و عملی تقاضے کیا ہیں تو سورۃ التَّحْكِيْمِ اس کے لئے کفایت کرے گی۔ اسی طرح نفاق کا مضمون طویل مدنی سورتوں میں (یعنی سورۃ النساء، سورۃ آل عمران اور سورۃ التوبہ میں) بڑے طویل مباحث پر پھیلا ہوا ملے گا کہ نفاق کسے کہتے ہیں، اس کی حقیقت کیا ہے، اس کا نقطہ آغاز کون سا ہے، اس مرض کی علامت کیا ہیں، اس کی ہلاکت خیزی کا عالم کیا ہے، اس سے بچلو کی تدابیر کیا ہیں، اگر اس کی چھوت لگ جائے تو اس کا علاج کیا ہے، یہ تمام امور ان سورتوں میں بڑی تفصیل سے زیر بحث آئے ہیں۔ لیکن ان تمام مضامین کا ایک جامع خلاصہ اور لب لباب

ہیں سورۃ المنافقون کی شکل میں عطا کر دیا گیا جو کل گیارہ آیات پر مشتمل ہے اور اسی مجموعے میں شامل ہے۔ اسی طرح عائلی زندگی سے متعلق یہ عرض کیا جا چکا ہے کہ قرآن حکیم میں سب سے زیادہ مفصل ہدایات اسی شعبہ زندگی کے بارے میں دی گئی ہیں۔ گھر کا ادارہ انسان کی اجتماعی زندگی کی پہلی منزل ہے۔ اس ادارے کو کن خطوط پر استوار کیا جائے، بیویوں اور اولاد کے معاملے میں معتدل اور متوازن طرز عمل کون سا ہے، اگر طلاق کی نوبت آ جائے تو کن باتوں کو پیش نظر رکھنا ضروری ہوگا، ان موضوعات پر ۱۰۰ آیتوں پر مشتمل ۱۰۰ آیتوں کی جامع سورتیں (سورۃ الطلاق اور سورۃ التحريم) بھی اسی گل دستے میں شامل ہیں۔ اس طرح یہ دس سورتیں گویا مختلف اعتبارات سے قرآن حکیم میں طویل بحثوں میں پھیلے ہوئے اہم مباحث کے خلاصوں کی حیثیت رکھتی ہیں جن کو ایک مقام پر یکجا کر دیا گیا ہے۔ اور یہی درحقیقت سبب ہے اس کا کہ ان دس سورتوں میں سے چھ ہمارے اس منتخب نصاب میں شامل ہیں۔ سورۃ الحديد، سورۃ الصف، سورۃ الجمعہ، سورۃ المنافقون، سورۃ التھانین اور سورۃ التحريم۔

سرزنش اور ملامت کا اسلوب

ایک اور وصف مشترک یا قدر مشترک ان سورتوں میں یہ نظر آتا ہے کہ امت مسلمہ سے خطاب میں بالعموم کچھ ملامت کا سا اور جھنجھوڑنے کا سا انداز جھلکتا نظر آتا ہے۔ یوں محسوس ہوتا ہے کہ جیسے امت کے بعض طبقات کے جذبات ایلانی اور جوش جہاد میں کچھ کمی واقع ہو گئی تھی، ان کا جذبہ انفاق کچھ سرد پڑ رہا تھا اور اب انہیں جھجھوڑا جا رہا ہے، کچھ سرزنش کے انداز میں بھی اور کہیں کہیں ملامت اور زجر کے انداز میں۔ یہ انداز ان تمام سورتوں میں مشترک ہے۔ اس کی بہت سی مثالیں دور ان مطالعہ ہمارے سامنے آئیں گی۔ سورۃ الصف میں فرمایا گیا: ”لَمْ تَقُولُوا لَمَّا تَفْعَلُونَ“۔ اے مسلمانو! کیوں کہتے ہو جو کرتے نہیں ہو۔ ”کَبُرَ مَقَارِعُكُمْ اِنَّ تَقُولُوا لَمَّا تَفْعَلُونَ“ یہ چیز اللہ کے غضب کو بھڑکانے والی ہے کہ تم کو جو کرتے نہیں ہو۔۔۔۔۔ اسی طریقے سے سورۃ الجمعہ میں ذانت کے سے انداز میں تنبیہ کی گئی ہے کہ اے نبی! یہ کیا معاملہ ہوا کہ آپ کھڑے خطبہ دے رہے تھے اور مسلمان آپ کو چھوڑ کر چلے گئے۔ کیا خطبے اور نماز جمعہ کے مقابلے میں کاروبار دنیوی انہیں

زیادہ عزیز ہو گیا ہے!! سورۃ اللہ میں یہی انداز ہے: ”اَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ اٰمَنُوا اَنْ يَّقْطَعَ قُلُوْبُهُمْ
 لِذِكْرِ اللّٰهِ مَا نَزَلَ مِنْ اٰتٍ“۔ کہ کیا اہل ایمان کے لئے ابھی وقت نہیں آیا کہ ان کے دل جبکہ
 جائیں اللہ کی یاد میں اور جو کچھ کہ نازل ہوا ہے اللہ کی طرف سے اس کے سامنے۔ سورۃ
 التھیم میں ہم دیکھ چکے ہیں کہ ایک محلے میں انوارِ مطہرات کو سرزنش کی گئی ہے اور کم از
 کم ظاہر الفاظ کے اعتبار سے اس میں بڑی سختی موجود ہے۔ تو ان سورتوں میں یہ انداز ہتکوار
 ملتا ہے۔

اس پر ایہ بیان کا اصل سبب

اس ضمن میں یہ بات سمجھ لیجئے کہ واقعہ یہ ہے کہ ایک دور تو وہ تھا جب کوئی شخص
 جان اور مال کی بازی کھیل کر ہی کلمہ شلوت زبان پر لاتا تھا۔ کئی دہہ میں یہی کیفیت تھی۔ ہر
 شخص جانتا تھا کہ کلمہ شلوت کے زبان پر جاری ہونے ہی ہر چار طرف سے مخالفت کا طوفان
 اٹھ پڑے گا، مصائب اور تکلیف کا سامنا ہوگا۔ ہو سکتا ہے اس تکلیف میں گھریار سے تعلق
 توڑنا پڑے، تمام پرانے تعلقات اور دوستیوں کو خیر باد کہنا پڑے۔ لہذا کلمہ شلوت زبان پر
 لانے کا فیصلہ کوئی شخص اسی وقت کرتا تھا جبکہ ایمان اس کے دل میں پورے طور پر جاگزیں
 اور راسخ ہو چکا ہوتا۔ لیکن یہ صورت حال تدریجاً بدل گئی۔ بالخصوص مئی دور کے آخری
 زمانے کا خیال کیجئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو فیصلہ کن اقتدار حاصل ہے، مسلمانوں کو
 غلبہ حاصل ہو گیا ہے اور اب وہ ایک حکمران طاقت کی حیثیت رکھتے ہیں، چنانچہ اب زبان
 سے کلمہ شلوت ادا کرنا نہ صرف آسان ہو گیا ہے بلکہ یہ کلمہ اب انسان کے جان و مال کے
 تحفظ کا ضامن بھی ہے۔ لہذا اب صورتِ حال وہ ہو گئی جس کا نقشہ سورۃ النصر میں کھینچا گیا
 ہے: ”اِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ ۝ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُوْنَ فِيْ دِيْنِ اللّٰهِ اَنْوَاجًا ۝“ تو یہ لوگ جو فوجِ در
 فوج اور جوقِ در جوق دینِ اسلام میں داخل ہو رہے تھے، ظاہر بات ہے کہ ان کے ایمان کی
 کیفیت وہ نہیں تھی جو سابقین الاولون کے ایمان کی تھی۔ یہ بات اس سے پہلے سورۃ الحجرات
 کی آیت نمبر ۱۳ میں آچکی ہے۔ ایسے ہی لوگوں سے مخاطب ہو کر کہا گیا تھا کہ تم یہ نہ کہو کہ ہم
 ایمان لے آئے، بس یہ کہہ سکتے ہو کہ ہم نے اسلام قبول کر لیا۔ (لَقَدْ اَلَاٰهُرَابُ اٰمَنَّا
 قُلْ لَّمْ نُوْمِرْ بِاُولٰٓئِكَ قَوْلُوا اٰسَلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِنْسَانُ لِيَّ قُلُوْبُكُمْ)

اب ظاہر بات ہے جب ایک کثیر تعداد میں ایسے لوگ امت میں شامل ہو گئے تو امت نیست مجموعی جذبہ امت ایملیٰ جو ش جملہ اور جذبہ انفاق کا اوسط کم ہو گیا۔ یہ وہ اضمحلال ہے اسی وقت گرفت کی گئی۔ اس میں درحقیقت بعد کے ادوار کے لئے جبکہ امت میں مجموعی اضمحلال اور زوال پوری شدت کے ساتھ ظاہر ہونے والا تھا، پیشگی رہنمائی کا موجود ہے۔ اور اس طرح آئندہ کے ادوار میں یہ سورتیں مسلمانوں کی غیرت ایملیٰ کو اور ان کے جوش جملہ اور جذبہ انفاق کو از سر نو تازہ کرنے میں ہمیز کلام دیں گی۔ ان کی سے مسلمانوں میں یہ شعور پیدا ہو گا کہ وہ اپنا جائزہ لیں، اپنے گریبانوں میں جھانکیں ایمان کے اضمحلال کی تذکرہ بلا کیفیات انہیں اپنے باطن میں محسوس ہوں تو اس و اضمحلال کو دور کرنے پر کمر بستہ ہو جائیں۔

ے لیے ان سورتوں کی خصوصی اہمیت

اس اعتبار سے دیکھا جائے تو ہم سانس لے رہے ہیں، امت مسلمہ زوال و انحطاط کی انتہوں کو ہے۔ مولانا حالی نے ان دو اشعار میں جو انہوں نے اپنی سندس کی پیشانی پر درج کئے ان کا بڑا دردناک نقشہ کھینچا تھا:

کا کوئی حد سے گزرنا دیکھے اسلام کا گر کر نہ ابھرنا دیکھے
نہ کبھی کہ ہر جزر کے بعد دریا کا ہارے جو اترا دیکھے
ہمیں واقعہ یہ ہے کہ اگر ان سورتوں پر امت کی توجہات کو مرکوز کر دیا جائے، ان کا ہم لیا جائے تو یہ مسلمانوں کے جذبہ ایمان کی از سر نو باریابی اور ان کے اندر جوش جملہ اور فائق پیدا کرنے میں انشاء اللہ العزیز انتہائی مفید اور مدد ثابت ہوں گی۔

بات

آخری بات ان سورتوں کے بارے میں یہ نوٹ کر لیجئے کہ ان دس سورتوں میں سے پانچ کہ جن کا آغاز ”سَبِّحْ لِلّٰہِ“ یا ”مَسْبُوحٌ لِلّٰہِ“ کے الفاظ سے ہوتا ہے۔ اور حقیقت یہ ہے ان دس کے کل دستے میں یہ پانچ سورتیں ایک انسانی اور زلزلہ شکن کی حامل ہیں۔ ان کو مجموعی طور پر ”المسبِّحات“ کا نام دیا گیا ہے۔ یعنی وہ سورتیں جن کا آغاز تسبیح

باری تعالیٰ سے ہوتا ہے۔ ان میں سے تین وہ ہیں کہ جن میں آغاز میں ”مَسْبُوحٌ لِلّٰہ“ کے الفاظ وارد ہوئے۔ یعنی تسبیح کا ذکر فعل ماضی کی شکل میں کیا گیا ہے۔ جبکہ دو سورتوں کا آغاز ہوتا ہے ”مَسْبُوحٌ لِلّٰہ“ کے الفاظ سے۔ یہاں فعل مضارع لایا گیا ہے جو حال اور مستقبل دونوں کو محیط ہے۔ اس معاملے میں بھی ایک عجیب توازن نظر آتا ہے کہ سورۃ الحشر کی آخری آیت میں بھی یہ لفظ ”مَسْبُوحٌ“ شامل ہے۔ اس طرح گویا تین مرتبہ ”مَسْبُوحٌ“ اور تین ہی مرتبہ ”مَسْبُوحٌ“ کے الفاظ ان سورتوں میں وارد ہوئے ہیں۔ دورانِ مطالعہ آپ محسوس کریں گے کہ امت مسلمہ کو جنھوڑنے، مسلمانوں کو ان کے فرائضِ دینی سے آگاہ کرنے اور بالخصوص انہیں آلہء عمل کرنے میں ان مسبّحات کی تاثیر دوسری سورتوں سے بڑھ کر ہے۔ چنانچہ ان پانچ مسبّحات میں سے چار اس منتخب نصاب میں شامل ہیں۔ اس سلسلے کی پہلی سورت ہے سورۃ الحديد۔ وہ یوں سمجھئے کہ ہمارے اس منتخب نصاب کا نقطہء عروج ہوگی۔ گویا اس کا نقطہء آغاز اگر سورۃ العصر ہے تو اس کی چوٹی (Climax) سورۃ الحديد ہے۔ یا یوں کہہ لیجئے کہ شجرہٴ ایت کا بیج اگر سورۃ العصر ہے تو اس کا پھل ہے سورۃ الحديد، جس پر ہمارا یہ منتخب نصاب انشاء اللہ تکمیل پذیر ہوگا۔ یہ چند باتیں اگر ذہن نشین کر لی جائیں تو امید ہے کہ قرآن مجید سے ایک عمومی تعارف میں بھی مدد و معاون ہوں گی اور خاص طور پر ان سورتوں کی اہمیت کو سمجھنے میں ان سے مدد ملے گی۔ انشاء اللہ۔

بنی اکرم کی سبب سے اہمیت اور عظمت شان کو
کون نہیں دیکھ سکتا۔ عورتیں کہہ سکتی ہیں کہ

”بعد از خدا بزرگ توئی حق فخرتہ“

عالم بے اس قدر غور و فکر سے
کیا سمجھ سکتے ہیں کہ مسیحیوں کی طرح وہ اپنے
اس لیے کہ کسی پرکاری بخت کا وہ دہانت

اس اہم موضوع پر پس
ذکر اللہ! احمد کی محنتیں نہایت نوری ہیں
نبی اکرم کی عظمت و جلالت سے

ملکے تعلق کی بنیادیں

و خود بھی علامت کے اور اس کے بعد انھوں نے عمل کی مدد سے دیکھ گئے

بہت ہی اہم اور اس کی سبب سے
بہت ہی نوری و عظیم شان
انتخاب ہو گیا اس سبب سے
ایسے اہم موضوعات پر

ذکر اللہ! احمد

حسب وجہ با مع تصنیف

بنی اکرم کا مقصد

کا مطالعہ کیجئے

اس سبب سے اہم و عظیم

اکرم بنی اکرم خاتم الانبیاء

حضرت محمد ﷺ بہشت داعی انقبلا

اینظیم اسلامی، ڈاکٹر اسرار احمد

کا ایک پرتاثر اور فنکارانہ خطا

(۶)

ترتیب و تسمیہ: (شیخ) جمیل الرحمن

ضروری وضاحت

محترم ڈاکٹر صاحب موصوف کے مندرجہ بالا خطاب کی قسط وار اشاعت کا
سلسلہ جنوری ۱۹۸۹ء کے "یشاق" کے شمارے سے ہوا تھا اور اس کی پانچ اقساط
(جنوری، فروری، مئی، جولائی اور اگست ۱۹۸۹ء کے شماروں میں شائع ہوئی تھیں۔
خطاب کا مسودہ MIS-PLACE ہو جانے کے باعث اگلی اقساط کی اشاعت
میں تعطل پیدا ہو گیا تھا۔ بقیہ تعالیٰ مسودہ مل گیا ہے لہذا چھٹی قسط ہدیہ ناظرین ہے۔
پانچویں قسط کے آخر میں انقلاب محمدی عالمی، صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کے چھٹے مرحلے یعنی
"مسلم تصادم" کا ذکر شروع ہوا تھا۔ کلام میں تسلسل قائم رکھنے کی غرض سے
پانچویں قسط کا کچھ حصہ اس چھٹی قسط میں شامل کیا جا رہا ہے جس سے ربط مضمون قائم
رکھے میں سہولت ہوگی۔ "یشاق" میں اس خطاب کی اشاعت کی تکمیل کے بعد ان شاء اللہ العزیز
اسے مکمل کتابی شکل میں جلد شائع دیا جائے گا۔ امید ہے کہ یہ خطاب "منہج
انقلاب نبوی" کی ضخیم کتاب کے خلاصے کی ضرورت کو برہمی حد تک لوٹا کرے گا۔

پچھٹا مرحلہ : مسلح تصادم کا آغاز

جیسا کہ میں نے عرض کیا کہ اس مرحلے کے آغاز کا سبب دو واقعات ہیں۔ پہلا واقعہ تو اس آٹھویں مہم سے متعلق ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے "وادی نخلہ" کی طرف روانہ فرمائی تھی۔ اس کا ذکر میں قدرے تفصیل سے کرنے والا ہوں۔ اس لیے کہ دراصل اسی واقعہ نے مکہ میں جنگی جوش و خروش کی آگ بھڑکا دی تھی۔ دوسرا واقعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اُس اقدام سے متعلق ہے جو آپ نے ابوسفیان کے اُس تجارتی قافلے پر تاخت کرنے کے بارے میں فرمایا تھا جو شام جاتے وقت غزوہ ذوالحِجَّہ میں پہنچ نکلتا تھا اور اب تجارتی مال سے لدا پھندا مکہ واپس آ رہا تھا۔

واقعہ وادی نخلہ : وادی نخلہ مکہ اور طائف کے درمیان واقع ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آٹھویں مہم ترتیب دی اس کا ذکر سیرۃ عبد اللہ بن جحش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نام سے سیرت کی کتابوں میں ملتا ہے۔ اس کا خاص معاملہ یہ ہے کہ آپ نے عبد اللہ بن جحشؓ کی سرکردگی میں مہاجرین میں سے بارہ افراد پر مشتمل ایک دستہ ترتیب فرمایا اور امیر لشکر کو ایک خط اس ہدایت کے ساتھ دے کر روانہ فرمایا کہ فلاں جانب کوچ کرو اور دو دن کی مسافت طے کرنے کے بعد خط کھول کر پڑھو اور اس کی تعمیل کرو۔ غور فرمائیے کہ رازداری کس درجہ کی ہے کہ خود کمانڈر کو بھی معلوم نہیں کہ وہ ہم کیا ہے جو میرے سپرد کی گئی ہے۔ وہ روانہ ہو گئے اور دو دن کی مسافت کے بعد خط کھولا۔ اس میں لکھا تھا کہ وادی نخلہ جا کر قیام کرو اور قریش کی نقل و حرکت پر نگاہ رکھو اور ان کے بارے میں ہمیں اطلاع دیتے رہو۔ میں آپ کو وادی نخلہ کا محل وقوع بتا چکا ہوں کہ یہ وادی طائف اور مکہ کے درمیان واقع ہے۔ قریش کے جو قافلے مین جاتے تھے وہ اسی وادی سے گزر کر طائف ہوتے ہوئے مین کی طرف جاتے تھے۔ یہ وادی مدینہ سے قریباً تین سو میل کے فاصلے پر واقع ہے۔ چونکہ طویل سفر تھا اور بڑی سخت اور کٹھن مہم تھی لہذا عبد اللہ بن جحشؓ نے اپنے ساتھیوں کو آزاد کر دیا کہ مجھے تو ہر صورت جانا ہے اس لیے کہ حضورؐ کا حکم ہے، البتہ تم میں سے جو میرا ساتھ دینا چاہے وہ دے، میں کسی کو مجبور نہیں کروں گا۔ سب نے کہا کہ حضورؐ کا حکم ہم سب کے لیے

ہے، اور آپ کا حکم ہمارے لیے واجب الطاعت ہے۔ ہم کیسے واپس جاسکتے ہیں ! چنانچہ پورا دستہ وہاں پہنچ کر مقیم ہو گیا۔ وہاں قریش کے ایک مختصر قافلے سے جو صرف پانچ افراد پر مشتمل تھا اور جن کے ساتھ اونٹوں پر لدا ہوا کافی سامان تجارت موجود تھا، اچانک بڑبڑ ہو گئی۔ کوئی صورت حال ایسی پیدا ہو گئی کہ جنگ کے سوا کوئی چارہ نہیں تھا۔ اس میں کسی پیشگی ارادے کا کوئی دخل نہیں تھا۔ اب دو ہی شکلیں تھیں کہ 'مارو یا مر جاؤ' اس کے سوا اور کوئی راستہ تھا ہی نہیں۔ چنانچہ مقابلہ ہوا اور نتیجہ یہ نکلا کہ مکہ والوں میں سے ایک شخص عمرو بن عبد اللہ الحضرمی قتل ہو گیا اس کا باپ اگرچہ حضرموت کا رہنے والا تھا لیکن مکہ میں امیہ بن حرب (ابوسفیان کے والد) کا حلیف تھا اور قریش کی روایات میں حلیف کا رشتہ بہت مضبوط ہوتا تھا۔ اس قتلے میں مغیرہ بن ولید کے دو پوتے، ایک آزاد کردہ غلام اور ایک قرشی قرشی شامل تھے۔ ان چاروں میں سے دو افراد جان بچا کر فرار ہو گئے اور بقیہ دونوں کو مسلمانوں نے قیدی بنالیا جن میں مغیرہ کا ایک پوتا بھی شامل تھا۔ یہاں نوٹ کرنے کے قابل یہ بات ہے کہ ہجرت کے بعد اس مسلح بڑبڑ میں پہلی بار مکہ کا ایک کافر مسلمانوں کے ہاتھ قتل ہوا، دو قرشی کافر اسیر بنائے گئے اور قافلے کا مال تجارت بطور مال غنیمت مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔ واپس آ کر حضرت عبداللہ بن محسنؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس واقعہ کی رپورٹ دی تو اس کے متعلق دو روایات ملتی ہیں۔ ایک یہ کہ آپؐ نے اس پر نا پسندیدگی کا اظہار فرمایا اور سرزنش فرمائی کہ میں نے تم کو جنگ کا حکم نہیں دیا تھا۔ دوسری یہ کہ پوری صورت حال سن کر حضورؐ نے عتاب فرمایا نہ کوئی سرزنش فرمائی، اور مال غنیمت میں سے خمس بھی قبول فرمایا۔ جو وہ قیدی تھے ان کا فدیہ قبول کر کے انہیں آزاد فرما دیا۔ ان میں سے مغیرہ کا پوتا تو واپس مگر چلا گیا جبکہ دوسرے قیدی حکم بن کیسان آزاد ہونے کے بعد مسلمان ہو گئے اور انہوں نے یہی ہی میں سکونت اختیار کر لی۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

ابوسفیان کی سرکردگی میں شام سے واپس آنے والے قافلے کا معاملہ : وادی نخل میں عمرو الحضرمی کے قتل، دو قرشیوں کی اسیری جن میں مغیرہ بن ولید جیسے معزز خاندان کا ایک فرد بھی شامل تھا اور پورے سامان تجارت کا مسلمانوں کے ہاتھ لگ جانے کو وجہ سے پورے مکہ میں غیظ و غضب کی آگ لگی ہوئی تھی۔ لوگ بے قابو ہو رہے تھے اور انتقام کے لیے مدینہ پر چڑھائی کا مطالبہ کر رہے تھے کہ اسی ہیجان خیز صورت حال میں

ابوسفیان کی طرف سے محکمہ میں ہنگامی پیغام پہنچ گیا کہ مجھے محمد مصطفیٰ اللہ علیہ وسلم کی طرف سے خطرہ ہے کہ وہ اس تجارتی قافلے پر تاخت کریں گے جو نہایت بیش قیمت تجارتی سادوسانمان سے لدا پھندا شام سے واپس آرہا ہے۔ اس خبر نے جلتی پرتیل کا کام کیا۔ مکہ میں ٹھنڈے مزاج اور بردبار طبیعت کے حامل جو سردار اب تک آپس کی خون ریزی سے بچنے کی کوشش کر رہے تھے وہ ان تند خو، جوشیلے اور شعل مزاج لوگوں کے آگے بے بس ہو گئے، جن کا سرخیل تھا ابو جہل۔ اب ان کے ہاتھ میں فوج کشی کے لیے بیک وقت بہت سی دلیلیں آئیں۔ پورے مکہ میں صبح دیکھا شروع ہو گئی کہ قتل کا بدلہ قتل، خون کا بدلہ خون۔ اب ہم ان مسابیوں اور بے دینوں کی عمر ذہیں مار کر ہی دم لیں گے۔ دشمنین کے نزدیک تو اہل ایمان اپنے باقی دین سے منحرف ہو کر بے دین ہو گئے تھے۔ مکہ میں اس وقت انتقام کی جواگ لگی ہوئی تھی آپ اس کا تصور کر سکتے ہیں کہ کسی قبائلی معاشرے میں اس نوع کے واقعات کس قدر بہت کمے حامل ہوتے ہیں اور جوش انتقام کی کیفیات کس طرح ہوش و حواس پر غالب آجاتی ہیں! پانچ ایک ہزار جنگجوؤں کے لشکر نے کیل کانٹے سے لیس ہو کر مکہ سے سوئے مدینہ اس عزم ارادہ سے کوچ کیا کہ توحید کی انقلابی دعوت کو ہمیشہ ہمیش کے لیے ختم کر کے دم لیں گے۔ ویسا سب اپنے بل سے باہر آگیا اور اسی کے نتیجے میں انقلاب محمدی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کے چھٹے مرحلے 'مسلح تصادم' (ARMED CONFLICT) کا غزوہ بدر کی صورت میں آغاز ہو گیا۔

نہا ہم نکات : آگے بڑھنے سے قبل مناسب ہو گا کہ انقلاب نبوی کے پانچویں مرحلے یعنی غلام کے ضمن میں تین اہم نکات اپنے ذہنوں میں تازہ کر لیجئے۔ یہ نکات اس نقطہ نظر کی قطعی تردید کرتے ہیں کہ اہل ایمان نے تو محض اپنی مدافعت میں جنگ لڑی ہے!

پہلا نکتہ یہ کہ ہجرت کے بعد پہلا علم جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلند فرمایا تھا اور پہلے علم بردار تھے اسد اللہ و اسد رسولہ حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ دو سر نکتہ یہ کہ پہلا تیر چلا مسلمانوں کی طرف سے اور تیر چلانے والے تھے جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جان نثار حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ

تعالیٰ عنہ

اور —

تیسرا نکتہ یہ کہ پہلا کافر عسکر و الحضرمی قتل ہوا اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں سے جب کہ ہجرت کے بعد مشرکین کی طرف سے کسی مسلمان کے قتل کا کوئی واقعہ نہیں ہوا تھا۔ دو کافر اسیر بنائے گئے مسلمانوں کی طرف سے۔ اور پہلا مال غنیمت بھی اہل ایمان کے ہاتھ لگا۔

اس آخری نکتے کے متعلق اس بحث سے قطع نظر کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم یا تھا یا نہیں، بہر حال یہ کام اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں بافعل ہوئے۔ ظاہر ہے کہ جماعتی سطح پر تو یہی ہوتا ہے کہ انقلابی جماعت کا کوئی فرد جب کوئی اقدام کرتا ہے اس کی ذمہ داری قائد انقلاب پر آتی ہے۔ یا پھر یہ ہوتا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بالکلے اظہار برادرت فرماتے یا اقدام کرنے والوں کو سزا دیتے اور مشرکین کے نقصانات کی تلافی فرماتے۔ آپ نے ایسی کوئی شکل اختیار نہیں فرمائی۔ گویا آپ نے اپنے اصحاب کے اس اقدام کو قبول (OWN) فرالیا۔

اب آئیے غزوہ بدر کی طرف —

یوم الفرقان = غزوہ بدر

یہ بات عرض کی جا چکی ہے کہ غزوہ بدر سے قبل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اٹھ مہینے بھی تھیں ان میں چھٹی مہم جس کا ذکر کتب سیر میں غزوہ ذوالعنینہ کے عنوان سے ملتا ہے، دور رس نتائج کے اعتبار سے بڑی اہم ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سفر اس قافلے پر تاخت کے لیے اختیار فرمایا تھا جو البوسفیان کی سرکردگی میں بہت سا سامان تجارت لے کر شام جا رہا تھا۔ لیکن چند دنوں کا فصل واقع ہو گیا اور قافلہ مسلمانوں کی پہنچ سے کافی دور جا چکا تھا۔

مدینہ میں پہلی مشاورت: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب یہ خبر ملی کہ وہ قافلہ بہت بیش قیمت سامان تجارت کے ساتھ واپس آ رہا ہے تو آپ نے مدینہ میں ایک مشاورت منعقد فرمائی اور طے ہوا کہ اس قافلے کو روکنا ہے اور اس کا وہ تمام مال و اسباب قبضے میں لینا ہے جس کے دراصل حقدار وہ مہاجرین تھے جو اپنے اموال اور اثاثے مکہ ہی میں چھوڑ آئے تھے اور جن کی فروخت سے حاصل شدہ سرمائے سے یہ تجارتی قافلہ تشکیل دیا گیا تھا۔ اس مہم کے ذیلے

واصل البوسفیان کی سرکردگی میں شام سے واپس آنے والے لشکر کو روکنا مقصود تھا، کوئی باہر
 جنگ (BATTLE) پیش نظر نہیں تھی۔ لہذا کسی خاص اہتمام اور تیاری کے بغیر لوگ نکل
 کھڑے ہوئے۔ ذہن میں رہے کہ اس مہم سے قبل حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آٹھ مہینے بھیجے تھے،
 وہ سب کی سب ہاجرین پر مشتمل تھیں کسی مہم میں کوئی انصاری صحابی شریک نہیں ہوئے تھے۔
 لیکن اس مہم میں ہاجرین کی تعداد زیادہ مستند روایات کے مطابق تیرائی تھی جب کہ انصاری صحابی
 کو بھی اس میں شریک کیا گیا تھا اور ان کی تعداد دس تیس تھی۔ ہاجرین کی تعداد سے کہیں زیادہ
 مدینہ سے باہر دوسری مشاورت: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ سے کافی دور نکلے
 آئے تو آپ کو خبر ملی کہ مکہ سے ایک ہزار کا لشکر سوئے مدینہ روانہ ہو گیا ہے اور منزل پر منزل
 طے کرتا ہوا بڑھ رہا ہے۔ اب معاملہ دو طرفہ ہو گیا کہ شام کی طرف سے تجارتی قافلہ آرہا ہے اور
 جنوب کی جانب سے لشکر چلا آرہا ہے۔ اس موقع پر مدینہ سے باہر حضور صلی اللہ علیہ وسلم دوسرا
 مشاورت منعقد فرماتے ہیں قرآن مجید میں سورۃ الانفال میں اس مشاورت کی جانب اشارہ موجود
 ہے۔ آیات کے بین السطور صاف پڑھا جاسکتا ہے کہ حضورؐ نے مشورۃ یہ بات پیش فرمائی
 کہ مسلمانو! ایک قافلہ شمال سے آرہا ہے جس کے ساتھ صرف پچاس محافظ ہیں۔ مالی تجارت
 بہت ہے۔ دوسری جانب ایک لشکر کیل کانٹے سے یس جنوب کی طرف سے آرہا ہے۔
 اور اللہ تعالیٰ نے ان دونوں سے ایک پر فتح کا وعدہ فرمایا ہے تو بتاؤ کہ مرچیں!۔ اس
 مشاورت کی جو تفصیل ہمیں صحیح و معتبر کتب احادیث و سیرت مطہرہ سے ملتی ہیں، ان کا خلاصہ
 یہ ہے کہ چند لوگوں کی تجویز یہ تھی کہ قافلہ کی طرف چلا جائے۔ گمان غالب یہ ہے کہ یہ
 تجویز پیش کرنے والوں کے ذہن میں یہ بات ہوگی کہ قافلہ پر بہ آسانی قابو پایا جائے گا۔ تجارتی
 ساز و سامان کے ساتھ بہت سا لٹیر بھی آتھ گئے گا جو آئندہ جنگ میں کام آئے گا۔
 ہر حال حضورؐ نے اس تجویز پر کوئی توجہ نہیں فرمائی اور ایسا محسوس ہوا کہ آپؐ کا منشور مبارک
 لچھ ادر ہے اور آپؐ کسی خاص بات کے منتظر ہیں۔

مہاجرین کا جوش و خروش اور اظہار خیال: اس مرحلہ پر ہاجرین میں سے بعض حضرات
 نے تقریریں کیں کہ حضور! آپؐ ہم سے کیا پوچھتے ہیں! آپؐ کا جوار اداہ ہو بسم اللہ کیسے ہم
 دل و جان کے ساتھ حاضر ہیں۔ تقریر کرنے والوں میں حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ
 رضی اللہ عنہما جیسے اکابر بھی شامل ہیں۔ لیکن حضورؐ خاموش ہیں گویا آپؐ کسی خاص بات کے

نظر ہیں۔ پھر یکے از ہا جبرین حضرت مقداد بن اسود نے کھڑے ہو کر بڑی پُر تاثیر تقریر کی۔ انہوں نے عرض کیا:

"مضوّر! جو آپ کا منشاء ہو اس کے مطابق حکم دیجئے، ہم موسیٰ کے ساتھیوں کی طرح نہیں ہیں جنہوں نے جنگ کے حکم کے موقع پر آپ سے کہہ دیا تھا کہ: اِذْ هَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ فَنُقَاتِلْوَ اِنَّا لَهْمُنَا فِعْدُ وَاَنْتَ - (موسیٰ، تم اور تمہارا رب دونوں جائیں اور جنگ کریں، ہم تو نہیں بیٹھے ہیں)۔ آپ بسم اللہ کیجئے، ہم آپ کے ساتھ لڑیں گے۔ کیا عجب کہ اللہ تعالیٰ آپ کو ہمارے ذریعے آنکھوں کی ٹھنڈک عطا فرمائے؟

لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم بدستور انتظار کی سی کیفیت میں تھے۔ اب حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کو جو قبیلہ خزرج کے سردار تھے خیال آیا کہ آپ کا روئے سخن طلباء انصار مدینہ کی طرف ہے۔ اس خیال کی وجہ میری رائے میں یہ ہو سکتی ہے کہ بیعت عقبہ ثانیہ میں جو قول قرار ہوئے تھے، اس میں یہ بات بھی شامل تھی کہ "اگر قریش (حضور کے مدینہ میں ہجرت کے باعث) مدینہ پر حملہ کریں گے تو ہم آپ کی اسی طرح حفاظت کریں گے جس طرح اپنے اہل و عیال کی کرتے ہیں؛ گویا انصار اس معاہدہ کی رو سے اس کے پابند نہیں تھے کہ مدینہ سے باہر نکل کر جنگ کریں۔ تاہم کاماتہ روکنا اور بات ہے اور ایک لشکر جبار سے جا بھڑانا ایک بالکل علیحدہ بات ہے۔ چنانچہ حضرت سعد بن عبادہ کھڑے ہوئے اور اس موقع پر انہوں نے بے لگاہ رسالت میں عرض کیا:

كَأَنْتَ لَعْنَتِنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! حضور شاید آپ کا روئے سخن ہماری طرف ہے! اِنَّا اَمْثَالُكَ وَصَدَقْنَاكَ! ہم آپ پر ایمان لائے ہیں اور ہم نے آپ کی (رسول اللہ ہونے کی) تصدیق کی ہے۔ (گویا اُس وقت کیا طے ہوا تھا کیا نہیں وہ بات غیر متعلق ہے) اب آپ جو بھی حکم دیں گے ہم اس کی تعمیل کریں گے۔ اے اللہ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) اے چلیے ہم کو جہاں بھی لے جانا ہو اللہ کی قسم اگر آپ ہمیں اپنی سواریاں سمند میں ڈالنے کا حکم دیں گے تو ہم اپنی سواریاں ڈال دیں گے۔ اگر آپ ہمیں حکم دیں گے تو ہم برک النفاذ تک جا پہنچیں گے (جوین کے آخری کونے کا شہر ہے) اور اس کے لیے ہم اپنسنے

سوار یوں کو دہلا کر دیں گے۔

حضرت سعد ابن عبادہؓ کی اس تقریر سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ انوکھ اٹھا گیا آپ انصاری کی جانب سے اسی رد عمل کے منتظر تھے۔
ہمارے لیے ایک سبق: اس موقع پر حضرت سعدؓ نے جو بات کہی وہ ہر مسلمان کو ذہن نشین کر لینی چاہیے۔ انقلاب محمدی کے لیے جو جماعت وجود میں آئی تھی اس کی اصل بنیاد یہی تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں اور جو بھی حضور پر ایمان رکھنے کا دعویدار ہے وہ آپ کے ہر حکم کا ہمہ تن، ہمہ وقت، ہمہ جہت پابند ہے، مطیع ہے، فرمانبرار ہے۔ حضرت سعدؓ نے اپنے قول میں اسی حقیقت کبریٰ کا اظہار کیا تھا۔

مشاورت کی حکمتیں: نبی اکرمؐ نے اس موقع پر مشاورت کی جو فضا پیدا فرمائی میرے نزدیک اس کی دو حکمتیں تھیں۔ پہلی تو سورۃ الشوریٰ کے اس بیان خبریہ پر عمل تھا جو اس کی آیت سورہ آیت میں بایں الفاظ مبارکہ آیا ہے: **وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ**۔ دوسری یہ کہ پہلی بار ایک باقاعدہ جنگ کا مرحلہ پیش تھا اور شریکینِ محکمہ کے لشکر کے مقابلہ میں اہل ایمان کا یہ چھوٹا سا دستہ نفری اور ساز و سامان جنگ دونوں اعتبارات سے کوئی نسبت و تناسب نہیں رکھتا تھا۔ کہاں ایک ہزار جنگ جوڈوں کا کیل کاٹنے سے لیس لشکر جس کے ساتھ پیدل سپاہ کے علاوہ دو گھوڑ سواروں کا دستہ بھی موجود تھا! اور سواری کے لیے بے شمار اونٹ تھے جن پر سامانِ رسد اور اسلحہ بھی لدا ہوا تھا! اور کہاں تین سو تیرہ اہل ایمان کا دستہ! جس کا حال یہ تھا کہ صرف دو گھوڑے اور مشکل ستر اونٹ ساتھ تھے۔ پھر کسی کے پاس تلوار تھی تو کسی کے پاس تیر کمان یا نیزے تھے۔ شاید ہی کوئی صحابی ایسے ہوں جو اس وقت کے اعتبار سے فوری تمام ہتھیاروں سے لیس ہوں۔ بایں حالات ممکن ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش نظر صحابہ کرامؓ کے حوصلے، عزم اور توکل علی اللہ کا اندازہ کرنا ہو۔ واللہ اعلم!

غزوہ بدر کے چند اہم واقعات و حالات

۱۔ رمضان المبارک ۱؎ میں پہلی باقاعدہ جنگ (BATTLE) کا معرکہ میدانِ بدر میں گرم ہوا۔ ابوسفیانؓ نے جن کی 'S.O.S. CALL' پر مکہ سے ایک ہزار کا لشکر اس قافلے کی حفاظت کے لیے نکلا تھا، جہاں ایک طرف مکے والوں

وقافلہ کی حفاظت کے لیے لشکر بھیجنے کا پیغام دیا وہاں خود حفاظتی تدبیر کے طور پر قافلہ کا
بہت بدل دیا اور معمول کا راستہ چھوڑ کر ساحل کے ساتھ ساتھ اپنا قافلہ لے کر بحفاظت اس علاقے
سے گزر گئے جہاں ان کو مسلمانوں کی طرف سے مداخلت (INTERCEPTION) کا
ہیضہ تھا۔ اور حسبِ شکر والوں کو قافلے کے بحفاظت مکہ پہنچنے کی اطلاع ملی تو وہاں یہ
ہیگوئی شروع ہو گئی کہ ہم تو قافلے کی حفاظت کے لیے آئے تھے، اب جب کہ قافلہ
حفاظت کے ساتھ نکل گیا ہے تو جنگ کی کیا ضرورت ہے!

حکیم ابن حزام کی کوششیں: اس موقع پر حکیم ابن حزام — جو اگرچہ اس وقت
س ایمان نہیں لائے تھے لیکن ان میں بنیادی طور پر ذاتی شرافت موجود تھی، —
نہ ابن ربیعہ کے پاس گئے جو اس لشکر کا سپہ سالار تھا، اور اس سے کہا کہ اب جب کہ
فد محفوظ گزر گیا ہے تو خواہ مخواہ کی خوں ریزی کی کیا ضرورت ہے، مقابلے میں اپنے ہی
مالی بند ہیں — مقابلہ کن کے مابین تھا اس کا ذکر میں آگے چل کر کروں گا — اگر تم
ہو تو مسلح تصادم ٹل سکتا ہے۔ عقبہ ابن ربیعہ نے جو خود بھی ذاتی طور پر ٹھنڈے مزاج کا
رہی تھا، اس تجویز سے اتفاق کرتے ہوئے ان سے پوچھا کہ اس کام کے لیے کیا تدبیر اختیار
جائے! حکیم ابن حزام نے مشورۃً کہا کہ اس لشکر کشی کا ایک مقصد قافلے کی حفاظت تھا
دوسرا عمر و ابن عبد اللہ الحضرمی کے خون کا انتقام — جو دادی نخلہ کی فہم میں مسلمانوں
کے ہاتھوں قتل ہوا تھا — اس کا باپ چونکہ تمہارا حلیف تھا لہذا تم اس کا خون بہا
دا کرو تو وہ مسئلہ بھی ختم ہو جائے گا اور قافلہ تو بچ کر نکل ہی گیا ہے۔ عقبہ نے کہا کہ آؤ
رو ابن ہشام (ابو جہل) کو قائل کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ چونکہ اس کے بغیر جنگ ٹلے
ہیں سکے گی۔ ابو جہل جو اسلام اور مسلمانوں کا سب سے بڑا دشمن تھا اور دعوتِ توحید
کو بیخِ دین سے اکھاڑنے کے درپے تھا، وہ کیسے یہ گوارا کر سکتا تھا کہ یہ سنہری موقع ہاتھ سے
چل جائے!

ابو جہل کی چال: ابو جہل نے جسے مشرکین قریش میں اپنی ذہانت و فطانت اور اسلام
عمومی کی بنیاد پر ایک امتیازی مقام حاصل تھا، اپنی ذہانت کو کام میں لاتے ہوئے
دراود دار آزمائے۔ ایک تو اس نے طعن دیا کہ "عقبہ! معلوم ہوتا ہے کہ بیٹے کو محمد
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دیکھ کر بزدلی اٹھ رہی آگئی" — اس لیے کہ عقبہ کے بیٹے حضرت

حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ واقعہ نبی اکرم کے ہم نصاب تھے اور سابقون الاولون میں شامل تھے۔ قلم جیسے شخص کے لیے بزدلی کا طعنہ ناقابل برداشت تھا۔ اس نے وہی جواب دیا جو ایک با غیرت و باحیثیت انسان کو دینا چاہیے۔ اس نے کہا کہ "کل کا دن بڑا گناہ ہے بزدل کون ہے؟"۔ ابو جہل نے دوسرا واپس کیا کہ عمرو ابن عبد اللہ الحضرمی کے بھائی کو بلایا اور اس سے کہا کہ دیکھو کل تم تمہارے بھائی کے خون کا بدلہ لے سکتے ہیں لیکن ہم سب سالار جنگ نہیں چاہتے۔ اس شخص نے عرب جاہلیت کے دستور کے مطابق اپنے بھائی کے بھائی اور قبائلی عصبيت کو بھڑکانے کے لیے واویلا مچانا اور جینا چلانا شروع کر دیا۔ "واعملوا - واعملوا"۔ میرے بھائی کے خون کا انتقام لینے کا سہری موقع ضائع ہو رہا ہے۔ قبائلی زندگی میں یہ سب سے زیادہ مشتعل کرنے والا نعرہ ہوتا ہے۔ نتیجہ یہ نکلا کہ کوسر لشکر میں جوش و خروش کی آگ از سر نو بھڑک اٹھی اور اس طرح حکیم ابن حزام اور عقبہ کی کوششیں ناکام ہوئیں اور فیصلہ ہو گیا کہ ہر صورت کل جنگ ہوگی۔

غزوہ بدر سے متصل قبل رات: کتب تاریخ میں غزوہ بدر سے متصل قبل رات کی وجہ اور نضر ابن حارث کی دعائیں منقول ہوئی ہیں جن کا تذکرہ اس اعتبار سے مفید ہو گا کہ ان آپ کو شرک کی حقیقت کو سمجھنے میں مدد ملے گی۔ مشرکین اللہ کے منکر نہیں ہوتے، انہیں وہ دیوی دیوتاؤں کو بھی خدائی میں شریک سمجھتے ہیں۔ وہ ان کے نام کے اصنام تراش کر ان کے سامنے مراسم عبودیت بجالاتے ہیں۔ ان سے استعانت و استمداد کے طالب ہوتے ہیں اللہ کے دیباہ میں ان کے سفارشی ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں۔ البتہ جب کوئی بہت ہی کمزور اور مشکل وقت آ پڑتا تھا تو یہ مشرکین اپنے من گھڑت معبودوں کو بھول کر صرف اللہ کو پکارتے تھے۔ قرآن کریم میں کئی مقامات پر مشرکین کے اس طرز عمل کی جانب اشارہ کیا گیا ہے۔ مشرکین کی دعائیں: اس رات ابو جہل اور نضر ابن حارث نے جو دعائیں کی تھیں اس سیرت کی کتابوں میں محفوظ ہیں۔ ابو جہل نے دعا کی کہ اللّٰهُمَّ اَقْطَعْنَا لِلرَّحْمٰنِ فَاَهْنُ الْفَتْحِ اَسَے اللہ! جس نے ہمارے رمی رختے کاٹے ہیں کل تو اس کو ذلیل کر دیجیو۔ یہ اس شخص کا پکار ہے جس کی گمشدگی میں تو ہم پرستی، نسل پرستی اور قبائل پرستی رہی ہو سکتی۔ ابو جہل اور قریش کے دوسرے بڑے بڑے مشرک سرداروں کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف سب سے بڑا الزام یہی تھا کہ انہوں نے اپنی دعوت و تبلیغ کی بدولت قریش کو تقسیم کر دیا ہے

داد کو والدین سے جدا کر دیا ہے، بجا یحیٰ کو ایک دوسرے سے کاٹ دیا ہے، اس پر ہماری قوت پر گزندہ ہو گئی ہے۔ اسی لیے ابو جہل نے اپنی دعا میں رحمی رشتے کے نطاع کو نمایاں کیا ہے اور اس کا واسطہ دیا تھا۔ ابو جہل کی ایک یہ دعا بھی تاریخ میں مذکور ہے کہ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ الْغَدَاةَ يَوْمَ الْفُرْقَانِ۔ "اے اللہ کل کے دن کو یوم الفرقان یعنی ما باطل میں امتیاز کرنے والا دن بنا دے۔" ابو جہل کی دعا کے اس حصہ کو تو اللہ تعالیٰ نے لٹا فرمایا۔ چنانچہ قرآن مجید میں غزوہ بدر کو "یوم الفرقان" قرار دیا گیا ہے۔ جس میں اہل ایمان فتح حاصل ہوئی۔ نصر ابن حارث کی دعا پڑھ کر میں سخت حیران ہوا کہ ایسے لوگ بھی یہ کہ جن کی سوچ اس قدر غلط ہو گئی تھی کہ وہ یہ سمجھتے تھے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ادا آپ کے عیال کی جماعت سے مشرکین کی جماعت بہتر ہے۔ چنانچہ اس نے دعا کی کہ اَللّٰهُمَّ اِنصُرْ يَزِيْحَ بْنَ أَبِي سُوَيْبٍ۔ "اے اللہ! یہ جو دو گروہ بالمقابل آگئے ہیں ان میں سے بہتر جماعت کی مدد فرماؤ۔" گویا اس کے نزدیک وہ جس گروہ میں شامل تھا وہ بہتر تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس دادا مسلمانوں کی فتح کی شکل میں قبول فرمالی۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا: ادھر اس رات کو حزب اللہ کے لشکر میں بگھاس بھونس کی جھونپڑی میں جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب سے نہایت خشوع و خضوع کے ساتھ مسلسل مناجات فرما رہے ہیں۔ روایات میں آتا ہے کہ حضور نے اس رات بول ترین سجدہ کیا ہے اور طویل ترین دعا کی ہے جس میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں کہ:

"اَللّٰهُمَّ هَذِهِ قَرِيْشٌ قَدِ اَتَتْ بِخِيْلَتِهَا تَحَاوِلُ اَنْ تَكْذِبَ رَسُوْلَكَ اَللّٰهُمَّ فَنَصْرِكَ الَّذِي وَعَدْتَنِيْ، اَللّٰهُمَّ اَمْنًا تَعْلِكُ هَذِهِ الْعَصَابَةُ الْيَوْمَ لَا تُعْبَدُ۔"

"بار اہل! یہ قریش ہیں جو سامان غرور کے ساتھ (مقابلے میں) آئے ہیں تاکہ تیرے رسول کو جھوٹا ثابت کریں، اے اللہ! بس اب تیری وہ مدد آجائے جس کا تو نے مجھ سے وعدہ فرمایا تھا، اے اللہ! اگر آج یہ منکھی بھر جماعت ہلاک ہو گئی تو پھر (دوئے زمین پر) تیری عبادت نہیں ہوگی۔"

اس وقت جب کہ حضورؐ سر بسجود تھے حضرت ابو بکرؓ تواریخ پرے پر کھڑے تھے۔ انہوں نے جب حضورؐ کے یہ الفاظ سنے تو عرض کیا: "حَبِّبْتُكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ،"

”اے اللہ کے رسولؐ، بس کیجئے، بس کیجئے۔ یقیناً اللہ آپؐ کی مدد فرمائے گا۔“ اس پر حضورؐ نے سر مبارک اٹھایا اور زبان مبارک پر یہ الفاظ جاری ہوئے: سَيُهْزِمُ الْجَمْعُ وَيَوْتُونَ الدَّبْرَ۔ اس جمعیت کو شکست ہو کر رہے گی اور یہ پیٹھ دکھا کر بھاگیں گے یہ گویا اللہ کی طرف سے فتح کی خوش خبری تھی۔

مقابلہ میں کون کون تھے! اب یہ بھی سن لیجئے کہ غزوہ بدر میں مقابلے میں آئسنے سائے کون کون لوگ تھے! ادھر کفار کے لشکر میں عتبہ ابن ربیعہ ہے تو ادھر اہل ایمان کے لشکر میں کے بیٹے حضرت حذیفہؓ ہیں۔ ادھر عبدالرحمن ابن ابوبکرؓ ہیں جو اس وقت تک ایمان نہیں لائے تھے تو ادھر ان کے والد حضرت ابوبکر صدیقؓ ہیں۔ ادھر عباس ابن عبدالمطلبؓ ہیں، وہ بھی اس وقت تک ایمان نہیں لائے تھے تو ادھر ان کے بھتیجے جناب محمد ابن عبد اللہ ابن عبدالمطلبؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے بھائی حضرت حمزہؓ ابن عبدالمطلبؓ ہیں۔ ادھر ابوجہل ہے تو ادھر حضرت عمر فاروقؓ ہیں جو رشتے میں اس کے بھانجے ہوتے ہیں۔ گویا ادھر لشکر کفار میں مہاجرین کا کوئی نہ کوئی قریبی رشتہ دار موجود ہے تو ادھر حنب اللہ کے دستہ میں کفار مکہ کا کوئی نہ کوئی قریبی عزیز شامل ہے۔ الغرض اس پہلے معرکہ حق و باطل میں طرفین کا سخت امتحان تھا۔ اپنے ہی ہاتھوں اپنے عزیزوں کے گلے کاٹنے کا مرحلہ پیش تھا۔

غزوہ بدر یا یوم الفرقان: ۱۲ رمضان المبارک سنہ ۲ کی صبح دونوں لشکر بالمقابل صف آرا ہوئے۔ ادھر سے پہلے عتبہ اپنے بھائی شیبہ اور اپنے بیٹے ولید کو لے کر نکلا اور عامر بن ابویہ کے مطابق مباہلت طلب کی۔ ادھر سے تین انصاری مقابلہ کے لیے نکلے۔ عتبہ نے چیخ کر پوچھا: مَنْ أَنْتُمْ مِنَ الْقَوْمِ؟ انہوں نے اپنے نام بتائے۔ عتبہ نے کہا کہ تم ہمارے برابر کے نہیں ہو اور چیخ کر لپکارا۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہماری توہین نہ کرو ہم کاشت کاروں سے لڑنے نہیں آئے، ہمارا مقابلہ کے لیے انہیں بھیجو جو ہمارے برابر کے ہیں؟ ایک روایت میں آتا ہے کہ اس موقع پر باپ کے مقابلے میں بیٹے یعنی حضرت حذیفہؓ نے نکلنا چاہا لیکن نبی اکرمؐ نے ان کو روک دیا۔ پھر حضرت حمزہؓ، حضرت علیؓ اور حضرت عبیدہ ابن حارثؓ ابن عبدالمطلبؓ رضی اللہ عنہم مقابلہ کے لیے نکلے۔ حضرت حمزہؓ نے سب کو اور حضرت علیؓ نے شیبہ کو جلد ہی واصل جہنم کر دیا۔ لیکن حضرت عبیدہؓ کا ولید سے سخت تقا

ہوا۔ دونوں کا بیک وقت ایک دوسرے پر کاری دار ہوا۔ حضرت عبیدہؓ کی ٹانگیں کٹ گئیں اور وہ گر پڑے تو حضرت حمزہؓ اور حضرت علیؓ نے آگے بڑھ کر ولید کو ختم کیا اور حضرت عبیدہؓ کو جو جان بلب تھے، اٹھا کر لے آئے۔

مال کار انقلاب محمدیؐ علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کے چھٹے اور آخری مرحلہ یعنی مسلح تصادم (ARMED CONFLICT) کا میدان بدر میں دو بدو جنگ کی سورت میں باقاعدہ آنا نہ ہو گیا۔ اس غزوہ میں قریش کے سرکردہ لوگوں میں ابوسفیان اور ابولہب کے علاوہ باقی تقریباً تمام ہی کھیت رہے۔ ابوسفیان چونکہ تجارتی قافلے کے ہمراہ تھے لہذا وہ اس جنگ میں شریک نہیں ہوئے تھے۔ اسی طرح ابولہب بھی جنگ میں شریک نہیں تھا اس نے اپنی جگہ کر اتے کا فوجی بھیج دیا تھا۔ اس معرکہ میں مشرکین قریش کے بیشتر افراد اصل جہنم ہوئے جن میں ابوجہل، عقبہ ابن ربیعہ، اس کا بھائی اور بیٹا شامل تھے۔ اسی طرح نضر ابن حارث، امیہ ابن خلف، عقبہ ابن ابی معیط اور ان کے ہم پلہ ادرہم رتبہ چند دوسرے سرکردہ افراد بھی جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم کے شدید مخالف اور خون کے پیاسے تھے، گاجر مولیٰ کی طرح قتل ہوئے۔ مزید آج ستر مشرکین کو اسیر بنالیا گیا اس غزوہ میں اہل ایمان میں سے تیرہ اصحاب رسولؐ نے میدان بدر میں جام شہادت نوش فرمایا اور حضرت عبیدہؓ ابن حارث ابن عبدالمطلب کا جو زخمی ہو گئے تھے، مدینہ منورہ کی طرف واپسی کے دوران انتقال ہوا۔

انقلاب کا ایک اہم خاصہ

اس موقع پر یہ بات اچھی طرح جان لیجیے کہ تصادم بلکہ فونی تصادم حقیقی انقلاب کا لازمی خاصہ ہوتا ہے۔ ہاں محض تبلیغ یا تعلیم و تدریس کا کام ٹھنڈے انداز میں کیا جاسکتا ہے، انجمنیں اور ادارے چل سکتے ہیں، تصنیف و تالیف اور تحقیق کا کام ہو سکتا ہے، مقالے لکھے اور شائع کئے جاسکتے ہیں، وسیع پیمانے پر نشر و اشاعت ہو سکتی ہے، یہ سب کام ہو سکتے ہیں لیکن جس چیز کا نام پورے نظام کی تبدیلی یا انقلاب ہے وہ تصادم اور خون بہانے بغیر برپا نہیں ہو سکتا۔ اگر کسی قسم کی فونی تبدیلی کے بغیر اور اپنے جاں نثار اصحاب کی جانوں کا نذرانہ دینے بغیر انقلاب برپا ہو سکتا تو کم از کم محمد صلی اللہ علیہ وسلم

کی سیرت اور آپ کی جدوجہد میں مسلح تصادم کی نوبت ہرگز نہ آئی۔
 — لیکن بہر حال 'BLOOD SHED' ہوا ہے اگرچہ بہت ہی کم! خود حضور کو اپنے
 کہتے ہی محبوب اصحاب کی جانوں کا نذرانہ اس راہ میں دینا پڑا! آپ کے چچا، ساتھ کے
 کھیلے ہوئے بھائی، دودھ شریک بھائی حمزہ ابن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا شکم چاک
 اعضاء بریدہ اور مگر چھایا ہوا لاشہ غزوہ احد کے موقع پر آپ کی نگاہوں سے گزرا ہے۔
 مصعب ابن عمیر رضی اللہ عنہ جیسے جوان رعنا نے اس راہ میں جام شہادت نوش کیا ہے۔ جن
 کی مساعی جلیلہ سے مدینہ المنیٰ میں دعوت نے جڑیں پکڑ لی تھیں۔ — جنگ موتہ میں منہ لڑے
 بیٹے اور سالیقون الاولوں میں سے چوتھے زید ابن حارثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضور
 کے چچا زاد بھائی حضرت جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خون اس اسلامی انقلاب کی راہ
 میں بہا ہے۔ حضرت سمیہؓ اور حضرت یاسرؓ کی شہادت کا ذکر اس سے پہلے گزر چکا ہے
 یہ تو چند نام ہیں جو میں نے بطور مثال پیش کئے ہیں۔ جان نثاران محمد علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام
 کی فہرست بڑی طویل ہے جن کا خون اور ہڈیاں اس انقلاب کی بنیادوں میں شامل ہیں۔
 حتیٰ کہ اس راہ میں رحمۃ العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کا مقدس خون بھی طائف کی گلیوں اور میدان
 میں جذب ہوا ہے۔ گویا ہے

اس راہ میں جو سب پہ گزرتی ہے سو گزری
 تنہا پس زنداں کبھی رسوا سر بازار

امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد کا ایک اہم خطاب قرب الہی کے دو مراتب کتاب سنت کی روشنی میں

سفید کاغذ، عمدہ کتابت و طباعت، صفحات ۹۹، ہدیہ - /۱۰ روپے
 شائع کردہ: مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن ۳۶ - کے، ماڈل ٹاؤن - لاہور

مسلمان نوجوانوں کے لیے آنیڈیل شخصیات اور تعلیم دین کی ضرورت و اہمیت

نوجوانوں کی ایک مقامی تنظیم کے زیر اہتمام منعقدہ اجتماع میں

امیر تنظیم اسلامی کا خطاب
ترتیب و تسوید: محمد اسلم عبداللہ / جاوید عبداللہ

اَللّٰهُمَّ بِاسْمِكَ الَّذِي خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اَلْقُرْآنَ وَرَبِّكَ الْاَكْرَمَ ۝
الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْاِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝ كَلَّا اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ۝ اَنْ رَّاهُ
اَسْتَفْنٰی ۝ اِنَّ اِلٰی رَبِّكَ الرَّجْعٰی ۝

صدق اللہ العظیم

محترم صدر مجلس، محترم خواتین اور معزز حضرات! اس تقریب میں آمد سے قبل تک میں آپ کی اس تنظیم اور اس جلسے کی نوعیت سے واقف نہیں تھا لیکن اس سب کے باوجود اس تنظیم سے متعلق دو الفاظ ایسے تھے کہ جن کی بنا پر اس دعوت کو رد کرنا میرے لئے ممکن نہ تھا۔ ایک لفظ ہے یٹک (Young) جس سے یقیناً اس بات کی طرف راہنمائی ہوئی کہ اس تنظیم میں کچھ نوجوانوں کا عنصر غالب ہے۔ دوسرے آج کی اس تقریب کے عنوان میں لفظ 'اقرا' شامل ہے۔ اور 'اقرا' قرآن مجید کا پہلا لفظ ہے کہ جو محمد رسول اللہ پر نازل ہوا۔ پھر یہ رمضان المبارک کی آمد آمد ہے جو کہ نزول قرآن کا مہینہ ہے۔ لہذا ان تینوں باتوں کی موجودگی میں جیسے ہی مجھے اس تقریب کی دعوت دی گئی، میں نے یہاں حاضر ہونے کا وعدہ کر لیا۔ یقیناً اس نوع کی تقاریب منعقد کرنا ایک نیک اقدام ہے۔ آپ کے اس محکمے کی اکثریت نوجوانوں پر مشتمل ہے جن میں بے شمار صلاحیتیں خوابیدہ ہوتی ہیں اور ان کو بروئے کار لانے کے لئے اگر اس طرح کے فورمز (Forums) ہوں جن میں صحت مند علمی و فکری اور

سرگرمی کے لئے میدان فراہم کیا جائے تو ایک طرف تو منفی رجحانات کا سدباب ہو جاتا ہے اس لئے کہ عربی کی ایک کلمت ہے کہ بیکار آدمی کا ذہن شیطان کی دکان بن جاتا ہے اور دوسری طرف خوابیدہ صلاحیتوں کو بیدار کرنے کا موقع ملتا ہے۔ میں دعا کرتا ہوں کہ بہ تنظیم و انتظامت مند روایات قائم کرے، مثبت کام کے لئے نوجوانوں میں ان کی خوابید صلاحیتوں کو بیدار کرے اور ان کے اظہار کے مواقع فراہم کرے۔

لفظ Young (نوجوان) سے میرا ذہن قرآن مجید اور سیرت رسول کے دو حقائق کی طرف متقل ہوا۔ حضور پر سب سے پہلے ایمان لانے والوں میں ایک کلنی بڑی تعداد نوجوانوں کی تھی۔ ویسے تو عربی میں جوان کے لفظ کا اطلاق چالیس برس کی عمر تک ہوتا ہے۔ شاب، جس سے یہ لفظ 'شاب' بنا ہے عربی زبان میں چالیس برس تک کے انسان کے لئے مستعمل ہے۔ اس کے بعد پھر کولت کا دور شروع ہوتا ہے لہذا نوجوان یا جوان سے مراد صرف 'Teen Ager' نہیں۔ چالیس برس کی عمر اصل میں قرآن مجید میں ایک سوز مبارکہ میں اس اعتبار سے مذکور ہے کہ یہ انسان کی پختگی (Maturity) کی عمر ہے۔

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي

(سورۃ الاحقاف، آیت نمبر ۵)

اس آیت مبارکہ میں چالیس برس کو انسان کی پختگی کی عمر قرار دیا گیا ہے اور ظاہر بات ہے کہ اس سے مراد جسمانی پختگی (Physical Maturity) نہیں۔ وہ تو انسان سترہ اشارہ برس کی عمر میں حاصل کر لیتا ہے اور پختگی اور تیس برس کے مابین اس کے عروج پر ہوتا ہے۔ اس کے بعد سے جسمانی قوی میں تو کسی نہ کسی درجے میں ایک ڈھلوان کی سی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔ لیکن چونکہ انسان صرف قوائے طبعیہ کا نام نہیں ہے بلکہ اس کا اصل سرمایہ اس کے قوائے فکریہ 'اس کی ذہنی صلاحیتیں' اس کا Intellect اور اس کا شعور ہے اس لحاظ سے Maturity کی عمر چالیس برس ہے اور اس سے قبل تک کے لئے لفظ 'شاب' اطلاق ہوتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے والوں کی اکثریت اسی Age Period میں شامل ہے بلکہ ان میں ایک بہت بڑی تعداد ان نوجوانوں کی بھی تھی جنہیں Teen Ager کہا جاتا ہے۔

جن صحابہ کرامؓ نے بعد میں عظیم کارہائے نمایاں سرانجام دیئے ان میں سعد ابن ابی وقاص ہیں جو فلاحِ ایران بھی ہیں۔ آپ جب حضورؐ پر ایمان لائے تو جو انی کے آغاز میں تھے۔ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ جب پیہ پر ایمان لائے تو ان کی عمر نو اور تیرہ برس کے درمیان تھی۔ اسی طرح حضرت مصعبؓ بن عمیر کہ جنہوں نے مدینے میں انقلاب برپا کیا یوں ہی ہانگے اور جیلے نوجوان تھے۔ ان کے والد بہت بڑا سرمایہ چھوڑ کر فوت ہوئے تھے۔ والد کے انتقال کے بعد والدہ نے بڑی محبت سے ان کی پرورش کی تھی۔ ان کے لئے دو دو سو درہم کا جوڑا شام سے تیار ہو کر آتا تھا۔ پنڈت نسو کے بارے میں بھی مشہور ہے کہ نوجوانی میں ان کے کپڑے پیرس سے سل کر آتے تھے اور وہیں دھلتے تھے کیونکہ ان کے والد موسیٰ لال نسو ہندوستان کے چوٹی کے رؤسا میں سے تھے۔ حضرت مصعبؓ بن عمیر کے بارے میں یہی بات مشہور ہے کہ ان کا دو دو سو درہم کا جوڑا ہوتا تھا اور پورا لباس معطر ہوتا تھا کہ جب وہ اپنے کپڑے پن کر اور آرائش کر کے نکلتے تھے تو کئی گلیوں میں گنگو کا موضوع بن جاتے تھے اور جس راستے سے گزرتے تھے وہ معطر ہو جاتا تھا۔ جب یہ حضورؐ پر ایمان لائے تو ابھی نو عمر تھے۔ قبائلی طرز زندگی میں والد کی وفات کے بعد خاندان کے سربراہ کی حیثیت از خود ان کے چچا کو حاصل ہو گئی تھی۔ چنانچہ جب یہ ایمان لائے تو چچا نے ان سے کہا کہ اگر تم نے اپنے باپ کا دین چھوڑ کر محمدؐ کا دین اختیار کر لیا ہے تو اب تمہارا اپنے مشرک باپ کی دولت پر کوئی حق نہیں ہے، لہذا گھر سے نکل جاؤ۔ وہ یہ سمجھتا تھا کہ مصعبؓ فوراً تائب ہو جائے گا لیکن حضرت مصعبؓ بن عمیر نے فوراً کہا کہ اچھا اگر آپ کا یہ حکم ہے تو میں گھر چھوڑ کر جانے کو تیار ہوں اور چلنے لگے تو چچا نے معاملہ کو توقع کے بالکل برعکس دیکھ کر آخری وار کے طور پر کہا کہ یہ کپڑے جو تمہارے بدن پر ہیں یہ بھی اُسی مشرک باپ کی کمائی کے ہیں، یہ بھی اتار دو۔۔۔ تو حضرت مصعبؓ بن عمیر نے وہ کپڑے وہیں اتارے اور ہمارے زاویہ ہند ہو کر گھر سے نکلے۔ حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور جلد ہی حضورؐ کے سب سے زیادہ فیض یافتہ اور تربیت یافتہ نوجوان کی حیثیت حاصل کر لی۔۔۔ لہذا جب مدینے والوں نے آنحضرتؐ سے اپنے لئے کوئی معلم قرآن مانگا تو حضورؐ نے ان کو بھیج دیا۔

اس کے بعد مدینے میں ایک سال کے عرصے میں ان کی محنت کا نتیجہ یہ نکلا کہ اگلے سال حج کے موقع پر ہتر (۷۲) مسلمان ان کے ہمراہ تھے۔ ان لوگوں نے حضورؐ سے بیعت کی کہ

اگر آپ مدینہ تشریف لے آئیں تو ہم آپ کی حفاظت کریں گے اور اگر کتے والے ہم پر چڑھائی کریں گے تو ہم ان کا مقابلہ کریں گے۔ یہ بیعت بیعت عقبہ ثانیہ کہلاتی ہے۔ یہی اسلام کا 'Turning Point' ہے اور ہجرت کی بنیاد بھی یہی بیعت بنی۔ اس لحاظ سے بعد کی تمام کامیابیوں کا ذریعہ یہی ہجرت (۶۲) افراد اور ان کی بیعت بنی اور یہ ہجرت (۶۲) افراد حضرت مصعب بن عمیر کی ایک سالہ کوشش کا نتیجہ ہیں۔ اس اعتبار سے حضرت مصعب بن عمیر تاریخ اسلامی میں ایک نہایت تاریخ ساز شخصیت تھے۔

مسلم نوجوانوں کے سامنے اسی طرح کے آئیڈیل ہونے چاہئیں اس لئے کہ ہر شخص کا کوئی نہ کوئی آئیڈیل ہوتا ہے اور اس کے کچھ اثرات بالکل غیر شعوری طور پر شخصیت پر مترب ہوتے ہیں۔ جس سے انسان کو محبت ہوتی ہے اس سے وہ غیر شعوری طور پر متاثر بھی ہوتا ہے اور اس کے کردار کی تقلید بھی کرتا ہے۔ صحابہ کرام کی سیرت و عظمت اگر ہماری نگاہوں کے سامنے ہو اور خصوصاً نوجوان صحابہ کی تو اس سے یقیناً نوجوانوں کو اپنی شخصیتوں کی تعمیر میں مدد ملے گی۔

انہی حضرت مصعب کے بارے میں آتا ہے کہ ایک روز حضور مسجد نبوی میں تشریف فرما تھے تو حضرت مصعب کا گزر وہاں سے ہوا، یہ ہجرت کے بعد کا واقعہ ہے تو حضور نے دیکھا کہ ان کے جسم پر صرف دو پٹے ہوئے کبیل ہیں۔ ایک کو انہوں نے تہ بند کی حیثیت سے لپیٹا ہوا ہے اور ایک چادر کی شکل میں ہے تو حضور کی آنکھوں سے آنسو رواں ہو گئے کہ یہ نوجوان جس کا دو دو سو درہم کا جوڑا شام سے تیار ہو کر آتا تھا اور جدھر سے گزر جاتا تھا ادھر کے تمام راستے معطر ہو جاتے تھے اب وہ عشق محمد میں اس مقام تک پہنچ چکا ہے کہ جسم پر دو کبیلوں کے سوا کچھ نہیں۔ عاشق رسول ہونے کے دعویداروں کو اس واقعہ سے سبق حاصل کرنا چاہئے۔

حضرت مصعب کی شہادت بھی بڑی شاندار شہادت تھی۔ اس لئے کہ یہ غزوہ احد میں علم بردار تھے اور مہاجرین کا علم ان کے ہاتھ میں تھا۔ ان کے جس ہاتھ میں وہ جھنڈا تھا اس پر تلوار کا ایسا وار پڑا کہ وہ کٹ گیا تو انہوں نے دوسرے ہاتھ سے اس کو تمام لیا۔ دوسرے ہاتھ کو بھی جب حملہ آور نے کٹ دیا تو اب دونوں ہاتھوں کے بچے کھچے حصوں سے انہوں نے اس علم کو سنبھال لے رکھا اور اس کو مرنے نہیں دیا۔ لیکن جب روح نے ان کے جسم کا

ساتھ چھوڑ دیا تو آپؐ علم کے ساتھ گر پڑے اور حضورؐ سے مشابہت ہونے کی وجہ سے خبر پھیل گئی کہ رسول اللہ شہید ہو گئے بعد میں اس خبر کی تردید ہو گئی۔ جب آپؐ کی تدفین کا وقت آیا تو حضورؐ کی خدمت میں یہ مسئلہ پیش کیا گیا کہ ان کے جسم پر صرف ایک چادر تھی۔ بس وہی جو نیچے باندھی ہوئی تھی اور وہ چادر اتنی چھوٹی تھی کہ اگر اس سے مصعبؓ کا سر ڈھانپا جاتا تو پاؤں کھل جاتے اور پاؤں ڈھانپتے تو سر کھل جاتا۔ اس پر حضورؐ نے فرمایا کہ سر کو تو چادر سے ڈھانپ دو اور پیروں پر گھاس ڈال دو۔ یہ آخری کفن ہے جو دو سو درہم کا جوڑا پہننے والے کو نصیب ہوا تو اصل میں ہمارے لئے یہی مثالیں اور یہی آئیڈیلز ہیں کہ جن کی طرف ”یک“ کے لفظ سے میرا ذہن منتقل ہوا۔

حضورؐ پر ایمان لانے والے ایک اور نوجوان حضرت سہلؓ ابن ابی وقاصؓ کا تذکرہ بھی یہاں غیر ضروری نہ ہوگا۔ ان کے ایمان لانے کے بعد ان کی والدہ نے مکمل بھوک ہڑتال کر دی تھی کہ اگر سہلؓ اس نئے دین کو نہیں چھوڑے گا تو وہ نہ کھائے گی نہ پئے گی اور اپنی جان دے دے گی۔ آج کل بھی بھوک ہڑتال کے نام سے اپنے مطالبات منوانے کے لئے یہی کچھ کیا جاتا ہے۔ چنانچہ اس عورت نے ماں ہونے کے ناطے ان پر ہر ممکن دباؤ ڈالا۔ اب آپؐ اندازہ کیجئے کہ یہ بات اس سلیم الفطرت نوجوان پر کس قدر شوق گزر رہی ہوگی کہ میری ماں اپنے آپ کو ہلاک کر رہی ہے اور یہ ان کے لئے بڑی آزمائش کا وقت تھا۔ اسی لئے پھر قرآن مجید میں حکم آیا کہ اگر تمہارے والدین تمہیں شرک کا حکم دیں تو تم ان کا کٹامت مانو:

”وَإِنْ جَاهِدْكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا“
(سورۃ لقمان، آیت ۱۵)

اسی طرح حضرت خبابؓ بن ارت بھی نوجوان تھے، ان کو دیکھتے ہوئے انگاریں پر تھگی بیٹھ لٹایا جاتا تھا مگر وہ ثابت قدم رہے۔ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ بھی بالکل نوجوان تھے جب ایمان لائے۔ اسی طرح ایک کثیر تعداد صحابہ کرام میں ایسے نوجوانوں کی تھی جنہوں نے غلبہٴ اسلام کی جدوجہد میں کاربائے نمایاں سرانجام دیئے۔

یک کے حوالے سے مجھے سیرت کے بعد کا ایک واقعہ یاد آیا۔ ابن الفارحی سے دراصل انسان کا ذہن مختلف واقعات کی طرف منتقل ہوتا ہے۔ ہمارے ذہن میں جو یادداشتیں محفوظ ہیں وہ کچھ الفاظ کے حوالے ہی سے ریکارڈ میں ہوتی ہیں اور بااوقات کسی ایک لفظ کے

حوالے سے بہت سی فائلیں از خود کھل جاتی ہیں۔ چنانچہ اس ضمن میں میرا ذہن اصحاب کف کے واقعے کی جانب منتقل ہوا۔ سورۃ الکہف کے آغاز میں اصحاب کف کا ذکر آیا ہے۔ ان کی عقلت کا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ ان کے ذکر پر قرآن مجید میں لگ بھگ ساڑھے تین رکوع ہیں۔ انہی اصحاب کف کے حوالے سے اس سورت کا نام بھی ہے جس کے بارے میں حضورؐ نے فرمایا ہے کہ جو مسلمان سورۃ الکہف پوری یا کم سے کم اس کی ابتدائی اور آخری آیات ہر جمعے کو پڑھے گا وہ دجال کے قتل سے محفوظ رہے گا۔ اصحاب کف کون تھے؟۔ قرآن مجید نے ان کو اس طرح Introduce کرایا ہے:

”اِنَّهُمْ فِتْنَةٌ اٰمَنُوْا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنٰهُمْ هُدًى“ (سورۃ الکہف، آیت ۱۳)

کہ یہ چند نوجوان تھے جو اپنے رب پر ایمان لائے تو اللہ نے ان کی ہدایت اور راہنمائی میں اضافہ فرمایا۔ اللہ تعالیٰ کی یہ سنت ہے کہ اگر آپ اس کی طرف بڑھیں گے تو وہ آپ کو اور ترقی دے گا اور بڑھاتا چلا جائے گا۔ یہی بات ایک حدیث قدسی میں عجیب کیف اور انداز میں بیان کی گئی ہے کہ میرا بندہ میری طرف اگر چل کر آتا ہے تو میں اس کی طرف دوڑ کر آتا ہوں۔ میرا بندہ اگر میری طرف ایک باشت بھر آتا ہے تو میں اس کی طرف ہاتھ بھر آتا ہوں۔ یعنی اگر کوئی انسان اپنے رب کی طرف رخ کرے اس کی رضا جوئی کو اپنی زندگی کا نصب العین بنالے تو پھر اللہ تعالیٰ جو بلند مراتب عطا فرمائیں گے اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ تو ان کے لئے خاص طور پر کہا گیا ہے کہ:

”وہ چند نوجوان تھے جو اپنے رب پر ایمان لائے تو ہم نے ان کی ہدایت کے اندر ان کو خوب ترقی دی۔“

(جاری ہے)

دین کے انتہائی اہم اور بنیادی موضوع

حقیقت و اقسام شرک پر ڈاکٹر اسرار احمد

کے ایک ایک لمحے کے چھپکچھپوے کے چھپکچھپوے میں تیار ہے

ہر پیکٹانی کیسٹ ۱۲۰/- روپے (مکمل سیٹ)

پیشکش کنندہ: مولانا محمد رفیع صاحب، مولانا محمد رفیع صاحب، مولانا محمد رفیع صاحب

نور القرآن

کیسٹ

سیریز

۲۰

مولانا محمد رفیع صاحب

سوات کے علاقے میں تنظیم اسلامی کے دعوتی کام کی توسیع

مرتبہ میجر (ریٹائرڈ) منسج محمد

راقم پشاور کے چند ساتھیوں کے ساتھ ایک محفل کے لئے سوات کے علاقہ میں دعوتی پروگرام کی غرض سے گیا تھا۔ اس دعوتی پروگرام میں حافظ جمیل اختر اور بھائی وارث خیل ریفی سفر تھے۔ حافظ جمیل اختر تو پانچ دن کے لئے ہمارے ساتھ رہے جبکہ وارث بھائی اختتامِ پروگرام تک ساتھ رہے۔ ہم پشاور سے تنظیم کی سوزوکی میں جمعہ ۲۰ جولائی بعد نماز جمعہ روانہ ہوئے اور پھر واپس یکم اگست کو پشاور پہنچے۔

اس پروگرام میں یہ حکمتِ عملی اپنائی گئی کہ گزشتہ دعوتی سفر میں (جو کہ ستمبر ۸۹ء میں ہوا تھا) جن حضرات سے رابطہ ہوا تھا ان کے توسط سے ان کی مساجد میں دعوتی پروگرام کرائے جائیں۔ اس میں ہم نے اپنی سوچ کے مطابق ان حضرات سے بھی رابطہ رکھا جو کہ کسی درجہ میں ہمارے مجموعی فکر سے ہم آہنگی رکھتے تھے اور ان سے تعاون کی امید تھی۔ اس سفر کے دوران یہ بھی پیش نظر تھا کہ ہم رفقاءِ تنظیم سے رابطہ قائم کریں۔ اس ضمن میں تین رفقاء سے ملاقات ہوئی۔ ہم مددِ درجہ ممنون ہیں خواجہ عبدالباری صاحب کے کہ ان کے ہاں قیام نے ہمارے کام کو آگے بڑھانے میں بہت مدد دی۔ اور سب سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کے شکر گزار ہیں کہ اس سفر میں اس کی خصوصی نصرت ہر طرح سے ہمارے شاملِ حال رہی۔ ہمارا کل سفر ۱۰۰ کلومیٹر سے زائد رہا۔

اس سفر کے دوران چند ایسے احباب سے ملاقات ہوئی جن سے امید پیدا ہو گئی کہ وہ انشاء اللہ تنظیم کی دعوت کو آگے بڑھانے میں مددگار ثابت ہوں گے۔ تمام سفر کے اجمالی خاکہ کے بعد قدرے تفصیل کے ساتھ رد وادِ ملاحظہ ہو:

ترقیاتی پروگرام کے لئے سوات کے علاقے کا چنانچہ اس اعتبار سے کیا گیا کہ گزشتہ سال ستمبر میں دانش آباد کے کلیل احمد صاحب کے ہمراہ ایک سفر کیا تھا جس میں بنیادی طور پر مہشاق کے قارئین سے ملاقات اور ان کی کیفیت کا اندازہ لگانا پیش نظر تھا کہ وہ کس حد تک تنظیم کے فکر کو سمجھ چکے ہیں۔ ملاقاتوں سے یہ بات سامنے آئی کہ اکثر و بیشتر حضرات کسی حوالہ سے مہشاق کے خریدار بنے تھے مگر تنظیم کے فکر سے پوری

طرح واقف نہیں تھے۔ البتہ سوات کے علاقہ میں قارئین مباحث کی اکثریت جماعت اسلامی کے متفق حضرات کی تھی۔ اس سفر میں سابقہ ملاقاتوں اور ذاتی مشاہدوں کو سامنے رکھتے ہوئے کام کا آغاز کیا گیا۔ ۲۰ جولائی کو مینگورہ پہنچنے کے بعد خواجہ عبد الباری صاحب کے دولت کدہ پر گئے۔ وہ گھر پر موجود نہ تھے، مگر ان کے بڑے بیٹے عطاء اللہ نے ہم کو ٹھہرنے کی پر زور دعوت دی بلکہ مجبور کیا۔ رات کے قیام کے بعد صبح ۲۱ جولائی کو مشورہ کر کے یہ طے کیا گیا کہ پہلے محمد صدیق رفیق تنظیم اسلامی کو تلاش کیا جائے۔ اگر وہ مل جائیں تو پھر ان کے مشورے سے باقی پروگرام ترتیب دیئے جائیں۔ اور اگر وہ نہ مل سکیں تو تنظیم کے دوسرے رفیق حضرت رحمن موضع چوگا کو ملا جائے۔ عزیز عطاء اللہ کی وساطت سے چوگا تک کی سڑک کے بارے میں معلومات حاصل کی گئیں۔ معلوم یہ ہوا کہ سوزی وہاں تک جا سکتی ہے۔ چنانچہ اس بات کا ارادہ کر لیا کہ اگر موضع کبل میں محمد صدیق سے ملاقات نہ ہو سکی تو پھر ہم چوگا جائیں گے۔ پہلے کبل میں محمد صدیق کا پتہ کیا گیا مگر معلوم ہوا کہ وہ تربیت گاہ سے واپسی پر پنڈی رک گئے ہیں اور آنے میں دو تین دن لگ جائیں گے۔ لہذا موضع کبل سے ہم براہ راست چوگا روانہ ہوئے۔ تقریباً اسی نوے کلومیٹر کی مسافت طے کرنے کے بعد الوج پہنچے۔ راستہ کافی دشوار گزار تھا اور تمام آمدورفت کے لئے جیب کا استعمال ہوتا ہے۔ ہم اللہ پر توکل کر کے اس پر چلے گئے، البتہ ہر دشوار گزار جگہ پر اپنی غلطی کا احساس ہو گیا۔ بالآخر ہم الوج پہنچ گئے جو کہ تحصیل بیڈ کوارٹر ہے۔ وہاں سے چوگا گاؤں تک کا راستہ قطعی طور پر اس قافلہ تھا کہ سوزی کی مزید سفر جاری رکھا جائے۔ لہذا الوج سے جیب کرایہ پر لی گئی اور سوزی کو الوج کے تھانے میں کھڑا کر کے پولیس والوں سے مگرانی کی درخواست کی اور تقریباً سوا چار بجے چوگا پہنچے۔ وہاں سب سے پہلے رفیق تنظیم حضرت رحمن موضع سے ملاقات کی۔ بعد عصر تا عشاء بارش کی وجہ سے کوئی پروگرام نہ ہو سکا۔ البتہ اگلے روز ۲۲ جولائی کو تین مساجد میں پروگرام ہوئے جو ایک حد تک تنظیم کے تعارف کا درجہ رکھتے ہیں۔ البتہ اس سے حضرت رحمن کو کافی حوصلہ ملا۔ امید ہے کہ اب وہ اپنے گاؤں میں تنظیم کی دعوت زیادہ مثبت انداز میں دے سکیں گے۔ یہ گاؤں دو پہاڑی نیلوں پر واقع ہے، جبکہ حضرت رحمن کے گھر اور گاؤں کے بڑے حصے کے درمیان ایک پہاڑی نالہ ہے جس کو ہر دفعہ پار کرنا پڑتا تھا۔

چوگا میں دو دن قیام کے بعد ۲۳ جولائی کو واپس کبل شریف آباد آئے تاکہ محمد صدیق سے ملاقات ہو سکے لیکن محمد صدیق صاحب ابھی تک راولپنڈی سے واپس نہیں آئے تھے۔ لہذا مینگورہ واپسی کا فیصلہ کیا گیا۔ واپسی پر ایئر پورٹ روڈ پر واقع مسجد خیر میں اس غرض سے رکے کہ اگر قاری گزار احمد سے ملاقات ہو سکے تو وہ ہمارے لئے کچھ پروگرام طے کر سکیں۔ قاری صاحب سے ملاقات ہوئی اور انہوں نے نہایت فراخ دلانہ انداز میں تعاون کی پیشکش کی۔ قاری صاحب سے سابقہ دورہ یعنی تجربہ ۸۹ء میں بھی ملاقات ہوئی تھی مگر نہایت مختصر۔ قاری گزار احمد اکوڑہ خٹک میں دارالعلوم تھانے سے فارغ ہیں، لاہور میں جماعت اسلامی کے

ملقہ سے بھی وابستہ رہے ہیں اور جماعت اسلامی سے کٹ جانے کے بعد تبلیغی جامعہ میں نہ بلکہ ایک سال مسلسل لگا چکے ہیں۔ ان تمام خواص کے ساتھ وہ تنظیم اسلامی کے لئے ایک نرم گوشہ رکھتے ہیں۔ ان کا تعاون ہمارے لئے کافی سودمند رہا۔ ان سے ملاقات میں ان کی مسجد میں دو خطابات طے پائے۔ مسجد خیر کے بنانے والے سابقہ وزیر حاجی محمد رحمن سے ایک ملاقات بھی طے پائی۔ یہ تمام پروگرام ۲۴ جولائی بعد نماز ظہر تا نماز عشاء کے لئے طے پائے۔ رات کو قیام کے لئے خواجہ عبدالباری صاحب کے ہاں آئے۔ اس دفعہ خواجہ صاحب سے ملاقات ہوئی۔

گزشتہ سفر میں مہنگو روہ ہسپتال کے ڈاکٹر ثار احمد صاحب اور سوات ایلوژیٹن پلانٹ کے سینئر مینجر نانس محمد یونس صاحب سے بڑی مفید ملاقاتیں ہوئی تھیں، لہذا ۲۴ جولائی کی ملاقاتوں میں ان دو حضرات سے رابطہ کو اولیت دی گئی۔ سب سے پہلے ہم ڈاکٹر ثار احمد صاحب سے ملنے گئے اور اپنا مدعا بیان کیا۔ انہوں نے بلا تامل مورخہ ۲۵ جولائی بعد نماز عشاء اپنے محلہ کی مسجد میں پروگرام طے کرادیا۔ ڈاکٹر ثار احمد صاحب سے ملاقات کے بعد محمد یونس صاحب سے ملنے گئے۔ وہ بھی نہایت تپاک سے ملے۔ سابقہ ملاقات ان کو خوب یاد تھی۔ ہمارے مطالبے پر انہوں نے ۲۶ جولائی کا دن طے کر لیا۔ البتہ مسجد اور وقت کے تعین کے لئے دوبارہ ۲۶ جولائی کی صبح کو ملاقات کی ہدایت کی۔ یونس صاحب سے ملاقات کے بعد ہم محمد صدیق کے بھائی کی دکان پر گئے جہاں سے معلوم ہوا کہ محمد صدیق واپس آچکے ہیں البتہ گاؤں میں ہیں۔ ہم نے ان کے بھائی کے پاس پیغام چھوڑ دیا کہ ہم ان کا انتظار مسجد خیر میں کریں گے۔ نماز ظہر کے بعد حاجی محمد رحمن صاحب سے ملاقات ہوئی جو کافی حوصلہ افزاری۔ قاری گلزار صاحب نے عصر کے بعد ایک مسجد میں ہمارا پروگرام طے کر دیا۔ اسی طرح مہنگو روہ کی حقانی مسجد میں بھی بعد نماز عصر ایک پروگرام ہوا۔ پہلے سے طے شدہ پروگرام کے مطابق بعد نماز مغرب مسجد خیر میں مقیم دینی مدارس کے طلبہ سے ”دین بطور نظام زندگی“ کے موضوع پر بات ہوئی اور اسی مسجد میں بعد نماز عشاء معمول کے درس کی جگہ وارث خان نے سورۃ العصر کا درس دیا کہ کافی سراہا گیا۔ رات کے کھانے کی دعوت حاجی صاحب کی طرف سے تھی۔ کھانے کے دوران یہ طے پایا کہ مولانا رشید احمد اشرفی صاحب سے ملاقات کے لئے ان کے گاؤں شاہین جایا جائے۔ اس کے لئے ۲۵ جولائی کو صبح آٹھ بجے روانہ ہونا طے پایا۔ رات کا قیام خواجہ صاحب کے ہاں ہی رہا۔

۲۵ جولائی کو پہلے شاہین گئے۔ وہاں پر مولانا رشید احمد اشرفی صاحب سے ملاقات ہوئی۔ انہوں نے اپنے علاقہ میں دعوتی پروگرام کے لئے آمادگی ظاہر کی مگر فرمایا کہ اس کے لئے بعد میں کوئی اور وقت رکھ جائے۔ اس سفر میں قاری گلزار احمد صاحب بھی ہمارے ساتھ تھے۔ شاہین میں ہائی سکول کے استاذ روینہ خان سے بھی ملاقات ہوئی۔ مہنگو روہ واپسی پر نماز عصر سے قبل حلقہ جمیل اختر واپس پشاور کے لئے روانہ ہو گئے، چونکہ ان کی چھٹی ختم ہو رہی تھی اس کے بعد رخصتی گرامی وارث خان اور اہم ہی اختتام پروگرام کے ساتھ رہے۔ محمد صدیق صاحب سے ملاقات ہوئی اور انہوں نے اپنی مسجد جو کہ گاؤں کی واحد مسجد ہے:

خطب جمعہ کے لئے پروگرام طے کر لیا۔ اس کے علاوہ عشاء میں درس قرآن کی خواہش ظاہر کی۔ اس پر رضامندی ظاہر کی مگر البتہ دن کا تیسرا صدیق بھائی نے گاؤں میں مشورہ سے طے کرنا مناسب سمجھا۔ پہلے سے طے شدہ پروگرام کے مطابق ڈاکٹر ثار احمد صاحب کی دعوت پر ان کے محلہ کی مسجد میں بعد نماز عشاء بجلی کی عدم موجودگی کے باوجود ایک بھرپور درس قرآن ہوا جو کہ خطاب کی جامعیت اور حاضرین کی تعداد کے لحاظ سے بہت اچھا رہا۔ اس کے بعد ڈاکٹر صاحب نے ضیافت سے ہماری تواضع فرمائی۔ اس دعوت میں ڈاکٹر صاحب کے والد محترم اور مسجد کے امام صاحب بھی شریک ہوئے۔ رات کے قیام کے لئے حسب معمول خواجہ عہد الہاری صاحب کے ہاں آئے۔

۲۶ جولائی کو سب سے پہلے یونس صاحب سے ملے۔ انہوں نے اپنے محلہ کے قریب واقع مسجد میں بعد نماز صبح پروگرام طے کر لیا تھا۔ بعد ازاں دو حضرات سے ملاقات ہوئی۔ ان میں قاری حکیم محمد مشتاق قاتل ذکر ہیں کہ وہ ڈاکٹر کمال عثمانی کے دروس میں شامل ہوتے رہے ہیں اور ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کے درس قرآن میں شرکت اور ان سے ملاقات کی شدید خواہش رکھتے ہیں، لیکن چونکہ وہ ایک مصروف حکیم ہیں اس لئے اس خواہش کو عملی جامہ نہیں پہتا سکے۔ ان سے ملاقات خاصی مفید رہی۔ حکیم صاحب کا مطلب مہنگورہ کے ایک معروف چوک میں ہے۔ نماز ظہر کی ادائیگی کے لئے جب مسجد خرمئے قاری گزار صاحب نے ایک عالم دین مولانا نعیم اللہ سواتی سے ملاقات کے لئے خواہش کا اظہار کیا۔ تھوڑے سوچ بچار کے بعد مولانا صاحب سے ملاقات کے لئے ان کے گاؤں در شخیلہ روانہ ہو گئے اور نماز عصر سے قبل ایک گھنٹہ کی ملاقات کے لئے بخوبی وقت نکل آیا۔ مولانا نعیم اللہ جامعہ الفاروقیہ کراچی سے فارغ ہیں۔ تبلیغ میں ایک سال لگا چکے ہیں اور ابھی حال ہی میں مولانا سلیم اللہ صاحب مہتمم جامعہ الفاروقیہ ان کے ہاں ایک ہفتہ قیام کر کے گئے تھے۔ مولانا نعیم اللہ صاحب نے قاری گزار صاحب کی دعوت پر وارث خان صاحب کو برائے خطاب قبول کیا اور ۷ ہر جولائی بعد نماز عصر کے لئے پروگرام طے ہوا۔ واپسی پر محمد یونس صاحب کی مسجد میں پروگرام بھی بخیر و خوبی ہوا۔ محمد صدیق صاحب نے اپنے گاؤں کی مسجد میں بعد نماز عشاء درس قرآن کے لئے پروگرام طے کر دیا تھا اور یونس صاحب والی مسجد ہی میں ہمارے ٹھہرتے۔ چنانچہ بعد از خطاب ہم شریف آباد روانہ ہوئے۔ شریف آباد میں ایک بھرپور درس قرآن ہوا۔ رات کا قیام محمد صدیق کے ہاں ۷ ہر جولائی کو فجر کی نماز کے بعد سورۃ فاتحہ کا درس ہوا۔ نماز جمعہ کا خطاب بھی بھائی وارث خان نے کیا۔ ظہار سے فراغت نماز جمعہ سے قبل ہو گئی تھی۔ اس لئے نماز جمعہ کے بعد ہم اب در شخیلہ جانے کے لئے تیار تھے۔ پہلے مسجد خرمئے قاری گزار صاحب کو ساتھ لیا اور پھر مہنگورہ سے در شخیلہ روانہ ہوئے۔ نماز عصر کا بیان در شخیلہ کی مسجد میں ہوا۔ مولانا کو چند کتابیں بطور تحفہ پیش کیں۔ امید کی جاسکتی ہے کہ مزید ملاقاتوں سے مولانا تعظیم کی انقلابی دعوت کی طرف مائل ہو جائیں گے۔ واللہ اعلم!

شعبہ سے وہی پر رات کا قیام مسجد خیر میں ہوا۔

۲۸ جولائی کو چند طالب علموں سے ملاقات ہوئی۔ محمد صدیق صاحب نے جیل نامی ایک صاحب سے اوقات کے لئے آلودہ کیا۔ نماز مغرب سے قبل جیل صاحب سے ملاقات ہوئی۔ مغرب کی نماز میں خواجہ صاحب سے ملاقات ہوئی۔ ان کی مسجد میں پروگرام رکھنے کی ان کی اپنی خواہش بھی تھی۔ ہم نے ان سے شام کے بعد خطاب کے لئے اجازت چاہی جو انہوں نے بخوشی دے دی۔ اور اس طرح عشاء کا خطاب ان کی مسجد دعوت اسلام محلہ زمر وطن میں ہوا۔ محمد صدیق نے مزید دو صمات میں ۲۹ جولائی کے لئے پروگرام طے کر دیئے۔

۲۹ جولائی کو موضع توتاہہ بانڈہ میں پروگرام بعد نماز عصر تھا۔ اس سے قبل قارئین 'میشاق' سے ملاقات کے لئے قبل از عصر کا وقت رکھا گیا تھا۔ ان میں قاتل ذکر محمد کریم صاحب ہیں جو کہ پیشہ کے لحاظ سے استاد ہیں۔ ان کو کتابچوں کا سیٹ لائبریری کے لئے دیا گیا۔ انہوں نے اگلے روز کے لئے اپنے محلہ کی مسجد میں بعد از مغرب پروگرام طے کر دیا۔ اس کے بعد توتاہہ بانڈہ روانہ ہوئی اور مسجد نور اسلام میں درس قرآن ہوا۔ پھر وہیں سے دوسرے موضع کے لئے روانہ ہوئی۔ ڈھرو میں دو مساجد اور ایک مقامی حجرہ (چرواہا) میں دعوتی پروگرام ہوا۔ رات کا قیام محمد صدیق صاحب کے ہاں شریف آباد میں ہوا۔

۳۰ جولائی کو کابل قلع میں مقامی مسجد میں بعد نماز عصر درس قرآن ہوا اور ایک صاحب سے ملاقات ہوئی جو کہ تبلیغی جماعت سے وابستہ ہونے کے باوجود اقامت دین کے تصور سے آشنا تھے۔ انہوں نے تبلیغی جماعت میں اس کی کی نشاندہی بھی کی۔ کابل گاؤں کی ایک اور مسجد میں محمد صدیق کے ایک دوست کی وساطت سے بعد نماز عصر کا پروگرام طے تھا جس سے فراغت کے بعد کابل گاؤں سے مہنگورہ کے مضافاتی گاؤں برمانے آئے جہاں پر محمد کریم صاحب کو بھٹکایا۔ خطاب بعد نماز مغرب ہوا۔ اس کے بعد مسجد خیر گئے اور قاری صاحب سے درس قرآن کے حوالے سے دینی فرائض اور دین بطور نظام زندگی کے موضوع پر اظہار خیال کے لئے اجازت چاہی جس کو قاری صاحب نے بخوشی دے دیا۔ یہ درس قرآن مقامی محمد رحمن صاحب نے بڑے غور اور دلچسپی سے سنا۔ مسجد خیر مہنگورہ کی اچھی مسجد میں سے ایک ہے جس کے ہال میں تقریباً ۵۰۰ سے زائد نمازی سہکتے ہیں۔ مسجد کا صحن کشودہ اور اعلیٰ قسم کی گھاس سے مزین ہے جو کہ نظری اور قلبی تسکین کا ذریعہ بنتا ہے۔ نمازیوں کی تعداد بھی کافی ہوتی ہے۔ ۳۰ جولائی کا قیام مسجد خیر میں رہا کیونکہ یہاں سے وہی کا پروگرام طے پایا اور ۳۱ جولائی کو فجر کے بعد بونیر کے راستے جاتے ہوئے راستے میں میشتاق کے قاریوں سے ملاقات اور رفقاء تنظیم سے رابطہ استوار کرنا اس سفر کے مقاصد نمبرے۔

۳۱ جولائی کو طے شدہ پروگرام کے مطابق بعد نماز فجر روانہ ہوئی۔ راستے میں تھوڑے دیر میں ہینڈ ماٹر فضل حکیم صاحب سے ملاقات ہوئی جن کا جماعت سے گہرا تعلق ہے۔ مگر اس بات کا پختہ یقین رکھتے ہیں

کہ انتخابات کے ذریعے اسلامی نظام کا لانا ناممکن نظر آتا ہے۔ راستے سے ہٹ کر ایک موضع بام پوزہ ہے جہاں کبھی میثاق کے تیرہ قارئین ہوتے تھے اور یہ سب ایک صاحب بخت زادہ جو کہ پیشہ کے لحاظ سے استاد ہیں اور ان کے بڑے بھائی کی کاوشوں کا نتیجہ تھے۔ مگر پھر یہ لوگ جماعت اسلامی پر کڑی تنقید کے حوالے سے میثاق پڑھنے سے ”تائب“ ہو گئے۔ البتہ بخت زادہ اور ان کے بڑے بھائی میر زادہ ابھی تک میثاق بڑے ذوق و شوق سے پڑھتے ہیں اور ان کا نظریہ بھی وہی ہے جو کہ فضل حکیم کا ہے۔ فضل حکیم صاحب ہم کو میر زادہ صاحب سے ملاقات کے لئے لے گئے۔ پھر ان دو حضرات نے بہر مند صاحب سے ملاقات کے لئے ہماری بیعت اختیار کی۔ بہر مند صاحب جماعت اسلامی کے رکن ہیں۔ ان سے گفتگو کے دوران کئی بحث ہوئی۔ البتہ ان تین حضرات نے اپنے اجتماعات اور خاص طور پر محترم ڈاکٹر صاحب کی پشاور آمد کے بارے میں اطلاع دینے کی خصوصی تاکید کی تاکہ مزید انہام و تقسیم ہو سکے۔ ان تین حضرات سے ملاقات کے بعد اب ہم کو ٹونگی جانا تھا تاکہ میران شاہ صاحب سے ملاقات ہو سکے۔ ان صاحب نے سپن جماعت میں ڈاکٹر صاحب سے براہ راست بیعت کی تھی مگر اس کے بعد ایسے سکوت اختیار کیا کہ اس ملاقات سے قبل تک یہ بھی معلوم نہ تھا کہ بقید حیات بھی ہیں یا کہ نہیں۔ ان سے ملاقات ہوئی جو اگرچہ زیادہ امید افزا تو نہ تھی مگر پھر بھی اپنی حد تک ان کو فہل ہونے کی تاکید کی۔ رات کا قیام ان ہی کے ہاں رہا اور پھر دیگر اہم بنایا کہ یکم اگست کو بعد از فجر واپسی کی جائے۔

البتہ ایک ملاقات کا ذکر رہ گیا۔ ٹونگی جاتے ہوئے ڈگر میں ایک صاحب شیر ملادر سے بھی ملے۔ ان کو ہم رشید احمد اشرفی صاحب کے حوالے سے جانتے ہیں۔ اس کے علاوہ چھوٹے بھائی کے مرشد صاحب کا گاؤں بھی راستے میں پڑتا تھا۔ ان سے ملاقات کے لئے بھی گئے اور تین عدد کتابچے دیے گئے۔

خصوصی ملاقاتیں

سراج الدین صاحب میثاق کے قاری اور سابق رکن جماعت ہیں، جنہیں جماعت سے نظم کی کسی خلاف ورزی کی بنا پر علیحدہ کر دیا تھا۔ انہوں نے حال ہی میں ڈاکٹر صاحب کو اپنا ایک کتابچہ ”پاکستان کا فرسودہ اقتصادی نظام“ بھیجا ہے جس کے جواب میں عاکف سعید صاحب نے سراج صاحب کو خط بھی لکھا ہے۔ فضل ربی راہی: یہ بُرائے قاری ہیں اور ان کا ایک خط ۳۱ جولائی والے نمبر میں۔ / ۱۰۰۰ روپے کی پیشکش کے ساتھ شائع ہوا ہے۔ نہایت سلیم الفطرت انسان ہیں۔ ابھی بی اے کا امتحان دیں گے۔ ان سے ہم کئی متاثر ہوئے۔ ان سے اقتدار صاحب کا اگر رابطہ ایک دفعہ بھی ہو جائے تو یہ بُرائے لئے بہت مفید ثابت ہو سکتے ہیں۔

فضل حکیم صاحب، میر زادہ صاحب اور محمد کریم صاحب: کئی حد تک متاثر ہیں، صرف ایک ایسے

موتے کی تلاش میں ہیں جس سے اپنے ان خیالات کو منظر عام پر لائیں۔ امید ہے کہ تجربہ کار اجتماع سرمد اس کے لئے وجہ بن جائے گا۔

ایک وضاحت : تمام خطبات اور دروس قرآن بھائی وارث خان نے دیئے اور راقم کو اپنی کوتاہی کا احساس کمرے سے کمرہ ہو آگیا۔ اس دفعہ عزم تو کیا کہ خطاب کے لئے موزوں حوالے یاد کروں اور دعوتی پروگرام میں بھرپور حصہ لوں۔ آپ حضرات سے دعاؤں کی خصوصی درخواست ہے۔

تنظیم اسلامی پاکستان کے زیرِ اہتمام مرکزی دفتر تنظیم اسلامی پاکستان میں منعقد ہونے والے آئندہ پروگرام

(۱) —————
ہفت روزہ تربیت گاہ
۲۸ ستمبر ۹۰ء سے پھر تا ۴ اکتوبر ۹۰ء شام

(۲) —————
توسیعی مشاورت
۶ تا ۹ اکتوبر ۹۰ء
تنظیم اسلامی کے طے شدہ مشاورتی نظام کے مطابق نظامی اہلکار سے استفادہ کی خاطر اس میں دفعتاً کئی
اظہارِ خیال کا موقع ہوگا۔

مزید برآں یہ طے پایا ہے کہ ان شاء اللہ العزیز
آئندہ سالانہ اجتماع
۲۲ فروری ۹۱ء جمعۃ المبارک تا ۲۵ فروری سوموار سے پھر منعقد ہوگا !۔

مسئلہ زن۔ ایک غور طلب پہلو

— از قلم : علامہ غلام شبیر بخاری —

محترم ڈاکٹر اسرار احمد صدر مؤسس مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور ہر سال محاضرات قرآنی کا اہتمام کرتے ہیں۔ اس سال بھی مارچ کے آخری ہفتے میں جناح ہال میں محاضرات قرآنی کا انعقاد ہوا۔ موضوع اسلام کا نظام عدل اجتماعی تھا اور اس کا ذیلی موضوع ”مرد و عورت کے درمیان حقوق و فرائض کا منصفانہ توازن“ جس میں مجھے بھی محترم مفتی محمد حسین نعیمی، محترم ظفر احمد (کراچی) اور محترم محمد اسحاق بھٹی کے ساتھ بطور مستفسر مدعو کیا گیا تھا۔

ڈاکٹر صاحب نے اسلام میں مرد اور عورت کے درمیان حقوق و فرائض کے منصفانہ توازن سیر حال بحث کی اور قرآن و سنت کی روشنی میں بتایا کہ دونوں کے یکساں حقوق ہونے کے باوجود ان کام کے دائرے الگ الگ ہیں۔ قوام مرد ہیں عورت نہیں اور ان کی یہ تقریر ایک گھنٹہ سے زیادہ عرصہ تک جاری رہی۔ موضوع کے مختلف پہلوؤں کو بڑی حکمت بیلانی کے ساتھ سمیٹتی ہوئی یہ گفتگو بالآخر منطقی نتیجہ پر پہنچی کہ عورت کی سربراہی مملکت کوئی خوبی کی بات نہیں ہے۔ ڈاکٹر صاحب کے خطاب کے بارے میں میرے ذہن میں صرف ایک ہی سوال ابھرا کہ کیا یہ تصریحات بائیس علماء اکتیس نکات میں شامل نہ تھیں؟ اور اگر علماء کی متفقہ تجاویز پر بڑی کامیابی کے ساتھ پاس ہو جانے والا دستور مملکت میں یہ اہم فروگزاشت رہ گئی ہے اور اب اگر اس میں ترمیم کی جانا ہے تو اس کے لئے راہ کھلے ہیں۔ رائے عامہ کو ہموار کیجئے اور اس کے مطابق دستور میں سربراہی زن کے بارے میں فیصلہ دیجئے۔

جس حد تک ان تفصیلات و جزئیات کا تعلق ہے جن کا احاطہ پروفیسر محمد اسلم، پروفیسر ارشاد حقانی، پروفیسر رفیع اللہ شہاب، ڈاکٹر محمد یوسف گوریا اور حافظ محمد صلاح الدین یوسف نے کیا ہے تو بلا یہ مسئلہ ادارہ تحقیقات اسلامی اور وفاقی شریعت بورڈ کے ارباب فہم و فکر کے غور و فکر کا مستحق ہے۔ اداروں کو چاہئے کہ کتاب و سنت کی روشنی میں اس مسئلے میں عامۃ المسلمین کی صحیح رہنمائی کریں۔

دراصل مرد و عورت کے حقوق و فرائض میں صحیح توازن ہی حسن معاشرت کی روح ہے۔ عورت تہذیب انسانی کی مقدس ترین وارث ہیں۔ کیونست ممالک میں بھی عورتوں اور مردوں کے فرائض و حقوق کے دو اسٹر الگ الگ ہیں۔ البرٹ لوی کے نزدیک سائنس و ٹیکنالوجی کی ترقی کے اس مہتمم با

دور میں اب تک ایسا نہیں کیا جاسکا ہے کہ تولید و پرورش و تربیت نسل انسانی کے لئے جو اعضاء و جوارح خواتین کو خلقی طور پر ودیعت ہوئے ہیں مصنوعی طور پر مردوں میں منتقل کئے جاسکے ہوں کیونکہ اس کے بغیر برابری کا ہر دعویٰ فریب ہے۔ ۱۹۸۲ء میں مجھے بارو آف برنٹ کی ڈائریکٹر تعلیمات مس رائٹی کر سے ملنے کا اتفاق ہوا۔ اُن دنوں ملکہ انگلستان خاتون تھیں، وزیر اعظم انگلستان خاتون تھیں، لیڈن کی میئر خاتون تھیں اور جب میں نے باہرین تعلیمات، جن میں اکثریت خواتین کی تھی، سے کہا کہ کم از کم اس ملک میں تو عورتوں کے حقوق محفوظ ہوں گے تو مجھے حیرانی ہوئی کہ سب نے متفق لفظ ہو کر کہا، ہرگز نہیں۔ خواتین کے حقوق جتنے انگلستان میں ضائع ہو رہے ہیں شاید ہی کہیں اور ہو رہے ہوں۔ اسی طرح کی بات میری وائٹ ہاؤس نے بھی جنہوں نے کلین اپ ٹی وی کی تحریک میں نمایاں کام کیا۔ لیکن قدم قدم پر مزاحمت اور ہمت ٹھننی ہوئی۔ ۱۹۸۵ء کا سال پولین او نے خواتین کا سال قرار دیا تھا اور اس سب سے بڑی طرزیہ تھی کہ خود اقوام متحدہ کے ادارے میں خواتین کو ان کی تعداد کی نسبت سے جاہ (JOBS) مہیا نہیں تھے اور نہ اب تک دیئے جاسکے ہیں۔ اس طرح کے جواب میں پولین او کے ایک ترجمان نے پوری تاریخ انسانیت میں جرنیلوں، کشور کشاؤں، فلسفیوں اور دانشوروں کے حالات، شہل تحقیقی جائزہ پیش کیا اور دعویٰ کیا کہ زندگی کے کسی دور میں بھی عورتوں کا کام نسل نو کی تربیت ملاوہ نہیں رہا ایک اور مقرر نے کہا ہم نے آج خواتین کو گھروں سے نکال کر اور انہیں مردوں کا کام سونپ کر ان پر بہت بڑا ظلم کیا ہے۔ ان کے خیال کے مطابق یہ روش مرگِ امومت کی طرف ایک بڑا ڈاٹاہ کن قدم ہے۔ حضرت علامہ اقبال نے کہا تھا۔

نہیبِ فرنگی ہے اگر مرگِ امومت
ہے حضرتِ انسان کے لئے اس کا شرِ مورا
بس علم کی تائید سے زن ہوتی ہے غدا
کتے ہیں اسی علم کو اربابِ نظر مورا
ہمارے ہاں خواتین ڈویژن کے لئے لمحہ فکریہ ہے۔

ضرورتِ رشتہ

ایک بی ایس کا، بی ایڈ نوجوان کے لیے دینی مزاج کی حامل تعلیم یافتہ دوستیزہ کا رشتہ درکار ہے۔ والدین پہلے ہی خط میں مکمل کوائف سے آگاہ کریں۔

منیر حسین نجمی

سٹوڈنٹ بک ڈپو، چوک سرور شہید کوٹ ادو ضلع مظفر گڑھ

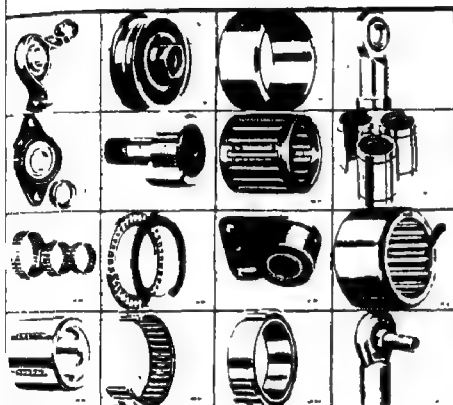
HOUSE OF QUALITY BEARINGS



KHALID TRADERS

IMPORTER, INDENTOR, STOCKIST, SUPPLIER,
OF ALL KINDS OF BALL, ROLLER & TAPER BEARINGS

- WE HAVE :**
- BEARINGS FOR ALL INDUSTRIES & MARINE ENGINES
 - AUTOMOTIVE BEARINGS FOR CARS & TRUCKS
 - BEARINGS UNIT FOR ALL INDUSTRIAL USES
 - MINIATURE & MICRO BEARINGS FOR ELECTRICAL INSTRUMENTS



PRODUCTS

DISTRIBUTOR



STOCKIST



NTN



EZO HIGH PRECISION

MINIATURE BEARINGS
EXTRA THIN TYPE BEARINGS
FLANGED BEARINGS
BORE DIA .1 mm TO 75 mm

CONTACT : TEL. 732952 - 735883 - 730595
G.P.O BOX NO.1178, OPP KMC WORKSHOP
NISHTER ROAD, KARACHI - PAKISTAN
TELEX: 24824 TARIQPK. CABLE: DIMAND BALL.

وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَإِذْ

تَعَاهَدْنَا أَنْ لَا نَقُولَ كَذِبًا ۖ فَخُذُوا حَتْمًا مِنْ يَدَيْكُمْ لِأَنَّهُمْ كَذِبُوا ۚ

مِثَاق

مدیر مسئول
ڈاکٹر اسرار احمد

جلد: ۳۹
شماره: ۱۰
ربیع الاول ۱۴۱۱ھ
اکتوبر ۱۹۹۰ء
فی شماره: ۵/-
سالانہ زر تعاون: ۵۰/-

SUBSCRIPTION RATES OVERSEAS

U S A US \$ 12/-

c/o Dr. Khurshid A. Malik
880 810 73rd Street
Downers Grove IL 60518
Tel: 312 989 8785

c/o Mr. Rashid A. Lodhi
SSQ 14461 Marsano Drive
Sterling Hgts MI 48077
Tel: 313 977 8081

CANADA US \$ 12/-

c/o Mr. Anwar H. Qureshi
880 323 Rusholme Rd # 1809
Toronto Ont M6H 2 Z 2
Tel: 416 531 2902

UK & EUROPE US \$ 9/-

c/o Mr. Zahur ul Hasan
18 Garfield Rd Enfield
Middlesex EN 3 4 RP
Tel: 01 806 8732

MID-EAST DR 25/-

c/o Mr. M. Ashraf Faruq
JKQ P.O. Box 27628
Abdu Dhabi
Tel: 479 192

INDIA US \$ 5/-

c/o Mr. Hyder M. O. Gheuri
AKQI 4-1-444, 2nd Floor
Bank St Hyderabad 500 001
Tel: 42127

K S A SR 25/-

c/o Mr. M. Rashid Umar
P.O. Box 261
Riyadh 11411
Tel: 476 8177

JEDDAH (only) SR 25/-

IFTIKHAR-UD-DIN
Manarah Market,
Hayy-ul-Aziziyah,
JEDDAH
TEL 6702180

D.D./Ch. To, Maktaba Markazi Anjuman Khudam ul Quran Lahore.
U B L Model Town Ferozpur Rd Lahore

ادارہ تحریر

شیخ جمیل الرحمن
حافظ عارف سعید
حافظ خالد محمود خضر

مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

مقام اشاعت: ۳۶- کے ماڈل ٹاؤن لاہور ۵۳۶۰۰- فون: ۸۵۶۰۰۳-۸۵۶۰۰۴
مسب آفس: ۱۱- داؤد منزل نزد آرام باغ شاہزادہ لیاقت کراچی۔ فون: ۸۷۶۵۸۷۶
پبلشرز: کلف الرحمن خان طابع، رشید احمد دھری مطبع: محبتہ جدید پریس برائٹن

مشمولات

• عرض احوال ————— ۳

• تذکرہ و تبصرہ ————— ۴
عاکف سعید

”شمالی امریکہ میں اسلامی انقلابی تحریک کا امکان اور اس کے لوازم اور تقاضے“
ڈیپٹریٹ (امریکہ) میں رقعائے تنظیم سے امیر تنظیم کا خطاب

• المہدیٰ (قسط ۶۹) ————— ۲۷

سورۃ الصف: جہاد و قتال فی سبیل اللہ کے ضمن میں جامع ترین سورۃ (۲)
ڈاکٹر اسرار احمد

• مذاکرہ ————— ۳۹

جمہوریت کی تائید کیوں؟

• تعلیم و تعلم قرآن کی اہمیت ————— ۴۷
عاکف سعید

زجران طلبہ سے امیر تنظیم اسلامی کے خطاب کا دوسرا حصہ

• رواد و سفر ————— ۵۹

امریکہ اور سعودی عرب میں بائیس دن

مرتب: حافظ عارف وحید

• رفتارِ کار ————— ۶۹

(i) کراچی میں ایک روزہ دعوتی پروگرام

(ii) پشاور میں جلسہ عام

(iii) امیر تنظیم اسلامی کے خطاباتِ جمعہ کے پریس ریلیز

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرض احوال

ہم اکتوبر کو تنظیم اسلامی کے تحت لاہور میں بالغ بیرون موجودہ دروازہ میں ہونے والے جلسہ عام کی اطلاع اکثر فارغین تک پہنچ چکی ہوگی۔ تنظیم کے لیے اس نوع کے جلسے کے انعقاد کا یہ پہلا موقع ہے۔ اس سے قبل تنظیم کی دعوت اکثر و بیشتر مساجد یا عمارات کے اندر بنے ہوئے ہال کمروں تک محدود تھی۔ ادھر کچھ عرصے سے کارزمیننگ کے پروگرام بھی تشکیل دیئے جاتے رہے اور چھوٹے پیمانے پر ایک آدھ جلسے کا انعقاد بھی عمل میں آیا۔ لیکن باقاعدہ جلسہ عام کی صورت میں تنظیم کی دعوت لوگوں تک پہنچانے کا یہ پہلا ہی معاملہ ہے۔

ارنچ ۱۹۰۱ میں سالانہ اجتماع کے موقع پر سڑے پایا تھا کہ اب ہمیں تنظیم کی دعوت کو عوامی سطح پر پیش کرنے کے لیے سجدہ سے نکلنا ہوگا۔ گویا ”نکل کر خالق ہوں سے ادا کر رسم شبیری“ کا ایک ہلکا سا عکس اب ہماری تحریر کی جدوجہد میں بھی آنا چاہیے۔ چنانچہ اس فیصلے کو باضابطہ ردعمل لانے کے لیے ملک کے بڑے بڑے شہروں میں جلسہ عام کے انعقاد کے پروگرام تشکیل دے دیئے گئے۔ اس سلسلے کا پہلا جلسہ عام ۲۵ ستمبر کو پشاور میں منعقد ہو چکا ہے۔ (اس کی رپورٹ بھی اسی شمارے میں شامل ہے)۔ اور دوسرا اور مرکزی جلسہ ہم اکتوبر کو موچی دروازہ لاہور میں منعقد ہو رہا ہے۔ اس جلسے کے لیے امیر تنظیم کے خطاب کا عنوان ”نظام مصطفیٰ کے نفاذ کا مضبوطی طریق کا رٹھ پایا ہے۔ الحمد للہ کہ لاہور کی مقامی تنظیم اس جلسے کی تیاری میں اپنی طرف سے کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کر رہی۔ جلسے کی پلیٹی کے لیے منصوبہ بندی بھی اللہ کے فضل و کرم سے عمدہ طریقے سے کی گئی ہے۔ (اس کی تفصیلات تو آئندہ شمارے ہی میں شامل ہو سکیں گی) تاہم ہمیں خوب اندازہ ہے کہ ہم اپنے محدود وسائل کے ساتھ اس نوع کا جلسہ عام منعقد نہیں کر سکتے جس کے ہمارے عوام عادی ہو چکے ہیں۔

”ہوم دھڑکا، شور و غوغا، بلند آہنگ نعروں کی گونج اور کورڈوں کے خرچ سے زور دوسرے بسوں، فیکوں اور ٹرکیمروں سے عوام کو گھیر گھا کر لانا، یہ سب باتیں

سمول میں شامل ہو چکی ہیں۔ ہمارا حلیہ ان تمام چیزوں سے پاک ہو گا۔ لہذا عوام کی توجہ حاصل کرنے میں بہت زیادہ کامیابی کی توقع نہیں کی جاسکتی۔ تاہم ہم اپنی سی کوشش تو بہر حال کرتے ہیں اور اپنی آواز عوام تک پہنچانے کے لیے ہر معقول طریقہ اختیار کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اس جلسے کو خیر کا ذریعہ بنائے اور بھاری کوششوں کو شرف قبول عطا فرمائے۔ (آمین)

امیر تنظیم اسلامی محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی حالیہ بیرون پاکستان سفر سے حسب پروگرام ۲۰ ستمبر کو واپسی ہوئی۔ جیسا کہ قارئین کے علم میں ہے، اسلامک سوسائٹی آف نارٹھ امریکا (ISNA) کے موجودہ صدر جناب احمد زکی الہمدانی کی طرف سے امیر تنظیم اسلامی کو اسنا، یکے سالہ کنونشن میں شرکت کی پرزور دعوت اس سفر کا محرک بنی تھی۔ محترم ڈاکٹر صاحب کو اس کنونشن میں بطور مہمان مقررہ دعوت کیا گیا تھا۔ اس موقع پر شمالی امریکہ میں مقیم تنظیم اسلامی کے ایک مشترکہ خصوصی اجتماع بھی ڈیٹرائٹ میں ہوا جس میں ٹورنٹو (کینیڈا) سے بھی متعدد رفقاء شریک ہوئے۔ شمالی امریکہ میں تنظیم اسلامی کے رفقاء کے لیے لائحہ عمل کیا ہوا، اس اہم مسئلے پر اس اجتماع میں تفصیل سے گفتگو ہوئی۔ امیر تنظیم اسلامی نے اپنے مفصل خطاب میں امریکہ میں اسلامی انقلاب کے امکانات پر گفتگو کے علاوہ اس اہم مسئلے پر بھی وضاحت سے روشنی ڈالی کہ امریکہ و یورپ میں مقیم رفقاء تنظیم اسلامی پاکستان کے مقاصد کے حصول میں کس حد تک مدد و معاون ہو سکتے ہیں۔ اور یہ موضوع بھی نہ بربحث آیا کہ یہ رفقاء پاکستان کی تنظیم سے اپنے لیے کیا کچھ حاصل کر سکتے ہیں! اس اہم خطاب کا نصف اول اسی شمارے میں شامل ہے۔

واپسی پر عمرے کی ادائیگی کے لیے امیر محترم کو سعودی عرب میں مختصر قیام کا موقع ملا۔ اس مرتبہ چونکہ ایک ہفتے کے ویزٹ ویزے کی سہولت موجود تھی لہذا اس محدود سے وقت میں سے طائف اور ریاض کے لیے بھی کچھ ٹائم نکال ہی لیا۔ اس طرح جدہ اور ریاض کے رفقاء سے ملاقات اور گفتگو کا موقع بھی نکل آیا۔ اس سفر میں برادر ماعطف و حیدر امیر محترم کے ہمراہ تھے۔ ان کی مرتب کردہ ایک مطلق رپورٹ اسی شمارے میں ہائیڈ قارئین کی جارہی ہے۔

بیرونِ پاکستان سفر سے واپس تشریف لاکر آگئے ہی روز ۲۱ ستمبر کو امیر تنظیم نے مسجد دارالسلام کے اجتماعِ جمعہ میں ملکی و بین الاقوامی صورتِ حال کے بارے میں اپنے تاثرات بیان فرمائے اور موجودہ پیچیدہ صورتِ حال کے ضمن میں بعض تجاویز پیش کیں۔ اس تقریر کا بھرپور خلاصہ ہفت روزہ نوائے آزاد کی شائع شدہ اشاعت میں شامل ہے۔ ۲۸ ستمبر کو امیر محترم کا خطاب جمعہ قرآن الکیٹی کی جامع مسجد میں تھا۔ وہاں بھی ملکی و بین الاقوامی حالات زیرِ بحث آئے۔ اس خطابِ جمعہ کا پریس ریٹیز بھی اسی شمارے میں شامل ہے۔



تنظیمِ اسلامی پاکستان کے زیرِ اہتمام مرکزی دفتر تنظیمِ اسلامی پاکستان میں منعقد ہونے والے آٹھ روزہ تربیت گاہ

(۱) سات روزہ تربیت گاہ ۹ تا ۱۵ نومبر ۶۹ء

(۲) آٹھ روزہ تربیت گاہ ۲۱ تا ۲۸ دسمبر ۶۹ء

نوٹ: تربیت گاہ کا آغاز مسجد دارالسلام باغ جناح لاہور میں
امید تنظیمِ اسلامی کے خطاب قبل از نماز جمعہ (۳۰-۱۱ بجے) سے ہوتا ہے۔

موت ایک اٹل حقیقت ہے!

پشاور سے تعلق رکھنے والے ہمارے ایک نوجوان ساتھی محمد شکیل
کے ناگہانے موت پر پشاور ہی سے ایک دوست نے اپنے حسبِ ذیل
تاثرات ہمیں ارسال کیے ہیں جو ہمیں مجھے اپنے دل کے آواز
محسوس ہوتے ہیں۔ (ادارہ)

عظیم اسلامی پشاور کے ایک رفیق محمد کھیل کی اچانک موت کی خبر ان کی تصویر کے ساتھ مقامی
اخبار مشرق میں ہر خبر کو شائع ہوئی۔ یہ خبر اتنی اچانک اور چونکا دینے والی تھی کہ ذہن و قلب فوری
طور پر اس کو قبول کرنے کے لئے تیار نہ تھے۔ مگر یہ ایک حقیقت ہے کہ ۸۸ ستمبر کو رات کے وقت
جبکہ موسلا دھار بارش ہو رہی تھی وہ ایک بیکری کے اندر کچھ خریدنے کے لئے داخل ہوئے مگر واپس
اپنے قدموں پر باہر نہ آ سکے۔ اللہ وانا اللہ! راجعون ○ (یہ موت اچانک قلب کی حرکت بند ہونے
سے ہوئی حالانکہ ساتھ زندگی میں اس عارضے کے کوئی آثار کبھی محسوس نہیں ہوئے نہ کھیل
مرحوم کو اور نہ ہی ان کے والدین کو)

موت ایک اٹل حقیقت ہے جس کا ایک دن معین ہے۔ جب وہ دن اور وقت آجاتا ہے تو پھر
ایک لمحے کی بھی تاخیر و تقدیم نہیں ہوا کرتی۔ یہ بات ویسے تو ہم میں سے ہر شخص بڑی اچھی طرح
جاتا ہے مگر اس کے باوجود کبھی کبھی جب اچانک کسی کی موت کی خبر ملتی ہے تو بالکل غیر ارادی طور پر
قلب و ذہن کے لئے اس حقیقت کو قبول کرنا ایک مسئلہ بن جاتا ہے۔

مرحوم اپنی تمام تر شخصیت کمزوریوں کے باوجود عین وقت پر کام آنے والے ایک محنتی ساتھی تھے۔
اگرچہ اجتماعاتِ اسرہ اور دیگر اجتماعات میں ان کی حاضری تسلی بخش نہیں تھی تاہم جب کبھی امیر
محرم واکٹر اسرار احمد صاحب پشاور تشریف لاتے تو وہ مدتی اور لگن سے کام کرتے تھے اور ایسے
موتے پر کسی بھی فعل ترین رفیق سے پیچھے نہ رہتے تھے۔

ہم تمام دل سے دعا گو ہیں کہ اللہ ان کی مغفرت فرمائے اور ان کے والدین اور بہن بھائیوں کو صبر
جیل کی توفیق دے۔ اے اللہ ہمارے زندوں اور مردوں، موجود اور غیر حاضر، چھوٹوں اور بڑوں،
مردوں اور عورتوں کی مغفرت فرما! یا اہلِ توہم میں سے جسے زندگی دے اسے اسلام (اطاعت) پر کاربند
رکھ اور جسے موت دے اسے ایمان پر موت عطا فرما! (آمین یا رب العالمین) مرسلہ:

غلام مقصود، پشاور

شمالی امریکہ میں اسلامی انقلابی تحریک کا امکان۔ اور اس کے لوازم اور تقاضے

حالیہ سفر امریکہ کے دوران شمالی امریکہ میں مقیم فقہار تنظیم اسلامی کے ایک خصوصی اجتماع میں
امیر تنظیم اسلامی، ڈاکٹر اسرار احمد کا ایک فکر انگیز خطاب
ترتیب و تسوید: حافظ خالد محمود خٹزر

محترم رفقاء تنظیم!

سب سے پہلے تو میں اللہ کا شکر ادا کرتا ہوں کہ اس کی خصوصی مشیت کے تحت
اس وقت ہمارا یہ اجتماع منعقد ہو رہا ہے۔ یہ خصوصی مشیت میں اس لئے کہ رہا ہوں کہ اس
سل میرا امریکہ آنے کا کوئی ارادہ نہیں تھا، اس کے باوجود کہ دل میں اس کی خواہش پیدا ہوئی
تھی۔ میں نے دو ماہ قبل چین، انگلستان اور فرانس کا جو سفر کیا تھا اس کے دوران جو چند نئی
باتیں ذہن میں آئیں اور جو میں نے لندن میں وہاں کے رفقاء کے ایک اجتماع میں بیان بھی
کیں، تو اس وقت دل میں ایک دہی ہوئی خواہش پیدا ہوئی تھی کہ اگر امریکہ جانے کی کوئی
صورت بن سکے تو میں وہاں جا کر بھی یہ باتیں آپ حضرات سے براہ راست کر سکوں۔ لیکن
میں چونکہ اپنے حلقہ سے غیر ملکی سفر کا کوئی پورا کر چکا تھا اور اس سال امریکہ آنے کا کوئی
پروگرام طے نہیں تھا، لہذا میں نے یہی سمجھا تھا کہ اس کا امکان نہیں ہے۔ چنانچہ میں نے یہ
طے کیا تھا کہ میں نے لندن میں رفقاء تنظیم سے جو گفتگو کی تھی اس کے کیسٹس آپ
حضرات کو بھی بھجوا دیئے جائیں۔ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے
خصوصی ہمت ہوئی کہ ISNA والوں نے مجھ سے اجازت لئے بغیر ہی میرا نام اپنے
پروگرام میں شائع کر دیا۔ اس کے بعد ان کی طرف سے دہی بھی ڈال دیا گیا جسے ڈاکٹر خورشید ملک
صاحب نے شاید اپنے طور پر مزید پھیلایا ہو۔ ہر حال نتیجہ یہ نکلا کہ یہ سفر ہو گیا اور میں یہاں

حاضر ہوں۔

اس کے ساتھ ہی میں سمجھتا ہوں کہ یہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمارے ساتھ خصوصی فضل و کرم کا معاملہ ہوا ہے کہ اگر ہم خود اس اجتماع کو Plan کرتے تو شاید وہ اتنا بہتر نہ ہوتا۔ یعنی بجز اللہ یہ صورت بن گئی کہ مجھے ایک دن رفقائے شاگرد کے ساتھ علیحدہ مفصل اور Heart to heart ملاقات کا موقع مل گیا۔ اس کے بعد میں نے یہاں (ڈیٹرائٹ) کے لئے خواہش ظاہر کی تو اگرچہ پہلے یہاں کے رفقہ کہتے تھے کہ Working ہونے کے باعث جمعرات کو اس پروگرام کا ہونا مشکل ہے۔ لیکن جب میں یہاں پہنچا تو میں نے دیکھا کہ پروگرام ترتیب دے لیا گیا ہے۔ چنانچہ جمعرات کی شام کو یہاں (ڈیٹرائٹ میں) بھی ان موضوعات پر خاصی مفصل گفتگو ہو گئی۔ اسی طرح جب میں نے لورنڈ کے رفقہ، خصوصاً ڈاکٹر عبدالقادر صاحب سے بات کی تو وہاں بھی یہ معلوم ہوا تھا کہ رفقہ کا وہاں سے آنا مشکل ہوگا، اس لئے کہ ہمارے بہت سے ساتھی ہفتہ کے روز کام کرتے ہیں لورنڈ کے لئے وقت نکالنا آسان نہیں ہوگا۔ تاہم میں نے جب اپنی اس خواہش کا زیادہ ہی اظہار کیا تو طے یہ ہوا کہ تین حضرات ضرور آجائیں گے۔ لیکن صورت حال اس کے بالکل برعکس ہوئی ہے اور مثلاً اللہ آپ حضرات بڑی تعداد میں نہ صرف خود بلکہ اپنی فیملیز سمیت آگئے ہیں۔ تو میں یہ سمجھتا ہوں کہ یہ سب بھی اللہ تعالیٰ کی خصوصی مشیت سے ہے۔ ورنہ ہم خود پلان کرتے تو شاید یہ بات اس طور سے نہ ہو سکتی۔

سورۃ الانفل میں ایک آیت بھی ہے جو اسی مضمون کو ادا کرتی ہے
غزوہ بدر میں جب اُور سے کفار آگئے اور اُدھر سے حضور اور صحابہ کرام پہنچ گئے اور مقابلہ ہوا تو اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ ہماری خصوصی مشیت سے ہوا ہے۔ اگر تم نے خود کوئی منصوبہ بندی کی ہوتی اور چاہے آپس میں مشورہ کر کے طے کر لیا ہو تاکہ فلاں وقت پر فلاں جگہ مقابلہ ہوگا، تب بھی اس میں اختلاف ہو جاتا۔ (تَوَلَّوْا عِدُوَّكُمْ لَا تَحْتَكَفُوا فِي الْيَمِينِ)
لیکن ہم نے اپنی خصوصی مشیت کے تحت ہمیں ایک جگہ پر جمع کر دیا ہے تاکہ سب وہ مقابلہ ہو جائے اور دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی جدا ہو جائے۔ تو میں سمجھتا ہوں کہ یہ سب بھی اللہ تعالیٰ کی خصوصی مشیت کا مظہر ہے۔ بجز اللہ آج دو گھنٹے کی نشست خالصتاً لورنڈ کے رفقہ کے ساتھ بھی ہو گئی۔ اس طرح گویا تمام رفقہ کے ساتھ میری گفتگو کا ایک راؤنڈ پورا ہو

چکا ہے۔ لہذا وہ باتیں جو میں ان مختلف جملات میں کر چکا ہوں ان کی طرف تو میں بس اختصار کے ساتھ اشارات کروں گا۔ باقی اب بات کو آگے بڑھانا ہے۔

بہر حال ہمیں اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہئے کہ اس نے ہمارے لئے حالات کو سازگار بنایا۔ اس لئے کہ انسان کا اپنا ارادہ خواہ کتنا ہی مضبوط ہو جب تک اللہ تعالیٰ کی طرف سے تیسیر نہ ہو اور وہ حالات کو موافق نہ بنادے، انسان کے ارادے سے کچھ نہیں ہو سکتا۔ ہمیں دعا کرنی چاہئے کہ اللہ تعالیٰ ہمارے اس اجتماع کو بابرکت بنائے۔۔۔۔۔ اور اس سرزمین پر ہم اسلام کے لئے جس نیچ پر کلام کرنا چاہتے ہیں اس کے لئے اس کو نتیجہ خیز اور بار آور کرے۔ اللہ چاہے تو یہ ہو سکتا ہے کہ ہمارے اس اجتماع سے ”ہوتا ہے جلوہ نیا پھر کارواں ہمارا!“ کی صورت پیدا ہو جائے۔

دوسری بات جس کے لئے اس وقت میں آپ کے چند منٹ صرف کرانا چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ ایک مرتبہ ذرا اس پر نگاہ باز گشت ڈالئے اور غور کیجئے کہ یہ ’تنظیم‘ ہم نے کس لئے قائم کی ہے؟ بظاہر تو ایسے محسوس ہوتا ہے کہ یہ تو سامنے کی بات ہے۔ ہمیں تنظیم میں شامل ہوئے اتنا عرصہ ہو گیا ہے اور اب یہ سوچنے کی کوئی بات ہے؟ لیکن میں سمجھتا ہوں کہ یہ بڑا بنیادی سوال ہے اور اس کو تازہ کرتے رہنا چاہئے۔ ورنہ عام طور پر ہوتا یہ ہے کہ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ حالات کے اثرات پڑتے رہتے۔۔۔۔۔ کسی تنظیم یا ادارے کا وہ اصل مقصد لگاہوں سے لو جھل ہوتا چلا جاتا ہے جس کے لئے وہ وجود میں آیا ہوتا ہے اور کچھ درمیانی مقاصد ذہنوں پر زیادہ تسلط کر لیتے ہیں۔ تو ضرورت اس بات کی ہے کہ ہم ذرا اس وقت اس کا بڑے اختصار کے ساتھ تجزیہ کر لیں۔ اس کا جائزہ ہمیں چار نکات کے تحت لینا ہو گا:

۱۔ سب سے پہلی بات کی قطعی اور حتمی نفی تو یقیناً ہم میں سے ہر شخص کے سامنے ہے لیکن ایسی بات کو بھی ذہن میں تازہ کر لینا ضروری ہے کیونکہ نفی کے بعد ہی اثبات ہوتا ہے۔۔۔۔۔ ”لا الہ“ کے بعد ہی ”الا اللہ“ ہے۔ تو نفی یہ ہے کہ ہم نے یہ کام کسی مشغلے (Hobby) کے طور پر اور وقت گزاری کی خاطر نہیں کیا۔ اللہ کا شکر ادا کرنا چاہئے کہ ہمارا یہ کام اس نوعیت کا نہیں ہے لیکن اس نفی کو بھی ذہن میں شعوری طور پر تازہ کر لینا چاہئے۔

ہے کیونٹی ورک اور کیونٹی آرگنائزیشن۔ کیونکہ انسانوں کے اتنے بڑے سمندر میں مسلمان قلیل تعداد میں ہیں۔ اگرچہ صورت حال رفتہ رفتہ بدل رہی ہے، لیکن تامل بھی کوئی نسبت تناسب نہیں بناتا اور جن لوگوں میں بھی کچھ شعور ہے وہ یہ اندیشہ محسوس کرتے ہیں کہ یہاں پر ان کا تشخص کہیں ختم نہ ہو جائے۔ میرے نزدیک یہ کام بھی کرنے کا ہے اور آپ حضرات گواہ ہیں کہ میں نے کبھی بھی اس کی نفی نہیں کی۔۔۔۔۔ لیکن ہم نے یہ تنظیم اس کام کے لئے نہیں بنائی۔ اس کام کے لئے ادارے یہاں پہلے بھی موجود تھے۔ مثلاً مسلم کیونٹی سنٹر (MCC)، ملک فاؤنڈیشن (Mosque Foundation) جیسے اداروں کے علاوہ اسلامک سینٹرز، سکولز اور مختلف ایسوسی ایشنز ہیں۔ ایک بہت بڑا ادارہ ISNA کی شکل میں موجود ہے جس کی ذیلی تنظیمیں بھی ہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ یہ کام اتنے بڑے پیمانے پر ہو رہا ہے کہ اس کے لئے ہمیں کوئی علیحدہ تنظیم بنانے کی ضرورت نہیں تھی۔ یہ بات واضح رہنی چاہئے کہ اگرچہ تنظیم کے تحت بھی یہ کام ہوگا لیکن یہ کام اس کا مقصد تاسیس نہیں ہے۔

۳۔ محض دعوتی کام جسے یہاں ”Dawah Work“ کہا جاتا ہے بھی کرنے کا ایک کام ہے اور تبلیغی و دعوتی سرگرمیاں وقت کی ایک اہم ضرورت ہیں۔ آپ حضرات کے سامنے تبلیغی جماعت کے بارے میں میری یہ رائے ہمیشہ آتی رہی ہوگی کہ میری نظر میں وہ ایک اچھا کام کر رہی ہے، اگرچہ اپنے مخصوص مسائل اور معین ہدف کی وجہ سے انہوں نے اس کام کو محدود رکھا ہوا ہے۔ ایک طرح سے یہ ان کے لئے ایک اچھی حکمت عملی بھی ہے کہ وہ اپنے ذہن کو زیادہ منتشر نہیں ہونے دیتے اور اپنے کام کو بھی زیادہ پھیلنے نہیں دیتے، بلکہ ایک ہی رخ پر لگے ہوئے ہیں اور اس سے انہیں زیادہ بہتر نتائج مل رہے ہیں۔ تبلیغی جماعت کے علاوہ یہاں پر اسلامک سرکل آف نارٹھ امریکہ (ICNA) کا بھی ایک مضبوط اور منظم حلقہ موجود ہے۔ جس وقت ہم نے یہاں تنظیم کا کام شروع کیا تھا اس وقت ICNA کا یہ حلقہ بہت محترم اور منتشر تھا، لیکن اب ہر مل اس کی ایک حیثیت ہے۔ یہ لوگ ایک بڑا عمدہ پرچہ (MESSAGE) شائع کر رہے ہیں اور ان کا کنوشن بھی ہو رہا ہے۔ مختلف جماعتوں اور تنظیموں کے علاوہ یہاں بڑے بڑے پبلشنگ ہاؤسز ہیں۔ ابھی اس ’اسنا‘ کنوشن میں اٹھائیس ایک صاحب آئے ہوئے تھے جو Tapes اور کتابوں کا کام بڑے

وسیع پیمانے پر کر رہے ہیں۔ تو میں سمجھتا ہوں کہ یہ دعوتی اور تبلیغی کام بھی ایسا کام نہیں تھا جس کے لئے ہمیں علیحدہ سے کسی تنظیم کی ضرورت ہوتی اور جسے ہم پورے امریکہ کی سطح پر منظم کرنے کی کوشش کرتے۔

۴۔ ہمارے پیش نظر جو کلم ہے وہ انقلاب برپا کرنا ہے، یعنی نظام کو بدلنا۔ ہم 'عظیم اسلامی' کے عنوان سے جو تحریک اٹھائے اور جماعت بنانے کی کوشش کر رہے ہیں وہ ان بقیہ تمام کلموں سے اس اعتبار سے ممتاز اور ممتاز ہے کہ ہم ایک مکمل انقلاب لانے کے علمبردار ہیں۔ ہم یہ انقلاب لائیں یا نہ لائیں یہ دوسری بات ہے۔ اس کے لئے حالات کا سازگار ہونا یا نہ ہونا ہمارے اختیار میں نہیں ہے، بلکہ اس کا دار و مدار بالکلہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے۔ وہ اس کلم کو مکمل سے اور کس طریقے سے کرانا چاہتا ہے اور اس کی مشیت کیا ہے، یہ ہم نہیں جانتے، لیکن یہ ہمارا فرض ہے کہ ہم اس کے لئے جدوجہد کریں۔ تو ہمارے سامنے یہ بات رہنی چاہئے کہ ہماری یہ عظیم درحقیقت ایک اسلامی انقلابی تحریک برپا کرنے کے لئے قائم ہوئی ہے۔

اب آئیے تیسرے سوال کی طرف۔۔۔ سنہ کہ کیا اسلامی انقلابی تحریک شکلی امریکہ میں ممکن ہے؟ ایک لفظ میں اس کا جواب تو یہ ہے کہ ”ہاں ہے!“ آپ حضرات کے علم میں یہ بات آئی ہوگی کہ میں نے گزشتہ انسائیکلوپڈیا میں شرکت کے وقت یہاں جو مشاہدہ کیا اور پھر چین میں میں نے کچھ نوجوانوں کو دیکھا جن کا تعلق یہاں کی دوسری نسل (Second Generation) سے ہے تو مجھے بڑا اطمینان ہوا۔ ”دوسری نسل“ سے میری مراد تارکین وطن کی وہ اولاد ہے جو یہیں پیدا ہوئی یا کم از کم یہیں پٹی بڑھی اور یہیں اس نے تعلیم حاصل کی۔ ان میں سے جو نوجوان یہاں کی تہذیب کے اثرات سے بچ گئے ہیں اور جن میں دین و مذہب کے ساتھ وابستگی موجود ہے، انہیں دیکھ کر مجھے احساس ہوا کہ واقعہ یہاں ایک صحیح اسلامی انقلابی تحریک کے لئے مواد موجود ہے۔ اس ضمن میں میں چاہتا ہوں کہ چند چیزیں جو اگرچہ میرے فکر اور میری سوچ کے ایسے اجزاء ہیں جو بار بار آپ کے سامنے آئے ہوں گے دوبارہ آپ کے سامنے رکھ دوں۔ یہ چار باتیں ہیں جنہیں آپ نوٹ کر لیجئے:

(۱) کم از کم مجھے تو اس بات کا صدقہ فی صدیقین حاصل ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ جس شخص کو بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان ہے وہ یقیناً اس بات کو مانے گا کہ

آپ نے وضاحت کے ساتھ خبر دی ہے کہ قیامت سے قبل اسلام کا ایک عالمگیر غلبہ (Global Domination) ہوتا ہے۔ پھر جیسا کہ میں نے کئی مرتبہ عرض کیا ہے یہ قرآن حکیم کے دو مقلد کا منطقی نتیجہ بھی ہے۔ ایک طرف قرآن یہ کہتا ہے کہ حضور کی بعثت دین کے غلبے کے لئے ہے۔ یہ ’مغربی‘ ہوا! ’کبریٰ‘ یہ ہے کہ حضور کی بعثت تمام نوع انسانی کے لئے ہے!۔ ان دونوں کو جوڑنے سے یہ ناگزیر نتیجہ سامنے آتا ہے کہ پورے عالم انسانیت پر اللہ کے دین کا غلبہ ہو کر رہے گا!!۔ احادیث میں تو اس کی خبر واضح طور پر موجود ہے۔ ”استحکام پاکستان“ میں میں نے یہ حدیثیں پورے حوالے کے ساتھ نقل کی ہیں۔ ان میں ایک روایت حضرت مقداد ابن اسود رضی اللہ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس روئے زمین پر نہ گارے اور اینٹوں کا بنا ہوا کوئی گھر اور نہ کنبلوں کا بنا ہوا کوئی خیمہ بقی رہے گا جس میں کہ اسلام داخل نہ ہو جائے۔۔۔۔۔ یا تو اُس گھر والے کے اعزاز کے ساتھ یا اُس کی تذلیل کے ساتھ۔ یعنی اگر وہ گھر والا اسلام قبول کر لے گا تو یہ اس کا اعزاز ہوگا۔ اور اگر وہ اسے قبول نہیں کرے گا تو بہر حال اسے جھک کر رہنا پڑے گا اور ہاتھ سے جزیہ دینا ہوگا۔ جزیہ نمائے عرب میں انقلاب کے بعد یہودیوں اور عیسائیوں کو یہ اختیار دیا گیا تھا کہ چاہے اسلام قبول کر لو اور اگر یہ نہیں چاہتے تو اپنے مذہب پر قائم رہو لیکن اس صورت میں چھوٹے ہو کر رہنا پڑے گا اور جزیہ دینا ہوگا۔ یعنی ہر دو صورتوں میں تمہیں اسلام کے غلبہ کو تسلیم کرنا ہوگا۔ دوسری حدیث وہ ہے جس میں حضور نے فرمایا کہ میرے سامنے پوری زمین کو لپیٹ دیا گیا اور مجھے اس کے مشرق و مغرب سب دکھادیئے گئے اور جو کچھ مجھے دکھایا گیا وہاں پر میرا دین پہنچ کر رہے گا اور اس کا غلبہ وہاں ہو کر رہے گا۔ تو ایک بات تو یہ ہے کہ اسلام کا یہ عالمی غلبہ یقینی ہے۔

دوسری بات یہ کہ حالات و واقعات کے مشاہدے سے میں یہ سمجھتا ہوں کہ جن حالات کی خبریں احادیث میں آئی ہیں ’واقعات بڑی تیزی کے ساتھ اُسی رخ پر جا رہے ہیں۔ اسرائیل کا قائم ہو جانا بھی اسی سلسلے کی ایک کڑی تھا کہ یہودی پوری دنیا سے سٹ کر ایک جگہ پر جمع ہو جائیں۔ کیونکہ آخری فیصلہ کن جنگ ان کے اور مسلمانوں کے مابین ہونی ہے اور اس کے ساتھ حضرت مسیحؑ کے نزول کا معاملہ متعلق ہے۔ اس کے بعد پھر اسلام کا غلبہ ہوگا اور ایک طویل عرصے تک اس روئے ارضی پر اللہ کا دین غالب رہے گا۔ اس کے بعد

قیامت آئے گی لیکن اس سے پہلے کی بڑی خوفناک جنگوں کی خبریں دی گئی ہیں، جن کی طرف حالات بڑی تیزی سے جلتے دکھائی دے رہے ہیں۔ اب آپ دیکھئے کہ ڈیڑھ مہینے پہلے کسی کو اس کا کوئی سن گمان بھی نہیں ہو سکتا تھا کہ اتنے بڑے پیمانے پر فوجی ساز و سامان اور مسلح افواج غلطی کے علاقے میں اتار دی جائیں گی۔ میں یہ سمجھتا ہوں کہ عالمی سطح پر جس تیز رفتاری کے ساتھ تبدیلیاں آرہی ہیں ان کا بڑا کمر اتعلق ہے قربِ قیامت کی ان پیشین گوئیوں سے کہ جو احادیثِ نبویؐ اور کتبِ سلوینہ میں وارد ہوئی ہیں۔ آپ کو معلوم ہے کہ یہودیت، عیسائیت اور اسلام تینوں مذاہب میں ایسی پیشین گوئیاں موجود ہیں جو ایک دوسرے سے مطابقت رکھتی ہیں۔ عیسائی بھی حضرت مسیحؑ کی آمد کے منتظر ہیں۔ ہمیں بھی ان کی دوبارہ آمد کا انتظار ہے اور یہودی بھی مسیحؑ کے منتظر ہیں، اس لئے کہ اصل مسیحؑ کو تو انہوں نے پہچاننا ہی نہیں۔ انہیں تو مرتد اور جلودگر قرار دیا اور اپنے بس پڑتے تو انہیں صلیب پر چڑھا دیا۔ لیکن اس مسیحؑ کا انتظار تو ان کو تھا اور آج تک ہے۔ پھر تینوں مذاہب کی روایات میں ”دجل“ کا ایک تصور موجود ہے۔ بائبل، ٹھیس کی پیشین گوئیوں پر مبنی جو قلم ہیمل آج کل عام ہو رہی ہے اس میں ”مخالف مسیح“ (Anti-Christ) کا تصور دیا گیا ہے۔ ہم بھی دجل کو انہی کرائسٹ ہی سمجھتے ہیں جسے حضرت مسیحؑ قتل کریں گے۔ لہذا جو بھی دجل آنا ہے وہ مخالف مسیح (Anti-Christ) ہی ہوگا۔ اب وہ سمجھ رہے ہیں کہ یہ مسلمانوں میں سے ہوگا، حالانکہ وہ یہودیوں میں سے ہوتا ہے!۔ تو واقعات میں ایسی تبدیلی تو آئی ہے۔ اور میں یہ سمجھتا ہوں کہ موجودہ دور میں حالات و واقعات بڑی تیز رفتاری کے ساتھ اسی رخ پر آگے بڑھ رہے ہیں۔

(۲) ظاہر ہے کہ اسلام کا عالمی غلبہ جو ہوتا ہے تو اسے کہیں نہ کہیں سے تو شروع ہوتا ہے، کسی ایک جگہ کو اس کے لئے Base بننا ہے کیونکہ ہم غیر غلبہ ایک دم سے تو نہیں ہو جاتا۔ یہ قانونِ قدرت ہے جس کا اطلاق ہر کسی پر ہوتا ہے۔ جیسا کہ جزیرہ نمائے عرب میں محمدؐ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دستِ مبارک سے انقلاب آگیا۔ پھر اس کی توسیع ہوئی اور اس قدر تیزی کے ساتھ ہوئی کہ دریائے جیحون سے بحرِ قیالوس تک محض چھ مہینے میں اس کے اندر غلبہ ہو گیا۔ اسی طریقے سے اب بھی اس کی ابتدا کہیں سے تو ہونی ہے۔ میری یہ بات بھی آپ کے سامنے کئی بار آئی ہوگی کہ اگرچہ پاکستان کے موجودہ حالات جو کئی سال سے

دگرگوں ہیں، ان کو دیکھ کر وقتاً فوقتاً مایوسی کا غلبہ بھی ہوتا ہے، لیکن میں یہ سمجھتا ہوں کہ موجودہ مسلم ممالک میں سے اگر اس کا کوئی امکان ہے تو جتنا پاکستان میں ہے اتنا کہیں اور نہیں ہے۔ اس لئے کہ باقی جگہوں پر تو اکثر و بیشتر حقوق تک حاصل نہیں ہیں۔ وہاں پر بات کرنے کا بھی موقع نہیں ہے۔ کوئی کام ہوتا بھی ہے تو زیر زمین ہوتا ہے، جس سے کوئی دھماکہ تو ہو سکتا ہے، کوئی پرامن تبدیلی ممکن نہیں ہے۔ پاکستان کے امکان کے بارے میں میں تفصیل سے لکھ چکا ہوں کہ پچھلے چار صدیوں میں جتنا تجدیدی کام ہوا ہے وہ اسی بڑے عظیم ہندوپاک میں ہوا۔ ہماری تاریخ کے اس سے پہلے کے ہزار برس میں سارے مجددین عالم عرب میں پیدا ہوئے لیکن گیارہویں صدی سے چودھویں صدی کے دوران عالم عرب میں صرف محمد بن عبدالوہاب رحمہ اللہ کی ایک شخصیت ملتی ہے۔ اس کے علاوہ باقی تمام عظیم شخصیتیں ہندوستان میں پیدا ہوئیں۔ پھر یہ کہ یہی واحد ملک ہے جو اسلام کے نام پر بنا ہے۔ اگرچہ ابھی تک اس نے اس نام کو بدنام ہی کیا ہے، لیکن ہمیں اس خطہ خدا داد سے مایوس نہیں ہونا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ کی تقویم لمبی ہوتی ہے، ہم فوری حالات کو دیکھ کر مایوس ہو جاتے ہیں۔ میں بہر حال یہ سمجھتا ہوں کہ مسلم اکثریت کے موجودہ ممالک میں سے اگر کہیں اس کا امکان ہے تو وہ پاکستان ہے۔

(۳) لیکن اتنا ہی امکان مجھے اس کا بھی نظر آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ موجودہ الوقت تمام مسلم قوموں کو مسترد کر دے اور کسی اور نئی قوم کو اسلام قبول کرنے کی توفیق عطا فرما کر اسے اسلام کا جعزہ اضمحلال دے اور اسے ہی عالم اسلام کی قیادت عطا کر دے۔ جیسے تاتاریوں کے معاملے میں ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ایک وقت میں انہی کے ذریعے سے مسلمانوں کو پڑایا۔ پھر انہی کو اسلام کا بطبر و ارہٹا دیا اور انہوں نے چار سو سال تک عالم اسلام کی قیادت کی۔ تو ایسا بھی ہو سکتا ہے۔ اور یہ بھی عین ممکن ہے کہ امریکہ ہی وہ جگہ ہو جو غلبہ اسلام کے لئے Base بن سکے۔ آج ہی کوئی صاحب کہہ رہے تھے کہ شاید احمد ديدات صاحب نے بھی یہ بات کہی ہے۔ یہ میرے علم میں نہیں تھا، لیکن میں نے چین اور انگلستان کے سفر سے واپسی پر جا کر لاہور میں جمعہ کی جو تقریر کی تھی اس میں یہ کہا تھا کہ قرب قیامت کی علامات میں سے ایک یہ بھی آئی ہے کہ سورج مغرب سے طلوع ہو گا۔ یہ بات تو اپنی جگہ برحق ہے اور قیامت کی بہت قریب کی نشانیوں میں سے ہے۔ لیکن کیا اسلام کا خورشید بھی اب مغرب سے

طلوع ہونا ہے؟ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اشاراتی انداز میں شاید اس کا مطلب یہ بھی ہو۔ واللہ اعلم! تو میں اس کو ناممکن نہیں سمجھتا۔ میرے نزدیک اس علاقے اور اس ملک میں بھی اسلام کے لئے ایک صحیح معنی میں انقلابی تحریک چلانا ممکن ہے۔

(۴) اب ظاہریت ہے کہ جب تک اس انقلابی تحریک کے لوازم اور ان کے تقاضوں کا پورا شعور نہ ہوگا یہ تحریک برپا نہیں کی جاسکتی۔ اس لئے کہ یہ آسان کام نہیں ہے۔ عام دعوتی یا شافعی سرگرمیوں اور اخوتِ باہمی کی تنظیموں کے لئے کچھ اور تقاضے ہیں۔ انسانی زندگی میں ان کی حیثیت تعلیقات اور ضمیموں کی سی ہوتی ہے یعنی زندگی کا اصل دھارا کسی اور رخ پر بہہ رہا ہے، اصل دلچسپیاں اور اصل توانائیاں کسی اور کام میں صرف ہو رہی ہیں لیکن اس کے ساتھ ایک خمیے کے طور پر ثانوی درجے میں کسی ایسے کام کے ساتھ وابستگی بھی اختیار کر لی جاتی ہے۔ تو بقی کام اس انداز سے ہو سکتے ہیں لیکن اسلامی انقلابی کام اُس وقت تک ممکن نہیں جب تک ایک معتد بہ تعداد میں ایسے لوگ نہ ہوں جو اسے بنیادی اور ابتدائی کام سمجھیں۔ یہ لوگ جب تک زندگی، زندگی کے لوازمات، معاش اور اس سے متعلق جتنی بھی چیزیں ہیں ان سب کو شعوری طور پر اور صرف ذہنی کلائی نہیں، بالفعل ثانوی درجہ نہیں دیں گے اُس وقت تک اسلامی انقلابی تحریک کے تقاضے پورے نہیں ہوں گے۔ تو اس کام کا پہلا تقاضا یہ ہوا کہ کارکنوں کے اندر شعوری طور پر یہ فیصلہ ہو اور وہ طے کریں کہ اب بنیادی حیثیت اس کام کی ہے، باقی ہمارے پروفیشن، ہمارے کاروبار اور ہماری ملازمتوں کی حیثیت ثانوی رہے گی۔ ہر لمحے میں ان کے سامنے دو تقاضے آئیں گے پہلا تقاضا اس تحریک کا اور اس کے لوازمات کو پورا کرنے کا ہوگا۔ اور دوسرا تقاضا اپنے معاشی مسائل، خاندانی معاملات اور پیشہ ورانہ ضروریات سے متعلق ہوگا۔ انہیں ہر صورت پہلے تقاضے کو دوسرے پر ترجیح اور فوقیت دینا ہوگی!۔

اس کے ساتھ ساتھ اس کام کی دو مزید بنیادی شرائط (Pre-requisites) ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہاں سے جو تحریک اٹھے اس کی قیادت یہاں کی مقامی ہونی چاہئے۔ یہ کام ریموٹ کنٹرول سے ہونے والا نہیں ہے کہ کوئی شخص دُور بیٹھے ہوئے یہاں پر کسی انقلابی تحریک کی قیادت کر سکے۔ اس کے لئے ہمیں سے ابھری ہوئی 'Indigenous' قیادت درکار ہے جس کا رابطہ تحریک کے ساتھ بہت ہی قریبی ہو، تاکہ وہ فوری طور پر پیدا

ہونے والی کسی بھی صورتحال سے منٹ سکے۔ اس کے بغیر یہاں صحیح معنوں میں اسلامی انقلابی تحریک کا تقاضا پورا نہیں کیا جاسکتا۔ اور دوسری بات یہ کہ اس میں میڈیم لاملہ انگریزی ہونا چاہئے۔ اگر ہم نے اردو کا میڈیم استعمال کیا تو ہمارا ایک علیحدہ ساشافی حلقہ بن جائے گا۔ اگرچہ کچھ نہ کچھ فائدہ تو ہر شے کا ہو جاتا ہے اور تارکین وطن کی پہلی نسل کے لوگ تو پسند کرتے ہیں کہ اردو میں تقریر یاد رس ہو۔ انہیں جلدت اس میں محسوس ہوتی ہے وہ انگریزی میں محسوس نہیں ہوتی۔ لیکن ہمیں پوری سنجیدگی اور دلی آملگی کے ساتھ شعوری طور پر یہ فیصلہ کرنا پڑے گا کہ اگر ہمیں یہاں پر حقیقی اسلامی انقلابی تحریک کے تقاضوں کو پورا کرنا ہے تو اس کا میڈیم انگلش ہونا چاہئے۔

پھر یہ کہ میں سمجھتا ہوں کہ اس کی قیادت یہاں کی دوسری نسل سے فراہم ہو، یعنی ان نوجوانوں میں سے جو یہیں پیدا ہوئے، یا کم از کم یہیں پرورش پائی اور یہیں انہوں نے ساری تعلیم حاصل کی۔ ان نوجوانوں میں جو اعتقاد ہے وہ ان لوگوں میں نہیں ہے جو یہاں آئے اور پھر یہیں رک گئے۔ کوئی تعلیم حاصل کرنے آیا تو پھر یہیں ٹھہر گیا۔ ان میں اکثر حضرات ایسے تھے کہ یہاں آتے وقت ہی ان کا ارادہ مستقل قیام پذیر ہو جانے کا تھا۔ اور وہ رفتہ رفتہ یہاں Settle ہو گئے لیکن نئی نسل جو یہیں امریکہ میں پیدا ہوئی ہے یا جنہوں نے شعور کی آنکھ یہاں کھولی ہے، ایک امریکی شہری کی حیثیت سے ان کے احساسات مختلف ہوتے ہیں اور جو اعتقاد وہ محسوس کرتے ہیں، دوسرے لوگ نہیں کر سکتے۔ اپنے بیرونی ممالک کے سفروں کے نتیجے میں خیری سوچ میں اس اعتبار سے اضافہ ہوا ہے۔ آپ کے علم میں ہو گا کہ 'سفر' کے معنی حقیقی بلوے 'س' ف 'ر' سے تین لفظ بنتے ہیں۔ عربی زبان میں 'سفر' Journey کو کہتے ہیں یعنی مسافت طے کرنا۔ اس کی جمع 'اسفار' ہے اور 'سفر' (س کی زیر کے ساتھ) کتب کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع بھی 'اسفار' استعمال ہوتی ہے۔ سورۃ البقرہ میں یہ الفاظ وارد ہوئے ہیں: "مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ اَسْفَارًا"۔۔۔۔۔ یہاں اسفار 'سفر' کی جمع کے طور پر آیا ہے جس کے معنی کتب کے ہیں، جبر سے علم حاصل ہوتا ہے۔ پھر اسی 'س' ف 'ر' سے 'اسفار' بنا ہے، یعنی روشنی! اختصار کے ہاں کہا جاتا ہے کہ فجر کی نماز اسفار میں پڑھنی چاہئے یعنی جبکہ روشنی ہو جائے۔ چنانچہ واقعہ

ہے کہ یہ سب چیزیں Inter-related ہیں۔ کتاب سے بھی علم کی روشنی حاصل ہوتی ہے اور سفر سے بھی علم حاصل ہوتا ہے۔ علم کے کئی نئے گوشے اور نئے اقیانوس سامنے آتے ہیں۔ جب انسان اپنے ماحول میں ہوتا ہے تو اسی کے مسائل و معاملات میں رہنا الجھا رہتا ہے اور اس میں وسعت نظر پیدا نہیں ہوتی۔ تو مجھے اپنے ان سفروں سے یہ فائدہ بھرا اللہ ہوتا رہا ہے۔ چنانچہ میں نے اپنے پچھلے سفروں سے یہاں کی نوجوان مسلم نسل کے بارے میں بڑے اچھے تاثرات قبول کئے۔

انگلستان میں بھی میں نے ایسے نوجوانوں کو دیکھا تو بڑی خوشگوار حیرت ہوئی۔ کیونکہ اس سے پہلے انگلستان سے میں بہت ہی زیادہ مایوس تھا۔ وہاں ہمارے لوگوں کی اکثریت کا تعلق لیبر کلاس سے ہے اور ان کی ذہنی اور تعلیمی سطح بہت ہی پست ہے۔ پھر وہاں پر بڑے جلیل القلم کے مولوی آگئے ہیں جو پیری مریدی کے دھندے چلا رہے ہیں۔ مذہبی جھگڑے ہیں، فرقہ وارانہ فسادات ہیں، مسجدوں میں چاقو چلنے ہیں، قتل ہوتے ہیں اور پولیس وہاں پر کتوں کو لے کر آتی ہے۔ تو مجھے انگلستان کے اس مذہبی ماحول سے کافی نفرت تھی۔ لیکن اس مرتبہ مجھے بڑے شہروں کے علاوہ باہر جانے کا موقع بھی ملا تو مجھے اندازہ ہوا کہ اگرچہ لندن 'بریز فورڈ' برمنگھم، مانچسٹر وغیرہ میں تو حالت وہی ہے جو میرا پہلے سے مشاہدہ تھا۔ یہاں بڑی تعداد میں محنت کش طبقہ آباد ہے، لیکن ان شہروں سے باہر پیشہ وارانہ اہلیت کے حامل لوگ بھی بکھرے ہوئے ہیں جن کے اندر وہ جو ہر قابل (Talent) موجود ہے۔ لیکن ان کے جوانوں کے اندر مجھے وہ اثرات وہاں بھی محسوس ہوئے جو میں نے یہاں محسوس کئے ہر حال میں یہ سمجھتا ہوں کہ قیادت جب تک یہاں سے نہیں ابھرے گی اُس وقت تک ایک حقیقی و واقعی اسلامی انقلابی تحریک یہاں پر نہیں چل سکتی۔ میں اب اس بات کو مزید واضح کر رہا ہوں۔

یہاں کی قیادت کے جو تقاضے ہیں میرے لئے انہیں پورا کرنا ممکن نہیں ہے۔ نظری طور پر اس کا ایک امکان ہے، جو میں نے شکاگو میں بھی بیان کیا تھا۔ یعنی یہ کہ میں خود یہاں منتقل ہو جاؤں اور منتقل ہو کر بھی مجھے ایک دو سال یہاں کے حالات سے مطابقت و موافقت اختیار کرنے میں لگیں گے تاکہ میں پہلے یہاں کے علوات و اطوار اور طور طریقوں میں پوری طرح رنکا جاؤں اور میں پھر واقعہً انہی میں سے ہو کر بات کر سکوں۔ اگرچہ مجھے یہ اہم ہے کہ

میں یہاں کی اعلیٰ علمی سطح (Intellectual level) پر اب بھی بات کر سکتا ہوں لیکن اس کے لئے اس رنگ میں کچھ نہ کچھ رنگے ہوئے ہونا چاہئے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن مجید میں بارہا آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس قوم کی طرف بھی کوئی نئی مبعوث فرمایا، وہ اسی قوم میں سے (مِنْهُمْ) ہوتا تھا۔ اس لئے کہ ان کے مابین اختلافِ زبان جیسی کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی، ان کا ثقافتی پس منظر ایک ہوتا ہے، وہ نئی اپنی قوم کے احوال سے پوری طرح واقف ہوتا ہے۔ اس میں بہت کم استثناءات ہیں۔ مثلاً حضرت لوط علیہ السلام جن شہوں کی طرف بھیجے گئے وہ وہاں کے رہنے والے نہ تھے لیکن استثناء سے قاعدہ کلیہ کی نفی نہیں ہوتی، بلکہ اثبات ہوتا ہے (The exception proves the rule)۔ باقی جو نئی بھی ہیں وہ اپنی اپنی قوم نام میں سے انہی کی طرف بھیجے گئے۔ از روئے الفاظِ قرآنی: **وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا وَإِلَىٰ نَمُودٍ أَخَاهُمْ صَالِحًا**۔۔۔۔۔ اس اعتبار سے یا تو میں یہاں آکر Settle ہو جاؤں اور اس رنگ میں رنگا جاؤں تب تو شاید میں بھی یہاں پر یہ کام کر سکوں۔ لیکن یہ میں نے صرف نظری طور پر (Theoretically) کہا تھا۔ اس پر خورشید ملک صاحب جبب کر کے آئے تھے کہ آپ کو یہاں پر آ جانا چاہئے!

لیکن جان لیجئے کہ یہ بات اب حقیقت میں ممکن نہیں۔ ایک تو اس اعتبار سے کہ جو بھی وہاں حالات ہیں، اور جس حد تک میں نے وہاں کام کو بدھایا ہے اسے چھوڑ کر آ جانا مناسب نہیں۔ پاکستان میں کتنے ہی لوگ ہیں جنہوں نے میری طرح اپنے پروفیشن تبحر دیئے ہیں، اپنے کلینک بند کر دیئے ہیں اور وہ میرے ساتھ اس کام میں لگے ہوئے ہیں۔ کئی وہ ہیں جنہوں نے اپنی سروسز تبدیل کرالی ہیں، بعض نے قبل از وقت ریٹائرمنٹ لے لی ہے۔ بہر حال انہوں نے میرا ہی ساتھ دینے کے لئے یہ سارے قدم اٹھائے ہیں۔ اور اب وہاں پر اتنے عرصے کی محنت کے بعد یہ جو بھی گروپ بنا ہے تو ظاہر بات ہے کہ ان کا مجھ پر حق ہے۔ اور میں وہاں پر جتنا موثر ہو سکتا ہوں، یہاں نہیں ہو سکتا۔ اور دوسرے یہ کہ دینی اعتبار سے بھی میں یہ سمجھتا ہوں کہ مجھ پر اصل ذمہ داری وہاں کی عائد ہوتی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ میری یہ رائے غلط ہو، لیکن میں سمجھتا ہوں کہ یہ بھی ایک سنت ہے۔ دعوتی کام کے ضمن میں کم از کم انبیاء کے بارے میں تو یہی اصول ہے۔ غیر انبیاء پر اس کا اطلاق ہوتا ہے یا نہیں، یہ بات

ہو سکتی ہے۔ انبیاء کے بارے میں تو یہ اللہ کی لازمی سنت ہے کہ جہاں اللہ نے
 بیجا ہے وہ وہاں سے نقل مکانی نہیں کر سکتے، 'الایہ کہ لوگ ان کے قتل کے درپے ہو
 اس صورت میں وہاں سے ہجرت ہو سکتی ہے لیکن اُس وقت تک انہیں وہیں کام
 ، 'وہیں پر رہنا ہے۔ وہ اپنی قوم کو چھوڑ کر نہیں جاسکتے، چاہے بظاہر انہیں منجھٹکتے
 محسوس ہو رہے ہوں چاہے نہ ہو رہے ہوں چنانچہ اس اعتبار سے بھی میں سمجھتا ہوں
 ایہاں منتقل ہو جانا بہر حال خارج از امکان ہے۔ اس کا ذکر میں نے محض نظری طور پر کیا
 تو یہ ہو 'ورنہ یہ کہ ہمیں پھر انتظار کرنا ہو گا کہ ہمیں سے کوئی قیادت ایسی ابھرے اور
 مع معنوں میں ایک حقیقی اسلامی انقلابی تحریک آزادانہ طور پر اس براعظم میں شروع
 ہے۔

اب آئیے اس سلسلے کی آخری بات کی طرف! میں یہ سمجھتا ہوں کہ جب تک وہ قیادت
 ، پاس نہیں ہے 'اس وقت تک یہ ہمارا عبوری دور (Interim Period) ہے۔ یہ
 میں شعوری طور پر سمجھ لینی چاہئے۔ اب اس عبوری دور میں ہمیں کیا کرنا ہے؟ یہ چند
 میں آپ کے سامنے عرض کر رہا ہوں۔ پہلی بات یہ کہ یہاں کی تعلیم و تحریک پاکستان کی
 و تنظیم کے ساتھ بڑی مضبوط بنیادوں پر الحاق ہونا چاہئے 'اسے وہاں کی تحریک کے
 بہت ہی زیادہ Integrate ہونا چاہئے۔ اس عبوری دور میں اس کے بغیر گاڑی
 چل سکتی۔ اس کے لئے محض مجھ سے ذاتی طور پر رابطہ کافی نہیں ہے بلکہ یہاں کی
 س کا وہاں کی تحریکوں سے انتہائی قریبی اور مضبوط الحاق ضروری ہے۔ اس کے بغیر اس
 ، دودھ کے تقاضے بھی پورے نہیں ہوں گے۔ بس زیادہ سے زیادہ وہی ہو گا جو اس وقت
 ہم کر رہے ہیں کہ جو لوگ بھی ایک خاص وقت میں تنظیم میں شامل ہو گئے وہی چلے آ
 ہیں۔ اس کے بعد اضافہ بہت ہی کم ہوا ہے۔ پرانے ساتھیوں میں سے بھی بعض مجھ
 ، مقامی حالات سے مایوس اور بد دل ہو کر یا کسی اور وجہ سے لوٹ گئے۔ کسی کے بارے
 میں ساری تفصیل تو معلوم نہیں ہے۔ لیکن اس وقت تک تو یہی پوزیشن ہے کہ ہمارا
 ، سے بڑا پراجیکٹ یہی ہے کہ اس تحریک میں شامل ساتھیوں کو اس کے ساتھ وابستہ اور
 نہ رکھا جائے۔ طرہ پستہ رہنمائی سے امید ہمارے کہ! درحقیقت اس عبوری دور میں بھی

اگر صورت حل میں کوئی بنیادی تبدیلی آ سکتی ہے تو اس وقت جب Integration ہو
 Integration کے معانی کیا ہیں ' وہ اب آپ سن لیجئے۔

ایک تو یہ کہ ہمارا نظام العمل جو یہاں بھی آگیا ہے ' مشتق میں بھی چمپ گیا ہے ' اسے
 آپ لوگوں نے پڑھا بھی ہو گا اور اس پر غالباً آپ حضرات کی گفتگوئیں بھی ہوئی ہیں اور آپ
 کی طرف سے اس میں بعض ترمیمات (Amendments) کی تجویزیں بھی مجھ تک
 پہنچی ہیں۔ ڈاکٹر خورشید ملک صاحب نے مجھے جین ہی میں اس بارے میں کچھ باتیں بتائی
 تھیں۔ یہ سمجھ لیجئے کہ ہم نے اس نظام العمل میں رفقاء کی درجہ بندی اور انہیں تربیت
 گاہوں کے نظام میں سے گزارنے کا جو فیصلہ کیا ہے وہ اسی طرح لازماً یہاں بھی کرنا پڑے گا۔
 اس کے بغیر ہماری گاڑی یہاں بالکل آگے نہیں بڑھے گی۔ ایک رفیق جو ابھی بیعت کر کے
 تنظیم میں شامل ہوتے ہیں اور ایک کو دس سال ہو گئے ہیں ' ان دونوں کو آپ اگر ایک ہی قسم
 کے پروگرام میں شامل کریں گے تو پرانے رفیق محسوس کریں گے کہ یہ تکرار محض ہے '
 ہمارے لئے بے کار کی باتیں ہیں جو ہم نے دس دفعہ سنی ہوئیں ہیں ' جبکہ ان کے بغیر نئے
 رفیق کا ذہن نہیں بنتا اور اس کے سامنے بات پورے طور پر واضح نہیں ہوتی۔ چنانچہ یہ درجہ
 بندی لازماً ہونی چاہئے اور ہر درجے کے ساتھ اس کے جو تقاضے ہیں ان کو پورا کیا جانا چاہئے۔
 تربیتی نظام اور درجہ بندی کا نظام بہت ہی مربوط اور Integrated ہونا چاہئے۔ وہاں کا
 اور یہاں کا نظام مکمل طور پر ہم آہنگ اور متوازی ہونا چاہئے۔ ان میں کمال مشابہت اور
 یکسانیت ہونی چاہئے۔ دوسرے یہ کہ مشلورت میں بھی یہاں سے پوری شرکت ہونی
 چاہئے۔ اب وہاں ہماری پالیسیاں بنتی ہیں ' فیصلے ہوتے ہیں ' لیکن مرکزی شوریٰ میں یہاں کی
 کوئی نمائندگی نہیں۔ اسی طرح یہاں کے جو معاملات طے ہوتے ہیں تو اس میں وہاں کے
 لوگوں کا کوئی رابطہ نہیں۔ نہ ہی وہ یہاں کے حالات سے واقف ہیں۔ یہاں تو صرف میں آتا
 رہا ہوں یا قمر سعید صاحب آتے رہے ہیں۔ یا پھر میرے ساتھ میرے بیٹوں میں سے کوئی سا
 آ جاتا ہے۔

ضرورت و حقیقت اس بات کی ہے کہ ایک باہمی ذہنی ہم آہنگی اور قرب پیدا ہو '
 بروقت باہم مشورے کئے جا سکیں اور ایک دوسرے کی آراء سے فائدہ اٹھایا جاسکے۔ یعنی

کو آج کل کی اصطلاح میں آپ "Think-tank" کہتے ہیں وہ Think-tank رہا رہا یہاں کا اور وہاں کا مشترک نہیں بنے گا تو یہ گاڑی ٹانگ کرتی رہے گی۔ یہاں کی بات وہاں کی تو ان کی سمجھ میں نہیں آئے گی اور ان کی بات یہاں آئے گی تو وہ آپ کی سمجھ میں نہ آئے گی۔ اس طرح سوچ اور ترجیحات میں اختلاف رہے گا۔ یہ ہو سکتا ہے کہ باہمی خیالات کے بعد تو آدمی محسوس کر سکے کہ وہاں کے حالات کے مطابق اولین ترجیح اس کی ہوگی، لیکن ہوتا یہ چاہئے کہ وہ اسے ذمہ تسلیم کرے کہ یہ وہاں کی تحریک کا تقاضا ہے۔ جس کیجئے کسی وقت یہ طے کیا جاتا ہے کہ میں ایک مہینے یا دو مہینے کے لئے یہاں آؤں اور اس کے رشتہ کی اگر تو کوئی ذہنی ہم آہنگی یہاں کے ساتھ ہو، وہ یہاں کے حالات اور تقاضوں سے باخبر ہوں اور جانتے ہوں کہ جو وقت یہاں پر صرف ہو گا واقعہ Productive ہو گا ہے اور اس کے واقعی فائدے ہیں، تب تو وہ ذمہ ٹاس کو تسلیم بھی کریں گے، اس کے لئے ناکے اندر آلوگی بھی ہوگی ورنہ وہ ناگواری محسوس کریں گے کہ اس طرح کے پروگرام میں بہدستی ٹھونس دیتا ہوں۔ اور میں نے کچھ عرصہ پہلے تک محسوس بھی کیا کہ ہمارے وہاں کے کچھ قریبی ساتھی جو ہیں وہ میرے باہر کے سفر کو پسند نہیں کرتے۔ میں نے ان سے یہ کہا بھی کہ شاید آپ لوگ یہ سمجھتے ہوں کہ میں کہیں سیر کے لئے جاتا ہوں حالانکہ واقعہ یہ ہے کہ اب تو میں نے کئی بیرونی سفر ایسے کر لئے ہیں کہ نہ کسی دکان کی شکل دیکھی ہے اور نہ جا کر کسی بلڈنگ کو دیکھا ہے۔ اس بار میں یہاں آیا ہوں تو میں نے ایک پیسے کی کوئی خریداری نہیں کی۔ شروع شروع میں تو ضرور ایسا ہوا کہ بعض اعزہ کی فرمائش پر کچھ چیزیں خرید لیں، لیکن اب ہرگز ایسا نہیں ہے۔ بلکہ میں نے قمر سعید قریشی صاحب کو بھی سختی سے روک دیا تھا کہ کسی کی فرمائش پر کوئی چیز نہ خریدیں، کیونکہ اس کا وہاں کے ساتھیوں پر ایک بڑا منفی اثر پڑتا ہے کہ شاید یہ لوگ وہاں پر ان چیزوں کی خریداری کے لئے جاتے ہیں۔ جیسے کبھی بعض لوگ بظاہر حج کو جاتے تھے لیکن دراصل جاتے تھے اپنی بچیوں کا جینز بنانے کے لئے۔ تو اس اعتبار سے میں نے وہاں کے ساتھیوں سے کہا کہ شاید آپ لوگ یہ سمجھ کر اس پر ناگواری کا اظہار کرتے ہیں تو میں یہ کہہ رہا ہوں کہ اگر یہ Close integration ہو، باہمی آمد و رفت ہو، یہاں کی رپورٹیں بھی وہاں سالانہ اجتماع میں پڑھی جارہی ہوں، یہاں سے لوگ وہاں جاتے

ہوں اور معلوم ہو کہ ہمارے اتنے رفقاء امریکہ سے شریک ہوئے ہیں اور وہیں کی شوراؤں میں بھی میل کے لوگ شریک ہوں تو پھر یہ ہو گا کہ اس کے لئے نہایت زیادہ ہموار ہوگی کہ یہ وقت کا تقاضا ہے اور یہ سمجھا جائے گا کہ یہ ایک ہی شے ہے اور ہمیں یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ یہ کسی اور جگہ کا تقاضا کسی اور تنظیم و تحریک کا معاملہ ہے۔ تو integration کا ایک حصہ تو یہ ہے۔ یعنی جیسا کہ میں نے عرض کیا کہ جو بھی تربیتی نظام اور رفقاء کی درجہ بندی ہے وہ بھی ہم آہنگ اور ایک ہی سطح پر ہو۔ ہمیں معلوم ہو کہ وہ وہیں کا منظم رفتی ہے اور یہ میل کا منظم رفتی ہے۔ ہمیں اندازہ ہو کہ اس کو رس میں سے یہ گزر چکا ہے۔ اسی طرح آپ کو معلوم ہو کہ کون کیا ہے اور کتنی اس کی سینڈنگ ہے۔ دوسرے یہ کہ مشورت اور Decision making میں بھی آپ کی شرکت اور شمولیت ہونی چاہئے۔ جمل تک ہمارے نظام اصل کا تعلق ہے اس میں میل کے اعتبار سے کوئی خصوصی تبدیلی کرنی ہو تو اس پر غور کر کے 'جمع تفریق کر کے کر لی جائے' لیکن بنیادی طور پر اسی نظام اصل کو میل پر اختیار کیا جاتا ہے۔

یہ ساری باتیں میں اس عبوری دور کے لئے کر رہا ہوں۔ جب بھی آپ کو یہ محسوس ہو کہ اب ہم 'خود کفیل' ہو سکتے ہیں، یعنی اب ہمارے پاس کوئی شخصیت ایسی ہے جس پر ہم جمع ہو سکتے ہیں اور وہ اس تحریک کو دعوت اور توسیع کے اعتبار سے لے کر چل سکتی ہے تو پھر وہ شخصیت میل کی قیادت سنبھال لے۔ ظاہر ہے کہ سب لوگ تو کسی ایک شخص پر مطمئن نہیں ہوا کرتے لیکن اگر رفقاء کی غالب اکثریت کسی ایک شخص پر مطمئن ہو جائے کہ اب ہم اس کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے لئے تیار ہیں تو پھر تو میل کی تنظیم، تنظیم اسلامی پاکستان کی ایک 'Sister Organization' ہوگی۔ پھر ان کے مابین رشتہ تعاون باہمی کا ہو گا کہ آپ کی کوئی ضرورت ہے اور ہم وہیں سے اس کے لئے کوئی مدد کر سکتے ہیں تو ہم کریں وہیں پہ ہماری کوئی ضرورت ہے جسے آپ پوری کر سکتے ہیں تو آپ کریں۔ یہ پھر برابری کی بنیادوں پر دو خود مختار تنظیموں کے مابین تعاون ہو گا۔ اس کے لئے بھی قرآن مجید میں ہدایات موجود ہیں: تَعْلَمُوا عَلَى الْبِرِّ وَالْتَّقْوَىٰ ۖ وَلَا تَعْلَمُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ○

یہ ہے وہ اصل شے جو مطلوب ہے کہ میل کی قیادت ابھر آئے اور پھر اصل تحریک

اٹھے۔ فی الحال جو باتیں میں کہہ رہا ہوں وہ اس عبوری دور کے لئے ہیں جبکہ آپ بھی سے بیعت ہیں، میرے ہی ساتھ بیعت کے رشتے میں منسلک ہو کر آپ نے تنظیم میں شمولیت اختیار کی ہے اور میرے ہی پاس اس کی قیادت کا منصب ہے۔

Integration کا دوسرا تقاضا یہ ہے کہ یہاں پر آپ بھی یہ سمجھیں کہ آپ کو کام صرف یہیں نہیں بلکہ وہاں بھی کرنا ہے۔ اس لئے کہ جب ایک تنظیم ہے تو گویا کہ اسی کے اعتبار سے آپ کو بھی ہماری وہاں کی جدوجہد اور محنت و کوشش میں شریک ہونا ہے۔ اس کے لئے میں پانچ باتیں گنتوا رہا ہوں۔ انہیں نوٹ کر لیجئے:

(۱) وہاں کے کام میں ہمارے ساتھ تعاون اور مدد کا سب سے پہلا درجہ یہ ہے کہ آپ دعا کریں کہ اللہ تعالیٰ وہاں ہمارے لئے حالات سازگار فرمائے ہماری نیوٹن میں کوئی کھوٹ ہے تو اسے صاف کر دے۔ قرآن میں الفاظ آئے ہیں: لِيَمِصَّحَوْ مَا فِي قُلُوبِكُمْ (ما کہ اللہ تعالیٰ پاک و صاف کر دے جو کچھ تمہارے دلوں میں ہے)۔ اگر محاسبہ کرام کے بارے میں یہ بات کہی جا سکتی تھی تو ہم تو کئی ہزار گنا زیادہ اس کے محتاج ہیں۔ دعا کے بارے میں تو فرمایا گیا ہے: اللَّهُ عَالِمُ سِرِّ الْمُتَوَكِّلِينَ۔۔۔۔۔ یعنی دعا مومن کا سب سے بڑا اختیار ہے! لَا تُؤْخَذُ الْقَضَاءُ إِلَّا بِالْعَدَاۃِ۔۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ کا فیصلہ بھی کسی وقت دعا کی وجہ سے بدل جاتا ہے۔ یہاں قضا سے مراد قضاۃً معطل ہے۔ قضائے مہرم تو ایسے فیصلے ہیں جو کسی دعا سے بھی نہیں ٹل سکتے لیکن بعض چیزوں میں اللہ تعالیٰ دعا کی وجہ سے اپنا فیصلہ بدل دیتا ہے، کوئی تاخیر ہو جاتی ہے، کوئی سہلت مزید مل جاتی ہے۔ تو پہلی بات تو یہ ہے کہ صرف ایک روایتی انداز کی دعائیں بلکہ آپ لوگ ہمارے وہاں کے اس کام کے لئے خلوص کے ساتھ دعا کریں!

(۲) تعاون کا دوسرا درجہ ملی تعاون کا ہے۔ جیسا کہ میں نے ہر جگہ وضاحت کر دی ہے کہ وہاں پر ہمارے ساتھ نہ دولت مند اور سرمایہ دار لوگ شریک ہوئے ہیں اور نہ زمیندار و جاگیردار! ہمارے زمیندار لوگ تو بیس سیاست کا کھیل کھیلتے ہیں۔ اس کے علاوہ زمیندار کسی مذہبی کام میں بھی بالکل حصہ نہیں لیتا۔ مذہبی کام میں سرمایہ دار تاجر حصہ لیتا ہے لیکن وہ یہ کام فرقہ وارانہ بنیادوں پر کرتا ہے۔ جو اہل حدیث ہے وہ جمعیت اہل حدیث کو پیچھے دے گا، کوئی بریلوی ہے تو وہ بریلویوں کو دے گا۔ ہمارے پاس تو اکثر وہ بھرتیاں جو ان ہیں یا سرکاری ملازم

ہیں جو بڑی مشکل سے اپنی سفید پوشی کا بھرم برقرار رکھتے ہیں۔ ہر حال ایسا نہیں ہے کہ آج تک ہماری کوئی بھی مہم پیسے کی کمی کی وجہ سے رک گئی ہو۔ یہ تو میں سمجھتا ہوں کہ اللہ کی طرف سے گارنٹی ہے۔ لیکن اب جو ہم نے وہاں خاصی تعداد میں ایسے کارکنوں کی خدمات حاصل کی ہیں جو اپنی ملازمتیں و فیوچر چھوڑ کر آگئے ہیں تو ظاہر ہے کہ ان کو ہمیں کچھ نہ کچھ معوضہ تو دینا ہے، لہذا ہم نے اپنا بجٹ خاصا بڑھایا ہے۔ اس کے لئے ہمیں آپ کے تعاون کی بھی ضرورت ہوگی۔ چنانچہ آپ جو کچھ بھی اپنے یہاں اتفاق کریں اس میں سے وہاں بھی کچھ حصہ پہنچے تو یہ تعاون کی دوسری صورت ہے۔

(۳) آپ میں سے جن حضرات کے بھی پاکستان میں دوست، احباب، اعزہ و اقارب اور برادری کے لوگ ہیں وہ یہاں سے انہیں عظیم کی دعوت بھیجیں، خطوط کے ذریعے سے انہیں اس کام کی طرف متوجہ کریں، اپنی طرف سے ذرا تعاون ادا کر کے انہیں 'مہلق' کے سلاخہ خریدار بنائیں، اور انہیں ہمارے لٹریچر کے پورے پورے سیٹ بھجوائیں جن کی قیمتیں یہاں کے بیلانوں کے اعتبار سے تو بہت ہی کم ہیں۔ ڈاک خرچ سمیت پورے سیٹ کی قیمت پانچ سو روپیہ سے بھی کم ہے جس کی آپ کے لئے کچھ حیثیت نہیں۔ اس سے آپ ایک گھر کے اندر اپنا پورا لٹریچر پہنچا دیں گے جو وہاں پر دھا جائے گا۔ کسی گھر میں کسی کا کوئی عزیز، کوئی مسلمان ہی آجاتا ہے جو وقت گزاری ہی کے لئے کتب اٹھا کر دیکھ لیتا ہے اور اس طرح اس کام سے متعارف ہو جاتا ہے اور اس کی زندگی میں کوئی تبدیلی آجاتی ہے۔ اس قسم کے واقعات پیش آتے ہیں۔ پھر یہ کہ اس کا 'فلاو' بھی ہونا چاہئے۔ آپ نے اپنے کسی عزیز کو لٹریچر بھجوایا ہے یا مہلق کا خریدار بنوا دیا ہے تو اب اس سے آپ کی خط و کتابت ہو اور آپ اس سے پوچھیں کہ: "ملکی حالات کے بارے میں آپ کی کیا رائے ہے؟ آپ کی وابستگی کس گروپ کے ساتھ ہے؟ یا کسی کے ساتھ وابستہ نہیں ہیں تو کہیں وابستہ ہونا چاہئے۔ اگر آپ کے سامنے کوئی طریق کار یا ملی مسائل کا کوئی حل ہے تو وہ کیا ہے؟" تو یہاں سے آپ اگر یہ کام کریں گے تو وہ بہت موثر کام ہوگا۔ ہماری مخصوص نفسیات کے اعتبار سے یہ چیز بہت اثر انداز ہوتی ہے کہ بات 'وہاں' سے آرہی ہے۔ جیسے کبھی اکبر الہ آبادی نے کہا تھا کہ۔

جز وہ ہے جسے ہر یورپ میں بات وہ ہے جو پائیز میں چھپے !
 اگر یہاں سے کوئی بات جائے گی تو اس کو وہاں زیادہ مقبولیت حاصل ہوگی۔ اور ایسا ہوا ہے کہ
 رے بہت سے ساتھی جو ابوظہبی وغیرہ میں کام کر رہے ہیں ان کے ذریعے سے پنجاب
 کے رسالت میں ہماری بات پہنچ گئی ہے۔ یہ حضرات ابوظہبی وغیرہ میں ہمارے کام سے
 عارف ہوئے اور جب چھٹیوں میں اپنے گھروں گئے تو باہمی ملاقاتوں میں یاد دہانی سے خط و کتابت
 کے ذریعے انہوں نے اپنے اعزہ و احباب کو اس طرف متوجہ کیا۔ تو وہاں پر یہ کام اس سچ سے
 رہا ہے۔ یہ کام آپ کو بھی یہاں سے کرنا چاہئے۔

(۴) آپ حضرات ہر سال اپنا کچھ وقت فارغ کر کے پاکستان آئیں۔ اس کے لئے میرا
 لین مطالبہ تو ایک ایک ”چلے“ کا تھا، لیکن معلوم ہوا کہ یہ آپ حضرات کو بڑا گراں محسوس
 رہا ہے۔۔۔ تو چلے نصف چلہ ہی نکالے! آپ سالانہ تین ہفتے لے کر پاکستان آئیں جو اسی
 مقصد کے تحت ہوں کہ وہاں جا کر تنظیم کا کام کرنا ہے۔ آغاز میں یہ ہو سکتا ہے کہ اس میں
 اوجہ وقت تربیت گاہوں کے نظام میں صرف کیا جائے جس میں سے آپ کو بھی اب
 integrate ہو کر گزرنا ہوگا۔ اور جب تک یہاں پر تربیت گاہوں کے انعقاد کا وہ نظام ہم
 قائم نہیں کر سکتے اُس وقت تک آپ کا وہ وقت وہاں پر تربیت گاہ میں صرف ہو۔ اسے آپ
 باہمی مشورے سے اپنی سہولت کے تحت طے کر لیں تو اسی کے مطابق ہم وہاں پر آپ
 حضرات کے لئے تربیت گاہوں کا کوئی نظام رکھ سکتے ہیں۔ پھر یہ کہ باقی وقت آپ اپنے
 علاقوں میں اپنے رشتہ داروں کے ہاں جا کر دعوتی ملاقاتیں کریں اور آپ نے خط و کتابت کے
 ذریعے یہاں سے دعوتی کام کا جو آغاز کیا تھا اسے آگے بڑھائیں۔

(۵) پانچواں درجہ میرے نزدیک اگرچہ بہت اہم ہے، لیکن اس کے لئے میرا مطالبہ
 آپ میں سے ہر ایک کے لئے نہیں ہے۔ یعنی اپنا کاروبار و میونسپلٹی کر پاکستان واپسی! اس
 کے لئے شروع میں تو میں آپ حضرات سے بہت کتا رہا، لیکن بعد میں جو تجربے ہوئے ان
 سے محسوس ہوا کہ یہاں اس کا خاص محل نہیں ہے اور یہ چیز زیادہ قلیل محل نہیں ہے۔
 ہمارے بعض رفقاء یہاں سے پاکستان گئے اور وہاں کے سماج کار کاروباری حالات اور دیگر گروں
 صورت حال میں اپنی پونجی بھی گنوا بیٹھے اور پھر بہت پریشان ہو کر انہیں دوبارہ یہاں واپس آنا

پڑا۔ تو اس کی طرف تو میں زیادہ تر غیب نہیں دلاتا۔ البتہ یہ ایک ذاتی معاملہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص خود اس کے لئے اتنا متحرک ہو جائے کہ وہ یہ سمجھے کہ اب مجھے تو ہمہ وقت اسی کام میں لگنا ہے۔ اور وہ دنیا اس کے لئے تیار ہو کہ اس مقصد کی خاطر مجھے روکھی سوکھی کھا کر گزارہ کرنا ہے، مجھے کوئی کاروبار کرنے اور اپنا کوئی دنیوی کیریئر بنانے پاکستان نہیں جانا۔۔۔۔۔۔ بلکہ اسی کام کے لئے جانا ہے۔ جیسے وہاں اور بہت سے لوگوں نے اپنے کیریئر قربان کئے ہیں، اپنی ملازمتیں چھوڑی ہیں، کاروبار سیٹھے ہیں اور اس کام میں ہمہ تن، ہمہ وقت لگ گئے ہیں، اسی طرح کوئی یہاں سے جا کر لگنا چاہے تو اسے عزیمت کا یہ راستہ اختیار کرنا چاہئے۔۔۔۔۔۔ اِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ !!



حضرت مولانا مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ

اپنی تالیف وحدت اُمت ہیں اگر

○ حضرت شیخ الحدیث مولانا محمود حسنؒ اور مولانا سید انور شاہ کاشمیریؒ کے دو ایمان افروز اور سبق آموز واقعات کے سوا : اور کچھ نہ بچتے تب بھی یہ کتاب موتیوں میں ٹٹلنے کی مستحق ہوتی وقت کے اہم ترین موضوع پر اس بہترین اور مفید ترین کتاب کو اب محتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور نے شایان شان طور پر شائع کیا ہے۔ بڑے سائز کے ۵۲ صفحات ○ عمدہ دبیر کاغذ ○ دیدہ زیب کور

ہدایہ : ۳ روپے ○ علاوہ محمولہ اک

جہاد و قتال فی سبیل اللہ کے موضوع پر قرآن حکیم کی جامع ترین سورتہ سورة الصّٰف

(۲)

چند تمہیدی مباحث

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ سورة الصّٰف اور سورة الجمعہ کا براہ راست مطالعہ
نے سے قبل قرآن حکیم کی سورتوں کے بارے میں تعارفی و تمہیدی نوعیت کی دو مزید باتوں
جانب توجہ کرنا مفید رہے گا۔ اجمالاً ان امور کی جانب اشارات پچھلے اسباق میں بھی کئے
چکے ہیں۔ ایک یہ کہ جس طرح ہر گروپ کا ایک مرکزی مضمون ہوتا ہے اسی طرح قرآن حکیم کی
سورتہ کا ایک عمود یا AXIS ہوتا ہے جسے ایک ایسے دھارے سے مشابہہ قرار دیا
سکتا ہے جس میں منقوی پروٹے گئے ہوں اور ان موتیوں کو ہار کی شکل دی گئی ہو۔

قرآن حکیم کی ہر آیت اپنی جگہ علم و حکمت کا ایک حسن بنی ہوئی ہے لیکن جب اسے ایک سلسلہ
ام کی لڑی میں پرو دیا جاتا ہے، ایک مرکزی مضمون کے ساتھ اس کا ربط قائم ہوتا ہے
اس کے حسن میں ایک نئی شان پیدا ہوتی ہے اور اس ربط باہم سے علم و حکمت کے
نئے نئے پہلو آشکارا ہوتے ہیں۔ اس اعتبار سے قرآن حکیم کی ہر سورتہ پر غور کرنے کے
لیے اس سورتہ کے مرکزی مضمون اور عمود کا تعین ضروری ہے۔ پھر ہر آیت پر اپنی جگہ غور
لرنے کے بعد اس مرکزی مضمون کے ساتھ ان آیات کے ربط کو تلاش کرنا تدبر قرآن کے
نظر نگاہ سے نہایت اہم ہے

ان کے علاوہ بھی بہت سی سورتیں ایسی ہیں جن کا باہم جوڑا ہونا بڑی آسانی سے سمجھ میں آتا ہے۔ مثلاً اٹھائیسویں پارے کے آخر میں دو سورتیں سورۃ التحریم اور سورۃ الطلاق ایک انتہائی خوبصورت جوڑے کی شکل میں ہیں۔ یہ دونوں سورتیں عائلی زندگی کے دو مختلف پہلوؤں اور ان سے متعلق مسائل سے بحث کرتی ہیں۔ ایک پہلو شوہر اور بیوی کے مابین عدم موافقت سے متعلق ہے جس کی انتہا طلاق ہے۔ اور دوسرے کا تعلق شوہر اور بیوی کے مابین محبت و الفت سے ہے جو اگرچہ مطلوب اور پسندیدہ ہے لیکن اگر یہ معاملہ حدِ اعتدال سے تجاوز کر جائے اور ایک دوسرے کے جذبات کا لحاظ اس حد تک کیا جانے لگے کہ حدودِ اللہ ٹوٹنے لگیں تو یہ دوسری انتہا ہے۔ سورۃ الطلاق میں ایک انتہا سے بحث ہوئی اور سورۃ التحریم میں دوسری انتہا زیر بحث آئی۔

اسی طرح کا معاملہ سورۃ المنافقون اور سورۃ التغابن کا ہے۔ یہ دونوں سورتیں ہمارے اس منتخب لصاب میں شامل ہیں۔ ایمان حقیقی اور اس کے ثمرات و مضمرات کے موضوع پر سورۃ التغابن قرآن حکیم کی جامع ترین سورۃ ہے۔ اگرچہ قانونی سطح پر ایمان کے مقابل کا لفظ ”کفر“ ہے لیکن حقیقی اعتبار سے ایمان کے مقابل کا لفظ ہے نفاق۔ نفاق دراصل فقدانِ ایمان کی باطنی کیفیت کا نام ہے۔ چنانچہ مصحف میں سورۃ التغابن سے متصلاً قبل جڑی ہوئی سورۃ المنافقون موجود ہے جو نفاق کے موضوع پر قرآن حکیم کی جامع ترین سورۃ ہے۔ نفاق کے اسباب اور اس کے نقطہ آغاز سے لے کر اس کے انجام اور اس کے علاج تک تمام اہم مباحث اس چھوٹی سی سورۃ میں جمع ہیں۔ سورۃ التغابن اور سورۃ المنافقون دونوں کو مصحف میں یکجا کر دیا گیا اور اس طرح ایک مضمون کی تکمیل ہو گئی۔

بعثت نبویؐ کے دواہم پہلو

باہم جوڑا ہونے کی یہ سبب سورۃ الصف اور سورۃ الجمعہ میں بھی بہت نمایاں ہے بعثتِ محمدیؐ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے دورِ پنجویں ان دو سورتوں میں زیر بحث آ رہی ہیں لہذا میرا احساس یہ ہے کہ ان پر غور و فکر کرنے والا ہر شخص اپنے باطن میں ان سورتوں کے ساتھ قلبی اور ذہنی مناسبت کی ایک عجیب اور نرمالی کیفیت محسوس کرتا ہے۔ ایک سورت جمعہ سورۃ الصف کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ حضورؐ کا مقصد بعثت کیا ہے! یہ موضوع اپنا

جنگ نہایت اہم ہے اس لیے کہ کسی بھی شخص کے کارنامہ حیات کو ASSESS کرنے (جانبختے) کے لیے ضروری ہے کہ پہلے یہ متین کیا جائے کہ اس کا ہدف کیا تھا، وہ کیا کرنے چلا تھا اور اس کی منزل مقصود کونسی تھی۔ اس پہلو سے سیرت محمدی کے مطالعے کے لیے واقعہ یہ سورہ مبارکہ اور بالخصوص اس کی مرکزی آیت انتہائی اہمیت کی حامل ہے، کہ یہ سمجھا جائے کہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد بعثت کیا تھا اور آپ کا فرض منصبی کیا تھا! یہ ہے مرکزی مضمون سورۃ الصف کا۔ چنانچہ ہم دیکھیں گے کہ اس سورہ مبارکہ میں تفصیل سے یہ مباحث آئے ہیں کہ نبی اکرم کے اس فرض منصبی کا تقاضا ہے کہ نبی بھی اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانے والے ہیں، ان کا فرض ہے کہ وہ اس جد و جہد میں رسول کا ہاتھ بٹائیں، رسول کے دست و بازو بنیں۔ اس کے مشن کی تکمیل میں اپنی جان اودھال، اپنی قوتوں اور صلاحیتوں کو صرف کر دیں اور اگر ضرورت پڑے اور وقت آئے تو اس راہ میں اپنی جان بھی بچھا کر دیں۔ یہ گویا ان کے ایمان کی صداقت کی دلیل ہو گئی۔ اس پہلو سے واقعہ یہ ہے کہ اس سورۃ الصف میں جہاد و قتال فی سبیل اللہ کا مضمون اپنی منطقی انتہا کو پہنچ گیا ہے، اپنے مرتبہ کمال کو پہنچ گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس سورہ مبارکہ کو منتخب نصاب کے اس چوتھے حصے میں رکھا گیا ہے جو "تو اسی بالحق" کی تشریحات پر مشتمل ہے اور جس کا جامع عنوان ہے "جہاد فی سبیل اللہ"۔ ذہن میں رہے کہ اس منتخب نصاب میں جہاد کی بحث کا آغاز سورۃ الحجرات کی آیت ۱۷ سے ہوا تھا: "قَالَتِ الْأَعْرَابُ امْنَا قُلْ لَمْ نَمْنَا بِكُمُ اللَّهُمَّ إِنَّا لَمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ"۔ پھر آیت ۱۵ میں ایمان حقیقی کی تعریف (DEFINITION) "إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِهِمْ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ مِنَ الْكِتَابِ" کی آخری آیت کے حوالے سے ہمارے سامنے آچکا ہے۔ یعنی دعوت و تبلیغ دین کا فریضہ ادا کرنا، لوگوں پر اتمام حجت کرنا الفاظ دیگر "شہادت علی الناس"، کا فریضہ ادا کرنا جہاد فی سبیل اللہ کا اولین ہدف ہے۔ جہاد فی سبیل اللہ کی آخری منزل اس کی غایت قصویٰ یا اس کا ہدف آخری ہے اللہ کے ناکا قلبہ! اور یہ ہے وہ اہم مضمون جو اس سورۃ الصف میں ہمارے سامنے آئے گا۔ بعثت نبوی کا دوسرا رخ یہ ہے کہ وہ اساسی منہج عمل اور وہ بنیادی طریق کار کو نبھا

تھاجس پر عمل پیرا ہو کر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس فرض منصبی کو ادا کیا اور اپنے اس مشن کی تکمیل کی جس کا تعین سورۃ الصافات میں کیا گیا ہے۔ یہ ہے مرکزی مضمون سورۃ الجمعہ کا۔ اس پہلو سے سیرت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے مطالعے میں ان دونوں سورتوں کو بڑی اہمیت حاصل ہے۔ ان دونوں سورتوں نے مل کر گویا ایک مضمون کی تکمیل کر دی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد بعثت کیا تھا، اور اس کے لیے آپ کا اساسی طریق کار اور بنیادی منہج عمل کون سا تھا! —

مقصد کا تعین اور صحیح منہج عمل کی تعیین!

یہاں ایک بات کی جانب توجہ دلانا غیر مفید نہ ہو گا جو بڑی بنیادی اہمیت کی ہے۔ ہر اس شخص کو جو دین کے ضمن میں کچھ بھی اپنی ذمہ داریوں کا احساس و شعور رکھتا ہو اور اپنے ان فرائض کی ادائیگی پر کمر بستہ ہو، اس حقیقت کو ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ دین کی سر بندگی کی ہر وجہ میں یہ دونوں باتیں بہت اہم ہیں: (۱) مقصد کا تعین اور (۲) اس مقصد کے حصول کے لیے صحیح راہ کا تعین۔ دونوں انتہائی ضروری ہیں۔ اگر مقصد کا تعین صحیح نہیں ہے، غلط معین ہو گیا ہے، یا بلا مقصد کسی ایک دائرے (CIRCLE) میں حرکت جاری ہے تو لاکھ محنت اور کوشش کے باوجود کوئی نتیجہ نہیں نکلے گا۔ خواہ ہزاروں اور لاکھوں نا تعداد میں لوگ گھروں سے نکلیں اور چالیس چالیس دن بلکہ اس سے بھی زیادہ وقت بن کی محنت میں صرف کریں لیکن اگر یہ ساری محنت بغیر ہدف کے ہو رہی ہے تو غلبہٴ دین، راہ میں کوئی مؤثر پیش رفت اس ذریعے سے نہیں ہو سکتی۔ منزل اور ہدف کا تعین بہت دوری ہے — لیکن ہدف کے تعین کے ساتھ ہی اس طے شدہ منزل مقصود — پہنچنے کے صحیح منہج عمل اور طریق کار کا تعین بھی از حد ضروری ہے اس لیے کہ بسا اوقات ماہوتابہ کہ منزل کے صحیح تعین کے باوجود انسان کسی غلط راستے پر پڑ جاتا ہے۔ صحیح ہج عمل اگر سامنے نہ ہو تو منزل تک پہنچنے کی جلدی میں بعض اوقات انسان کسی راہِ قصیر (SHORT-CUT) کو آزمانے کی غلطی کر بیٹھتا ہے لیکن پھر وہ SHORT-CUT کبھی ختم نہ ہونے میں نہیں آتا، پھر تمام محنتوں، کوششوں اور قربانیوں کے باوجود منزل دور سے دور تر ہوتا چلا جاتا۔ — صحیح منہج عمل کا ذکر کرنا نہ تھا۔ لہذا —

یہ مولیٰ سی بات تو ہر شخص کے سمجھ لینے کی ہے کہ ہر مقصد اور ہر ہدف کے حصول کے لیے ہر طریق کار مفید نہیں ہوتا۔ ہر مقصد کے حصول کا اپنا ایک معین طریق کار ہوتا ہے۔ اگر کوئی شخص کہیں اشتراکی انقلاب برپا کرنے کا خواہش مند ہے تو اسے ایک خاص منہج عمل اختیار کرنا ہوگا۔ اُسے اپنے معاشرے میں طبقاتی شعور پیدا کرنا ہوگا، اس طبقاتی شعور کو اجاگر کر کے طبقاتی تصادم کو جنم دینا ہوگا۔ لیکن اگر کوئی نیک دل انسان تصادم کو ناپسند کرتا ہو اور اس سے گریز چاہتا ہو تو ظاہر بات ہے کہ وہ اشتراکی انقلاب کی راہ میں آگے نہیں بڑھ سکے گا۔ اس لیے کہ اس انقلاب کا راستہ اسی دلدی میں سے ہو کر گزرتا ہے۔ اسی طریقے سے یہ بات جان لیجئے کہ دین کی امانت اور اس کا غلبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بنیادی مقاصد میں سے ہیں۔ یہ بات پوری وضاحت کے ساتھ سورۃ الصدف کی مرکزی آیت کے حوالے سے ہمارے سامنے آئے گی۔ "هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولًا بِالْهُدَىٰ وَذِيَنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ" اس میں اگر کسی کو اشتباہ ہے اور نیک نیتی کے ساتھ اشتباہ ہے تو وہ اللہ کے ہاں غدر پیش کر سکے گا۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ پھر قرآن مجید اور اس کے فہم سے اُسے کوئی حصہ حاصل نہیں!

دین کو دنیا میں ایک عملی اور ایک زندہ نظام کی حیثیت سے قائم اور برپا کرنا بعثت محمدی کا بنیادی مقصد ہے۔ اسی کے لیے محنت، اسی کے لیے جدوجہد، اسی کے لیے کوشش، اسی کے لیے جینا، اسی کے لیے مرنا، اسی میں مال اور جان کا کھپانا، بندہ مومن کے ایمان کا لازمی تقاضا ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ہی یہ بات بھی پیش نظر رہنی چاہیے کہ اس مقصد کا پیش قدمی کا اپنا ایک طریق اور منہج معین ہے۔ اگر ہم یہ دیکھیں کہ دنیا میں بعض دوسری تحریکیں کسی اور طریقے پر عمل پیرا ہو کر کامیاب ہو گئیں، کوئی وقتی سانحہ کسی تحریک کے لیے مفید ثابت ہو گیا یا کوئی SHORT-CUT کسی نے اختیار کیا اور وہ لیڈائے حکومت سے ہٹکار ہو گیا، اور اس قسم کی چیزوں سے متاثر ہو کر ہم بھی ایسا ہی کوئی طریق کار غلبہ دین کی جدوجہد میں اختیار کریں تو یہ بات ذہن میں رکھئے کہ تمام تر خلوص و اخلاص کے باوجود کوئی مثبت نتیجہ نہیں نکل سکے گا۔ اچھی طرح سمجھ لیجئے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس منہج عمل وہ ہے جو سورۃ الجمعہ کی مرکزی آیت میں نہایت دو ٹوک الفاظ میں بیان ہوا ہے: "هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّاتِ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ"

يُذَكِّرُهُمْ وَيَعْلَمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ :

مقصد بعثت کا مضمون تین مرتبہ دہرایا گیا

یہاں یہ عجیب بات بھی نوٹ کرنے کے قابل ہے کہ قرآن مجید میں وہ آیت جس میں حضور کے مقصد بعثت کا بیان ہے، تین مرتبہ وارد ہوئی۔ دو مرتبہ اس شان کے ساتھ آئی ہے کہ اس میں ایک شوٹے کا بھی فرق نہیں ہے۔ "هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَكُورَةُ الْمُشْرِكُونَ" یہی الفاظ سورۃ التوبہ کی آیت ۳۳ میں وارد ہوئے ہیں اور بعینہ انہی الفاظ میں یہ آیت سورۃ الصف کے وسط میں وارد ہوئی ہے۔ اسی طرح سورۃ الفتح کے آخری رکوع میں آیت ۲۴ امر کی حصہ بھی انہی الفاظ پر مشتمل ہے یعنی: "هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ" یہاں تک الفاظ بالکل وہی ہیں جو سورۃ التوبہ اور سورۃ الصف میں وارد ہوئے ہیں، البتہ آیت کے آخری حصے میں یہاں "وَلَوْ كُورَةُ الْمُشْرِكُونَ" کی بجائے "وَكُفَىٰ بِاللَّهِ شَيْئًا" کے الفاظ لائے گئے ہیں۔

اسی منہج عمل کا ذکر چار مقامات پر!

اب آئیے سورۃ الجمعہ کی مرکزی آیت کی طرف جو حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بنیادی طریق کار یا بالفاظ دیگر انقلاب محمدی کے اساسی منہاج کو معین کر رہی ہے۔ دلچسپ بات یہ ہے کہ سورۃ الصف کی مرکزی آیت قرآن حکیم میں تین مرتبہ وارد ہوئی تھی تو یہ آیت ترتیب کے ذرا سے فرق کے ساتھ قرآن مجید میں چار مرتبہ آئی ہے۔ اولیہ آیت سورۃ البقرہ کے پندرہویں رکوع میں وارد ہوئی ہے جہاں نقشہ کھینچا گیا ہے حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام کا جبکہ وہ خانہ کعبہ کی بنیادیں اٹھا رہے تھے: "وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَائِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ" اس وقت جو دعائیں ان کی زبانوں پر تھیں ان میں ایک دعا تو یہ تھی کہ اے پروردگار ہمیں اپنا فرمانبردار بنائے رکھ اور ہماری ذریت اور اولاد میں سے ایک امت مسلمہ برپا کیجیو! اور پھر ان کی آخری اور نہایت اہم دعا یہ نقل ہوئی کہ: "رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُذَكِّرُهُمْ" اے پروردگار ان میں اپنا ایک رسول مبعوث کیجیو جو انہیں تیرے

آیات پڑھ کر سنائے، انہیں کتاب اور حکمت کی تعلیم دے اور ان کا تذکیہ کرے! —
یہ ہے درحقیقت بعثت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے لیے دعاء ابراہیم اور اسماء
علیہما السلام۔ پھر تین رکوعوں کے بعد سورۃ البقرہ میں اٹھارویں رکوع کے انقضاء پر اعلان
ہوتا ہے: ”کَمَا أَرْسَلْنَا فِيكَ رَسُولًا مِّنْكَ يَتْلُو آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكَهُمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ“ اعلان کر دیا گیا کہ محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کی بعثت دراصل اسی دعاء ابراہیم و اسماعیل کا ظہور ہے۔ ”ہم نے بھیج دیا ہے
تمہارے اندر اپنا ایک رسول جو تمہیں ہماری آیات پڑھ کر سناتا ہے، تمہارا تذکیہ کرتا ہے
اور تمہیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے“ سورۃ آل عمران میں اس مضمون کی پھر تکرار ہوئی
ہے: ”لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو
عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن
قَبْلُ لَکٰفِرٰی مُّضِلِّیْنَ“ ”اللہ کا احسان ہے اہل ایمان پر کہ اُس نے اُن میں اپنا
ایک رسول مبعوث کیا انہی میں کا، جو انہیں اس کی آیات پڑھ کر سناتا ہے، ان کا تذکیہ کرتا
ہے اور انہیں کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔“

ان تین مقامات کے بعد اب چوتھی بار یہی مضمون یہاں سورۃ الحجہ کی آیت ۱۲۸
جو اس سورۃ مبارکہ کی مرکزی آیت ہے وارد ہوا ہے اور اس طرح ان دونوں سورتوں
کے باہم مجتمع ہونے سے وہ حسین و جمیل جوڑا وجود میں آیا جو ایک طرف بعثت محمدی علی صاحبہ
الصلوٰۃ والسلام کے مقصد کو معین کر رہا ہے اور دوسری طرف اس مقصد کے حصول کے
لیے صحیح منہج عمل اور بنیادی طریق کار کو معین کر رہا ہے۔

اب ہم ان سورتوں کے مطالعے کا آغاز کریں گے اور اس کے لیے ہمیں اپنے سرائے
معمول سے قدرے مختلف طریق کار اختیار کرنا ہو گا۔ اس لیے کہ ان سورتوں کا درس اگر
اس منہج پر ہو کہ پہلے ایک ایک آیت پر توجہات کو مرکوز کیا جائے اور پھر ان میں شامل ایک ایک
لفظ کی گہرائی میں اُترنے کی کوشش کی جائے تو اندیشہ ہے کہ یہ معاملہ بہت طول اختیار کرے
گا۔ ان دونوں سورتوں کے درس میں یہ طریق ملحوظ ہے گا کہ اولاً ہر سورۃ کی مرکزی آیت کو خوب
اچھی طرح سمجھ لیا جائے تاکہ وہ اصل ہر ایڈوربا تمہیں آجائے جس میں یہ موتی پروئے ہوئے
ہیں۔ اس مرکزی آیت کو سمجھنے کے بعد پھر مختلف آیات کے ساتھ اس مرکزی مضمون کے

رابطہ تعلق کو سمجھنے کی کوشش کی جائے تاکہ بحیثیت مجموعی سورۃ کا اصل مفہوم واضح ہو جائے۔ اسی طریقے سے سورۃ الصنف کا مطالعہ ہوگا اور اسی پہنچ پر ان شاء اللہ العزیز سورۃ الحجۃ کا مطالعہ ہوگا۔

نبی اکرمؐ کے مقصد بعثت کی دو نشانیں

لیکن اس سے پہلے کہ ہم سورۃ الصنف کی مرکزی آیت پر غور شروع کریں ایک بنیادی حقیقت کی طرف توجہ کر لینا مفید ہوگا۔ ہماری اس گفتگو میں بار بار نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقصد بعثت کا حوالہ آیا ہے۔ تو یہ جان لینا چاہئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقصد بعثت کی دو نشانیں ہیں۔ اس لیے کہ اگرچہ آپؐ بھی یقیناً دوسرے انبیاء کی طرح اللہ کے ایک نبی ہیں لیکن آپؐ صرف نبی نہیں بلکہ خاتم النبیین بنا کر بھیجے گئے ہیں۔ اسی طرح اگرچہ آپؐ کو بھی دیگر رسولوں کی طرح رسالت سے سرفراز فرمایا گیا ہے لیکن آپؐ صرف ایک رسول نہیں، اُمّ المرسلین بھی ہیں۔ گویا آپؐ کی بعثت کے مقاصد میں وہ تمام چیزیں بھی شامل ہیں جو تمام نبیوں اور رسولوں کے پیش نظر تھیں، اور اضافی طور پر آپؐ کے مقصد بعثت کی ایک خصوصی اور امتیازی شان ختم نبوت اور ختم رسالت کے حوالے سے ہے جس میں آپؐ تمام انبیاء و رسل میں ممتاز ہیں۔

ختم نبوت اور ختم رسالت کے ایک پہلو سے تو ہم سب خوب اچھی طرح واقف ہیں یعنی یہ کہ حضورؐ کے بعد اب کوئی نبی نہیں آئے گا۔ نہ کوئی صاحب شریعت نبی اور نہ کوئی بغیر شریعت نبی، نہ کوئی مطلق نبی اور نہ ہی کوئی بزوری نبی! آپؐ پر ہر نوع کی نبوت و رسالت ختم ہو گئی۔ لیکن ختم نبوت و رسالت کا دوسرا اور اہم تر پہلو یہ ہے کہ آپؐ پر نبوت و رسالت کا محض اختتام ہی نہیں ہوا، تمام بھی ہوا ہے، تکمیل بھی ہوئی ہے۔ نبی اکرمؐ کی بعثت کا یہ وہ امتیازی پہلو ہے جو بالعموم ہماری نگاہوں سے اوجھل رہتا ہے۔ حاصل کلام یہ کہ آپؐ کا بنیادی مقصد بعثت یقیناً وہی ہے جو تمام انبیاء اور تمام رسولوں کا تھا لیکن آپؐ کے مقصد بعثت میں ایک تکمیل اور اتمامی شان بھی ہے جس کی حیثیت ختم نبوت اور تکمیل رسالت کے عکس اور برعکس ہے اور اس میں کوئی دوسرا نبی اور رسول آپؐ کے ساتھ شریک نہیں! سورۃ الصنف میں درحقیقت حضورؐ کے مقصد بعثت کے اسی پہلو کی طرف اشارہ ہے۔ اور اسی کے حوالے

سے جہاد و قتال فی سبیل اللہ کا موضوع وہاں تفصیل سے زیر بحث آیا ہے۔

جہاں تک آپ کے اُس بنیادی مقصد بعثت کا تعلق ہے جو تمام انبیاء اور رسولوں مشترکہ مقصد بعثت رہا ہے، اس کے بارے میں یہاں کسی تفصیلی بحث کی ضرورت نہیں ہے۔ اس حوالے سے جو فرض نبوت دیگر انبیاء کرام ادا کرتے رہے وہی فرض آپ کو بھی تفویض ہوئے۔ قرآن حکیم میں کئی مقامات پر اس حقیقت کو بیان کیا گیا کہ: "وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَنَذِيرِينَ" (سورۃ الکہف، آیت ۱۱۰) ہم رسولوں کو نہیں بھیجتے مگر مبشر اور نذیر بنا کر۔ بعثت انبیاء و رسل کے ضمن میں یہ اللہ کا ایک عمومی قاعدہ ہے۔ چنانچہ یہی بات حضور کے بارے میں بھی قرآن میں وارد ہوئی ہے: "وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا" (سورۃ بنی اسرائیل آیت ۱۰۷) اور (اسے نبی) ہم نے نہیں بھیجا آپ کو مگر بشیر اور نذیر بنا کر۔ اسی طرح ہر نبی اپنی جگہ ہدایت و رہنمائی کا ایک روشن چراغ ہے، ہر نبی معلم ہے، ہر نبی مُرَبِّی اور مُرَکَّبی ہے، ہر نبی داعی ہے، مبلغ ہے، اور مُدْکِر ہے، یہ ساری حیثیتیں جملہ انبیاء کرام میں مشترک ہیں۔ چنانچہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی یہ تمام حیثیتیں جمع ہیں اگرچہ ان میں سے ہر صفت کے اعتبار سے بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک امتیازی شان کے حامل ہیں۔ عہد ہر گھر کا رنگ و بو لے دیکر است! "تاہم یہ وہ مشترک اوصاف اور حیثیتیں ہیں جو تمام انبیاء و رسل کو حاصل تھیں۔ سورۃ الاحزاب کی یہ مشہور آیت سب کو یاد ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِذَنبِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا" اے نبی ہم نے آپ کو بھیجا ہے شاہد بنا کر (گواہ بنا کر)، مبشر بنا کر اور نذیر بنا کر (یعنی سیدھی راہ اختیار کرنے والوں کے لیے بشارت دینے والا بنا کر اور ٹھکری و عملی کج روی اختیار کرنے والوں کے لیے خبردار کرنے والا بنا کر) اور اللہ کی طرف بلانے والے اس کے حکم سے اور ہدایت کا ایک روشن چراغ بنا کر۔ یہ تمام حیثیتیں مشترک ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میں اور جملہ انبیاء و رسل میں۔

جہاں تک اس بنیادی مقصد بعثت کا تعلق ہے اس کے ضمن میں قرآن حکیم کی سب سے جامع اصطلاح 'شہادت علی الناس' کی ہے۔ ہمارے اس منتخب نصاب میں سورۃ الحج کی آخری آیت کے درس میں 'شہادت علی الناس' کا موضوع

نفعین سے زیر بحث آیا تھا۔ اور وہیں یہ توجہ بھی دلائی گئی تھی کہ یہ مضمون ایک عکسی ترتیب کے ساتھ سورۃ البقرہ میں بھی جوں کا توں موجود ہے: "وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا" اس آیت مبارکہ کے حوالے سے یہ بات بڑی وضاحت سے ہمارے سامنے آئی تھی کہ ختم نبوت و رسالت کے بعد 'شہادت علی الناس' کی ذمہ داری اب امت مسلمہ کے کاندھے پر آچکی ہے۔ اس کے لیے سنی و جہد، اس کے لیے ایشاد و قربانی، اس کے لیے اوقات اور صلاحیتیں کھانا اور مال و جان کا لگانا، درحقیقت جہاد فی سبیل اللہ کی غایت اولیٰ ہے۔ یہ مقصدِ اولین ہے جہاد فی سبیل اللہ کا! — اور جہاں تک تعلق ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مقصدِ بعثت کی امتیازی اور تکمیلی شان کا، اس کے اعتبار سے بھی ایک فرض منصبی اب تا قیام قیامت امت مسلمہ کے کاندھے پر ہے۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مشن کی تکمیل اب ایک ذمہ داری کے طور پر منتقل ہو چکی ہے۔ آپ کے ماننے والوں پر۔ جو اپنے آپ کو نبی اکرمؐ کی شفاعت کا حقدار سمجھتے اور ان سے اپنی نسبت پر فخر کرتے ہیں۔ یقیناً آپ کی امت میں نہ ہونا مسلمانوں کے لیے موجبِ صد افتخار ہے لیکن جہاں یہ بہت بڑی نصیحت کی بات ہے وہاں اتنی ہی بڑی ذمہ داری کا معاملہ بھی اس سے وابستہ ہے۔

ظہر جن کے رتبے ہیں سوا ان کی سوا مشکل ہے"

اس پہلو سے سورۃ الصف کی بڑی اہمیت ہے کہ یہ سمجھا جائے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقصدِ بعثت کی امتیازی شان کیا ہے اور اس کے ضمن میں کیا عملی ذمہ داریاں ہیں جو آپ کے ماننے والوں پر، آپ کی امت پر عائد ہوتی ہیں!

وَاخِرُ دَعْوَانَا الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ !

قُوا أَنْفُسَكُمْ أَهْلَيْكُمْ ذُرِّيَّتُكُمْ •

حَاسِبُوا أَنْفُسَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَحْشُرُوا

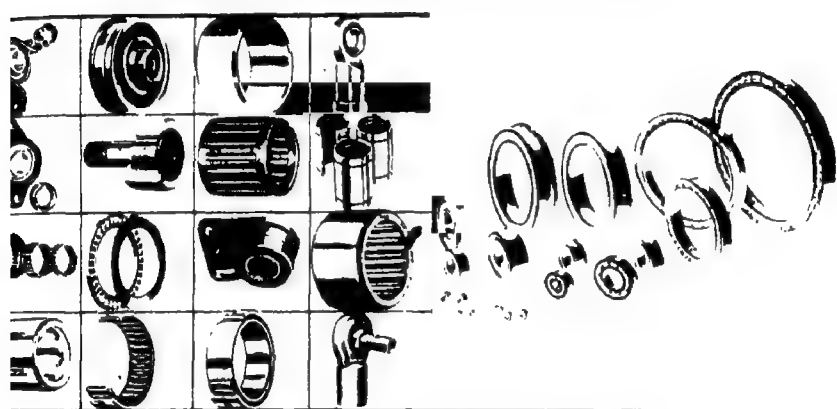
HOUSE OF QUALITY BEARINGS



KHALID TRADERS

IMPORTER, INDENTOR, STOCKIST, SUPPLIER,
OF ALL KINDS OF BALL, ROLLER & TAPER BEARINGS

- WE HAVE :**
- BEARINGS FOR ALL INDUSTRIES & MARINE ENGINES
 - AUTOMOTIVE BEARINGS FOR CARS & TRUCKS
 - BEARINGS UNIT FOR ALL INDUSTRIAL USES
 - MINIATURE & MICRO BEARINGS FOR ELECTRICAL INSTRUMENTS



PRODUCTS

DISTRIBUTOR

ROD KBC EZO

STOCKIST

EZO HIGH PRECISION

MINIATURE BEARINGS
EXTRA THIN TYPE BEARINGS
FLANGED BEARINGS
BORE DIA. 1 mm TO 75 mm

NACHI NSK SKF NTN

Koyo

CONTACT : TEL. 732952 - 735883 - 730595
G.P.O BOX NO.1178.OPP KMC WORKSHOP
NISHTER ROAD, KARACHI - PAKISTAN
TELEX: 24824 TARIQPK. CABLE: DIMAND BALL.

جمہوریت کی تائید کیوں؟

از قلم: حافظ عاکف سعید

یہ مضمون اواخر اگست میں رفقہ تنظیم اسلامی لاہور کے ایک مقامی اجتماع میں مذاکرے کے ایک پروگرام میں پڑھا گیا

رفقاء محترم، آج کے اس اجتماع میں جو موضوع مجھے دیا گیا ہے وہ ہے تنظیم اسلامی اور جمہوریت۔ اور اس موضوع سے مقصود جہاں تک میں سمجھ پایا ہوں یہ ہے کہ لوگوں کے ذہنوں میں موجود اس اشکال کو دور کرنے کی کوشش کی جائے کہ تنظیم اسلامی ایک جانب تو خود کو ایک انقلابی تنظیم قرار دیتی ہے لیکن دوسری جانب جمہوریت کی انتہائی شد و مد کے ساتھ وکالت اسی کے پیٹ فارم سے ہوتی ہے۔ آخر ہم پاکستان کے لئے جمہوریت کو لازمی و ضروری کیوں قرار دیتے ہیں!!

اس ضمن میں سب سے پہلی بات تو یہ سمجھ لینے کی ہے کہ جمہوریت اسلام سے متصادم ہرگز نہیں ہے۔ بالخصوص ”جمہوریت بمقابلہ اسلام“ کا نعرہ محض کم علمی اور کوتاہ فہمی پر مبنی ہے!

دیکھئے، جمہوریت کی روح کیا ہے؟ کیا یہی نہیں کہ ایک خطہ زمین میں رہنے والوں کو یہ حق ملنا چاہئے کہ اُس خطے کے اجتماعی معاملات اُن کے باہم مشورے اور اکثریت کی رائے کے مطابق طے ہوں۔ کوئی فرد واحد سیاہ و سفید کا مالک نہ بن بیٹھے۔ ملک کی تقدیر کا مالک کوئی ایک ہی شخص نہ ہو بلکہ وہاں کے رہنے والوں کی رائے اور مرضی کو بھی وہاں کے معاملات میں دخل حاصل ہو۔۔۔۔۔۔ یہ ہے جمہوریت کی روح جو اسلام سے ہرگز متصادم نہیں ہے بلکہ ”اَمْرٌ مِّنْ شُورَىٰ نَفْسُہُمْ“ کے قرآنی حکم کے نقشا سے بہت قریب ہے۔۔۔۔۔۔ ہاں ملو

پدر آزاد جمہوریت جس میں عوام یا عوامی نمائندوں کے اختیار پر کہیں کوئی حد بندی نہ ہو۔
 قانون سازی کا کل اختیار عوامی نمائندوں کو حاصل ہو، دین و شریعت کی بلا دستی کا کہیں کوئی
 حوالہ نہ ہو، بلاشبہ دین سے کوئی مناسبت نہیں رکھتی۔ یہ درحقیقت مغرب کا تصور
 جمہوریت ہے۔ وہ چونکہ عیسائی دنیا ہے، وہاں شریعت و قانون کو مذہب کے دائرے سے
 خارج سمجھا جاتا ہے۔ انجیل میں سرے سے شریعت ہے ہی نہیں، لہذا وہاں قانون سازی کا
 اختیار حاکم وقت کو ہوتا ہے۔ اگر کہیں بلاشبہات کا نظام برقرار ہے تو بلاشبہ کا قانون بننا ہوگا،
 کہیں کوئی آمر مطلق مسلط ہے تو وہ اپنی مرضی کے قانون بنوائے گا اور اگر جمہور یعنی عوام کی
 حاکمیت ہوگی تو قانون سازی کا تمام اختیار عوام کو حاصل ہوگا۔۔۔۔۔ جبکہ ہم مسلمان
 چونکہ مدعی ہیں کہ ہمارے پاس اللہ کی عطا کردہ شریعت موجود ہے، اور یہ کہ ہمارا دین ایک
 مکمل ضابطہ حیات ہے جو زندگی کے ہر معاملے میں ہمیں رہنمائی دیتا ہے لہذا ایک اسلامی
 ریاست میں لامحلہ شریعت کو بلا دستی حاصل ہوگی۔ اگر ملکیت اور بلاشبہات کا دور ہے تو بلاشبہ
 وقت حدود و تعزیرات کے مکمل نظام کو بننا کرنے کا پابند ہوگا اور اگر سلطانی جمہور کا زمانہ ہے تو
 بھی یہ حد بندی برقرار رہے گی کہ قرآن و سنت سے متصلا کوئی قانون سازی کسی صورت
 نہیں کی جاسکے گی۔ لیکن قرآن و سنت کی معین کردہ حدود کے دائرے کے اندر اندر تمام
 اجتماعی معاملات قرآنی حکم ”أَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ“ کے مطابق طے ہوں گے۔ ملکی نظم و نسق
 کو چلانے کے لئے عوام اپنی آزاد مرضی سے اپنے نمائندوں کا چنتو کریں گے اور وہ عوامی
 نمائندے مل جل کر اجتماعی معاملات کو چلائیں گے۔ قانون و شریعت کی تنفیذ کا عمل بھی
 اسی Institution کے واسطے سے ہوگا۔

اس پس منظر میں آپ غور کریں تو صاف نظر آئے گا کہ جمہوریت اپنے مزاج کے اعتبار
 سے ہرگز متصلا نہیں، بلکہ اسلام کے عطا کردہ سیاسی نظام سے قریب ترین ہے۔ ”أَمْرُهُمْ
 شُورَىٰ بَيْنَهُمْ“ کا تقاضا جتنا کچھ اس میں پورا ہو سکتا ہے، ملکیت یا آمریت میں اس کا عشرِ عشر
 بھی ممکن نہیں!

دورِ خلافتِ راشدہ کی مثل ہمارے سامنے ہے۔ اُس دور میں جبکہ ہر طرف ملکیت کا
 دور دورہ تھا اور دنیا جمہوری اقدار سے نا آشنا تھی، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو معاشرہ

تکلیف دیا اس میں جمہوری اقدار کی جھلک نمایاں نظر آتی ہے۔ آپ صراحتہ کسی کو اپنا نائب ہنزہ کے بغیر اس دنیا سے تشریف لے گئے۔ آپ کو اپنے صحابہ پر اعتقاد تھا کہ وہ باہم مشورے سے اپنے میں سے کسی ایسے فرد کا بطور امیر انتخاب کر لیں گے جو منصب خلافت کے اہل ہوگا۔ دور خلافت راشدہ میں اگرچہ ملکی معاملات میں حتیٰ فیعلے کا اختیار خلیفۃ المسلمین کو ہوتا تھا لیکن خلیفہ کی رہنمائی کرنے والی اور اس کے فیصلوں پر تنقیدی نگاہ رکھنے والی ایک مجلس شوریٰ بھی وہیں موجود تھی۔ اس مجلس میں شریک افراد کی اصابت رائے اور فقاہت پر لوگوں کو اعتقاد ہوتا تھا۔ اُن کی حیثیت گویا مسلم عوام کے نمائندوں کی ہوتی تھی اور ہر اہم معاملے میں امیر مشورے کے لئے ان سے رجوع کیا کرتا تھا۔ اُس دور میں جمہوریت کا اس سے بہتر کوئی تصور ممکن نہ تھا!۔

یہی وجہ ہے کہ علامہ اقبال نے اگرچہ اپنے مزاجیہ کلام میں جمہوریت پر طنز بھی کیا ہے اور خاص طور پر انتخابی سیاست کا جو انداز مغربی ممالک میں اختیار کیا جاتا ہے اُس کے مفاسد پر پھبتیل چست کی ہیں کہ

ایکشن ممبری کرسی صدارت ، بنائے خوب آزادی نے پھندے
اٹھا کر پھینک دو باہر گلی میں نئی تہذیب کے انڈے ہیں گندے
اور ان کا یہ شعر بھی بہت مشہور ہے ۔

گریز از طرزِ جمہوری غلامے پختہ کارے شو
کہ از مغزِ دو صد خر فکر انسانے نمی آید !

لیکن اپنے سنجیدہ کلام میں اور اپنے خطبات (تکلیل جدید الہیات اسلامیہ) میں وہ جمہوریت کی افلاکت اور جمہوری نظام کی ضرورت و اہمیت کو پوری طرح اجاگر کرتے نظر آتے ہیں۔ وہ برملا اعلان کرتے ہیں کہ یہ دور ”سلطانی جمہور“ کا دور ہے۔ اس میں کوئی اور نظام نہیں چل سکتا۔ وقت کے اس تیز رفتار دھارے کے سامنے تمام قدیمی نظام رست کی دیوار ثابت ہوں گے۔ حالانکہ اقبل کے وقت میں جمہوریت کو عملاً اس درجے فروغ حاصل نہ ہوا تھا۔ وہ ایک مقبول نظریے کے طور پر ضرور متعارف تھی لیکن بالفعل جمہوری نظام دنیا کے بہت ہی کم حصے پر رائج و نافذ ہوا تھا۔ تاہم اقبل کو ’روح عصر‘ کے پہچاننے میں

(Democratic Process) کے ذریعے حاصل کیا گیا تھا۔ اسی بات کو امیر تنظیم اسلامی یوں بیان فرماتے ہیں کہ پاکستان کی ولادت جمہوری Process کے ذریعے ہوئی۔ گویا پاکستان کا باپ اگر اسلام کو قرار دیا جائے تو اس کی ماں جمہوریت قرار پائے گی۔ پاکستان کی آفرینش میں جمہوریت کا جو حصہ ہے اسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا!

(۲) دوسرے یہ کہ یہاں کے مخصوص داخلی حالات کا تقاضا بھی یہی ہے کہ یہاں جمہوری عمل بہر صورت جاری رہنا چاہئے۔ اس لئے کہ یہ امر واقعہ ہے کہ پاکستان میں کوئی ایک نسل یا ایک ہی زبان بولنے والے آباد نہیں ہیں اور یہ ایک تلخ حقیقت ہے کہ پاکستانی قوم بالفعل علاقے اور زبان کی بنیاد پر متعدد قومیتوں میں تقسیم ہو چکی ہے۔

جب تک اس ملک کے ہر علاقے کے لوگ یہ محسوس نہ کریں کہ کسی ایک ہی علاقے کے لوگ ملکی معاملات کے اجارہ دار نہیں ہیں بلکہ ملکی معاملات میں ان کی رائے کو بھی دخل حاصل ہے، اُس وقت تک اس ملک کی سالمیت شدید خطرے سے دوچار رہے گی۔ مختلف صوبوں اور علاقوں کے لوگوں کا یہ Sense of Participation اس ملک کی وحدت کے لئے ناگزیر ہے!

(۳) تیسرے یہ کہ وقت کا دھارا جس رخ بہہ رہا ہے اسے کسی صورت اب تبدیل نہیں کیا جاسکتا۔ نوع انسانی اپنے عہد طفولیت سے نکل کر پختگی اور بلوغت کے دور میں داخل ہو چکی ہے۔ اپنے سیاسی حقوق کا شعور مزدوروں اور کسانوں کی سطح تک بیدار ہو چکا ہے۔ اسے کسی طور دہانا بے ممکن نہ ہوگا۔ بقول اقبال سلطنتی جمہور کے زمانے کا آغاز ہو چکا ہے۔ اب چاروں اہل اسی رخ پر آگے بڑھنا ہوگا۔

گویا کسی بھی زاویہ نگاہ سے جائزہ لے لیا جائے نتیجہ یہی نکلے گا کہ پاکستان کی بقا اور سالمیت جمہوریت کے ساتھ وابستہ ہے۔ مارشل لا یا مطلق العنان آمریت اس ملک کے لئے ستم قاتل کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اور یہ وہ بات ہے جس کا اقرار نہ صرف تمام سیاست دان کرتے ہیں بلکہ ملک کے تمام ہوش مند لوگ بھی اس حقیقت کو تسلیم کرنے پر مجبور ہیں۔ ہاں اگر کسی کی آنکھوں پر ذاتی مفادات کی پٹی بندھی ہو یا کسی ایک جماعت کی دشمنی میں کوئی ہوش و خرد سے عاری ہو چکا ہو تو اس کا معاملہ مختلف ہوگا۔ بصورت دیگر ہر یک شعور پاکستانی یہ ماننے پر

مجبور ہے کہ پاکستان کی سالمیت کے لئے جمہوریت ناگزیر ہے۔

یہ بات ذہن میں رکھئے کہ ایک انقلابی جماعت کے سربراہ اور وہ لوگوں کا ہاتھ اگر حالات کی نبض پر نہ ہو اور وہ 'روح عصر' اور وقت کے تقاضوں کا شعور نہ رکھتے ہوں تو ملک میں بننے والے ہوش مند اور باشعور لوگ اس جماعت اور اس کے انقلابی پروگرام کو کوئی اہمیت نہیں دیں گے۔ جیسے کہ ہمارے پڑھے لکھے طبقات میں یہ خیال عام ہے کہ دینی مدارس سے فراغت یافتہ لوگ جنہوں نے جدید علوم کا مطالعہ نہیں کیا، آج سے صدیوں پرانے دور میں رہ رہے ہیں۔ **الامشاء اللہ**۔ یہی سوئے ظن اُن کا اس انقلابی جماعت کے بارے میں بھی ہوگا۔ لیکن اگر معلوم ہو کہ اس جماعت کی قیادت کرنے والے وقت کے تقاضوں سے کماحقہ واقف اور اسلام کے حرکی تصور سے آگاہ ہیں تو وہ اس انقلابی جماعت اور اس کے پیغام پر کلن دھرنے پر مجبور ہوں گے اور اگر صحیح انداز میں ان کے سامنے بات رکھی جائے تو وہ اس دعوت سے متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکیں گے۔ انقلاب کے نقطہ نگاہ سے یہ بات بہت اہم ہے۔ اس لئے کہ پڑھے لکھے طبقات جنہیں ہم Intellectuals کہتے ہیں درحقیقت معاشرے کی قیادت کے منصب پر فائز ہوتے ہیں۔ اُن کی سوچ کو بدلے بغیر اور انہیں قرآن کی تلواریں گھائل کئے بغیر کوئی ہمہ گیر تبدیلی لانا بعید از قیاس ہے!

ہمارے لئے جمہوریت کی تائید کرنا اس لئے بھی ضروری ہے کہ جس خطے میں ہم انقلاب برپا کرنا چاہتے ہیں اور جسے ایک مثالی اسلامی ریاست بنانے کے خواہش مند ہیں، وہ خطہ اگر اپنی آزاد حیثیت کھو دے یا کلکڑوں میں منقسم ہو کر عملاً کالعدم ہو جائے تو اسلامی انقلاب برپا کرنے کا موقع ہمیں حاصل نہیں رہے گا۔ وہ شلخ ہی بقی نہ رہے گی جس پر ہم آشیانہ تعمیر کرنے چلے ہیں۔

کہ برگ و خس بیاور دیم و شلخ آشیل گم شد

اس بات کو سمجھنے کے لئے ہندوستان کے مسلمانوں کا معاملہ ذہن میں لائیے۔ وہ شدید خواہش رکھنے کے باوجود وہاں اسلامی نظام کے نفوذ کی تحریک نہیں چلا سکتے جبکہ ہمیں یہ سہولت حاصل ہے کہ ہم ایک آزاد مسلمان ریاست کے شہری ہیں اور اس میں اسلامی انقلاب کی تحریک برپا کرنے کا موقع ہمیں حاصل ہے۔ چنانچہ اس خطہ زمین کا ہم پر

یہ حق ہے کہ ہم اس کے مستقبل اور اس کی سالمیت کے بارے میں غور و فکر کیا کریں اور اس کی بقا اور استحکام کے تقاضوں کو پورا کرنے کے لئے اپنی سی سی کریں!

ایک اور پہلو سے غور کیجئے! ہجرت مدینہ کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فوری اقدامات فرمائے ان میں یہودیوں کو معاهدوں میں جکڑ لینا بھی بہت اہم قدم تھا۔ غور کرنے سے آپ کے اس اقدام کی یہ مصلحت سمجھ میں آتی ہے کہ ہجرت کے نتیجے میں جو خطہ زمین مسلمانوں کو حاصل ہوا تھا اور جسے عالمی غلبہ دین کے لئے اساس بننا تھا، درحقیقت اس کی حفاظت مقصود تھی۔ اندیشہ تھا کہ یہودی مسلمانوں کو یہاں سے بے دخل کرنے کے لئے ہر ممکن سازش کریں گے۔ اس اعتبار سے ہر اس خطہ زمین کی حفاظت اور سالمیت کے لئے تدابیر اختیار کرنا جمل دین حق کے غلبے کے لئے کام کا موقع حاصل ہو، نہ صرف یہ کہ بہت ضروری ہے بلکہ غلبہ دین کی جدوجہد میں ایک جزو لازم کی حیثیت رکھتا ہے!



قارئین کرام

آپ کا خریداری نمبر اور چندہ ختم ہونے کی تاریخ نام و پتہ کے لیبل پر درج ہوتی ہے۔ جس کی وجہ سے فرداً فرداً یاد دہانی کی اگرچہ ضرورت نہیں رہتی۔ تاہم مزید سہولت کے لیے بعض حضرات کو یاد دہانی کے لیے ڈاک کے واپسی کارڈ بھی ارسال کیے جا رہے ہیں جن کا ڈاک خرچ (اندر دین ملک) ادارہ کے ذمہ ہے۔ ازراہ کرم، چندہ ختم ہونے پر پرچہ جاری رکھنے کے بارے میں بروقت مطلع فرمائیے! اگر آپ میثاق اور حکمت قرآن، دونوں کے خریدار ہیں تو ان کے لیے اکٹھی ادائیگی کیجئے۔ اس سے ادارے کو بھی سہولت ہوگی۔ شکریہ۔

من جانب: منیجر سرکولیشن

ضرورت رشتہ

اعلیٰ تعلیم یافتہ، دین دار، معزز خاندان کی ہمہ صفت بیٹی کے لیے مخلص، متقی اور موحد گھرانے سے موزوں کنوارہ رشتہ درکار ہے۔ والدین رابطہ فرمائیں۔

’م‘
معرفت ماہنامہ ”میثاق“
۳۷۷ کے۔ ماڈل ٹاؤن لاہور

پیلو کی بازیافت

مسواک سے ہمدرد پیلو ٹوتہ پیسٹ تک

پیلو کے نوثر اور جڑیں اجڑا کر مشتمل ایک مکمل مین ٹوتہ پیسٹ پیش کر کے پھر دسنے
حفظی دہان کی دنیا میں بھی ادایت حاصل کرتی ہے۔

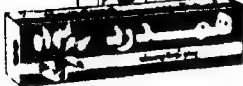
پیلو بیچوں سے دانتوں کی صفائی اور مسوڑھوں کی مسوڑھی کے لیے استعمال کیا جا رہا ہے۔
بھور کی کیفیت، جہیز، سفیدی کے ان ناخوشی، اجڑا، اور دوسری عجیب غریبی بوچوں سے ایک جانت
فارموس کے مطابق پھر دینو ٹوتہ پیسٹ تیار کیا جو پوری طرح دانتوں اور مسوڑھوں
کی حفاظت کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے۔



ہمدرد
پیلو ٹوتہ پیسٹ

ہمدرد
پیلو ٹوتہ پیسٹ

پیلو کے اوصاف مسوڑھے مضبوطی دانت صاف



ادار احکام

پاکستان ہے بہت گرا۔ پاکستان کی توجہ کر۔

تعلیم و سلم قرآن

کی ضرورت و اہمیت

نوجوانوں کی ایک مقامی تنظیم کے زیر اہتمام منعقدہ اجتماع میں
امیر تنظیم اسلامی کے خطاب کا دوسرا حصہ
ترتیب و تسوید: محمد اسلم عبداللہ جاوید عبداللہ

آپ کی اس تنظیم میں لفظ جوان (Young) کے حوالے سے یہ چند باتیں میں نے
آپ کے سامنے رکھی ہیں۔ اس کے علاوہ یہ بھی بہت خوش آئند قدم ہے کہ آپ نے اس
تنظیم کے پہلے اجلاس کا عنوان 'محفلِ اقرأ' رکھا۔ کیونکہ قرآن مجید میں جو پہلا لفظ نازل
ہوا وہ بھی 'اقرأ' ہے۔ اس وقت میں آپ کے سامنے قرآن مجید کی پہلی وحی کا جملہ ذکر کروں
گا تاکہ آپ ان آیات کے مفہوم کو سمجھ لیں، جہاں سے آپ نے لفظ 'اقرأ' اخذ کیا ہے۔
اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر جو پہلی وحی نازل فرمائی وہ پانچ آیات پر مشتمل
ہے۔ اس میں دو مرتبہ 'اقرأ' (پڑھئے!) کا حکم ہے۔ پہلی آیت میں فرمایا:
اَلْقُرْآنَ اَنۡبِیۡمَ رَبِّکَ الَّذِیۡ خَلَقَ

”پڑھو اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا فرمایا!“

اس آیت میں وارد شدہ لفظ 'رب' کے دو مفہوم ہیں۔ ایک وہ جو مالک ہو، جیسے ربُّ الملک:
مل والا اور ربُّ الدار: گھر والا، گھر کا مالک۔ اور رب کے معنی پروردگار کے بھی ہیں۔ یعنی
پرورش کرنے والا، پروان چڑھانے والا۔ اور ظاہر بات ہے کہ جو پرورش کرے گا وہ ضروریات
بھی فراہم کرے گا۔ تو گویا اللہ تعالیٰ کی تین نسبتیں اس ایک آیت کے حوالے سے ہمارے
سامنے آئیں:

۱۔ وہ ہمارا خالق ہے۔ ۲۔ وہ ہمارا مالک ہے۔

۳۔ اور صرف مالک ہی نہیں بلکہ اس کے ذمے جملہ ضروریات کی فراہمی بھی ہے۔ ان

ضروریات میں جسمانی ضروریات بھی ہیں جن کی فراہمی کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنی اس کائنات میں سارا ساز و سامان مہیا کر دیا ہے۔ ہمارے ذمے صرف یہ کام لگایا گیا ہے کہ تلاش کرو، زمین میں بل چلاؤ، فصلیں بوؤ، کاشت کرو۔ لیکن انسان کی ضروریات صرف بلوی و جسمانی ہی نہیں ہیں۔ اس کے اندر عقل بھی ہے جس کی ضرورت ہے کہ اسے صحیح رخ پر ڈالا جائے اور صحیح علم، صحیح فکر و شعور عطا فرمایا جائے۔ پھر انسان میں روح بھی ہے کہ جس کی بلیدگی و ترقی کا سامان بھی فراہم ہونا چاہئے۔ تو یہ انسان کی سہ گونہ ضروریات ہیں۔ ہماری بلوی ضروریات اللہ نے اس زمین میں رکھ دی ہیں۔ ہمارا جسم بھی اسی زمین سے بنا ہے کہ جس کے بارے میں قرآن کہتا ہے:

مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نَعْمَدُكُمْ

کہ ہم نے تمہیں اسی (مٹی) سے تخلیق کیا ہے اور اسی میں ہم تمہیں لوٹائیں گے۔ اور یہی ہماری سائنس بھی کہتی ہے کہ اسی قشر ارض (Crust Of The Earth) سے یہ سارا سلسلہ نباتات و حیوانات ارتقاء کے عمل کے ذریعے سے وجود میں آیا۔ جہاں تک عقل اور روح کا تعلق ہے، ان کی ضروریات کا سامان زمین سے نہیں آتا۔ ان کی ضرورت ہدایت و رہنمائی ہے! کیونکہ ہماری روح بھی آسمانی ہے، لہذا اس کی ہدایت و راہنمائی کا سامان اور اس کی غذا اللہ نے آسمان سے الہامی کتابوں کی صورت میں نازل فرمائی ہے۔ اس کا نقطہ عروج اور اس کے ارتقاء کی آخری منزل قرآن مجید ہے۔

اس قرآن حکیم کے نزول کا آغاز ان الفاظ سے ہوا:

اَلرَّحْمٰنُ رَزَقَكَ الَّذِیْ خَلَقَ ○

”یڑھے اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا فرمایا!“

اسی میں درحقیقت ہمارے لئے آداب بھی ہیں کہ مسلمان ہر اچھے کام کی ابتدا ’بسم اللہ‘ سے کرے۔ اگرچہ ہمارے ہاں تو یہ روایت عام ہو گئی ہے کہ شراب خانوں، سودی لوہاروں اور سینما ہالوں کا افتتاح بھی تلاوتِ قرآن حکیم سے ہوتا ہے جو بالکل انمل بے جوڑ سی بات ہے البتہ اللہ تعالیٰ جس نیک اور جائز کام کی توفیق دے اس کا آغاز آپ اللہ کے نام سے کریں

اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِیْ خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝

ساتھ ہی یہ فرمایا گیا کہ ذرا غور کرو کہ اللہ کی خَلْق کا کیا عالم ہے، اس نے اس انسان کو جسے ہوئے

خون کے لو تھڑے سے پیدا کیا ہے۔ وہ انسان جسے صوفیاء نے 'عالمِ اصغر' کہا ہے، کیونکہ پوری کائنات اس میں منعکس ہے۔ پوری کائنات میں جو کچھ ہے وہ بالقہ (Potentially) انسان کے اندر رکھ دیا گیا ہے۔ اس کے بارے میں سورہ ص میں فرمایا: خَلَقْتُ بَيْدًی۔ کہ اسے میں نے اپنے دونوں ہاتھوں سے بنایا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی خلاقیت کا جو سب سے بڑا مظہر اس کائنات میں پیدا فرمایا وہ انسان ہی ہے۔ اسی لئے یہ مہمودیلا تک اور اشرف المخلوقات ہے۔ خود خالق کائنات نے اس کی تکریم کی ہے۔ سورہ بنی اسرائیل میں فرمایا گیا:

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَجَعَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ○

”اور ہم نے عزت دی ہے آدم کی اولاد کو اور سواری دی ان کو خشکی اور تری میں اور رزق دیا ہم نے ان کو پاکیزہ چیزوں میں سے اور جتنی مخلوقات ہم نے پیدا کی ہیں ان میں سے اکثر پر انہیں برتری دی ہے!“

تو قرآن مجید میں انسان کی یہ شہن بیان ہوئی ہے۔ لیکن ذرا یہ بھی سوچئے کہ ہم نے انسان کے نام کو کس طرح بدنام کر دیا ہے کہ جگہ آدمی کو بھی میسٹونیس ہے انسان ہوتا!

یہ ہم جو اچھے بھلے لباس پہنے ہوئے ہیں، انسانوں کی طرح دو ٹانگوں پر چلتے ہیں، حقیقت میں ہم سب انسان نہیں ہیں، بلکہ ہم میں سے اکثر پر حیوانیت کا غلبہ ہے۔ ہماری انسانیت سوئی ہوئی ہے یا وہ کہیں ہمارے اندر دفن ہو گئی ہے۔ مولانا احمد علی لاہوری کے ساتھ ان کو جوانی میں ایک واقعہ پیش آیا تھا جو وہ سنایا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ وہ لاہور کے ڈبئی بازار سے گزر رہے تھے تو بازار ہی میں انہیں ایک درویش ملے اور ان سے کہنے لگے: ”بیٹا، مجھے کسی انسان سے ملنا ہے، مجھے ذرا کسی انسان کا پتہ بتاؤ۔“ مولانا فرمایا کرتے تھے کہ میرا جوانی کا دور تھا۔ میرے مذاق کے لہجے میں کہا: ”بھائی یہ سارا بازار انسانوں سے بھر پڑا ہے۔ آپ کو کوئی انسان نہ نہیں آتا؟“ اس پر اُس درویش نے کہا: ”کہل ہیں انسان؟ مجھے تو نظر نہیں آ رہے!“ مولا لاہوری فرماتے ہیں کہ اُس وقت ایک کیفیت مجھ پر بھی ایسی طاری ہو گئی کہ میں نے جو دیکھا مجھے نظر آیا کہ بازار میں کوئی بندر ہے، کوئی سُر ہے، کوئی بھیڑیا ہے۔ کوئی انسان واضح نہ نہیں آ رہا تھا۔

اگر ہم غور کریں تو ہمارا اہنا حال یہی ہے کہ ہم میں سے کسی پر شہوت کا غلبہ ہے کہ

حقیقت کے اعتبار سے خنزیر ہے۔ اسی طور سے جن لوگوں کے اندر عقلی اور حرص کا غلبہ ہے تو وہ بند رہیں، انسان نہیں۔ کسی میں اگر انتقامی جذبہ زیادہ شدید ہے تو وہ اونٹ ہے، اس لئے کہ اونٹ اپنے کینے کی وجہ سے مشہور ہے۔ بھیڑے کی خونخواری مشہور ہے تو اگر اس طرح کے اوصاف انسانوں میں آگئے ہوں تو وہ انسان کمال رہے؟ مولانا روم اپنے ایک فارسی شعر میں فرماتے ہیں: ”انسانم آرزوست!“ انہوں نے ایک شخص کو دیکھا کہ دن کے وقت چراغ لئے ہوئے گھوم رہا ہے۔ انہوں نے اس سے اس کی وجہ دریافت کی تو اس نے جواب دیا کہ میں کسی انسان کی تلاش میں ہوں۔ ”انسانم آرزوست!“

اللہ تعالیٰ ہمیں حقیقی معنوں میں انسان بننے کی توفیق دے۔ وہ انسان جو اشرف المخلوقات اور مہمود ملائک ہے۔ ورنہ دنیا میں کثیر تعداد تو انہی لوگوں کی ہے جن کے بارے میں قرآن کہتا ہے:

لَهُمْ كُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا کہ ان کے دل ہیں لیکن تفقہ سے خالی ہیں، حقیقت شناس نہیں ہیں۔ وہ آنکھیں رکھتے ہیں لیکن ان سے حقیقت کو نہیں دیکھتے۔ ان کے کان موجود ہیں لیکن حقیقی سماعت سے محروم ہیں۔ آنکھیں اور کان تو جانوروں کے بھی ہوتے ہیں۔ ایک کتابھی سڑک پار کر رہا ہو تو دیکھ بھل کر کرتا ہے۔ جان ہر ایک کو پیاری ہوتی ہے۔ ایک انسان بھی اگر اتنا ہی دیکھے تو پھر اس میں اور کتے میں کیا فرق ہے؟۔ انسان کا دیکھنا تو کچھ اور ہے کہ۔

اے اہل نظر فوق نظر خوب ہے لیکن جو شے کی حقیقت کو نہ دیکھے وہ نظر کیا؟ تو انسان کو حقائق کو دیکھنا چاہئے۔ اگر حقیقت کو نہیں دیکھ رہے تو حیوانوں کا سا دیکھنا دیکھ رہے ہیں۔ حقیقت کی بہت نہیں سن رہے تو حیوانوں کا سامنا سن رہے ہیں۔ ان کے بارے میں قرآن کہتا ہے:

أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَّغُوا أَصْلَهُ

کہ یہ تو چوپایوں کی مانند ہیں، بلکہ ان سے بھی گزر رہے ہیں۔ چوپائے تو بنائے ہی گئے ہیں اس مقام پر۔ انسانوں کو بنایا گیا ہے اعلیٰ ترین مقام پر، لیکن وہ گر کر اس پستی میں آگئے ہیں۔ از روئے الفاظ قرآنی:

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۝ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ۝

تو ظاہر بات ہے کہ ایسے انسان حیوانات سے بھی گھٹیا ہیں۔

انسان کو حقیقی معنوں میں انسان بننے کے لئے جو چیز ضروری ہے وہ ہدایت ہے، وہ اس کی روح کی غذا ہے۔ اور یہ ہدایت اور روح کی غذا نازل ہوئی ہے ان الفاظ میں ”اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي عَلَّمَ ۝ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝“۔ تو اللہ تعالیٰ کی خَلْق کا تصور کیجئے کہ اس نے انسان کو ایک جگہ سے ہوتے ہوئے لوتھڑے (علق) سے بنایا۔

یہاں تھوڑی دیر ٹھہر کر ذرا اس بات پر بھی غور کیجئے کہ ہم میں سے ہر ایک کا وجود ایک گندے پانی کی بوند سے ہے۔ اسی سے انبیاء و رسل اور اولیاء اللہ کی تخلیق ہوئی۔ اللاطون، سقراط و پطراط اور اسکندر و چنگیز اسی سے پیدا ہوئے۔ تمام انسانوں کا نقطہ آغاز تو یہی ہے نا۔ اب ذرا سوچو کہ جس کی صفتِ خَلْق کا یہ عالم ہے، اس کی صفتِ ہدایت کتنی عظیم ہوگی۔ وہ جب علم سکھائے گا تو وہ کتنا عظیم ہوگا۔ اُس کے دیئے ہوئے علم حقیقت کی قدر کو پہچانو۔ وہ علم ہے اے محمدؐ جو اب آپ پر نازل ہونا شروع ہو رہا ہے:

اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝

”پڑھئے اور آپ کا رب بڑا ہی کریم ہے۔“

الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝

”جس نے انسان کو قلم کے ذریعے تعلیم دی۔“

عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝

”انسان کو وہ کچھ سکھایا جو اُس کے علم میں نہیں تھا۔“

یہی بات دوسرے پارے میں حضورؐ کی شان میں اس طرح وارد ہوئی ہے:

كَمَا أَوْسَلْنَا لَكُمْ رَسُولًا نَتَّبِعُكُمْ

”اسی طرح ہم نے بھیجا تم میں اپنا رسول، تم ہی میں سے۔“

یعنی اے لوگو! ذرا ہمارے فضل و کرم کا احساس کرو کہ ہم نے تمہی میں سے اپنا رسول تمہاری طرف بھیجا ہے۔ اے قریش کے قبیلے والو! تمہارا ہی ایک بھائی ہے جس کو ہم نے رسالت سے سرفراز فرمایا۔ اے عرب کے رہنے والو! تم ہی میں سے ایک فرد کو ہم نے چنا ہے اور یہ عظمت عطا فرمادی ہے۔ اے انسانو! تم ہی میں سے ایک شخصیت کو ہم نے یہ مقام عطا فرمایا ہے۔ ”يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا“ جو تمہیں ہماری آیات پڑھ کر سنا رہا ہے۔ ”وَيُزَكِّيْكُمْ“ اور تمہارا تزکیہ کر رہا ہے۔ ”وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ“۔ اور

حمیس کتب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے "وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ" اور حمیس ۱۰
 کچھ سکھا رہا ہے جو تم جانتے نہیں تھے۔ "تَوَعَّلَّمُوا لِنَسَانِ مَا لَمْ يَعْلَمُوا" اور وَيُعَلِّمُكُم
 مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ○ میں اس مشابہت کی وجہ سے ادھر ذہن منتقل ہوا۔ تو یہ ہے
 میرے نزدیک "اِقْرَأْ" کی اہمیت!۔ ایک اہم بات جو آج سمجھ کر اچھے وہ یہ ہے کہ قرآن اللہ
 کی رحمت کا عظیم ترین مظہر ہے۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے سے اللہ تعالیٰ
 نے نوع انسانی پر جو عظیم ترین احسان فرمایا وہ قرآن ہی کا نزول ہے۔

اللہ کرے کہ آپ کی یہ تحظیم مبارک ثابت ہو، اس اعتبار سے کہ اس نے اپنے پہلے
 افتتاحی اجلاس کے لئے یہ لفظ "اِقْرَأْ" بطور عنوان اختیار کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس کی مناسبت
 سے یہ بات آپ کی تحظیم کے اہم مقاصد میں سے بتا دے کہ قرآن سیکھنا ہے، سکھانا ہے
 اسے پڑھنا ہے، پڑھانا ہے۔ اس سے اعلیٰ کوئی ہدایت نہیں اور اس سے اعلیٰ کوئی کام نہیں!
 اگر آپ چاہتے ہیں کہ اپنی صلاحیتوں کو بیدار کریں تو میں آپ کو سورۃ الرحمن کی پہلی چار
 آیات کے حوالے سے اور ایک حدیث کے حوالے سے یہ بات بتاؤں گا کہ اگر آپ کو اللہ
 تعالیٰ نے قوتِ بیان عطا فرمائی ہے تو اس کا معرف کیا ہونا چاہئے۔ میں سمجھتا ہوں کہ سورۃ
 الرحمن کی ابتدائی آیات ہر مسلمان کو یاد ہوں گی۔ قاری محمد عبد الباقی عبد الصمد کی سورۃ
 الرحمن کی قرأت ہمارے ہاں بہت مقبول ہوئی اور عوامی سطح پر اس کا خالص انوکھ و شوق پیدا ہوا
 ہے۔ سورۃ الرحمن کا آغاز ہوتا ہے:

الرَّحْمَنُ ○ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ○

"رحمن نے قرآن سکھایا۔"

رحمن اللہ کا وہ نام ہے جس میں اُس کی شانِ رحمت ٹھاٹھیں مارتے ہوئے سمندر کی مانند
 سارنے آتی ہے۔ اس میں ایک بیجان ہے، ایک طوفانی کیفیت ہے۔ اصل میں 'فُطْلَان' کا
 وزن عربی زبان میں کسی کیفیت کی شدت کے اظہار کے لئے مستعمل ہے۔ اگر ایک عرب یہ
 کہنا چاہے کہ میں پیاس سے مر جا رہا ہوں تو کہے گا: أَنَا عَطْشَانٌ۔۔۔۔۔ اسی طرح أَنَا جُوعَانٌ
 ۔۔۔۔۔ کا مطلب ہو گا کہ میں بھوک سے مر جا رہا ہوں۔ 'فُضْبَان' اسے کہیں گے جو
 بہت غضب ناک ہو۔ غصے کی وجہ سے آگ جگولہ ہو گیا ہو۔ 'رحمن' میں اللہ کی وہ شان ہے
 کہ گویا رحمتِ خداوندی ٹھاٹھیں مارتے ہوئے سمندر کی مانند ہے۔ اُس رحمن سے مناسبت

ہے اس قرآن کی! اَلرَّحْمٰنُ ۝ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝۔۔۔۔۔ رَحْمٰن کی رحمانیت کا مظہر اتم اور اس کی رحمت کا سب سے بڑا ظہور قرآن کی شکل میں ہوا۔ اس نے قرآن سکھایا۔ خَلَقَ نٰسًا ۝۔۔۔۔۔ ”اس نے انسان کو بنایا۔“ عَلَّمَہُ الْبَيَانَ ”اسے بات کرنا سکھایا۔“

ان چار آیات میں چوٹی کی چار چیزیں بیان ہوئی ہیں۔ اللہ کے ناموں میں چوٹی کا نام رَحْمٰن ہے۔ اس نے جو علم انسان کو دیا اس میں چوٹی کا علم ’قرآن کا علم‘ ہے۔ اگرچہ جو بھی علم ہمارے پاس ہے اللہ کا ہی عطا کردہ ہے۔ سائنس بھی اسی نے سکھائی ہے۔ یہ اس ’علم الاسماء‘ (The Knowledge Of Names) ہی کا ظہور تو ہو رہا ہے جو حضرت آدمؑ کو ودیعت کر دیا گیا تھا تو سارا علم اللہ نے عطا کیا لیکن اس میں چوٹی کا علم ’قرآن کا علم‘ ہے۔ خَلَقَ الْاِنْسَانَ ۝۔۔۔۔۔ ”انسان کو بنایا۔“ سوال یہ ہے کہ جنوں ’فرشتوں اور دوسری مخلوقات کو کس نے بنایا؟ دریا، پہاڑ، سورج، چاند اور ستارے کس نے بنائے؟ ان سب کو اللہ نے بنایا ہے۔ لیکن اللہ کی مخلوقات میں چوٹی کی مخلوق یہ ’انسان‘ ہے۔

عَلَّمَہُ الْاٰیٰتِ ۝۔۔۔۔۔ ”اس نے اس کو بیان سکھایا۔“ یہ قوتِ بیانِیہ انسان کی استعدادات میں چوٹی کی صلاحیت ہے۔ اگرچہ اس کے پاس سماعت بھی ہے ’بصارت بھی ہے لیکن آپ کو معلوم ہے کہ سماعت اور بصارت تو بعض حیوانات میں ہم سے زیادہ ہے۔ ذرا سی آہٹ پر گھوڑے کے کان کھڑے ہو جاتے ہیں۔ شکاری پرندے بڑی بلندی سے زمین پر پڑی ہوئی سوئی تک کو دیکھ لیتے ہیں۔ ایسے حیوانات بھی ہیں جو رات کو بھی دیکھتے ہیں۔ سونگھنے کی صلاحیت بھی حیوانات میں ہم سے بہت زیادہ ہے۔ آپ کو معلوم ہے کتا ہر چھڑ کے بارے میں سونگھ کر اندازہ کر لیتا ہے۔ جسمانی طاقت شیر اور ہاتھی میں ہم سے کہیں بڑھ کر ہے۔ تو یہ ساری استعدادات جو انسان کو دی گئی ہیں حیوانات میں بھی ہیں اور بعض حیوانات میں بعض پہلوؤں سے ہم سے کہیں زیادہ ہیں۔ لیکن انسانی صلاحیتوں میں یہ قوتِ بیان چوٹی کی صلاحیت ہے جو صرف انسان کو عطا کی گئی ہے۔ اسی لئے اہل منطق انسان کو حیوانِ مطلق کہتے ہیں، یعنی وہ حیوان ہے جس کے اندر منطق و گویائی ہے، جو اپنے خیالات کو ظاہر کرتا ہے، انہیں Communicate کرتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انسانی دماغ میں سب سے بڑا حصہ ’Speech Centre‘ ہے۔ تو معلوم ہوا کہ انسان کی سب سے بڑی صلاحیت قوتِ بیان ہے۔

اب ذرا ان چاروں چیزوں کو باہم جوڑیے! اللہ کے ناموں میں سے چوٹی کا نام ’رَحْمٰن‘ ہے۔

جو چیزیں رحمن نے سکھائیں ان میں چوٹی کی چیز 'قرآن' اس کی مخلوقات میں چوٹی کی مخلوق 'انسان'۔ انسان کو اس نے جو صلاحیتیں دیں اس میں چوٹی کی صلاحیت 'قوتِ بیان'۔ تو اس قوتِ بیان کا مصروف کیا ہونا چاہئے؟ قرآن کا بیان کرنا! آپ کو معلوم ہے کہ یہی قوتِ بیان ہے جس کے بل بوتے پر اعلیٰ وکیل بہت بڑی بڑی فہمیں لیتے ہیں۔ دنیا کے بڑے بڑے بڈر اپنی قوتِ بیان ہی سے پوری پوری قوموں کے جذبات کو ابھار لیتے ہیں۔ مثل کے طور پر ظر ایک بڑا آتش بیان مقرر تھا۔ اُس نے اپنی قوم کے اندر اپنی تقریروں کے ذریعے سے ایک بھردی تھی تو اگر کسی کے اندر یہ صلاحیت ہو تو اللہ تعالیٰ اسے اس بات سے بچائے کہ وہ اس صلاحیت کا کوئی اور استعمال کرے۔ بلکہ اس کا مصروف یہ ہونا چاہئے کہ وہ قرآن کو بیان کرے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ

"تم میں بہترین لوگ وہ ہیں جنہوں نے قرآن سیکھا اور سکھایا۔"

نانچہ سب سے چوٹی کے لوگ وہ ہوں گے جو قرآن سیکھیں اور سکھائیں، اسے پڑھیں اور حائیں۔ قرآن کا علم حاصل کریں اور اس کو اگے پھیلائیں۔ میں یہ نہیں کہتا کہ آپ اپنی تعلیم میں کوئی اور کام نہ کریں لیکن آپ اپنے مقاصد میں اس کو سرفہرست رکھئے کہ قرآن میں اور پڑھائیں! سمجھیں اور سمجھائیں! سیکھیں اور سکھائیں! چونکہ آپ نے اپنی پہلی نل کے لئے 'اقراء' کا عنوان رکھا ہے اور اس حوالے سے میں نے آپ کے سامنے یہ حق رکھے ہیں 'اس لئے آپ اپنے معمولات میں ایک ہفتہ وار درس قرآن کا اہتمام ضرور کریں!۔

پھر یہ کہ ہمارے ہاں بہت سے بالغ حضرات ایسے ہیں جو قرآن نامعلوم بھی نہیں پڑھ سکتے اب انہیں شرم آئے گی کہ ہم کیسے کسی کے سامنے بیٹھ کر الف 'با' تا سے پڑھنا شروع کریں۔ تو میں ان کی دلجوئی کے لئے کہا کرتا ہوں کہ دیکھئے حضورؐ نے چالیس برس کی عمر میں ان پڑھنا شروع کیا تھا۔ اس لئے کہ جب آپؐ پر وحی نازل ہوئی تو آپؐ کی عمر چالیس برس (اور جب پہلا حکم نازل ہوا 'اقراء' تو آپؐ نے فوراً یہ عرض کیا تھنا انا اعمى يعني میں تو پڑھا نہیں ہوں!) تو پھر حضرت جبرئیل نے حضورؐ کو اپنی آغوش میں لے کر بھیجا۔ وہ واقعہ ہلے سنا ہوگا۔ چنانچہ اگر ہم سے کوئی ہو گئی ہو 'ہمارے والدین نے اس طرف توجہ نہ ہو یا ہمارے ماحول کی غریبی کے باعث ہماری تعلیم میں کمی رہ گئی ہو تو اس کی حلانی ضروری

ہے۔ اس ضمن میں میں خود اپنا ایک واقعہ بھی سنایا کرتا ہوں کہ ۱۹۳۳ء سے ۱۹۶۵ء تک کراچی میں رہا۔ میرے چھوٹے بھائی جو اب پنجاب یونیورسٹی کے شعبہ فلسفہ میں اسٹنٹ پروفیسر ہیں، اس دوران لاہور سے بی۔ اے کر کے کراچی یونیورسٹی میں داخلے کے لئے وہاں آئے۔ ایک روز میں نے انہیں قرآن شریف پڑھتے سنا تو مجھے اندازہ ہوا کہ یہ ٹھیک نہیں پڑھ رہے۔ وہاں ہمارے قریب ہی شکار پور کالونی میں مسجد تھی جو ’مسجد طیب‘ کہلاتی ہے۔ اس کے مؤذن اور خادم بہت ہی خوش الحان قاری تھے۔ چنانچہ میں نے برادرِ عزیز سے کہا کہ ان مؤذن صاحب کے سامنے زانوئے تلمذتہ کرو اور نورانی قاعدے سے پڑھنا شروع کرو تو اللہ تعالیٰ نے انہیں توفیق دی کہ اگرچہ وہ فلسفے میں بی اے (آنرز) کر کے آئے تھے، لیکن انہوں نے میرا حکم مانا اور مؤذن صاحب سے نورانی قاعدے سے پڑھنا شروع کیا۔ اس کے بعد قرآن مجید کے ساتھ ان کا شغف قائم رہا تو اس لئے کسی عمر میں بھی آپ یہ نہ سمجھیں کہ اب ہم کیا کریں، بلکہ قرآن پڑھنا سیکھئے!۔

اس کے علاوہ عربی سیکھنے کا ارادہ کیجئے تاکہ قرآن تک آپ کی براہِ راست رسائی ممکن ہو۔ اس کی میں سادہ سی مثال دیتا ہوں کہ غالب کا ایک شعر جب آپ سنیں گے تو مجھم جائیں گے لیکن اسی کا انگریزی میں ترجمہ کر کے پڑھیں گے تو معلوم ہو گا کہ اس میں تو کوئی خاص بات نہیں! مثل کے طور پر۔

”ابنِ مریم ہوا کسے کوئی میرے دکھ کی دوا کسے کوئی“

کو انگریزی میں Translate کیجئے تو معلوم ہو گا کہ بڑی بے فکری بات ہے۔ ہر زبان کا ایک ادبی اسلوب ہوتا ہے جس کی چاشنی ترجمے میں باقی نہیں رہتی۔ ترجمے میں آپ کو قانون کا علم ہو جائے گا۔ معلوم ہو گیا کہ نماز فرض کی گئی، روزہ فرض کیا گیا۔ یہ علم ہو گیا کہ سود حرام ہے لیکن جو قرآن کا اندازِ نگارش ہے، اس کی ادبیت، اس کی فصاحت و بلاغت اور اس کی چاشنی ہے جو اس کے اعجاز کا سب سے بڑا پہلو ہے، اس تک آپ کی رسائی نہیں ہو سکتی۔ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سب سے بڑا معجزہ قرآن ہے اور اس میں جہاں اس کے علوم اور حکمتیں اعجاز کی شان کی حامل ہیں، وہاں بنیادی طور پر اصل ادبیت و درحقیقت اس کی فصاحت و بلاغت اور ادبیت کی ہے اور اسے آپ Translation کے ذریعے سے بالکل Communicate نہیں کر سکتے۔ اس کے لئے تو آپ کو اصل زبان کچھ نہ کچھ

سمجھی ہوگی۔ چنانچہ عربی زبان سیکھئے! آپ نے انگریزی سیکھی ہے، حالانکہ انگریزی زبان کا ہماری ہماری زبان سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس کا Alphabet بالکل مختلف ہے لیکن انگریزی آپ نے سیکھ لی۔ اور ہمارے ہاں لوگوں نے ایسی ایسی انگریزی سیکھی کہ انگریزوں کو پرہزادیں۔ جبکہ عربی وہ زبان ہے جس کے حروف حقیقی بھی وہی ہیں جو ہم استعمال کرتے ہیں۔ اور ہماری زبان کے ستر فیصد الفاظ عربی کے ہیں۔ کچھ تھوڑے سے الفاظ اس میں ہندی سے آئے ہیں ورنہ اکثر و بیشتر عربی اور فارسی کے الفاظ ہیں۔ اور خود فارسی میں پچاس فیصد سے زائد الفاظ عربی کے ہیں۔ یہ الگ بات ہے کہ جدید فارسی میں سے اب عربی الفاظ نکالے جا رہے ہیں۔ چنانچہ عربی زبان کا سیکھنا ہمارے لئے اتنا مشکل نہیں ہے۔ آپ اپنی اس تنظیم کے تحت قرآن کی تجوید کے علاوہ عربی زبان کی گرائمر کی کلاسز کا اجراء کر سکتے ہیں۔ پھر یہ کہ درس قرآن کی ایک محفل کا آغاز کر سکتے ہیں۔ ہماری ”انجمن خدام القرآن“ ان تمام معاملات میں حتی الامکان آپ سے تعاون کرے گی۔

میری دعا ہے کہ اللہ کرے کہ آپ میں سے چند لوگ ایسے پیدا ہو جائیں جو حضور کے اس قول کا مصداق بن جائیں کہ: **خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ** ”تم میں سے بہترین لوگ وہ ہیں جو قرآن سیکھیں اور سکھائیں“۔ حضرت مصعب بن عمیر جن کا ذکر میری گفتگو کے پہلے حصے میں ہوا، انہوں نے مدینے میں جا کر یہی کام کیا۔ اہل مدینہ انہیں ”المعوی“ (قرآن پڑھنے والے) کہا کرتے تھے۔ ان کی زبان چونکہ عربی تھی، قرآن خود ان کی زبان میں نازل ہوا تھا، لہذا ان کا کام آسان تھا۔ ہمارے لئے اس میں تھوڑی سی وقت ہے، لیکن جو کام جتنا مشکل ہے اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اتنا ہی زیادہ اجر و ثواب عطا ہوگا۔ تو ہمت کر کے عربی حروف کے خارج درست کریں، تاکہ قرآن صحیح پڑھیں۔ عربی سیکھیں تاکہ قرآن سمجھ میں آئے!! اگر آپ اپنی تنظیم کے تحت درس قرآن کی ہفتہ وار مجلس رکھتے ہیں تو میں اپنے ساتھیوں میں سے کسی ایک کی ذمہ داری لگا دوں گا کہ وہ قرآن مجید کے اس منتخب نصاب، کا درس شروع کر دے جسے میں نے مرتب کیا ہے اور جس سے قرآن کی بنیادی ہدایت سامنے آ جاتی ہے۔ تو اس سے میرا مدعا یہ ہے کہ آپ اپنی صلاحیتوں کو اجاگر کیجئے اور ان صلاحیتوں کو دین کے رخ پر ڈالئے۔

ایک بات میں یہ بھی عرض کر دوں کہ ان کاموں کو آپ صرف عربی کام سمجھ کر نہ کیجئے گا۔

ہمارے لئے یہی قومی خدمت بھی ہے۔ اس لئے کہ ہمارے اس ملک اور وطن کی بنیاد
 اپنے دین کے اور کوئی نہیں۔ ہم نے دین کی بنیادیں مضبوط نہیں کیں تو ملک دو ٹکٹ ہو گیا
 ر تاریخ کی عظیم ترین شکستوں میں سے ایک شکست کا داغ ہمارے ماتھے پر لگ گیا۔
 نوٹ ڈھاکہ کوئی معمولی واقعہ نہیں تھا۔ یہ بات دوسری ہے کہ انسان کے اندر اللہ تعالیٰ نے
 جان کی صورت میں ایک 'Safety Valve' رکھا ہوا ہے۔ ورنہ تو آدمی کے لئے
 زندگی اجیرن ہو جائے اور آدمی خود اپنی یادداشت کے زوال کی دعا کرنے لگے۔
 یاد ماضی عذاب ہے یارب جھین لے مجھ سے حافظہ میرا !
 لہٰذا ہمیں وہ صدمہ یاد رہتا جو سقوط ڈھاکہ کے وقت ہوا تھا تو ہمارے لئے زندہ رہنا مشکل ہو جاتا۔
 لیکن سر حال یہ داغ کوئی معمولی داغ نہیں۔

تازہ خواہی راشتہ گر داغ ہائے سینہ را
 گلے گلے باز خواں این رقصہ پارینہ را

اسے کبھی کبھی تازہ کر لیتا چاہئے۔ تو یہ سب کچھ اس لئے ہوا کہ ہم نے اس ملک کو اسلام کی
 طرف عملاً نہیں بدھایا اور یہی وجہ ہے کہ یہ بلی ماندہ ملک بھی آج شدید خطرات کی زد میں
 ہے۔ باہر کے خطرات سے قطع نظر میرے نزدیک اصل خطرہ اندر ہے۔ باہر کا خطرہ ہمیشہ
 اندرونی خطرات سے تعین حاصل کرتا ہے۔ جب تک کہ اندر سے کوئی خرابی نہ ہو باہر کا
 دشمن کبھی آپ کو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ آج ہمارا حال یہ ہے کہ ملک کے اندر عصبیتیں
 بڑھ رہی ہیں 'قومیتوں کا تصور بڑھ رہا ہے۔ ایک ہی ملک کے مختلف صوبوں کے درمیان
 کہیں پانی کی تقسیم کا جھگڑا ہوتا ہے تو کہیں دوسرے وسائل کی تقسیم کا تنازعہ اٹھ کھڑا ہوتا ہے۔
 اگر مسائل میں کہیں کوئی کمی ہے تو ہمیں مل جل کر وہ کمی بٹ لینی چاہئے۔ مسلمانوں کو تو
 غیر مسلموں کا وہ درد بھی تقسیم کرنا چاہئے۔ ہم اگر انسانی ہمدردی کی بنیاد پر ایٹھویا کے قتل
 زدگان کے لئے چلول اور گندم بھجوا سکتے ہیں تو اپنے ہم وطنوں کے لئے ایٹار کیوں نہیں کر
 سکتے؟

ہمارے اندر جس چیز کی شدید کمی ہے وہ اخوتِ باہمی کے جذبہ کی ہے اور یہ حقیقت ہے
 کہ اگر ہم میں اخوتِ دینی اور اخوتِ اسلامی نہیں ہوگی تو عصبیتیں پروان چڑھیں گی۔ آپ
 کو معلوم ہے کہ خلا (Vacuum) تو کہیں نہیں رہتا۔ جہاں ہوا کا دباؤ کم ہوتا ہے 'آندھیاں
 چلتی ہیں اور طوفان آتے ہیں۔ ہمارے ہاں چونکہ نظریاتی خلا واقع ہو گیا ہے 'اسلام جو ہماری

مل جز اور بنیاد تھا اس کو ہم نے مستحکم نہیں کیا، تو اس کا نتیجہ ہم بھگت رہے ہیں اور
 درخواست اگر اس بچے کھجے پاکستان پر جسے ہم "What Remains Of Pak-ista" کہا کرتے ہیں، کوئی مصیبت نازل ہوئی تو ہمارا حال ان بیماریوں سے بدتر ہو سکتا ہے
 و بچارے ابھی تک کیسوں میں پڑے ہوئے ہیں۔ ان میں کوڑھتی بھی تھے۔ 'موٹی
 میل ایریا' میں ان کے اعلیٰ ترین بنگلے تھے۔ لیکن پھر اجڑ کر وہ مکمل پنبے؟۔ اب آپ ان کو
 دو کمرے کے کوارٹر دے رہے ہیں تو اسے بڑا احسان سمجھ رہے ہیں۔ آپ رابطہ عالم اسلامی
 کے چندوں اور خیرات سے ان کے لئے ہماری کلائینز بنا رہے ہیں اور بڑی مشکل سے انہیں
 لستان میں جگہ دینے پر آمادہ ہوتے ہیں۔ تو یہ خدا نخواستہ ہمارے ساتھ بھی ہو سکتا ہے۔ ہم
 نا سے کم مجرم نہیں ہیں۔ یہ تو اللہ کا فیصلہ ہوتا ہے کہ وہ کسی کو فوری سزا دیتا ہے اور کسی کو
 میل دے دیتا ہے۔

تو اب ہمارے لئے یہی راستہ ہے کہ اس ملک کی تقویت اور استحکام کے لئے بجائے
 ہی نعروں کے کوئی واقعی اور حقیقی کام کا آغاز کریں۔ اور اگر ہم دین اسلام کو اس کی اصلی اور
 بنی صورت میں یہاں قائم کریں تو یہ ہمارے اس ملک کے مستقبل کی ضمانت دے سکتا
 ہے۔ اس لئے جو کام میں آپ کے سامنے رکھ رہا ہوں وہ درحقیقت ہماری قوم اور ہمارے
 لب کے لئے استحکام کی واحد بنیاد ہے۔ لہذا آپ یہ کام کیجئے۔ اللہ آپ کی اس تعظیم کو آپ
 کے لئے مبارک کرے اور مفید بنائے۔ آپ ہر ملو پر اپنے امداد باہمی کے کام اس کے ذریعے
 سے کر سکتے ہیں، ایک دوسرے کے دکھ درد بھٹ سکتے ہیں، ایک دوسرے کی مدد کر سکتے ہیں۔
 آپ نے 'وہلپو' کا لفظ بھی اپنی اس تعظیم کے نام میں شامل کیا ہے لیکن جان لیجئے کہ
 نیشیت مسلم ہمارا تصور وہلپو یہ ہے کہ اصل وہلپو اور اصل بھلائی آخرت کی بھلائی ہے۔
 دنیا کی وہلپو عارضی ہے جو دو وقت کھاتا ہے اور اعلیٰ غذا کھاتا ہے اسے بھی مرنا ہے اور جو
 یک وقت کھاتا ہے، روکھی سوکھی کھاتا ہے وہ بھی مرے گا بلکہ ہو سکتا ہے کہ اس کی زندگی دو
 وقت مرغن غذا کھانے والے سے اچھی گزرے، جسے زیا بیٹس اور بلڈ پریشر کے امراض لاحق
 دے گا امکان زیادہ ہوتا ہے۔ اور پھر اس کے اوپر قد غنیں لگ جاتی ہیں کہ ٹپ تول کر
 کھائیے۔ لیکن روکھی سوکھی کھانے والے کی جسمانی صحت تو برقرار رہتی ہے۔ لہذا میں پھر
 رض کر رہا ہوں کہ اصل وہلپو جو ہے وہ آخرت کی وہلپو ہے، جہاں بیشکی زندگی ہے،
 (باقی صفحہ پر)

امریکہ اور سعودی عرب میں ۲۲ دن

امیر تنظیم اسلامی کی 'اسنا' کنونشن میں شرکت، اور
دورہ سعودی عرب کی روداد

مرتبہ: حافظ عاطف وحید

اس سال یعنی ۱۹۹۰ء میں محترم والد صاحب کاشمل امریکہ کے سفر کا کوئی ارادہ نہیں تھا کیونکہ بلہ جون میں اسپین اور برطانیہ کے سفر کے باعث انہیں ایک مہینہ پاکستان سے باہر رہنا پڑا تھا اور اب مزید کسی بیرونی سفر کے لئے ان کی طبیعت قطعاً آمادہ نہ تھی۔ لیکن اللہ تعالیٰ کو کچھ اور ہی منظور تھا۔۔۔۔۔ چنانچہ "ISNA" یعنی اسلامک سوسائٹی آف نارٹھ امریکہ کے صدر جناب احمد زکی حمالہ نے اپنے ۱۹۹۰ء کے سالانہ کنونشن کے لئے والد صاحب ت بغیر پوچھے ان کا ہم مسان مقررہوں کی فہرست میں شائع کر دیا (یاد رہے کہ پچھلے سال کے کنونشن میں والد صاحب نے پہلی مرتبہ ISNA کے پروگرام میں اتفاقاً شرکت کی تھی اور ایک مین سیشن سے خطاب بھی کیا تھا)۔ جناب ڈاکٹر خورشید ملک صاحب کے استفسار پر انہوں نے بلا تکلف یہ کہا کہ میرا بھی IMA (اسلامک میڈیکل ایسوسی ایشن) کے اجلاس میں شرکت کے لئے اسپین جانے کا ارادہ تھا اور مجھے یقین تھا کہ میں وہاں ڈاکٹر صاحب کو کنونشن میں شرکت کے لئے راضی کر لوں گا، لہذا میں نے ان کا نام بھی فہرست میں شائع کر دیا۔ دوسری طرف تنظیم اسلامی شمالی امریکہ کے رفقہاء نے موقع سے فائدہ اٹھا کر اس دورے کے حق میں زور دینا شروع کر دیا۔ اس طرح والد صاحب کو ہاں کرتے ہی بنی اور تقریباً دو ہفتے کا امریکہ کا دورہ اور ایک ہفتہ کا سعودی عرب کا پروگرام طے پا گیا۔ جناب محترم قمر سعید قریشی صاحب نائب امیر تنظیم بیہون پاکستان نے اس دورے کے لئے والد صاحب کی رفاقت کے لئے میرا نام تجویز کیا جو کسی قدر دو قدرح کے بعد منظور ہو گیا۔

پروگرام کے مطابق ۷ مئی کو صبح ہم کراچی کے لئے روانہ ہوئے۔ رفقہاء کراچی نے اس موقع سے فائدہ اٹھا کر اسی روز شام کو ایک خطاب عام کا اہتمام کر لیا تھا۔ چنانچہ بعد نماز مغرب حق

پرستوں کے مرکز عزیز آباد میں واقع ایک حینارہ مسجد میں والد صاحب نے تقریر کی۔ موقع کی مناسبت سے کراچی کی موجودہ صورت حال، اس صورت حال کے اسباب اور اصلاح احوال کے امکانات پر سورۃ النحل کی آیت نمبر ۳ کے حوالے سے روشنی ڈالی۔ سامعین کی ایک کثیر تعداد نے کراچی کے مسائل کے حل کی اس نئی approach کو اشتہاب کے عالم میں شان ۸۸ء کی صبح دو بجے ہماری نیویارک کے لئے فلائٹ تھی۔ دو گھنٹہ پہلے ہی ہم ایر پورٹ پہنچ گئے۔ لیکن یہاں پہنچ کر ایک عجیب صورت حال سے سابقہ پڑا۔ گھٹ دیکھنے پر معلوم ہوا کہ والد صاحب کا ٹکٹ تو OK ہے لیکن میرا کنفرم نہیں ہے اور فلائٹ پر اس قدر رش ہے کہ مجھے سیٹ ملنے کی کوئی توقع نہیں۔ جناب زین العابدین صاحب نے بت بھاگ دوڑ کی لیکن کامیابی نہ ہوئی، بالآخر والد صاحب نے فیصلہ سنا دیا کہ اگر دونوں سیمیں کنفرم نہ ہوں تو وہ سفر کے پروگرام کو ختم کر دیں گے۔ اس موقع پر زین العابدین صاحب نے اپنے رواجی عزم اور ہمت سے کام لیا اور والد صاحب کو آگاہ کر لیا کہ وہ تو فلائٹ مت چھوڑیں، میرے لئے انہوں نے کوشش کا وعدہ کیا کہ جتنی جلدی ممکن ہو مجھے نیویارک کے لئے روانہ کر دیں گے۔ بالآخر اسی پریشانی میں والد صاحب نیویارک کے لئے روانہ ہو گئے۔ جبکہ مجھے جناب اسلم علوی صاحب کی خصوصی کوششوں سے اگلے دن یعنی ۹ مہرگست کو صبح ۳۵:۵۱ کی فلائٹ پر سیٹ ملی اور میں تقریباً ایک یوم تاخیر سے نیویارک پہنچا۔

نیویارک کے کنفیڈیا ایر پورٹ پر جناب الطاف احمد صاحب موجود تھے۔ ان سے تقریباً سات سال بعد ملاقات ہو رہی تھی۔ ان کے چہرے پر موجود بشت اور لمبے میں دو ٹوک انداز بالکل اسی طرح تھا جیسے کہ سات سال قبل کچھلی ملاقات میں میں نے پایا تھا۔ نیویارک کے Of Entry Port ہونے کی وجہ سے ہر بار امریکہ کے سفر میں آتے جاتے دونوں بار میں رکنا پڑتا ہے۔ پچھلے دس گیارہ برسوں میں والد صاحب کی تقریباً ہر سال امریکہ آمد کے موقع پر نیویارک میں اس دہری میزبانی کو جناب الطاف صاحب نے نہایت مہم کی اور ختمہ خوشی سے سرانجام دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر سے نوازے۔ آمین۔

رات تقریباً نو بجے ٹیلی وژن کے ایک چینل پر صدر مہدام حسین کا تفصیلی انٹرویو نشر کیا گیا۔ انٹرویو لینے والے امریکی جرٹلٹ نے بت سے ٹیڑھے سیدھے اور طیش و لانے والے سوالات مہدام حسین سے پوچھے لیکن جس سکون و اطمینان سے اس نے ان کے جواب دیئے اور جس جرئت سے صدر بش کو حاکم کے کا بیچ دیا اس نے مہدام کے بارے میں پائی جانے والی یہ رائے کہ یہ

کوئی جونی لور بد ملغ غص ہے یکسر بدل کر رکھ دی۔ بعد میں ایک موقع پر الطاف صاحب اس کے انداز سے متاثر ہو کر کہنے لگے کہ وہ تو بہت جچی تلی ہوئی باتیں کر رہا تھا اور،

”He was not beating about the bush”

تو والد صاحب نے نہایت بے ساختہ جواب دیا کہ:

”He was beating Bush (Mr.) not about the bush”

اگلے دن یعنی سہر اگست کو شام کی فلائٹ سے ڈیبن کے لئے روانہ ہوئے۔ یہ ادہائیو ایٹیٹ کا شہر ہے۔ ڈیبن کے چھوٹے سے ایر پورٹ پر ISNA کی طرف سے دو فلسطینی نوجوان عادل اور ہیشم استقبال کے لئے موجود تھے۔ انہوں نے ہمیں سیدھا کنونشن سنٹر سے متقل ہوٹل ”سنوفر“ پہنچا دیا۔ یہ جگہ عین وسط شہر میں واقع ہے۔ ہوٹل کی نویں منزل میں ہمارے لئے کمرہ پہلے سے بک تھا۔ نویں اور دسویں منزل Club Flour کہلاتی ہیں۔ ان کی خاص بات یہ ہے کلن میں حفاظت کی خصوصی انتظامات ہیں۔ لفٹ بغیر Key Card استعمال کئے اس منزل پر نہیں رکتی۔ کنونشن ہال اور ہوٹل کے درمیان صرف ایک مصروف سڑک گزرتی ہے، جسے بسہولت عبور کرنے کے لئے ایک فضائی سرنگ ہوٹل اور سینٹر کے درمیان بنائی گئی ہے۔ سینٹر میں داخل ہوتے ہی سامنے استقبالی بنایا گیا تھا۔ شرکاء کے نام کمپیوٹر کی مدد سے رجسٹر کر کے انہیں ایک خوبصورت شناخت نامہ دیا جاتا جسے کنونشن میں شرکت کے دوران اپنے پر نمایاں آویزاں کرنا ضروری تھا۔ استقبال پر کئی عرب لڑکے اور سکارف میں ملفوف لڑکیاں مستعد موجود رہتے۔ کنونشن سینٹر کوئی ایک ہال روم نہیں بلکہ بہت سے چھوٹے ہال روز کا مجموعہ ہے۔ زمینی سطح پر تین بہت بڑے بڑے ہال روز ہیں جن میں سے ایک کو Main Convention Hall کا نام دیا گیا تھا، یہاں تمام اہم مقررین کو خطاب کرتا تھا۔ اس سے متقل ایک دوسرے بڑے ہال میں طعام وغیرہ کا بندوبست تھا۔ کھانے کے لئے کوپن خریدنے پڑتے تھے جو کہ استقبال پر فروخت ہوتے تھے۔ اس کے علاوہ ایک تیسرے بڑے ہال میں بازار لگایا گیا تھا۔ مختلف انجمنوں، تنظیموں، اداروں اور گھرانوں نے شل لگائے ہوئے تھے۔ یہاں کتابوں، کیسٹوں، کمپوزٹوں اور خوشبوئیات سے لے کر کھلونوں اور خورد و نوش کی اشیاء تک ہر چیز دستیاب تھی۔ یہ بازار کسی بڑے بینا بازار سے کم نہیں تھا۔ یہیں ایک شل SSQ (انجمن خدام القرآن) کا بھی تھا جس پر پورے چار دن جناب فہیم چوہدری صاحب نے ڈیوٹی دی۔ سینٹر کی بلائی منزل میں مختلف کمروں میں خواتین نوجوان لور بچوں کے لئے خصوصی

پروگرام ترتیب دیئے گئے تھے۔ ان میں شرکاء کی تقسیم ان کی عمروں کے لحاظ سے تھی۔ بالکل چھوٹے بچے یعنی پانچ چھ سال کی عمر تک ایک کمرے میں، پھر بارہ برس تک کی عمر کے دوسرے کمرے میں اور نین ایجزز تیسرے کمرے میں۔ بچوں کے پروگراموں میں تذکیر و تانیہ کی کوئی تخصیص نہیں تھی۔ ایک کمرے میں خواتین کے خصوصی پروگرام تھے جس میں مختلف تعلیمی پروگراموں کے علاوہ فیشن شو بھی منعقد کیا گیا۔ غنظین میں تقسیم کار بہت خوش اسلوبی سے کی گئی تھی۔ اکثر کارکن واک ٹاکی سے مسلح تھے۔ یوں ان میں آپس میں رابطہ اور تعاون بہت عمدگی سے قائم تھا۔ چونکہ ہل بہت بڑا تھا اور دور بیٹھے سامع کو مقرر واضح نظر نہیں آسکتا تھا لہذا سٹیج کے دائیں اور بائیں جانب دو بڑے بڑے پروجیکٹر کے پروے نصب کئے گئے تھے جن پر ٹی وی کیمروں کی مدد سے مقرر اور سٹیج کا منظر بہت بڑا اور واضح پیش کیا جا رہا تھا۔

میرے حقیقی چچا اور سرسبز خباب اقتدار احمد صاحب (مدیر ندا) بھی اتفاقاً نیم سیمپاتی اور نیم کارڈ باری دورے پر اپنے منجھلے صاحبزادے کے ساتھ پہلے سے امریکہ میں موجود تھے اس کنونشن میں شرکت کی غرض سے وہ ڈاکٹر خورشید ملک صاحب کے ہمراہ یہاں جمعوی رات کو پہنچ گئے۔ ان کے ساتھ ہماری رفاقت کنونشن کے علاوہ قیام شکاگو کے دوران بھی رہی۔

کنونشن کا باقاعدہ آغاز نماز جمعہ سے قبل ISNA کے صدر شیخ احمد زکی جلو کے خطاب جمعہ سے ہوا۔ خطاب میں انہوں نے امت مسلمہ کے موجودہ مسائل، گلف کی صورت حال، شمالی امریکہ کے مسلمانوں کے کردار اور اس کنونشن کی غرض و غایت پر روشنی ڈالی۔ اس وقت تک حاضرین کی تعداد کچھ زیادہ نہیں ہوئی تھی۔ نماز کے بعد پبلسیشن تھا۔ آج کی اکثر تقاریر ISNA سے متعلق تھیں یا کنونشن کی تفصیلات پر مشتمل تھیں۔ والد صاحب کا خطاب ہفتہ کے دن شام عصر کے بعد کے مرکزی اجلاس (Main Session) میں ہوا۔ عنوان تھا "a Social Reality & Living Islam as"۔ اپنے خیالات کو مربوط اور منضبط انداز میں پیش کرنے کے لئے انہوں نے مقالے کی صورت میں پیش کرنے کا فیصلہ کیا۔ لیکن مقالے کی عبارت چونکہ کچھ مختل تھی اور لوگ زمانہ مقالے کے لئے تیار نہیں تھے بلکہ خطاب سننے آئے تھے، پھر یہ کہ وقت کی محدودیت کے باعث مقالے کو کئی جگہ سے حذف بھی کرنا پڑا لہذا والد صاحب اپنے خطاب سے مطمئن تھے اور نہ ہی سامعین کی طرف سے وہ تاثر ملا جو کہ عام طور پر ان کے خطابات کے بعد ملتا کرتا

ہے۔ تاہم اس کمی کا ازالہ اس طرح ہو گیا کہ تین دن فجر کی امامت اور اس کے بعد مختصر درس کے لئے وکرام آرگنائزرز نے والد صاحب کو دعوت دی۔ انہوں نے اس موقع سے بھرپور فائدہ اٹھایا اور سوقہ الحجرات کی آیات ۴۳ اور ۵۵ کا درس پہلے دو دن اور پہلی دو آیات کی تفسیر تیسرے دن بیان کی۔ فہم قرآن یہ اسلوب عربوں کے لئے بالکل نیا تھا۔ انہوں نے خاص طور پر بہت دلچسپی سے اس پروگرام میں شرکت کی۔

کنونشن کے دیگر اہم موضوعات میں چند یہ ہیں:

“Islamic Literature for Today and Tomorrow”

اس پر جناب یوسف طلال نے گفتگو کی

“The Impact of global change on Muslims”

اس پر جناب جمل بدوی اور جناب احمد زکی حملو نے اظہار خیال کیا

“Islam - Misrepresented by Muslims”

اس موضوع پر جناب مزمل صدیقی اور جناب امتیاز احمد نے خطاب کیا

“Sharing Islam through Social Action”

اس پر جناب سراج دلہج نے عمدہ گفتگو کی۔ اتوار کے روز رات ساڑھے نو سے گیارہ بجے کا سیشن بہت ہپ تھا۔ موضوع تھا “Muslim World Conflicts”۔ کشمیر، افغانستان، فلسطین اور بیت کے مسئلے پر کئی مقررین نے جو شبیلی تقریریں کیں۔ خاص کر کویت پر عراقی قبضے اور اس کے سعودی عرب سے تنازعہ کے بارے میں عربوں نے شدید رد عمل کا اظہار کیا۔ لیکن صورت حال اس وقت دلچسپ ہو گئی جب ایک اردنی نوجوان نے کھڑے ہو کر بولنے کے لئے وقت مانگا۔ اجازت لئے پر اس نے جو تقریر کی تو مجمع کو سناپ سو گھم گیا۔ اس نے پہلے تو کویتوں اور عرب ریمیںوں کے رد پر شدید تنقید کی۔ پھر نہایت جذباتی انداز میں گفتگو کرتے ہوئے کہا کہ آپ جو کویت پر عراق نے حملے کا رونا رو رہے ہیں کیا آپ کو احساس ہے کہ اس وقت ارض مقدس کس طرح امریکیوں کے قدموں سے بے حرمت ہو رہی ہے! متحرک کلیساؤں اور سینیکا گنز کی آمد سے آپ کب تک مسلمانوں کو بے خبر رکھیں گے۔!! یہ نشست رات تقریباً ۱۲ بجے تک جاری رہی۔

۴ ستمبر کو صبح تقریباً نو بجے ڈاکٹر خورشید ملک صاحب کے ہمراہ بذریعہ کارشاکو کے لئے روانہ ہوئے۔ غریبا ۳۵۰ میل کا فاصلہ طے کر کے سوا چار بجے شاکو کے مضافات میں ڈاکٹر ملک صاحب کی رہائش

گھر پر پہنچے۔ یہاں شکاگو کے رفقہ کے ساتھ ایک میٹنگ سہ ہر تین بجے طے قعی لیکن ہمارے تاخیر سے پہنچنے کے باعث تقریباً ساڑھے چار شروع ہو سکی۔ رفقہ تین بجے سے انتظار میں بیٹھے تھے۔ یہ میٹنگ تقریباً اڑھائی گھنٹہ جاری رہی۔

اگلا ڈیڑھ دن شکاگو میں ہی بسر ہوا۔ رفقہ اور احباب کے ساتھ نشستوں کے علاوہ ایک عمومی نوعیت کا اجلاس ہوا جو کہ MCC میں ۵ ستمبر کو بعد نماز مغرب کھانے کے ساتھ منسلک تھا۔ اس پروگرام میں انڈین اور پاکستانی مسلمانوں کی ایک کثیر تعداد نے شرکت کی۔ تقریر کا موضوع مسلمانوں کی پستی کے اسباب اور تجدید ایمان کی دعوت تھا۔ خطاب انگریزی میں ہوا۔ عشاء کے بعد سوال و جواب کا طویل سیشن ہوا جو رات تقریباً گیارہ بجے تک جاری رہا۔

۶ تاریخ کی سہ پہر دو بجے ہم اپنی اگلی منزل یعنی ڈیٹرائٹ پہنچے۔ یہ مشی گن اسٹیٹ کا شہر ہے اور شکاگو اور ٹورانٹو کے تقریباً وسط میں واقع ہے۔ یہاں کا وقت شکاگو کے وقت سے ایک گھنٹہ پیچھے ہے۔ ایروپورٹ پر ڈاکٹر مظفر اعوان موجود تھے۔ ذرا توقف کے بعد ڈاکٹر رفیع اللہ انصاری بھی جو کہ ڈیٹرائٹ کی تنظیم کے امیر ہیں پہنچ گئے۔ ان کے ہمراہ ہم ان کی رہائش گاہ پہنچے۔ یہیں ہمارا قیام طے تھا۔ مغرب کے بعد ڈیٹرائٹ کے رفقہ تنظیم ملاقات کی غرض سے پہنچ گئے۔ رات دیر تک ان کے ساتھ نشست رہی۔ زیادہ تر تنظیمی امور اور پاکستان کی سیاسی صورتحال بحث کا موضوع رہے۔ ڈیٹرائٹ میں ہمیں مزید اڑھائی دن قیام کرنا تھا۔ یہاں آمد کا اصل مقصد امریکہ اور کینیڈا کی تنظیموں کا مشترک اجتماع کرنا تھا۔ چونکہ امریکہ میں ہمارے اکثر رفقہ شکاگو، ڈیٹرائٹ اور ٹورانٹو سے متعلق ہیں اس لئے ڈیٹرائٹ جو کہ شکاگو اور ٹورانٹو کے وسط میں واقع ہے اس قسم کے اجتماع کے لئے موزوں ترین مقام تصور کیا جاتا ہے۔

تنظیم کا اجتماع دو دن بعد یعنی ۸ ستمبر کی شام سے شروع ہوا تھا۔ اس سے پہلے ڈیٹرائٹ کے رفقہ نے تین دعوتی قسم کے عمومی پروگرام رکھ لئے تھے۔ پہلا پروگرام خطاب جمعہ کا تھا جو کہ ٹرائے (Troy) کی جامع مسجد میں والد صاحب نے انگریزی زبان میں دیا۔ اور ایمان اور اسلام کے فرق کے حوالے سے ایمان کی حقیقت پر گفتگو کی۔ دوسرا خطاب بھی اسی دن اسی مسجد میں شام مغرب کے بعد تھا۔ اور اس میں خطاب جمعہ کے موضوع ہی کو آگے بڑھایا کہ حقیقی مومن کون ہیں۔؟ بعد میں سوال و جواب کی نشست ہوئی۔ تیسرا خطاب عام ایک خواتین کے اجتماع سے تھا جو کہ ۸ تاریخ کو دوبارہ دو بجے ہوا۔ یہ خطاب تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ جاری رہا۔

عظیم نور انٹو کے اکثر رفقہ سات ستمبر کی رات ہی کو ڈاکٹر عبدالفتح صاحب کی قیادت میں یہاں پہنچ گئے تھے۔ آٹھ کی صبح ان کے ساتھ خصوصی نشست ہوئی اور اس طرح مشترکہ اجتماع سے پہلے کاگو، ڈیٹرائٹ اور نور انٹو کے رفقہ کے ساتھ الگ الگ ملاقاتوں کا ایک راؤنڈ مکمل ہو گیا۔ اصل میں ہسپتال کے ایک سرساز اس لئے کی گئی کہ اس سلسلے سے شمل امریکہ کے نظم میں اور لائحہ عمل میں بعض تبدیلیاں لانی مقصود تھیں (اس کی تفصیل قارئین اسی شمارے میں شامل والد صاحب کے اس خطاب کی تلخیص میں ملاحظہ کر سکتے ہیں جو اس موقع پر وہاں انہوں نے ارشاد فرمایا تھا) جس کے لئے تلف علاقوں کے رفقہ کی رائے علیحدہ علیحدہ معلوم کرنا ضروری تھا۔

نماز عصر کے بعد رفقہ ڈاکٹر انصاری صاحب کی رہائش گھر پر جمع ہونا شروع ہو گئے۔ مغرب کی نماز کے بعد والد صاحب کا خطاب شروع ہوا۔ اس اجتماع میں تقریباً ۳۵ رفقہ تنظیم نے شرکت کی۔ رات تقریباً گیارہ بجے نشست برخواست ہوئی۔ اگلے دن یعنی ۹ ستمبر کو صبح ۹ بجے دوسری نشست کا آغاز ہوا۔ کل کے خطاب میں مختصر مضامین کے بعد اشوز (Issues) کو بحث کے لئے رفقہ کے سامنے رکھ دیا گیا۔ تقریباً تمام رفقہ نے بحث میں حصہ لیا۔ زیادہ تر بحث اگلے سال کے لئے شمل امریکہ کی ادارت، اعانتوں کی شرح، تربیت کلموں کے نظام اور تنظیم کی مرکزی مشورہ کے لئے یہاں سے رفقہ کی نمائندگی ایسے اہم معاملات پر ہوئی۔ دوپہارہ بجے تک اکثر محلات کو فیصلہ تک پہنچا کر رفقہ تنظیم کا یہ اجتماع خصوصی اہتمام پذیر ہوا۔

آج ہی شام ہمیں یہاں سے نیویارک کے لئے روانہ ہونا تھا۔ ڈاکٹر رفیع اللہ انصاری صاحب جن کے گھر پر یہ تمام نشستیں ہوئیں، ہمیں چھوڑنے ایر پورٹ آئے۔ ٹی ڈبلیو اے کے جہاز پر یہاں کے تیز اور آسان مواصلاتی نظام کا ایک نیا مظاہرہ دیکھنے میں آیا۔ ہر نشست کی پشت پر پیچھے بیٹھے ہوئے مسافر کے لئے ایک ٹیلی فون نصب تھا۔ ہمارے دیکھتے دیکھتے ایک صاحب نے جیب سے اپنا کریڈٹ کارڈ نکال کر ایک جھری میں داخل کیا تو ریسوران کے ہاتھ میں آیا اور نمبر ڈائل کر کے گفتگو شروع کر دی۔ اسی طرح کئی اور لوگوں نے بھی اپنے اپنے متعلقین سے جہاز میں بیٹھے بیٹھے مل احوال دریافت کر لئے۔

نیو ورک کے ایر پورٹ پر ڈاکٹر منظور شیخ صاحب جو دفعہ مجھن خدام القرآن کے تاسیسی رکن اور انجمن کے موجودہ ناظم انتظامات جناب ملک بشیر صاحب کے داماد ہیں۔ یہاں آج کل فزیشن کا کورس کرنے کے بعد ریزیڈنسی میں شدید مصروف ہیں۔ انہوں نے ہمارے اس قیام نیویارک کے لئے

موسیٰ طور پر دو یوم کی چھٹی لے رکھی تھی۔ ان کے ساتھ ہم نیو جرسی ایٹیٹ کے ایک شہر ہونٹ لی کے لئے روانہ ہوئے۔ ہونٹ ہولی کا پروگرام جنیپ ڈی الدین صاحب نے ہاضمہ اور کھوایا تھا۔ لہ صاحب نے گمان کیا کہ یہ جگہ شاید جرسی میں کہیں ہوگی جو کہ نیو ورک کے ایر پورٹ سے بہت ہی ہے، لہذا مای بھری۔ لیکن ڈاکٹر منظور صاحب سے معلوم ہوا کہ وہ جگہ تو یہاں سے تقریباً ۶۰ میل ہے۔ کافی پریشانی ہوئی کیونکہ آج صبح کی طویل نشست کے بعد بغیر آرام کئے ہم وہاں سے چلے گئے تھے اس وجہ سے پہلے ہی والد صاحب شدید ٹھکان محسوس کر رہے تھے۔ اب یہ ۶۰ میل کا فاصلہ ت گراں گزر رہا تھا۔ لیکن چونکہ وعدہ کیا ہوا تھا لہذا مجبوری تھی۔ رات تقریباً ساڑھے سات بجے ہم مقصود پر پہنچے۔ یہاں پاکستانیوں کی بڑی تعداد جمع تھی۔ اس پورے دورے کی واحد اردو میں تقریر ہی ہوئی۔ رات جب دوبارہ ۶۰ میل کا سفر کر کے ڈاکٹر منظور صاحب کی رہائش گاہ پر پہنچے تو تھک کر رہو چکے تھے۔

اگلے دن یعنی ۱۲ مارچ کو صبح کا کچھ وقت قادیان تھا تو ڈاکٹر منظور صاحب کے ساتھ مجسمہ آزادی اپنے کا پروگرام بن گیا۔ جرسی شہر کی طرف سے فیری میں سوار ہوئے۔ ایس آئی لینڈ راستے میں پڑنا۔ یہاں ان لوگوں کی یاد میں ایک میوزیم بنایا گیا ہے جو سب سے پہلے یورپ و فیو سے ہجرت کر کے عظیم امریکہ میں آباد ہونے کی غرض سے پہنچے تھے۔ یہاں دیواروں پر ان کے نام کندہ ہیں اور مسلمان برو کو محفوظ کیا ہوا ہے۔ یہاں سے دوسری فیری میں بیٹھ کر لیٹی آئی لینڈ پہنچے۔ یہاں عظیم الشان مہ آزادی نصب ہے۔ امریکیوں نے ”آزادی“ کو اپنا سب سے بڑا علامتی نعروں بنایا ہے اور واقعی اس کی فضا میں آزادی رچی بسی محسوس ہوتی ہے۔ اس عہد سے مجسمہ آزادی ان کے لئے ”محبوب کی نیت رکھتا ہے۔“

نماز مغرب کے بعد فلٹنگ میں ایک مسلم سفر میں خطاب تھا۔ اس چھوٹے سے مکان میں تھائس سے زیادہ حاضرین جمع تھے۔ شرکاء میں غالب اکثریت اگرچہ پاکستانی اور انڈین مسلمانوں کی تھیں لیکن چند عرب حاضرین کی وجہ سے انگریزی میں خطاب ہوا۔ یہ خطاب میرے اندازے کے مطابق کچھلی تمام تقریروں سے زیادہ جامع اور عمدہ تھا۔ خاص طور پر بعد میں سوال و جواب کایشن ت مفید محسوس ہوا۔ تمام شرکاء اجتماع نے اس خطاب کی عظمت کو محسوس کیا۔

یہاں سے قادیان ہو کر عظیم صدیقی صاحب کے محلہ ان کے گھر پہنچے۔ صدیقی صاحب اور شیر علی بیگ صاحب جماعت اسلامی کے پرانے لوگوں میں سے ہیں لیکن اب جماعت کی پالیسی

بروسے کچھ غیر مطمئن ہو کر اپنے ذہن کے مطابق کلام کو آگے بڑھانے میں لگے ہوئے ہیں۔ رات تک ان سے گفتگو ہوتی رہی۔ جناب الطاف احمد صاحب بھی موجود تھے۔ نشست پر خلعت ہوئی الطاف صاحب کے ہمرہ ان کے گھر پہنچے۔ واپسی تک اب ہمیں یہیں قیام کرنا تھا۔

اگلے دن صبح ہی م۔ نسیم صاحبہ ملاقات کے لئے تشریف لے آئے۔ کچھ دیر بعد حزب التحریر نے چند نوجوان بھی ملاقات کی غرض سے آگئے۔ یہ ایک بہت حد تک صحیح فکر رکھنے والی عرواں کی برقیات ایک تحریک ہے جس کے اثرات بہت سے غیر عرب نوجوانوں میں بھی پھیل رہے ہیں۔ ج کادون یعنی لاہور امریکہ میں ہمارا آخری دن تھا۔ الطاف احمد صاحب ہمیں الوداع کہنے ایرپورٹ پر لے گئے اور ہم سعودی ایرلائنز سے جدہ کے لئے عازم سفر ہوئے۔

۳۱ کی شام کو عصر کے وقت ہم جدہ ایرپورٹ پر موجود تھے۔ جناب یحییٰ فحشی صاحب، اصغر حبیب صاحب اور فیض اللہ خان صاحب ایرپورٹ پر آئے ہوئے تھے۔ ہم سیدھے فحشی صاحب کے گھر پہنچے جہاں ہمارا قیام طے تھا۔ ہمارے پاس ایک ہفتہ کا وزٹ ویزا تھا۔ عمرو کی سعادت حاصل کرنے کے لئے وہاں رہنا۔ ملاقاتوں کا ارادہ تھا۔ رات کو جدہ کے رفقاء و احباب فحشی صاحب کے گھر جمع ہو گئے۔ کافی طویل نشست رہی۔ اگلے دن صبح کا کچھ وقت جدہ کا ساحل ”کورنش“ دیکھنے میں گزرا۔ ساحل کو پہلے اور پلے میں بے باقیہ استعمال کیا گیا ہے۔ کچھ دیر تک تو ہم محفوظ ہوئے لیکن عجیب و غریب شکنوں کے Monuments کا ایک طویل سلسلہ دیکھ کر شدید کوفت کا احساس شروع ہو گیا۔ لہذا جلد ہی واپس رخ موڑ لیا۔

مغرب کے بعد افکار احمد صاحب کے ساتھ ان کی گھر میں عمو کے لئے روانہ ہوئے۔ ملک فیض اللہ صاحب بھی ہمرہ تھے۔ چونکہ میرا یہ پہلا موقع تھا اس لئے اس طرح احرام کی حالت میں تلبیہ کہتے ہوئے اللہ کے گھر کی طرف جانا بہت عجیب محسوس ہو رہا تھا۔ خوف، ندامت اور غرضی کے لئے پلے ہذہات کو تحریر میں لانا ممکن نہیں ہے۔

رات کو بیت اللہ کے نزدیک ہی جناب فاروق الحسن چشتی صاحب کے گھر قیام کیا۔ فجر کی نماز بھی مسجد حرام میں لوائی۔ بعد ازاں عقلت حج کی زیارت کے لئے نکل گئے۔ جدہ کی نماز پڑھنے اور خطبہ سننے کی سعادت مسجد حرام میں حاصل کی۔ جدہ کے بعد طائف کے لئے روانہ ہوئے۔ جناب چشتی صاحب کی گاڑی میں ان کے ڈرائیور ہمیں طائف پہنچا دیئے۔ یہاں آدھ کا حصہ طائف دیکھنے کے علاوہ جناب ڈاکٹر شہادت برنی سے ملاقات بھی تھا۔ رات انہی کے ہی قیام کیا۔ صبح ڈاکٹر برنی صاحب خود

ہیں چھوڑنے لگے آئے۔ جاتے ہوئے ہم نے ”طریق السبیل“ اختیار کیا تھا جو کہ بالکل سیدھا اور سولہ سی متواتر چڑھائی والا راستہ ہے۔ واپسی پر ڈاکٹر صاحب ہمیں ”طریق الجبل“ سے لائے۔ یہی کے راستے کی طرح خم دار ہے اور کافی اترا آئی والا ہے۔ جدہ سے افتخار احمد صاحب ہمیں لینے لگے ہوئے تھے۔ ان کے ساتھ واپس جدہ پہنچے۔

جدہ کے رشتاء تنظیم نے آج مغرب کے بعد ایک عمومی نشست کا اہتمام کیا ہوا تھا۔ ملک فیض صاحب کے گھر پر مختصر خطاب ہوا۔ بعد ازاں ایک تفصیلی نشست سوال و جواب کی ہوئی۔ مالے کا اہتمام بھی کیا گیا تھا۔ جدہ میں عمومی نوعیت کا یہ واحد اجتماع تھا۔ اگلے دن یعنی ۱۶ ستمبر کو والد احب علی الصبح بذریعہ ہوائی جہاز مدینہ کے لئے روانہ ہو گئے جبکہ میں اور ملک فیض اللہ صاحب و پر عازم مدینہ ہوئے۔ ۳۲۰ میل کا راستہ تقریباً ساڑھے چار گھنٹہ میں طے ہوا۔ والد صاحب کے ساتھ پہلے سے طے ہو گیا تھا کہ مسجد نبوی سے قریب فندق الموزن میں ملاقات ہوگی۔ انہوں نے رے پہنچنے سے پہلے ہی ایک کمرہ ہوٹل میں بک کروا رکھا تھا۔ نماذھو کر مسجد نبوی روانہ ہوئے۔ حج کل مسجد کی توسیع کا کام بہت سرعت سے جاری ہے۔ دن رات کام ہو رہا ہے۔ مسجد کو اس قدر وسیع کیا جا رہا ہے کہ پرانی مسجد تک پہنچنے میں کافی وقت لگ جاتا ہے۔ عصر کی نماز تک مسجد میں ضری رہی۔ روضہ پر حاضری بھی نصیب ہوئی اور ریاض الجنۃ میں نماز پڑھنے کا شرف بھی حاصل آیا۔ یقیناً یہ بڑے نصیب کی بات ہے۔

ظہر کے بعد والد صاحب کی ریاض روانگی تھی۔ ایر پورٹ پر انہیں والد علی کیا۔ ریاض میں تنظیم کا شاخ کافی فعال ہے۔ وہاں عمومی نشستوں کے علاوہ تنظیم کے اجتماع بھی ہوئے لیکن مجھے چونکہ اس مدینہ میں رات گزار کر واپس جدہ اور جدہ سے براہ راست لاہور چلے جانا تھا اس لئے ریاض اور اسعد کے پروگراموں میں شریک نہ ہو سکا۔ میں ۱۸ کی صبح ۳ بجے لاہور پہنچا جبکہ والد صاحب اپنا ریاض کا دورہ مکمل کر کے ۲۰ کی صبح ۷ بجے پہنچے۔ یوں ہمارا یہ بیرونی سفر جو شروع بھی علیحدہ علیحدہ ہوا بہ اتفاق ہے کہ ختم بھی علیحدہ علیحدہ ہوا۔ □□

اَكُنْ فِي الدُّنْيَا كَمَا لَمْ تَكُنْ فِي الدُّنْيَا

رفتارِ کار

(۱) کراچی میں رفتارِ تنظیم کا ایک روزہ دعوتی پروگرام

یکسانیت زندگی کے کسی شعبے میں ہو آکٹاہٹ کا باعث بنتی ہے۔ اس آکٹاہٹ کو دور کرنے کے لئے مختلف قسم کے پروگرام ترتیب دینے پڑتے ہیں۔ شاید اسی بات کو محسوس کرتے ہوئے تنظیم اسلامی کراچی کے امیر محترم نسیم الدین صاحب نے یومِ دفعِ پاکستان کے موقع پر ہونے والی تعطیل سے فائدہ اٹھاتے ہوئے ایک تربیتی و تفریحی پروگرام کے انعقاد کا فیصلہ کیا۔

۶ ستمبر ۱۹۹۰ء کی صبح ساڑھے آٹھ بجے رشتاء و احباب جن کی کل تعداد ۶۸ تھی اور جن میں چند مستورات اور بچے بھی شامل تھے، مسجد جامع السفا شریف آباد میں جمع ہوئے۔ جہاں سے پندرہ گاڑیوں پر مشتمل قافلہ کراچی سے ۳۵ کلومیٹر دور واقع حرمین کپکلس کے لئے صبح پونے نو بجے روانہ ہوا جو سپربائی وے پر دنیہ گوٹھ نامی مقام میں واقع ہے۔

اس سے پہلے کہ پروگرام کی تفصیلات کا تذکرہ کیا جائے بہتر ہو گا کہ حرمین کپکلس میں واقع جامعہ حرمین الخیرہ کا مختصر تعارف قارئین سے کرا دیا جائے۔ یہ بنیادی طور پر حفظ قرآن کا مدرسہ ہے۔ نوے ایکڑ کی قطع اراضی پر محیط اس مدرسے میں چیکو کے باغات بھی شامل ہیں۔ اس مدرسہ میں کل ۳۰ طلبہ زیرِ تعلیم ہیں جن میں تقریباً نصف غیر ملکی طلبہ ہیں، انسانی طلبہ کی تعداد چالیس کے قریب ہے۔

پروگرام کا آغاز تلاوتِ کلامِ پاک سے ہوا۔ جناب واحد علی رضوی نے تلاوت کی اور ترجمہ پیش کیا۔ اس کے بعد مدرسہ کے محترم استاذ قاری سیف اللہ صاحب نے صبح پونے دس تا سوا گیارہ بجے کے پروگرام میں حروفِ مدہ، لین اور غٹھ پر تفصیلی گفتگو کی۔ مزید برآں قرآن کریم کی تلاوت، اس کے فہم اور اس پر عمل کے حوالے سے بھی مفید گفتگو فرمائی۔ سوا گیارہ تا ساڑھے گیارہ اُن دو حضرات نے اپنا مکمل تعارف کرایا جو حالی میں قرآن اکیڈمی لاہور سے ابتدائی دینی تعلیم کا ایک سالہ کورس مکمل کر کے آئے ہیں۔ نوجوان ساتھی عبید اللہ صاحب اور بزرگ ساتھی احمد علی خان نے کورس کی تکمیل کے دوران اپنے تاثرات سے بھی شرکاء کو آگاہ کیا۔ انہوں نے بتایا کہ اگرچہ ایک سال کا عرصہ بہت ناکافی ہے لیکن اس عرصہ میں انہیں عربی گرامر کے بنیادی اصولوں سے روشناس کرایا گیا اور عربی

دہان کی اتنی تعلیم دے دی گئی کہ لب وہ بغیر ترجمہ کی مدد کے قرآنی آیات کا مطلب سمجھ لینے پر بہت حد تک قادر ہیں۔ اس کو رس کی تکمیل کرنے والے کراچی کے تیسرے نوجوان ساتھی جناب انصار احمد سے تعارف حاصل نہ ہو سکا کیونکہ وہ ان دنوں کراچی سے باہر ہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ امجد خدام القرآن کے ذریعہ اہتمام تعلیم و تعلم قرآن کریم کا یہ سلسلہ ہمارے وطن میں اسلام کی نشاۃ الثانیہ کے لئے ایک اہم سنگ میل ثابت ہو گا۔ ان شاء اللہ۔

اس کے بعد نصف گھنٹے کا وقفہ ہوا جس کے دوران رختاء نے ایک دوسرے سے ملاقاتیں کیں اور تعارف حاصل کیا۔ دوسرا سائے گیارہ بجے سے ایک بجے تک تنظیم اسلامی کی اساسی دعوت 'نصب الحین' انقلاب نبوی کے چار مراحل اور تنظیم اسلامی کے شائع کردہ اسلام کے انقلابی منشور کے حوالے سے تنظیمی لڑبجے سے اقبہات پڑھ کر سنائے گئے۔ بعد ازاں رختاء کو ایک سوالنامہ دیا گیا تاکہ مذکورہ بالا اقبہات کے مطالعے کی روشنی میں جواب دے سکیں۔ اگرچہ پرچہ سخت نہ تھا لیکن جس طور سے پرچہ کی چینگ کی گئی اس میں سختی کا عنصر غالب تھا۔ سوالوں کے جواب میں لڑبجے میں درج شدہ الفاظ کی شرط عائد کر دی گئی تھی۔ جواب لڑبجے کے مطابق نہ ہونے کی صورت میں ایک حقیقی نمبر شمار کیا جاتا تھا۔ نتیجہ صرف ہمارے رختاء نے Plus میں نمبر حاصل کئے بقیہ تمام رختاء کا نتیجہ Minus میں رہا۔ اگر رختاء کو چینگ کے اس طریق کار سے تفصیلاً آگاہ کر دیا جاتا اور تیاری کا مناسب وقت دیا جاتا تو نتیجہ یقیناً بہتر ہوتا۔

ایک بجے چار سو نو منٹ پر ظہر کی نماز لو ا کی گئی اور ۲ بجے ہم کھانے کے لئے جمع ہوئے۔ اگرچہ کھانے کا انتظام پانچ بجے رختاء نے خود رضا کارانہ طور پر کیا تھا لیکن اس میں خلصا تکلف برآ گیا تھا۔ وحالی تاساڑے عین آرام کا وقفہ تھا جس میں رختاء کی خاصی تھوڑی سی قیلولہ کیا۔ کچھ رختاء کو پرچوں کی چینگ پر لگایا گیا اور کچھ رختاء ہار کی سیر کے لئے نکل گئے۔

پہلے چار تاساڑے چار بجے شام امیر عظیم کراچی محترم نسیم الدین صاحب نے محنگو کی اور رختاء کو نظم کی اہمیت اور خصوصاً وقت کی پابندی کے سلسلے میں فن کی بعض کوتاہیوں کی طرف متوجہ کیا۔ مثلاً دوسرے آرام کے بعد رختاء کو سائے عین بجے جمع ہونا تھا لیکن رختاء کے بروقت تیار نہ ہونے کے باعث پندرہ گرام چار سو نو منٹ تاخیر سے شروع ہو سکا تھا۔ اسی طرح اگرچہ یہ طے کر دیا گیا تھا کہ کھانے کے انتظام کے لئے پچھر خصوصاً رختاء کی ذمہ داری ہوگی لیکن چند دوسرے رختاء بھی اپنے ساتھ کھانے آئے تھے۔ مگر کہ یہ فن کی طرف سے غلوں کا مظاہرہ تھا لیکن حقیقت یہ نظم کے قحطی کے خلاف تھا جس پر نسیم الدین صاحب نے بروقت گرفت فرمائی۔

سوا چار بجے نماز عصر لو ا کی گئی اور اس کے بعد پانچ بجے تک چائے کا وقفہ کیا گیا۔ پانچ بجے سے سوا

پانچ بجے تک امیر عظیم کراچی نے دن بھر کے پروگرام کا مختصر جائزہ لیا۔ دوران گفتگو ہفتہ واری رپورٹ کے بارے میں مَن جتدی و مستزہم رفقہ کو یاد دہانی کرائی گئی جنہیں اب تک رپورٹ سے مستثنیٰ قرار نہیں دیا گیا تھا۔ آئندہ کے پروگراموں میں مستثنیٰ تو سبھی مشورہ کے پروگرام، مبتدی اور مستزہم رفقہ کی مشترکہ تربیت گاہ، عہد تہجر کے شرمین ہل کے پروگرام کے بارے میں رفقہ کو تفصیلی اطلاعات دی گئیں۔ شرمین ہل کے پروگرام کے حوالے سے اس میں رفقہ کی خواتین کی شرکت پر زور دیا گیا تاکہ خواتین کے نظم کی تکمیل کے معاملے میں پیش رفت ہو سکے۔ اسی طرح احاطت کی دلائلی کے سلسلے میں رفقہ کی عدم دلچسپی کی طرف امیر محترم کی اُن گفتگو کے حوالے سے توجہ دلائی گئی جو انہوں نے اپنے گزشتہ دو دن کراچی کے دوران رفقہ سے کی تھی۔ اس کے بعد مَن رفقہ کو احاطت دینے گئے جنہوں نے کوئز (Quiz) پروگرام میں اول، دوم اور سوئم پوزیشن حاصل کی۔ نول انعام عہد الرحمن ہنگوہ صاحب نے، دوم انعام اصغر علی مجاہد اور شاہن نیازی صاحبین نے اور سوم انعام عارف سبحان صاحب نے حاصل کیا۔

آخر میں مدرسہ کی فٹ بال ٹیم کے ساتھ رفقہ کی ٹیم کا مقابلہ ہوا۔ اسلم طوی صاحب کی کپتانی میں ۱۵ رفقہ پر مشتمل ٹیم بھلی گئی۔ رٹری کے فرائض عہد الواحد عام صاحب نے انجام دیے۔ مدرسہ کی ٹیم صفر کے مقابلے میں دو گول سے جیت گئی۔ اس پروگرام کے اختتام کے سلسلے میں مدرسہ والوں سے رابطہ میں دو حضرات نے اہم رول لیا کیا۔ عظیم کی طرف سے جناب عہد الواحد عام صاحب نے اور مدرسہ کی طرف سے مَن کے بڑے بھائی صاحب نے رابطہ کے فرائض انجام دیے۔ اللہ تعالیٰ مَن دونوں حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ آمین۔ اگلا تفکر کے طور پر عظیم اسلامی کی طرف سے مدرسہ کے استاد محترم سیف اللہ صاحب کو چائے کے وقفے کے دوران ایک تحفہ بھی دیا گیا تھا۔ انہوں نے شاعر مشرق علامہ اقبال کے چند فارسی اشعار پڑھتے ہوئے قبول فرمایا۔

اس پروگرام کے دوران نہ صرف یہ کہ رفقہ کو کئی مفید باتیں معلوم ہوئیں بلکہ انہیں ایک دوسرے سے قریب آنے کا موقع بھی ملا۔ یہی بات یہ ہے کہ رفقہ کرام کو رحمانہ بینہم کی شکل ملانے میں اس قسم کے پروگرام ناگزیر ہیں۔

(مرتب : محمد سمیع)

وَلَكُمْ فِي الْقِيَامَةِ فَرْحَةٌ

(۲) پشاور میں تنظیم اسلامی کے زیرِ اہتمام جلسہ عام کا انعقاد

اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ اس نے تنظیم اسلامی پشاور کے رفقاء کو یہ توفیق عطا فرمائی کہ انہوں نے اسکے دینِ ستین کی انقلابی دعوت کے سلسلہ میں ایک جلسہ عام کا اہتمام کیا۔ سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پر ہزاروں درود کہ ختمِ نبوت کے صدقہ میں دعوت و اقامتِ دین کا یہ عظیم کام اتنی سلسلہ کو عطا ہوا۔ ہم قلب کی انتہائی گہرائی سے باری تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہیں کہ اس نے اس عظیم کام کے لئے ہم جیسے نااہل لوگوں کو جن لیا اور ہمیں یہ ہمت عطا فرمائی کہ اس کے دین کی اقامت کے لئے اس فسلو کے دور میں آواز لگائیں۔ الحمد للہ ثم الحمد للہ! اب جلسہ عام کی روداد ملاحظہ ہو:

اس سال تنظیم اسلامی پاکستان کے سالانہ اجتماع کے موقع پر امیر محترم نے اپنے اختتامی خطاب میں سالِ رواں کو پیش قدمی کا سال (Launching Year) قرار دیا تھا اور ارشاد فرمایا تھا کہ اب ہمیں تنظیم کے تحت مساجد اور ہالوں کے بجائے کھلے محفلات پر جلسہ ہائے عام کا انعقاد کرنا چاہئے۔ اس ارشاد کی تعمیل میں مرکزی مشورہ میں پورے پاکستان کے لئے جلسوں کے پروگرام طے کئے گئے۔ اس سلسلہ میں پشاور میں اواخرِ ستمبر میں جلسہ عام منعقد کرنے کا فیصلہ ہوا۔ چنانچہ اواخرِ اگست میں ناظم تنظیم اسلامی حلقہ سرحد-بجھر (رٹائرڈ) فتح محمد نے پشاور تنظیم کے رفقاء اور مرکز کے مشورہ سے اس جلسہ عام کے لئے ستمبر کی ۲۵ تاریخ مقرر کی۔ جلسہ عام چوکِ فوارہ پشاور صدر میں ہونا طے پایا۔ اور اس میں ہونے والے امیر محترم کے خطاب عام پر سوال و جواب کی نشست کے لئے ہشت گہری کی جامع مسجد میں ایک اجتماع کا فیصلہ بھی کیا گیا۔

جلسہ عام اور دیگر اجتماعات کے لئے مختلف موقعوں پر رفقاء کے اجتماعات ہوئے، رفقاء مختلف ڈیوٹیاں لگائی گئیں۔ صوبہ بھر سے مفود رفقاء کی حلقہ آمد کے پیش نظر قیام و طعام کا

موسمی بندوبست کیا گیا۔ حالیہ دعوتی دورہ سوات (ملاحظہ ہو رقیار کار مصنفی ستمبر ۱۹۹۰ء) کے
 جذبہ میں بھی توقع تھی کہ باہر سے مسلمان کافی تعداد میں آئیں گے۔ قیام کے لئے بھائی وارث
 ان نے اپنے نئے تعمیر شدہ مکان میں تمام انتظام کیا۔ جلسہ عام کے لئے پوٹریا ر کیا گیا۔
 وہ سرحد میں رہتا اور دیگر احباب بشمول قارئین مصنف کو علاحدہ علاحدہ مضمون پر مشتمل
 خطوط ارسال کئے گئے۔ ۱۰ ستمبر (یعنی جمعرات اور جمعہ کی درمیانی رات) کو اشتہارات لگانے
 کا کام پورے زور و شور سے شروع کی گئی، جبکہ اس سے قبل بھی رفتہ رفتہ اپنے طور پر
 اشتہارات لگانے کا سلسلہ شروع کر دیا تھا۔ اشتہارات لگانے کا یہ سلسلہ جلسہ عام سے ایک
 ہفتہ قبل تک جاری رہا۔ پینڈ بڑ کی تقسیم بھی تیسری مہم کا اہم حصہ تھا۔ علاوہ خطبہ کی مہم
 عرصی طور پر تیار کئے گئے خطوط ذاتی ملاقاتوں کے ذریعے ان کی خدمت میں پیش کئے گئے
 اور ان سے درخواست کی گئی کہ وہ اجتماعات جمعہ میں جلسہ عام کے اعلان کریں۔ اخبارات میں
 جلسہ عام کی اطلاعات کی اشاعت کے لئے مقامی اخبارات سے رابطہ قائم کیا گیا۔ چنانچہ اس کی
 اطلاع وقفہ وقفہ سے اخبارات میں شائع ہوتی رہی۔ اس کے ساتھ ساتھ انتظامات کی پیش
 رفت اور دیگر امور کا جائزہ بھی لیا جاتا رہا۔

۱۴ ستمبر بروز جمعہ ۱۰ بجے امیر محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب پشاور انٹرپورٹ پر تشریف
 لائے۔ امیر محترم کے استقبال کے لئے ناظم مکتبہ سرحد بجر (ریٹائرڈ) فتح محمد صاحب اور امیر
 تنظیم اسلامی پشاور جناب اشفاق احمد میر صاحب موجود تھے۔ امیر محترم نے جلسہ عام کے
 انتظامات کے متعلق استفسار کیا اور طے شدہ پروگرام اور انتظامات کی تکمیل پر اطمینان کا اظہار
 کیا۔ اسی روز عصر سے قبل ہی مرکز سے ڈاکٹر عبداللہ (ناظم اعلیٰ تنظیم اسلامی پاکستان)
 چودھری غلام محمد صاحب، مہاں محمد نعیم صاحب، رحمت اللہ بٹو صاحب اور جلیوہ اختر
 صاحب تشریف لے آئے۔

۱۵ ستمبر کو پشاور یونیورسٹی نیچر ڈیپارٹمنٹ (PUTA) کی خصوصی دعوت پر امیر
 محترم کا ایک خطاب شیرپاؤ ہل میں بعد نماز عصر طے کیا گیا تھا۔ اس خطاب کے لئے جب
 جناب ڈاکٹر صاحب شیرپاؤ ہل میں تشریف لائے تو PUTA کے صدر پروفیسر ناصر علی
 صاحب نے ایسوسی ایٹن کے دیگر عمدہ اداہن کے ہمراہ ان کا گرم جوشی سے استقبال کیا، جبکہ
 PUTA کی جانب سے محترم قبلہ ایاز صاحب جو شعبہ اسلامیات میں پروفیسر ہیں، محترم

ڈاکٹر صاحب کو لینے کے لئے خود تشریف لے گئے تھے۔ تقریب کا آغاز تلاوت کلام پاک سے ہوا۔ تلاوت کلام پاک کی سہولت شعبہ صحافت کے پروفیسر قیوم گل صاحب نے حاصل کی۔ محترم قبلہ پروفیسر ایاز صاحب نے سٹیج سیکرٹری کے فرائض انجام دیتے ہوئے امیر محترم کا مختصر اور جامع تعارف کرایا اور پھر امیر محترم کو ٹیچرز ایسوسی ایشن کی جانب سے منتخب عنوان "Whither Pakistan" پر اظہار خیال کے لئے دعوت دی۔ امیر محترم نے یہ بات واضح فرمائی کہ پاکستان کا قیام صرف اور صرف اسلام کے نام پر عمل میں آیا اور اب اس کی بقا بھی صرف اور صرف اسلام سے ہی وابستہ ہے۔ امیر محترم کا یہ خطاب نماز مغرب تک جاری رہا۔ نماز مغرب کے بعد سوال و جواب کی نشست ہوئی جس کے اختتام پر محترم قبلہ ایاز صاحب نے PUTA کے صدر اور تمام ارکان کی جانب سے محترم ڈاکٹر صاحب کا شکریہ ادا کیا اور سامعین کو خراج تحسین پیش کیا کہ انہوں نے نہایت اشناک اور دلچسپی سے امیر محترم کا خطاب سنا۔ تقریب کے اختتام پر مہمانوں کی شرواہٹ سے تواضع کی گئی۔

بعد نماز عشاء امیر محترم تنظیم اسلامی پشاور کے جواں سال رفیق فکیل احمد جن کا چند روز پیشتر اچانک انتقال ہو گیا تھا، کے گھر واقع دانش آہلو گئے اور مرحوم کے سوگوار اہل خانہ سے تعزیت کی۔

منگل ۵ مہر جمبر کا سارا دن تنظیم اسلامی پشاور کے دفتر واقع خیبر بازار میں رفقہ اور مہمانوں کی آمد کی وجہ سے گہما گہمی رہی۔ رفقہ جلسہ عام سے متعلق مختلف امور کو آخری شکل دے رہے تھے اور ساتھ ساتھ مہمانوں کا استقبال اور ان کی تواضع بھی کر رہے تھے۔ مہمانوں کی آمد کا سلسلہ مغرب تک جاری رہا۔ جلسہ کے انتظامات کے پیش نظر اکثر رفقہ نماز عصر کے بعد ہی چوک فوارہ پہنچ گئے تھے اور اپنی اپنی ذمہ داریوں کو خوبی سے انجام دینے کے لئے جوش و خروش سے کام کر رہے تھے۔ ذمہ دار حضرات ساتھی رفقہ کو ہدایات بھی دے رہے تھے۔ ٹریفک کی آمد و رفت اور رفقہ کی خاموش سرگرمی نے ایک عجیب پر کیف سلسلہ پیدا کر دیا تھا۔ نماز مغرب کے بعد تمام انتظامات کو حتیٰ شکل دے دی گئی۔ نماز عشاء سے فارغ ہوتے ہی سامعین حق در حق جلسہ گاہ پہنچ کر اپنی اپنی پسند کے مطابق کرسیوں پر بیٹھنا شروع ہو گئے۔ جلسہ کے ہاتھ آغاز سے قبل ہی تمام نشستیں بھر چکی تھیں۔ جلسہ گاہ

کے تین اطراف میں شل لگائے گئے تھے جو کہ لوگوں کی توجہ اپنی طرف مبذول کر رہے تھے۔ جلسہ عام کا آغاز تلاوت قرآن حکیم کے ساتھ ہوا۔ میجر (ریٹائرڈ) فتح محمد صاحب نے تیناچی کلمات کے ساتھ ملک کے مشہور قاری عبد الحلیم صاحب کو تلاوت کلام پاک کی دعوت دی۔ تلاوت کے بعد میجر فتح محمد صاحب نے تنظیم اسلامی کا مختصر تعارف کرایا اور پھر سرہ شہر کے نقیب وارث خان صاحب کو دعوت دی کہ وہ سامعین کے سامنے فرائض دینی کے حوالے سے تنظیم اسلامی کی دعوت پیش کریں۔ تقریباً ۱۵ منٹ کے خطاب میں جناب وارث خان صاحب نے نہایت عمدگی کے ساتھ تنظیم اسلامی کی دعوت کا خلاصہ حاضرین کے سامنے رکھ دیا۔ دریں اثناء امیر محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب جلسہ گاہ میں تشریف لائے تھے۔ عائی وارث خان نے اپنے خطاب کے اختتام پر ڈاکٹر عبد الحلق صاحب، میجر (ریٹائرڈ) فتح محمد صاحب اور اشفاق احمد میر صاحب کو سٹیج پر رونق افروز ہونے کی دعوت دی۔ اس کے بعد امیر محترم کو خطاب عام کی دعوت دی گئی۔

امیر محترم نے خطبہ مسنونہ کے بعد اپنی تقریر میں فرمایا کہ ہر پاکستانی مسلمان کو قیام پاکستان کے پس منظر کے حوالے سے ملک کے موجودہ حالات کا جائزہ لینا چاہئے۔ انہوں نے قیام پاکستان کے مقصد پر روشنی ڈالی اور ملک کی چوالیس سالہ تاریخ کے حوالے سے یہ بات بالکل واضح کر دی کہ مسلمان پاکستان بحیثیت قوم اپنے اس عہد کو پورا کرنے میں ناکام رہے ہیں جو کہ پاکستان کے قیام کے لئے وجہ جواز بنا تھا۔ امیر محترم نے واضح طور پر دلائل سے یہ بات ذہن نشین کرائی کہ اب ہم کو اسلام کا وہ نعوکام نہیں دے گا جو کہ قیام پاکستان کے وقت لگایا گیا تھا۔ آج وقت کی اہم ترین ضرورت یہ ہے کہ اہل پاکستان انفرادی سطح سے لے کر اجتماعی سطح تک اسلام پر مکمل طور پر کاربند ہوں۔ اس کے علاوہ پاکستان کی بھلائی اور اس کے استحکام کی کوئی بنیاد ہمارے پاس نہیں ہے۔ ہمارا فرض ہے کہ ہم دنیا کو اسلام کی دعوت دیں اور اپنے ملک میں اسلام کو بطور نظام نافذ کریں۔ انہوں نے کہا کہ اسلام محض ایک مذہب نہیں بلکہ ایک مکمل نظام عدلیہ اجتماعی ہے۔ انہوں نے اس نظام عدلیہ اجتماعی کی وہ خمیں بیان کیں جن سے عہد خلافت راشدہ میں پوری دنیا فیض یاب ہوئی۔ محترم ڈاکٹر صاحب نے غلو اسلام کے لئے انتہائی طریق کار کو واحد ذریعہ قرار دیا اور انقلاب اسلامی بجا کرنے کے لئے

ملاحظہ وقت مانگا، چنانچہ طلباء کے ساتھ سوال و جواب کی نشست نمازِ عشاء کے بعد طے پائی۔ نمازِ مغرب کے وقت امیر محترم - مہر (ربانہ) فتح محمد صاحب اور اشفاق احمد میر صاحب کی بیعت میں جامع مسجد ہشت نگری تشریف لائے۔ مسجد پہلے ہی سے نمازیوں سے بھری ہوئی تھی اور نمازِ مغرب کے بعد سے لے کر نمازِ عشاء تک مسجد میں لوگوں کی آمد کا سلسلہ جاری رہا، جس کی وجہ سے مسجد کے برآمدے اور محن میں نشست کی کوئی جگہ مشکل سے باقی رہ گئی تھی اور اب لوگ مسجد کی دیواروں پر بیٹھنے لگے تھے۔ نمازِ مغرب کے بعد مولانا فضل حق صاحب نے اپنے مخصوص انداز میں پشتوں میں بات شروع کی اور فرمایا کہ میں ڈاکٹر سرار احمد کو مسمان تصور نہیں کرتا کیونکہ یہ مسجد ان کے مشن کے لئے ہر وقت حاضر ہے اور ڈاکٹر صاحب کی آمد پر اپنی دلی خوشی کا اظہار کیا۔ اس کے بعد سوال و جواب کی نشست کا آغاز ہوا جو کہ عشا کی نماز سے ۵ منٹ قبل تک جاری رہی۔ یہ ایک بھرپور نشست تھی جس میں لوگوں نے بڑی دلچسپی سے سوالات پوچھے۔ اکثر سوالات تنظیم اسلامی اور ملکی حالات کے متعلق تھے۔ نمازِ عشاء کے بعد امیر محترم جناب حاجی الطاف صاحب کے ہاں تشریف لے گئے، جہاں پر ایک پر تکلف و دعوتِ طعام کا اہتمام تھا۔ بعد ازاں امیر محترم جناب اشفاق احمد میر صاحب کے مکان پر تشریف لے گئے جہاں طلباء ان کے گھر تھے۔ ان کے ساتھ سوال و جواب اور تعارف کی نشست قریباً ۴۵ منٹ جاری رہی جس کے بعد ۶ طلباء نے صبح و عشاء فی المعروف کی بیعت کی۔ یہ نشست امیر محترم کے حالیہ دورہ پشاور کی آخری اجتماعی نشست تھی۔ پشاور کا جلسہ عام اور رفقاء و احباب کے یہ اجتماع رفقائے خلوص، اُن تک منت اور تلک، ذمہ دار حضرات کے تنہا سے اپنے فرائض کی انجام دہی، اور اللہ تعالیٰ کی خصوصی عنایات اور نصرت سے ہی ممکن ہوئے۔ آخر میں ہم اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہیں کہ تمام امور حسن و خوبی سے پایہ تکمیل کو پہنچے۔ اللہ تعالیٰ مستقبل میں بھی ہم کو اس سے بڑھ کر دعوت و اقامتِ دین کی جدوجہد کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین ثم آمین۔

مندرجہ بالا رودادوں خصوصاً ملاقاتوں کے ذکر کے بغیر ادھوری رہے گی۔ امیر محترم نے ارا العلوم سرحد میں جا کر جمعیت علماء اسلام کے مرکزی نائب امیر مولانا ایوب جان بخوری صاحب سے ملاقات کی۔ اس ملاقات میں مولانا محمد امیر صاحب بجلی گھر دارالعلوم سرحد کے

فتحی شہاب الدین صاحب اور مولانا ایوب بخوری کے صاحب زاوے خالد بخوری صاحب
ہی شریک رہے۔ ڈاکٹر صاحب نے ملکی حالات اور دینی جدوجہد پر چٹولہ خیال کیا۔ یہ ملاقات
قریباً ۳۵ منٹ تک رہی۔

اس کے علاوہ اسلامک سنٹر کے جوان سٹوڈنٹس معراج الاسلام ضیاء صاحب نے
خصوصی طور پر ڈاکٹر صاحب سے ملاقات کے لئے وقت لیا۔ معراج الاسلام ضیاء صاحب
نے عربی اور اسلامیات میں ایم اے کرنے کے علاوہ اسلامیات میں ڈاکٹریٹ کی ہے اور ان
نوں اسلامک سنٹر میں تدریس کے فرائض سرانجام دے رہے ہیں۔ ان کے ساتھ امیر محترم
کی ملاقات کی دو نشستیں ہوئیں۔ ایک ۵ ستمبر کی صبح اور دوسری ۶ ستمبر صبح کی۔ امیر
محترم نے معراج الاسلام صاحب کو قرآن اکیڈمی آنے کی دعوت دی اور ساتھ ہی تفصیلی
منگوا اور ملاقات کے لئے کچھ وقت فارغ کر کے آنے کی استدعا کی جس کا معراج الاسلام
صاحب نے ارادہ کر لیا۔

میں اس روداد کو اس دعا کے ساتھ اختتام پذیر کر رہا ہوں کہ اللہ تعالیٰ اپنے اس کام میں ہم
سے ہونے والی تمام کوتاہیوں اور خطاؤں سے درگزر فرمائے اور ان تمام افراتو کو اجر عظیم عطا
فرمائے جنہوں نے اس دعوتی کام میں اپنے اوقات اور توانائیاں صرف کیں اور ملی انفاق کیا۔
آمین ثم آمین۔

مرسلہ: میجر (ریٹائرڈ) فتح محمد۔ پشاور

دین کے انتہائی اہم اور بنیادی موضوع

حقیقت و اقسام شرک پر ڈاکٹر اسلم احمد

کے ایک ایک حصے کے چوبیس پرچہ، کے چوبیسوں میں شیعہ
ہدیہ پاکستان کیسٹ - ۱۳۰۰ء کیلئے پیشکش

شرع
کیسٹ
سیکشن
۲
ماہنامہ دارالافتاء

امیر تنظیم اسلامی کے ۲۸ ستمبر کے خطاب جمعہ کا

پریس ریلیز

لاہور ۲۸ ستمبر امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا ہے کہ انتخاب ملتوی کر کے شل لالگیا گیا تو قومی انتشار کی موجودہ کیفیت ایک حملے کے سے پھٹ پڑے گی اور سندھ میں اس کا رپہ رد عمل ہوگا۔ انہوں نے کہا کہ آئندہ چند ہفتوں کے دوران بھارت کی طرف سے آڑلو کشمیر پر بے کاشدیہ خطرہ ہے اس لئے فوج کو کسی ایسی الجھن میں نہیں پھنسا چاہئے جس سے اُس کی دفاعی لاجیت متاثر ہونے کا اندیشہ ہو۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے اس امکان کا بھڑکے اشارہ کیا کہ ہلسنکی میں امریکی صدر بش نے روسی صدر گورباچوف سے عراق کی حملیت نہ کرنے کے بدلے میں یہ سودا لے کر لیا ہے کہ آڑلو کشمیر اور شمالی علاقہ جات کو بھارت کے حوالے کر کے کشمیر کے جھڑے کو ہمیشہ کے لئے ختم کر دیا جائے۔ انہوں نے کہا کہ پاکستان اور چین مل کر ہی دونوں بڑی طاقتوں کی اس سازش کو ختم کیا جاسکتے ہیں۔ تنظیم اسلامی کے امیر نے کہا کہ داخلہ کی پٹی پر روس کی حملہ بردار فوج کی آمد اسی ایش کی کڑی ہے اور بھارت نے بھی سیاہن کے عرف زاروں میں بے پناہ ملی وسائل اور فوجیوں کی انوں کی قربانی بلا وجہ نہیں دی۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ روس اور امریکہ دونوں چین سے ناخوش ہیں کیونکہ اُس نے روس کے طرح نہ نظریاتی پسپائی اختیار کی ہے اور نہ انسانی حقوق کے میدان میں امریکہ کیچھو ہر اہٹ کو قبول کیا ہے۔ اس لئے دونوں سپر طاقتیں چین کو پاکستان سے کٹ دینا چاہتی ہیں۔ انہوں نے کہا کہ آڑلو کشمیر پر بھارتی حملے کی صورت میں ہماری سیاسی اور فوجی قیادت کا کڑا امتحان ہوگا کہ آیا وہ آڑلو کشمیر کو قرین کر کے پاکستان کے وجود کو بچانے کی پالیسی اختیار کرتے ہیں یا ہرچہ بلا ہلو کا موہاندہ کر کے بھارت پر اسی طرح جوابی حملہ کرتے ہیں جس طرح ستمبر ۷۳ء کی جگ میں بھارت نے بین الاقوامی سرحد پار کر کے پاکستان پر کیا تھا۔

ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ پاکستان کو درپیش بیرونی خطرات کا مقابلہ فوج تمام نہیں کر سکتی۔ اس کے لئے ہر پلٹ اور صحت مند شہری کو فوجی تربیت دے کر ایک عوامی فوج تیار کرنے کی ضرورت ہے۔ مگر کوئی فوج تیار کرنے کا فیصلہ ایک ایسی معکم حکومت ہی کر سکتی ہے جو عوام سے خوف نہ نہ ہو بلکہ عوام پر احکم ہو۔ جامع القرآن نازل ہونے میں نماز جمعہ کے اختتام سے خطاب کرتے ہوئے ڈاکٹر

اسرار احمد نے کہا کہ سابقہ اسمبلیوں کی بحالی کے بغیر الیکشن کسی صورت بھی ملتوی نہیں ہوسکتے۔ انہوں نے کہا کہ اسمبلیاں عدالتی فیصلے کے نتیجے میں بھی بحال ہو سکتی ہیں اور دوسری صورت میں صدر غلام اسحاق خان اپنی غلطی کا اعتراف کر کے اپنا حکم واپس لے کر بھی اسمبلیوں بحال کر سکتے ہیں۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے مزید کہا کہ ایسے کسی فیصلے کے مثبت نتائج حاصل کرنے بنیادی شرط یہ ہے کہ اسمبلیوں کی بحالی سے پہلے سیاست دان ایک قومی حکومت کی تشکیل پر راند ہو جائیں تاکہ وفاق اور صوبوں کے درمیان محاذ آرائی کی صورت دوبارہ پیدا نہ ہو اور پوری قوم ہو کر موجودہ عالمی بحران اور ملک کو درپیش بیرونی خطرے کا مقابلہ کر سکے۔ انہوں نے کہا کہ بڑے پیمانے پر پوری قوم میں جھوٹا عزم بیدار کرنا اور ہر شہری کو دشمن کا مقابلہ کرنے کے لئے فوجی تربیت دینا وقت کی اہم ترین ضرورت ہے۔

کشف عبد

ناظم نشر و اشاعت

بقیہ : تعلیم و تعلّم قرآن کی ضرورت و اہمیت

جسے ابھی ختم نہیں ہوتا ہے۔ تو آپ دنیا میں بھی ایک دوسرے کے دکھ درد بانٹنے، دوسرے کے کام آئے لیکن اس کے ساتھ ساتھ یہ یاد رکھیے کہ خدمتِ خلق کا اعلیٰ تر تصور لوگوں کو ہدایت کے راستے کی طرف بلانا ہے۔ یہ ان کی اصل و فطرت ہے۔ میں اپنی گزارشات پر اکتفا کر رہا ہوں اور آپ حضرات کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ آپ نے مجھے یہاں ہو کر اپنی یہ باتیں آپ کے گوش گزار کرنے کا موقع عنایت کیا۔

اقول قولی هذا واستغفر اللہ لی ولکم وللسائر المسلمین والمسلمات



وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِثْلَ مَا هُوَ الَّذِي وَاتَّقُوا بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا طَعْنًا (القرآن)
ترجمہ: اور اپنے پروردگار کے فضل کو اور اس کی اس مِثاق کو یاد رکھو جو اس نے تم سے لیا جب تم نے قرآن کیا کہ ہم نے اپنا اور اطاعت کیا

ہنسہ مِثاق مدیر مسئول ڈاکٹر اسرار احمد

جلد: ۳۹
شمارہ: ۱۱
ربیع الثانی ۱۴۱۱ھ
نمبر: ۱۹۹۰
فی شمارہ: ۵/-
سالانہ تعاون: ۵۰/-

SUBSCRIPTION RATES OVERSEAS

U S A US \$ 12/-
c/o Dr. Khuraid A. Malik
SSQ 810 73rd street
Downers Grove IL 60516
Tel: 312 989 6755

c/o Mr. Rashid A. Lodhi
SSQ 14461 Marzano Drive
Sterling Hgts MI 48077
Tel: 313 977 8081

CANADA US \$ 12/-
c/o Mr. Anwar H. Qureshi
SSQ 323 Rusholme Rd # 1809
Toronto Ont M6H 2 Z 2
Tel: 416 531 2902

UK & EUROPE US \$ 9/-
c/o Mr. Zahur ul Hasan
18 Garfield Rd Enfield
Middlesex EN 34 RP
Tel: 01 805 8732

MID EAST DR 25/-
c/o Mr. M. Ashraf Faruq
JKQ P.O. Box 27628
Abdu Dhabi
Tel: 479 192

INDIA US \$ 6/-
c/o Mr. Hyder M. D. Ghauri
AKQI 4-1 444, 2nd Floor
Bank St Hyderabad 500 001
Tel: 42127

K S A SR 25/-
c/o Mr. M. Rashid Umar
P O Box 251
Riyadh 11411
Tel: 475 8177

JEDDAH (only) SR 25/-
IFTIKHAR-UD DIN
Manarah Market,
Hayy-ul Aziziyah,
JEDDAH
TEL 6702180

D.D./Ch. To, Maktaba Merkezi Anjuman Khudam ul Quran Lahore
U B L Model Town Ferozpur Rd Lahore.

ادارہ تحریر

شیخ جمیل الرحمن
فاطمہ عارف سعید
فاطمہ خالد محمود مختصر

مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

مقام اشاعت: ۳۶- کے اوڈل ٹاؤن لاہور ۵۴۰۰۰۔ فون: ۸۵۶۰۰۳-۸۵۶۰۰۴
مسب آفیس: ۱۱- واؤڈنزل نزد آرام باغ شاہراہ لیاقت کراچی۔ فون: ۲۱۶۵۸۶۰
پبلشرز: لطیف الرحمن خان طابع، رشید احمد چودھری مطبع: مکتبہ جدید پریس (پرائیویٹ) لاہور

مشمولات

۳ ————— عرض احوال

عالم سعید

۹ ————— تذکرہ و تبصرہ

مغربی ممالک میں مقیم رفقاء تنظیم کے لیے لائحہ عمل
ڈیڑاٹک (امریکہ) میں امیر تنظیم اسلامی کے خطاب کا دوسرا حصہ

۳۳ ————— نجوم ہدایت

حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ

✓ طالب الہامی

۴۱ ————— گناہوں کی حقیقت اور اثرات

زیر طبع کتاب کی قسط اول

✓ البر عبد الرحمن شبیر بن نذر

۴۵ ————— لاہور کا جلسہ عام

(۱) جلسہ - لاہور میں تنظیم کے تعارف کا موثر ذریعہ، مرتب: محمد راشد

(۲) تنظیم اسلامی کا جلسہ ”دکھری ٹائپ“ کا تھا

جلے کے بارے میں ہفت روزہ ”زندگی“ کی رپورٹ

۵۶ ————— غلط و نکات

۶۴ ————— امیر تنظیم کے خطابات جمعہ کے پریس ریلیز

۶۹ ————— دفاتر کار

(۱) امیر تنظیم کا سہ روزہ دورہ کوئٹہ

(۲) حلقہ وسطی پنجاب کے ۱۱۰۰ دعوتی دورے کی رپورٹ

۷۷ ————— انتخابی سیاست بمقابلہ انقلابی جدوجہد (ایک موازنہ)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرض احوال

پاکستان میں قومی اور صوبائی اسمبلیوں کے الیکشنز کا مرحلہ بھگداد بھر رہا ہے۔ انتخابات سے قبل گونا گوں قسم کے غدشلت ہر سوچنے سمجھنے والے پاکستانی کو پریشان کئے دے رہے تھے اور حقیقت یہ ہے کہ وہ غدشلت بے بنیاد بھی نہیں تھے، سیاسی کشیدگی اپنی انتہائی حدود کو چھو رہی تھی، ملک کی مختلف سرحدوں سے تخریب کاروں کی مسلسل آمد کی اطلاعات روزانہ کا معمول تھیں اور سب سے بڑھ کر یہ کہ بھارت کی طرف سے کھلی جارحیت قریباً یقینی تھی۔ قرائن یہ بتاتے تھے کہ پاکستانی قوم کے لئے آخری سزا کا وقت شاید آن پہنچا ہے۔ لیکن یہ اللہ کے خصوصی فضل و کرم کا مظہر ہے کہ خطرات و غدشلت کے اس بھنور میں سے قوم کی کشتی بحفاظت نکل آئی۔ تاہم سورۃ الانبیاء کی آیت **عَلَّمْنَا ذَرِیَّتَیْکَ لَعَلَّکُمۡ خَشِیۡتُمۡ وَتَتَّقُوۡا** کے مصداق کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ مزید مہلت جو ہمیں عطا ہوئی ہے کسی شدید تر آزمائش کا پیش خیمہ نہ بن جائے۔ اتنی بات تو یقینی ہے کہ اگر اس مہلت سے کوئی حقیقی فائدہ نہ اٹھایا گیا اور ملک میں نظام اسلام کے قیام کی طرف کوئی مثبت ٹھوس اور واقعی پیش رفت نہ کی گئی تو ہم پر اللہ کی طرف سے جہت آخری درجے میں تمام ہو جائے گی اور ہم جو پہلے ہی خود کو عذاب الہی کا مستحق بنا چکے ہیں ہر نوع کی رورعالت کے استحقاق سے محروم ہو جائیں گے۔ پھر ہمارا جو حسرت ناک انجام ہوگا اس کے تصور سے ہی کچھ طاری ہوتی ہے!

یہ وہ بات ہے جس کی طرف امیر تنظیم اسلامی نے اپنے حالیہ خطبہ جمعہ میں اشارہ کیا ہے۔ انہوں نے یہ بات مفصل انداز میں حاضرین کے سامنے رکھی کہ مسلمان پاکستان کے لئے نظام اسلام کے نفاذ کا یہ تیسرا سنہرا موقع ہے جو حالیہ انتخابات کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ نے ہمیں فراہم کیا ہے۔ پہلا موقع ہمیں قیام پاکستان کے فوراً بعد حاصل تھا جب تحریک پاکستان کا جوش و جذبہ پورے عروج پر تھا اور ایک مثالی اسلامی معاشرے کے قیام کا خواب ہر پاکستانی دیکھ رہا تھا۔

اس لئے کہ خود قائد اعظم کے الفاظ کے مطابق پاکستان کے قیام کا مقصد اسلام کے اصولِ حریت، اخوت اور مساوات پر مبنی ایک مثالی اسلامی معاشرے کا قیام تھا۔ پھر دو سراسنری موقع ۱۹۷۹ء کی نظامِ مصطفیٰ تحریک کے نتیجے میں ہمیں میسر آیا تھا جب جوش و جذبے کے اعتبار سے تحریک پاکستان کی یاد تازہ ہو گئی تھی۔ اس موقع پر اسلامی نظام اگر تمام وکمل نافذ کر دیا جاتا تو کسی کو چوں کرنے کی مجال نہ ہوتی اس لئے کہ فضا پورے طور پر سازگار تھی..... لیکن یہ دونوں مواقع ہم ضائع کر چکے ہیں۔ اس بحث سے قطع نظر کہ اس معاملے میں کس کا کتنا تصور ہے، حقیقت یہ ہے کہ کم و بیش پوری قوم اس جرم میں شریک ہے اس لئے کہ ”ہر فرد ہے ملت کے مقدر کا ستارہ!“..... اور اب یہ تیسرا گولڈن چانس ہے جو قدرت نے ہمیں طے کیا ہے۔۔۔۔۔ دیکھنا یہ ہے کہ ہم بحیثیت قوم اس خدا داد موقع سے فائدہ اٹھا کر اسے اپنی دنیا ور آخرت دونوں کے سنوارنے کا ذریعہ بناتے ہیں یا حسبِ سابق ”اب کے بھی دن ہمارے نہیں گزر گئے“ کا نقشہ پیش کر کے ”خَسِرَ الْمُدَّيْنِیَا وَالْآخِرَةَ“ کا مصداق بننے کو ترجیح دیتے ہیں۔

ورقہ یونس کی آیت ۱۲۱ اس وقت ہم پر پورے طور پر صلوٰۃ آتی معلوم ہوتی ہے کہ ”شَرُّ جَعَلْنٰكُمْ خَلِیْفَۃَ فِی الْاَرْضِ مِنْۢ بَعْدِھِمْ لِنَنْظُرَ کَیْفَ تَعْمَلُوْنَ“۔ (ترجمہ: ”پھر ہم نے نہیں زمین میں ان کا جانشین بنایا تاکہ دیکھیں تم کیسے عمل کرتے ہو“)

امیرِ تنظیم کا یہ خطاب مکمل صورت میں تو شاید آئندہ ’میثاق‘ کی زینت بن سکے گا، تاہم اس خطاب کا پریس ریلیز اسی شمارے میں شامل ہے۔ مزید برآں ۶۱ اکتوبر کے خطاب نہہ کا پریس ریلیز بھی اسی پرچے میں شائع کیا جا رہا ہے۔ اس خطاب میں امیر محترم نے تنقید کے نتائج کے حوالے سے سیاسی معاملات پر قدرے مکمل کر اظہار خیال کیا تھا، خصوصاً پیپلز پارٹی کے بارے میں اپنی رائے اس کے مقدمات و مہلوی سمیت تفصیل سے ان کی تھی۔ یہ خطاب مکمل شکل میں ’ندا‘ کے تازہ پرچے میں جس پر سہ نومبر ۹۰ء کی اریخ درج ہے، شامل ہے۔



۶۱ اکتوبر ۹۰ء کو بلخ بیرون موچی دروازے میں تنظیم اسلامی کے زیرِ اہتمام جلسہ عام بھی اُنہ حسبِ پروگرام منعقد ہوا۔ یہ جلسہ چونکہ بہت سے اقتدارات سے تنظیم کے لئے اپنی

نوع کا پہلا جلسہ تھا لہذا اس کی تیاری پر بھی خصوصی توجہ دی گئی تھی اور اب اس کی رپورٹ بھی خاصی تفصیل سے ہدیہ قارئین کی جارہی ہے۔ اس ضمن میں دو رپورٹیں زیرِ نظر شمارے میں شامل ہیں۔ ایک رپورٹ رفیق تنظیم محمد راشد صاحب کی مرتب کردہ ہے جس میں جلسے کی تیاریوں اور اس سے متعلقہ امور کو زیادہ تفصیل سے بیان کیا گیا ہے جبکہ دوسری رپورٹ میں جو ہفت روزہ 'زندگی' سے ماخوذ ہے، جلسہ عام کا آنکھوں دیکھا حال بڑے حقیقت پسندانہ اور متوازن انداز میں پیش کیا گیا ہے۔ یوں یہ دونوں رپورٹیں مل کر اس جلسے کی ایک مکمل تصویر قارئین کو مہیا کرتی ہیں..... لاہور کے جلسے کے بعد کونسل میں بھی جلسہ عام ایک پروگرام ترتیب دیا گیا تھا۔ تنظیم اسلامی کونسل کی جانب سے موصول شدہ جلسے کی بھرپور رپورٹ بھی اسی شمارے میں شامل ہے۔ رپورٹوں کی اس بہتات کے پیش نظر اگر اس شمارے کو 'رپورٹ نمبر' قرار دیا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔ تاہم یہ ایک استثنائی معاملہ ہے، ورنہ عام طور پر تنظیمی رپورٹیں 'مہاشق' کے آٹھ دس صفحات سے متجاوز نہیں ہوتیں۔

☆☆☆☆☆

جماعت اسلامی کی تاریخ کے ایک تلخ اور ناخوشگوار واقعے کی تفصیلات پر مشتمل 'تغیر غزل' کے زیر عنوان محترم ڈاکٹر صاحب کا ایک سلسلہ مضامین سالِ رواں کے دوران 'مہاشق' کے دو شماروں میں شائع ہوا تھا۔ پھر مختلف حلقوں کی جانب سے اس مضامین پر ردِ عمل اور اس ردِ عمل پر محترم ڈاکٹر صاحب کا جوابی تبصرہ بھی 'مہاشق' میں چھپ چکا ہے، اور اس طرح یہ بحث اپنی جملہ تفصیلات کے ساتھ پایہ تکمیل کو پہنچ گئی۔..... قارئین نوٹ فرمائیں کہ اب ان تمام مضامین کو 'تاریخ جماعت اسلامی کا ایک گمشدہ باب' کے عنوان سے کتابی شکل میں شائع کر دیا گیا ہے اور اس طرح گویا اس گمشدہ باب تاریخ کے صفحات میں محفوظ کرنے کا سامان ہو گیا ہے۔ اس کتاب کا ایک تفصیلی اشتہار اس شمارے میں قارئین کی نظر سے گزرے گا..... اسی طرح 'امت مسلمہ کے لئے سہ نکاح' عمل اور نہی عن المنکر کی خصوصی اہمیت کے عنوان سے محترم ڈاکٹر صاحب ایک تازہ تالیف بھی حال ہی میں زیورِ طباعت سے آراستہ ہو کر مارکیٹ میں آگئی ہے جو صرف یہ کہ امیر تنظیم کے دو اہم خطابات پر مشتمل ہے بلکہ اضافی طور پر مضمون کی مناسب

سے تبلیغی جماعت کے اکابرین میں سے ایک نمایاں شخصیت مولانا اقبال الرحمن کاندھلوی کی ایک تحریر بھی اس کتابچے میں شامل ہے جنہوں نے اپنی تبلیغ مولانا الیاس رحمہ اللہ کے انکار کا نچوڑ اپنی تحریر میں پیش کیا ہے۔ مولانا موصوف کی اس تحریر سے محترم ڈاکٹر صاحب کے خطبات کے مندرجات کی مکمل تائید و تصویب ہوئی ہے۔ یہ کتابچہ انشاء اللہ رفقاء تنظیم کے لئے ایک قیمتی اضافہ ثابت ہوگا۔

امیر عظیم اسلامی محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی تالیفات میں ’راہ نجات‘ نامی ایک کتابچہ سورۃ العصر کی تشریح و توضیح پر مشتمل ہے جو عظیم اسلامی کے بنیادی لٹریچر میں شامل ہے۔ اس کتابچے میں شامل ایمان اور عمل کے باہمی تعلق کے بارے میں امیر عظیم کی بعض تعبیرات کو بعض علماء محل نظر کر دیتے ہیں، تاہم بعض دوسرے علماء جو اول الذکر علماء ہی کے مکتب فکر سے تعلق رکھتے ہیں، ان تعبیرات کو بالکل درست اور سلف کے مسلک کے مطابق قرار دیتے ہیں۔ تفصیلی بحث سے قطع نظر ذیل میں ہم قارئین اور رفقاء کی دلچسپی کے لئے اس کتابچے کے بارے میں مولانا یوسف بنوریؒ کے دلائل مولانا محمد طاسین صاحب کی رائے نقل کر رہے ہیں جو علمی مجلس کراچی کے ناظم اور بلند پایہ محقق ہیں۔ سطور ذیل میں مولانا کی اپنی تحریر کا عکس شائع کیا جا رہا ہے:

بے زور وطن رحمہ

”راہ نجات سورۃ العصر کی تفسیر میں“ کے عنوان سے محترم جناب ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کا کتابچہ بطور پڑھنے کا موقع ملتا ہے جو دراصل موصوف کی ایک اصطلاحی تفسیر پر مشتمل ہے جو انہوں نے داعیانہ اسلوب سے کالج کے اساتذہ اہل طلبہ کے سامنے ارشاد فرمائی، چونکہ اس تفسیر کا موضوع قرآن کی سورۃ العصر تھا لہذا یہ سورۃ العصر کی تفسیر بن گئی، اس کو پڑھنے کے بعد میں اپنے علم و فہم کے مطابق ہی کہہ سکتا ہوں کہ بطور تفسیر اس میں جو کچھ فرمایا گیا ہے وہ صحیح و درست ہے میں نے اس کے اللہ کوئی غلط و قابل اعتراض بات نہیں پائی، اس میں ہندے کی نجات کے لئے ایمان کے ساتھ عمل صالح کی ہیئت پر جو غامض نعرہ دیا گیا ہے وہ خود قرآن حکیم کی سنکڑوں آیات اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیسیوں احادیث سے پوری مطابقت رکھتا ہے۔ ایمان کے ساتھ عمل ہی نجات کے لئے ضروری ہے اس کا اظہار جس طرح قرآن مجید کی ان آیات سے ہوتا ہے جن میں ایمان کے ساتھ ضروری عمل صالح کا ذکر متعدد دونوں کے مجموعے پر جملہ

میں مجرم نہ ہوں کہ جس نے اس بات سے بھی پوری طرح متفق ہوں کہ جب دل میں ایمان ابھی صحیح شکل سے موجود نہ ہو تو انسان سے نیک اعمال غرض سرزد ہو سکتے ہیں ان کے درمیان لازم و ملزوم کا سا تعلق ہے ایمان کو ثابت اور طرقت میں صالح اعمال کا تعلق ہے گویا ایمان کی خارجی اور جوہری شکل کا نام اعمال صالح ہے اور یہ کہ اعمال صالحہ ایمان سے غرض مل کر کوئی الگ چیز نہیں۔

سودا و العصر کی تفسیر میں ذکر کرتے ہیں کہ یہ نہیں فرمایا کہ عمل صالح کے بغیر ایمان کا کچھ اعتبار اور فائدہ نہیں رہا یہ کہ بد عمل مومن یعنی فاسق ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا اور اس کے لئے کبھی نجات نہیں، اگر ایسا فوطے تو دور گرفت ہو سکتی تھی لیکن ان کی کسی عبارت سے ایسا ظاہر نہیں ہوتا اور اگر کسی عبارت میں وعدہ کا احتمال تھا تو وہ ان کی وضاحت کے تحت قائم ہو گیا۔ اب اس کی کوئی گنجائش نہیں رہی مگر سمجھا جاتا کہ لزوم اور التزام میں جو فرق ہے اس کو ملحوظ نہ رکھتے کیونکہ سے اعتداض کی گنجائش پیدا ہو جاتی ہے۔

حررہ مولانا حسین
مدرسہ اسلامیہ کراچی

ابتدائی عربی گرامر خط و کتابت کورس کا اجراء

● اس ابتدائی کورس کے حصہ اول میں میکسٹ بک کی ۴۴ مشقوں کے علاوہ ۲۵ اضافی مشقیں بھی شامل ہیں جو طلبہ کو مرحلہ وار بھیجی جائیں گی۔

یہ کورس بنیادی طور پر انٹر پاس طلبہ کے لیے ہے۔ تاہم انٹر کی سند نہ رکھنے والے حضرات کو ان کے ذاتی مطالعے اور قابلیت کی بناء پر داخلہ دیا جاسکتا ہے۔

● انڈین پاکستان کورس کے حصہ اول کی فیس مع ڈاک خرچہ - ۲۰۰ روپے ہے۔
مزید تفصیلات کے لیے رجوع کیجئے: قزاق کالج لاہور ۱۹۱۔ اے، آتارک بلاک، نیر گاؤں ٹاؤن لاہور

تنظیم اسلامی پاکستان کے زیر اہتمام منعقد ہونے والے

آئندہ پروگرام

(۱)

سات روزہ تربیت گاہ — ۹ تا ۱۵ نومبر ۶۹

(۲)

آٹھ روزہ تربیت گاہ — ۲۱ تا ۲۸ دسمبر ۶۹

(۳)

ایک روزہ توسیعی مشاورت — ۷ جنوری ۶۹
تنظیم اسلامی کے طے شدہ مشاورتی نظام کے مطابق رفقاء کی آرا سے
استفادہ کی خاطر اس میں رفقاء کے لیے اظہارِ خیال کا موقع ہوگا۔

مذکورہ بالا تینوں پروگرام مرکزی دفتر تنظیم اسلامی پاکستان
۶۷ اے علامہ اقبال روڈ گڑھی شاہو، لاہور میں منعقد ہوں گے۔

(۴)

ہفت روزہ تربیت گاہ — ۱۵ تا ۲۱ فروری ۶۹

(۵)

سالانہ اجتماع — ۲۲ تا ۲۵ فروری ۶۹

{نوٹ: مؤخر الذکر دونوں پروگرام کراچی میں ہوں گے تفصیلات
آئندہ میثاق میں شائع کر دی جائیں گی۔ (ان شاء اللہ)}

مغربی ممالک میں مقیم رفقاء تنظیم کے لیے لائحہ عمل

ڈیٹرائیٹ (امریکہ) میں رفقاء تنظیم اسلامی کے ایک خصوصی اجتماع میں
ان تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد کے خطاب کا دوسرا حصہ

ترتیب و تسوید: حافظ خالد محسود خضر

شکلی امریکہ میں اسلامی انقلابی تحریک کے اس عبوری دور میں جو Integration درکار ہے، اس کے دوسرے تقاضے کے طور پر میں نے آپ کو وہ پانچ چیزیں رگنوا دی ہیں جو ہمیں تنظیم اسلامی کے اُن رفقاء سے مطلوب ہیں جو یہاں مقیم ہیں۔ اب میں اس Integration کا تیسرا پہلو آپ کے سامنے رکھ رہا ہوں۔ یعنی اس عرصے میں آپ کو وہاں سے کیا حاصل کرنا چاہیے۔

اس ضمن میں پہلی بات یہ ہے کہ آپ پس سے جن حضرات کے لیے بھی ممکن ہو وہ پاکستان جا کر ہمارے ہاں دینی تعلیمی کورس میں داخلہ لیں اور ایک سال کا انصاف ضرور مکمل کریں۔ اس بارے میں آج ڈاکٹر عبدالفتاح نے توجہ فرمایا کہ یہ قتل عمل نہیں، ناممکن ہے۔ لیکن میں یہ سمجھتا ہوں کہ اس پر غور کرنا چاہیے۔ یہ ہرگز ناممکن نہیں ہے، بس ذرا Determination کی ضرورت ہے۔ یہاں پر یہ جو ہفتے ہیں

ایک یا دو کلاسیں ہو رہی ہیں اس سے عربی کے سیکھنے سکھانے میں کوئی ترقی نہیں ہو سکتی۔ آدمی اگر طالب علم کی حیثیت سے دو مہینے کے لئے بھی یکسو ہو کر بیٹھ جائے تو کچھ سیکھ سکتا ہے ورنہ یہ محض خود فریبی ہے کہ ہم پڑھ رہے ہیں۔ سالہا سال میں بھی ہفتہ میں

ایک کلاس اور ہفتہ میں دو کلاسوں سے کچھ نمائیاں پیش رفت سامنے نہیں آتی۔ اب ظاہر بات ہے کہ یہاں سے لیڈر شپ کو ابھارنا ہے تو اس کے لئے آدمی تیار کرنا ہوں گے۔ زرا مولوی بھی انقلابی تحریک کی قیادت نہیں کر سکتا اور جدید تعلیم یافتہ آدمی جو براہ راست کتب و سنت کے ساتھ ایک مس نہ رکھتا ہو اس کا اہل نہیں ہے۔ اس کے لئے مفتی اور بڑا عالم ہونا ضروری نہیں لیکن کتب و سنت کے ساتھ براہ راست ربط و تعلق ضرور ہونا چاہئے۔ اگر یہ نہیں ہے تو یہاں کی اس تحریک کی قیادت کے تقاضے پورے نہیں ہو سکیں گے۔ آپ لوگ اس کے لئے محنت کریں، ارادہ کر لیں تو یہ ناممکنات میں سے نہیں ہے۔

میں سمجھتا ہوں کہ اس وقت یہاں ہمارے چالیس کے قریب ساتھی تو موجود ہوں گے ان میں سے دو دو تین تین کر کے ایک ایک سال کے لئے وہاں پر آجائیں۔ ضروری نہیں کہ ہر وہ شخص جو وہاں آئے اس کے اندر اتنی صلاحیت بھی ہو کہ وہ قرآنی فکر کو اعلیٰ علمی سطح پر پیش کر سکے۔ جیسا کہ میں نے بار بار کہا ہے کہ ہم نے جو قرآن کلج کھولا ہے وہ ایک پیری ہے۔ اس پیری میں پچاس میں سے ایک شاید ایسا نکل آئے جو واقفیت اس کام کو اپنے لئے پوری زندگی کا ایک پراجیکٹ بنا لے اور ”خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ“ کا مصداق بن جائے۔ ورنہ کم سے کم یہ تو ہو گا کہ وہ گریجویشن کر کے جائے گا تو عربی اور قرآن سے واقف ہو گا جس شعبے میں بھی جائے گا کچھ نہ کچھ تو دین کا کام کرے گا۔ مقابلے کا امتحان پاس کر جائے تو اپنے ملک کو ہم ایک افسر تو ایسا دے دیں گے جو جمل جائے وہاں پر درس قرآن دے سکے، خطبہ دے سکے اور نماز پڑھا سکے۔ لیکن یہ بات ثانوی درجے میں ہے ہمارے سامنے قرآن کلج کا اصل مقصد تو یہ ہے کہ یہاں ایسے ذہین عناصر تیار کئے جائیں کہ جو جدید دور کی علمی سطح پر قرآن کی ہدایت کو پیش کر سکیں اور ظاہر بات ہے کہ یہ صلاحیت ہر شخص کے اندر نہیں ہوتی۔ ہو سکتا ہے کہ سو دو سولہ اس میں سے گزریں تو شاید اللہ تعالیٰ ایک دانہ ہمیں ایسا بھی دے دے۔ یہ کام زیادہ بڑے پیمانے پر ہو گا تو اس میں زیادہ صلاحیت لوگ نکل بھی آئیں گے۔

یہاں سے آپ حضرات وقت نکل کر وہاں جائیں اور واپس آکر درس و تدریس کا سلسلہ شروع کریں تو آپ کی صلاحیتیں گہریں گی۔ حقیقت یہ ہے کہ آدمی پڑھنے سے نہیں سیکھتا

جب پڑھاتا ہے تو سیکھتا ہے پھر وہ پالش ہوتا ہے میرا جتنا بھی مطالعہ ہے اور قرآن کا فہم جو کچھ مجھے حاصل ہے وہ مجھے درس قرآن کے ذریعے سے حاصل ہوا ہے۔ جب آدمی بیان رہا ہوتا ہے تو اس کے سامنے کئی مسائل آجاتے ہیں۔ درس کی تیاری کے دوران اس کے منے کئی ایسے سوالات آجاتے ہیں جن کا سامعین کی طرف سے اٹھائے جانے کا امکان ہوتا ہے۔ وہ سوچتا ہے کہ درس میں صرف عام لوگ ہی نہیں ہوتے، کوئی صاحب فہم و علم بھی آہو سکتا ہے، وہ یہ سوال کر سکتا ہے۔ چنانچہ اس ضمن میں میرا ہنا ذہن واضح ہونا چاہئے۔ بروہ درس کی تیاری کرتا ہے، تقاسیر دیکھتا ہے۔ میں اگرچہ زمانہ طالب علمی سے درس لے رہا ہوں اور جمعیت طلبہ کے زمانے میں میرے درس کی شہرت ہو گئی تھی۔ اور اس برس سے تو مسلسل اسی کام میں ہوں لیکن اب بھی مجھے اپنے سلسلہ وار درس کے جس میں ہم سورۃ المرسلات تک پہنچ چکے ہیں، بڑی تیاری کرنی پڑتی ہے اور مجھے اس لئے کافی وقت لگانا پڑتا ہے۔

”منتخب نصاب“ کے درس کا معاملہ مختلف ہے اُس کے دروس میں لے بارہادیئے ہیں کسی وقت Off hand بھی ان مقالات کے درس دے سکتا ہوں کیونکہ اس کا مضمری رہی، اس کا سارا مضمون میرے ذہن میں ایک ترتیب کے ساتھ موجود ہے۔ لیکن برے مقالات سے درس دینے کے لئے مجھے تیاری کرنا پڑتی ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ مخلص کو قرآن حکیم کے بارے میں بغیر تیاری کے اپنی زبان کھولنے کی جرأت نہیں کرنی چاہئے۔ لہذا کا کلام ہے، کوئی معمولی بات نہیں۔

لاہور میں جب ہم نے دو سالہ کورس شروع کیا تھا تو تنظیم کے بہت سے نوجوانوں کو میں بڑی مشکل سے بٹھانا پڑا۔ وہ آسانی سے دو سال لگانے کو تیار نہیں تھے۔ ان سے میں کہتا تھا کہ آپ کے پاس فکر موجود ہے، لیکن پاؤں زمین پر کئے ہوئے نہیں ہیں، ہوا میں رہے ہیں۔ آدمی دین کا کام کرنے اٹھے لیکن قرآن شریف صحیح طرح نہ پڑھ سکے یہ ناقدر افسوس کی بات ہے۔ کہیں حوالے کے لئے آیت پڑھے تو غلط طریقے سے پڑھ لے۔ جیسے کہ میں ISNA میں دیکھتا رہا ہوں کہ وہاں کے بڑے اہم آدمی بھی قرآن مجید کی ت غلط پڑھ رہے تھے۔ اس پر ایک دم دھچکا سا لگتا ہے کہ یہ لوگ ایک مذہبی اور دینی کام کی

قیادت کر رہے ہیں اور ان کا حل بھی یہ ہے۔ چنانچہ جو شخص آسمان میں اُڑ رہا ہے تو اس کھینچ کر اس کی ٹانگیں زمین پر ٹکانا پڑیں گی کہ اب آپ تجوید بھی سیکھیں، عربی سیکھ صرف و نحو سیکھیں۔ یہ کام جو ہم نے وہاں پہ کیا ہے تو اللہ کا شکر ہے کہ وہ نتیجہ خیز رہا۔

----- اور جیسا کہ میں نے کئی مرتبہ کہا ہے کہ اب ہمارے پاس تیس پینتیس ایہ نوجوان موجود ہیں جن پر قرآن کا فکر بھی واضح ہے اور وہ پورے اعتدال کے ساتھ درس قرآن دے رہے ہیں۔ یہی کام اب یہاں کے رفقاء کو بھی کرنا ہو گا۔ یہ صوکت حل کب تک چا سکتی ہے کہ میں ہی آؤں تو درس دوں، یا میرے ٹیپ سے درس سنوایا جائے؟ صرف یہ سے وہ بات نہیں بن سکتی جو ایک رُبوبہ درس قرآن میں ہوتی ہے۔ اس کے لئے بہر حال آپ کو پوری سنجیدگی سے سونچنا ہو گا اور اگر واقعہ میں پر ایک اسلامی انقلابی تحریک شروع کرنے کا ارادہ ہے تو پھر آپ کو یہاں سے لوکل مینٹلٹ اُبھارتا پڑے گا۔ اس کے لئے آہ حضرات ہمارے ایک سالہ نصاب کے لئے وقت فارغ کریں۔ یہ ہرگز ناممکن نہیں ہے آپ اس کے لئے آج ہی سے کوشش شروع کر دیجئے۔ آپ کی کوشش کو بار آور کرنا اللہ کام ہے۔ (السَّعْيُ مَتَا الْاِتِّمَامِ مِنْ اللّٰهِ) تبلیغی بھائی کہا کرتے ہیں کہ بھائی ارادہ تو کر لو، نیت کر لو جب آدمی نیت کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ حالات کو سازگار کر دیتا ہے۔ لیکن اگر ہم یہ سمجھ لیں یہ ناممکن ہے، ہو سکتا ہی نہیں ہے، تو میں سمجھتا ہوں کہ پھر تو کوئی امکان ہی باقی نہیں رہے

بہر حال یہ کام آپ ہی کو کرنا ہے اور وہ لوگ جو زیادہ اہم ہیں ان پر اس سلسلہ میں ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔ آپ بالکل نوجوانوں کو بھیج دیں گے تو یقیناً وہ مستقبل کا سرمایہ تو جائیں گے لیکن آپ کو فوری طور پر جس مقامی قیادت کی ضرورت ہے اس کا مسئلہ حل نہیں سکے گا۔ وہ حضرات جو کلنی عرصے سے تنظیم سے وابستہ ہیں، ذمہ داریاں بھی سنبھالے ہو۔ ہیں ان میں سے اگر ایک سال لگا کر آجائیں تو میں یہ سمجھتا ہوں کہ یہ بہت بڑا Through Break ہو گا۔ ہمارے عبوری دور کو زیادہ لمبا نہیں ہونا چاہئے اور اس کو ہمیں کم سے کرنے کی کوشش کرنی چاہئے۔ اس کے لئے ضروری ہے کہ آپ حضرات اس بارے میں سنجیدگی سے سوچیں۔

اس کے لئے آپ اپنی نئی نسل کے نوجوانوں کو بھی ہدف بنا کر اس رخ پر لگائیے۔

ہل پر عام حالات تو یہی ہیں کہ "Casualty Rate" بہت زیادہ ہے اور اکثر و بیشتر نوجوان ہل کے تہذیب و تمدن کے سیلاب میں بہہ جائیں گے لیکن بہت تھوڑے جو بچیں گے ان کے اندر وہ صلاحیت پیدا ہو جائے کہ پھر وہ کسی اسلامی تحریک کی قیادت کر سکیں۔ اور وہ اس ٹوس علمی بنیاد کے بغیر ممکن نہیں ہے۔ اس کے لئے دو راستے ممکن ہیں۔ ہائی سکول کر۔ نے کے بعد آپ کا یہاں کا نوجوان وہاں کے لئے فٹ نہیں ہے۔ ایک تو یہ کہ اس کی عمر اتنی ہو جاتی ہے کہ پھر وہ اپنے معاملات میں آزادی و خود مختاری سے فیصلہ کرنا چاہتا ہے۔ جو تجربہ ہوا ہے عبدالغفور صاحب کے بچے کا اس کے بعد میں یہ سمجھتا ہوں کہ یہ بہترین مثل ہے جو بن گئی ہے۔ یعنی بچہ یہاں سے 10th Grade کر کے جائے، اُس وقت تک وہ سر حال الدین کا کتا بھی مانتا ہے۔ اور اس کے اندر اس درجے کی خود سری نہ کئے تو خود مشکلی اور خود قرار ہونے کا جذبہ پیدا نہیں ہوتا۔ ان کا بچہ جب یہاں سے گیا تو وہ اردو سے بالکل نااہل تھا، لیکن اس نے چند ماہ تک اپنے کالج کے اردو کے استاد صاحب سے خصوصی وقت لے کر اردو پڑھی۔ اب اس کا ایک سال ہو گیا ہے اور اس نے سال اول کے امتحان میں کئی اونچی پوزیشن حاصل کی ہے۔ میں اپنے ہاتھوں سے اسے کئی پرائز دے کر آیا ہوں۔ حالانکہ وہ بیس کا پڑھا تھا اور سوائے گھر میں معمولی بول چال کے اردو لکھ پڑھ نہیں سکتا تھا۔ تو آپ کے ایسے رجوان اگر جائیں اور ایک سال ہی لگا کر آجائیں تو صرف یہی ہو گا کہ ان کا ہائی سکول ایک سال نوخر ہو جائے گا۔ اگر بارہ سال میں ہو رہا ہے تھا تو تیرہ سال میں ہو جائے گا تو کچھ نہ کچھ قربانی تو بننا "دینی ہوگی" خواہ وہ بھی تھوڑا سا محسوس کرے کہ میرے کلاس فیلوز مجھ سے آگے نکل گئے اور میں ان سے پچھلے گریڈ میں بیٹھا ہوا ہوں۔ لیکن کچھ نہ کچھ قیمت دیئے بغیر تو کوئی کام نہیں ہو سکتا۔ دوسری صورت جو اس سے بھی بہتر ہے وہ یہ ہے کہ آپ اسے گریجویشن ہیں سے کروالیں۔ تین سال وہ وہاں لگا لے اور گریجویشن کرنے کے بعد وہ یہاں آئے۔ اس کے بعد آپ اسے یہاں ایم۔ اے کرائیں۔ اور ظاہر بات ہے کہ آپ کو اگر واقعہً اسلامی انقلابی کام کرنا ہے تو علوم عمرانی (Social Sciences) ہی کی طرف آپ کو جانا ہو گا۔

لیبیائی اور تکنیکی علوم کا انتخاب سے کوئی تعلق نہیں، اس لئے کہ ان کا فکر اور سوچ

سے کوئی تعلق نہیں۔ سائنسدان آپ کو ہم بنادیں گے لیکن بموں کا استعمال کون کرتے ہیں؟

وہ تو سیاستدان ہی کرتے ہیں نا! سائنسدان بیٹھے ہم بتا رہے تھے ہٹلر کے لئے، جو امریکیوں کے ہاتھ آگیا اور انہوں نے وہ لے جا کر ہیروشیما پر گرا دیا۔ سائنس دان انقلاب نہیں لایا کرتا۔ سائنسدان کی ٹیکنالوجی سیاستدان کے کالم آتی ہے۔ تو جب تک معاشیات، سیاسیات اور عمرانیات وغیرہ کے اندر ہماری خاطر خواہ پیش رفت نہیں ہوتی اس وقت تک ہم دنیا کے فکر کا رخ نہیں بدل سکتے۔ ہمیں سائنس کا تو رخ نہیں بدلنا وہی سائنس ہم پر دعائیں گے ظاہر بات ہے کہ انجینئرنگ، کمپیوٹر سائنس یا میڈیکل سائنس میں اسلام نے کیا لا کر داخل کر دینا ہے! اسلامی تعلیمات سے ذاتی طور پر سائنس دان کے اپنے کردار کی Orientation تو ہو سکے گی، اس کے سوا نہیں۔

اس معاملے میں ہمیں بڑی مشکل یہ پیش آرہی ہے کہ علوم عمرانی کی طرف لوگ جاتے ہی نہیں۔ آج بھی چند نوجوان طلباء جو یہاں آئے تھے، یہ کہہ رہے تھے کہ یونیورسٹیوں میں ہمارے جتنے طلبہ بھی عمرانی علوم کی طرف جاتے ہیں وہ ملحد اور Leftist ہو جاتے ہیں۔ اور یہاں ہمارے پاس ابھی مقابلہ کرنے کے لئے وہ مواد نہیں ہے کہ ہم انہیں بچا سکیں۔ تو اگر کوئی شخص قرآن کلچ میں رہ کر وہاں سے فلسفہ، سیاسیات یا معاشیات کے ساتھ گریجویشن کرتا ہے اور پھر یہاں آکر ان چیزوں میں کسی کو Follow کرتا ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ وہ جو ایک فکری انقلاب کی بات جس پر میں نے اسلام کی نشاۃ ثانیہ میں تفصیل کے ساتھ بحث کی ہے، شاید اس مہم کے لئے کچھ نوجوان تیار ہو سکیں۔ آپ کی دوسری نسل میں میں نے اس کے آثار دیکھے ہیں اگر وہ بھی انجینئرنگ اور کمپیوٹر سائنس وغیرہ میں لگ گئے تو وہ زیادہ سے زیادہ Activist ہو سکتے ہیں۔ کچھ حرکت، بھاگ دوڑ اور تنظیم کر لیں گے۔ لیکن وہ اس قتل نہیں ہوں گے کہ فکری میدان کے اندر انسانی ذہن کو نئے رخ پر ڈال سکیں، اس کے فکری بلو کو تبدیل کر سکیں۔

تو پہلا کام یہ ہے کہ آپ ایک سالہ کورس سے خود قائدہ اٹھائیں اور اپنے بچوں میں سے 10TH GRADE کے بعد کم از کم ایک سال درہ تین سال کے لیے قرآن کلچ میں

بھیجئے۔ تاکہ وہ گریجویشن وہاں کر کے آجائیں۔ اس کے لئے آپ محنت کریں، اس کے اندر میری بہت توانائی صرف ہوئی ہے۔ قرآن اکیڈمی اور قرآن کلج کی ایک ایک اینٹ جو لگی ہے وہ آخر ہماری محنتوں کا ہی ثمرہ ہے۔ ہمارے پاس کسی حکومت سے تو پیسے نہیں آئے۔ وہی ہمارا حلقہ ہے، وہی ہمارے سپورٹرز ہیں، وہی ہمارے ہم خیال معاونین ہیں جن کے تعاون سے سب کچھ بنا ہے۔ اب بھلا ہم اس سے فائدہ نہ اٹھائیں اور یہاں کے جو ہمارے رفقاء ہیں وہ اس سے استفادہ نہ کریں۔ یہ نوٹ کر لیجئے کہ اگر آپ واقعی سنجیدہ ہوں کہ یہاں پر صحیح معنوں میں ایک اسلامی انقلابی تحریک شروع کرنی ہے تو ہماری ضرورت نہیں، آپ کی ضرورت ہے۔ ہم تو اس کے ساتھ تعاون کریں گے۔ ہم نے یہ ادارہ قائم کیا ہے کہ آپ اپنے بچے کو وہاں بھیجئے۔ قرآن اکیڈمی اور قرآن کلج میں بھرا اللہ ایک دینی ماحول ہے۔ اس کے علاوہ وہاں انتہائی محنت، لگن اور سنجیدگی سے بچوں کو پڑھایا جا رہا ہے۔

دوسرے اداروں میں تو آئے دن کلاسوں کا پینکٹ اور ہڑتالیں ہوتی رہتی ہیں۔ ہمارے ہاں اس کا اہتمام کیا جا رہا ہے کہ اس رجحان کا سایہ بھی وہاں نہ پڑے۔ اگرچہ ہمارے پاس ابھی لمٹ نہیں آ رہا، بلکہ اکثر و بیشتر مسترد مل آ رہا ہے، لیکن ہم یہ کوشش کر رہے ہیں کہ ہم اچھے نتائج دکھا سکیں۔ اور اس طرح شاید ہمیں مواد بھی بہتر مل سکے۔

دوسرا کلام جو ہم آپ کے لئے اس عبوری دور میں کر سکتے ہیں وہ میری یہاں کی آمد ہے۔ اس کے ضمن میں کئی چیزیں ہیں جو قاتل غور ہیں اور جن کے بارے سوچ بچار ہونا چاہئے۔ پہلی بات یہ کہ میری آمد کتنے وقفے سے ہو اور اس کی میلو کیا ہو۔ اس معاملے میں یہاں آپ کی رائے وہاں کی جو ہماری مجلس شوریٰ ہے اس کی رائے سے باہم ہم آہنگ ہونی چاہیے۔ یہ نہیں کہ بس میرے پاس ایک دعوت آگئی ہے، فون آگیا ہے تو میں فیصلہ کر رہا ہوں اور دوسرے رفقاء اس سے بے خبر ہیں۔ یہ صورت حل ختم ہونی چاہئے تاکہ میری آمد باقاعدہ ہو اور اس کی میلو اور دورانیہ بھی معین ہو۔ دوسرے یہ کہ میرے یہاں اوقات کے مصرف کے ضمن میں میں نے یہ محسوس کیا ہے کہ آپ حضرات کے مابین بھی آراء کا خلاصہ اجتماع اور اختلاف پایا جاتا ہے۔ مگر ایک رائے جو ڈاکٹر عبدالقادر صاحب نے پیش فرمائی ہے وہ مجھے خاصی صائب اور قاتل عمل محسوس ہوئی ہے کہ میرے ان دذروں کو تو وسیعی

فائدہ کے لئے استعمال کیا جائے۔ یعنی آپ نے کسی جگہ پر کوئی ٹارگٹ بنا کر کام کیا ہے،
 یہاں کہ خود انہوں نے سینٹ لوئس یا سیرا کیوز وغیرہ میں کام کیا ہے۔ پہلے خود دو چار دورے
 لئے ہیں، 'تقریریں کی ہیں' لوگوں سے گفتگو نہیں ہوئی ہیں اب ایسی جگہ پر میرا جانا ہو گا کہ ان
 لوگوں کے ساتھ رابطہ ہو۔ اس ذریعے سے شاید وہاں کے کچھ لوگ تنظیم میں شامل ہو
 سکیں۔ اس پر آج گفتگو ہوئی تھی اور میں نے کہا تھا کہ اس کا لازمی تقاضا پھر یہ ہونا چاہئے کہ
 اس میرا جو بھی وقت ہو وہ پھر پبلک ایڈریس میں نہ لگے۔ اس لئے کہ اس صورت میں پھر
 رابطہ کرنے کا نہ میرے پاس وقت ہوتا ہے نہ اُن کے پاس ہوتا ہے۔ وہاں ان کے پاس بھی وہی
 Week end ہی ہوتا ہے۔ اس میں اگر وہاں میری تقریریں ہو گئیں تو وہ لوگ بھی اسی کی
 ایک دوڑ میں رہیں گے، تیاری کریں گے، دو دورے چھاپیں گے۔ الغرض ان کا ذہن ادھر لگا
 ہے گا اور ساری توانائی اسی پر صرف ہو جائے گی۔ عملاً یہی ہو گا۔ کیونکہ یہ تو نہیں ہو سکتا کہ
 چھ دن مزید وہاں بیٹھا رہوں اور اگلے ایک انڈیا کا انتظار کروں۔ میں یہ چاہتا ہوں کہ آپ
 عزت کی یہل شورٹی بن جائے وہ باہمی مشورے سے ان تمام چیزوں کو طے کرے۔ ایک
 رات یہ ہو سکتی ہے کہ آپ جمل بھی کام کر رہے ہوں، جمل بھی آپ کا نیاز پٹ قائم ہوا ہو،
 شش یہ کی جائے کہ وہاں کے لوگوں کو کسی کیمپ میں لایا جائے اور وہاں پر بھی تقریریں کم
 بلکہ گفتگو، سوال و جواب اور باہمی تبادلہ خیالات سے ربط و تعلق کو مستحکم کیا جائے اور
 اس تنظیم کے قریب لایا جائے۔ یہ آپ لوگوں کے سوچنے کی باتیں ہیں لیکن میرے
 یقین لائق ترجیح ہے۔ فرض کیجئے کہیں آپ کا رابطہ قائم ہوا ہے۔ آپ چار دفعہ سیرا کیوز یا
 نائیڈ گئے ہیں، وہاں سے آپ نے چار چھ حضرات سے رابطہ کیا ہے۔ اب آپ انہیں
 آپ کے لئے تیار کرتے رہیں۔ اور یہ پہلے سے معین ہونا چاہئے کہ اس مہینے لڑاں جگہ پر
 اوس دن کا یا آٹھ دن کا کیمپ لگے گا اور آپ کی ساری محنت اس پر ہونی چاہئے کہ وہ وہاں
 آئیں۔ پھر وہاں پہ اس کیمپ کے پروگراموں سے ہر ممکن فائدہ اٹھایا جائے۔

(۳)۔۔ میرے سامنے ایک اور چیز بھی ہے۔ آپ کی پچھلی میٹنگ کے رٹنشن سے بھی

بات سامنے آئی کہ اس پر بحث ہوئی کہ انگریزی میں میلر منتخب نصاب کا درس ریکارڈ کیا جائے یا
 ترجمہ قرآن کا اہتمام ہو۔ جمل تک انگریزی میں دورہ ترجمہ قرآن کا تعلق ہے اس کے

لئے ابھی میری طبیعت آلودہ نہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ وہ بہت ہی مشکل کام ہے اور میں اپنے آپ کو اس کے لئے تیار نہیں پا رہا۔ پھر اس کے لئے دراصل جو فضا مطلوب ہوتی ہے وہ صرف رمضان المبارک میں میسر آتی ہے۔ یہ ایک خاص روحانی فضا ہوتی ہے جو رمضان المبارک کے علاوہ کسی دوسرے وقت میں آپ کو نہیں مل سکتی۔ اس ماہ مبارک میں دین کے کام کے لئے انسان کی توانائیاں بہت بڑھ جاتی ہیں۔ مزید برآں اس کے لئے پوری رات جاگنے کا جو معاملہ ہوتا ہے وہ یہاں بڑا مشکل ہے کہ لوگ ایک جگہ جمع ہو جائیں۔ اور چار چھ آدمی اگر جمع ہو بھی جائیں تو ان کے سامنے گفتگو کرتے ہوئے طبیعت کے اندر وہ جھولانی نہیں آتی۔ یہ صحیح حقائق ہیں جو اس اعتبار سے میں آپ کے سامنے رکھ رہا ہوں اپنی جگہ میرا یہ فیصلہ ہے کہ جب تک بھی جان میں جان ہے میں ان شاء اللہ کوئی رمضان نہیں چھوڑوں گا جس میں دورہ ترجمہ قرآن نہ کروں۔ کہیں نہ کہیں ضرور کروں گا اس لئے کہ اس سے خود مجھے بڑا فائدہ ہوتا ہے۔ ہر مرتبہ نئی چیزیں دورہ ترجمہ قرآن کے دوران ملتی ہیں جن کی طرف اس سے پہلے میرا ذہن نہیں گیا ہوتا۔ اس دفعہ میرا ارادہ ہے کہ ۱۹۹۱ء میں جو رمضان آ رہا ہے وہ ان شاء اللہ حیدر آباد دکن میں گزاروں گا۔ لیکن انگریزی میں ترجمہ قرآن کے لئے نہ تو میں حالات کو سازگار سمجھتا ہوں اور نہ ہی اپنی طبیعت کو آلودہ پاتا ہوں۔ ڈاکٹر خورشید ملک صاحب اس کے لئے بہت زور دیتے رہے ہیں۔ ایک دفعہ میں نے اس کا وعدہ بھی کر لیا تھا لیکن میں نے اللہ کا شکر ادا کیا کہ جب چین میں میری ان سے ملاقات ہوئی تو یہ بھی اپنی جگہ یہ سوچ چکے تھے کہ یہ قابل عمل اور ممکن العمل نہیں ہے۔۔۔ اور میں اپنی جگہ ڈر رہا تھا کہ میں کیسے ان سے اجازت لوں گا کہ میں اپنے اس ارادے کو منسوخ کر رہا ہوں لیکن جے ”متفق گردید رائے بوعلی بارائے من!“ کے مصداق ہماری آراء باہم متفق ہو گئیں تو مجھے اطمینان ہوا۔

البتہ منتخب نصاب کا جو معاملہ ہے وہ میں سمجھتا ہوں کہ یہ چونکہ ہماری اس دعوت اور انقلابی تحریک کے اعتبار سے اس کا اصل نقطہ آغاز ہے اور فرائض دینی کا ایک واضح اور جامع تصور اس کے حوالے سے سامنے آتا ہے، لہذا اس کا درس انگریزی میں دیکارڈ ہو جانا چاہئے۔ اس کی عملی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ آپ کوئی ایسا کیپ منعقد کریں کہ وہاں کچھ لوگ مستقل شریک ہوں۔ روزانہ دن میں تین درس ہو جائیں، تاکہ منتخب نصاب کم سے کم

نہ تو ایک دفعہ میں ہو جائے اور بقیہ نصف دوسری دفعہ میں۔ جیسے میں نے ٹورنٹو میں اردو دروس دیے تھے۔ اور میں نے یہ بار کہا ہے، بلکہ دعوتِ جوع الی القرآن کا منظر دیکھ کر "نامی کتاب" لکھا بھی ہے کہ ہمارا آڈیو کیسٹ کا سب سے بہتر نظام وہی تھا جو سمیع اللہ خان صاحب نے ٹورنٹو میں ۱۹۷۹ء اور ۱۹۸۰ء کے جو ٹیپ تیار کئے تھے اور نامعلوم وہ دنیا میں کمال کمال پہنچے ہیں۔ جنوبی افریقہ اور آسٹریلیا تک پہنچے ہیں۔ اور حیدر آباد دکن میں بھی انہی کے ذریعے سے بطور قائم ہوا تھا۔ اور ویڈیو کا سب سے بہتر معاملہ وہ تھا جو ابو ظہبی میں میرے نوڈیو بسٹ تیار ہوئے وہ بھی دنیا میں بہت پھیلے ہیں۔ اس میں بھی میں نے یہ کیا تھا اور میان میں [Ga] چھوڑ آیا تھا۔ پہلے حصے میں سے دو درس لے لئے۔ دوسرے حصے میں سے دو درس لے لئے۔ پھر تیسرے میں سے دو لے لئے۔ اور اگلے سال اگر پھر وہ ظاہر کئے تھے۔ اب بھی یہ سکتا ہے کہ دو سال میں اس طرح کا ہمارا ایک کیمپ ہو جائے جس میں انگریزی میں منتخب ماہر کے دروس مکمل ہو جائیں۔ یہ کیمپ اگر کسی بڑے شہر میں ہو تو شام کے دروس میں وں کی عمومی شرکت بھی ہو سکتی ہے۔ باقی اس کی تفصیل آپ لوگ طے کر سکتے ہیں۔ یہ باتیں میں نے آپ حضرات کے سامنے رکھ دی ہیں۔ اس عبوری دور میں ہماری جو رفتار اس وقت ہے اگر ہم اس کو تیز کرنا چاہتے ہیں اور اگر ہم چاہتے ہیں کہ یہاں کی تنظیم کو خود کفیل بنانے کے لئے جلد سے جلد اس کے قاضی پورا کرنے کی صورت ہو جائے تو یہ تین کام کرنا ہوں گے، جو مشکل نہیں ہیں۔

آخری بات کہہ رہا ہوں کہ یہ جو ایک شکل ہے کہ یہاں پر میں موجود نہیں ہوں اور کسی ایک شخص کو امیر مقرر کرتا ہوں۔ میں یہاں کے تمام رفقاء کے تفصیلی حالات سے نفہ نہیں ہوں۔ اس اعتبار سے ڈسپلن کا معاملہ ایک مشکل معاملہ ہے۔ ایک ڈسپلن تو یہ ہے کہ براہِ راست مجھ سے ہی بیعت کی اور میں بھی وہاں موجود ہوں۔ میری ہی بات ان کے سامنے آ رہی ہے اور وہ اس پر لبیک کہہ رہے ہیں۔ لیکن یہاں کا معاملہ مختلف ہے۔ یہاں جو نامیر ہے وہ "BY PROXY" ہے۔ وہ اس اعتبار سے امیر نہیں ہے کہ اس کی دعوت یا اس کے فکر سے اتفاق کرتے ہوئے کچھ لوگ اس کے گرد جمع ہوئے ہوں۔ تو یہ ایک خلا وجود ہے۔ اور اس کے ساتھ ایک دوسرا خلا یہ ہے کہ یہاں پر اگر کسی ساتھی کو مقامی امیر سے

کوئی شکایت ہو جاتی ہے تو اس صورت میں وہ کیا طریق کار اختیار کرے۔ ہمارے ہاں ابھی یہ Channels بھی لوگوں کے سامنے صحیح طور پر نہیں آئے ہیں۔ اگر کسی ساتھی کو مقامی امیر سے شکایت ہے تو وہ اپنی شکایت امریکہ کے امیر کو پہنچائے اور اس طرح یہ معاملہ طے ہونا چاہئے۔ لیکن فرض کیجئے کہ اگر کسی کو امریکہ کے جو امیر ہیں ان سے اختلاف ہو جاتا ہے تو کیا ہو؟ اختلاف تو کسی کو مجھ سے بھی ہو سکتا ہے لیکن تنظیم میں مجھ سے اوپر تو کوئی کورٹ آف ایپل ہے نہیں، لہذا ظاہر بات ہے کہ آدمی کو سوچنا پڑے گا کہ اگر تو وہ مجھے برداشت کر سکتا ہو تو تنظیم میں رہے گا ورنہ سلام کر کے رخصت ہو جائے گا۔ لیکن اس صورت میں کہ یہاں جنہیں امیر بنایا گیا ہے ان سے کسی رفق کو کوئی شکایت ہو گئی ہے تو یہ معاملہ مرکز کے حوالے کر دیجئے اور جب تک یہ بات صحیح طور پر مجھ تک نہ پہنچ جائے اور میں اس کا کوئی فیصلہ نہ کروں اس وقت تک اس رفق کو تنظیم میں رہنا چاہئے۔ لیکن اس پر سے یہاں کے لوکل ڈسپلن کی پابندی عارضی طور پر ہٹائی جائے تاکہ میری یہاں آمد پر ان سے بات چیت ہو۔ اس لئے کہ جب کوئی شخص غصے میں آکر ایک دفعہ استعفاء دے دیتا ہے تو پھر اس کی وابستگی کو دوبارہ بحال کرنا مشکل ہو جاتا ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ یہاں کی 'By Proxy' امارت کی وجہ سے یہ دو خصوصی شرائط ضروری ہیں جن کے لئے ہمیں خصوصی Adjustment کرنی چاہئے۔

آل امریکہ تنظیم کی امارت کے ضمن میں میں چاہتا ہوں کہ اس کا معاملہ ہم سب مل جل کر طے کیا کریں۔ یہ نہیں کہ اسے ہر سال لازماً تبدیل کرنا ہے، بلکہ سمجھا جائے کہ ہمیں اس کا دوبارہ جائزہ لینا ہے۔ ہو سکتا ہے اس عرصے میں کوئی اور ساتھی ایسے سامنے آجائیں جو اس کے لئے زیادہ صلاحیت رکھنے والے ہوں۔ یا یہ کہ کچھ رفقاء کی طرف سے عدم اطمینان کی بات سامنے آجائے۔ تو میں یہ سمجھتا ہوں کہ یہاں یہ معاملہ دو طرفہ چلنا چاہئے۔ ایک تو یہ کہ آل امریکہ تنظیم کی امارت کی مدت کم ہونی چاہئے۔ ایک سال ہو یا دو سال، اس کا فیصلہ تفصیل سے کیا جاسکتا ہے۔ عین ممکن ہے کہ اگلے سال اسی کا تسلسل برقرار رکھا جائے اور اس سے اگلے سال بھی اسی کو جاری رکھا جائے، لیکن یہ ذہن میں رہے کہ اس کا از سر نو جائزہ لیا جاتا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اگلے سال کسی اور کی ذمہ داری ہو جائے۔

دوسرے یہ کہ جن کو بھی میں نے یہاں ذمہ دار بنادیا ہو — اس وقت وہ خورشید ملک صاحب ہیں، کل کوئی اور ہو سکتے ہیں یوں نہ سمجھئے کہ میں ذاتی طور پر ان کے بارے میں کوئی بات کہہ رہا ہوں — اگر ان سے کوئی شکایت ہو جائے اور ان کے بارے میں آپ یہ محسوس کریں کہ ان کا یہ طرز عمل ہماری تنظیم کے لئے نقصان دہ ہے تو اس کو مجھ تک پہنچانے میں کوئی حجب اور ہچکچاہٹ محسوس نہ کریں۔ یہ غیبت نہیں ہوگی، اس لئے کہ غیبت وہ ہوتی ہے جس میں آپ کی نیت کسی شخص کی شہرت کو نقصان پہنچانے کی ہو، لیکن تنظیم ضرورت کے طور پر یہ بات کی جاسکتی ہے۔ جیسا کہ آپ نے نظام العمل میں پڑھا ہے کہ اس کے لئے ہم نے راستے (Channels) معین کر دیئے ہیں۔ پہلے تو آپ خود اس شخص سے گفت و شنید کیجئے جس سے آپ کو شکایت ہے۔ ہو سکتا ہے وہ اپنی پوزیشن واضح کر دے اور آپ مطمئن ہو جائیں۔ لیکن اگر اس کے

بعد آپ کا اطمینان نہیں ہوا تو بلائی نظم سے رابطہ کریں۔ فرض کریں کہ آپ کو اسرارہ کے نقیب سے شکایت ہے تو مقامی امیر سے بات کریں، وہ اگر اس معاملے کو طے نہ کر سکیں تو آپ اسے امریکہ کے امیر کے سامنے رکھیں۔ تو اسے 'Through Proper Channel' ہونا چاہئے، ہم یہ کرتے ہیں کہ آپس میں گفتگو نہیں کرنا شروع کر دیتے ہیں اور جو اصل 'پراپر چینل' ہے اس کو اختیار نہیں کرتے یا پھر بعض لوگوں کے اندر لحاظ اور مروت کا لہو اتنا آجاتا ہے کہ وہ بات کو غلط سمجھتے ہوئے بھی اسے بیان نہیں کرتے۔ کسی ذمہ دار ساتھی کا غلط طرز عمل ان کے سامنے آتا ہے لیکن وہ سوچتے ہیں کہ ایسی باتوں کا بیان کرنا اچھا نہیں لگتا۔ یہ میرے نزدیک تنظیم کے اعتبار سے مملکت ہے۔

اس لئے کہ ایک شخص جو تنظیم کی کسی ذمہ داری کو نبھالے ہوئے ہے اگر اس کے کسی طرز عمل سے، کسی اقدام سے تنظیم کو کوئی نقصان پہنچ رہا ہے تو تنظیم کی خیر خواہی کا تقاضا یہ ہے کہ اسے مجھ تک پہنچائیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ یہاں پر عبوری دور کے درمیان جو بُعد ہے اس کی وجہ سے جو بے اطمینانی پیدا ہو سکتی ہے اسے آپ ان دونوں چیزوں کے ذریعے سے ختم نہ بھی کر سکیں تو کم سے کم ضرور کر سکتے ہیں۔

اقول قولى ہذا واستغفر اللہ لی ولکم ولسلامت المسلمین

الہ کے اقطار ۷۰ مباحث جہاد فی سبیل اللہ
درس ۳

جہاد و قتال فی سبیل اللہ کے موضوع پر قرآن حکیم کی جامع ترین سورتہ سُورَةُ الصَّفِّ

(۳)

نبی اکرمؐ کے مقصدِ بعثت کی تعیین

أَحْمَدُهُ وَأُصَلِّيَ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ — أَمَّا بَعْدُ
فَأَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْمَقْدُومِ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ
عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ۝ صَدَقَ اللَّهُ الْعَظِيمُ

سورۃ الصف کی یہ آیت (یعنی آیت ۷) جیسا کہ اس سے قبل عرض کیا جا چکا ہے باعتبار مضمون اس سورۃ مبارکہ کی مرکزی آیت ہے۔ اسی سے اس سورۃ کا مودِ معین ہوتا ہے۔ یہ بات بھی عرض کی جا چکی ہے کہ اس آیت مبارکہ کا بڑا اور مرکزی حصہ جوں کا توں قرآن مجید میں تین مقامات پر وارد ہوا ہے۔ اس تکرار اور اعادے سے دراصل اس مضمون کو اہمیت کی جانب رہنمائی ہوتی ہے۔ یقیناً قرآن مجید میں بعض الفاظ یا مضامین کا بار بار آنا ان اہمیت پر دلالت کرتا ہے۔ اس آیت مبارکہ کو امام الہند حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی شہرہ آفاق تصنیف ”ازالۃ الخفاء عن خلافتہ الفخفاء“ میں قرآن کریم کی اہم ترین

یات میں سے شمار کیا ہے۔ بلاشبہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقصد بعثت کے تعین میں اس آیت مبارکہ کو بڑی اہمیت حاصل ہے۔ مولانا عبید اللہ سندھی نے اسے اسلامی انقلاب کے لیے عنوان قرار دیا تھا۔ بعض حضرات نے یہ بات نقل کی ہے، اگرچہ میں اس کی تصدیق نہیں کر پایا کہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے اس آیت مبارکہ کو پورے اُن مجید کے لیے بمنزلہ عمود قرار دیا ہے۔ اور اس میں تو مرکز کوئی شک نہیں کہ سیرتِ مدنی کو سمجھنے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کارنامہ حیات کا صحیح صحیح اندازہ (ASSESS) کرنے کے لیے کہ آپ کی عملی جدوجہد کن مراحل میں سے ہو کر گزری، کہاں سے سفر روع ہوا اور کہاں ختم ہوا، اس آیت کا سمجھنا ناگزیر ہے۔ اس لیے کہ واقعہ یہ ہے کہ سیرتِ نبوی کو سمجھنے میں لوگوں نے بڑی ٹھوکریں کھائی ہیں۔ حضور کو اگر صرف دوسرے بنیاد نیاس کیا جائے تو بہت سی چیزیں سمجھ میں نہیں آتیں۔

مستشرقین کی کوتاہ فہمی

مستشرقین نے بالخصوص اس معاملے بڑا دھوکہ کھایا ہے۔ اُن کے سامنے نبوت و رسالت کے آئینہ دل حضرت مسیح یا حضرت علیہا الصلوٰۃ والسلام ہیں۔ ان کی زندگی میں کسی قتال یا جنگ کا سراغ نہیں ملتا۔ چنانچہ لی مٹکین اور مستشرقین کو جنگ و قتال کا معاملہ منصب رسالت سے بڑا ہی متضادم ہے۔ وہ ان دونوں کو ایک دوسرے کی ضد سمجھتے ہیں۔ مشہور مؤرخ ٹائن بی کا یہ جملہ

مشہور ہے: "MOHAMMAD FAILED AS A PROPHET BUT SUCCEEDED AS A STATESMAN"

کے نزدیک حضور کی زندگی کا جو نقشہ مکی دور میں سامنے آتا ہے صرف وہی نبوت و رسالت کا بقا رکھتا ہے جبکہ دہاں سے آپ کو ہجرت کرنا پڑی۔ گویا ان کے خیال میں بحیثیت رسول آپ ناکام ہو گئے۔ (معاذ اللہ)۔ اس کے برعکس مدنی دور کا جو نقشہ ان کے ہاں آتا ہے اس میں انہیں آنحضور ایک حکمران، ایک مدبر، ایک سیاست دان اور ایک لار کی حیثیت میں نظر آتے ہیں اور اس پہلو سے وہ دیکھتے ہیں کہ آپ کامیابی کی انتہاؤں پہنچے ہیں۔ اور واقعہ یہ ہے کہ کون اندھا ہو گا کہ جس کی نگاہیں آپ کی عظمت کے احساں تک نہ جائیں کہ کامیابی گویا اپنے آخری اور تکمیلی درجے میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے قدم چومتے نظر آتی ہے۔ لیکن وہاں مغربی مؤرخین اور مستشرقین نے یہ گروہ لگادی کہ یہ کامیابی حیثیت 'STATESMAN' تھی بحیثیت نبی نہیں تھی۔ اسی مغالطے کو پیدا کرنے کے لیے سرمنٹگمری واٹ نے سیرت نبویؐ پر جو کتاب لکھی اُسے دو حصوں میں تقسیم کیا: (1) 'MOHAMMAD AT MECCA' (2) 'MOHAMMAD AT MADINAH'۔ اور اس طرح اس نے مکی اور مدنی دور کے ظاہری تضاد کو نمایاں کرنے کی کوشش کی ہے۔ اگرچہ حضورؐ کی تعریف میں اس نے کہیں بخل سے کام نہیں لیا۔ بلکہ اس نے نبی اکرمؐ کو نسل آدم کے عظیم ترین افراد میں شمار کیا ہے۔ آپؐ کے مدبر، آپؐ کی فراست، آپؐ کی معاملہ فہمی، آپؐ کی پیش بینی، آپؐ کی دور اندیشی، ان تمام اعتبارات سے اُس نے آپؐ کی صلاحیتوں کا لوہا مانا ہے اور آپؐ کی تعریف میں وہ آخری حد تک چلا گیا ہے۔ لیکن ہم لوگ بھول جاتے ہیں کہ اس مٹھاس کے اندر اُس نے بڑے لطیف پیرائے میں ایک زہر بھی شامل کر دیا ہے۔ وہ زہر یہی ہے کہ وہ لوگ یہ تصور دینا چاہتے ہیں کہ آپؐ کی یہ تمام کامیابیاں ایک سیاست دان اور ایک مدبر کی حیثیت سے تھیں، نبی کی حیثیت سے نہیں تھیں۔ یہ سارا مغالطہ اسی بنیاد پر ہے کہ فتم نبوت اور تکمیل رسالت کے لازمی اور منطقی تقاضے کو نہیں سمجھا گیا۔ اس اعتبار سے حقیقت یہ ہے کہ سیرت محمدیؐ کے صحیح فہم کے لیے یہ آیہ کریمہ انتہائی اہمیت کی حامل ہے۔

رسول کامل صلی اللہ علیہ وسلم

اس تمہید کے بعد اب ذرا اس آیہ مبارکہ کے ایک ایک لفظ پر غور کیجیے!۔ "هُوَ الَّذِي" وہی ہے وہ۔۔۔۔۔ یہاں اشارہ ہے ذات باری تعالیٰ کی طرف۔ اس لیے کہ سورۃ الصف میں جو آیت اس آیت سے متصل قبل وارد ہوئی ہے وہ یہ ہے کہ "يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَنۡوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ" (ترجمہ) "یہ چاہتے ہیں کہ اللہ کے نور کو اپنی پھونکوں سے بجھا دیں اور اللہ اپنے نور کا اتمام فرما کر رہے گا۔ خواہ یہ کافروں کو کتنا ہی ناگوار ہو"۔ اس پہلو سے جب "هُوَ" سے اگلی آیت شروع ہوئی تو معین ہو گیا کہ اس سے مراد ہے ذات باری تعالیٰ!۔ آگے چلیے! "أَرْسَلَ رَسُولَهُ" (وہی ہے اللہ) جس نے بھیجا اپنے رسول کو، صلی اللہ علیہ وسلم۔ ظاہرات

ہے کہ یہ ذکر ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ عربی زبان میں 'اَرْسَلَ'، 'يُرْسِلُ'، 'اَرْسَالًا' کا مفہوم ہے بھیجنا۔ کسی کو ایچی بنا کر، سفیر بنا کر یا پیغامبر بنا کر بھیجنا۔ یہاں آنحضرت کے لیے یہ لفظ 'رسول'، جس شان اور جس کیفیت کے ساتھ آیا ہے اس کے حوالے سے یہ بات سمجھ لینی چاہیے کہ مختلف انبیاء و رسل کے اسماء کے ساتھ ان کی بعض خصوصی نسبتوں کا ذکر ملتا ہے مثلاً حضرت آدم کے ساتھ 'صفی اللہ' کے الفاظ معروف ہیں اسی طرح حضرت نوح کو بھیجی اللہ، حضرت ابراہیم کو فلیل اللہ، حضرت اسماعیل کو ذبیح اللہ، حضرت موسیٰ کو کلیم اللہ اور حضرت عیسیٰ کو روح اللہ کے الفاظ سے یاد کیا جاتا ہے۔ لیکن اس فہرست میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کے ساتھ 'رسول اللہ' ہی کے الفاظ معروف و مشہور ہیں۔ غور کرنے پر یہ حقیقت کھلے گی کہ اگرچہ نوح بھی اللہ کے رسول تھے، موسیٰ بھی رسول تھے، عیسیٰ بھی اللہ کے رسول تھے لیکن اس لفظ 'رسول' کا مصداق کامل اور مصداق ناقص ہیں محمد رسول اللہ، صلی اللہ علیہ وسلم! ————— رسالت کا ادارہ تکمیل کو پہنچا ہے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارکہ میں۔ گویا آپ کا امتیازی لقب یا امتیازی شان ہی یہ ہے کہ آپ 'رسول اللہ' ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ الفتح میں آپ کی ہی نسبت کو نمایاں کیا گیا ہے:

"مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ دُحُمَاءٌ بَيْنَهُمْ"۔ اس میں گویا اس حقیقت کی جانب ایک لطیف اشارہ موجود ہے جس کی جانب پہلے تو جہد لائی جا چکی ہے کہ رسالت اپنے مرتبہ کمال کو پہنچ گئی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات میں!

الہدیٰ، اور 'دین الحق'،

اب آگے بڑھیے۔ "هُوَ الَّذِي اَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ"۔

حرف 'ب'، عربی زبان میں کسی چیز کی معیت کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ چنانچہ مفہوم یہ ہوا کہ اللہ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دو چیزیں دے کر بھیجا ہے۔ (۱) الْهُدَىٰ اور (۲) دین حق ————— الْهُدَىٰ سے مراد ہے ہدایت کاملہ، وہ کتاب ہدایت کہ جس نے ہدایت کے تمام پہلوؤں کو اپنے اندر جمع کر لیا ہو، سمیٹ لیا ہو، سمو لیا ہو۔ اس کی تعین کے ضمن میں اگر قرآن مجید ہی کی طرف رجوع کیا جائے تو

سان نظر آجائے گا کہ اس سے مراد خود قرآن ہے۔ اس لیے کہ سی قرآن کے لیے سورۃ البقرۃ کے بالکل آغاز میں ”هٰدًی لِّلْمُتَّقِیْنَ“ کے لفظ آئے ہیں۔ اسی کو ”هٰدًی لِّلْمُتَّقِیْنَ“ قرار دیا گیا ہے اور یہی قرآن ہے جس کے بارے میں سورۃ بنی اسرائیل میں ارشاد ہوا: ”اِنَّ هٰذَا الْقُرْآنَ یَهْدِیْ لِلْسَبْحِیِّ لَیْسَ فِیْہِ اَقْوَمٌ“ تو معلوم ہوا کہ الٰہی سے مراد ہے قرآن حکیم! — اب آگے بڑھیے، دوسری چیز جو آپ کو دے کر بھیجا گیا وہ دینِ حق ہے۔ یہاں ’دینِ الحق‘ عربی نحو کے اعتبار سے مرکب اضافی کی شکل میں ہے۔ اس اعتبار سے اس کے معنی ہوں گے ’حق کا دین‘ تاہم عربی میں بعض اوقات مرکب توصیفی ’مرکب اضافی کی شکل میں آجاتا ہے۔ اس صورت میں اس کا ترجمہ ہوگا: حق دین یا سچا دین۔ دیکھئے ان دونوں صورتوں میں مفہوم میں کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ اسے اگر حق کا دین قرار دیں تو قرآن مجید میں ایک سے زائد مقامات پر اللہ کو ’الحق‘ کہا گیا ہے۔ ”ذٰلِکَ بِاَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ“ حق تجسم اور کامل حق صرف ذاتِ باری تعالیٰ ہے۔ گویا ’حق کا دین‘ کے معنی ہوں گے اللہ کا دین۔ اگر اسے مرکب توصیفی مان کر ’سچا دین‘ ترجمہ کیا جائے تو بھی بات وہیں جا پہنچے گی، اس لیے کہ سچا ترین دین تو اللہ ہی کا ہو سکتا ہے۔

لیکن سوال یہ ہے کہ اللہ کے دین سے ہے! لفظ دین پر غور کیجئے۔ یہ لفظ اس سے پہلے ہمارے اسباق میں سورۃ الفاتحہ کے درس میں ”حَلِیْلٌ یُّوْمِ الدِّیْنِ“ کے ضمن میں زیر بحث آچکا ہے۔ اُس وقت عرض کر دیا گیا تھا کہ اس لفظ کا بنیادی مفہوم ہے جزا و سزا اور بدلہ۔ مشہور معرر ہے۔

ع دَنَّاہُمْ صَمَادًا لِّوَا

کہ جیسا انہوں نے ہمارے ساتھ معاملہ کیا تھا ویسا ہی ہم نے ان سے کر دیا۔ یعنی ہم نے ان کے عمل کا انہیں پورا پورا بدلہ دے دیا ہے۔ اسی طرح ایک معروف کہاوت ہے: ”کَمَاتِ دِیْنُ شَدَانُ!“ جیسا کہ دگے ویسا بھرو گے۔ عربی زبان میں دَیْنٌ کہتے ہیں قرض کو، کہ وہ لوٹ کر آتا ہے۔ جس طرح کسی عمل کی جزا لوٹ کر آتی ہے عمل کرنے والے کی طرف، اسی طرح ’دَیْنٌ‘ (قرض) دینے والے کو واپس ملتا ہے۔ تو دین کے اصل لغوی معنی بدلے اور جزا و سزا کے ہیں۔ لیکن اس اصل لغوی اساس سے قرآن مجید نے جب اس لفظ کو اٹھا کر اسے اپنی ایک اصطلاح

بنایا تو اس میں ایک اضافی مفہوم شامل ہو گیا۔ چنانچہ قرآنی اصطلاح میں لفظ دین بالعموم قانون، ضابطہ اور شریعت کے معنوں میں آتا ہے اس لیے کہ جنا و سزا کے ساتھ کسی نہ کسی قانون اور ضابطے کا تصور لازم و ملزوم ہے۔ پھر اس میں اضافی مفہوم پیدا ہوا اٹھ کا۔ قرآن حکیم میں متعدد بار ”مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ“ کے الفاظ آئے ہیں۔ اس لیے کہ کسی قانون یا ضابطے کی اگر اطاعت کی جائے گی تو جزا ملے گی، اور اس کے خلاف دین کی اگر ہوئی تو سزا ملے گی۔ اس سے بھی اگے بڑھ کر قرآن مجید نے جب اسے دین اللہ کی سرب شکل میں ایک گہبیر اصطلاح کا درجہ دیا تو اس میں جو مفہوم پیدا ہوا اسے اچھی طرح سمجھ لینا چاہیے؛ کسی ہستی کو مطاع مطلق مان کر اس کے قانون کے تحت جو زندگی بسر کی جائے گی وہ زندگی گویا اس کے دین کے اندر رہتے ہوئے گزاری جا رہی ہے۔ یہ ہے دین کا گہبیر، ہمہ گیر اور جامع تصور جسے ایک بہت اہم اصطلاح کی حیثیت سے قرآن مجید نے متعارف کرایا ہے۔

چنانچہ اس تناظر میں غور کیجئے کہ اگر کسی جگہ بادشاہت کا نظام قائم ہے، ایک فرد واحد وہی حاکم مطلق (SOVEREIGN) ہونے کی حیثیت حاصل ہے، اس کی زبان سے نکلا ہوا ہر لفظ قانون کا درجہ رکھتا ہے۔ تو یہ گویا کہ ’دین الملک‘ ہے۔ اس لیے کہ اس نظام میں بادشاہ مطاع مطلق ہے۔ یہ لفظ بعینہ اسی مفہوم میں سورہ یوسف میں وارد ہوا ہے۔ حضرت یوسف علیہ السلام کی زندگی کے ایک خاص واقعے کے من میں ’دین الملک‘ کے الفاظ آئے ہیں۔ واقعہ لمبا ہے۔ مختصراً یہ کہ حضرت یوسف جب مصر میں ایک بہت بڑے عہدے پر فائز ہو چکے تھے اور ان کے بھائی دے کے ہاتھوں مجبور ہو کر ان کے پاس آئے غلہ حاصل کرنے کے لیے، تو انہوں نے اپنے حقیقی بھائی بن یامین کو جسے انہوں نے خاص طور پر فرمائش کر کے بلوایا تھا، اپنے پاس روکنا چاہا لیکن چونکہ انہوں نے خود کو اپنے بھائیوں پر ظاہر نہیں کیا تھا، بھائی اس حقیقت سے بالکل بے خبر تھے کہ ان کا واسطہ جس ’عزیز مصر‘ سے

ترجمہ ”اطاعت کو اس اللہ ہی کے لیے خالص کرتے ہوئے۔“
 إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا

وہ اُن کا بھائی یوسف ہے، لہذا بن یامین کو اپنے پاس روکنے کا کوئی معقول
 باب نظر نہ سمجھائی نہیں دیتا تھا۔ تب اللہ تعالیٰ نے انہیں ایک خاص طریقہ سمجھایا
 ایک خصوصی تدبیر کے ذریعے وہ اپنے بھائی کو روکنے میں کامیاب ہو گئے۔ سورۃ
 یوسف میں اس پورے واقعے کو بیان کرنے کے بعد فرمایا گیا: ”مَا كَانَ لِیَأْخُذَ
 مَا أُوتِیَ دِیْنُ الْمَلِکِ“ کہ حضرت یوسف کے لیے اس بادشاہی نظام کے اندر رہتے
 تھے جس میں وہ خود ایک اہم عہدے پر فائز تھے، یہ ممکن نہیں تھا کہ وہ اپنے بھائی
 یامین کو روک سکتے! ————— تو یہ بات واضح ہو گئی کہ کسی فرد و احد کو مختار مطلق
 مطاع مطلق مان کر اس کے تحت جو اجتماعی نظام کسی جگہ پر قائم ہوگا اسے ’دین
 ملت‘ کہا جائے گا۔ اسی پر قیاس کرتے ہوئے آپ دور جدید کے مقبول ترین
 معینی نظام جمہوریت کو ’دین الجمہور‘ سے تعبیر کر سکتے ہیں۔ اس لیے کہ اس نظام
 اصل حاکمیت (SOVEREIGNTY) جمہور کی ہے۔ اُن کے نمائندے کثرت
 تھے جسے جس چیز کو چاہیں جائز قرار دے دیں اور جس چیز کو چاہیں ناجائز قرار دے
 دیں۔ یہ ایک مکمل نظام ہے، پورا دین ہے، جسے بجا طور پر دین جمہور قرار دیا جاسکتا ہے۔

اس پس منظر میں غور کیجئے کہ ’دین اللہ‘ اور ’دین حق‘ کا مفہوم کیا ہوگا! —
 ظاہر جس میں اللہ ہی کو مطاع مطلق تسلیم کیا جائے، حاکمیت مطلقہ (SOVEREIGNTY)
 اسی کے لیے ہوتی ہے

سروری زبانا فقط اُس ذاتِ بے ہمتا کو ہے
 حکمران ہے اک دہی، باقی بتانِ آذری!
 اصول پر مبنی پورے نظامِ زندگی کا جو مکمل ڈھانچہ استوار ہوگا وہ کہلائے گا
 ’دین اللہ‘! ————— یہ ’دین اللہ‘ یا ’دین حق‘ ہے جو حضور نبی اکرم صلی اللہ
 وسلم کو دے کر مبعوث فرمایا گیا تھا۔ یہ وہ دوسری چیز ہے جو آپ کو عطا ہوئی تھی۔
 میں تازہ کریں گے، پہلی چیز جو آپ کو عطا ہوئی وہ ہے ’الہدٰی‘، یعنی قرآن
 اور دوسری شے جو دے کر آپ کو مبعوث فرمائے گئے اُسے قرآن نے ’دین حق‘
 تعبیر فرمایا ہے۔ یعنی عدل و قسط پر مبنی ایک مکمل نظامِ اجتماعی، ایک مکمل ضابطہ
 تہنیک کا بل نظامِ اطاعت جس میں زندگی کے ہر گوشے کے بارے میں ضابطہ و

قانون موجود ہے۔

یہاں ذہن میں ایک سوال یہ اُسکتا ہے کیا قرآن میں کامل نظام نہیں ہے؟ قرآن کے بعد حرف 'و' واو عطف ہے اور واو عطف مغائرت کا متقاضی ہے۔ پھر 'دین الحق' قرآن سے کوئی جدا شے ہے؟ تو واقعہ یہی ہے کہ صرف قرآن پر مبنی کوئی نظام نہیں ہو سکتا۔ قرآن میں صرف اصول دیے گئے ہیں اور زندگی کے ہر گوشے کے متعلق صرف حدود کو معین کر دیا گیا ہے۔ ایک مکمل نظام اگر بنتا ہے تو وہ قرآن پر سنت رسول کے اضافے سے بنتا ہے۔ اس خاکے کے اندر اگر رنگ بھرا جاسکتا ہے تو وہ سنت رسول کے اضافے سے بھرا جاسکتا ہے۔ ایک مکمل نظام کی تشکیل کتاب اور سنت دونوں کے مجموعے سے ہوگی۔ یہ بات اس سے پہلے بھی عرض کی گئی ہے کہ ہمارے ہاں پاکستان کی جو بھی کبھی کوئی دستوری دستاویز بنی ہے تو اس میں یہ الفاظ صمیم طور پر شامل ہوئے ہیں :

"NO LEGISLATION WILL BE DONE REPUGNANT TO THE QURAN AND THE SUNNAH!"

قرآن اور سنت کے اجتماع ہی سے دین حق مکمل ہوتا ہے اور ایک پورا نظام تشکیل پاتا ہے

نبی اکرم کی بعثت کے لیے وقت کی تعیین!

اب آنگے بڑھنے سے پہلے ایک اہم علمی حقیقت کی طرف توجہ مبذول فرمائیں۔ اللہ تعالیٰ کا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں۔ اب ذرا ذہن کے سامنے ایک سوالیہ نشان لائیے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا وقت معین کرنے میں اللہ کی کونسی حکمت تھی؟ اس کی تفتیش کیجئے تو عجیب حقائق سامنے آتے ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ اس کرۂ ارضی پر نسل انسانی کے تاریخ اور تاریخ نبوت دونوں ساتھ ساتھ چلی ہیں۔ حضرت آدم علیہ السلام پہلے انسان ہی نہیں پہلے نبی بھی تھے۔ انسانیت اور نبوت کے یہ دونوں قافلے ساتھ ساتھ چلے ہیں اور دونوں قافلوں نے ارتقائی مراحل طے کیے ہیں۔ انسان نے بھی ارتقائی مراحل طے کئے ہیں اور نبوت و رسالت میں بھی ایک ارتقاء کامل جاری رہا ہے۔ اوریوں کہا جاسکتا ہے کہ انسان نے آج سے چودہ سو برس پہلے دو اعتبارات سے عہد طفولیت سے قدم نکال کر اپنی جوانی میں قدم رکھا ہے۔ قرآن مجید میں الفاظ آتے ہیں: "حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ" دجب وہ شخص اپنی پوری

ذات، اپنی پختگی کو پہنچ گیا۔ تو نسل انسانی بحیثیت مجموعی دو اعتبارات سے ایک بلوغ اور پختگی کو پہنچی ہے اُس وقت جبکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی۔ انسانی ذہن اور اس کے فکر و شعور کے ارتقاء کا ایک عمل مسلسل جاری رہا ہے۔ اور جس طرح ایک بچے پر عہد طفولیت کے بعد لڑکپن، جوانی اور عقل کی پختگی کے سارے ادوار آتے ہیں اسی طریقے سے نسل انسانی ان تمام مراحل سے گزری ہے۔ انسان کو کامل اور مکمل ہدایت اول روز سے نہیں دی جاسکتی تھی اس لیے نہیں کہ (لغو ذہن من ذلت)، اُس وقت اللہ کے پاس تعقی نہیں۔ اللہ کے پاس تو تعقی لیکن انسان ابھی اس قابل نہ تھا کہ اس کو حاصل کر سکتا۔ ذہنی اور فکری اعتبار سے وہ ابھی اس سطح تک نہیں پہنچا تھا کہ اس کو اس ابدی ہدایت نامے کا اہل سمجھا جائے۔ لہذا بطوری درمیں ہدایات دی جاتی رہیں، کتابیں نازل ہوتی رہیں، صحیفے اترتے رہے، ابتدائی احکام دیئے جاتے رہے، تا آنکہ انسان اپنی عقل اور شعور کی پختگی کو پہنچ گیا۔ وہ اپنی فکر کی سطح کے اعتبار سے اس کا اہل ہو گیا کہ ابدی ہدایت نامہ اب اُسے دے دیا جائے۔ یہ وہ وقت ہے جبکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی ہے۔

نوع انسانی کی ذہنی و فکری بلوغت کا دور

میں یہاں پروفیسر یوسف سلیم چشتی صاحب کا ذکر کرنا چاہتا ہوں جو اگرچہ معروف تو کچھ دوسرے اعتبارات سے تھے، علامہ اقبال کی کتابوں کی انہوں نے شرحیں لکھی ہیں، لیکن واقعہ یہ ہے کہ میرا اپنی زندگی میں جن لوگوں سے مل سکا ہوں ان میں مجھے اپنے محدود علم کے مطابق فلسفہ، تاریخ فلسفہ، تاریخ مذاہب اور منطق وغیرہ میں مطالعہ کی وسعت اور گہرائی کے اعتبار سے کوئی دوسرا شخص ان کی ٹکڑ کا نہیں ملا۔ انہوں نے ایک روز بریٹل تندرکہ یہ بات کہی کہ نسل انسانی کی تاریخ کے بارہ سو برس بڑے اہم اور بہت PRODUCTIVE ہیں۔ ایسے محسوس ہوتا ہے کہ ان بارہ سو سالوں کے دوران انسان جو کچھ سوچ سکتا تھا سوچ چکا اور اس کی سوچ اپنی پختگی کو پہنچ چکی۔ یہ ہیں چھ سو قبل مسیح سے لے کر چھ سو بعد مسیح تک کے بارہ سو برس، جن کے دوران تمام مکتبہ ہائے فکر، تمام مدارس فلسفہ اور تمام مذاہب جو بھی پیدا ہونے لگے ہو چکے۔ اس کے بعد کوئی نیا مذہب اور کوئی نیا فلسفہ وجود میں نہیں آیا۔ اس دور میں یہ سارے جو نام لیے جاتے ہیں اور بڑی بھاری بھر کم اصطلاحات

۱
 ۱۔ جو نئے فلسفے مغرب کے سمجھے جاتے ہیں، وہ LOGICAL POSITIVISM ہو یا EXISTENTIALISM ہو، یہ سب نئے یسبلوں سے نئی بوتلوں میں پرانی
 نرالوں کے سوا کچھ نہیں۔ انسان جو کچھ بحیثیت انسان سوچ سکتا تھا وہ چھ سو بعد مسیح تک
 سوچ چکا تھا اور اس کی فکر سچتہ ہو چکی تھی۔ جیسی صاحب مرحوم سے یہ بات سن کر میرا
 بہن فوراً منتقل ہوا کہ اگر یہ حقیقت ہے تو واقعہ یہ ہے کہ اس کا گہرا تعلق ہے بعثت
 مدی علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام کے لیے زمانے اور وقت کے تعین کے ساتھ
 جب انسان سوچ چکا جو کچھ کہ وہ سوچ سکتا تھا۔ سقراط، ارسطو اور افلاطون نے
 اپنے نظریات دنیا کے سامنے رکھ چکے۔ فلاسفہ ہند نے عقل کی جو بھی جولانیاں ہو
 لتی تھیں وہ دکھالیں۔ فلاسفہ یونان اور فلاسفہ چین و ایران انسان کو جو کچھ دے
 سکتے تھے، دے چکے۔ تب وہ 'الکتاب' اور 'الہدٰی' اس دعوے
 کے ساتھ نازل ہوئی کہ یہ ہدایت تاتمہ ہے، یہ آخری اور مکمل ہدایت ہے جواب
 سان کو دی جا رہی ہے۔ اور آپ غور کیجئے اس سے بڑا گہرا تعلق ہے اس حقیقت
 کہ اس کتاب کی حفاظت کا ذمہ اللہ نے لیا ہے۔ از روئے الفاظ قرآنی: اِنَّا نَحْنُ
 رَبُّنَا الَّذِیْكَرَ وَاَنَّا لَبِیْ لِحَافِظُوْنَ۔ سوچئے تورات بھی اللہ کی کتاب تھی،
 اللہ اس کی حفاظت کا ذمہ لیتا تو کیا اس میں تحریف ممکن ہوتی؟ بلکہ میں اس کے برعکس
 کہوں گا کہ اگر قرآن کی حفاظت کا ذمہ اللہ نے لیا ہوتا تو کیا ہم قرآن مجید کو بخش دیتے؟
 اُمت مسلمہ اس میں تحریف نہ کر دیتی؟ کیا معنوی تحریف ہمارے ہاں نہیں ہوتی؟ یہ
 مانتے خصوصی جو قرآن کو دی گئی اور تورات، زبور اور انجیل کو نہ دی گئی اس کا
 اسباب ہے؟ میں کہا کرتا ہوں کہ ان کتابوں کو یہ حق حاصل ہے کہ اللہ کی جناب میں
 مکوہ کریں کہ پروردگار یہ ہم سے سوتیلی بیٹیوں والا معاملہ کیوں ہوا؟ ہم بھی تیری کتابیں
 ہیں، ہمیں تو نے تحفظ کیوں نہ دیا؟ تو اس کا جواب یہی ہے کہ یہ ابھی عبوری دور
 ہدایات تھیں جب نسل انسانی ابھی عقل اور شعور کی منزلیں طے کر رہی تھی۔ اس
 دور کی ہدایات کے لیے حفاظت لازمی نہ تھی۔ ان کو مستقل بنانا اور محفوظ رکھنا
 وری نہ تھا۔ یوں سمجھیے کہ ایک ہی کتاب ہے جس کے سالفہ ایڈیشن پہلے دیئے
 گئے۔ اور اسی کا مکمل اور مکمل آخری ایڈیشن ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا گیا۔

اجتماعی شعور کی پینچ

اب آئیے دوسرے مضمون کی طرف۔ ”دین الحق“ کے الفاظ میں حقیقت نسل انسانی کے ایک اور اعتبار سے بلوغ کو پہنچنے کی طرف اشارہ بھی ہے۔ اس سے پہلے بھی بعض مقامات پر اشارے کئے گئے ہیں کہ انسان نے تدریجاً اجتماعیت کا سفر طے کیا ہے۔ کبھی صرف ایک قبیلے کی زندگی تھی، پھر شہری ریاستیں وجود میں آئیں، پھر بڑی بڑی مملکتیں اور سلطنتیں قائم ہوئیں۔ یہ عظیم سلطنتوں کا دور تھا جب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے۔ اس وقت قیصر و کسریٰ کی عظیم سلطنتیں قائم تھیں جن کے مابین تاریخ کئی سو برس جھولا جھول رہی تھی۔ ان سلطنتوں کے لکھ لکھا کی تعداد میں STANDING ARMIES تھیں۔ یہ تربیت یافتہ مسلح افواج تھیں۔ یہ وہ دور تھا جبکہ محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی ہے۔ گویا کہ انسان اجتماعی اعتبار سے بھی اب اس سطح پر آگیا تھا کہ اس کی ضرورت اب ایک اجتماعی نظام کی تھی۔ صرف انفرادی اخلاقیات اب اس کی ضرورت کی کفالت نہ کر سکتے تھے۔ انفرادی اخلاقیات کے اعتبار سے حضرت مسیح علیہ السلام کہیں بھی نہیں ہیں۔ لیکن اب ضرورت تھی ایک اجتماعی نظام کی، ایک ایسے نظام عدل و قسط کی جس میں انسانی زندگی کے جو بھی متصادم (CONFLICTING) تقاضے ہیں ان کو اس طریقے سے سمودیا جائے کہ ان میں تضاد بھی ہو اور توازن بھی ہو۔ کوئی تقاضا کسی دوسرے تقاضے کے نیچے دب نہ جائے۔ انفرادیت بھی مجروح نہ ہو اور اجتماعیت کے حقوق بھی محفوظ رہیں۔ مرد کی قوامیت بھی مجروح نہ ہو اور عورت کے حقوق بھی اس طرح پامال نہ ہو جائیں کہ وہ بھیڑ بکری کے طرح صرف ملکیت بن کر رہ جائے۔ اسی طریقے سے زندگی کے اندر جو مختلف پیچیدگیاں پیدا ہو چکی تھیں اور جو مختلف نزاعات وجود میں آچکے تھے، انسان کو ان سب کا ایک معتدل اور متوازن حل درکار تھا یہ ہے اس دور کے انسان کی اصل ضرورت! اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان کی اس ضرورت کو پورا کیا۔ وہ ایک دین لے کر آئے، ایک نظام لے کر آئے۔ وہ نظام اجتماعی زندگی کے تمام تقاضوں کو پورا کرنے والا نظام ہے اور یہ توازن اور اعتدال کی ایک عجیب کیفیت اپنے اندر لیے ہوئے ہے۔ یہ توازن اور اعتدال اسے جو، کی وجہ سے سورۃ المائد میں اس دین حق کو ”المیزان“

سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یہ میزان ہے، یہ تول دینے والی شے ہے، افراد کے حقوق کو معین کرنے والی، عورت اور مرد کے حقوق و اختیارات اور فرائض کو معین کرنے والی اور تول دینے والی۔ یہ فرد اور اجتماعیت کے مابین اور سرمائے اور محنت کے مابین توازن پیدا کرنے والی میزان ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دین حق کی شکل میں دے کر بھیجا گیا۔

تنظیم اسلامی کے زیر اہتمام آئندہ منعقد ہونے والے جلستہ عام

(۱)

راولپنڈی

کمرشل سنٹر، سیٹلائٹ ٹاؤن، ۱۴ نومبر بروز بدھ، بعد نماز عشاء

(۲)

سرگودھا

کپنی باغ، ۲۹ نومبر بروز جمعرات، بعد نماز عشاء

محترم قارئین

بعض وجوہ کی بنا پر چند ایک خریداری نمبر تبدیل کرنے پڑے ہیں۔ براہ کرم اپنا نیا خریداری نمبر نوٹ فرمایا جائے گا جو لغات پر درج ہے۔ زیر تعاون کے لیے یاد دہانی کے باوجود جن حضرات کی طرف سے اطلاع موصول نہیں ہوئی، ان کے نام پرچہ بدستور جاری رکھنے سے قاصر ہوں گے۔ شکریہ
ناظر کے لکھنؤ۔

حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ

عہد رسالت کے اواخر کا ذکر ہے کہ ایک دن رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جاں نثاروں کے درمیان رونق افروز تھے اور کسی مسئلے کے بارے میں گفتگو ہو رہی تھی۔ اٹائے گفتگو میں اچانک کچھ صحابہؓ کی آوازیں معمول سے زیادہ بلند ہو گئیں۔ دربار رسالت میں صحابہؓ کی یہ بلند آہنگی اللہ تعالیٰ کو پسند نہ آئی اور فوراً یہ آیت نازل ہوئی۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن يَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ“

”اے لوگو جو ایمان لائے ہو، اپنی آواز نمی کی آواز سے بلند نہ کرو اور نبیؐ کے ساتھ اونچی آواز سے بات کیا کرو جس طرح تم آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ کرتے ہو، کہیں ایسا نہ ہو کہ تمہارا کیا کر یا سب غارت ہو جائے اور تمہیں خبر بھی نہ ہو۔“

اس آیت کے نزول پر صحابہ کرامؓ خوفِ الہی سے لرز اٹھے اور انہوں نے عہد کیا کہ حضورؐ کے سامنے اپنی آوازوں کو ہمیشہ پست رکھیں گے۔ حاضرینِ مجلس میں ایک صاحبِ رسولؐ، جن کی آواز بڑی پاٹ دار تھی، اس قدر متاثر ہوئے کہ گھر جا کر کنج عزت میں پیٹھ گئے اور ہر وقت توبہ و استغفار میں مشغول رہنے لگے۔ جب مسلسل چند دن تک حضورؐ نے ان کو مجلس میں نہ دیکھا تو صحابہؓ سے ان کے بارے میں دریافت فرمایا کہ کہیں علین تو نہیں ہیں۔

سید الاوس حضرت سعدؓ بن معاذ نے عرض کیا، ”یا رسول اللہ میں ان کی خبر لاتا ہوں“ چنانچہ وہ ان صاحبِ رسولؐ کے گھر پہنچے تو دیکھا کہ حزن و ملال کی تصویر بنے بیٹھے ہیں۔ حضرت سعدؓ نے کہا، ”آپ چند دن سے مجلسِ نبویؐ میں نظر نہیں آئے۔ آج حضورؐ نے مجھے آپ کا حال دریافت کرنے کے لئے بھیجا ہے۔“

انہوں نے کہا۔ ”خیریت کہاں، بارگاہِ الہی سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے اونچی آواز سے بولنے کی ممانعت اور وعید نازل ہو چکی ہے۔ آپ جانتے ہیں کہ مجلسِ نبوی میں آپ سب میں زیادہ میری ہی آواز بلند ہو جاتی ہے۔ اب یہ غم میری کمر کو توڑے ڈالتا ہے کہ میرا سارا عمل رائیگاں گیا اور میں دوزخی ہو گیا۔“

حضرت سعدؓ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں واپس جا کر ساری بات بتائی تو آپؐ نے فرمایا۔ ”وہ دوزخی نہیں بلکہ اہل جنت میں سے ہے۔“

یہ صاحبِ رسولؐ، جن کو سرورِ کون و مکاں، فخرِ موجودات، خیر الخلائق، رحمتِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے واضح الفاظ میں جنتی ہونے کی بشارت دی، حضرت ثابتؓ بن قیس انصاریؓ تھے۔ سیدنا ابو محمد ثابتؓ بن قیس انصارِ مدینہ کے خاندانِ خزرج سے تعلق رکھتے تھے سلسلہ نسب یہ ہے :

ثابتؓ بن قیس بن شماس بن زہیر بن مالک بن امرؤ القیس بن مالک اعز بن ثعلبہ بن کعب بن خزرج بن حارث بن خزرج اکبر۔

علامہ ابن اثیرؒ کے بیان کے مطابق ان کی والدہ قبیلہ طے سے تھیں۔

ہجرت سے قبل بیعتِ عقبہ، غامیہ یا عقبہ کبیرہ کے بعد کسی وقت مشرف بہ اسلام ہوئے۔ ان میں فطرۃً خطابت اور تقریر کا ملکہ موجود تھا اور وہ اپنی فصاحت، بلاغت اور قوتِ تقریر کے لحاظ سے اہل مدینہ میں منفرد حیثیت رکھتے تھے۔ آواز بھی بڑی پاٹ دار تھی۔ اسی لئے انصار نے ان کو اپنا خطیب بنایا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی صلاحیتوں کا علم ہوا تو آپؐ نے بھی ان کو اپنا خطیب مقرر فرمایا۔ چنانچہ وہ خطیبِ رسول اللہ کے لقب سے مشہور ہو گئے۔

حافظ ابن حجرؒ نے ”الاصابہ“ میں لکھا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں نزولِ اجلال فرمایا تو انصارِ مدینہ نے دیدہ و دل فرس راہ کر دیئے اور ایسے جوش اور مسرت کے ساتھ آپؐ کا استقبال کیا کہ چشمِ فلک نے اس کی نظیر نہ دیکھی تھی۔ استقبال کرنے والے اصحاب میں حضرت ثابتؓ بن قیس بھی تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچ کر انہوں نے عرض کیا :

”یا نبی اللہ! ہم آپؐ کی اس طرح حفاظت کریں گے جس طرح اپنی جان اور اولاد کی حفاظت کرتے ہیں۔ لیکن ہمیں اس کا صلہ کیا ملے گا؟“ آپؐ نے فرمایا :

”جنت۔!“

اس پر تمام لوگ پکار اٹھے، ”ہم سب راضی ہیں!“

غزوہ بدر میں حضرت ثابتؓ کی شرکت کے بارے میں اختلاف ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے ان کو اصحاب بدر میں شمار کیا ہے لیکن سیر و معازی کی بیشتر کتابوں میں انہیں اصحاب بدر میں شامل نہیں کیا گیا۔ حضرت ثابتؓ بڑے قلعہ صحابی تھے۔

اس لئے بدر میں ان کے شریک نہ ہونے کی کوئی خاص وجہ ہوگی۔ مثلاً علالت یا مدینہ میں عدم موجودگی وغیرہ۔

اس کے بعد انہوں نے شروع سے اخیر تک تمام غزوات نبویؐ میں مجاہدانہ شرکت کی اور ہر معرکہ میں بڑی ثابت قدمی سے دادِ شجاعت دی۔

غزوہ مریسین (۵۵) میں بنو مصطلق کے سردار حارث بن ابی ضرار کی ملامت جزا دی جو یہ کہ حضرت ثابتؓ بن قیس نے اسیر کر لیا۔ انہیں لونڈی بن کر رہنا گوارا نہ ہوا۔ اس لئے حضرت ثابتؓ سے مکاتبت کی درخواست کی۔ انہوں نے واقعہ سونے پر مکاتبت بنانا منظور کر لیا۔ جو یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ ”میں سردارِ قوم حارث بن ابی ضرار کی بیٹی ہوں۔ اللہ نے مجھے اسلام قبول کرنے کی توفیق عطا فرمائی ہے۔ اس وقت مصیبت میں مبتلا ہوں اور اپنے آپ کو آزاد کرانا چاہتی ہوں“ آپ میری امداد فرمائیے!“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ”کیا یہ ٹھیک نہیں ہے کہ تیرے لئے اس سے بھی بہتر سلوک کیا جائے؟“

پوچھا، ”وہ کیا؟“..... ارشاد ہوا ”تیرا زرِ کتابت میں ادا کر دوں اور تمہ سے خود نکاح کر لوں۔“

انہوں نے یہ بات بخوشی منظور کر لی۔ اور یوں حضرت جویریہؓ کو اُمّ المؤمنین بننے کا عظیم شرف حاصل ہوا۔

عام الوفود ۹ ہجری میں بنو حنیملہ کا وفد بڑے ٹھٹھاٹھا کے ساتھ مدینہ آیا۔ یہ ستر یا اسی آدمیوں پر مشتمل تھا اور اس میں قبیلہ کے بڑے بڑے رؤسا، آتش بیکان خطیب اور بلند پایہ

اعر شامل تھے۔ زمانہ جاہلیت میں عربوں میں مغافرت اور مقابلت کا جذبہ بہت شدید تھا اور وصف میں ایک دوسرے سے مقابلہ کیا کرتے تھے۔ بنو تمیم کے دماغوں میں بھی خاندانی فخر و ور کا نشہ سایا ہوا تھا۔ انہوں نے آستانہ نبویؐ پر جا کر بدویانہ انداز میں بے تحاشا آوازیں دینی شروع کر دیں۔ ”محمدؐ باہر آؤ اور ہماری بات سنو۔“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کا مہین ناگوار تو گزرالیکن آپؐ سراپا عنود و کرم تھے، باہر نکل کر بڑی خندہ پیشانی سے ملاقات الی۔ رئیس وفد اقرع بن حابس نے کہا۔ ”ہم آپؐ سے مغافرت کرنا چاہتے ہیں“ اس لے بعد ہی اسلام کی بات ہوگی۔“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، ”میں فخری اور نریازی کے لئے مبعوث نہیں ہوا ہوں لیکن اگر تم یہی چاہتے ہو تو اللہ کے فضل سے ہم اس ے بھی باہر نہیں ہیں۔“ بنو تمیم میں ایک شخص عطار دین حاجب تھے۔ وہ نہایت زبان آور اور ع البیان خلیب تھے۔ اور ایک دفعہ نوشیروان کے دربار میں اپنے زور خطابت کا مظاہرہ کر لے ک خواب کا خدمت حاصل کر چکے تھے۔ سب سے پہلے وہ کھڑے ہوئے اور مغافرہ کا آغاز با تقریر سے کیا:

”تعریف اس خدا کی جس نے اپنے فضل و کرم سے ہمیں تاج و تخت کا مالک بنایا“ اہل مشرق میں ہمیں سب سے زیادہ معزز کیا۔ ہمارے خزانے سونے چاندی سے پُر ہیں۔ جنہیں ہم فیاضی سے خرچ کرتے ہیں۔ لوگوں میں ہمارا شیل و نظیر نہیں، کیا ہم آدمیوں کے سردار اور ان میں صاحب فضل نہیں ہیں۔ اگر کسی اور کو یہ دعویٰ ہو تو وہ سامنے آئے اور ہمارے قول سے اچھا قول اور ہمارے حالات سے اچھے حالات پیش کرے۔ اب مجھ کو جو کچھ کہنا تھا کہہ چکا۔“

عطار د اپنی تقریر ختم کر کے بیٹھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حاجبؓ سے فرمایا۔ ”حاجب اٹھو اور اس کا جواب دو۔“

حضرت حاجبؓ نے قبیل ارشاد کی اور عطار د کے جواب میں یہ خطبہ دیا:

”حمد و ستائش اس خدا کے عز و جل کی جس نے زمین اور آسمان پیدا کئے، ان پر اپنا حکم جاری کیا، اپنی کرسی اور اپنے علم کو وسعت دی۔ وہ قادرِ مطلق ہے، جو کچھ ہوتا ہے اسی کے حکم اور قدرت سے ہوتا ہے۔ اس کی قدرتوں میں سے ایک یہ

ہے کہ اپنی مخلوق میں سے ایک پیغمبر مبعوث کیا جو سب سے زیادہ شریف النفس ہے، سب سے بڑھ کر راست گو اور سب سے زیادہ بلند اخلاق ہے۔ پھر اس پیغمبر پر ایک کتاب نازل کی اور اپنی خلقت کا اس کو امانت دار بنایا۔ اور وہی ہستی ہے جسے اللہ تعالیٰ نے سارے عالم سے برگزیدہ کیا اور سارے عالم کا خلاصہ بنایا۔ پھر اس نے لوگوں کو حق کی طرف بلا یا تو اس کی قوم اور اقربا میں سے پہلے مہاجرین نے اس کی دعوت قبول کی جو نسب میں افضل ہیں۔ ان کے چہرے سب سے زیادہ روشن ہیں اور ان کے اعمال سب سے اچھے ہیں۔ پھر ان کے بعد سارے عرب میں سے ہم گمراہ انصار نے دعوت حق پر لبیک کہی۔ لہذا ہمارا فخر صرف یہ ہے کہ ہم اللہ کے انصار اور رسول اللہ کے وزیر ہیں۔ اور لوگ جب تک ایمان نہ لائیں اور لا الہ الا اللہ نہ کہیں، ہم ان سے لڑتے رہیں گے۔ اور جو کوئی اللہ اور اللہ کے رسول کو ماننے سے انکار کرے گا، ہم اس کے خلاف راہ خدا میں جہاد کریں گے۔ اور جہاد کرنا ہمارے لئے کوئی دشوار کام نہیں ہے۔ بس مجھے جو کتنا تھا کہہ چکا اور اب میں تمام مؤمنین اور مؤمنات کے لئے بارگاہِ الہی میں دعائے مغفرت کرتا ہوں۔“

اس کے بعد شعرو شاعری کا مقابلہ ہوا۔ جس میں بنو حنیم کی طرف سے زبیر قان بن بدر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حضرت حسان بن ثابتؓ نے حصہ لیا۔ مفاخرہ ختم ہوا تو اقرع بن حابس جو خود بڑے فصیح البیان شاعر اور خطیب تھے اور جن کی اصابت رائے کا سارا عرب معترف تھا۔ یہاں تک کہ صحابہ قبائل اپنے بھگڑوں میں ان کو حکم بتایا کرتے تھے، بے اختیار پکار اٹھے۔

”باپ کی قسم محمدؐ کا خطیب ہمارے خطیب سے افضل اور ان کا شاعر ہمارے شاعر سے بہتر ہے۔“

اہلِ وفد نے ان کی رائے سے اتفاق کیا اور سب اسی وقت حلقہ بگوشِ اسلام ہو گئے۔ اسی سال بنو حنیفہ کا ایک بڑا وفد مسیلہ کذاب کی سرکردگی میں مدینہ آیا۔ سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ثابتؓ بن قیس کو ساتھ لے کر یہ نفسِ نفیس اہلِ وفد کے پاس تشریف لے

گئے۔ اٹائے گفتگو میں مسئلہ نے کہا، ”اگر آپ اپنے بعد مجھے اپنا جانشین مقرر کر دیں تو؟“ آپ کے ہاتھ پر بیعت کرتا ہوں۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ نامعقول شرط سن کر غصہ آگیا، آپ کے دست مبارک میں ایک چھری تھی اس کو اٹھا کر فرمایا:

”جانشینی تو بڑی چیز ہے، میں تو تمہیں یہ چھری دیتا بھی پسند نہیں کرتا۔ اللہ نے تیرے۔ جو مقدر کر رکھا ہے وہ ہو کر رہے گا۔ تیرا انجام مجھے خواب میں دکھادیا گیا ہے۔ کچھ اور پوچھنا، یہ ثابت موجود ہیں ان سے پوچھ، میں اب چلتا ہوں۔“

یہ فرما کر آپ حضرت ثابتؓ کو مسئلہ سے نپٹنے کے لئے وہاں چھوڑ کر خود تشریف۔ سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کے بعد انصار نے سفینہ بنی ساعدہ میں جمع ہو کر حضرت سعدؓ بن عبادہ کو خلیفہ بنانے کا ارادہ ظاہر کیا۔ یہ خبر مشہور ہوئی تو حضرت ابو بکر صا اور حضرت عمر فاروقؓ کچھ دوسرے مہاجرین کو ساتھ لے کر انصار کے اجتماع میں پہنچے، دونوں ط سے اپنے حق میں زور دار تقریریں ہوئیں۔ اس موقع پر حضرت ثابتؓ بن قیس بھی م تھے۔ انہوں نے انصار کی خلافت کے استحقاق پر ایک فصیح و بلیغ خطبہ دیا، اس میں انصا خدمات اور قربانیوں کا ذکر کیا اور اس بات پر تعجب کا اظہار کیا کہ کچھ لوگ انصار کو خلافت محروم کرنا چاہتے ہیں۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے انصار کی خدمات کا اعتراف کیا لیکن اس ساتھ ہی انہوں نے قوی دلائل کے ساتھ قریش کو خلافت کا حق دار ثابت کیا۔ جب ء المسلمین نے انہیں خلیفہ منتخب کر لیا تو حضرت ثابتؓ بن قیس بھی ان کی بیعت کرنے میں پیچ رہے اور دل و جان سے صدیق اکبرؓ کے حامیوں اور مددگاروں میں شامل ہو گئے۔ اسی میں فتہ ارتداد نے سرابھار تو حضرت ثابتؓ نے اس کو کچلنے کے لئے جان کی بازی لگادی۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے مشہور مرتد طلحہ اسدی کی سرکوبی کے لئے مدینہ سے لشکر لے کر حضرت ثابتؓ اس میں شامل ہو گئے۔ سالارِ لشکر حضرت خالد بن ولید تھے اور انصار کی قیادت حضرت ثابتؓ کے ہاتھ میں تھی۔ مسلمانوں نے مرتدین کو زبردست شکست دے طلحہ نے اپنے کچھ ساتھیوں کے ہمراہ شام کی طرف راہ فرار اختیار کی (خدا کی شان طلحہ بعد میں اسلام کے زبردست مجاہد بنے۔ حضرت عمر فاروقؓ کے عہد خلافت میں ان

نے دوبارہ خلوص دل سے اسلام قبول کیا اور حج کے لئے مدینہ آئے، وہیں حضرت عمرؓ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ اس موقع پر امیر المؤمنین نے ان کو ارتداد میں مبتلا ہونے پر ملامت کی تو عرض کی ”امیر المؤمنین یہ بھی کفر کے فتنوں میں سے ایک فتنہ تھا، جسے اسلام نے ہمیشہ کے لئے ختم کر دیا۔“ - طلحہ کاشار شجاعانِ عرب میں ہوتا تھا اور انہیں ایک ہزار سواروں کے برابر مانا جاتا تھا۔ شام کے جناد میں انہوں نے سرفروشی اور جان بازی کے محیر العقول کارنامے انجام دیئے۔)

سلاطین میں مسلحہ کذاب کے خلاف یمامہ کی خونریز جنگ پیش آئی۔ حضرت ثابتؓ اس میں بھی والہانہ جوش و خروش کے ساتھ شریک ہوئے۔ ایک موقع پر جب مسلمانوں کی صفوں میں رخنہ پڑا اور وہ پیچھے ہٹے تو حضرت ثابتؓ بے قرار ہو گئے اور نہایت حسرت کے ساتھ کہا کہ ہم عہد رسالت میں یوں نہیں لڑا کرتے تھے۔ پھر طعنه حوط لگایا اور ایک گڑھے میں قدم جما کر دشمن کے مقابلے میں ڈٹ گئے جو مرتد ان کی طرف آتا، اسے اپنی تلوار سے ڈھیر کر دیتے۔ آخر دشمنوں نے نرمہ کر کے خلیفہ رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر تلواروں اور بر حصیوں کا سینہ بربسا دیا اور یوں وہ رتبہ شہادت پر فائز ہو گئے۔

حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ حضرت ثابتؓ کے جسم پر نہایت عہد زرہ تھی ان کی شہادت کے بعد کسی مسلمان نے اتار لی۔ ایک دوسرے مسلمان نے خواب میں دیکھا کہ حضرت ثابتؓ ان سے کہہ رہے ہیں، میرے فلاں مسلمان بھائی نے میری زرہ اتار لی ہے آپ خالد بن ولید سے کہیں کہ یہ اس سے واپس لے لیں، مجھ پر اتنا قرض ہے خلیفۃ الرسولؐ یہ زرہ بیچ کر میرا قرض ادا کر دیں اور میرا فلاں غلام آزاد کر دیں۔ چنانچہ حضرت خالدؓ نے یہ زرہ واپس لے لی اور مدینہ پہنچ کر سدا واقعہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے عرض کیا۔ انہوں نے حضرت ثابتؓ کی وصیت کے مطابق زرہ سے ان کا قرض ادا کر دیا غلام بھی آزاد کر دیا۔

حضرت ثابتؓ نے اپنے پیچھے چار لڑکے اور ایک لڑکی چھوڑی، ان سے چند احادیث مروی ہیں جن کو ان کے صاحب زادے محمد اور صاحب زاوی کے علاوہ حضرت انسؓ بن مالک اور عبدالرحمن بن ابی لیلیٰؓ نے روایت کیا ہے۔

حضرت ثابت بن قیس کا شمار جلیل القدر صحابہ میں ہوتا ہے۔ ان کے صحیفہ اخلاق نمایاں ابواب احکام رسولؐ، خشیت الہی اور شوق جماد تھے۔ ان کے احترام رسولؐ اور خشیت الہی کا ایک واقعہ اور بیان کیا جا چکا ہے۔ علامہ حاکمؒ اور امام ذہبیؒ نے ان کے صاحب زاد محمد بن ثابتؒ سے اور علامہ طبرانیؒ نے ان کی صاحب زادی سے اسی قسم کا ایک اور واقعہ بیان کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جب سورہ لقمان کی یہ آیت نازل ہوئی:

إِنَّ اللَّهَ لَمُحِيطٌ كُلِّ مَخْتَالٍ فَخُورٍ ۝

کہ ”یہ تکبر اللہ تعالیٰ کسی تکبر کرنے والے کو پسند نہیں فرماتے۔“

تو حضرت ثابتؒ حبیب الہی سے لرزہ بر اندام ہو گئے اور گھر میں بیٹھ کر رونا شروع کر دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی بھیج کر بلا بھیجا اور پوچھا ”کیا بات ہے؟“ انہوں نے عرض کیا ”یا رسول اللہ! میں زینت جمال اور اپنی تعریف پسند کرتا ہوں، مجھے ڈر ہے کہ اس آیت کی رو سے میں جاہل نہ ہو جاؤں۔“

آپؐ نے فرمایا ”اے ثابتؒ! کیا تم اس بات سے راضی نہیں کہ تم اس طرح بھلائی کی زندگی گزارو کہ تمہاری تعریف کی جائے اور شہادت کی موت پا کر تم جنت میں داخل ہو؟“ عرض کیا ”یا رسول اللہ! یہ باتیں تو مجھے پسند ہیں۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت ثابتؒ سے بہت محبت تھی اور آپؐ ان پر بڑی شفقت فرماتے تھے۔ ابی عبیدہؓ نے کتاب الاموال میں لکھا ہے غزوہ بنی قریظہ میں جو یہودی قیدی بنائے گئے ان میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو قیدیوں کی جاں بخشی فرمائی۔ ان میں سے ایک زبیر بن باطا تھا۔ اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محض حضرت ثابتؒ بن قیس کی خاطر چھوڑا کیونکہ اس نے زمانہ جاہلیت میں جنگ بعاث کے موقع پر حضرت ثابتؒ کو نہاد دی تھی۔ آپؐ نے زبیر کے احسان کا بدلہ ادا کرنے کے لئے اسے حضرت ثابتؒ کے سپرد کر دیا حافظ ابن حجرؒ نے تمذیب التہذیب میں بیان کیا ہے کہ ایک دفعہ حضرت ثابتؒ علیل ہو گئے اور چلنے پھرنے کے قابل نہ رہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر ہوئی تو آپؐ ان کی میادت کے لئے تشریف لے گئے اور ان الفاظ میں ان کی شفا یابی کے لئے دعا کی:

”اذهب الباس رب الناس عن ثابت بن قیس بن شماس“

گناہوں کی حقیقت اور اثرات

— زیر طبع کتاب کی قسط اول —

انسان خواہ کتنا ہی بڑا اور غویہوں والا ہو غلطی، لغزش اور ٹھوکر سے نہیں بچ سکتا۔ مہموم بس وہی ہے جسے اللہ تعالیٰ اپنی آغوشِ رحمت میں پناہ دے دے، اور وہ ہے انبیاء و رُسُل علیہم الصلوٰۃ والسلام کی ذاتِ گرامی۔ ان محترم و معظم شخصیتوں کے بعد ہر انسان بہر حال ایک انسان ہے۔ خطا، غلطی اور لغزش کا پتلا۔ اس حقیقت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح بیان فرمایا ہے:

وَنَسِيَ آدَمُ فَأَكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ فَلَنَسِيَ ذُرِّيَّتَهُ وَحَيَّاهُ فَخَطَلَتْ ذُرِّيَّتَهُ۔

”حضرت آدم علیہ السلام بھول گئے اور (منوہ) درخت سے کھا بیٹھے۔ تو اُن کی اولاد بھی

بھول گئی۔ جناب آدم سے خطا ہوئی، تو۔۔۔ اُن کی اولاد نے بھی خطا کی۔“

مگر اس کے معنی نہیں کہ انسان جان بوجھ کر غلطی کرے اور غلطی پر غلطی کرتا جائے بلکہ جس شخص کو اپنی آخرت عزیز ہو اور وہ حصولِ جنت کے لیے واقعی سنجیدہ ہو اسے اپنی استطاعت بھر برائیوں سے اور بالخصوص کبائر سے دُور اور بہت دُور رہنا ہو گا۔ اور ساتھ ہی ساتھ فرائض کی پابندی کرنی ہو گی۔ اس کے بعد یہ توقع رکھی جاسکتی ہے کہ اللہ رب العالمین اپنے خصوصی فضل و کرم سے اس کی لغزشوں اور معمولی خطاؤں کو نہ صرف معاف فرمادیں گے، بلکہ اپنی بے پایاں رحمت کے دائرے

۱۔ سنن الترمذی، کتاب التفسیر باب تفسیر سورت الاعراف۔ امام ترمذی نے حدیث کو حسن صحیح کہا ہے۔ المستدرک للحاکم

کتاب التفسیر باب اعطاء آدم اربعین سنین عمرہ لدَاوُد علیہ السلام ۳۲۵/۲۔ امام حاکم اور امام ذہبی نے حدیث

کو صحیح قرار دیا ہے۔ محدث العصر شیخ الانانی نے بھی اس حکم کی تائید کی ہے۔ ملاحظہ فرمائیے جامع ۵۲۰۸۔

بھی اس کے لیے ہمیشہ کھلے رکھیں گے۔ اور جنت کا راستہ اس کے لیے آسان کر دیں گے۔
اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

لَنْ يَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ
وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا ۝

”اگر تم اُن بڑے بڑے گناہوں سے پرہیز کرو جن سے تمہیں منع کیا جا رہا ہے تو تمہاری چھٹی موٹی
برائیوں کو ہم تمہارے حساب سے ساقط کر دیں گے۔ اور تم کو عزت کی جگہ میں داخل کریں گے۔“

دوسری جگہ ارشاد ہے:

وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ وَإِذَا مَا غَضِبُوا
هُمْ يَغْفِرُونَ ۝

”اللہ کی نعمتوں کے ستمی صرف وہ اہل ایمان ہیں، جو بڑے بڑے گناہوں اور بے حیائی کے کاموں
سے پرہیز کرتے ہیں۔ اور اگر غصہ آجائے تو درگزر کر جلتے ہیں۔“

ایک جگہ ارشاد ربانی اس طرح ہے:

وَيَجْزِي الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنٰی ۝ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ
الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْغَفْرِ ۚ ۝

”تاکہ اللہ اُن لوگوں کو اچھی جزا سے نوازے جنہوں نے نیک رویہ اختیار کیا، جو بڑے بڑے
گناہوں اور کھلے کھلے قبیح افعال سے پرہیز کرتے ہیں، (معمولی قسم کے) کچھ قصور اُن سے معزور
ہو جائیں۔ بلاشبہ تیرے رب کا دامن مغفرت بہت وسیع ہے۔“

سنّتِ مطہرہ کا مطالعہ کرنے سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ کبائر (بڑے بڑے گناہ) داخل

۱۔ سورت النسا، آیت ۳۱

۲۔ سورت الشوری، آیت ۳۷

۳۔ سورت التہیم، آیت ۳۱-۳۲

جنت میں سب سے بڑی رکاوٹ ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

مَنْ جَاءَ يَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَيُقِيمُ الصَّلَاةَ
وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ وَيَحْتَنِبُ الْكِبَارَ كَانَ لَهُ الْجَنَّةُ ۖ

”جو آدمی (روز قیامت) اس حال میں پیش ہو کر وہ اللہ کی عبادت کرتا رہا، شرک نہیں کیا، نماز

قائم رکھی، زکوٰۃ ادا کی، اور بڑے بڑے گناہوں سے بچتا رہا، اس کے لیے جنت بھی ہو گئی۔“

کبار کی نحوست انسان کی ہر نیکی کو غارت اور بے فائدہ بنا دیتی ہے، جیسا کہ مندرجہ ذیل

احادیث پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مَا مِنْ أَمْرٍ مُسْلِمٍ تَخْضَعُ صَلَاةٌ مَكْتُوبَةٌ فِيْهِ فَيُحْسِنُ
وُضُوءَهَا وَخُشُوعَهَا وَرُكُوعَهَا إِلَّا كَأَنَّهُ كَفَّارَةٌ لِّمَا
قَبْلُهَا مِنَ الذَّنُوبِ مَا لَهَا يَأْتِ كَبِيرَةٌ وَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ ۖ

”جو مسلمان فرض نماز کا وقت پائے، پھر وہ عمدہ طریقے سے وضو کرے، خشوع و خضوع کے

ساتھ نماز ادا کرے، اور رکون و الطمینان سے رکوع (وجہود) کرے، تو یہ نماز اس کے سارے

سابقہ (چھوٹے) گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہے۔ بشرطیکہ وہ کبار سے بچا رہے۔ اور یہ سہولت

اسے ہمیشہ حاصل رہتی ہے۔“

دوسری جگہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

الصَّلَاةُ الْخَمْسُ وَالْجُمُعَةُ إِلَى الْجُمُعَةِ وَرَمَضَانُ إِلَى
رَمَضَانَ مُكَفِّرَاتٌ مَا بَيْنَهُنَّ إِذَا اجْتَنِبْتَ الْكِبَارَ ۖ

۱۔ سنن النسائی۔ کتاب تحریم الدم۔ باب ذکر الکبائر۔ سند حسن ہے۔

۲۔ صحیح مسلم کتاب الصلوة۔ باب فضل الوضوء والصلوة عقبہ۔

۳۔ صحیح مسلم کتاب الصلوة۔ باب فضل الوضوء والصلوة عقبہ۔

”پانچوں نمازیں، جمعہ سے لے کر جمعہ تک، رمضان سے لے کر رمضان تک اپنے اپنے درمیانی

دفعوں کے (صغائر) کے لیے کفارہ ہیں، بشرطیکہ کبار سے پرہیز کیا جائے۔“

بات سمجھانے کے لیے صرف تین حدیثیں ذکر کر دی ہیں، ورنہ اسی مفہوم سے طبعی عقلی مختلف

احمال کے حوالے سے متعدد احادیث موجود ہیں، جن سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ کبار کا

ازکاب انسان کو کسی ایک اضافی فوائد سے محروم کر دیتا ہے۔ آخرت کی جواب دہی اس پر مستزاد

ہے۔ کبائر کا معاملہ جب اس قدر سنگین اور دور رس نتائج رکھتا ہے، تو ہر صاحب ایمان کو

تفصیل اور دلیل سے علم ہونا چاہیے کہ :

(۱) گناہ کبیرہ کیا ہے ؟

(۲) ازکاب گناہ کے اسباب کیا ہیں ؟

(۳) انسان کے دل پر گناہوں کے کیا اثرات مترتب ہوتے ہیں ؟

(۴) انسانی زندگی پر ان گناہوں کے کیا اثرات مترتب ہوتے ہیں ؟

(۵) اگر گناہ سرزد ہو جائے تو دنیوی پریشانی اور اخروی حساب سے کس طرح بچا جاسکتا ہے ؟

(۶) کوئی احتیاطی تدبیر اختیار کی جائیں کہ انسان آئندہ گناہوں سے بڑی حد تک محفوظ رہ سکے ؟

آئیے ان تمام سوالوں کا جواب آئندہ صفحات میں دیکھتے ہیں :

عبد الرحمن عاجز مالیر کوٹلی کی دو تصنیفات :

(۱) موت کے سائے

(۲) عالمِ برزخ

ابے مفید اضافوں اور تراجم کے ساتھ دستیاب ہے۔

ناشر: رحمانیکہ دارالکتب۔ امین پور بازار، فیصل آباد =

یہ جلسہ شہر لاہور میں تنظیمِ اسلامی کے تعارف کا مؤثر ذریعہ ثابت ہوا جلسے کی تیاریوں کی تفصیلات پر مشتمل ایک جامع رپورٹ

تنظیم اسلامی پاکستان کے چودھویں سالانہ اجتماع منعقدہ لاہور کے موقع پر امیر محترم جناب ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے اپنے اختتامی خطاب میں اس بات پر اللہ کا دل کی گہرائیوں سے شکر اور اپنے قلبی اطمینان کا اظہار فرمایا تھا کہ اب کسی درجے میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ تنظیم اسلامی نے ایک چلتے ہوئے قافلے کی شکل اختیار کر لی ہے۔ مزید برآں امیر محترم نے اسی موقع پر یہ بھی فرمایا تھا کہ آئندہ سال تنظیم اسلامی کے لئے توسیع دعوت کا سال یعنی Launching Year ہوگا۔ انشاء اللہ مرکزی مجلس شوریٰ کے ۱۰ جون ۱۹۹۰ء میں منعقد ہونے والے اجلاس میں پورے پاکستان میں آٹھ بڑے جلسوں کے انعقاد کا فیصلہ کیا گیا۔ سب سے پہلا جلسہ لاہور میں ۳۰ اگست ۱۹۹۰ء کو منعقد کرنا طے پایا تھا لیکن بعض اسباب کی بنا پر اسے قدرے مؤخر کرنا پڑا اور سہ ماہی کی تاریخ طے کرنے میں تاخیر ہو گئی۔ جبکہ کی تعمین کا معاملہ لاہور کی تنظیم پر چھوڑ دیا گیا تھا۔ سہ ستمبر ۱۹۹۰ء کو لاہور کے نقباء اعلیٰ کے اجلاس میں اس بارے میں حتیٰ فیصلہ کیا گیا اور ہلکے بیرون موجی دروازہ میں جلسہ عام کا انعقاد طے پا گیا۔

اس جلسہ کی تیاریوں کے سلسلے میں چیدہ چیدہ رفقہ کی Meetings تقریباً ایک ماہ قبل ہی شروع ہو گئی تھیں۔ تنظیم اسلامی لاہور کے امیر محترم مرزا ایوب بیگ صاحب نے محترم غازی محمد وقاص صاحب کو ناظم جلسہ مقرر فرمایا تھا جبکہ عمران چشتی صاحب اور راقم الحروف کو وقاص صاحب کے نائبین کی ذمہ داری سونپی گئی۔ ہم تینوں رفقہ تقریباً ہر روز تنظیم اسلامی لاہور کے دفتر ۳۰۱-اے مزنگ روڈ لاہور میں عصر کی نماز کے فوراً بعد اکٹھے ہوتے تھے اور عشاء کی نماز کے بعد بھی حسب ضرورت ایک دو گھنٹے مزید ٹھہرتے تھے۔ ہم مختلف امور پر تبادلہ خیال کرتے اور پھر ان امور کو امیر لاہور کے سامنے رکھتے تھے۔ اس طرح مختلف امور امیر لاہور کی ہدایات کے مطابق final

ہوتے تھے۔ پھر وقاص صاحب ان طے شدہ امور پر عمل درآمد کے لئے مناسب لائحہ عمل تیار کرتے اور ہم مل جل کر ان امور کو سرانجام دینے کی ننگ دو کرتے تھے۔ یوں امیر لاہور، ناظم جلسہ اور ان کے دو نائبین کی ایک جمہوری سی جماعت بن گئی تھی جس میں شامل افراد کا آپس میں بہت ہی قریبی رابطہ تھا۔ جلسے کے جملہ انتظامی امور کا سارا بوجھ آخر وقت تک انہی چند افراد کے کندھوں پر رہا۔ حقیقت یہ ہے کہ کام کا بوجھ اتنا زیادہ تھا کہ اگر اللہ کی توفیق شامل حال نہ ہوتی تو یہ مشکل مرحلہ ہرگز بحسن و خوبی طے نہ پاتا۔

جلسے کی تشییر اور تنظیم اسلامی کی دعوت کو عام کرنے کے لئے درج ذیل پروگرام ترتیب دیئے گئے تھے۔

- ۱۔ پوسٹرز، دیواروں پر چاکنگ، بینرز، اسٹیکرز اور پنڈل کے ذریعے تشییر!
- ۲۔ شہر لاہور میں معروف و مصروف چوکوں اور جمعۃ المبارک کے روز مختلف جامع مساجد کے باہر سٹال لگا کر تنظیم اسلامی کی دعوت پر مبنی کتب فروخت کرنا اور جلسے کے پنڈل تقسیم کرنا۔ نیز پبلک ایڈریس سسٹم کے ذریعہ جلسہ کا اعلان کرنا۔
- ۳۔ گاڑیوں پر جلسہ عام کے اعلانات کرنا۔
- ۴۔ فی بورڈ مسموں کے ذریعہ تنظیم کی دعوت عام کرنا اور جلسہ کی تشییر کرنا۔
- ۵۔ ذاتی رابطوں کے ذریعے جلسے کی تشییر کرنا۔

۱۔ پوسٹرز، بینرز اور چاکنگ وغیرہ

تشییری مہم کے اس شعبے کا ناظم محترم عمران چشتی صاحب کو بنایا گیا تھا۔ امیر لاہور کے مشورے سے اس مرتبہ پوسٹرز کو دو مرحلوں میں لگانے کا فیصلہ کیا گیا۔ پہلے مرحلے میں قریباً تین ہزار پوسٹرز پورے لاہور میں لگائے گئے جس میں صرف یہ اطلاع دی گئی تھی کہ امیر تنظیم اسلامی محترم ذوالاسرار احمد صاحب ۳۱ اکتوبر ۱۹۹۰ء کو باغ بیرون موچی دروازہ میں ایک جلسہ عام سے خطاب فرمائیں۔ اس پوسٹر میں خطاب کا عنوان مذکور نہ تھا۔ طے شدہ پروگرام کے مطابق یہ پوسٹر جلسہ سے چند روز قبل دیواروں پر چسپاں کیا گیا، جبکہ دوسرا پوسٹر جس میں امیر تنظیم کے خطاب کا عنوان بھی مذکور تھا جلسہ سے ایک ہفتہ قبل لگایا گیا۔ برادر مہمان صاحب نے یہ دونوں پوسٹرز خوش اسلوبی کے ساتھ رفقاء سے لگوائے اور رفقاء کرام نے بھی اس کام میں بھرپور تعاون کیا۔ جلسہ کے تعارف کے

موزوں مقالات پر گلوئے۔

اس مرتبہ جلسہ کی تشہیر کے لئے road-cross بنیرز کی بجائے دیواروں پر چانگ کرانے کا پروگرام بنایا گیا۔ تشہیر کا یہ طریقہ بنیرز کے مقابلے میں دیرپا بھی ہوتا ہے اور نسبتاً کم خرچ بھی۔ اس کام کے لئے لاہور میں ایک سو چھ سو کا تعین کیا گیا۔

جلسہ عام کی اطلاع پر مشتمل آنڈہ - و خوبصورت اسٹیکرز بھی چھپوائے گئے تھے جو کہ رفقائے اپنی گاڑیوں کے علاوہ ویلکینوں اور رکشاؤں کے پیچھے ان کے ڈرائیور حضرات سے اجازت لے کر لگائے۔ ان اسٹیکرز نے چلتے پھرتے اشتہارات کا کام دیا۔ مزید برآں اسی موضوع پر ایک ہینڈ بل بھی بڑی تعداد میں چھپوایا گیا جو مختلف مواقع پر تقسیم کیا گیا۔

۲۔ کتابوں کے اسٹالز

اس مہم کا ناظم راقم کو مقرر کیا گیا تھا۔ ۲۰ ستمبر ۹۰ء کو تاج پورہ گر اوڈ (مغل پورہ) میں تبلیغی جماعت کے سالانہ اجتماع لاہور کے موقع پر جمعرات اور جمعہ المبارک دونوں تنظیم اسلامی کا اسٹال لگایا گیا۔ اسٹال پر تنظیم کی تمام کتب اور کیسٹ رکھی گئی تھیں اور وہ فوٹو ٹائپ ریکارڈر کے ذریعہ امیر محترم کے کسی درس قرآن یا خطاب کی کیسٹ تبلیغی بھائیوں کو سنوائی جاتی تھی۔ اس اجتماع کے موقع پر امیر تنظیم کے خطاب پر مشتمل ایک اہم کتابچہ ”امریالمعروف ونہی عن المنکر“ وسیع پیمانے پر تقسیم کیا گیا۔ مزید برآں تنظیم کے دیگر تعارفی پمفلٹ بھی تقسیم کئے گئے۔ اس اسٹال کے لگانے میں اسرہ ملتان روڈ نے خصوصی تعاون کیا جبکہ رفیق محترم حافظہ محمد اشرف صاحب کا تعاون بھی ہمیں حاصل رہا جن کی جائے رہائش اجتماع گاہ کے قریب ہی واقع ہے۔ فخر اہم اللہ احسن الجراء۔

۲۸ ستمبر ۹۰ء کو تقریباً پینتیس چالیس مساجد میں جمعہ المبارک کی نماز کے بعد جلسے کی اطلاع پر مشتمل ایک ہینڈ بل بڑی تعداد میں تقسیم کیا گیا۔ ۲۸ ستمبر کو راقم کے زیر انتظام دس جامع مساجد کے باہر نماز جمعہ المبارک کے موقع پر اسٹال لگائے گئے۔ ان اسٹالوں پر تنظیم اسلامی کی کتب رکھی گئیں اور جلسہ کا ہینڈ بل تقسیم کیا گیا۔ یہ دس مساجد درج ذیل تھیں۔

- | | |
|---------------------------------|--------------------------------------|
| ۱۔ جامع مسجد شہداء | ۶۔ جامع مسجد شیرانوالہ گیٹ |
| ۲۔ جامع مسجد کئی (انارکلی) | ۷۔ جامع مسجد وزیر خان |
| ۳۔ جامع مسجد اشرف نیلا گنبد | ۸۔ جامع مسجد قلعہ گوجر سنگھ |
| ۴۔ جامع مسجد اشرف فیروز پور روڈ | ۹۔ جامع مسجد قرآن اکیڈمی (ملاں ٹھون) |
| ۵۔ جامع مسجد داتا دربار | ۱۰۔ جامع مسجد دارالسلام |

موٹر لڈ کروڈوں مساجد میں اسٹل روٹین کے مطابق لگے۔ ۹ ستمبر تا ۱۰ اکتوبر لاہور میں درج ذیل سولہ جگہوں پر اسٹل لگائے گئے: موچی دروازہ، بھائی دروازہ، کشمی چوک، اے جی آفس چوک، ریگل چوک (نزد مسجد شہداء)، چوک قرطبہ، چوہدری چوک، چوک ناخدا، ضلع پجہری چوک، آزادی چوک (نزد مینار پاکستان)، اسٹیشن، چیرنگ کراس، سیکرٹریٹ چوک وغیرہ۔

مقتلت کی تعمین کے سلسلے میں راقم نے پورے لاہور کا دورہ اپنی موٹر ہائیک پر سروے کیا اور مندرجہ بالا جگہوں کا یقین درج ذیل امور کو سامنے رکھ کر کیا۔

۱۔ ان میں سے تقریباً ہر جگہ سارا دن بہت مصروف رہتی تھی۔

۲۔ ہر مقام پر اسٹل لگانے کی جگہ موجود تھی۔

۳۔ اسٹل کے لئے ایک عدد ٹینٹ بھی اس طرح لگایا جاسکتا تھا کہ وہ اسٹل ہر طرف سے واضح نظر آئے لیکن ٹریفک میں کوئی رکاوٹ نہ ڈالے۔

۴۔ ہر مقام پر لاؤڈ اسپیکر کے ذریعے اعلان کرنے کے لئے بجلی کا کنکشن کسی نزدیکی جگہ سے حاصل کیا جاسکتا تھا۔

ہر روز لاہور میں چار جگہوں پر یہ اسٹل لگتے تھے۔ چاروں مقتلت پر ٹینٹ لگوانے اور سیٹھ کی ذمہ داری رفیق تنظیم محمد احمد صاحب کے سپرد تھی۔ رختاء صبح نوبتے تا بعد نماز مغرب شفوں میں ان اسٹالوں پر حاضر رہتے تھے۔ رختاء کرام ہیل تنظیم کی دعوت پر مشتمل کتابیں رعایتی قیمتوں پر فروخت کرتے اور دیگر پمفلٹوں کے علاوہ جلسہ کا پنڈل بھی تقسیم کرتے تھے۔ ساتھ ساتھ پبلک ایڈریس سٹم پر جلسہ عام کا وقفوں وقفوں سے اعلان بھی جاری رہتا۔ ویگنوں اور رکشنائوں کے پیچھے اسپیکر ڈاکٹر ویشتر انہی اسٹالوں پر موجود رختاء لگتے۔

۳۔ گاڑیوں پر اعلانات

اس شعبے کا ناظم دلاؤ عازم صاحب کو بتایا گیا تھا۔ یکم اکتوبر تا ۱۰ اکتوبر صبح نوبتے تا رات نوبتے تین عدد سوزوکی پک اپ گاڑیوں پر رختاء ہاری ہاری اعلانات کرتے رہے۔ یہ گاڑیاں اعلانات کرنے کے ساتھ ساتھ سٹالوں اور رختاء کو ایک جگہ سے دوسری جگہ پہنچانے کا کام بھی کرتی رہیں۔ اندرون شہر کی گلیوں میں گاڑی سولت سے نہیں جاسکتی تھی لہذا اسرہ لوہاری گیٹ کے طاہر اقبل صاحب اور حافظ عرفان صاحب موٹر سائیکل پر پبلک ایڈریس سٹم فٹ کر کے اعلانات کرتے رہے۔

۴۔ ٹی بورڈ مہمیں

ٹی بورڈ مہم کے ناظم غازی محمد و قاس صاحب بنائے گئے تھے۔ آپ نے رفقہ سے مشورے کے بعد ٹی بورڈ مہم کے روٹوں کو متعین کیا۔ ہر اس رفیق تک جس نے کہ ٹی بورڈ مہم میں شرکت کرنا تھی، یہ اطلاع پہنچائی گئی کہ اس نے کس دن اور تاریخ کو کتنے بجے کہیں پہنچنا ہے اور یہ کہ اس کا روٹ کیا ہوگا۔

ٹی بورڈ مہمیں دو دن یعنی یکم اکتوبر اور دو اکتوبر ۱۹۹۰ء کو نکلی گئیں۔ اس کام کے لئے لاہور کو چار معلقوں میں تقسیم کیا گیا تھا۔ یکم اکتوبر کو چاروں حلقہ جات کے رفقہ کو ساڑھے تین بجے اپنی اپنی مقرر کردہ جگہوں یعنی اسٹیشن، چوک، ناخدا، موچی دروازہ اور بھٹی دروازہ پر پہنچنا تھا۔ یہاں سے رفقہ ٹی بورڈ اٹھا کر اور جلسہ کی اطلاع کا ہینڈ بل تقسیم کرتے ہوئے مختلف راستوں سے ہوتے ہوئے نماز مغرب کے وقت موچی دروازہ پہنچے۔ اسی طرح دوسرے دن دو اکتوبر کو رفقہ ٹی وی اسٹیشن، پرانی انارکلی، مستی میٹ اور مسجد شہداء سے مختلف راستوں سے ہوتے ہوئے موچی دروازہ پہنچے۔ ٹی بورڈ زپر جلسہ کی اطلاع کا اشتہار اور تنظیم کی دعوت سے متعلق مختلف عبارات چپاں کی گئی تھیں۔

۵۔ ذاتی رابطے

امیر تنظیم لاہور محترم مرزا ایوب بیگ صاحب نے جلسہ عام کے بارے میں ہدایات دیجے ہوئے فرمایا تھا کہ رفقہ نہ صرف جلسہ عام کی تقبیری مہم میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیں بلکہ ساتھ ہی اپنے قریبی احباب، عزیز و اقارب اور دوستوں کو ذاتی رابطوں کے ذریعہ جلسہ عام میں شرکت کی دعوت بھی دیں۔ سہر اکتوبر کو جلسہ گاہ کی تیاری اور دیگر انتظامات کا ذمہ لاہور کے بچپن، تمیں فعل رفقہ کے سپرد کیا گیا تھا جبکہ لاہور کے بقیہ تمام رفقہ سے یہ کہا گیا تھا کہ وہ جلسہ گاہ میں نماز عشاء کے بعد تشریف لائیں۔ اور اپنے حلقہ احباب میں سے تنظیم سے دلچسپی رکھنے والے حضرات کو ساتھ لے کر آئیں۔

جلسہ کے پو مشرو بنیر لگانا، اشٹالوں پر کھڑے ہو کر کتابیں بیچنا، ہینڈ بل تقسیم کرنا اور جلسہ کا اعلان کرنا گاڑیوں پر ان کے مالکان کی اجازت سے اسٹیکر لگانا، گاڑیوں پر اعلانات کرنا، ٹی بورڈ مہم میں شرکت کرنا، ذاتی رابطوں کے ذریعہ احباب کو جلسہ میں شرکت پر مائل کرنا، ان تمام امور کے باعث نہ صرف رفقہ مزید متحرک ہوئے بلکہ الحمد للہ دعوت کے سلسلے میں ان کے اندر خود اعتمادی میں بھی کسی قدر اضافہ ہوا۔ مزید برآں اس کام سے بڑا فائدہ یہ ہوا کہ شہر لاہور میں وسیع پیمانے پر تنظیم اسلامی

تعارف ہو گیا۔ یوں خدا خدا کر کے رات دن ایک کرتے ہوئے جلسہ عام کا دن آن پہنچا۔
 ہر اکٹوبر کو صبح نو بجے رفقہ تنظیم جلسہ گاہ میں انتظامات کے سلسلے میں پہنچنا شروع ہو گئے تھے۔
 دو ہزار کرسیاں رفقہ نے خود لگائیں۔ جلسہ گاہ کے دونوں اطراف قرآن کی دعوت اور تنظیم اسلامی
 کے تعارف پر مبنی بینرز لگائے گئے، جن کی عبارات کو احباب نے بہت پسند کیا۔ اسٹیج کے ساتھ بنے
 ہوئے ۲۵ فٹ بلند اور ۲۵ فٹ چوڑے لوہے کے فریم کو کور کرنے کے لئے تقریباً اتنی ہی لمبائی کا پینر
 بنوایا گیا تھا جسے رفقہ نے خود ہی آویزاں کیا۔ اس پینر پر سب سے اوپر تنظیم اسلامی کا مونو گرام بنایا ہوا تھا۔
 اس کے نیچے تنظیم کی اساسی دعوت، تجدید ایمان، توبہ، تجدید عہد، جلی حروف میں لکھا ہوا تھا۔ اور
 اس سے نیچے عرشی بھوپالی کی نظم کے ریزہ ذیل مصرعے بھی درج تھے۔

ساتھیو ! مشطوں کو تیز کرو !
 جنگ ہانڈوں کا ملک گیروں کا
 موت کے سر پھرے نقیبوں کا
 قاتلہ تیز گم ہے کتنا !
 اور بھی قاتلوں کو تیز کرو !

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اپنی شان کریمی کے فضیل تنظیم کے رفقہ کو مزید فضل کرے اور ہم سے
 اپنے دین کی خدمت کا کام لے۔ آمین۔ اس پینر کو رفقہ و احباب کے علاوہ امیر محترم نے بھی بہت پسند
 فرمایا۔

جلسہ گاہ میں بجلی، روشنی اور ایئر سیسٹم وغیرہ کا انتظام اسرہ من آپد کے رفیق محترم سرور بیگ
 صاحب کے ذمہ تھا۔ انہوں نے تمام اس ذمہ داری کا بوجھ اٹھایا اور یہ سب انتظامات کرائے۔
 جلسہ گاہ سے باہر مین سڑک پر تنظیم اسلامی کا شیل بھی لگایا گیا تھا جس میں تنظیم اسلامی کا تمام لڑچکر
 کتب و کیسٹ کے علاوہ میثاق و حکمت قرآن اور ندا کے تازہ پرچہ دستیاب تھے۔

پھر اللہ جلسہ گاہ کے تمام انتظامات جلسہ کی کارروائی شروع ہونے سے قبل ہی مکمل ہو چکے تھے
 اور جلسہ کی کارروائی کا آغاز مقررہ وقت پر پونہاڑ عشاء رات سوا آٹھ بجے کر دیا گیا تھا۔ فیصل آپد تنظیم
 کے امیر، محترم ڈاکٹر عبدالنسح صاحب نے تلاوت قرآن حکیم مع ترجمہ و تشریح کے ذریعے جلسہ کی
 کارروائی کا آغاز کیا۔ سٹیج سیکرٹری کے فرائض بھی آپ ہی نے سرانجام دیئے۔ پھر آپ نے امیر
 تنظیم اسلامی لاہور محترم مرزا ایوب بیگ صاحب سے اسٹیج پر اپنی مخصوص نشست سنبھالنے اور
 جلسے کی صدارت کرنے کی درخواست کی۔ اس کے علاوہ ناظم تنظیم اسلامی پاکستان محترم ڈاکٹر

عبدالحق صاحب تنظیم اسلامی کے نائب امیر محترم قمر سعید صاحب، ناظم تنظیم اسلامی لاہور محترم غازی محمد وقاص صاحب ناظم مرکزی بیت المال محترم چوہدری رحمت اللہ بابر صاحب، معتد عمومی تنظیم اسلامی پاکستان محترم چوہدری غلام محمد صاحب اور مرکزی مجلس مشاورت کے ارکان کو اسٹیج پر اپنی مخصوص کردہ نشستیں سنبھالنے کی گزارش بھی کی۔

اس کے بعد ناظم مرکزی بیت المال محترم چوہدری رحمت اللہ بابر صاحب کو خطاب کی دعوت دی گئی۔ آپ نے اپنے مخصوص عوامی لمبے لیکن علمی انداز میں فرائض دینی کے جامع تصور کے موضوع پر خطاب فرمایا۔ بابر صاحب کے خطاب کے دوران ہی امیر محترم اپنے مخصوص باوقار لیکن تین انداز میں سچے تلے قدموں چلتے ہوئے خاموشی سے اسٹیج پر تشریف لائے اور اپنی نشست پر رونق افروز ہوئے۔ بابر صاحب کے خطاب کے بعد رفیق محترم کلیل احمد صاحب نے اقبال کی ایک نظم ”خودی کا سر نہں لالہ الا اللہ“ مترجم انداز میں سنائی۔ بعد ازاں محترم ڈاکٹر عبد السبح صاحب نے امیر محترم کو دعوت خطاب دی۔ امیر محترم نے ”نظام معطلی کے فقہ کا مصطفویٰ طریق“ کے موضوع پر خطاب فرمایا جو کہ اڑھائی گھنٹے تک جاری رہا۔ ایک مختصر انداز کے مطابق جلسہ گاہ میں کم و بیش ڈھائی ہزار افراد موجود تھے۔ دوران خطاب شرکاء جلسہ ہمہ تن گوش رہے۔ (اس مکمل خطاب کا خلاصہ ہفت روزہ ”نور“ کی ۲۳ اکتوبر ۱۹۶۱ء کی اشاعت میں شائع ہو چکا ہے) خطاب کے اختتام پر حاضرین کا شکریہ ادا کیا گیا کہ وہ دور دراز سے تشریف لائے اور جم کر خطاب سنا۔ نیز شرکاء کو دعوت دی گئی کہ وہ اگلے دن یعنی ۲۷ اکتوبر بروز جمعہ المبارک بعد نماز مغرب تنظیم اسلامی لاہور کے دفتر ۴۔ اے مزنگ لاہور میں سوال جواب کی نشست میں تشریف لا کر سوال کر سکتے ہیں۔ شرکاء میں اسلام کا انقلابی منشور اور تنظیم اسلامی کے تعارف پر مبنی پمفلٹ اور سوال کرنے کے لئے ایک ورق بھی تقسیم کیا گیا۔ یوں نصف شب کے قریب یہ جلسہ اختتام پذیر ہوا۔ اس کے بعد رفقاء تنظیم مسلمان کو سیٹھ میں لگ گئے۔ تمام مسلمان سیٹھ سیٹھ رات کے ساڑھے بارہ بج گئے۔

گھر واپس آتے ہوئے دل مطمئن تھا کہ ہم جو کچھ کر سکتے تھے اللہ کی توفیق سے وہ کوشش ہم نے کی ہے اور دل کی گمراہیوں سے یہ دعا نکل رہی تھی کہ اللہ تعالیٰ ان حقیر سی کوششوں کو شرف قبولیت بخشے۔ آمین۔

اگلے دن بعد نماز مغرب دفتر تنظیم اسلامی لاہور میں حسب پروگرام سوال جواب کی نشست ہوئی۔ اچھی خاصی تعداد میں شرکاء شامل محفل تھے۔ امیر محترم نے شرکاء کے سوالات کے تفسیل بخش جوابات دیئے۔ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (مترجم: محمد راشد)

تنظیم اسلامی کا یہ جلسہ وکھری ٹائپ کا تھا

جلسے کے بارے میں ہفت روزہ زندگی کی رپورٹ

تنظیم اسلامی کا یہ پہلا جلسہ تھا جو عوامی سطح پر منعقد ہو رہا تھا۔ لاہور کے ہائیڈ پارک بیرون موچی دروازہ میں رات ساڑے آٹھ بجے کا وقت جلسہ شروع ہونے کے لئے مقرر تھا۔ ٹھیک ساڑھے آٹھ بجے تلاوت کلام پاک سے جلسے کا آغاز ہو گیا۔ اگرچہ اس وقت تک لوگ بہت بڑی تعداد میں نہیں پہنچے تھے۔ جلسہ گاہ سے باہر عوام سے زیادہ پولیس کے جوان تھے۔ جلسہ گاہ میں بڑی تعداد میں بیئر لگائے گئے تھے۔ جن پر تنظیم اسلامی نے اپنے نعرے درج کر رکھے تھے۔

”پاکستان کا استحکام اور مستقبل میں برقرار رہنا صرف اور صرف اسلام سے وابستہ ہے۔“

”مسلمانوں کے لئے ایک دوسرے کی عزت، جان و مال کا احترام مسلمانوں کا دینی فریضہ ہے۔“

ڈاکٹر عبد الباقی صاحب نے تلاوت کلام پاک کے بعد متعلقہ آیات مبارکہ کی مناسبت سے تقریر کی۔ یوں باقاعدہ جلسے کی کاروائی کا آغاز ہو گیا۔ اس کے فوراً بعد تنظیم کے عہدے داران کو بیچ پر تشریف لانے کے لئے کہا گیا۔ مرزا ایوب صاحب امیر تنظیم اسلامی لاہور، صدر جلسہ تھے۔ ان کے علاوہ قمر سعید قریشی نائب امیر، ڈاکٹر عبد الحلق ناظم اعلیٰ، چوہدری غلام محمد صاحب معتد عمومی، رحمت اللہ بندو مرکزی ناظم بیت المال، مرکزی ناظم مکتبہ عبدالرزاق، تنظیم اسلامی لاہور کے ناظم قازی محمد وقاص، مجلس مشورت کے اراکین الطاف حسین، فیاض حکیم، شہد احمد عبداللہ، شمس الحق اعوان صاحبان بیچ پر پہنچ گئے۔

جب تک ڈاکٹر صاحب تشریف نہ لائے اس دوران جناب رحمت اللہ بندو صاحب نے مائیک سنبھالا اور انتہائی علمی تقریر سے سامعین کو نوازا۔ انہوں نے تفصیل سے بتایا کہ دین کیا ہے، کسے کہتے ہیں نیز ملکیت اور اسلامی نظام میں کیا فرق ہے۔ انہوں نے کہا کہ اکثر اسلامی ممالک میں اور خود ہمارے برصغیر میں پلاشی نظام رائج رہا ہے۔ جس میں پلاشلہ کو ہر معاملے میں مرکزیت حاصل ہوتی ہے۔ اسے ”دین الملک“ کہتے ہیں۔ اب دین میں عوام کی رضا مطلوب ہے۔ اس لئے انہیں خوش کرنے کے لئے دین جمور“ ناخذ ہے۔ انہوں نے کہا کہ اولاد خداوندی ہے کہ اللہ ہی کے دین کو

قائم رکھو اگر قائم نہیں ہے تو اسے قائم کرنے کے لئے تن، من، و دھن سب کچھ بھلا کر دو۔ اسلام ہی کو قرآن پاک میں دین حق کہا گیا ہے۔ اگر ہم اللہ کو ایک مانتے ہیں تو ہمارے دستور میں لکھا ہوتا چاہیے کہ کوئی قانون اللہ کے قانون کے خلاف نہیں بنے گا۔ ہم نے دو سو سال کا عرصہ اللہ کے دین کے بغیر گزارا۔ انگریز نے ہندوستان میں اپنا قانون نافذ کیا۔ ہمارا سیاسی نظام ”دین انگریز“ پر مبنی تھا۔ صرف انفرادی طور پر جو عقیدہ چاہے رکھ سکتے تھے اور جس طرح کی رسومات چاہیں ادا کر سکتے تھے، ہمیں یہی آزادی حاصل تھی۔ ہماری آٹھ دس سلیں انگریز کے اس دور سے گزری ہیں۔ جنہیں یہی معلوم تھا کہ ایک عقیدہ اور چند رسومات کا نام ہی دین ہے۔ ہمارا پورا نظام خواہ وہ سیاسی ہے، معاشی یا معاشرتی ہے، اسی انگریزی کا قائم کردہ ہے۔

خدا کے دین کے قیام کے بعد ہر سطح پر عدل اجتماعی قائم ہو جاتا ہے اور یہی وہ نظام ہے جو اللہ چاہتا ہے اس نظام کے قائم ہونے کے بعد تمام انسانوں کی زندگیوں اور ان کے معاملات پر دین غالب آ جاتا ہے۔ یہی دعوت ہے تنظیم اسلامی کی اور اسی دعوت کو ہم اپنے ملک ہی میں نہیں، اللہ کی ساری زمین پر پھیلاتا چاہتے ہیں۔

بندر صاحب کی پر مغز تقریر ابھی ختم ہوئی تھی کہ اس دوران میں محترم ڈاکٹر اسرار احمد کی آمد کا غلغلہ بلند ہوا۔ سٹیج سے اعلان ہوا کہ جناب ڈاکٹر اسرار احمد صاحب تشریف لے آئے ہیں۔ ان کی تقریر سے پہلے کلیل احمد صاحب نے کلام اقبال پیش کیا۔

ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے اپنی تقریر کا آغاز کیا تو نو بج چکے تھے۔ جلسہ گاہ میں رکھی گئی تمام کرسیاں سامعین سے پُر ہو چکی تھیں۔ موچی دروازے کی جلسہ گاہ کی سیڑھیوں پر ان گنت لوگ بیٹھنے لگے تھے۔ لوگ بت توجہ سے ان کی نکتہ آفرینیاں سن رہے تھے۔ جلسہ گاہ میں دوسرے جلسوں کے برعکس انتہائی سکون، خاموشی اور امن تھا۔ ڈاکٹر صاحب نے حاضرین کی تعداد دیکھ کر بڑے وقار سے کہا: ”آج کل الیکشن کی گھما گھمی ہے اور لوگ زیادہ تر سیاسی جلسوں ہی کا رخ کرتے ہیں۔ ہمیں اندیشہ تھا کہ شاید زیادہ لوگ شریک نہ ہوں، کیونکہ ہم ایک غیر سیاسی جماعت ہیں۔ ہم جمہوری روایات کے زبردست حامی ہیں، لیکن خود دانستہ اس سے ایک طرف اور الگ تھلک رہتے ہیں۔ لوگ سوچتے ہوں گے کہ ایک طرف انتخاب کی حمایت اور دوسری طرف اس سے کنارہ کشی؟ آخر ایسا کیوں؟ میں آج یہاں اس کی وضاحت بھی کروں گا۔ اور عالم اسلام اور پاکستان کو درپیش مسائل کا ذکر بھی ہو گا۔“

پھر دور تک پھیلے لوگوں کے سروں کی فصل کی طرف اشارہ کر کے فرمایا: ”اس جلسے کے حاضرین

چل کر یہاں آئے اور جن کی تعداد کے بارے میں شیخ سے کوئی دعوے نہیں کئے جا رہے، توقع سے زیادہ ہیں۔ مسلمانوں سے ہمارے ملک میں جلسوں کے اہتمام و انصرام نے جو انداز کر لیا ہے اس کے آج بھی پورے زور شور سے رائج ہوتے ہوئے چند ہزار مسلمان بھائی بہنوں کی وہ باتیں سننے کے لئے جمع ہو جاتا بہت غنیمت ہے جو الیکشن کے بخار اور دوڑوں کے یو پار کے میں بڑی اوپری اور اجنبی سی لگیں گی۔ میں سب حاضرین و سامعین کا شکریہ ادا کرتا ہوں اور کے ان نمائندوں کا بھی جو اس روکھے پھیکے جلے کو دیکھنے اور رپورٹ کرنے کے لئے تشریف لائے۔ ہمیں اپنا پیغام آپ تک پہنچانے کے لئے موزوں وقت کا انتظار کرنا چاہئے تھا لیکن افسوس کہ تیزی کے ساتھ ہاتھ سے نکلا جا رہا ہے اور کیا عجب پھر اتمام حجت کا موقع ہی نہ رہے، دل کی بات یہی رہ جائے۔“

مسلمانوں کی بے بسی، لاچارگی اور پستی کا ذکر کرتے ہوئے ڈاکٹر اسرار احمد نے فرمایا: ”دنیا کی ان اقوام پر عجب وقت آن پڑا ہے جنہیں اقوام کہتے دل دکھاتا ہے لیکن مجبوری ہے کہ عملاً وہ دم نہیں۔ کہہ ارضی پر پہلے سوار اب مسلمان ہر طرح کے وسائل سے ملائیل ہوتے اور چالیس یا دہ بظاہر آزاد و خود مختار ملکوں میں برسر اقتدار رہتے ہوئے بھی کیوں ذلیل و خوار ہیں اور دنیا کے ت میں ان کی حیثیت صفر کیوں ہو گئی، افسوس کہ اس پر غور کرنے اور اس سے سبق حاصل کی ہمیں فرصت نہیں اور شاید ضرورت بھی محسوس نہیں ہوتی حالانکہ ہر مسلمان کے لئے ہوجہ سامنے دیوار پر لکھی ہوئی ہے۔ ہم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام تھے تو اقوام عالم داری اور امامت کے منصب پر فائز تھے۔ ان کی اطاعت کا قلابہ ہم نے اپنی گردنوں سے اتار پھینکا ہمارا میں سے ہر کوئی ہمارا آقا اور حاجت روا ہے۔“

”مسلمانوں میں عرب اس اعتبار سے ممتاز ہیں کہ کم از کم زبان کے اعتبار سے رائج الوقت کے مطابق بھی ایک قوم ہیں۔ انسانیت کے لئے آخری اور ابدی ہدایت نامہ قرآن مجید ان کی میں نازل ہوا، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہی کے درمیان مبعوث ہوئے اور مسلمانوں نامت مقدسہ ان کے قبضہ میں ہیں۔ سوائے بیت المقدس کے جو ان کی تلاقی کے باعث سال پہلے ہاتھ سے نکل گیا جبکہ اہل پاکستان کا طرہ امتیاز یہ ہے کہ ان کا ملک اسلام کے نام پر اور کے نظام حیات کو زمین کے ایک ٹکڑے پر عملاً بنانے کے لئے عالم وجود میں آیا ورنہ اللہ سے قول و قرار کے نتیجے میں اس کی خاص عنایت کے طفیل معجزانہ طور پر ظہور میں آنے سے کہ انہی کے نفع پر کہیں اس کا نشان تھا نہ دنیا کی کسی نعمت میں یہ نام پایا جاتا تھا۔ ہمارا دلیس

میچ معنوں میں اسلام ہے اور مصطفوی ہونے کے سوا ہماری کوئی پہچان نہیں۔“ حیرت ہے کہ خاصے بڑے اجتماع میں لوگ انتہائی امن سے ڈاکٹر صاحب کی دلکش اور دردمندی سے بھرپور تقریر سن رہے تھے۔ نہ کوئی بے جا نعرہ بازی ہو رہی تھی اور نہ ہی کہیں ہلڑ بازی کا منظر تھا۔ تنظیم اسلامی کا یہ جلسہ ”وگہری ٹاپ“ کا تھا۔

تقریر جاری تھی، علم کا ایک دریا تھا جو میاں رفتاری سے بہہ رہا تھا۔ جوش عفتا تھا اور صاحب علم اور باکمال مقرر نہایت ہوش کے ساتھ اپنی طبیعت اور مزاج کے عین مطابق لوگوں کے دلوں میں گھر کرنا جا رہا تھا۔ لوگوں نے سنا اور دل کے ”کھوں“ سے سنا، ڈاکٹر صاحب کہہ رہے تھے:

”نظام مصطفوی اگر اسی کا نام ہے اور آپ کا دل گواہی دے گا کہ اسی کا نام ہے تو سچیدگی کے ساتھ ذرا سے غور و فکر کے بعد اس حقیقت کا بھی آپ کو یقین حاصل ہو جائے گا کہ نظام مصطفوی ان جیلے بمانوں اور ان راستوں سے نہیں آسکتا جو اس قوم کے رہنماؤں نے آج تک اختیار کئے اور جن کا شور و غوغا موجودہ انقلابی مہم میں پھر آپ کے کلن پھاڑ رہا ہے۔ انتخابات ملک پر مسلط بدترین جاگیردارانہ اور سرمایہ دارانہ استحصالی نظام کو قائم رکھنے اور عوام کی گردن پر استحصالی عناصر کی گرفت کو مضبوط تر کرنے کا ذریعہ ہیں۔ یہ حاضر و موجود باطل نظام کو مستحکم کرنے کے لئے ہیں۔ اسے نظام مصطفیٰ کے نفوذ کی تمہید کہنا یا سمجھنا پرلے درجے کی بے وقوفی یا کم از کم بڑی ہی سلوہ لوجی ہے ان لوگوں پر ایک نظر تو ڈالئے جو آپ کی قیادت و سیادت کے لئے میدان میں آئے ہیں۔ یہ جاگیردار، زمیندار، ڈیرے، سرمایہ دار، مسگر اور کالے دھندے کے ذریعے راتوں رات امیر بن جانے والے کیا نظام مصطفیٰ لا کر اپنے ہاتھوں سے اپنی قبریں کھودیں گے؟ ان میں خل خل نظر آنے والے چند آدمی اگر قفس بھی ہیں تو کیا وہ کامیاب ہوں گے اور کامیاب ہو گئے تو کیا منلو پرستوں کی عظیم اکثریت کے مقابلے میں موثر ہو سکیں گے؟ ہرگز نہیں، یہ ناممکن ہے۔ ہمیں اگر نظام بدلنا ہے تو یہ انتخابات کے ذریعے نہیں، انقلاب سے ہوگا۔“

”مصطفوی انقلاب“ کا نعرہ ایک اور ”صاحب“ بھی لگاتے ہیں اور گزشتہ ڈیڑھ سال سے بڑے تسلسل سے لگا رہے ہیں لیکن ان کی زندگی میں سوائے اپنی معاشی زندگی میں انقلاب آنے کے کہیں انقلاب نظر نہیں آتا۔“ ڈاکٹر صاحب نے مصطفوی انقلاب کی برکات اور معنی کی پردہ کشائی کرتے ہوئے فرمایا:

”مصطفوی نظام کی برکات سے پاکستان کو روشناس کرنے کا واحد طریقہ موجودہ فاسد نظام کو جڑ بنیاد سے اکھاڑ پھینکنے کی انقلابی جدوجہد ہے اور مصطفوی انقلاب کے لئے یہ انقلابی جدوجہد بھی خود

ساختہ طور طریقوں پر یا دنیا کی دوسری جھوٹی سچی انقلابی تحریکوں سے مانگے مانگے نقلی نسخوں کے استعمال سے ہرگز کامیاب نہ ہوگی اس کا واحد راستہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتباع ہے۔ آپ نے تاریخ انسانی کا مکمل ترین اور واحد ہمہ گیر انقلاب برپا کر کے دکھایا اور یہ مثالی کارنامہ جس طرح انجام دیا، اس کی ایک ایک تفصیل ہماری رہنمائی کے لئے قرآن مجید، احادیث نبوی اور سیرت مطہرہ میں محفوظ ہے۔ ہمیں اس کی پیروی کرتے ہوئے جاوہ انقلاب پر قدم بقدم آگے بڑھنا ہے۔ جس پر استقامت سے چلتے ہوئے ہم انقلاب مصطفوی برپا کرنے میں کامیاب ہو گئے تو یہی ہمارا فرض منصبی ہے اور اگر ناکام ہوئے تب بھی بازی ہار نہیں جائیں گے کیونکہ ہمیں اصل فکر آخرت میں کامیاب و کامران ہونے کی ہے۔ فلاح اخروی اور حصولِ رضائے الہی ہمارا اصل مطلوب و مقصود ہے جس کی دونوں ہی صورتوں میں اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں بشارت دی ہے۔

ڈاکٹر اسرار احمد صاحب کی فنی زندگی میں جس طرح سلوگی اور بے باکی کے عنصر نمایاں ہیں، ان کی سختگو میں بھی یہ عناصر پوری طرح نمایاں بلکہ غالب نظر آتا ہے۔ انکسار کے ساتھ مکرر تنگ لہجے میں وہ لوگوں سے اپیل کر رہے تھے :

”تہذیب اسلامی مصطفوی انقلاب کی اسی جدوجہد کے لئے قائم ہوئی اور اپنی چھوٹی سی افرادی قوت کو اسی کے لئے میدان میں لائی ہے۔ جماعت سازی کے مسنون طریقے یعنی بیعت کی بنیاد پر دعوت، تنظیم اور تربیت کے ابتدائی مرحلے میں یہ جماعت طغیانی تضحیک کے مقابلے میں صبر کا مظاہرہ کرتے ہوئے آپ سے درخواست کرتی ہے کہ اپنے آپ کو اور اپنے اہل و عیال کو آگ کے عذاب سے بچانے کے لئے، اپنے ملک میں عدل و قسط پر مبنی نظامِ مصطفیٰ کو برپا کر کے اپنی اور اپنی اگلی نسلوں کی دنیا سنوارنے کی غرض سے اور فلاح اخروی و حصولِ رضائے الہی کی اصل کامیابی سے ہمکنار ہونے کے اعلیٰ ترین مقصد کی خاطر ہمارے قافلے میں شامل ہو جائیے۔ ہمارا پیغام سمجھئے، ہمارے طریق کار دیکھئے اور ہمارے مقاصد کا ادراک حاصل کیجئے۔ ہمیں سیاسی جماعتوں کی طرح جوق در جوق شمولیت درکار نہیں، ایک ایک مسلمان اپنے ایمان کی تجدید کا شعور فیصلہ کرے، اس زندگی پر جو اللہ کی اطاعت سے آزاد گزری، صدقِ دل سے توبہ کرے اور تجدیدِ عہد کرے کہ اس کا رہبر رسالت اس مشن کی تکمیل میں اپنا تہمت من دھن لگا دے گا جو ختم نبوت کے بعد ہمارا اجتماعی اور انفرادی فریضہ ہے اس کے بعد وہ ہمارا رفیق ہو گا اور ہماری قوت میں اضافے کا باعث بنے گا جو ہم انقلابِ مصطفوی برپا کرنے کے لئے فراہم کرنے کی کوشش کر رہے ہیں۔“

(باقی صفحہ ۵۷ پر)

خطوط و نکات

(۱)

مکتوب گرامی مولانا سید اخلاق حسین قاسمی دہلوی

حضرت ڈاکٹر صاحب

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

بیرونی اسفار خاص طور پر اسپین کا سفر مبارک ہو۔۔۔ مقبول ہو۔

اقدار صاحب کو خدا تعالیٰ جزائے خیر عطا فرمائے اور غیب سے ان کی مدد کرے، ’نہا‘ کے ذریعے اور ’میشاق‘ و ’حکمت قرآن‘ کے ذریعے آپ کی خدماتِ دینی کا علم ہوتا رہتا ہے۔ دنیائے عرب کی موجودہ تبدیلی پر آپ کا تبصرہ پڑھا۔ آپ نے مرحوم مولانا حلد میاں صاحب کے حوالہ سے احادیث کی پیشین گوئیوں کی طرف اشارہ فرمایا اور بڑے وثوق کے ساتھ فرمایا۔ لیکن بزرگ محترم! احادیث پر نظر رکھنے والے حضرات سے استعصاب کے بعد عرض کر رہا ہوں کہ صحیح احادیث میں ایسی کوئی بات مذکور نہیں۔ غیر مستند کتب حدیث میں فتن کے بارے میں جو احادیث مروی ہیں وہ تمام کی تمام غیر مستند ہیں۔ شلہ رفیع الدین صاحب محدث دہلوی کی طرف ”آثارِ قیامت“ نامی ایک کتب منسوب ہے، اس میں بے شمار روایات جمع کردی گئی ہیں، مگر اس کتاب کو ایک افسانہ کہا گیا ہے اور شلہ صاحب کی طرف اس کی نسبت کو بھی مشکوک قرار دیا گیا ہے۔

سعودی عربیہ کی امداد کے بارے میں آپ کی محتاط اپیل قتلِ تعریف ہے۔ الحمد للہ آپ بہت ہی غیر طرفداری کے ساتھ آنے والے خطرات سے آگاہ فرما دیتے ہیں۔ ہندوستان کے اکابرِ علم میں مولانا علی میاں اور ان کی جماعت بالکل خاموش ہے۔ مولانا اسد میاں کا تعلق دونوں محلوں سے ہے، عراق سے ان کا تعلق نظر آتی ہے اور سعودیہ میں ان کا خاندان آباد ہے اور وہ رابطہ عالم اسلامی کے ممبر ہیں۔ انہوں نے دونوں کی مذمت کی ہے۔ اہل حدیث حضرات کھل کر صدام حسین کی مخالفت کر رہے ہیں اور امریکی افواج کی آمد کو حق بجانب قرار دے رہے ہیں۔ بہت جلد امریکی افواج کی حمایت میں

”وَلَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَّوَدَّةَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَىٰ“

(المائدہ: ۸۲) کی تلاوت کی جانے والی ہے۔ علی میاں صاحب کی نظر مستقبل کے خطرات پر ہے۔ مئی میں منعقد ہونے والی بغداد کانفرنس (جس میں یہ احقر بھی شریک تھا) میں جن علمائے ازہر نے صدام کو مجاہد اعظم قرار دیا تھا اور روڈو کر اسرائیل کے خلاف صدام کی حمایت کا اعلان کیا تھا آج وہ دوسرے ہی قسم کے بیانات جاری کر رہے ہیں۔ سعودی علماء اور اخوانی علماء کا بھی یہی حل ہے۔ اب یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ کیا مفتی صاحب کی آپہن ان عربوں کو گمراہ رہی ہیں۔ عَسَىٰ اَنْ تَكُوْنُوْا شِيْعًا وَّهُوْا خَيْرٌ لَّكُمْ۔

ایک سوال یہ ہے کہ ”اٰخِرُ جُوعِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ مِنْ جَزِيْرَةِ الْعَرَبِ“ کی وصیت کی تکمیل کے بعد کیا یہ پہلا موقع نہیں ہے کہ یہود و نصاریٰ کے قدم اس سرزمین پر پڑے ہیں۔ تاریخ پر آپ کی نظر وسیع ہے، اس مسئلہ کی وضاحت کا شکر رہوں گا۔
اقتدار صاحب کا شکریہ ادا کروں کہ انہوں نے ’ندا‘ کی دوبارہ اشاعت میں بھی اس احقر کو یاد رکھا۔

جملہ احباب و اعزہ کی خدمت میں سلام مسنون!

اخلاق حسین قاسمی

۱۵ ستمبر ۱۹۹۰ء

————— (۲) —————

انگریزی میں دورہ ترجمہ قرآن کی ضرورت و اہمیت

دیارِ فرنگ سے جناب طارق یوسف رجبی کا مکتوب

محترم ڈاکٹر صاحب!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

امید ہے آپ مد اہل و عیال کے بخیریت ہوں گے۔ آپ سے ہماری بہت نفوذی سی ملاقات انصر صدیقی (طے! پبلشر) صاحب کے ساتھ ہوئی جبکہ آپ دوپہر کا کھانا کھا کر سونے کی تیاری کر رہے تھے۔ زیادہ تر گفتگو بھی انصر صاحب کے ساتھ ہوئی۔ میں اس رات کے پروگرام کرائیڈن میں نہ آسکا کیونکہ اسی وقت مجھے اپنی فیملی کے ساتھ ایسٹنگٹن

آتا تھا۔ اس روز صبح سے ہم لوگ آپ کے پیچھے پیچھے دوڑ رہے تھے اور جہاں جہاں پہنچتے تھے یہ معلوم ہوتا تھا کہ آپ دوسری جگہ جا چکے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ مجھے آپ سے بات کرنے کا موقع نہیں مل سکا جس کے لئے خاص طور پر میں نے افسر صاحب کو آواز کیا تھا کہ وہ مجھے کسی سکون اور اطمینان کی جگہ پر ملوائیں گے۔ خیر اللہ کی مرضی ہی یہی تھی۔

میں آپ کا زیادہ وقت نہیں لینا چاہتا۔ اپنی بات تموڑے سے الفاظ میں بیان کرنے کی کوشش کروں گا۔ اس لئے پلیز میری بات کو سنجیدگی سے لیجئے گا۔

میں نے آپ کے جو کیسٹ دیکھے اور سنے ہیں (تقریباً ۱۵) اُن کا موضوع پرانے طریقوں سے ہٹ کر قرآن کی روشنی میں اسلام کے صحیح تقاضے کو بھرپور اور Modern Terminology میں ”پڑھے لکھے“ لوگوں کو سمجھانا تھا۔ اللہ کا احسان ہے کہ اس نے آپ کو اس کا بہترین فہم دیا ہے اور آپ کا طریقہ بیان (Expression) بہترین ہے اور جو لوگ بھی آپ کے لکچر کو سمجھ سکے ہیں ان کا آپ نے ذہن بدل دیا ہے۔

لیکن آپ کو میں کیا بتاؤں۔۔۔۔۔ قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ نے خود ہی کہا ہے کہ ہر قوم کے لئے اس پاک بے نیاز نے انہی کی زبان بولنے والا رسول بھیجا ہے۔ اور اب آخری رسول کے بعد ان کی امت کا بھی وہی کلام رہ گیا ہے جو کہ رسولوں کا تھا اور آپ بھی یہی کہتے رہتے ہیں کہ آپ کا دائرہ کار بھی آج کے پڑھے لکھے لوگ ہیں۔۔۔۔۔ سب سے ضروری بات تو یہ ہے کہ آپ یہ بھول رہے ہیں کہ آج کے پڑھے لکھے لوگوں کی اردو بہت کمزور یا نہیں کے برابر ہے۔ جنہوں نے اردو زبان کا قاعدے سے پڑھی ہے ان کی نظر سے بہتیرے لڑچک پہلے ہی گزر گئے ہوں گے۔ آج کل تو ضرورت اس بات کی ہے جنہوں نے روٹی یا معیار زندگی کے لئے تعلیم حاصل کی ہے انہیں یہ بتایا جائے کہ قرآن ان کے

Imagination سے بہت زیادہ Forward ہے۔ ورنہ وہ تو یہ سمجھے بیٹھے ہیں جس طرح مذہبی لوگ ملی اعتبار سے اتنے کامیاب نہیں ہیں، اسی طرح ان کے لئے بھی اس

لائسن پر چلنا وقت کی بربادی ہوگی۔ ٹریجڈی اس بات کی بھی ہے کہ ہمارے برصغیر میں (ہندوستان پاکستان) عربی جاننے والے عالم بہت کم ہیں اور بڑے بڑے مذہبی لوگوں میں ہی رہ گئے ہیں۔ شہروں اور گاؤں کی مسجدوں میں ویسے ہی مولانا کام چلا رہے ہیں جنہیں ہم

Bluntly Religious Quacks کہہ سکتے ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے
 "Islam Made Easy" قسم کی کتابیں پڑھ کر یا بزرگوں کی شاگردی کر کے اور دس
 پندرہ سورتیں اور دعائیں یاد کر کے اپنی روزی روٹی کا انتظام کر لیا ہے۔ یہ سلسلہ صدیوں سے
 چلا آ رہا ہے اور اسی کا نتیجہ ہے کہ لوگ مولویوں کی عزت بھی نہیں کرتے اور ان کا گزر بھی
 محلے کی روٹیوں پر ہوتا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ بھی ہوتا ہے کہ وہ اپنا اور اپنے بچوں کا پیٹ پالنے کی
 خاطر اسلامی اصولوں کی قربانی کرتے رہتے ہیں جو کہ ان کی بدنامی کا سبب بھی بن جاتی ہیں۔
 فریضہ کہ یہ Vicious Circle چلتا رہا ہے اور اللہ بہتر جانتا ہے کہ کب تک چلتا رہے
 گا۔

آپ نے اپنے "اقامت دین" کے موضوع پر ہر ایک کو Invite کیا ہے Coax کیا
 ہے اور لگا رہا ہے کہ تن من لگا دیں اللہ کی راہ میں نتیجے کی پرواہ کئے بغیر۔۔۔۔۔ اب یہ ناچیز
 اس بات کی جرأت کر رہا ہے کہ آپ سے بھی اُسی درجے کی قربانی کی مانگ کرے۔ اور وہ بھی
 اس لئے کہ بہت وقت لگتا ہے اور سینکڑوں خاندانوں کی کتنی ہشتیوں گزر جاتی ہیں جب آپ
 اور مرحوم مولانا مودودی جیسے روشن دماغ والے اس Conviction پر دین کا کام کرتے ہیں
 کہ یہ ان کا فرض ہے۔۔۔۔۔ مولانا مودودی یا ان کے پائے کے اور بھی ہندو پاک کے علماء
 کتابیں لکھ گئے ہیں اور لکھتے رہیں گے۔ لیکن ان کتابوں کو صرف وہی لوگ پڑھیں گے جو کہ
 پہلے سے Motivated ہوں۔ ہم نے بہت پہلے سے یہ محسوس کیا ہے کہ اسی طرح تبلیغی
 جماعت والے لوگ بھی انہی لوگوں پر زیادہ بار بٹتے ہیں جو پہلے سے مسجد جاتے رہتے ہیں
 Half hearted یا دوسرے طریقے سے Reasonable لوگ اگر کسی طرح بھی
 Reasonable Arguments سے بلائے جائیں تو بہت ممکن ہے کہ ان
 کے دماغ میں کچھ ٹھس سکے۔ ہمارا یہ کہہ دینا صحیح نہیں ہو گا کہ یہ ان کا اپنا فرض ہے یا اگر اللہ
 تعالیٰ ان کو ہدایت دینا چاہے گا تو خود دے دے گا۔ سوال اس بات کا ہے کہ کس درجے کی
 ہدایت دے گا۔ ان کو تفصیل سے تو انسان ہی بتا سکتے ہیں۔ اس طرح سے کتنے ہی نیک لوگ
 زندہ ہیں اور گزر گئے ہیں جنہوں نے مذہب کی اندھی تقلید کی ہے اور نیک نیتی اور سلوگی
 سے کی ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کا اجر تو ان کو دے گا لیکن کیا یہ مسلمان کا فرض نہیں ہے کہ اگر

اُسے روشنی ملی ہے تو وہ اس روشنی کو دوسروں تک بھی پہنچائے۔

آپ سے ہماری ملاقات اس مرتبہ جب لندن میں ہوئی تو آپ نے اپنی تھکاوٹ کا اظہار کرتے ہوئے یہ کہا کہ آپ نے اپنا کام کر دیا ہے اب یہ ہم لوگوں اور ہم جیسے اور لوگوں کا فرض ہے کہ آپ کے کام کو آگے بڑھائیں۔۔۔ آپ کو خود احساس ہو گا کہ تھکاوٹ میں جو عیادت کی جاتی ہے اس کا ثواب کتنا زیادہ ہے!۔

اور یہ جسمانی تھکاوٹ تو جسم ہی کی طرح Temporary ہوتی ہے۔ اس سے اثر انداز ہو کر انسان آخرت کی زندگی کا خیال تو نہیں چھوڑتا!

اتنی تمہید میرے خیال سے کفنی ہوگی۔ اب میں آپ سے صاف صاف یہ گزارش کر رہا ہوں اور آپ کے مذہبی جذبے کو جھنجھوڑ رہا ہوں اور للکار رہا ہوں۔۔۔ چاہے آپ کو خدا خواستہ اپنی پلنگ پر سے ہی بولنا پڑے آپ کا بھی ایک ضروری فرض چھوٹ رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو Medicine پڑھوایا تاکہ آپ روشن دماغ ہو سکیں اور English Medium میں پڑھوایا تاکہ آپ اس زبان میں بھی Communicate کر سکیں۔ تب یہ فرض آپ کیوں چھوڑے دے رہے ہیں۔۔۔۔۔ اب کون آئے گا جس خاندان سے آئے گا اور کتنے سال کے بعد آئے گا جو کہ یہ کام کر سکے گا؟ اللہ کی مرضی ہے کہ آپ اس دور کے انسان ہیں جس میں کوئی اپنی آواز اور اپنی شکل اور طرز بیان ہمیشہ کے لئے ریکارڈ کوا سکا ہے تاکہ اس کے بعد آنے والی نسلیں بھی اس کو اسی طرح دیکھ سکتی ہیں جیسے اس کے Contemporary لوگ۔۔۔ میرا مطلب انگریزی میں ویڈیو کیسٹ سے ہے! میرا دل تڑپتا ہے کہ میں نے جتنا آپ کے کیسٹ سے سیکھا ہے اپنی اولاد کو انگریزی میں نہیں سکھا سکا۔ میرا دل تڑپتا ہے کہ جو دو چار نو مسلم انگریز ہمارے دوستوں میں سے ہیں اور جنہوں نے ہم سے بہت زیادہ قریبی دے کر ہدایت کا راستہ حاصل کیا ہے اور جو کہ دماغی طور پر Capable بھی ہیں ان کو قرآن شریف کے گہرے حقائق سمجھا نہیں سکتا۔۔۔۔۔ اس لئے کہ میں ڈاکٹر اسرار احمد نہیں ہوں۔۔۔۔۔ آپ ڈاکٹر اسرار احمد ہیں! آپ ہی یہ کام کر سکتے ہیں اس دور میں۔ ہمیں کوئی دوسرا انسان نظر نہیں آتا۔ اور آپ اب اس طرح سے ہاتھ چیر ڈھیل کر بیٹھنا چاہتے ہیں جیسے کہ آپ نے اپنی Inning مکمل لی ہے

----- میں یہ کسی طرح ماننے کے لئے تیار نہیں ہوں کہ آپ نے اپنا کلام پورا کر دیا ہے۔ جس درجے کی اردو میں آپ کے کیسٹ ہیں اس درجے کی اردو جاننے والے بہت کم لوگ رہ گئے ہیں اور آپ ابھی بھی اللہ کے کرم سے اسی دور میں سانس لے رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اس کلام کے لئے دوسری زندگی اور صحت عطا فرمائے، آپ کو یہ کلام کرنا ہو گا چاہے جیسے بھی ہو۔۔۔۔۔۔ یہ حق ہم لوگوں کا آپ پر ہے اور آپ کا اپنا فرض بھی ہے۔۔۔۔۔۔ چھوٹا منہ بڑی بات، اب زیادہ نہیں لکھوں گا لیکن آپ کے Intelligence سے یہ امید ضرور رکھوں گا کہ جس طرح اس وقت میرا دل جذبات کی رو میں تیزی سے دھڑک رہا ہے اور میں ادب اور لحاظ کی وجہ سے اپنے قلم کو گستاخی سے روک رہا ہوں آپ اس کا بخوبی اندازہ کریں گے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی سے وہ کلام کرنے کو نہیں کہا جو کہ خود نہ کرتے رہے ہوں۔۔۔۔۔۔ یہ کلام آپ کا جلا ہے !!

اگر میں جذبات کی رو میں گستاخی کر گیا ہوں یا آپ کا وقت ضائع کر رہا ہوں تو معاف کیجئے گا۔ میں بہت عرصے سے آپ کو یہ خط لکھنے کا ارادہ کر رہا تھا لیکن نہ تو فرصت ملتی تھی اور نہ ذہنی سکون۔ آج اللہ کی مرضی ہوئی تو اس قتل ہوا ہوں۔

آپ کے لندن کی تنظیم کے امیر کے پاس آپ کے انگریزی کے دو چار وڈیو کیسٹ جو بنے ہیں وہ بھی نہیں ہیں۔ اگر انہیں بھجوا سکیں تو مہربانی ہوگی۔ میں اپنے گھر سے دعوت کا کلام کرتا ہوں۔ انگریزوں کو بلاتا ہوں اور وڈیو کیسٹ دکھاتا ہوں۔ اس سے زیادہ - Lost Eff- ective طریقہ ہمیں کوئی اور نہیں دکھائی پڑا کہ بڑے بڑے عالم سے اپنے لاؤنج میں انسان لکچر سن لے اور جتنی مرتبہ چاہے سنے۔

اللہ تعالیٰ آپ کو اجر عظیم عطا فرمائے جس کی ہر مسلمان کی خواہش ہے اور صحت مند اور لمبی زندگی عطا فرمائے تاکہ آپ اور زیادہ سے زیادہ قوم کو فائدہ پہنچا سکیں۔ گھر میں سلام کہئے گا۔

نظما تجر

طارق

TARIQ YOUSUF RAJBEE

۷ اکتوبر ۲۰۰۹ء

امیر لاہور کے نام جناب مختار حسین فاروقی کا مکتوب

محترمی جناب مرزا ایوب بیگ صاحب۔

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

شہر لاہور میں موچی دروازہ کا ۴ اکتوبر کا جلسہ عام آپ کے زیر انتظام تھا الحمد للہ کہ یہ جلسہ بخیر و خوبی انجام پا گیا۔

یوں تو رفتائے عظیم کی سب سے بڑی تقدیر آپ کے زیر کمان اس جلسہ کے انتظامات کے لئے شب و روز ہر تن مصروف رہی اور اس میں اکابرین کے مشورے اور دعائیں بھی شامل حل ہوں گی مگر جلسہ گاہ کے عمدہ انتظامات، نظم و ضبط، حسن اور سلیقہ، پوشیز کی کتبیت اور طباعت اور مربوط پیشی فرض یہ کہ ہر لحاظ سے یہ موقع آپ کی خوابیدہ صلاحیتوں کو سامنے لایا ہے اور اسکی داد دینا ایک حقیقت سے انماض کے زمرے میں ہی آئے گا۔

میری طرف سے آپ اور آپ کے احوال و انصار تمام خصوصی تحسین اور مبارکباد کے مستحق ہیں۔

اللہ تعالیٰ آپ سب کو اور مجھے اپنے دین کی بیش از بیش خدمت کی توفیق بخشے۔ آمین
فقط والسلام

مختار حسین فاروقی

حل وارد مرکز گڑھی شاہو لاہور

بہتہ : لاہور کا جلسہ عام

رات کے ساڑھے گیارہ بجے تھے جب یہ جلسہ اپنے اہتمام کو پہنچا۔ جلسے کی ابتداء میں یقین نہیں تھا کہ کرسیاں بھی بھر سکیں گی لیکن جب نصف رات کو جلسہ ختم ہوا تو حیرت ہو رہی تھی کہ اتنے سارے لوگ کہاں سے آگئے؟ جلسہ گاہ سے نکل کر لوگ گھروں کو جاتے ہوئے سڑکوں پر پھیل گئے اور میں سوچ رہا تھا کہ اخلاص کی سیاست بلکہ خالصتاً دین کی بنیادوں پر سیاست کرنے والے اگر اسی طرح ایک جگہ اکٹھے ہو جائیں تو مشکل دور نہیں! ”عظیم اسلامی اپنا فرض ادا کر رہی ہے“ کئی جادری ہے۔۔۔۔۔ بغیر کسی صلے کے!

امیر تنظیم اسلامی کے خطاباتِ جمعہ کے پیرسے ریلیز

لاہور ۳ اکتوبر

امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا ہے کہ ہمارا اہل وانا امریکہ ہالک لگا ہو کر سامنے آیا ہے اور اُس نے واضح کر دیا ہے کہ اب چھڑی ہوئی اور دو دو لاملاملہ نہیں چلے گا۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ پاکستان اپنے انہی پروگرام پر بھی عمل جاری رکھے اور اُس کی امداد بھی چلتی رہے۔ دوسری طرف بھارت سندھ کی سرحد پر نام نہاد مہاجر یکپ قائم کر کے ہالک وہی کیفیت پیدا کرنا چاہتا ہے جو اُس نے ۱۹۴۷ء میں مشرقی پاکستان کی سرحد پر پیدا کی تھی۔ انہوں نے کہا کہ ملک کی اندرونی صورت حال بھی انتہائی ہولناک منظر پیش کر رہی ہے۔ میدان سیاست 'میدان جنگ بن گیا ہے۔ عرباں انتہائی کارروائیوں کا سلسلہ جاری ہے۔ صدر مملکت اور گھرانہ حکومتوں کی فیر جہاداری کا جتانہ نکل چکا ہے۔ جس کے پاس جو اختیار ہے وہ اسے اپنے مقاصد کے لئے استعمال کرنے پر تیار ہوا ہے۔ انہوں نے کہا کہ اس وقت ملک کی قسمت جن لوگوں کے ہاتھ میں ہے انہیں ملکی اور قومی مفاد سے کوئی دلچسپی نہیں کسی کے دلدلوں کا مسئلہ ہے تو کسی کے سر اور شوہر کی ساکھ خطرے میں ہے تنظیم اسلامی کے امیر نے کہا کہ حالات کا جبر پوری قوم کو جہی اور بریلوی کی طرف دھکیل کر لے جا رہا ہے اور کسی کو حالات پر کوئی اختیار نہیں۔ بالغ جتھ میں نماز جمعہ کے اجتماع سے خطاب کرتے ہوئے انہوں نے کہا کہ اللہ کی خصوصی مشیت ہی ہمیں جہی اور بریلوی کے غار میں گرنے سے بچا سکتی ہے۔ لیکن اگر ہم نے انٹرویو اور اجتماعی دونوں سطح پر توبہ کر کے اپنی اصلاح نہ کی تو یہ نئی مملکت کسی زیادہ بڑی سزا اور جہی کا پیش خیمہ بھی بن سکتی ہے۔ اسلامی انقلاب کے طریق کار کی وضاحت کرتے ہوئے تنظیم اسلامی کے امیر نے کہا کہ اس کے لئے ایک ایسی منظم 'حمہ اور ایک قائد کے اشارے پر حرکت کرنے والی جماعت کی ضرورت ہے جس کے سرفروش پولیس کے ساتھ آٹھ بھولی کے بجائے سینے پر گولی کھانے کا عزم لے کر سڑکوں پر آئیں اور منکرات کے خلاف احتجاج میں حکومتی جبر کے سامنے سینہ سپر ہو جائیں۔ انہوں نے کہا کہ اسلامی انقلابی جماعت کی جدوجہد میں تخریب کاری 'توڑ پھوڑ اور دوسروں کو نقصان پہنچانے کی کوئی گنجائش نہیں ہو گی۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ جماعت اسلامی کے امیر قاضی حسین احمد نے کشمیر میں جملہ کے لئے ایک لاکھ لوجھانوں کو تیار کرنے کی ہمت کی تھی 'اگر وہ

جان دینے کا عزم رکھنے والے پچاس ہزار منظم فوجوانوں کو بھی سڑکوں پر لے آئیں تو اس ملک میں اسلامی انقلاب آسکتا ہے۔ جس کی ایک عملی مثال ایرانی قوم نے پیش کر دی ہے۔ انہوں نے کہا کہ اس وقت پورے عالم اسلام پر جاگیرداروں، سرمایہ داروں اور لیبروں کا ایک طبقہ برسرِ اقتدار ہے جس کے خلاف ایک زبردست مزاحمتی تحریک منظم کئے بغیر انقلاب نہیں آسکتا۔

(۲)

لاہور ۲۶ اکتوبر

امیر تنظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا ہے کہ الیکشن کے غیر متوقع نتائج کے باوجود کسی حقیقی ردِ عمل کا سامنے نہ آنا اس بات کا ثبوت ہے کہ جمہوری عمل کے تسلسل کی وجہ سے ہمارے رہنماؤں کے مزاج میں اعتدال اور بالغ فطری پیدا ہو رہی ہے۔ انہوں نے کہا کہ پوری قوم کو اس بات پر اللہ کا شکر ادا کرنا چاہئے کہ دشمنوں کا کوئی منصوبہ بھی کامیاب نہیں ہو سکا۔ اور ہم الیکشن کی کٹھن منزل سے بغیر ہت گزر آئے ہیں۔ قرآن اکیڈمی لاڈل ٹاؤن میں نماز جمعہ کے بڑے اجتماع سے خطاب کرتے ہوئے انہوں نے کہا کہ انتخابی نتائج نے بیٹلز پارٹی کو ایک بہت بڑے امتحان سے دوچار کر دیا ہے، اب اُسے ثابت کرنا ہو گا کہ وہ واقعی وفاقِ سوچ رکھنے والی جمہوری پارٹی ہے اور ایک مثبت اپوزیشن کا کردار ادا کرنے کی صلاحیت بھی رکھتی ہے۔ ماضی میں اقتدار سے محرومی کے بعد گیارہ برس تک زیرِ عتاب رہنے کے باوجود اپنا جماعتی ڈھانچہ برقرار رکھنے پر بیٹلز پارٹی کو بیشک ایک سیاسی قوت کے طور پر سراہا گیا ہے، مگر اب اُسے ایم آر ڈی کی تحریک سے بھی زیادہ بڑے چیلنج کا سامنا ہے، جس کا مقابلہ کرنے کے لئے انہیں اپنی جماعتی صفوں کو منظم کرنا چاہئے۔ انہوں نے کہا کہ بے نظیر بھوٹے انتخابی شکست سے گھبرا کر وفاقیّت کی بجائے سندھی قومیت کی تنگنائی میں پناہ لینے کی کوشش کی تو پاکستان کی سیاست میں اُس کا مقام وہی ہو گا جو آج شیخ مجیب الرحمن کا ہے۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ اسلامی جمہوری اتحاد کو ایک ایسی مضبوط قیادت کی ضرورت ہے جو داخلی اور خارجی دونوں محاذوں پر ملک کو درپیش خطرات کا مقابلہ کرنے کی صلاحیت رکھتی ہو۔ انہوں نے کہا کہ نئی حکومت کو فوری طور پر ایک زبردست ملّی بحران کا سامنا کرنا ہو گا کیونکہ ہمارے ہاں دانا امریکہ کو اب اُس طرح ہماری ضرورت نہیں رہی جس طرح چند سال پہلے تھی۔ تنظیم اسلامی کے امیر نے کہا کہ اپوزیشن میں بیٹہ کر زور دار بیان دینے والوں کو اب اپنے عمل سے بتانا ہو گا کہ وہ کشمیر کا مسئلہ کیسے حل کرتے ہیں اور افغانستان کے جملہ کوکامیابی کی منزل تک کیونکر پہنچاتے ہیں، ہماروں کو کب لا کر پنجاب میں آباد

لرتے ہیں اور کلاباغِ ذیم کی تعمیر کتنی جلدی شروع کرواتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ سب سے بڑا مسئلہ شریعتِ مل کو اُس کی اصلی صورت میں سرمایہ داروں اور جاگیرداروں کے نمائندوں پر مشتمل اسمبلی کے حلق سے اتروانا ہوگا۔ اگر سود خوروں اور جاگیرداروں کے مفادات کا تحفظ کر کے شریعتِ مل کے م سے کوئی قانون منظور کیا گیا تو یہ شریعت سے مذاق ہوگا۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ اب اسلامی سواری اتھلو کے رہنملوں کو یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ مینڈی پارٹی کو انتخاب میں شکست دے کر انہوں نے بھٹو ازم کا خاتمہ کر دیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ عوام کو جمہوری آزادیاں اور اسلام کی روح کے مطابق حاشی انصاف مہیا کئے بغیر بھٹو ازم کا خاتمہ نہیں کیا جاسکتا جو سیکور ازم جمہوریت اور سوشلزم کا خوبہ تھا۔

(۳)

لاہور ۲ نومبر

اسلامی جمہوری اتھلو اور اُس کی حلیف جماعتوں کو پارلیمنٹ میں دو تہائی اکثریت حاصل ہے، اب وہ دستور میں حسبِ ضرورت ترمیم کر کے نفاذِ اسلام کی راہ میں حائل تمام دستوری اور قانونی رکاوٹوں کو دور کر سکتے ہیں۔ ان خیالات کا اظہار تنظیمِ اسلامی کے امیر ڈاکٹر اسرار احمد نے ہلغِ جنح میں نمازِ جمعہ کے اجتماع سے خطاب کرتے ہوئے کیا۔ انہوں نے کہا کہ قیامِ پاکستان کے بعد اللہ تعالیٰ نے اہل پاکستان کو نفاذِ اسلام کا تیسرا سنہری موقع دیا ہے۔ پہلا موقع قیامِ پاکستان کے وقت ملا تھا جسے مٹوانے کی سزا پچیس سال بعد سقوطِ ڈھاکہ کی صورت میں ملی۔ دوسرا موقع ۱۹۷۷ء کی تحریکِ نظامِ مصطفیٰ کے بعد ملا تھا، اُس وقت ضیاء الحق مرحوم، عمر بن عبدالعزیز کا سا کردار ادا کر سکتے تھے لیکن افسوس کہ وہ اس سعادت سے محروم رہے۔ اب اللہ تعالیٰ نے اُن کے جانشینوں کو نفاذِ اسلام کا تیسرا سنہری موقع عطا کیا ہے، اس سے فائدہ اٹھا کر وہ اپنی انتخابی کامیابی کو انقلاب میں تبدیل کر سکتے ہیں۔ اگر انہوں نے یہ موقع بھی ضائع کر دیا تو انہیں ایک بار پھر مینڈی پارٹی کے ہاتھوں شکست کی ذلت سے دوچار ہونا پڑے گا۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ مینڈی پارٹی اس ملک کی سیاسی حقیقت ہے، اس جماعت نے اتنی بڑی شکست کے باوجود بحیثیتِ مجموعی جیتنے والے حریف کے برابر ووٹ لئے ہیں۔ تنظیمِ اسلامی کے امیر نے کہا کہ مینڈی پارٹی کے سیاسی وجود کو ختم کرنے کا صرف ایک ہی راستہ ہے کہ نئی حکومت عوام کو وہ سیاسی اور معاشی انصاف مہیا کرے جس کا شعور بھٹو مرحوم نے انہیں دیا تھا۔ انہوں نے کہا کہ اسلامی جمہوری اتھلو کی حکومت اگر اسلام کے عدلِ اجتماعی کو مانڈ کرنے میں ناکام رہی

تو میٹل پارٹی ایک بار پھر اپنے فراموش کردہ روٹی کپڑا اور مکان کے نظریاتی نعروں کے ساتھ پہلے سے بڑا قوت بن کر میدانِ عمل میں نکل آئے گی۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ نئی حکومت بلاشبہ کاشٹوں کا تہ ہوگی۔ آنے والے حکمرانوں کو معاشی بحران سمیت داخلی اور خارجی طور پر بہت سی مشکلات کا سامنا ہے لیکن یہ سارے مسائل وقتی اور فوری نوعیت کے ہیں، انہیں اصل میں نفاذِ اسلام کے چیلنج سامنا کرنا ہوگا۔ انہوں نے کہا کہ قومی اسمبلی اصل شریعتِ بل کو پاس کر کے ہی نفاذِ اسلام کا آغاز کر سکتی ہے کیونکہ سینٹ سے منظور شدہ شریعتِ بل کی دفعہ پندرہ اور سولہ میں اندرون ملک اور بیرون ملک سے حاصل کئے گئے پچھلے قرضوں پر حکومت کی طرف سے سود کی ادائیگی کو جو تحفظ دیا گیا ہے وہ نصِ قرآنی کے خلاف ہے۔ انہوں نے کہا کہ شریعتِ بل کی دفعہ چار کی ذیلی دفعہ دس میں ماضی میں کی گئی زیادتیوں کو جو تحفظ دیا گیا ہے اس کی بھی اسلام میں کوئی معائنہ نہیں۔ اس لئے بل پاس کرتے وقت ان خلافِ شریعت تحفظات کو ختم کرنا ضروری ہے۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ شریعتِ بل کی منظوری کے بجائے اگر دستور کے رہنما اصولوں میں شامل اس اصول کو کہ ”قوانین سنت کے متنافی کوئی قانون سازی نہیں کی جائے گی“ قاتلِ عملِ شق میں بدل دیا جائے اور وفاقی مندرجہ عدالت کے دائرہ اختیار سے مستثنیات کو ختم کر دیا جائے تب بھی نفاذِ اسلام کی راہ میں حائل دستور رکاوٹیں دور ہو سکتی ہیں۔ تنظیمِ اسلامی کے امیر نے کہا کہ اسلامی جمہوری اتحاد کی حکومت ماقوانین کو اسلام کے مطابق ڈھالنے کی کڑی گولی نگل لے تو حقیقت میں ایک اسلامی انقلاب کا آغاز ہو سکتا ہے۔ اگر حکومت سود کی لعنت کو ختم کرنے کا عزم کر لے تو پوری قوم پیٹ پر پتھر باندھ کر اُسے ساتھ دے گی۔ انہوں نے کہا کہ بڑی طاقتیں اپنی سیاسی مصلحتوں اور مفادات کے تحفظ کے لئے چھوٹے ملکوں کو قرضے دیتی ہیں۔ اگر کوئی مضبوط قیادت ڈٹ کر کھڑی ہو جائے تو قرضے اور سہ معاف ہو سکتے ہیں۔ لیکن اس کے لئے پہلے ہمیں ملک کے اندر سودی نظام کا خاتمہ کرنا ہوگا۔ اپنے گھر کو سود کے زہر سے پاک کر لیں تو باہر والوں کو بھی ہم سے سود مانگنے کی ہمت نہیں ہو

قُلْ اَنْفُسُكُمْ اَهْلِيكُمْ نَارًا •

حَاسِبُوا اَنْفُسَكُمْ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَحْاسِبُوْا

نزلہ کشتن روزِ اول

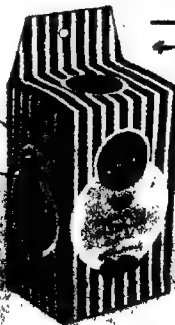
فلا صلا ایکسکیٹو ہے جو ہر سال
نے سال ہائیکو کے لئے
کے مصروف ہمارے کے لئے
کو الگ ہمارے لئے
ایک پکیٹ جوشیا ایکسکیٹو
استعمال کے لئے جوشیا کی ایک

برس کی طبیعت اور صحت

کے میں غراش محسوس ہو یا چینیگیں آنا شروع ہوں
تو سیر پیجے کر نزلہ زکام کی آمد آمد ہے۔ اسے معمولی
بیماری سمجھ کر نظر انداز نہ کیجیے۔ فوری جوشیا پیجے ورنہ
زکام کھائیں اور بیمار جیسے تکلیف دہ امراض لاحق
ہونے کا اندیشہ ہے۔

جوشیا۔ صدیوں سے استعمال ہونے والے جوشیا
کے نہایت مؤثر کافین و شاقی قدرتی اجزاء کا

جوشیا دو پیکیٹوں میں دستیاب ہے
محبوب صحت پلانک ٹنگ
میں اور گتے کے لائن میں۔



امیر تنظیم کا شہ روزہ دورہ کوئٹہ جائزہ و تائزات

— مرتب: سید برہان علی —

امیر محترم کی کوئٹہ میں گزشتہ آمد سہل گزشتہ کے بلوچوں میں ہوئی تھی۔ چنانچہ کوئٹہ کے رشتہ یزدی تعلق محسوس کر رہے تھے کہ موسم سرما کی آمد سے قبل موجود سہل میں امیر محترم کا کوئی پروگرام کوئٹہ میں ضرور ہونا چاہئے۔ امیر محترم کی مصروفیات اور خصوصاً بیرونی ممالک کے دوروں کی وجہ سے آپ پر اضافی بار کی وجہ سے ہمت بھی نہیں پڑتی تھی کہ اس امر کا مطالبہ کیا جائے۔ البتہ امیر محترم کو دورہ کوئٹہ کی دعوت دینے کا ایک بہانہ ہمارے پاس موجود تھا اور وہ تھا انجمن خدام القرآن بلوچستان کا پہلا سالانہ اجلاس جو کہ بلوچستان کے دور ان منعقد ہونا تھا۔ خوش قسمتی سے مرکز میں مشاورت کے دوران یہ پالیسی طے کی گئی کہ مختلف شہروں میں جلسے عام منعقد کئے جائیں جن میں اسلامی انقلاب کے مراحل اور طریق کے موضوع پر امیر محترم کے بھرپور خطبات ہوں۔ چنانچہ اس ضمن میں کوئٹہ شہر میں جلسے عام کا انعقاد ۱۸ اکتوبر کو طے پایا۔ اور اس فیصلہ کی روشنی میں امیر محترم کا دورہ کوئٹہ ۱۷ اکتوبر تا ۱۹ اکتوبر طے پا گیا۔ کوئٹہ کے رشتہ میں اس فیصلہ سے خوشی کی لہر دوڑ گئی اور تمام رشتہ اپنے محترم امیر کی کوئٹہ آمد کے دن انگلیوں پر گنتے لگے۔

رشتہ میں جہاں اس فیصلہ سے خوشی کے انتہائی جذبات موجزن تھے وہاں ان کو ایک بڑے چیلنج کا بھی سامنا تھا اور وہ یہ کہ جلسوں کے انعقاد کے سلسلہ میں انہیں کوئی تجربات حاصل نہ تھے۔ لیکن بس ایک لگن تھی کہ ہم نے ہر صورت اس پروگرام کو کامیاب بنانا ہے۔ چنانچہ فوری طور پر اس مقصد کے لئے مولانا عصمت اللہ صاحب کی سرکردگی میں ایک کمیٹی تشکیل دے دی گئی جس کو اس تمام کام کے لئے منصوبہ بندی کرنا تھی اور تمام انتظامات کو عملی شکل دینا تھی۔ سب سے پہلے ڈپٹی کمشنر کوئٹہ سے تحریری طور پر صلوق شہید پارک میں ۱۸ اکتوبر کو جلسہ کرنے کی اجازت حاصل کر لی گئی۔ جلسے کی تشہیر کے ضمن میں مرکز سے ایک ہزار پوسٹر اور آٹھ ہزار پینڈ بلیز چھوڑ کر منکوائے گئے۔ نیز شہر میں مختلف مقامات پر آویزاں کرنے کے لئے چھ بڑے سائز کے بیورڈ بھی لکھوائے گئے۔

۳۱ اکتوبر بروز جمعہ مسجدوں میں پنڈ بڑ کی دو تہائی تعداد کی تقسیم کی گئی۔ پیر کی شب پوسٹر لگانے کی مہم شروع ہوئی۔ چونکہ انتخابی مہم زور و شور سے شروع ہو چکی تھی جس کی وجہ سے دیواروں پر اشتہارات کی بھرمار تھی لہذا ہمیں اپنے پوسٹر لگانے کے لئے جگہ دستیاب نہیں تھی۔ اس ضمن میں یہ پالیسی پہلے سے طے کر لی گئی تھی کہ نہ تو کسی انتخابی امیدوار کے پوسٹر پر اپنا پوسٹر لگاتا ہے نہ ہی کانوں یا دیگر پبلٹی بورڈوں پر اپنے پوسٹر لگا کر اخلاقی جرم کا ارتکاب کرتا ہے۔ لہذا بڑی دشواری کا سامنا تھا۔ بہر حال مناسب مقامات پر رات ڈیڑھ بجے تک پوسٹروں کی نصف تعداد لگائی جاسکی۔ مشکل کی رات شہر کے اہم مقامات پر بیئرز آویزاں کئے گئے اور بقیہ پوسٹر لگائے گئے۔ بچے ہوئے پنڈ بڑ کی کچھ خدا لوگوں سے ذاتی رابطے کر کے کانوں اور بڑے بڑے چوکوں پر تقسیم کی گئی۔ بدھ کے روز صبح اور شام دو قسموں میں رفقائے پلے کارڈز جن پر مختلف دعوتی عبارات تحریر تھیں اور امیر محترم کے درہ اور جلسہ عام کا پروگرام درج تھا شہر کی بڑی بڑی سڑکوں پر گھمائے اور اس دوران مزید پنڈ بڑ تقسیم کئے۔ بدھ اور جمعرات کے روز بارہ بجے تک بذریعہ لاؤڈ سپیکر پورے شہر میں جلسہ کی تشہیر بذریعہ علانات کی گئی۔ غرضیکہ جو بھی ذریعہ ہو سکتا تھا اس کا بھرپور استعمال کیا گیا۔ اخبارات میں یکم اکتوبر سے ی پریس ریلیز دینے شروع کر دیئے تھے۔

درمیان میں ایک بڑی مشکل یہ پیش آئی کہ جمہوری وطن پارٹی اور آئی جے آئی نے اپنے مشترکہ انتخابی جلسہ کا اعلان اسی تاریخ کو اسی وقت اور اسی جگہ بذریعہ اخبارات کر دیا جس سے نواز شریف صاحب کو بھی خطاب کرنا تھا۔ اس اعلان نے تمام رفقائے بڑی پریشانی میں مبتلا کر دیا۔ اس اعلان کے بعد ڈپٹی کمشنر صاحب نے محترم راشد گنگوہی صاحب کو طلب کیا اور گنگوہی صاحب نے انہیں بتایا کہ ہماری تمام پبلٹی ہو چکی ہے لہذا ہمیں تو ہر حال میں جلسہ کرنا ہے۔ چنانچہ ڈی سی صاحب نے ازراہ کرم اصولوں کی بنیاد پر فیصلہ کیا کہ چونکہ پہلے آپ کو اجازت دی گئی ہے لہذا مذکورہ مقام پر آپ ہی کا جلسہ ہوگا۔ چنانچہ نصف پریشانی تو رفع ہو گئی۔ البتہ نصف باقی تھی اور وہ یہ کہ اسی وقت جب آئی جے آئی اور جمہوری وطن پارٹی کا جلسہ ہو رہا ہو گا تو ہمارے جلسہ میں کون آئے گا۔ بہر حال اس ضمن میں کیا کیا جاسکتا تھا سوائے اس کے کہ بس اللہ پر توکل کیا جائے۔

اس سلسلہ میں یہ ہماری خوش قسمتی رہی کہ جناب میاں محمد نعیم صاحب ۳۱ اکتوبر کو اور جناب ڈاکٹر عبدالخالق صاحب ۱ اکتوبر کو کوئٹہ پہنچ گئے جنہوں نے قبل از وقت تمام انتظامات کا جائزہ لے لیا اور اپنے مفید مشوروں سے بھی نوازا۔ دونوں حضرات ہمارے رفقائے محنت اور کام - مطمئن بھی نظر آئے۔ بہر حال طے شدہ پروگرام کے مطابق ۱ اکتوبر بروز بدھ بوقت تین بجے

ہر امیر محترم کو سید بھیج گئے۔ امیر پورٹ پر محترم راشد گنگوہی صاحب و راقم الحروف کے علاوہ جناب اکثر عبدالحق صاحب، میاں محمد نعیم صاحب، اکرام الحق صاحب اور سلطان محمود صاحب جو کہ ہمارے ایک پرانے رفیق ہیں لیکن عرصہ دراز سے غیر فعل ہیں، امیر محترم کے استقبال کے لئے موجود تھے۔ امیر پورٹ سے امیر محترم ہوٹل شہت تشریف لائے جہاں ان کے قیام کا بندوبست کیا گیا تھا۔ مغرب تک امیر محترم نے آرام کیا۔ نماز مغرب کے بعد رفقاء سے ملاقات طے تھی۔ تمام رفقاء محترم محمد امین صاحب کے ہاں جمع تھے۔ امیر محترم نے پروگرام کے مطابق تمام رفقاء سے ملاقات کی۔ سب کا حال احوال دریافت فرمایا نیز تنظیمی و دیگر امور پر تفصیلی گفتگو فرمائی۔ اسی دوران آئی جے آئی کے جلسہ کی وجہ سے پیدا شدہ صورت حال پر مشورے ہوئے۔ یہ فیصلہ کیا گیا کہ جمعہ کے خطاب کا اہتمام ضرور ہونا چاہئے تاکہ انتظامی جلسوں کی وجہ سے اگر ہمارا جلسہ متاثر ہوا تو ہماری بات جمعہ کی تقریر کے حوالہ سے لوگوں تک پہنچ جائے۔ چنانچہ ہنگامی بنیادوں پر فوری طور پر خطاب جمعہ کے اعلان پر مشتمل پنڈ بڑکی طباعت کرائی گئی جن کو اگلے روز جلسہ عام کے شرکاء، مساجد اور شرکے دیگر علاقوں میں تقسیم کیا گیا۔

اگلے روز یعنی ۱۸ اکتوبر کو صبح کے وقت کوئی پروگرام طے نہیں تھا۔ امیر محترم اپنی قیام گاہ پر مقیم رہے۔ اس دوران تمام رفقاء مع ناظم اعلیٰ جناب عبدالحق صاحب جلسہ گاہ کے انتظامات میں مصروف رہے۔ سیج تیار کیا گیا، کرسیاں لگائی گئیں، دریاں بچھائی گئیں۔ دو بجے تک الحمد للہ کہ تمام تیاریاں مکمل ہو گئیں۔ ناظم اعلیٰ لاہور سے کچھ بینرز اپنے ہمراہ لائے تھے جن کو جلسہ گاہ میں خوبصورتی کے ساتھ لگایا گیا تھا۔ مختلف سستوں میں لاؤڈ سپیکر نصب کئے گئے تھے نیز جلسہ گاہ سے مشعل ایک بڑا مکتبہ بھی لگایا گیا تھا۔ جلسہ اپنے مقررہ وقت پر شروع ہوا۔ قاری شہد اسلام بٹ صاحب نے تلاوت کلام پاک سے کارروائی کا آغاز کیا اور سیج سیکرٹری کے فرائض بھی انجام دیئے۔ بعد ازاں تنظیم اسلامی کوئٹہ کے امیر جناب راشد گنگوہی صاحب نے منیت عمدہ اور مؤثر انداز میں تنظیم اسلامی کا تعارف شرکاء جلسہ کے سامنے پیش کیا۔ سوائمن بیجے امیر محترم نے ”پاکستان میں نظام مصطفیٰ کے فائدہ کا مصطفوی طریق“ کے موضوع پر اپنی مدلل تقریر کا آغاز فرمایا۔ سامعین نے بڑی دلچسپی و دلجمعی اور پورے اطمینان سے امیر محترم کو سنا۔ تقریر کے دوران قریبی مسجد سے نماز عصر کی اذان شروع ہو گئی تو امیر محترم نے اذان کے دوران تقریر روک دی اور اعلان فرمایا کہ جلسہ کی کارروائی چونکہ نماز سے قبل ختم کر دی جائے گی تاکہ نماز باجماعت ادا کی جاسکے، لہذا موضوع کے آخری حصہ کی تحلیل اگلے روز جمعہ کے خطاب کے دوران کی جائے گی۔ یوں یہ جلسہ تقریباً پونے پانچ بجے بخیر و

خوبی اختتام کو پہنچا۔ جلسہ گاہ میں تین سو کرسیاں لگائی گئی تھیں جو تمام پُر ہو گئی تھیں۔ کہنے کو یہ ایک مختصر جلسہ تھا لیکن جس انتہائی ہنگامہ آرائی اور تاساعد حالات میں یہ جلسہ منعقد ہوا تو ایسے میں اتنی حاضری کو بھی ہم اللہ کریم کی مدد اور اپنی کامیابی تصور کرتے ہیں۔

تیسرے دن ۱۷ اکتوبر کو پروگرام کے مطابق امیر محترم کا مسجد طوبیٰ میں نماز جمعہ سے قبل خطاب طے تھا۔ چنانچہ تقریباً بارہ بج کر چھتیس منٹ پر امیر محترم نے اپنی تقریر کا آغاز فرمایا جس میں اسلامی انقلاب کے مراحل بیان فرمائے اور گزشتہ روز جلسہ عام میں جو موضوع نشہ رہ گیا تھا اُس کی بھی تحلیل کی۔ حاضری کی کلفتی تعداد امیر محترم کو سننے کے لئے بروقت مسجد طوبیٰ پہنچ گئی تھی۔ مسجد اور اُس کا ادب پر ہل کچا کھج بھرا ہوا تھا۔ لوگوں کی ایک معتد بہ تعداد نے اندر جگہ نہ ملنے کی وجہ سے باہر سڑک پر نماز ادا کی۔ یہاں بھی مکتبہ لگایا گیا تھا۔

اسی روز شام پانچ بجے انجمن خدام القرآن بلوچستان کا پہلا سالانہ اجلاس ہوٹل شیٹ میں منعقد ہوا۔ قاری شاہد اسلام بٹ صاحب کی تلاوت سے کارروائی کا آغاز ہوا۔ بعد ازاں راقم الحروف نے بحیثیت معتد عمومی انجمن کی سال گزشتہ کی کارروائی پیش کی۔ اس کے ساتھ ہی ساتھ کچھ تجاویز پیش کیں نیز انجمن کے دستور میں دو ترمیمات پیش کیں جن میں قتل ذکر انجمن کے عہدیداران میں نائب صدر کے عہدہ کا اضافہ تھا جس کی ضرورت کچھ ناگزیر وجوہات کی بنا پر محسوس کی جا رہی تھی اراکین جنرل ہڈی نے ان تجاویز ترمیمات کی منظوری دی۔ بعد ازاں انجمن کے صدر مؤسس نے جن کی زیر صدارت یہ اجلاس منعقد کیا گیا تھا، نصف گھنٹہ کا خطاب فرمایا جس میں دیگر انجمنوں کے مقابلہ میں صدر مؤسس نے بلوچستان کی انجمن کی کارکردگی پر کسی قدر عدم اطمینان کا اظہار فرمایا خصوصاً اس حوالہ سے کہ ایک سال کے اندر انجمن کوئی زمین حاصل نہ کر سکی۔ یہ جنرل ہڈی میٹنگ تھی اور اس میں ایک سال کے لئے مجلس منتظمہ کے اراکین کا انتخاب بھی ہوا تھا۔ امیر محترم نے اراکین کے سامنے یہ تجویز رکھی کہ چونکہ ابھی انجمن نئی ہے اور اس لحاظ سے موجودہ مجلس منتظمہ کی کارکردگی بھی تسلی بخش ہے لہذا موجودہ سال میں اس مجلس منتظمہ کو ہی برقرار رکھا جائے۔ تمام اراکین نے اس کی منظوری دی۔ صدر مؤسس نے راقم الحروف کو نائب صدر کے عہدہ پر اور قاری شاہد اسلام بٹ صاحب کو بحیثیت معتد عمومی نامزد فرمایا۔ انجمن بلوچستان کے صدر جو ہمارے تنظیمی رفیق بھی ہیں اپنی اہلیہ محترمہ کے کراچی میں انتقال کر جانے کی وجہ سے اس اجلاس میں شریک نہ ہو سکے۔ راقم الحروف نے معزز اراکین کے سامنے قرارداد تعزیت پیش کی۔ نیز صدر مؤسس سے خصوصی طور پر مرحومہ کے لئے دعائے مغفرت کی درخواست کی۔ جناب صدر نے دعا

فرمائی اور اس طرح یہ پروگرام اختتام پذیر ہوا۔ آخر میں مہمانوں کی چائے سے تواضع کی گئی۔ اس پروگرام میں انجمن کے تمام اراکین کو جن کی تعداد ۸۳ ہے، مدعو کیا گیا تھا جس میں سے تقریباً پچاس اراکین نے شرکت فرمائی۔ مغرب کی نماز بلجماعت ہوٹل میں ہی ادا کی گئی، چونکہ آخری پروگرام سوال و جواب کی خصوصی نشست کی صورت میں اسی ہوٹل میں منعقد ہونا تھا۔

نماز مغرب کے بعد ساڑھے چھ بجے اس نشست کی کارروائی شروع ہوئی۔ یہ ایک بھرپور نشست تھی جس میں تقریباً ایک سو افراد نے شرکت کی۔ سوالات تحریری طور پر ہوئے اور بڑے بھرپور انداز میں ہوئے۔ امیر محترم نے مفصل طور پر جوابات عنایت فرمائے۔ اور کچھ باتیں جو جلسہ عام یا خطاب جمعہ کے دوران تشنہ رہ گئی تھیں بڑی وضاحت کے ساتھ سامنے آئیں۔ اس نشست کے شرکاء کے تاثرات یہ تھے کہ اُن کے شکلات کافی حد تک رفع ہوئے ہیں۔ یہ نشست سوا آٹھ بجے اختتام پذیر ہوئی۔ اسی قسم کی ایک محدود نشست گزشتہ شب کوئٹہ کی تنظیم کے امیر جناب راشد گنگوہی صاحب کے گھر پر بھی منعقد ہوئی تھی جس میں گنگوہی صاحب نے اپنے چند رہ سولہ احباب کو مدعو کیا تھا جس میں شرکاء نے امیر محترم کے ساتھ باہمی دلچسپی کے موضوعات پر گفتگو کی۔

اگلے روز ۲۰ مہر اکتوبر کو امیر محترم اپنے دو دو کوئٹہ کے اختتام پر صبح دس بجے عازم لاہور ہو گئے۔ کچھ رخصت ملاقات کے لئے صبح ہی ہوٹل پہنچ گئے تھے۔ راقم الحروف کے علاوہ جناب ڈاکٹر عبدالخالق صاحب، جناب راشد گنگوہی صاحب، جناب اکرام الحق صاحب اور جناب سلطان محمود صاحب نے ایئر پورٹ پر امیر محترم کو رخصت کیا اور خدا حافظ کہا۔ جناب ڈاکٹر عبدالخالق صاحب اسی شام بذریعہ اباسین ایکسپریس سکمر کے لئے روانہ ہوئے۔

تنظیم اسلامی کوئٹہ کے رخصت کی جماعت اگرچہ ایک چھوٹی سی جماعت ہے تاہم اللہ کی تائید و توفیق سے ان مٹھی بھر رخصت نے اس دورہ کے لئے انتہائی جانفشانی سے کام کیا۔ چنانچہ اللہ رب العزت نے اُن کی محنت کو بھی قبول فرمایا اور اُن کی دعاؤں کو بھی سن لیا اور اُن کی جدوجہد اور کوششوں کو کامیابی سے ہمکنار کیا۔ یقیناً اس پورے پروگرام کی کامیابی کا سرا انہی کے سر ہے۔ مزید برآں اس دورہ سے اُن جمود بھی ٹوٹا اور اُن کے اندر جذبہ مزید پروان چڑھا۔ ابھی کام ختم نہیں ہوا بلکہ ”وقت فرصت“ کہاں کام ابھی باقی ہے“ کے مصداق شرکاء جلسہ اور خصوصی نشست سوال و جواب کے حوالہ سے بہت سے احباب کے بچے ہمارے پاس آگئے ہیں جن کے ساتھ انشاء اللہ عنقریب ذاتی رابطوں کا سلسلہ شروع کیا جائے گا۔

بڑی زیادتی ہوگی کہ اگر رفیق محترم جناب سلطان محمود کا شکریہ ادا نہ کیا جائے کہ انہوں نے اپنی کاروباری مصروفیات کو چھ کر اپنا قیمتی وقت اور اپنی ذاتی گاڑی ان دنوں امیر محترم کی خدمت کے لیے وقف کئے رکھی۔ اللہ تعالیٰ اس خدمت کے اجر سے اُن کو نوازے۔ آمین۔ اس ضمن میں ہماری شدید خواہش اور تمنا ہے کہ اللہ کریم انہیں اقامتِ دین کی جدوجہد کی راہ میں پھر سے فعل بنادے تاکہ ایک کھویا اور چھڑا ہوا لال اور تعلیم یافتہ ساتھی دوبارہ ہم سے آئے۔

حلقہ وسطیٰ پنجاب کے ماہانہ دعوتی پروگرام کی رپورٹ

حلقہ وسطیٰ پنجاب کے ماہانہ دعوتی پروگرام کے لئے اس مرتبہ تنظیم اسلامی فیروزوالہ کی حدود کا تعین ہوا۔ پروگرام کے مطابق ناظم حلقہ جناب شمس الحق اعوان صاحب مورخہ 90-10-16 بعد نماز مغرب فیروزوالہ میں تشریف لے آئے۔ تنظیم اسلامی فیروزوالہ کے دفتر میں ایک اجلاس ہوا۔ جس میں ناظم حلقہ وسطیٰ پنجاب، امیر تنظیم اسلامی فیروزوالہ معہ ناظم، ناظم بیت المال، نقباء اور بعض رفقاء نے شرکت کی۔ اس اجلاس میں آئندہ دورہ پروگراموں کے بارے میں مشورہ ہوا۔ اور تفصیل طے کی گئیں۔

پروگرام کے مطابق مورخہ ۹۰-۱۰-۱۷ کو گورنمنٹ انٹرمیڈیٹ کالج شہرہ کے باہر صبح آٹھ بجے ایک کیمپ نصب کیا گیا۔ جس سے کالج کے طلبہ میں تنظیم اسلامی کا لٹریچر تقسیم کیا گیا۔ جس میں اسلام کے فقہ کے ضمن میں انتہائی سیاست کے طریق کار اور انقلابی جدوجہد کے طریق کار کے موازنے پر مشتمل حل ہی میں شائع شدہ دورہ اور تنظیم اسلامی کے تعارف اور اسلام کے انقلابی منشور پر مشتمل پمفلٹ شامل تھا۔

دورانِ تقسیم لٹریچر طلباء نے کیمپ پر موجود رفقاء سے رابطہ بھی کیا تاہم حاجے کے قریب کالج کی طلبہ تنظیم ایم ایس ایف کے کچھ طلبہ کیمپ پر آئے اور نہایت درشت لہجے میں کیمپ کو ہٹانے کے لئے کہا۔ انہماق و تقسیم کی بحث کو شش کی لیکن سودمند ثابت نہ ہو سکی۔ چنانچہ کیمپ کو وہاں سے ہٹا دیا گیا تاکہ کسی ہنگامہ میں نہ الجھا جائے۔ البتہ لٹریچر کی تقسیم جاری رہی۔ وہاں سے فارغ ہونے کے بعد رفقاء ایک رفیق اقبال حسین صاحب کے گھر جمع ہوئے اور مزید مشورہ کے بعد دعوتی پروگرام کا آغاز کر دیا گیا۔ مرکز تنظیم اسلامی کی طرف سے مہیا کردہ گاڑی پر نصب شدہ سپیکر کے ذریعے شہرہ کے کچھ علاقہ میں بعد نماز عشاء منعقد ہونے والے اجتماع عام کی انکوائسمنٹ کی گئی۔

روڈ پر دو کاندھوں کو خصوصی دعوت ملے تقسیم کئے گئے اور لوگوں سے ذاتی ملاقات کر کے شرکت کی دعوت دی گئی۔ بعد نماز عشاء اجتماع عام منعقد ہوا۔ جس میں حاضرین کی تعداد ۶۰ تھی۔ کاروائی کا آغاز تلاوت کلام پاک سے ہوا۔ اس کے بعد دو فقہیں پڑھی گئیں۔ پھر نعیم الدین صاحب نے نبی اکرم کا مقصد بعثت کے عنوان پر اور بعد میں جناب شمس الحق اعوان ب نے طریق انقلاب از سیرت رسول پر خطاب کیا۔ حاضرین نے پوری توجہ اور دلجمعی سے دیکھا۔

۱۸ اکتوبر کو صبح آٹھ بجے طے شدہ پروگرام کے مطابق تنظیم کے رفقہ گورنمنٹ ایم۔ پی۔ ہائی سکول پہنچ گئے۔ وہاں جناب مختار حسین فاروقی صاحب نے اسکول اسمبلی میں طلبہ اور اساتذہ مسلمانوں پر قرآن مجید کے حقوق کے موضوع پر خطاب کیا۔ طلبہ اور اساتذہ نے دلچسپی اور دل سے اس خطاب کو سنا۔ اس کے بعد ہائی کلاس کے طلبہ کو اور اساتذہ میں لٹرچر تقسیم کیا گیا۔ کو قرآن حکیم اور ہماری ذمہ داریاں اور اساتذہ کو فرائض دینی کا جامع تصور نامی کتابچے پیش کئے

وہاں سے واپسی پر طے پایا کہ ٹھیک ایسے رفقہ سے ملاقات کی جائے جو کسی وجہ سے نظم پابندی میں سستی کا مظاہرہ کرتے ہیں اور اس کے علاوہ ایسے لوگوں سے بھی ملاقات کی جائے جو ایم کے فکر سے متفق ہیں۔ وقت کی کمی کے باعث زیادہ افراد سے ملاقات نہ ہو سکی۔ البتہ جتنے قاء یا افراد سے بھی ملاقات ہوئی وہ کافی مفید رہی۔ اس کے بعد رجسٹرانٹوں، کلچ روڈ پر جلسہ عام کے لئے انٹرنیشنل نماز ٹھکانہ مغرب جاری رہی۔ جس میں شرکت کے لئے لوگوں کو خصوصی دعوت دے بھی دیئے گئے۔ بعد نماز عشاء جلسہ کی کاروائی کا آغاز تلاوت قرآن مجید سے ہوا۔ اور پھر شیخ اربزی نے تنظیم کا مختصر تعارف کروایا۔ جناب شمس الحق اعوان صاحب نے مسلمانوں کی دینی ذمہ داریاں کے موضوع پر خطاب فرمایا۔ اور آخر میں جناب نعیم اختر مدین صاحب نے طریق انقلاب اور اس کے مراحل کے موضوع پر خطاب فرمایا۔ یہ جلسہ تقریباً دو گھنٹے جاری رہا۔

اس دو روزہ پروگرام میں مرکز کی جانب سے بھرپور تعاون کیا گیا۔ دو دن تک مرکز کی گاڑی معہ ڈیڑھ ہمارے ہاں موجود رہی جو واقعاً بہت مفید ثابت ہوئی۔ جس کے لئے ہم جناب چوہدری لام محمد صاحب کے بہت مشکور ہیں۔

اس پروگرام میں رفقہ کا جوش و جذبہ قابل رشک تھا۔ اور رفقہ کی پوشیدہ صلاحیتیں واضح دیکھیں۔ امید ہے جو آئندہ چل کر مزید کھر کر سامنے آئیں گی اور مفید ثابت ہوں گی۔

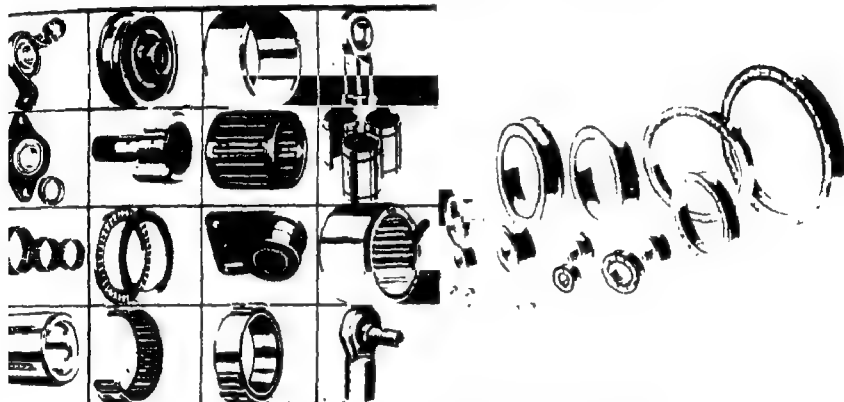
HOUSE OF QUALITY BEARINGS



KHALID TRADERS

IMPORTER, INDENTOR, STOCKIST, SUPPLIER,
OF ALL KINDS OF BALL, ROLLER & TAPER BEARINGS

- WE HAVE :**
- BEARINGS FOR ALL INDUSTRIES & MARINE ENGINES
 - AUTOMOTIVE BEARINGS FOR CARS & TRUCKS.
 - BEARINGS UNIT FOR ALL INDUSTRIAL USES.
 - MINIATURE & MICRO BEARINGS FOR ELECTRICAL INSTRUMENTS.



PRODUCTS

DISTRIBUTOR

ROD

KBC



EZO HIGH PRECISION

MINIATURE BEARINGS
EXTRA THIN TYPE BEARINGS
FLANGED BEARINGS
BORE DIA .1 mm TO 75 mm

STOCKIST



Koyo



NTN

NSK

SKF



CONTACT : TEL. 732952 - 735883 - 730595
G.P.O BOX NO.1178.OPP KMC WORKSHOP
NISHTER ROAD, KARACHI - PAKISTAN
TELEX: 24824 TARIQPK. CABLE: DIMAND BALL.

اسلامی نظام کے قیام کے عظیم مقصد کے نقطہ نظر سے انتخابی کشمکش اور انقلابی جدوجہد کا تقابلی مطالعہ اور سب سے زانیہ نفع و نقصان

مثنیٰ محرمہ

مرکزی شعبہ نشر و اشاعت، تنظیم اسلامی پاکستان
۶۷-۱-۷۷، علامہ اقبال روڈ، گڑھی شاہو، لاہور (فون: ۳۰۵۱۱۰)

تنظیم اسلامی پاکستان، سلطنتِ خداوندی پاکستان کی بقاء اور سالمیت کے لیے دستور اور قانون کی بالادستی اور جمہوری سیاسی اور انتخابی عمل کے تسلسل کو لازم اور ناگزیر سمجھتی ہے لیکن اس کے ساتھ ہی اس امر کی بھی شدت سے قائل ہے کہ یہاں اسلامی نظام کا قیام انتخابات کے ذریعے ممکن نہیں ہے۔ بجائے اس کے لیے محکومات و فوجیوں اور ظلم و استعمار کے خلاف ایک منظم مطالباتی اور مظاہراتی جدوجہد لازمی ہے جس میں وہ لوگ اپنی جان و مال کا نذرانہ پیش کر کے انقلاب برپا کرنے کی کوشش کریں جو پہلے خود اپنی ذات اور اپنے دائرہ اختیار کے اندر احکامِ شریعت کو نافذ کر چکے ہوں۔ اندرونی صفحات میں ان حضرات کے غم و غمخ کے لیے انتخابی سیاست اور انقلابی جدوجہد کا تقابلی مطالعہ پیش کیا گیا ہے جس میں مطالعے میں جتنا ہیں کہ انتخابی عمل کے ذریعے اسلامی نظام قائم کیا جاسکتا ہے۔ واضح رہے کہ جس میں ان کے خصوصیت پر ہم کو کوئی شک نہیں ہے لیکن ہمارے نزدیک نفع و خیر خواہی کا تقاضا ہے کہ ان کی غلط فہمی کے ازالے کی کوشش کی جائے۔

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ !

انتخابی سیاستیہ مقابلہ انقلابی جدوجہد

اہداف وامکانات

- | | |
|---|--|
| ○ اصلاح حکومت چلانے والے ہاتھوں کی تبدیلی | ○ سماجی، سیاسی اور معاشی تمام سطحوں پر ظلم |
| ○ نظام میں صرف سطحی اور جزوی اصلاح کا امکان | ○ حصول کامل خاتمہ |
| | ○ اسلام کے کامل نظام عدلیہ اجتماعی کا قیام و نفاذ! |

طریقہ کار اور لازمی تقاضے

- | | |
|--|--|
| ○ ساری بحث و تحقیق مسائل کے بارے میں | ○ ہمیں 'مل' اور 'مستقبل' کا شعور |
| ○ اصل زور نعروں پر | ○ اصل قوتہ سوچ کی تبدیلی پر |
| ○ صرف اسلام پسندی پر اکتفا | ○ احکام شریعت کی پابندی لازم |
| ○ اصلاحی عقائد غیر ضروری، بلکہ مہینر | ○ صحیح عقائد نہایت ضروری |
| ○ قیصر سیرت وقت کا ضیاع | ○ قیصر سیرت کامیابی کی لازمی شرط |
| ○ داخلی و عملی روایت سازی | ○ سچ و صداقت پر جتنی مضبوط عقیم |
| ○ ذاتی و جماعتی پہلنی اور نمونہ نمائش | ○ لٹھت اور بجلی کر دیا میں ڈال کا طرز عمل |
| ○ سارا زور دعویٰ بہبود اور اس کے حصن میں آہن | ○ دنیا میں امن و چین اور عدل و انصاف کے |
| ○ اور زمین کے قلابے ملانے پر! | ○ ساتھ اصل زور آخرت کی جھلٹ پر! |
| ○ ملاقاتی گروہی اور طبقاتی مفادات کی دہائی! | ○ پوری نوع انسانی اور بالخصوص امت مسلمہ کی |
| ○ عوام سے دونوں کی بیک باکٹنا اور دمن، دھونس | ○ منکرات کے خلاف جہاد اور استحالی جھنڈا |
| ○ اور دھاندلی کا بھرپور استعمال | ○ خلاف پر امن اور منظم مظاہرے! |

کامیابی کے بنیادی لوازم

- | | |
|--|--|
| ○ محض ہمدردی اکثریت، خواہ بے شعور بلکہ فاسق و فاجر | ○ تربیت یافتہ، منظم اور ایثار پیشہ لوگ خواہ |
| ○ لوگوں پر مشتمل ہوں | ○ اقلیت ہی میں ہوں |
| ○ عوام کی پسند و پسند ہمیشہ مقدم! | ○ ہر موقع پر صرف اللہ اور رسول کی پسند و پسند |
| ○ سترہ راج الوقت یعنی پیچھے ہٹاؤ اور سر بلایہ زاری | ○ اصل اہمیت اور قدر و منزلت کامیاب ایمان |
| ○ جائیداداری، قبائلی سرداری اور حزاروں کی جہاد | ○ اللہ اور رسول کی پیروی و فداکاری، جانی و مالی قربا |
| ○ نشی پر جتنی دعوئی و جاہلیت کی مناسبت پڑے گی! | ○ جوئی جہاد و ذوق شہادت! |

- اللہ کے ہاتھ جان اور دل کی "بچ" یعنی فروخت
- ایک امیر کی "تست" پر جی "حزب اللہ" کا قیام!

(رشوت ' جوڑ توڑ اور خمیر کے سودے)
(بے اصول اور احمق بے جوڑ احمق ' جن میں قیادت کی رستہ بھی لازم!)

نتائج اور نیز انیسف و نقصان

- ہر کب فکر کے گھس ' سر فرودوں ' کے احمق سے فرق واریت کی ملی!
- اٹھلک لوگ خود امیدوار نہ ہونے کے باعث دونوں کی تقسیم کے الزام سے بری اور احمقیت میں مدھی جماعتوں کی بواسطہ تقویت کا ذریعہ
- دین اور راجہ دین پر عوامی احمق کی بھلی ' اور احمق دین کی جدوجہد میں شمولیت پر آڈکی

(مدھی جماعتوں کا بھی تسلیم ' اور فرق واریت کا فروغ)
(اسلام پسند دونوں کی تقسیم ' اور المدی قوتوں کی بواسطہ تقویت اور ان کی کامیابی کا سبب!)
(عوام الناس کی مدھی جماعتوں سے بیزاری اور ملک و ملت کے مستقبل سے ناامیدی!)

پاکستان کی چوالیس سالہ تاریخ کی گواہی

- مطالبی اور مظاہراتی متوں کی قیادت پیشہ راجہ دین کے پاس رہی اور پھیلی نے بھی پیشہ قدم چسے (مثلیں: مطالبہ قزاقوں و متحدہ تحریک فتح قیادت سیمہ و فیوہ)
- مطالبی اور مظاہراتی متوں کے دوران گھس اور ایثار و شہد کارکوں کے جوہر نمایاں ہوئے — یہ دوسری بات ہے کہ بعد میں احمق سیاست نے انہیں بھرپور دھکیل دیا۔

(احمقیت کے میدان میں مذہبی عناصر پیشہ ہم تسلیم — اور خلف یکر جماعتوں کا خمیر ہے — اور نتیجہ غیر منور رہا!)
(اکثر و بیشتر طالع آنا اور اقتدار کے حریص لوگ ہی آگے آتے رہے — اور معاشرے میں سولہ پرستی ' کشش اور لوٹ کھسوٹ ہی کو فروغ حاصل ہوتا رہا۔)

حاصلِ کلام

کاش کہ جلد مذہبی جماعتیں علامہ اقبال کے بقول ' اپنے عمل کا حساب ' کریں ' اور یہ جان لیں کہ اسلام کے مکمل نظام کا قیام انسانی جدوجہد کا مستطافی حصہ: صورت فہر ہے دستِ قضا میں وہ قوم کئی ہے جو ہر نیا اپنے عمل کا حسب جس میں نہ ہو انتخاب ' موت ہے وہ زندگی روح ام کی حیات ' مکمل انتخاب

کم از کم اسلامی نظام کے قیام کے اعتبار سے انتظامی سیاست پر علامہ اقبال کی یہ پچھتی حد فیصد چپاں ہوتی ہے کہ

ایجنس ' ممبری ' کرسی ' صدارت
بلطے خوب آڈوی نے پھندے
الفا کر پیچک مد باہر گلی میں
نی تندب کے اڑے ہیں گندے

فاعتبر و یا اولی الابصار!

۱۵۶-۵۷ میں جماعت اسلامی میں پالیسی اور نظم جماعت کے بارے میں جو شدید اختلاف رونما ہوا تھا، جس کے نتیجے میں ڈاکٹر اسرار احمد سمیت بہت سے عام ارکان اور مولانا عبد الجبار غازی، مولانا امین احسن اصلاحی، مولانا عبد الغفار حسن اور شیخ سلطان احمد ایسے اکابر سمیت جماعت کی قیادت کی پوری صفِ دوم جماعت سے علیحدہ ہو گئی تھی، اس کے

حقائق و واقعات

پر مشتمل ڈاکٹر اسرار احمد کی اہم تالیف

تاریخ جماعت اسلامی کا ایک گمشدہ باب

شائع ہو گئی ہے۔ بڑے سائز کے ۳۲۸ صفحات
سفید کاغذ۔ مضبوط لیمنیٹڈ جلد، قیمت -/۸۰
(نوٹ: وی پی صرف محصول اک کے ٹیکٹ مالتی -/۱۰ وصول ہونے پر کی جائیگی)
ملنے کا پتہ - ۶۷۔ اے علامہ اقبال روڈ
مرکزی دفتر تنظیم اسلامی گڑھی شاہو۔ لاہور

نوٹ: 'فارین میثاق' یہ کتاب ماہنامہ میثاق کے مرکزی دفتر، ۳۶۱ کے۔ ماڈل ٹاؤن لاہور کے علاوہ پاکستان کے مختلف شہروں میں قائم انجمن اور تنظیم کے مقامی دفاتر سے بھی حاصل کر سکتے ہیں۔

وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِثْلَاقَهُ الَّذِي وَاتَّقَمُوا بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا إِنَّهُمْ
ترجمہ: اوستے پر اللہ کے فضل کو ادا اس اُس مِثاق کو یاد کرو جو اس تم سے لیا جب تم نے تم پر کیا کہ ہم نے تم سے انا اور اطاعت

مِثاق

ہفت روزہ
مدیر مسئول
ڈاکٹر اسرار احمد

جلد : ۳۹
شمارہ : ۱۲
جمادی الاولیٰ ۱۴۱۱ھ
دسمبر ۱۹۹۰ء
فی شمارہ ۵/-
سالانہ زر تعاون ۵۰/-

SUBSCRIPTION RATES OVERSEAS

U S A US \$ 12/-
c/o Dr. Khursid A. Malik
SSQ 810 73rd street
Downers Grove IL 60518
Tel : 312 969 6755

c/o Mr. Rashid A. Lodhi
SSQ 14461 Meiseno Drive
Sterling Hgts MI 48077
Tel 313 977 8081

CANADA US \$ 12/-
c/o Mr. Anwar H. Qureshi
SSQ 323 Rusholme Rd # 1809
Toronto Ont M8H 2 Z 2
Tel 416 531 2902

UK & EUROPE US \$ 9/-
c/o Mr. Zahur ul Hasan
18 Garfield Rd Enfield
Middlesex EN 34 RP
Tel 01 805 8732

MID EAST DR 25/-
c/o Mr. M. Ashraf Faruq
JKO P.O. Box 27628
Abdu Dhabi
Tel : 479 192

INDIA US \$ 6/-
c/o Mr. Hyder M. D. Ghauri
AKQI 4-1-444, 2nd Floor
Bank St Hyderabad 500 001
Tel 42127

K S A SR 25/-
c/o Mr. M. Rashid Umar
P O Box 251
Riyadh 11411
Tel : 478 8177

JEDDAH (only) SR 25/-
IFTIKHAR-UD-DIN
Manarah Market,
Hayy-ul-Aziziyah,
JEDDAH
TEL 6702180

D.D./Ch. To, Maktaba Markazi Anjuman Khudam ul Quran Lahore
U B L Model Town Ferozpur Rd Lahore.

ادارہ تحریر

شیخ جمیل الرحمن
حافظ عاکف سعید
حافظ خالد محمود خضر

مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن لاہور

مقام اشاعت: ۳۶- کے ماڈل ٹاؤن لاہور۔ ۵۴۷۰۰۰ - فون: ۸۵۶۰۰۳-۸۵۶۰۰۴
مسب آفس: ۱۱- داؤد منزل، نزد آرام باغ شاہراہ لیاقت کراچی۔ فون: ۲۱۶۵۸۶۱
پبلشرز: تلف الرحمن خان طابع، رشید احمد چودھری مطبع: مکتبہ جدید پریس (پرائیویٹ) لمیٹڈ

مشمولات

- ۳۔ عزمیہ احوالے ————— عارف سعید
- ۷۔ تذکرہ و تبصرہ —————
نظام مصطفیٰ کے نفاذ کا مصطفویٰ طریق
امین تنظیم اسلامی کا ایک فکر انگیز خطاب
- ۳۳۔ الہدیٰ - (قسط ۷۱) —————
سورۃ الصف - جہاد قتال فی سبیل اللہ کے ضمن میں جامع ترین سورۃ (۴۱)
ڈاکٹر اسرار احمد
- ۴۵۔ اسلام سے خوف —————
احمد الدین مارہروی
- ۵۴۔ گناہ کبیرہ کیا ہے؟ —————
زیر طبع کتاب کی قسط دوم
ابو عبد الرحمن شبیر بن خور
- ۶۱۔ ایمان اور اسلام کا فرق —————
امام ابن تیمیہ کی کتاب الایمان کی ایک فصل کا ترجمہ
مترجم: خالد محمود خضد
- ۶۶۔ افکار و آراء —————
* مسئلہ مزارعت کے بارے میں قاضی عبدالکریم مدظلہ کی رائے
* سرزمین حرم میں رجوع الی القرآن کا ایک منظر
مولانا محمد عبد الملک جامعی کا مکتوب
- ۷۲۔ رفتاری کار —————
راولپنڈی میں تنظیم اسلامی کے زیر اہتمام جلسہ عام
مرتب: محمد نبیا زمرزا
- ۷۶۔ امیر تنظیم اسلامی کے خطابات جمعہ کب ریس ریلیز —————

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرض احوال

۲۹ نومبر کو حسب اعلان تنظیم اسلامی کے زیر اہتمام سرگودھا میں جلسہ عام منعقد ہوا۔ اس سے قبل ۲۴ اترتخ کو راولپنڈی میں رفقا تنظیم کی کوششوں سے ایک بھر دو جلسہ عام کا انعقاد عمل میں آچکا ہے۔ حسب سابق ان دونوں جلسوں میں مرکزی خطاب امیر تنظیم اسلامی محترم ڈاکٹر اسرار احمد صاحب ہی کا تھا۔ قبل ازیں لاہور، پشاور اور کوئٹہ میں بھی ایسے پروگرام منعقد کیے جا چکے ہیں اور ہر تہ مقامات پر امیر تنظیم ہی مرکزی مقرر تھے۔ یہ جلسے جیسا کہ قارئین کے علم میں ہے، عوامی سطح پر تنظیم اسلامی کے تعارف کی ابتدائی کوشش کی حیثیت رکھتے ہیں۔ اس اعتبار سے انہیں عوام میں تنظیم اسلامی کا پہلا باقاعدہ EXPOSURE قرار دینا غلط نہ ہوگا۔ شاید یہی وجہ ہے کہ ہر بڑے شہر میں جلسے سے خطاب کے لیے امیر تنظیم اسلامی ہی کو زحمت دی گئی۔ امیر مقرر کے خطاب کا موضوع قریباً ہر جگہ یکساں رہا۔ لاہور میں جلسے کے لیے خطاب کا عنوان 'نظام مصطفیٰ کے نفاذ کا مصطفوی طریق' تجویز کیا گیا تھا۔ معمولی سے نقلی تغیر کے ساتھ یہ عنوان ہر جگہ خطاب کا موضوع بن رہا۔ ان خطابات میں امیر تنظیم اسلامی نے انقلاب نبوی کے چھ مراحل کو ایک نئے انداز میں دو جامع اصطلاحات یعنی 'جہاد بالقرآن' اور 'جہاد بالقوۃ' کے حوالے سے بیان کیا۔

امیر محترم کے لیے اس موضوع پر خطاب کا یہ کوئی پہلا موقع نہ تھا۔ اس سے قبل آپ نے اس موضوع پر تفصیل سے اظہار خیال فرمایا ہے بلکہ امیر تنظیم کے گیارہ خطابات پر ایک ضخیم کتاب 'منہج انقلاب نبوی' کی طباعت کو بھی اب چار برس ہونے کو آتے ہیں یہ وجہ ہے کہ ۲۴ اکتوبر کو لاہور میں ہونے والے جلسہ عام کے بعد معاصر 'نوائے وقت' کے ایک کالم نگار نے 'سراسر اسچے' میں جلسے پر تبصہ

لے اس جلسے کی ایک مختصر رپورٹ اسی شمارے میں شامل ہے۔

کرتے ہوئے جب یہ الزام لگایا کہ ڈاکٹر صاحب نے اپنے خطاب میں اور تو سب کچھ بتایا لیکن اصل موضوع یعنی انقلاب کے مصطفوی طریق پر کوئی روشنی نہیں ڈالی، بلکہ موضوع نے یہ دعویٰ بھی کیا کہ ڈاکٹر صاحب نے آج تک اس موضوع کو کبھی وضاحت سے بیان ہی نہیں کیا، تو میری تنظیم اسلامی کے ساتھ ساتھ ان کے رفقاء و احباب کو بھی مدیر سرراہے کی اس مغالطہ آمیزی اور اس تجاہلِ عارفانہ پر شدید حیرت ہوئی کہ عجب جانے نہ جانے گل ہی نہ جانے، باغ تو سارا جانے ہے! کے مصداق جس بات سے سارا جہاں واقف ہے اور جو امیر تنظیم کی پہچان بن چکی ہے، فاضلِ کامل ٹنگار اسی سے عدم واقفیت کا اظہار فرما رہے ہیں! — ناطقہ سرگزیاں ہے اسے کیا کہیے! — چنانچہ ۲ نومبر کے خطاب جمعہ میں امیر تنظیم نے مدیر سرراہے کی اس مغالطہ انگیزی کو افسوسناک قرار دیتے ہوئے اسلامی انقلاب کے طریق کار کو نہایت واضح، دو ٹوک اور واضح کاف لفظوں میں شرمکار اجتماع جمعہ کے سامنے رکھا۔ اس اہم خطاب کو مرتب کر کے ضروری مٹ اضافے کے ساتھ اسی شمارے میں شائع کیا جا رہا ہے۔

قرآن کالج میں ایف اے کلاس کا آغاز ۱۹۸۹ء میں کیا گیا تھا۔ پیش نظر یہ تھا کہ میٹرک پاس طلبہ کو کل چار سالوں میں نہ صرف یہ کہ گریجویشن کرادی جائے گی بلکہ ساتھ ہی ساتھ دینی تعلیم کا ایک معین نصاب بھی مکمل کرایا جائے گا۔ دینی تعلیم کی تدریس کے لیے ہم اُس اضافی وقت کو اپنے کام میں لانا چاہتے تھے جو عام کالجوں میں کئی کئی ماہ کی مسلسل چھٹیوں اور بے قاعدہ پڑھائی کے سبب سے ضائع ہو جاتا ہے۔ ہمیں اپنی اس اسکیم میں گوا بھی تک مطلوبہ درجے کی کامیابی حاصل نہیں ہوئی ہے تاہم اس معاملے میں ہم ناامید بھی نہیں ہیں۔ اللہ کا شکر و احسان ہے کہ ہماری کوششیں بتدریج بار آور ہو رہی ہیں۔ ابھی حال ہی میں انٹر میڈیٹ بورڈ کے ایک فیصلے کے باعث ہمیں ایک نئی اور پیچیدہ صورتِ حال کا سامنا کرنا پڑا ہے۔ بورڈ نے فیصلہ کیا ہے کہ فرسٹ ایئر اور سیکنڈ ایئر کا یکجا دوسرے سال امتحان لینے کے بجائے بورڈ دہر سال فرسٹ ایئر اور سیکنڈ ایئر کا الگ الگ امتحان لے گا۔ یہ نیا فیصلہ اگرچہ بعض اعتبارات سے خوش آئند ہے لیکن ہماری تعلیمی پالیسی کے

مذکچہ زیادہ موافقت نہیں رکھتا۔ اس صورت حال سے بحسن و خوبی عہدہ برآ ہونے کے
 قرآن کالج کی انتظامیہ نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ آئندہ سال فرسٹ ایر میں داخلوں کے لیے
 رزک کے رزلٹ نکلنے کا انتظار نہیں کیا جائے گا بلکہ میٹرک کے امتحان اگلے خاتے کے فوراً بعد
 ان کالج میں طلبہ کو فرسٹ ایر میں داخلہ دے دیا جائے گا۔ تاکہ فرسٹ ایر کی مناسب
 ری کے لیے مزید وقت میسر آ سکے۔ میٹرک کا رزلٹ نکلنے پر جو طلبہ امتحان میں کامیاب
 رہائیں گے ان کے قرآن کالج میں داخلے برقرار رہیں گے اور جو طلبہ ناکام ہو جائیں گے ان
 داخلے ان خود ساقط ہو جائیں گے۔ تاہم یہ خیال کرنا مناسب نہ ہوگا کہ ان ناکام طلبہ کا
 تمام وقت رائیگاں اور اذکار ت جائے گا۔ ان دو تین ماہ کے دوران یہ طلبہ بھی کچھ نہ
 محہ حاصل کر کے قرآن کالج سے رخصت ہوں گے۔ داخلوں کے لیے معین تاریخ کا
 علان نو آئندہ اشاعت ہی میں کیا جائے گا، تاہم مقدار و احباب گزارش ہے کہ وہ مذکورہ
 الامور کو مد نظر رکھتے ہوئے ابھی سے فرسٹ ایر کے داخلوں کے لیے طلبہ کو ذہن تیار کرنے
 ناگم و دوشروع کر دیں۔ اس معاملے میں ہم اپنے احباب کے تعاون کی شدید ضرورت
 محسوس کرتے ہیں!

اتمینظیم اسلامی کو دبسمبر کے پہلے ہفتے میں پچھراک یک بیرون ملک درپیش ہے۔ امریکہ کے
 مغربی ساحل پر واقع ریاست کیلی فورنیا کی اورنج کاؤنٹی میں گارڈن گرو۔ (GARDEN GROVE)
 کے اسلامک سنٹر نے دسمبر میں ایک انٹرنیشنل سیرت کانفرنس کا پروگرام ترتیب دیا ہے جس
 میں اتمینظیم اسلامی کو شرکت کی پر زور دعوت موصول ہوئی ہے۔ خیال ہے کہ امیر محترم کو یہ دعوت
 قبول کرتے ہی بنے گی۔ اس بار امیر محترم کا گلوب کے دوسری جانب سے واپسی کا سفر اختیار
 کرنے کا خیال بن رہا ہے تاکہ واپسی کے سفر میں کوالاپور (ملائشیا) کا دورہ بھی ممکن ہو سکے
 ملائشیا میں یتیم ہمارے ایک رفیق بہت عرصے سے امیر محترم کے دورہ کے لیے زور لگاتے
 ہیں۔ کیا عجب کہ ان کی یہ آرزو اس بار پوری ہو ہی جائے۔

DO'NT BETRY THE REPOSED TRUST

QUIT

The Inherited Ritualistic Belief and Sectarianism
and

ACQUIRE

The Real Iman (ایمان) by studying the

HOLY QURAN

WHO

Would know the best,

HOW

to convince man?

of course, the ONE WHO created man

THE MESSAGE OF AL-MIGHTY

wrapped up in veils is waiting to answer all your

QUESTIONS, clear all your DOUBTS and LEAD
you to

TRUTH

منجانب : ایک بندہ خدا

نظام مصطفیٰ کے نفاذ کا مصطفوی طریق

امیر تنظیم اسلامی کے حالیہ خطابات کا تلخیص

اسلامی انقلاب اور اس کے نبوی طریق کار پر میں پچھلے سات آٹھ برسوں کے دوران متعدد بار گفتگو کر چکا ہوں اور اپنے طور پر مطمئن ہوں کہ جو بھی سمجھتا چاہے اس کے لئے نہایت واضح انداز میں بات بیان کی جا چکی ہے۔

یہاں تک کہ پاکستان ٹی وی کے نیشنل ہک آپ پر ہونے والے پروگرام ”روبو“ میں میں نے اسے بڑی تفصیل کے ساتھ بیان کیا اور اس پروگرام میں مجھ سے cross - questioning کرنے والے ملک کے چوٹی کے دانشور حضرات کو میں نے الحمد للہ مسکرت جوابات دے کر لاجواب کیا۔ پھر یہ کہ مسجد دارالسلام میں اس موضوع پر میں نے پوری گیارہ تقریریں کی ہیں جنہیں ”منہج انقلاب نبوی“ کے عنوان کے تحت کتابی صورت میں شائع ہوئے بھی اب کئی سال ہو چکے ہیں۔ بعد ازاں اس کے آخر میں ایک باب کا اضافہ بھی کر دیا گیا تھا کہ ”منہج انقلاب نبوی“ کے وہ کون سے پہلو ہیں جنہیں موجودہ حالات کے تقاضوں کے مطابق نئی شکل دینا ہوگی اور جن میں ہمیں اجتہاد کی ضرورت ہوگی میں نے تفصیل سے واضح کیا ہے کہ ان میں کہاں کہاں اور کیا کیا فرق ہمیں کرنا ہوگا۔ گویا اسلامی انقلاب کے مصطفوی طریق کار پر میں تفصیلاً روشنی ڈال چکا ہوں اپنی تقریروں میں بھی اور تحریروں میں بھی۔ میں آج اسی موضوع کو ایک مختلف اسلوب سے بیان کرنے کی کوشش کر رہا ہوں۔ اسلوب کی تبدیلی کا انداز میں نے قرآن حکیم سے سیکھا ہے کہ ”تصریف آیات“ قرآن کا مستقل اسلوب ہے۔ گویا طر

اک پھول کا مضمون ہو تو سو رنگ سے باندھوں !

مزید برآں میں یہاں یہ کوشش بھی کروں گا کہ کوئی گلی لپٹی رکھے بغیر واضح اور دو ٹوک انداز میں بات آپ کے سامنے رکھوں تاکہ یہ مضمون پوری طرح کھل کر اور عیاں ہو کر سامنے آجائے۔ ممکن ہے میری آج کی گفتگو بعض افراد یا بعض گروہوں کو کچھ تلخ محسوس ہو، تاہم سچ ”نوار تلخ تری زن چوں ذوقِ نغمہ کم یابی“ کے مصداق اس تلخ نوائی پر مجھے معذور سمجھا جائے !

مصطفوی نظام کیا ہے ؟

نظامِ مصطفوی کے بارے میں ہمارے ملک میں دو بڑے مغالطے اور غلط فہمیاں پائی جاتی ہیں اور میں یہ سمجھتا ہوں کہ یہی دو مغالطے ہیں جن کی وجہ سے اسلام کے نام پر قائم ہونے والے اس واحد ملک میں آج تک اسلامی نظام کا قیام ممکن نہیں ہو سکا۔

پہلا مغالطہ یہ ہے کہ اسلامی نظام کو یا تو چند عبادات کا مجموعہ سمجھ لیا گیا اور یا پھر چند قوانین اور حدود و تعزیرات کا ضابطہ قرار دے لیا گیا۔ اس سے آگے ہمارے سامنے اسلام کے نظامِ اجتماعی کا کوئی نقشہ ہے ہی نہیں !۔ حالانکہ ہمیں غور کرنا چاہئے کہ نماز روزے پر نہ تو انگریز کے دور میں کوئی پابندی تھی اور نہ بھارت میں آج کوئی قدغن ہے، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ہندوستانی مسلمان پاکستانی مسلمان کے مقابلے میں بحیثیت مجموعی زیادہ مذہبی ہے۔ اسی طرح امریکہ، انگلستان اور دوسرے غیر مسلم اکثریت کے ممالک میں بھی نماز روزے پر کوئی پابندی نہیں ہے۔ تبلیغی حضرات وہاں بڑے دھڑلے سے ایئر پورٹ پر باجماعت نماز ادا کرتے ہیں۔ آپ نے سنا ہو گا کہ امریکہ اور انگلستان میں مسلمان چرچ خرید کر انہیں مساجد میں تبدیل کر لیتے ہیں۔ تو کیا ہم کہہ سکتے ہیں کہ وہاں اسلامی نظام ہے ؟ ہرگز نہیں ! معلوم ہوا کہ اسلامی نظام کے معنی محض نماز روزہ نہیں ہیں۔ نماز روزہ کی اہمیت اور فرضیت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے، لیکن دنیا کو جو چیز درکار ہے وہ آپ کی نمازیں نہیں ہیں، بلکہ آپ کا وہ نظام ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عطا فرمایا اور اس نظام کے معنی نماز روزہ نہیں، کچھ اور ہیں !

اسی طرح بعض عرب ممالک میں، جن میں سعودی عرب خاص طور سے قابل ذکر

ہے، کچھ اسلامی قوانین بھی نافذ ہیں۔ وہاں چور کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے اور قتلِ عمد اور قتلِ ظالمین قصاص و دیت کے اسلامی قانون پر عمل ہوتا ہے۔ تو کیا ہم کہہ سکتے ہیں کہ وہاں اسلامی نظام قائم ہے؟ کیا یہ ملوکیت اور اس کا یہ جبر کہ وہاں کسی کو زبان تک کھولنے کا حق نہیں ہے، اسلامی نظام ہے؟ اسلامی نظام تو وہ تھا جہاں عمر فاروق رضی اللہ عنہ جیسے بلیل القدر خلیفہ کو ایک عام مسلمان بھی برسرِ منبر ٹوک کر یہ سوال کر سکتا تھا کہ آپ کا یہ کُرتا کہاں سے بنا ہے؟ اور وہ عمر فاروقؓ جن کا دہد بہ اس وقت روئے ارضی کے ایک بہت بڑے حصے پر تھا، جواباً یہ نہیں کہتے کہ تمہیں یہ پوچھنے کا حق نہیں ہے، یہ میرا ذاتی معاملہ ہے، بلکہ معاملے کی پوری وضاحت پیش کرتے ہیں۔ اسلامی نظام یہ نہیں ہے کہ چند حدود و تعزیرات کا نفاذ کر دیا جائے اور خود مطلق العنان بادشاہ بن کر لوگوں کی گردنوں پر سوار ہو جایا جائے۔ آج عرب امراء و شیوخ اور بادشاہوں اور شہزادوں کے محلات کی وسعت کا یہ عالم ہے کہ ارب ہزار ارب ڈالر کے خرچ سے تعمیر ہونے والے ایک ایک محل میں 'دہائٹ ہاؤس' جیسی کئی کئی عمارتیں ساکتی ہیں۔ کیا یہ اسلامی نظام ہے؟ اسلامی نظام تو وہ تھا جس میں خلیفہ وقت کو اپنی ذمہ داریوں اور ان کے بارے میں بارگاہِ رب العزت میں سئو لیت کا اس قدر احساس تھا کہ وہ وجہ و فرات کے کنارے بھوک سے مر جانے والے ایک کتے کی موت کا ذمہ دار بھی خود کو سمجھتا تھا۔ اس لئے کہ یہ نظام ہر شہری کی بنیادی ضروریات کی کفالت کا ذمہ دار ہے اسلامی نظام وہ تھا جس میں بزرور شمشیر فتح ہونے والی زمینوں کو خراجی زمینیں قرار دیا گیا اور انہیں مجاہدین میں تقسیم کرنے کے بجائے بیت المال کی ملکیت قرار دیا گیا۔ آپ کے علم میں ہو گا کہ حضرت عمر فاروقؓ کے زمانہ میں جب شام و عراق کے علاقے فتح ہوئے جو اُس وقت 'Fertile Crescent' یعنی سونا اگلنے والے علاقے شمار ہوتے تھے تو مجاہدین نے مطالبہ کیا کہ حسبِ دستور اس 'مالی غنیمت' میں سے پانچواں حصہ بیت المال کے لئے نکال کر باقی زمینیں ہمارے درمیان تقسیم کر دی جائیں۔ بادی النظر میں مجاہدین کا یہ مطالبہ برحق تھا لیکن اگر اُس وقت حضرت عمرؓ اسے تسلیم کر لیتے تو حقیقت یہ ہے کہ تاریخ انسانی کا سب سے بڑا جاکیر وارنہ نظام وجود میں آجاتا۔ اس معاملے پر مجلس شوریٰ میں طویل بحث ہوئی۔ حضرت عمرؓ استدلال یہ تھا کہ اگر ایسا کر دیا جائے تو بعد میں آنے والے مسلمانوں کا کیا بنے گا؟ جب

کہ قرآن حکیم میں تقسیم مال کے سلسلے میں مجاہدین و انصار کے علاوہ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ... (الحشر: ۱۰) کا ذکر بھی کیا گیا ہے۔ بالآخر حضرت عمر فاروقؓ نے اس اجتہاد پر اجماع ہو گیا کہ مال غنیمت کے قانون کا اطلاق صرف اموال منقولہ پر ہوگا اور زمینیں اموال منقولہ نہ ہونے کے باعث مال غنیمت قرار نہیں پائیں گی۔ چنانچہ یہ بیت المال کی ملکیت ہوں گی اور ان کے کاشتکاروں سے وصول ہونے والا خراج بیت المال میں جمع کیا جائے گا، تاکہ وہ تمام مسلمان کی بہبود پر خرچ ہو۔ اور عمر فاروقؓ کا یہ اجتہاد شریعت اسلامی میں ایک مستقل قانون کی حیثیت رکھتا ہے کہ جو بھی علاقہ کبھی بزرور ہمشیر فتح ہو اس کی زمینیں کسی فرد، خاندان یا قبیلے کی ملکیت نہیں ہوں گی، بلکہ مسلمانوں کی اجتماعی ملکیت ہوں گی۔ اور یہ قانون حضرت عمرؓ کے دور سے لے کر خلافت عثمانیہ تک نافذ رہا جو موجودہ صدی کے ربیعِ اول تک قائم رہی۔ خلافت عثمانیہ کا خاتمہ ۶۴۴ء میں ہوا ہے اور اُس وقت تک یہ قانون خلافت عثمانیہ کی عملداری میں رہنے والے تمام علاقے میں نافذ رہا جس میں حجاز، عراق، شام اور شمالی مصر کے علاوہ یورپ کا کافی علاقہ شامل تھا۔ ان تمام علاقوں کی زمینیں کسی کی انفرادی ملکیت میں نہیں تھیں، بلکہ ان کا خراج بیت المال میں جمع ہوتا تھا۔ صرف وہ زمینیں، 'عشری' تھیں، جنہیں مسلمانوں نے کبھی بزرور ہمشیر فتح نہیں کیا تھا۔ مثلاً مدینہ منورہ کی زمینیں وہاں کے مسلمانوں کی ملکیت ہی رہیں، کیونکہ اہل مدینہ تو خود آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مہمان بنا کر لے کر گئے تھے اور انہوں نے خود اسلام قبول کیا تھا۔ لہذا ان کی زمینیں عشری زمینیں رہیں۔ مسلمان جس طرح اپنے مال سے زکوٰۃ نکالتا ہے اسی طرح اپنی زمین سے عشر ادا کرتا ہے۔ لیکن پورے عالم اسلام میں جو علاقہ کسی بھی وقت مسلمانوں نے بزرور ہمشیر فتح کیا ہو اس کی زمینیں خراجی ہیں اور مسلمانوں کی اجتماعی ملکیت ہیں۔ آج دنیا کو اسی نظام کی ضرورت ہے تاکہ جاگیرداری اور وڈیرہ شاعی کا خاتمہ ہو۔

اسلامی نظام وہ ہے جس میں انسان کو آزادی اور حریت حاصل ہو۔ محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کا لایا ہوا نظام عدلی اجتماعی ہمیں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دور میں اپنے پورے جوین پر نظر آتا ہے۔ دورِ فاروقی میں آزادی و حریت کا یہ عالم تھا کہ حضرت عمرؓ کو جب یہ اطلاع ملی کہ ایران کے گورنر (جو فاتح ایران بھی تھے) سعد بن ابی وقاص

نے اپنے مکان کے آگے ڈیوڑھی بنا کر وہاں ایک دربان کھڑا کر لیا ہے اور لوگوں نے ان کے مکان کو ”قصرِ سعد“ کہنا شروع کر دیا ہے تو عمر فاروقؓ نے اپنا خط دے کر فوراً ایک اہلی کو اس حکم کے ساتھ روانہ کیا کہ سب سے پہلے جا کر سعدؓ کی ڈیوڑھی کو آگ لگا دینا اور پھر یہ خط اسے دینا۔ اپنے خط میں حضرت عمرؓ نے حضرت سعدؓ کو ان الفاظ میں شدید ڈانٹ پلائی کہ: ”مَنْ اسْتَعْبَدَ نَفْسَ النَّاسِ وَقَدْ وَلَدَتْهُمْ اَمَهُائِهِمْ اَحْدَاكِرَ لِي سَعْدًا! تم نے لوگوں کو اپنا غلام کب سے بنا لیا ہے، جبکہ ان کی ماؤں نے انہیں آزاد جتنا تھا؟ یعنی تم نے اپنے اور لوگوں کے درمیان دربان کھڑا کر کے کسریٰ کی روایت کو زندہ کر دیا ہے!

انسانی مساوات کی عظیم ترین مثال ہمیں حضرت عمرؓ کے سفر بیت المقدس میں نظر آتی ہے۔ یہ ان کا کوئی ذاتی سفر نہیں تھا، بلکہ آپؓ خلیفہ کی حیثیت سے بیت المقدس کا حارج لینے جا رہے تھے۔ آج ہمارے حکمرانوں کا یہ حال ہے کہ علاج کے لئے بھی سفر کریں تو پورا جہاز چارٹر کرایا جاتا ہے۔ سربراہ حکومت عمرو کے لئے جائیں تو دو سو آدمی ہمراہ ہوتے ہیں اور پی آئی اے کا پورا شیڈول درہم برہم ہو کر رہ جاتا ہے۔ لیکن خلیفہ راشد حضرت عمر فاروقؓ نے مدینہ سے بیت المقدس تک آٹھ سو میل کا سفر اس شان سے کیا کہ آپؓ اور آپ کے خادم کے لئے ایک ہی اونٹ تھا۔ اونٹ پر چونکہ زاوِ راہ بھی تھا، لہذا ایک وقت میں ایک آدمی کے بیٹھنے کی گنجائش تھی۔ چنانچہ ایک منزل آپؓ اونٹ پر بیٹھتے اور خادم گلیل پکڑ کر آگے چلا اور اگلی منزل پر خادم اونٹ پر سوار ہوتا اور آپؓ گلیل پکڑ کر چلتے۔ جب آخری منزل آئی تو سوار ہونے کی باری خادم کی تھی۔ اس نے لاکھ عرض کیا کہ خدارا آپؓ اونٹ پر سوار ہو جائیے، لوگ کیا کہیں گے؟ لیکن آپؓ نے فرمایا کہ میں ”باری تمہاری ہے“ تمہیں اوپر بیٹھنا ہو گا! اور مسلمانوں کے امیر لشکر حضرت ابو عبیدہؓ بن الجراحؓ نے بیت المقدس کے باہر امیر المومنین کا اس حال میں استقبال کیا کہ آپؓ اونٹ کی گلیل پکڑے آگے آگے چلے آ رہے تھے اور خادم اونٹ پر سوار تھا یہ ہے اسلام کے نظامِ عدل و قسط میں حسد و اخوت و مساوت کی چند مثالیں! خلافت راشدہ کا یہ نقشہ اگرچہ اب بعینہٗ دنیا میں دوبارہ قائم نہیں ہو سکتا، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپؓ کے تربیت یافتہ صحابہ کرام نے بلندیوں کی جو مثالیں قائم کر دکھائی ہیں نورِ انسانی ان تک نہیں پہنچ سکتی، لیکن جب تک اس کا کوئی عکس دنیا کو نظر نہ آئے، کس

ملک کے نظام کو دنیا اسلامی نظام نہیں مان سکتی! تو پہلا مغالطہ یہ رفع ہو جانا چاہئے کہ ہمارے سامنے جب بھی اسلام کا نام لیا جاتا ہے تو اس سے مراد محض نماز روزہ ہوتا ہے یا پھر چند قوانین اور سزائیں۔ جبکہ اسلامی نظام درحقیقت اس نظام عدل اجتماعی کو کہا جائے گا جس میں معاشرتی، معاشی اور سیاسی سطح پر ظلم و نا انصافی، اونچ نیچ اور استحصال کا خاتمہ ہوگا، ہر فرد کی بنیادی ضروریات کی کفالت کا اہتمام ہوگا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اجتہاد کے مطابق نیا بندوبست اراضی عمل میں آئے گا۔

مصطفوی انقلاب کیسے آسکتا ہے

اسلامی نظام کے بارے میں ہمارے ہاں دو سرا بڑا مغالطہ یہ ہے کہ ایک طرف یہ سمجھ لیا گیا ہے کہ یہ کام بمکشوانہ انداز کی تبلیغ سے ہو جائے گا اور دوسری طرف ابھی تک یہ بات ذہنوں میں بیٹھی ہوئی ہے کہ اس کا نفاذ انتخابات کے ذریعے ممکن ہے!۔ حالانکہ بار بار کے تجربات کے بعد اب یہ مغالطہ آپ سے آپ رفع ہو جانا چاہئے۔

اس حوالے سے ایک اچھا جملہ ذہن میں آیا کہ اسلامی نظام کا قیام نہ بمکشوانہ تبلیغ سے ممکن ہے اور نہ دونوں کی بھیک سے! یہ درست ہے کہ کسی کو برائی سے روکنے کے لئے کبھی اس کی خوشامد بھی کرنی پڑتی ہے اور کبھی اس کی سخت بات کو برداشت کرنا بھی ضروری ہوتا ہے، دعوت کے مرحلے میں یہ طرز عمل اختیار کرنا لازمی ہے لیکن محض بمکشوانہ انداز کی تبلیغ سے کچھ لوگوں کے انفرادی عقائد و اعمال کی اصلاح تو ممکن ہے، انقلاب نہیں آسکتا!..... اسی طرح دونوں کی بھیک سے بھی نظام میں جزوی اصلاح کی توقع تو کی جاسکتی ہے نظام کو جڑ بنیاد سے تبدیل کرنا ممکن نہیں! ہمارا گذشتہ ۳۴ برس کا تجربہ اس کا منہ بولا ثبوت ہے۔ اس کی سب سے بڑی اور منطقی وجہ یہ ہے کہ انتخابی سیاست میں دونوں کی تعداد فیصلہ کن ہوتی ہے جبکہ دونوں کی میزان میں ایک متقی اور ایک فاسق و فاجر محض دونوں یکساں وزن رکھتے ہیں اور یہ ایک تلخ حقیقت ہے کہ ہمارے معاشرے میں مسلمان جینے اور مرنے کے ہنر عزم کے حامل لوگ عددی اعتبار سے آنے میں نیک کے برابر ہیں۔ اس تقاریر میں سورۃ الانعام کی آیت ۱۶۱ کا یہ اشارہ بہت جامع ہے

كَوْنُ يُطْعَمُ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ“ کہ اگر تم نے زمین میں رہنے والوں کی اکثریت کی پیروی کی تو تم بھگ جاؤ گے اللہ کے راستے سے — پھر ہمارے ساتھ ایک مسئلہ یہ بھی ہے کہ ہماری ۸۵ فی صد آبادی کا تعلق دیہات سے ہے جہاں سرمایہ داروں، جاگیرداروں، وڈیروں، خان زادوں، پھروں، زمینداروں اور چوہدریوں کا اثر و رسوخ بے پناہ ہے۔ ہر دور میں یہی لوگ چرے بدل کر اسمبلیوں میں جھپٹتے رہے ہیں اور چرے بھی کیا اب تو صرف لیبل کی تبدیلی ہی کافی سمجھی جاتی ہے۔ اس صورت حال میں کسی موثر تبدیلی کا دور دور امکان نہیں آتا۔ کیا یہ لوگ اسمبلیوں میں پہنچ کر اپنے مفادات پر کوئی آنچ آنچ آئے دیں گے؟ انہی لوگوں کے اثر و نفوذ کے باعث آئی ایم ایف اور امریکہ کے شدید دباؤ کے باوجود آج تک ملک میں زرعی ٹیکس کا نفاذ نہیں کیا جاسکا۔ تو کیا ان سے آپ حقیقی اسلامی نظام کے نفاذ کی آس لگائے بیٹھے ہیں؟ یہ بات جان لیجئے کہ انتخابات کے نتیجے میں بالعموم محض چرے بلکہ لیبل تبدیل ہوتے ہیں یا زیادہ سے زیادہ آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس ذریعے سے نظام کو چلانے والے بہتر انتخابی ہاتھ میسر آسکتے ہیں؟ نظام ہرگز تبدیل نہیں ہو سکتا!

مصطفوی انقلاب کے لیے جہاد ناگزیر ہے!

ابھی طرح سمجھ لیجئے کہ اسلامی نظام کا قیام، انقلاب اسلامی یا مصطفوی انقلاب صرف اور صرف جہاد کے ذریعے ممکن ہے۔ اور جہاد کے معنی تصادم اور ٹکراؤ کے ہیں! میرے یہ الفاظ ان ”امن پسند“ لوگوں کو یقیناً اچھے نہیں لگیں گے جو نہیں چاہتے کہ کسی کی تکمیر بھی پھوٹے۔ آپ ذرا جہاد کے معانی پر غور کیجئے، جہاد اور جہد کا فرق نوٹ کیجئے۔ ”جہد“ کے معنی کوشش کے ہیں جو ایک یکطرفہ عمل ہے اور ”جہاد“ کوششوں کی ٹکراؤ کا نام ہے۔ اسی طرح کام معاملہ ”قتل“ اور ”قتل“ کا ہے۔ قتل یکطرفہ عمل کو کہتے ہیں۔ کوئی شخص اگر دوسرے کو ہلاک کر دے تو اس عمل کو قتل کہہ جائے گا۔ جبکہ قتل ایک دو طرفہ عمل ہے جس میں دو فریق ایک دوسرے کے ہاتھ قتل کر ایک دوسرے کو قتل کرنے کے درپے ہوتے ہیں۔ یہی فرق ”جہد“ اور ”جہاد“ میں ہے۔ جہاد محض کوشش نہیں دو طرفہ کوشش یعنی کشاکش کا نام ہے۔ اسی کے لئے

دوسرا لفظ تصادم یا ٹکراؤ کا ہے۔

جہاد کے دو مرحلے ہیں ۱۔ جہاد بالقرآن اور ۲۔ جہاد بالقوة۔ یعنی طاقت و قوت کے ساتھ جہاد۔ پہلا جہاد ہے فکری و نظری جہاد جو ہم قرآن کے بل پر کرنا ہوگا۔ اسے آپؐ 'بھکشوانہ جہاد' سے بھی تعبیر کر سکتے ہیں۔ اقبال نے بڑے خوبصورت انداز میں اسے ایک مصرعے میں بیان کیا ہے اور واقعہ یہ ہے کہ معافی کے سمندر کو کوزے میں بند کرنے کا حق ادا کیا ہے کہ طر "باننشہ درویشی در ساز و دہام زن!"

کے میں یہی جہاد جاری تھا۔ دعوت و تبلیغ کا کام بڑی دلسوزی اور ملائمت کے ساتھ کیا گیا، لوگوں کی گالیاں کھا کر بدلے میں انہیں دعائیں دی گئیں، پتھراؤ کے جواب میں پھول پیش کئے گئے۔ یہ وہ مرحلہ تھا جہاں بھکشوانہ اور درویشانہ انداز کی تبلیغ ضروری ہوتی ہے۔ واضح رہے کہ بھکشو درویش ہی کو کہتے ہیں۔ کئے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی یہی درویشانہ شان نمایاں نظر آتی ہے۔ اس کی اہمیت کا اندازہ اس سے کیجئے کہ فرعون جیسے سرکش کے بارے میں حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام کو یہ تاکید کی گئی کہ اسے اللہ کے دین کی دعوت دینے جاؤ تو اس سے نرم لہجے میں بات کرنا **فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْسَ بِاللَّهِ تَدْعُكَ وَإِيَّاكَ تَخْتَلِي**۔ "سورۃ طہ" آیت (۴۴)۔ یہ ہے "باننشہ درویشی در ساز و دہام زن" کا مرحلہ، لیکن اس کے بعد ایک دوسرا مرحلہ بھی ناگزیر ہے جسے اقبال نے دوسرے مصرعے میں سمویا ہے: طر "چوں پختہ شوی خود را بر سلطنت جم زن"

کہ مناسب تربیت و تیاری کے بعد اب اپنے آپ کو سلطنتِ جم سے ٹکرا دو!۔۔۔۔۔ قوت کا قوت کے ساتھ ٹکراؤ اس راہ کی لازمی شرط ہے۔ قرآن نے سورۃ الانبیاء میں اس کا نقشہ یوں کھینچا ہے: **بَلْ تَقْتَدِرُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ قِيْدًا مُّغْدًا فَلَا تُهْزَمُ**۔ "کہ ہم حق کو باطل پر دے مارتے ہیں تو وہ اس کا بھیجا نکال دیتا ہے، پس وہ اسی دم لمبا میٹ ہو جاتا ہے۔ سورۃ الحديد میں فرمایا گیا: **وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ** کہ ہم نے صرف نصیحت و موعظت ہی نازل نہیں کی، باطل کی سرکوبی کے لئے لوہا بھی اتارا ہے جس میں جنگ کی بڑی صلاحیت ہے۔ یہ دونوں مراحل باہم دگر مربوط ہیں۔ اب ہمیں بالترتیب ان دونوں کو تفصیل سے سمجھنا ہے۔

جہاد بالقرآن کے مراحل

جہاد بالقرآن کے مفہوم کی وضاحت کے لئے اس کے تین مراحل کو سمجھنا مفید ہوگا:

۱۔ دعوت و تذکیر: قرآن حکیم کے ذریعے دعوت و تبلیغ، تذکیر و یاد دہانی اور انذار و تنبیہ جہاد بالقرآن کا پہلا مرحلہ ہے۔ اس لئے کہ اسلامی انقلاب کے لئے بنیاد نظریہ توحید اور ایمان باللہ سے فراہم ہوتی ہے۔ اور ایمان کا نفع و سرچشمہ ہے قرآن حکیم، اور یہی اس کے لئے جلا اور افزائش کا ذریعہ بھی ہے! قرآن کے ذریعے دعوت و تذکیر اور انذار و تنبیہ معاشرے پر جس طور سے اثر انداز ہوتا ہے اُسے میں ایک تمثیل کے ذریعے واضح کرنا چاہتا ہوں۔ آپ جانتے ہیں کہ خود قرآن حکیم کا یہ مستقل اسلوب ہے کہ دقیق اور لطیف مضامین کو بالعموم تمثیل کے پیرائے میں بیان کیا جاتا ہے۔ یہ انداز دیگر آسمانی کتب میں بھی ملتا ہے۔ خاص طور سے انجیل میں حضرت مسیح علیہ السلام کا کلام تو ہے ہی تمثیل کے پیرایوں میں۔

میں قرآنی دعوت کے لئے جو تمثیل پیش کرنا چاہتا ہوں وہ مقناطیس (Magnet) کی ہے۔ ہائی سکول کے زمانے میں ہمیں ایک سادہ سا سائنسی تجربہ کرایا جاتا تھا کہ لوہ چون اور لکڑی کے برادے کو آپس میں ملا دیا جاتا۔ پھر ان دونوں کو علیحدہ علیحدہ کرنے کے لئے مقناطیس استعمال کیا جاتا۔ لوہ چون مقناطیس کے ساتھ چٹ جاتا، جبکہ لکڑی کا برادہ اس خاصیت سے محروم ہونے کے باعث مقناطیس سے جدا رہتا۔ چنانچہ اس طرح دونوں کے درمیان ایک حد فاصل قائم ہو جاتی۔ گویا دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی ہو جاتا۔

اس مثال کو ذہن میں رکھئے اور اب غور کیجئے کہ انسانی معاشرہ مختلف اور متضاد طبقات رکھنے والے افراد پر مشتمل ہوتا ہے۔ ان میں سعید ارواح بھی ہوتی ہیں اور غبیث بھی بدترین معاشرہ بھی سعید ارواح سے خالی نہیں ہوتا۔ آپ کو معلوم ہے کہ بعثت نبویؐ کے وقت عرب معاشرہ کس درجے کے زوال و انحطاط کا شکار تھا، لیکن کیا اسی معاشرہ میں ابو بکر صدیق، عثمان بن عفان، زید بن حارثہ اور عثمان بن مظعون (رضی اللہ عنہم) ایسے تائید کار موجود نہیں تھے؟ جن کا نورِ فطرت کو نورِ وحی سے ہمسکا ہو۔ کے لئے پہلے ہی سے بے قرار تھا!۔ اسی معاشرے میں ابولہب، ابو جہل اور ولید بن مغ

بے اشتیاء بھی تھے، لیکن ایک بہت بڑی تعداد ایسے لوگوں کی بھی موجود تھی جن کے اوپر اگرچہ ماحول کا غلاف آگیا تھا مگر اندر نیکی کی چنگاری سلگ رہی تھی۔ اور جس طرح کھ کے غلاف میں مستور چنگاری کو اگر پھونک ماری جائے تو وہ آخر کار شعلہ بن کر نکلتی ہے، اسی طرح ان لوگوں میں بھی شعلہ جوالہ بننے کی استعداد موجود تھی۔ ماحول کے لوگوں کا غلاف اترنے اور ان کے اندر دہلی ہوئی چنگاری بھڑک اٹھنے میں کچھ عرصہ ضرور لگا۔ کسی کو کم کسی کو زیادہ، چنانچہ حضرت عمر اور حضرت حمزہ (رضی اللہ عنہما) قرآن کی انقلابی دعوت قبول کرنے میں چھ سال لگ گئے۔ تو ہر معاشرے میں ہمیشہ یہی ناختم کے لوگ ہوتے ہیں۔ اب ہمیں قرآن مجید کا 'مقناطیس' لے کر اپنے معاشرے میں نکلنا ہوگا۔ اسے معاشرے کے اندر چلایا جائے، پھرایا جائے، اس جام کو روش میں لایا جائے تاکہ جہاں جہاں نیکی بھلائی اور اچھائی کا جذبہ موجود ہے، چاہے دبا رہا ہے، وہ قرآن کے اس مقناطیس کے ساتھ چمٹتا چلا جائے۔ یہ قرآن اس معاشرے کے نیک و بد میں اسی طرح تمیز و تفریق کر دے گا جس طرح مقناطیس لوہے کے چون اور لکڑی کے برادے میں کر دیتا ہے اور "لِيَمِيزَ الْغَيْبَ عَنْ الْقَلْبِ" کے مصداق نیک و سعید و حوں کو اپنی طرف کھینچ لے گا۔

۱۔ تزکیہ: جہاد بالقرآن کا وہ سارا مرحلہ یہ ہے کہ دعوت قرآنی کے نتیجے میں جمع ہونے والی پاکباز اور سعید روحوں کا اب قرآن ہی کے ذریعے تزکیہ کیا جائے۔ انہیں اس قرآن کے ذریعے باطنی امراض سے پاک و صاف کیا جائے کہ وہ زر خالص ہو جائیں، نندن بن جائیں۔ تزکیہ کے اس عمل کے لئے قرآن سے استفادے کا بہترین طریق یہ ہے کہ راتوں کو کھڑے ہو کر اسے پڑھا جائے۔ اپنی راتوں کو اس کے ذریعے آہلو کیا جائے۔ سورۃ بنی اسرائیل میں اس جانب واضح اشارہ موجود ہے: "وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُمْ" قرآن کے ساتھ رات کا کچھ حصہ جاگ کر بسر کیا کرو۔ قرآن کو اپنے دل و دماغ میں جذب کرنے کا یہ مؤثر ترین ذریعہ ہے اور اسی میں تمام باطنی اور روحانی امراض کا مداوا ہے۔ خود رب جلیل نے سورۃ یونس میں اسے "هُدًى لِّعَالَمِ الصُّدُورِ" قرار دیا ہے۔ یہ شیطان کے پھیلانے ہوئے زہر کا کامل تریاق ہے اور اسی طرح انسانی وجود میں سرایت کرتا ہے جس طرح زہر سرایت کرتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "إِنَّا

الشَّيْطَانُ يَعْرِى مِنَ الْإِنِّ أَدَمَ مَعْرَى الدَّمِ کہ شیطان تو انسان کے اندر خون کی مانند رواں ہو جاتا ہے۔ تو جس طرح مارگزیدہ شخص کے لئے محض مرہم پٹی نہیں، بلکہ رگوں میں اتر جانے والا تریاق درکار ہوتا ہے اور -SEPTI-CAENIA جیسے مرض میں خون میں سرایت کر جانے والی دوا مطلوب ہوتی ہے، اسی طرح شیطانی اثرات کے زہر کے لئے بھی دل و جان میں اتر جانے والا تریاق چاہئے، اور ایسا تریاق صرف اور صرف قرآن حکیم ہے۔ اسی کی یہ شان ہے جسے علامہ اقبال مرحوم نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے :-

چوں بجاں در رفت جاں دیگر شود
جاں چو دیگر شد جہاں دیگر شود !

جی یہ قرآن جب کسی کے اندر سرایت کر جاتا ہے تو اس کے باطن کی دنیا میں ایک انقلاب آ جاتا ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا آلہ تزکیہ بھی یہی قرآن ہی تھا۔ اسی کے ذریعے آنحضورؐ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نفوس کو انتہائی پاکیزہ اور طیب بنایا اور انہیں ہر طرح کی کھوٹ اور آلودگی سے پاک کر دیا۔ سورہ آل عمران میں صحابہ کرامؓ کے بارے میں فرمایا جا رہا ہے : "وَلَيَسَّخِصَّ مَالِي قُلُوبِكُمْ" یعنی اے رسول اللہ کے ساتھیو! اللہ چاہتا ہے کہ تمہارے دلوں میں کسی قسم کے کھوٹ کی ذرہ برابر آمیزش بھی باقی نہ رہے۔ اللہ تمہیں اس لئے ان آزمائشوں کی بھیٹوں سے گزار رہا ہے تاکہ تم بالکل کندن در زر خالص بن جاؤ۔ تو یہ ہے جہاد بالقرآن کا دوسرا مرحلہ۔ یعنی دعوتِ قرآنی کے ذریعے معاشرے سے دستیاب ہونے والے نیک فطرت لوگوں کے پورے وجود کو تزکیہ، قرآنی کے ذریعے مکمل پاک کر دینا اور ان میں موجود ذرا سی بھی کھوٹ کا خاتمہ کر دینا۔

۳۔ تنظیم : جہاد بالقرآن کا تیسرا مرحلہ تنظیم ہے۔ یعنی ایک ایسی اجتماعیت کا بام جس کا مرکز و محور قرآن ہو۔ اس کے لئے محتاطیوں والی تمثیل کے ایک دوسرے پہلو پر غور کیجئے، جس سے یہ حقیقت مزید واضح ہو جائے گی۔ لوہے کے تمام ذرات جب ناپائیس سے چٹ جاتے ہیں تو وہ ایک اعتبار سے آپس میں بھی گتھ جاتے ہیں۔ گویا ان

کا ایک باہمی نظم قائم ہو جاتا ہے۔ تو جہاد بالقرآن کے تیسرے مرحلے کے طور پر جو تنظیم قائم ہوگی وہ "QURAN-CENTERED" ہوگی۔ اسی کا اللہ نے قرآن میں بایں الفاظ حکم دیا ہے: **وَأَنْتُمْ صُورَةُ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفْرَقُوا** کہ مل جل کر اللہ کی رسی کو مضبوطی سے تھام لو اور باہم متفرق نہ ہو! اور اللہ کی رسی یہی قرآن ہی تو ہے۔ حدیث نبوی کے الفاظ میں یہی اللہ کی وہ رسی ہے جو آسمان سے زمین تک تہی ہوئی ہے۔ چنانچہ اسی کو مل جل کر تھامنا ہوگا۔ اس سے چٹ جانا ہوگا۔

دیکھئے، انسانی اتحاد کا سب سے بڑا عنصر ذہنی ہم آہنگی ہے۔ جانوروں کے گلے میں نظم قائم کرنے کے لئے ایک چرواہا اور اس کی لاشی کافی ہے، لیکن انسانی اجتماعیت کے لئے جو چیز سب سے ضروری ہے وہ ذہنی ہم آہنگی ہے۔ ذہنی ہم آہنگی کے بغیر کوئی اتحاد قائم کر لیا جائے تو وہ ایک مصنوعی اور ناپائیدار اتحاد ہوگا۔ ایسی اجتماعیت کا شیرازہ آزا نہیں تو کل بکھر جائے گا۔ قرآن حکیم مسلمانوں کے لئے ذہنی ہم آہنگی کی بہترین اساس فراہم کرتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قائم کردہ جمعیت کا مرکز و محور قرآن حکیم ہی تھا۔ اور یہ قرآن ہی کا اعجاز تھا کہ اس کی اساس پر جمع ہونے والے اور اس سے چٹ جانے والے لوگوں نے جزیرہ نمائے عرب میں انقلاب برپا کر دیا۔ مستقبل میں یہ اسلامی انقلاب اسی سے چٹ جانے سے وابستہ ہے!

تو یہ ہے جہاد بالقرآن جو کمی دور کا جہاد ہے۔ اس جہاد کے دوران اصل تصادم نظریات کی سطح پر ہوتا ہے۔۔۔۔۔ توحید اور شرک کا تصادم، ایمان اور مشرکانہ ادہام تصادم! تاہم یہ تصادم جسمانی (Physical) تصادم کی شکل بھی اختیار کرتا ہے جو مرحلے پر یکطرفہ ہوتا ہے۔ یعنی مخالفین کی طرف سے بالعموم ایذا رسانی اور تشدد۔ ذریعے اس انقلاب کا راستہ روکنے کی کوشش کی جاتی ہے لیکن انقلابیوں کو حکم ہوتا کہ مار کھاؤ مگر ہاتھ نہ اٹھاؤ، مبر کرو! جیسے حضرت یا شراور ان کے اہل خانہ پر سخت تر تشدد ہوتے دیکھ کر حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا: **اصْبِرُوا يَا آلِ مَسِيرَةَ مَوْعِدِكُمْ الْجَنَّةَ** (اے یاسر کے گھر والو مبر کرو، اس لیے کہ تمہارے درے کی جگہ جنت ہے تو جہاد بالقرآن کے تین مراحل جو میں نے بیان کئے ہیں ان کے ساتھ چوتھے مرحلے کے طور پر آپ، مبر محض، کو بھی شامل کر سکتے ہیں۔ یعنی جہاد بالقرآن کے دوران ہر اور تعذیب پر مبر کیا جائے گا اور کسی قسم کی کوئی انتقامی کارروائی نہیں کی جائے گی۔

جہاد بالقوۃ

یعنی قوت و طاقت کے ساتھ جہاد

جہاد بالقرآن یعنی دعوت، تزکیہ اور تنظیم کے مراحل کے بعد جہاد بالقوۃ کا مرحلہ آتا ہے۔ یعنی قوت و طاقت کے ساتھ جہاد، اس لئے کہ۔

پھول کی پتی سے کٹ سکتا ہے ہیرے کا جگر
مرد ناداں پر کلام نرم و نازک بے اثر

اس مرحلے پر قوتیں باہم تصادم ہوتی ہیں، طاقت کا طاقت کے ساتھ ٹکراؤ ہوتا ہے۔ اب تصادم محض نظریاتی نہیں رہتا بلکہ جسمانی (Physical) تصادم کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔ اور محض یکطرفہ نہیں رہتا بلکہ دو طرفہ تصادم کی صورت اختیار کرتا ہے۔

اس موقع پر میں یہ بات دو ٹوک انداز میں واضح کر دینا چاہتا ہوں کہ جن حضرات کو تصادم اور ٹکراؤ جیسے الفاظ سے الرجی ہے اور وہ یہ سمجھتے ہیں کہ اس کے بغیر انقلاب آ سکتا ہے تو ان کے بارے میں دو باتیں لازم ہیں۔ ایک یہ کہ وہ انتہائی سادہ لوح ہیں بلکہ جنت الحمقاء میں بستے ہیں کہ انہیں انقلاب کے ناگزیر تقاضوں کا شعور بھی حاصل نہیں، اور دوسرے یہ کہ ایسے لوگ اپنی سادہ لوحی یا حماقت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی پر ہمت بڑا طعن کر رہے ہیں۔ اس لئے کہ آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو انقلاب برپا کرنے کے لئے خونریزی بھی کی۔ مئی دور میں آپ متعدد بار مسلمانوں کی جمعیت کو لے کر کفار کے مقابلے میں سیف بدست میدان میں نکلے اور خود اپنا خون مبارک بھی اس راہ میں نچھاور کیا۔ غور کیجئے، آپ سے اعلیٰ و افضل (معاذ اللہ) اور کون ہو گا؟ آپ سے بڑا حکیم و دانا، آپ سے بہتر داعی و مبلغ اور آپ سے بڑھ کر معلم و مزیں کون ہو سکتا ہے جو 'تصادم' کے اس مرحلے کے بغیر انقلاب برپا کر دے؟ انقلاب اگر محض ہلکھولہ اور درویشانہ تبلیغ کے ذریعے سے آسکتا تو آپ سے بڑھ کر درویش اور کون ہو گا؟ اگر صرف تزکیہ و تصفیہ سے انقلاب آسکتا تو آپ سے بڑا مزیں اور کون ہو گا؟ اگر صرف دعوت اور تعلیم و تربیت کے ذریعے معاشرے میں مکمل تبدیلی برپا ہو سکتی تو آپ سے بہتر داعی اور معلم کون ہو سکتا ہے؟ آپ نے دعوت و تبلیغ اور تعلیم و تربیت

کے یہ تمام ذرائع یقیناً اختیار فرمائے لیکن اس حقیقت کا کون انکار کر سکتا ہے کہ وقت آنے پر آپ نے تلوار بھی اپنے ہاتھ میں لی! اگر خونی تصادم کے بغیر انقلاب آنے کا کوئی امکان ہوتا تو حقیقت یہ ہے کہ رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم ایک مومن و مسلم خون تو درکنار کسی انسان کے نحون کا ایک قطرہ بھی زمین پر گرنے نہ دیتے!! کیا آپ اپنے محبوب چچا حضرت حمزہ کی جان قربان کرنا گوارا فرماتے؟ کیا آپ معصوم بن عبیر جیسے بے گناہ اور بچیلے نوجوان کو اپنی جان بچاؤ کرنے دیتے؟ اس راستے میں خود آپ کا چہرہ خون آلود ہوا ہے، آپ کے دندان مبارک شہید ہوئے ہیں، غزوہ حنین میں آپ تیروں کی بوچھا کی زد میں آئے ہیں۔ تو اس راستے میں آپ اور آپ کے ساتھیوں نے خون کا نذرانہ پیش کیا ہے۔۔۔ اور ”فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ“ کے مصداق انہوں نے اس راستے میں مڑا اور متصادم قوتوں کی سرکوبی بھی کی ہے تب کیس جاکر انقلاب برپا ہوا ہے!۔۔۔ سوئے کہ اگر ابو جہل اور عقبہ بن ربیعہ جیسے سرکشوں کی گردنیں نہ اڑائی جاتیں تو کیا وہاں انقلاب برپا ہو سکتا تھا؟ تاریخ کے اوراق الٹ کر دیکھئے، ہجرت مدینہ کے بعد آپ۔۔۔ سب سے پہلے جو کام کیا وہ تبلیغی وفد بھیجنے کا نہیں، بلکہ چھاپہ مار دے بھیجنے کا تھا۔

موجودہ دور میں جہاد بالقوة کی عملی صورت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قوت و طاقت کے ساتھ جو جہاد کیا وہ دو طرفہ تھا صحابہ کرامؓ نے بدر، احد، حنین، احزاب، خیبر اور تبوک کے غزوات میں ”فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ“ (وہ اللہ کی راہ میں جنگ کرتے ہیں، پھر قتل کرتے ہیں اور قتل ہوتے ہیں!) کی عملی تصویر پیش کر کے دکھا دی۔ لیکن جہاں تک میں غور کیا ہے آج ہمارے لئے ’جہاد بالقوة‘ کی عملی صورت یکطرفہ ہوگی، یعنی کسی کی لیس کے نہیں، صرف اپنی جانیں دینے کے لئے سر سے کفن باندھ کر میدان میں آئیں گے اور منکرات کو چیلنج کریں گے کہ ہم جیتے جی یہ خلاف شرع کام نہیں ہونے گے۔ یہ موجودہ درپیش حالات کے تقاضوں کے مطابق ’جہاد بالقوة‘ کی ایک اجتماعی شکل ہے۔ اس اجتہادی صورت کی ضرورت دو وجہ سے پیش آئی ہے:

ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا مقابلہ

کے ساتھ تھا۔ آج ہمارے معاشرے میں اسلامی انقلاب کی راہ میں جو لوگ مزاحم ہیں وہ بہر حال مسلمان ہیں۔ حال یہ ہے کہ اسلامی سزاؤں کو یہ وحشیانہ قرار دیتے ہیں، سترو حجاب کے احکام ان کے لئے قابل قبول نہیں، سود جیسی لعنت کو گلے کا ہار بنائے بیٹھے ہیں اور اس کا خاتمہ انہیں گوارا نہیں۔ یہ لوگ معطفوی نظام کے قیام کو اپنے مفادات پر پڑنے والی سب سے کاری ضرب سمجھتے ہوئے اس کے نفاذ کے مخالف ہیں۔ لیکن اس سب کے باوجود ہیں تو مسلمان۔۔۔۔۔ آخر کلمہ گو ہیں، نام مسلمانوں کے سے ہیں، حقیقہ اور حقہ ہوا ہے، 'مزاروں پر جا جا کے چادریں چڑھاتے ہیں'، لہذا قانوناً مسلمان ہیں۔ ویسے بھی اہل سنت کا یہ اصولی موقف ہے کہ گناہ کبیرہ کا مرتکب فاسق و فاجر مسلمان بھی کافر نہیں ہوتا۔ چنانچہ ان حالات میں اجتہاد کی ضرورت ہے اور میں اس اجتہاد کا قائل ہوں۔ اسلام میں اُس نام نہاد اجتہاد کی کوئی گنجائش نہیں کہ بلا ضرورت خواہ مخواہ زبان سے کچھ غیر محتاط اور غیر ذمہ دارانہ الفاظ ادا کر کے اُسے اجتہاد کا نام دے دیا جائے۔ اجتہاد کی حقیقی ضرورت وہاں پیش آتی ہے جہاں نئی قسم کی صورت حال پیدا ہو جائے اور اجتہاد میں بہر صورت خطا کا امکان بھی ہوتا ہے۔ اگر صورت حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کی سی ہو تو وہاں اجتہاد کا نام لینا حماقت ہے۔ ہمارے حالات چونکہ اُس وقت کے حالات سے بہت مختلف ہیں لہذا یہاں اجتہاد ناگزیر ہے۔

اس کی دوسری وجہ یہ ہے کہ اس وقت فریقین میں تعداد اور قوت کے اعتبار سے فرق و تفاوت بہت زیادہ ہو چکا ہے، جبکہ آنحضورؐ کے دور میں یہ فرق و تفاوت اس قدر نہ تھا۔ غزوہ بدر میں تین سو تیرہ اہل ایمان کے مقابلے میں ایک ہزار کفار تھے۔ یعنی تعداد کے لحاظ سے ایک نسبت تین کا معاملہ تھا۔ مسلمان بے سرو سامانی کے عالم میں تھے۔ ان کے پاس کل ستر اونٹ، دو گھوڑے اور چند شمشیریں تھیں، جبکہ لشکرِ کفار میں سائو سامان ان سے بیسیوں گنا زیادہ تھا۔ لیکن اس سب کے باوجود تعداد اور قوت میں کوئی نہ کوئی نسبت تناسب کا معاملہ بہر حال موجود تھا۔ ایک اور بیس کی نسبت نہ سہی ایک اور پچاس کی تو ہوگی! لیکن موجودہ حالات میں انقلاب برپا کرنے کے لئے اٹھ کھڑے ہونے والے متوالوں اور حکومتِ وقت کے مابین وسائل اور قوت کے اعتبار سے سرے سے کوئی نسبت تناسب ہے ہی نہیں۔ عوام بالکل نیتے ہیں جبکہ حکومت کے پاس قوت و طاقت کے

تمام وسائل و ذرائع موجود ہیں۔ جدید ترین اسلحہ سے لیس مسلح افواج، پیرا ملٹری فورسز اور قانون نافذ کرنے والے ادارے حکومت کے اختیار میں ہیں۔۔۔۔۔ اور حکومت پر ان جاگیرداروں اور سرمایہ داروں کی اجارہ داری ہے جو باطل نظام کو پورا پورا تحفظ فراہم کرنا چاہتے ہیں، اس لئے کہ اس کے ساتھ ان کے اپنے مفادات وابستہ ہیں۔ چنانچہ آج کسی جماعت یا گروہ کا حکومت سے ٹکرا جانا اور اس سے دو طرفہ تصادم مول لینا ممکن نہیں۔ ان دو وجوہ سے آج کے حالات اجتہاد کے مقاضی ہیں۔

مزید برآں دورِ جدید میں حکومت اور ریاست کا جو فرق واضح ہوا ہے وہ گزشتہ ادوار میں نہیں تھا۔ اُس وقت تک انسانی شعور کی رسائی ابھی یہاں تک نہیں ہوئی تھی کہ فرق کیا جاتا کہ ریاست (STATE) اور شے ہے، حکومت (GOVERNMENT) شے! حقیقت یہ ہے کہ حکومت تو ریاست کا ایک انتظامی ادارہ ہے جبکہ کسی ملک کی شہری ریاست کے وفادار ہوتے ہیں، نہ کہ حکومت کے۔۔۔۔۔ اسی طرح آج کے دور میں حکومت کا بدلنا ریاست کے عوام کا حق سمجھا جاتا ہے۔ بعض ممالک مثلاً سعودی عرب وغیرہ میں آج بھی عوام کا یہ حق حکمرانوں نے غصب کر رکھا ہے، اور یہاں پاکستان بھی گیارہ برس تک عوام اس حق سے محروم رہے ہیں، لیکن یہ آج کا مسئلہ اصول۔ کہ حکومت کو بدلنا عوام کا حق ہے۔ جب تک یہ اصول طے نہیں ہوا تھا اُس وقت حکومت اور ریاست ایک وحدت سمجھی جاتی تھیں۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ جب یزید کی حکومت کو تبدیل کرنے کے لئے اٹھے تو باغی ریاست قرار پائے اور خود مسلمانوں نے انہیں نواسۂ رسول ہونے کے باوجود قتل کر ڈالا، حالانکہ وہ حکومت کا باغی تو تھے، ریاست کے باغی ہرگز نہ تھے۔ مگر آج معاملہ ایسا نہیں ہے۔ آج اگر حکومت کو بدلنے کے لئے میدان میں آتا ہے تو وہ ریاست کا باغی قرار نہیں پاتا۔ ریاست کا باغی وہ ہوتا ہے جو ریاست کی سالمیت کے خلاف اقدام کرنا چاہتا ہو۔

یہ ہیں وہ تین عوامل جن کی بنا پر میں سمجھتا ہوں کہ موجودہ دور میں 'جماد بالقوة' صورت یکطرفہ تصادم کی ہوگی۔ یعنی منظم ہو کر میدان میں نکل کر چیلنج کرنا کہ ہم فلاں منکرات اس خطہ زمین میں نہیں ہونے دیں گے! یہ یہ کام حرام ہیں، حکومت انہیں بند کروائے، ورنہ ہم گھیراؤ کریں گے اور اس حکومت کو چیلنے نہیں دیں گے!! لیکن

قدام کی چند ناگزیر شرائط ہیں، جن میں سے اولین یہ ہے کہ یہ چیخ پرامن مکر منظم مظاہروں کی صورت میں ہو، توڑ پھوڑ اور بد امنی سے مکمل گریز کیا جائے۔ دوسرے یہ کہ یہ منظم مظاہرین اپنے اعلیٰ و ارفع مقصد کی خاطر سینوں پر گولیاں کھانے کے لئے تیار رہیں لیکن پولیس کے ساتھ گلیوں میں آنکھ پھولی نہ کھلی جائے۔ یہ نہ ہو کہ مظاہرین پولیس پر پتھر پھینک کر ادھر ادھر بھاگ گئے، گلیوں میں گھس گئے اور پولیس ان کے خاقب میں عام راہگیروں کو بھی گرفتار اور پریشان کر رہی ہو۔ اچھی طرح سمجھ لیجئے کہ یہ طرز عمل نہ تو اسلام کے مطابق ہے اور نہ ہی ان طریقوں سے دنیا میں خیر کا کوئی کام ہوا ہے۔ اگر آپ کو مظاہرہ کر کے اپنے مطالبات منوانے ہیں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے مطالبات کے حق میں سینہ سپر ہو جائیے! لاشی چارج اور آنسو گیس سے گھبرا کر اٹنے پاؤں مت بھاگئے، بلکہ سینہ کھول کر گولی کھائیے!!

یہ کام ماضی قریب میں ہماری آنکھوں کے سامنے ایرانیوں نے کر کے دکھا دیا۔ پچاس ساٹھ ہزار یا ایک لاکھ انقلابیوں نے جانیں دے دیں، لیکن اس کے نتیجے میں اڑھائی ہزار سالہ قدیم بادشاہت کے وارث، شہنشاہ ایران، کو، جس کے پاس ایشیا کا سب سے بڑا اسلحہ خانہ تھا، اس طرح اکھاڑ پھینکا کہ بقول ہمارے شاہ ظفرؒ:
دو گز زمین بھی نہ ملی کوئے یار میں! فَأَعْنَسُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ!!

اسی طرح سکھوں کی مثال لیجئے۔ ۱۹۳۰ء میں ان کی گوردوارہ پر بندھک کمیٹی کی تحریک چلی تھی، جس میں دفعہ ۳۳ کی خلاف ورزی کرتے ہوئے پرامن مظاہرہ کیا جاتا تھا۔ میرے ایک بزرگ ساتھی حاجی عبد الواحد صاحب جو اب مرحومین کی فرست میں شامل ہو چکے ہیں اس کے چشم دید گواہ ہیں کہ سر پر لاشی پڑنے سے خالصہ گر جاتا، لیکن اس کا ہاتھ نہ اٹھتا تھا، کیونکہ انہیں یہی حکم دیا گیا تھا کہ ہاتھ بندھے رکھیں۔ نتیجہ وہ تحریک کامیاب ہوئی۔ لیکن آج سکھ دہشت گرد بن چکا ہے۔ کسی منظم تحریک کی بجائے ان کا طرز عمل یہ ہے کہ کہیں بس روک کر آٹھ دس ہندوؤں کو مار دیا، کہیں آگ لگا دی۔ اور اس کا نتیجہ یہ نکل رہا ہے کہ سکھوں کو بڑی تعداد میں موت کے گھاٹ اتارا جا رہا ہے۔ اور اس طرح دو چار لاکھ سکھ مر گئے تو بھارت کو کوئی فرق نہیں پڑے گا۔ ان کی اتنی بڑی قربانی سے بھی خالصتان نہیں بن سکتا۔ ہاں اگر ان کی جدوجہد منظم اور پرامن ہو تو بار آور ہو

سکتی ہے۔

میں نے یہ چند مثالیں 'یکطرفہ تصادم' کی وضاحت کے لئے پیش کی ہیں۔ اس کا اصول سمجھ لیجئے کہ خود کفن سر سے باندھنا ہوگا، گولیاں کھانی پڑیں گی، گھیراؤ کرنا ہوگا (مگر جلاؤ کی اجازت نہیں ہوگی) "كُفُّوا اَيْدِيَكُمْ" کے مصداق اپنے ہاتھ بندھے رکھنے ہوں گے، مگر یہ سب کچھ ایک منظم انداز سے کرنا ہوگا..... اور ایک وقت آئے گا کہ عوام کی 'خاموش اکثریت' (SILENT MAJORITY) کے علاوہ پولیس اور فوج بھی حکومت کی بجائے انقلابیوں کا ساتھ دے گی۔ حال ہی میں ایک موقع پر امیر جماعت اسلامی قاضی حسین احمد صاحب نے ایک لاکھ آدمی تیار کرنے کی بات کی تھی۔ اگر ان کے پاس واقعتاً ایک لاکھ تربیت یافتہ منظم افراد موجود ہوں تو میں سمجھتا ہوں کہ اس طریقے کو روبہ عمل لانے سے اس ملک میں انقلاب آسکتا ہے۔ اگر اس ایک لاکھ میں سے نصف بھی جانیں دینے کے لئے تیار ہو جائیں تو ان کی کامیابی یقینی ہے۔ اور ایران کے انقلاب میں غالباً اس سے زیادہ آدمی نہیں مرے۔ جگر مراد آبادی نے شراب سے تائب ہونے کے بعد ایک بڑی پیاری غزل کہی تھی جس کا ایک شعر ہے۔

یہ خون جو ہے مظلوموں کا ضائع تو نہ جائے گا لیکن

کتنے وہ مبارک قطرے ہیں جو صرف بہاواں بھرتے ہیں

جیسے بارش کا پانی زمین میں جذب ہونے سے ہر طرف بہاؤ آجاتی ہے اسی طرح جب انقلابی عمل کی خون سے آبیاری ہوتی ہے تو انقلاب آتا ہے۔ اس کے بغیر انقلاب کی توقع رکھنا خود کو دھوکہ دینے کے مترادف ہے۔ یہ وسوسہ جس کسی کے ذہن میں بھی ہو اسے نکال دینا چاہئے۔ ع۔ ایس خیال است و محال است و جنوں!

اس تمام تر نقشے کے لئے ایک بہت مضبوط تنظیم کی ضرورت ہوگی جو جمع ہونے والے افراد کی انقلابی بنیادوں پر تربیت کا اہتمام کرے۔ یہ کوئی آسان کام نہیں ہے کہ آپ کے سر پر لادھی پڑ رہی ہو اور آپ ہاتھ باندھے کھڑے رہیں۔ سر پر پڑنے والی

لے تاہم اس انقلاب کے دیر پا اور پائیدار ہونے کا انحصار اس بات پر مرکب ہے کہ انکی جماعت کے 'جہاد بالقرآن'

کا مرحلہ نچتہ بنیادوں پر طے کیا ہے یا نہیں!

ضرب کو روک کر سر کو بچانے کے لئے ہاتھ لایا۔ اوپر اٹھتا ہے۔ اسے میڈیکل کی اصطلاح میں "Reflex Action" کہا جاتا ہے جو جبلتِ انسانی میں سے ہے۔ انقلاب برپا کرنے کے لئے مجتمع ہونے والے افراد کی تربیت اس طرح کی جائے کہ انہیں جبلت پر بھی قابو حاصل ہو جائے۔ اگر گالی کے جواب میں گالی دینا اور پتھر کے جواب میں پتھر مارنا ہی لازم ٹھہرا تو پھر موجودہ حالات میں انقلاب ناممکن ہے۔

اسلامی انقلاب کی جدوجہد کے لئے جو تنظیم درکار ہے اس میں صرف کارکنوں کی باہم ذہنی ہم آہنگی ہی کافی نہیں بلکہ ضروری ہے کہ اس کا ایک امیر ہو جس کی اطاعت سب پر لازم ہو۔ اس کے علاوہ اس میں ہر سطح پر Cadres معین ہونے چاہئیں کہ سب کو معلوم ہو کہ کس نے کس کا حکم ماننا ہے۔ پھر یہ کہ اس کا نظم کسی انجمن یا سوسائٹی کی طرز کا نہ ہو بلکہ بیعت کی بنیاد پر قائم ہو۔ یعنی معروف کے دائرے میں سب امیر کا حکم مانیں اور اس کی اطاعت کریں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اگرچہ ایک اعتبار سے اہل ایمان کے لئے مطاع مطلق کا مقام حاصل تھا کہ اللہ کی اطاعت آپ ہی کی اطاعت کے واسطے سے تھی، اور آپ کے صحابہ کرام تو آپ کے چشم و امداد پر جانیں قربان کر دینے کے لئے تیار رہتے تھے، لیکن اس کے باوجود آپ نے صحابہ کرام سے سب و طاعت کی بیعت لی۔ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ:

بایعنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی السمع والطاعة فی الحضر والیسر

والمشقة والمکرة وعلى ائمة علینا وعلى ان لا ننزع الامر لاهلہ وعلى ان نقول بالحق

اینما کننا لا نخلف فی اللہ لومة لائم

(متفق علیہ)

”ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی کہ آپ کا ہر حکم سنیں گے اور مانیں گے، خواہ مشکل ہو یا آسان ہو، خواہ ہماری طبیعت اس کے لئے آنا ہو خواہ ہمیں اپنے اوپر جبر کرنا پڑے، چاہے دوسروں کو ہم پر ترجیح دی جائے اور جن کو بھی امیر بنا دیا جائے ہم ان سے جھگڑیں گے نہیں، اور ہم حق بات کہتے رہیں گے جہاں کہیں بھی ہم ہوں اور اللہ کے معاملے میں کسی ملامت گر کی ملامت سے خوف نہیں کھائیں گے۔“

اس ایک حدیث مبارک میں ایک کامل انقلابی جماعت کا منشور موجود ہے، جبکہ ہماری ناقدری کا یہ عالم ہے کہ کوئی بھی دینی و مذہبی جماعت اس منشور کی بنیاد پر قائم نہیں۔ ایک استثناء ہے تو صرف تنظیم اسلامی کا، جس کی اساس اللہ کے فضل سے اس حدیث پر قائم ہے۔ ہم نے اس میں صرف ایک لفظ (فی المعروف) کا اضافہ کیا ہے، اس لئے کہ حضور کی اطاعت تو مطلق تھی، آپ اپنی ذات میں حق و باطل کا معیار تھے، آپ کا ہر حکم حق ہے، لہذا آپ کی اطاعت کو کسی شرط کے ساتھ مقید نہیں کیا جاسکتا، لیکن آپ کے بعد کسی کی اطاعت بھی مطلق نہیں، بلکہ اس کے ساتھ 'فی المعروف' کی شرط لازماً عائد کی جائے گی۔ یعنی یہ اطاعت معروف کے دائرے کے اندر اندر ہوگی، کسی خلاف شریعت حکم کی تعمیل نہیں کی جائے گی۔ مسلم شریف کی حدیث میں الفاظ وارد ہوئے ہیں: الا ان تردوا کفرا یواحاہدکم فیہ من اللہ برہان۔۔۔ کہ اس مع و طاعت سے صرف اُس وقت دستکش ہوا جاسکتا ہے جب تمہیں صریحاً کفر نظر آئے اور جس کے متعلق تمہارے پاس قرآن و سنت سے صریح دلیل ہو کہ یہ کفر ہے۔ اُس وقت کہا جائے گا: لا مسمع ولا طاعة۔۔۔ "نہ ہم نہیں گے، نہ اطاعت کریں گے!" لیکن اگر کوئی ایسا معاملہ نہیں ہے، کوئی حکم شریعت کی حدود سے تجاوز نہیں ہے تو پھر اطاعت واجب ہے۔

Theirs not to reason why ?

Theirs but to do and die!

مع و طاعت پر جہی تنظیم مصطفوی انقلاب کی شرط لازم ہے۔ اس کے بغیر اگر کہیں تصادم کی نوبت آگئی تو اس سے خیر کے بجائے فساد برآمد ہوگا۔ ہماری تنظیم میں بھی بعض لوگ اس کی جلدی چمائے ہوئے ہیں، مگر ابھی تو ہمیں اس سے پہلے کے مراحل ٹھیک طور سے طے کرنا ہیں۔ ابھی تو ہمیں قرآن کے مقناطیس کو گردش میں لانا ہے، پھر اس کے ساتھ چٹ کر جمع ہو جانے والوں کو قرآن حکیم ہی کے ذریعے تزکیہ و تربیت کی منزل سے گزرتا ہے، پھر انہیں بیعت کی بنیاد پر اس طور سے متظم کرنا ہے کہ ان میں سننے اور ماننے (Listen and Obey) کا مادہ پیدا ہو جائے۔ دین کا نفاذ پہلے وہ اپنے وجود پر کریں اور پھر اللہ کے کلمے کی سرپلندی کے لئے وہ سینوں پر گولیاں کھانے کے لئے تیار ہوں گے۔

شہادت ہے مطلوب و مقصود مومن

نہ مال غنیمت، نہ کشور کشائی !

سب کچھ کہہ دینا بہت آسان مگر اس پر عمل بہت مشکل ہے۔ اور یہ کام ایک منظم اور منبسط انقلابی تنظیم کے بغیر ممکن نہیں۔

جیسا کہ میں پہلے عرض کر چکا ہوں جہاد بالقوۃ یا تصادم کی دو صورتیں ہیں۔ ایک دو طرفہ مادم ہے جسے قتال کہا جاتا ہے۔ یعنی دو فوجیں ایک دوسرے کو قتل کرنے کے ارادے سے ملنے سامنے ہوں۔ اور دوسرا ہے یکطرفہ تصادم کہ ہم اپنی جانیں دینے کے لئے سرے کفن زدہ کر میدان میں آجائیں اور اپنے موقف پر ڈٹے رہیں لیکن فریق مخالف پر ہاتھ نہ اٹھائیں۔ قتال کی بہترین تعبیر سورۃ التوبہ کی آیت ۱۱ میں ہاں الفاظ ملتی ہے:

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمْ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقَاتَلُونَ

”یقیناً اللہ نے اہل ایمان سے ان کی جانیں اور ان کے مال جنت کے عوض خرید لئے ہیں۔ وہ اللہ کی راہ میں قتال کرتے ہیں، پھر قتل کرتے بھی ہیں اور قتل ہوتے بھی ہیں“

تو یہ دو طرفہ معاملہ ہے، اور سیرتِ نبوی کے مئی دور میں ہمیں یہی صورت نظر آتی ہے۔ بظاہر تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ قتال کا آغاز ۲ھ میں ہوا مگر درحقیقت یہ تو ہجرت کے بعد پہلے ہی سال میں شروع ہو گیا تھا۔ غزوہ بدر سے بھی پہلے آپؐ نے مختلف اوقات میں آٹھ چھاپے مار دے مختلف مسموں پر روانہ فرمائے، جس کی پوری تفصیل ”منہج انقلابِ نبوی“ میں بیان کی جا چکی ہے۔ اگر حالات اسی نوعیت کے ہوں کہ جن سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سابقہ تھا تو یقیناً دو طرفہ قتال کا مرحلہ آکر رہے گا لیکن اگر صورت مختلف ہو اور مقابلے میں بھی کلمہ گو افراد ہوں تو پھر یکطرفہ قتال کی وہ شکل ہوگی جو میں تفصیل سے بیان کر چکا ہوں کہ پھر ’نہی عن المنکر‘ کو بنیاد بنا کر ہمیں انقلابی جدوجہد کرنی ہوگی اور منکرات و فواحش کے خلاف بنیاد پر مبنی ہوگا۔

میں بارہا عرض کر چکا ہوں کہ میرے یہ تصورات و نظریات قرآن و سنت پر مبنی ہیں اور اسی لئے میں ہمیشہ انہیں قرآن و حدیث کے حوالے ہی سے بیان کرتا ہوں۔ لیکن اس سے بعض لوگوں کو مغالطہ ہوتا ہے کہ یہ تو نری مذہبی بات ہے، اس میں انقلاب کی بات ہی نہیں۔ تو اچھی طرح سمجھ لیجئے کہ انقلاب کا یہ نظریہ اور تصور میرے اپنے ذہن

کی پیداوار نہیں ہے، بلکہ قرآن و سنت سے اخذ کردہ ہے۔ اور مصطفوی انقلاب کے تمام مراحل میں نے سیرت نبوی علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے حاصل کئے ہیں۔ ہمارے موجودہ حالات کے مطابق اس میں ایک جگہ جہاں اجتہاد کی ضرورت ہے اس کی میں نے نظائری کردی ہے اور اس کے اصول بیان کر دیئے ہیں۔ اب میں پورے اعتماد سے کہہ سکتا ہوں کہ انقلاب اسلامی کے لئے اس سے بڑھ کر اور کوئی لائحہ عمل نہیں، اب ضرورت صرف اسے روبہ عمل لانے کی ہے۔ اس کی تفصیلات میں ترمیم کی گنجائش رہے گی، مثلاً تربیت گاہوں کا نظام کیا ہو؟ اس کے لئے عسکری جماعتیں تشکیل دی جائیں یا کیمپ منعقد کئے جائیں۔ مگر اصل منصوبہ مکمل ہے، اسے پوری طرح ذہن میں رہنا چاہئے۔

”نہی عن المنکر“ کی بنیاد پر انقلابی جدوجہد احادیث کی روشنی میں

اب اس کام کی اہمیت کے ضمن میں دو احادیث نوٹ کر لیجئے: پہلی حدیث حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے خود محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا:

”من دلی منکم منکر افلیغیرہ بیدہ“ فان لم یستطع فبلسنہ“ فان لم یستطع فبقلبہ“
وذلك اضعف الایمان (رواہ مسلم)

”جو کوئی بھی تم میں سے کسی منکر کو دیکھے تو وہ اپنے (زور) بازو سے اسے بدلے! اگر اس کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو اپنی زبان سے (اس برائی کو روکے)! پھر اگر اس کی استطاعت بھی نہ ہو تو پھر اپنے دل سے (اس پر تشویش زدہ ہو)!! اور یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے۔“

جہاد بالقرآن کے نتیجے میں جو سعید رو میں جمع ہو جائیں ان کی تربیت میں زبان کی تربیت بھی شامل ہے تاکہ وہ برائی کے خلاف اپنی زبان کھولیں، نہی عن المنکر باللسان کریں۔ پھر انہیں طاقت فراہم کی جائے اور اس کے بعد بیعت کا بائٹ دے کر انہیں باطل کے سر پر دے مارا جائے۔ جیسا کہ سورۃ الانعام میں فرمایا گیا:

بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَمَا يُطْلَعُ فَيَلْأَنُ وَيَلْأَنُ فَيُلْأَنُ وَيُلْأَنُ

”بلکہ ہم حق کو باطل پر دے مارتے ہیں تو وہ اس کا سمجھا نکال دیتا ہے، پھر باطل اسی

دم طیا میٹ ہو جاتا ہے!“

دوسری حدیث میں اس سے بھی زیادہ واضح طور پر 'جہاد بالقوة' کی ہدایت دی گئی ہے اور ایسے برسرِ اقتدار طبقہ کے خلاف ہاتھ 'زبان اور دل سے جہاد کا حکم دیا گیا ہے جو نبیاء کی لائی ہوئی تعلیمات سے انحراف کرتا ہے۔ یہ حدیث بھی مسلم شریف کی ہے اور سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ما من بنی بعثہ اللہ فی امتہ قبلی الا کان لہ من امتہ حواریون واصحاب بلخلفین یستنہون
وبیعتہن بامرہ

”کوئی نبی ایسے نہیں گزرے جنہیں اللہ نے مجھ سے پہلے کسی امت میں مبعوث کیا ہو۔ مگر یہ کہ اس کے لئے اس کی امت میں سے کچھ (لوگ نکلتے تھے جو) حواری اور اصحاب ہوتے تھے۔ وہ اس کی سنت کو مضبوطی سے پکڑتے اور اس کے حکم کے مطابق چلتے تھے۔“

ثم اتھا تخلف من بعدہم خلوف یقولون ملا یفعلون و یفعلون ملا یؤمنون
”پھر ہمیشہ ایسا ہوتا رہا کہ ان کے بعد ایسے ناخلف لوگ آجایا کرتے تھے جو کہتے وہ تھے جو کرتے نہیں تھے..... اور کرتے وہ تھے جس کا انہیں حکم نہیں دیا گیا تھا۔“
فمن جالہدہم پیسہ فہو مؤمن، فمن جالہدہم بلسانہ فہو مؤمن ومن جالہدہم بقلبہ فہو مؤمن، فلیس ذالک من الایمان حبۃ خرد

”تو جو شخص ایسے لوگوں کے ساتھ جہاد کرے گا اپنے ہاتھ سے تو وہ مومن ہے۔ اور جو ان سے جہاد کرے گا اپنی زبان سے تو وہ مومن ہے۔ اور جو ان سے جہاد کرے گا اپنے دل سے تو وہ بھی مومن ہے۔ اور اس کے بعد تو ایمان رائی کے دانے کے برابر بھی نہیں!“

اور یہی وہ طبقہ ہے جو آج تمام مسلمان ممالک میں برسرِ اقتدار ہے..... اور برسرِ اقتدار سے میری مراد یہ نہیں کہ جو اس وقت حکومت میں ہے، بلکہ میری نظر میں حزب اختلاف اور حزب اقتدار دونوں برسرِ اقتدار ہیں۔ حکومت تو PINGPONG کا ایک کھیل ہے جو سرمایہ داروں، وڈیروں اور لٹیروں کے درمیان جاری ہے۔ یہی ایک ہی استحصالی

طبقہ ہے جس میں سے کچھ لوگ ادھر ہوتے ہیں اور کچھ ادھر۔ یہ سب اصلاً ایک ہی تھیلی کے چٹے بٹے ہیں۔ پورے عالم اسلام میں جب تک ان کے خلاف 'جہاد بالقوۃ' نہیں ہوگا، ہم ان کے تسلط سے نجات حاصل نہیں کر سکتے۔ اور یہ میں پوری وضاحت سے عرض کر چکا ہوں کہ موجودہ حالات میں جہاد کی صورت قتال کی نہیں، بلکہ یکطرفہ تصادم کی ہوگی۔ بدعات، رسومات، منکرات اور فواحش کے خلاف ایک تحریک مزاحمت برپا کرنا ہوگی اور منظم ہو کر جان پر کھیل جانے کے ارادے سے سر پر کفن باندھ کر میدان میں آنا ہوگا۔ یہی وہ راستہ ہے جس پر چل کر ہم وطن عزیز پاکستان میں اور بالآخر پوری دنیا میں نظام مصطفیٰ، اسلامی نظام، انقلاب اسلامی یا مصطفوی انقلاب برپا کر سکتے ہیں۔ دوسرے تمام راستے بلاشبہ وقت اور صلاحیتوں کے ضیاع کے علاوہ ہمیں اور کچھ نہیں دے سکتے۔ اللہ تعالیٰ مجھے اور آپ کو اس کی ہمت اور توفیق عطا فرمائے۔

آخر میں میں یہ عرض کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ میرے دروس و خطابات میں شرکت کرنے والے حضرات اور ہمارے لڑیچک کا مطالعہ کرنے والے احباب پر میری طرف سے جنت قائم ہو چکی ہے۔ میں نے ان کے سامنے قرآن و حدیث کی روشنی میں دینی فرائض کا جامع تصور اور سیرت النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے سے جہاد اور اسلامی انقلاب کے مراحل و مدارج بار بار مختلف انداز اور متنوع اسلوب سے بیان کر دیے ہیں۔ ہمیں اپنی دینی ذمہ داریوں کا احساس کرتے ہوئے مثبت خطوط پر قدم آگے بڑھانے ہوں گے۔ اسی طرح ہم اس کی رحمت کے مستحق بن سکتے ہیں۔ بصورت دیگر ہمیں قرآن حکیم میں وارد شدہ اس طرح کی وعیدوں پر نظر رکھنی چاہئے کہ:

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَكَرَ بَآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّمَا مِنَ الْجَائِرِينَ مُنْتَظَمُونَ (السجدة: ۱۲)

”پھر اس شخص سے بڑھ کر ظالم اور کون ہوگا جسے اس کے رب کی آیات کے

ذریعے تذکیر کروائی گئی تو اس نے ان سے اعراض کیا۔ ایسے ظالموں سے تو ہم لازماً

انتقام لے کے رہیں گے!“

اب یہ فیصلہ آپ کو کرنا ہے کہ آپ اپنے آپ کو کس صف میں کھڑا کرنا پسند کرتے ہیں۔۔۔ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے امیدواروں کی صف میں یا اُن لوگوں کی صف میں جن کے حق میں اللہ منتقم ہے!!

اقول قولی هذا واستغفر اللہ لی ولکم وللسائر المسلمین والمسلمات

اِنْ شَاءَ اللّٰهُ الْعَزِيزُ اِسْمَالِ تَنْظِيْمِ اِسْلَامِي پاكِستان كا

سالا نه اجتماع

۲۲ تا ۲۵ فروری ۹۱ء کراچی میں منعقد ہوگا!

- رفقاء تنظیم ابھی سے لازماً شرکت کا اہتمام شروع کر دیں۔
- مقامی امراء اور منفرد نقاد اپنی آمد و روانگی کے پروگرام اور شرکار کی متوقع تعداد سے ناظم اجتماع مسید محمد نسیر الدین صاحب امیر تنظیم اسلامی کراچی کو دفتر تنظیم اسلامی ۱۱- داؤد منزل، نزد آرام باغ، شاہراہ یاقوت کراچی کے پتہ پر یکم فروری ۹۱ء سے قبل مطلع فرمائیں۔

—: مزید برآں: —

سالا نه اجتماع سے متصلاً قبل ۱۵ تا ۲۱ فروری ۹۱ء کراچی ہی میں

رفقاء تنظیم کے لیے ایک تربیت گاہ منعقد ہوگی!

- * مبتدی رفقاء کی زیادہ سے زیادہ تعداد کو اس میں شرکت کرنی چاہیے۔
- * بالخصوص بیرون پاکستان تنظیموں کے مقامی امراء لازماً اور رفقاء حتی الامکان شرکت کی بھرپور کوشش کریں۔
- * متوقع شرکار اپنے پروگرام سے ناظم اجتماع کو ۲۱ جنوری سے قبل مطلع کریں۔
- نوٹ: شرکار اجتماع اپنی ضرورت کی اشیاء مثلاً مناسب بستر، پلیٹ، کپ وغیرہ ہمراہ لائیں گے۔ اجتماع گاہ چونکہ سمندر کے متسبب ہوگی، لہذا ہلکی خشکی متوقع ہے۔

المعلن، (ڈاکٹر) عبد الخالق۔ ناظم اعلیٰ تنظیم اسلامی پاکستان

اپنی پوری افادیت اور تاثیر کے ساتھ نزلہ زکام اور کھانسی کی مفید دوا

سعالین

اسٹینڈرڈ پیکنگ کے علاوہ پچاس ٹیکوں کی ایک اسٹریپ
اب خوشنما پلاسٹک گلاس میں بھی دستیاب ہے۔



موسم سرما کی آمد - نزلہ زکام اور کھانسی کا دور دورہ -

سعالین کا پلاسٹک گلاس پیک آج ہی خرید لیجیے تاکہ گھر کے ہر فرد کو
بوقت ضرورت سعالین دستیاب رہے۔

جڑی بوٹیوں کا مفید مرکب سعالین نزلہ زکام کھانسی اور گلے کی خراش کا علاج بھی ہے اور ان سے بچاؤ کی تدبیر بھی۔

نیشنل
دواؤں کی دکان

الہ کے اقطہ: ۱، مباحث جہاد فی سبیل اللہ
درس ۳

جہاد و قتال فی سبیل اللہ کے موضوع پر قرآن حکیم کی جامع ترین سورتہ سُورَةُ الصَّاف

(۴)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد بعثت

غلبہ دین حق

بِسْمِ اللّٰهِ اَوَّلُهُ وَاٰخِرُهُ! سورۃ الصّف کی آیت ”هُوَ الَّذِي اَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدٰى وَدِيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّيْنِ كُلِّهِ“ ہمارے زیر درس ہے۔ پچھلے سبق میں ہم نے بحمد اللہ ”دین الحق“ تک کسی درجے میں غور مکمل کر لیا تھا۔ اب آئیے اگلے لفظ ”لِيُظْهِرَهُ“ کی طرف جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مقصد بعثت کی تعیین میں بہت اہمیت رکھتا ہے، یہ لفظ درحقیقت ایک فعل، اس کے فاعل، اس کے مفعول اور ایک حرف لام پشتل ہے۔

لِيُظْهِرَهُ کا مفہوم

اس کا لفظی ترجمہ ہوگا ”تاکہ وہ غالب کر دے اس کو“۔ اس میں جو ضمیریں وارد ہوئی ہیں اُن کے بارے میں مفسرین کے ہاں ایک سے زائد آراء موجود ہیں۔ چنانچہ اس لفظ کا ہمیں تفصیلاً تجزیہ کرنا ہوگا۔ ایک ترجمہ اس کا یہ کیا گیا ہے کہ ”تاکہ اللہ غالب کر دے اس

دین کو۔ اسی طرح یہ ترجمہ بھی کیا گیا ہے کہ ”تا کہ اللہ غالب کر دے محمد کو (صلی اللہ علیہ وسلم)۔ اور ایک ترجمہ یوں بھی کیا گیا ہے ”تا کہ محمد غالب کر دیں اس دین کو!“۔ ضمیر فاعلی اور ضمیر مفعولی کے مراد مختلف معین کرنے کی وجہ سے درحقیقت ترجموں میں یہ فرق واقع ہوا ہے، لیکن غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس لفظی فرق کے باوجود اس کے اصل مفہوم اور معنی میں ہرگز کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔ لفظ ”اظهار“ پر غور کیجیے۔ ”ظَهَرَ يَظْهَرُ“ کا مفہوم ہے کسی چیز کا ظاہر ہو جانا۔ اور اسی میں ایک مفہوم غالب ہو جانے کا بھی شامل ہے اس لیے کہ کوئی چیز نمایاں اور ظاہر اس وقت ہوتی ہے جب کہ وہ اپنے ماحول پر غالب ہوتی ہے۔ اسی سے باب افعال میں مصدر بنا ”اظهار“ یعنی غالب کر دینا۔ اس کو اس طرح بھی سمجھا جاسکتا ہے کہ عربی زبان میں ”ظَهَرَ“ کہتے ہیں بیٹھ کر کسی کی پیٹھ پر سوار ہو جانا اس پر غالب ہونے کے مترادف ہے۔ تو اظهار کا یہ مفہوم مسلم ہے۔

”لِيُظْهِرَهُ“ کی ضمیر فاعلی کے بارے میں جو دو رائیں ہیں ان پر غور کرنے سے معلوم ہوگا کہ ان کا مدلول ایک ہی ہے۔ چنانچہ ”غالب کرنے والا“ خواہ اللہ کو قرار دیا جائے خواہ رسول کو، حقیقت کے اعتبار سے کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ ہمارا یہ ایمان ہے کہ فاعل حقیقی تو صرف اللہ ہی ہے۔ اگرچہ اس دنیا میں بظاہر ہم محنت و مشقت سے روزی کھاتے ہیں لیکن ہمارا رازق اللہ ہے۔ انسان تو محض کاسب اعمال ہے، خالق اعمال صرف اللہ ہے۔ چنانچہ اس مہمل اظهار کے کرنے والے عالم اسباب میں محمد رسول اللہ ہیں، صلی اللہ علیہ وسلم، اور عالم حقیقت میں اس کا فاعل اللہ ہے۔ لہذا مراد اور معنی کے اعتبار سے ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے جس طرح کہ سورۃ الانفال میں غزوہ بدر کے حالات پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا گیا: ”فَلَمَّا بَقَرْتُمْوهَا وَلَكِنَّ اللَّهَ قَاتَلَكُمْوَمَا دُمِيتْ اِذْ وُصِيتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذَمِي“ کہ اے مسلمانو! یہ ستر سرداران قریش جو تمہارے ہاتھوں یاصل جہنم ہوئے ہیں، انہیں تم نے قتل نہیں کیا بلکہ حقیقت اللہ نے انہیں قتل کیا ہے، اور اے نبی وہ مٹھی بھر نلکہ جو آپ نے پھینکے تھے لشکر کفار کی طرف تو وہ آپ نے نہیں پھینکے تھے، اللہ نے پھینکے تھے۔ معلوم ہوا کہ عالم واقعہ میں یا بالفاظ دیگر عالم اسباب میں غلبہ دین کے لیے محنت جدوجہد، سرفروشی اور جہاد و قتال کرتے نظر آتے ہیں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے جان نثار، لیکن حقیقت کی سطح پر فاعل حقیقی صرف اللہ ہے۔ اسی طرح کما معاطہ ”لِيُظْهِرَهُ“

میں شامل ضمیر معنوی کا ہے۔ چنانچہ اس سے خواہ دین کو غالب کرنا مراد لیا جائے چاہے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی کو، مفہوم میں کوئی فرق واقع نہیں ہوگا۔ اس لیے کہ آنحضورؐ کی جدوجہد کا مقصد دہر گز اپنی ذات کا غلبہ نہ تھا۔ اپنی یا اپنے خاندان کی حکومت قائم کرنے کے لیے یہ بھاگ دوڑ اور سعی و جہد ہرگز نہ تھی۔ رسولؐ کا غلبہ درحقیقت اللہ کے دین کا غلبہ تھا۔ لہذا لفظی ترجمہ چاہے جو بھی کیا جائے اور ضمیروں کے مراجع کے بارے میں خواہ کوئی بھی رائے قائم کی جائے، مفہوم ایک ہی رہے گا۔ اب تک اس آیت مبارکہ میں جو کچھ مضمون آیا ہے اُسے ذہن میں تازہ کر لیجئے۔ اللہ نے بھیجا اپنے رسولؐ کو دوزخیں دے کر (۱)، الصدی اور (۲) دین حق۔ کیوں بھیجا؛ اس کا جواب درحقیقت اس لفظ **لِيُظْهِرَهُ** میں بیان ہوا ہے۔ اس لیے بھیجا تاکہ اس دین حق کو غالب کر دے پورے نظام زندگی پر (عَلَى السَّيْئِ كُلِّهِ)۔ لفظ دین کے ترجمے میں بھی ہمارے ہاں کچھ اختلاف رہا ہے۔ بعض لوگوں نے 'تمام ادیان' ترجمہ کر دیا ہے، بعض نے 'سب دین' ترجمہ کیا ہے، اسی طرح بعض لوگوں نے اس سے کل دین اور بعض نے 'جنس دین' مراد لیا ہے یہ مؤخر الذکر ترجمہ درحقیقت اصل مفہوم سے سب سے زیادہ قریب ہے۔ گویا اس کا اصل مفہوم اور معنی یہ ہوگا کہ یہ دین حق غالب ہو جائے پورے جس دین پر پورے نظام زندگی پر اللہ کا نظام اس شان سے قائم ہو جائے کہ انسانی زندگی کا کوئی بھی گوشہ اس سے مستثنیٰ نہ رہے۔ اللہ کا عطا کردہ نظام عدل و قسط زندگی پر بحیثیت ایک وحدت اور ایک **'ORGANIC WHOLE'** کے نافذ و غالب ہو جائے۔ یہ ہے مقصد محمد رسول اللہ کی بعثت کا۔ (صلی اللہ علیہ وسلم)۔

دین، اور مذہب، میں فرق

یہاں یہ بات بھی ذہن میں رکھیے کہ لفظ 'مذہب' اور لفظ 'دین' میں مفہوم کے اعتبار سے بڑا فرق ہے۔ اگرچہ ہمارے ہاں عام طور پر اسلام کو مذہب کہا جاتا ہے لیکن کچھ بات یہ ہے کہ پورے قرآن مجید میں اور حدیث کے پورے ذخیرے میں اسلام کے لیے مذہب کا لفظ نہیں استعمال نہیں ہوا، بلکہ اس کے لیے ہمیشہ 'دین' ہی کا لفظ مستقل ہوا ہے سورہ آل عمران میں فرمایا گیا: **إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ** کہ اللہ کی بارگاہ میں مقبول دین تو صرف اسلام ہے۔ دین اور مذہب میں بنیادی فرق کو سمجھ لیجئے! — مذہب

ایک جزوی حقیقت ہے۔ صرف یہ چند عقائد (DOGMA) اور کچھ مراسم عبودیت (RITUALS) کے مجموعے کا نام ہے۔ جبکہ دین سے مراد ہے ایک مکمل نظام جو زندگی کے تمام پہلوؤں پر حاوی ہو۔ گویا مذہب کے مقابلے میں دین ایک بڑی اور جامع حقیقت ہے۔ اس پس منظر پر اگرچہ یہ کہنا تو شاید درست نہ ہو گا کہ اسلام مذہب نہیں ہے، اس لیے کہ مذہب کے جسد ELEMENTS بھی اسلام میں شامل ہیں، اس میں عقائد کا عنصر بھی ہے، ایمانیات ہیں، پھر اس کے مراسم عبودیت ہیں، نماز، روزہ ہے، حج اور زکوٰۃ ہے، چنانچہ صحیح یہ ہو گا کہ یوں کہ جائے کہ اسلام صرف ایک مذہب نہیں، ایک دین ہے۔ اس میں جہاں مذہب کا پورا خاکہ موجود ہے وہاں یہ ایک مکمل نظام زندگی بھی ہے۔ بلکہ اصل یہ دین ہے۔ اب اس حوالے سے ایک اہم حقیقت پر غور کیجیے! کسی ایک خطہ زمین میں مذاہب تو بیک وقت بہت سے ہو سکتے ہیں لیکن دین ایک وقت میں صرف ایک ہی ہو سکتا ہے۔ نظام تو ایک ہی ہو گا۔ یہ کیسے ممکن ہے کہ سرمایہ دارانہ نظام اور اشتراکی نظام کسی خطہ زمین پر یا کسی ایک ملک میں ایک وقت قائم ہوں!۔ حاکمیت (SOVEREIGNTY) تو کسی ایک ہی کی ہو گی۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ ملوکیت اور جمہوریت دونوں بیک وقت کسی ملک میں نافذ ہو جائیں۔ نظام ایک ہی رہے گا۔ اللہ کا نظام ہو گا یا غیر اللہ کا ہو گا۔ نظام دو نہیں ہو سکتے جبکہ ایک خطہ میں مذاہب بیک وقت بہت سے ممکن ہیں۔ ہاں نظاموں کے ضمن میں ایک امکا صورت پیدا ہو سکتی ہے کہ ایک نظام غالب و برتر ہو اور وہی حقیقت میں 'نظام' کہلائے اور دوسرا نظام سمٹ کر اور سکڑ کر ایک مذہب کی شکل اختیار کر لے اور اس کے تابع زندگی گزارا پر آمادہ ہو جائے یہ ہے درحقیقت ایک امکانی حالت! میرا ذہن منتقل ہوا ملامہ اقبال کے شعر کی طرف کہ:۔

بندگی میں گھٹ کے رہ جاتی ہے اک جوئے کم آب
اور آزادی میں بحسب سیراں ہے زندگی!

یہ بات اس حقیقت سے بہت مشابہہ ہے جو ایک کہادت کے طرز پر بیان کی جاتی ہے کہ دنیا ایک گدڑی میں گزرا کر کتے ہیں لیکن دو بادشاہ ایک سلطنت میں کشتے نہیں رہ سکے!

دین کب مذہب کی شکل اختیار کرتا ہے؟

دین جب مغلوب ہوتا ہے تو ایک مذہب کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔ اس صورت میں وہ دین نہیں رہتا بلکہ مذہب بن جاتا ہے۔ بالکل اسی طرح جیسے اسلام کے دور عروج میں غالب نظام تو اسلام کا تھا لیکن اس دین کے تابع یہودیت، مجوسیت اور نصرانیت مذاہب کی حیثیت سے برقرار تھے۔ انہیں یہ رعایت دی گئی تھی اور صاف الفاظ میں سنا دیا گیا تھا کہ اگر وہ اسلامی سلطنت کی حدود کے اندر رہنا چاہتے ہیں تو انہیں اپنے ہاتھ سے جزیہ دینا اور چھوٹے بن کر رہنا ہوگا۔ "يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ" (دوبہ: ۲۵) مکی قانون (LAW OF THE LAND) اللہ کا ہوگا، غالب نظام اللہ کا ہوگا، اُس کے تحت اپنے پرسنل لاء میں اور اپنی ذاتی زندگی میں محدود سطح پر وہ اگر اپنے مذاہب اور اپنے اپنے عقائد و رسوم کے مطابق زندگی بسر کرنا چاہیں تو اس کی انہیں اجازت ہوگی۔ اسلام کے دورِ فساد و انحطاط میں یہ صورت برعکس ہو گئی۔ یوں کہا جاسکتا ہے کہ اس برصغیر میں دین انگریز کا تھا، LAW OF THE LAND اُس کا تھا۔ دین انگریز کے تحت اسلام نے سمٹ کر ایک مذہب کی صورت اختیار کر لی تھی۔ نمازیں جیسے چا پوڑھو انگریز کو کوئی اعتراض نہ تھا، اذانیں بخوشی دیتے رہو، وراثت اور شادی بیاہ کے معاملات بھی اپنے اصول کے مطابق طے کر لو، لیکن مکی قانون انگریز کی مرضی سے طے ہوگا۔ یہ معاملہ تاجِ برطانیہ کی OVERLORD-ENTY کے تحت ہوگا اس میں تم مداخلت نہیں کر سکتے! یہ تھا تصور جس کے بارے میں علامہ اقبال نے بڑی خوبصورت پھبتی چست کی تھی۔

ملا کو جو ہے بند میں سجدے کی اجازت

ناداں یہ سمجھتا ہے کہ اسلام ہے آزادا

اسلام آزاد کہاں ہے! وہ سمٹ سکرے اور اپنی اصل حقیقت سے بہت نیچے اتر کر ایک مذہب کی شکل میں باقی ہے! اللہ اللہ اور خیر سلا۔

نفاذِ دین کے بغیر اتمامِ حجت ممکن نہیں!

دین ہے ہی وہ جو غالب ہو۔ مغلوب ہے

تو وہ دین نہیں رہے گا۔ بلکہ ایک مذہب کی صورت میں سمٹ جائے گا، سکرٹ جائے

اس کی اصل حیثیت مجروح ہو جائے گی۔ اس پہلو سے غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اعلیٰ سے نظام بھی اگر صرف نظری اعتبار سے پیش کیا جا رہا ہو، صرف کتابی شکل میں نسل انسانی کو دیا گیا؛ تو وہ ایک خیالی جنت (UTOPIA) کی شکل تو اختیار کر سکتا ہے لیکن حجت نہیں بن سکتا۔ نوع انسانی پر حجت وہ صرف اسی وقت بن سکتا ہے جب اسے قائم کر کے، نافذ کر کے اور چکا دکھا دیا جائے۔ یہ ہے بعثت نبویؐ کی وہ امتیازی شان اور وہ کٹھن ذمے داری جو محمد رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر عائد ہوئی کہ آپ جو دین حق دے کر بھیجے گئے ہیں اسے پورے نظام زندگی پر غالب و قائم اور نافذ دلانچ فرمادیں۔ ایک حدیث مبارکہ میں اس حقیقت کو یوں تعبیر فرمایا گیا کہ: "لَتَكُونَنَّ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا" تاکہ اللہ کی بات ہی سب سے بند ہو، اس کی مرضی سب سے بالاتر ہو اور اس کا جھنڈا سب سے اونچا ہو جائے۔

سورۃ المدثر میں اس اہم مضمون کو دو الفاظ میں سمویا گیا ہے: "يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ ۚ وَرَبُّكَ فَكَبِّرْ ۝" اے لحاف میں لپیٹ کر لیٹنے والے (صلی اللہ علیہ وسلم) کھڑے ہو جاؤ، کمر بستہ ہو جاؤ، اپنے مشن کی تکمیل کے لیے جدوجہد کا آغاز کر اور اس کا نقطہ آغاز کیا ہے؟ — اذار! — خبردار کرو، اُن نیند کے ماتوں کو جگاؤ۔ جو بھول گئے ہیں اس حقیقت کو کہ اصل زندگی موت کے بعد ہے۔ "وَإِنَّ النَّارَ الْأَخْيَرُ ۚ لَإِلهَى الْحَيَواتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝" (ترجمہ: "اور یقیناً آخرت کا گھر ہی اصل زندگی ہے، کاش کہ انہیں معلوم ہوتا") یہ ہے نبی کے مشن کا نقطہ آغاز! — اور اس ہدف، مقصود اور اس کی غایت قصویٰ کیا ہے؟ — "وَرَبُّكَ فَكَبِّرْ ۝" (ترجمہ: "اپنے رب کو بڑا کرو") تکبیر کے معنی صرف یہ نہیں کہ بڑائی کا اعلان یا اعتراف کر لیا جائے زبان سے اللہ اکبر کہہ دیا جائے بلکہ تکبیر سے مقصود یہ ہے کہ اس کی بڑائی نافذ ہو جائے اس کی کبریائی کے اعتراف پر مبنی نظام بالفعل قائم ہو جائے، اُسی کی بات سب سے اونچی اور اسی کا حکم سب سے بالا ہو۔ یہ ہے تکبیر رب کا حقیقی مفہوم! — علامہ اقبال نے بڑے خوبصورت انداز میں تکبیر رب کے اس انقلابی تصور کو شعر کا لبادہ اوڑھایا۔

یادِ وسعتِ افلاک میں تکبیر مسلسل یا خاک کی آغوش میں تسبیح و مناجات

وہ مسلک مردانِ خود آگاہِ خدا مست یہ مذہب ملا و جمادات و نباتات!

اسی مضمون کو کسی قدر نظریاتِ انداز میں یوں بیان کیا۔

پرواز ہے دلوں کی اسی ایک فضا میں
گر گس کا جہاں اور ہے شاہیں کا جہاں اور
الفاظ و معانی میں تفاوت نہیں لیکن
مُلّا کی اذال اور مجاہد کی اذال اور

تبکیرِ رب کا کچھ بھی مفہوم حضرت مسیح علیہ السلام کے ان الفاظ میں بھی سامنے آتا ہے کہ ”اے رب جیسے تیری مرضی آسمانوں پر پوری ہوتی ہے ویسے ہی زمین پر بھی پوری ہو۔“

دین حق کا نفاذ انقلابی جدوجہد کا متقاضی ہے

یہ بات ذہن میں رکھیے کہ سورۃ الصف کی زیرِ نظر آیت کے حوالے سے نبی اکرمؐ کا مشن سامنے آتا ہے اس کا تقاضا محض دعوت و تبلیغ، بشارت و انداز یا تعلیم و تربیت سے ہرگز پورا نہیں ہوتا۔ اس کے تقاضے کچھ اور ہیں۔ یہ ایک انقلابی مشن ہے۔ ایک نظام کو کسی معاشرے میں برپا کرنا اس کے بغیر ممکن نہیں کہ پہلے وہاں پر موجود نظام کو جڑوں سے اکھیڑا جائے۔ یہ کام کہیں خلا میں کیا جانے والا نہیں ہے۔ جہاں بھی دین حق کے نفاذ کی جدوجہد کی جائے گی کوئی نہ کوئی نظام وہاں پہلے سے موجود ہوگا۔ اس باطل نظام کے سامنے لوگوں کے مفادات وابستہ ہوں گے، سیادتیں اور چودھرائیتیں ہوں گی، لوگوں کے مالی مفادات اُس سے متعلق ہوں گے۔ آپ جب اُس نظام کو ذرا چھیڑیں گے، اس کے خلاف ذرا آواز بلند کریں گے تو معلوم کس کس کے کس کس مفادات پر پانچ آئے گی! — چنانچہ وہ تمام قومیں اپنے اس نظام کی ممانعت میں آپ کے خلاف متحد ہو جائیں گی کہ ”نظام کہنہ کے پاسانو“ یہ معرضِ انقلاب میں ہے!“ اپنے نظام کو برقرار رکھنے اور اپنے مفادات کے تحفظ کی خاطر سب مجتمع ہو کر آپ کے خلاف صفِ آراء ہو جائیں گے۔ تصادم، کشمکش اور جہاد و قتال کا لازمہ آکر رہے گا۔ چنانچہ اُس مقصدِ بعثت کے اعتبار سے جو سورۃ الصف کی اس آیت میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے لیے معین ہوا ہے انقلابی جدوجہد لازم اور ناگزیر ہے یہ محض دعوت و تبلیغ سے ہونے والی بات نہیں!

اگرچہ سورۃ الجمعہ کے حوالے سے اگلے درس میں یہ بات آئے گی کہ اس انقلاب

جدوجہد کا منہج اساسی یقیناً دعوت و تبلیغ ہے، اس کے ابتدائی مراحل میں یقیناً تعلیم ہی ہے، تربیت بھی ہے اور تزکیہ بھی ہے، لیکن ان ابتدائی اور اساسی مراحل سے بلند تر سطح پر ایک انقلابی جدوجہد بھی ناگزیر ہے، ایک تصادم کہ جس میں کشت و خون کی نوبت آ سکتی ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ میں جہاں دعوت و تبلیغ کا مرحلہ ہمیں نہ آتا ہے وہاں جہاد و قتال کے مراحل بھی آئے۔ جنین کی وادی میں آپؐ یہ رجز پڑھتے ہوئے اپنے لشکر کی کمان کرتے اور آگے بڑھتے نظر آتے ہیں: "أَنَا الشَّهِيدُ لَا كَذِبَ، أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ!" یہ وہ بات ہے جو ان لوگوں کی سمجھ میں نہیں آتی جنہوں نے حضورؐ کے مقصد بعثت کی اس منفرد اور اس امتیازی شان کو نہیں سمجھا کہ آپؐ صرف داعی اور مبلغ نہ تھے آپؐ محض مبشر اور نذیر نہ تھے، آپؐ صرف سزائی، مرتبی اور معلم نہ تھے، آپؐ تاریخ انسا کے عظیم ترین انقلاب کے داعی و نقیب بھی تھے۔ کون انکار کر سکتا ہے اس حقیقت کہ تاریخ انسانی کا عظیم ترین انقلاب وہ ہے جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے برپا فرمایا جس نے زندگی کے ہر گوشے کو بدل کر رکھ دیا۔ ایسا ہمہ گیر انقلاب جس نے لوگوں کے بدلے، عقائد بدلے، نظریات بدلے، اخلاق بدلے، کردار بدلے حتیٰ کہ لوگوں کے شہر کے انداز اور نشست و برخاست کے طریقے بدل گئے۔ وہ قوم کہ جس کے اندر کوئی کسی کا بات سننے والا نہ تھا، انتہائی منظم قوم بن گئی۔ اس معاشرہ نے کہ جہاں پڑھنے لکھنے والے لوگ انگلیوں پر گنے جانے کے قابل تھے، دنیا کو عظیم معلم فراہم کیے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نوع انسانی کو ایک نئی تہذیب اور ایک نیا تمدن عطا کیا۔ بلاشبہ یہ تاریخ انسانی کا عظیم انقلاب تھا۔ حضورؐ کی بعثت کا یہ پہلو کہ آپؐ ایک عظیم داعی انقلاب تھے، درحقیقت آپؐ کے امر فرض منصبی کا منطقی تقاضا ہے جو ان الفاظ مبارکہ میں بیان ہوا: "يُطَاعُونَ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ"۔

”اس راہ میں جو سب پہ گزرتی ہے سو گزری!“

مہاتما گاندھی کے بارے میں غالباً جارج برنارڈشا نے یہ تاریخی الفاظ کہے تھے کہ:

IS A SAINT AMONG POLITICIANS AND A POLITICIAN AMONG SAINTS.

اگرچہ محمدؐ ”چر نسبت خاک را با عالم پاک“ کے مصداق ان الفاظ کی یا ان جیسے الفاظ کی کوئی دور کی نسبت بھی آنحضورؐ کی ذات گرامی سے نہیں ہو سکتی تاہم واقعہ یہ ہے کہ سیرت نبویؐ

فہم کے لیے شاید یوں اگر تعبیر کیا جائے تو بات غلط نہ ہوگی کہ :

“HE WAS A REVOLUTIONARY AMONG PROPHETS AND A PROPHET

AMONG REVOLUTIONARIES”

یعنی نبیوں اور رسولوں میں آپ کی امتیازی شان یہ ہے کہ آپ ایک عظیم انقلابی رہنما ہیں اور انقلابی رہنماؤں میں آپ کی منفرد شان یہ ہے کہ آپ اللہ کے نبی اور رسول ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ نے صرف دعوت و تبلیغ کا کام نہیں کیا بلکہ اس دعوت کی بنیاد پر ایک انقلاب کو پایہ تکمیل تک پہنچایا۔ دعوت و تبلیغ کے ابتدائی مرحلے سے کام کا آغاز کیا اور کل ۲۳ برس میں اس جدوجہد کو ایک نظام کے باقاعدہ قیام اور باضابطہ نفاذ کے تکمیلی مرحلے تک پہنچا دیا۔

اگرچہ یہ امر واقعہ ہے کہ اس جدوجہد میں آپ کو ان تمام مراحل سے گزرنا پڑا جو کسی بھی انقلابی جدوجہد میں آتے ہیں۔ زمین پر قدم قدم چل کر حضور نے وہ مرحلے طے کیے۔ آپ کو فقر و فاقے کی صعوبت بھی برداشت کرنی پڑی، شعب بنی ہاشم میں تین سال کی قید کو ذہن میں لائیے کہ جس میں وہ وقت بھی آیا کہ فقر و فاقے کی شدت سے بنی ہاشم کے دو درہ پیتے بچے بلک رہے تھے اور ان کے کھانے کے لیے کوئی چیز میسر نہ تھی سوائے اس کے کہ سوکھے چمڑوں کو ابالی کر اس کا پانی ان کے حلق میں ٹپکا دیا جائے۔ طائف میں شدید پتھر اڑا کا آپ کو سامنا کرنا پڑا۔ مکے کی گیلیوں میں آپ کے راستے میں کانٹے بچھائے جاتے تھے، بنظر بھی چشم تلک لے دیکھا کہ آپ سر بسجود ہیں اور ایک شقی انسان عقبہ ابن ابی معیط ابو جہل کے کہنے سے اٹھتا ہے اور اونٹ کی نجاست بھری او بھری لاکر شانہ مبارک پر رکھ دیتا ہے۔ پھر غار ثور کا مرحلہ بھی آیا، میدان بدر کا وہ نقشہ بھی ذہن میں لائیے کہ اللہ کا رسولؐ دونوں لشکروں کے درمیان گھاس پھوس کی ایک مہو نپڑی میں سر بسجود ہے، اور اللہ سے گڑگڑا کر نصرت کی درخواست کر رہا ہے۔ پھر احد کا سخت مرحلہ بھی آیا۔ آپ کے دندان مبارک شہید اور چہرہ انور ہولناک ہو گیا ہے۔ آپ پر کچھ دیر کے لیے غشی طاری ہو جاتی ہے۔ آپ کے انتہائی جاں نثار ساتھی صعب بن عیسر کا لاشہ بے گور و گفن پٹا ہے کہ جسم پر موجود چادر اتنی چھوٹی تھی کہ اگر سر کو خانپتے سے تو پاؤں کھل جاتے اور پاؤں کو اگر ڈھانپتے تو سر کھل جاتا تھا۔ حضورؐ کے سامنے ہٹدیش کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ سر کو چادر سے ڈھانپ دو اور پاؤں پر گھاس ڈال دو۔

سی میدان احد میں آپ کے انتہائی قریبی عزیز حضرت حمزہؓ ابن عبدالمطلب کا اعضاء برید لاشہ

بھی پڑا ہوا ہے۔ حضور کے قلب مبارک کی جو کیفیت ہے اس کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ مدینہ پہنچے پر جب آپؐ نے دیکھا کہ گھر گھر سے رونے کی آوازیں آرہی ہیں، شہداء پر ان کی رشتہ دار خواتین میں کر رہی ہیں۔ تو حضورؐ کی زبان پر بے اختیار یہ الفاظ آگئے: "أَمَّا حَمْرَةَ فَلَا بَوَاقِي لَهَا"۔ "اے حمزہ کے لیے تو کوئی رونے والی بھی نہیں۔ یہ تمام حد سے حضورؐ نے دیکھے اور یہ سب سختیاں جھیلی ہیں تب یہ انقلاب آیا ہے۔ گویا ع "اس راہ میں جو سب پر گزرتی ہے، سو گزری۔" کے مصداق اس عظیم انقلابی جدوجہد میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان تمام مراحل اور مشکلات و موانع کا سامنا کرنا پڑا جو دنیا کی کسی بھی انقلابی جدوجہد میں پیش آتے ہیں۔ بہر کیف یہاں صرف اس بات کی طرف اشارہ مقصود ہے کہ بعثت محمدیؐ کی یہ امتیازی شان ہمارے سامنے رہنی چاہیے جو اس آیت میں بیان ہوئی کہ: "هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ"۔ پورے کے پورے دین (نظامِ اطاعت) پر اس دینِ حق کو غالب و قائم کر دینا یہ ہے بعثت محمدیؐ کی غرض و غایت!

دو شیم کشا واقعات

یہ بات بھی سمجھ لیجیے کہ یہ چیز بعثتِ انبیاء کے اساسی مقصد سے جدا نہیں ہے۔ دیکھیے بعثتِ انبیاء کا اصل مقصد نوعِ انسانی پر اتمامِ حجت ہے اور یہ اسی اتمامِ حجت کا تکمیلی مرحلہ ہے کہ انسان کو اجتماعی نظام کے ضمن میں رہنائی کے لیے عدل و قسط پر مبنی نظام کا ایک مکمل نمونہ دکھایا جائے۔ صرف نظری سطح پر پیش کر دینے سے وہ حجت مکمل نہیں ہوگی بلکہ اتمامِ حجت کے لیے ضروری ہوگا کہ اس نظام کو بالفعل قائم و نافذ کر کے اور عملاً چلا کر دکھایا جائے۔ اس معاملے کی اہمیت کا حوالہ رواں صدی کے دو واقعات کے حوالے سے کیا جاسکتا ہے۔ جب ہندوستان میں پہلی بار مختلف صوبوں میں کانگریس کی حکومتیں بنی تھیں اُس وقت یاد ہوگا کہ گاندھی جی نے اپنے کانگریسی ساتھیوں اور زعماء کے سامنے ایک عجیب بات کہی تھی اور وہ یہ کہ 'میں اس موقع پر تمہارے سامنے حضرت ابو بکرؓ اور حضرت عمرؓ کی مثال دکھاتا ہوں اس مثال کو ہمیشہ اپنے سامنے رکھو! — غور کیجیے گاندھی نے یہ بات کیوں کہی! —

نے اس وقت تک بین کرنا ممنوع قرار نہیں پایا تھا۔

اس لیے کہ واقعہ یہ ہے کہ اس عہد جدید کے انسان کو جس نوع کے اجتماعی نظام کی ضرورت ہے اس نظام کا ایک کامل نقشہ اور ایک مکمل ماڈل (MODEL) اگر درکار ہے تو اس کی تعمیر تاریخ انسانی میں صرف ایک ہی ہے اور وہ ہے دورِ خلافت راشدہ یعنی وہ نظام عدل اجتماعی جو قائم فرمایا تھا محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم نے۔

ایک دوسرا واقعہ اس کے دوسرے رخ پر روشنی ڈال رہا ہے، مولانا عبید اللہ سندھی کے حوالے سے ہے۔ اس واقعے سے دین حق کے قیام و نفاذ کی اہمیت سامنے آتی ہے۔ مولانا سندھی جب شیخ الہند مولانا محمود الحسن رحمۃ اللہ علیہ کی ریشمی رو مالوں کی تحریک کے سلسلے میں ہندوستان کو چھوڑ کر افغانستان گئے اور جب افغانستان سے بھی گرفتاری کے خطرے کے پیش نظر سرحد عبور کر کے انہیں روس جانا پڑا تو اس وقت روس میں بالشویک انقلاب ابھی نیا نیا آتا تھا۔ انہوں نے یہ محسوس کیا کہ اس موقع پر اس انقلاب کے مرکزی رہنماؤں کے سامنے اگر اسلام کا انقلابی پروگرام رکھا جائے تو کیا عجب کہ وہ اُسے قبول کر لیں۔ ابھی ان میں وہ انقلابی جذبہ بھی ہے اور انقلاب کے نقطہ نگاہ سے فضا سازگار بھی ہے۔ چنانچہ اس امید میں انہوں نے لینن سے ملاقات کرنا چاہی۔ لیکن لینن اس وقت بسترِ مرگ پر تھا۔ اس نے کہلا بھیجا کہ ٹراٹسکی سے بات کیجئے، چنانچہ مولانا عبید اللہ سندھی کی ٹراٹسکی سے مفصل گفتگو ہوئی۔ گفتگو کے آخر میں اُس نے پوچھا کہ مولانا یہ نظام جو آپ پیش کر رہے ہیں نظاہر بہت عمدہ معلوم ہوتا ہے لیکن کیا آپ نے دنیا میں کہیں اسے قائم بھی کیا ہے؟ مولانا عبید اللہ سندھی کہتے ہیں کہ اس کے بعد میری نگاہیں زمین میں گڑی کی گڑی رہ گئیں، دوبارہ میں اس سے آنکھیں چار نہیں کر سکا۔ سیدھی سی بات ہے کہ کوئی نظام حجت تب بنتا ہے جب اُسے چلا کر دکھا دیا جائے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تمام حجت کو اپنے تکمیلی درجے تک پہنچا دیا۔ آپؐ نے جہاں نفی، فکرمی اور اعتقادِ ہدایت دی، انسان کی سوچ کو صحیح رخ پر ڈالا، جہاں آپؐ نے انفرادی اخلاق کے ضمن میں انسان کی سیرت و کردار کی تعمیر کے لیے ایک مکمل ہدایت نامہ عطا فرمایا، خود اپنی سیرت و کردار اور اپنے صحابہ کرام کی سیرت و کردار کو اس رخ پر ڈھال کر انفرادی اخلاق کے ضمن میں ہمیشہ ہمیش کے لیے نوع انسانی پر حجت تمام کی، وہاں آپؐ نے ایک جاں گسل جد و جہد کے ذریعے تئیس سالہ محنت شاقہ کے نتیجے میں اُس نظام عدل و قسط کو ٹکڑا کر دیا جس میں انفرادی آزادی بھی ہے لیکن اجتماعیت کے حقوق بھی یورے طور پر محفوظ ہیں،

جس میں مساوات انسانی بھی ہے لیکن وہ FREEDOM کی COST پر نہیں کہ مساوات تو ہو لیکن انسان شخصی آزادی سے یکسر محروم کر دیا جائے۔ بلکہ یہ دونوں اعلیٰ اقدار اس نظام میں بیک وقت موجود ہیں۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ انسان جس اعلیٰ قدر کا تصور کرے گا اُسے وہ اس نظام میں موجود پائے گا۔ علامہ اقبال نے اس حقیقت کو بڑے خوبصورت پیرائے میں بیان کیا ہے۔

ہر کُجا بینی جهان زنگ و بُو
آہنگ از خاش بر وید آرزو
یا ز نورِ مصطفیٰ اُو را بہاست
یا ہنوز اندر تلاشِ مصطفیٰ است

یہ ہے اصل کارنامہ حیات محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جس کو سمجھنے کے لیے حضورؐ کے مقصدِ بعثت کی اس امتیازی شان کا فہم فروری ہے جو اس آیہ مبارکہ میں وارد ہوئی:

”هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْمَقْدُورِ دُورِ مِّنَ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى
الدِّمِينِ كُلِّهِ“

وَالْآخِرَةُ غَوَاةً إِنَّا لَمُحَمَّدٌ بِاللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ



بدلتے توجہ : مقامی رابطہ و معلومات کے لیے قارئینِ کرام ذیل میں
درج پتے نوٹ فرمائیں :

۱۔ محمد طفیل گوندل

یونین سینٹ کمیٹی۔ ص۔ ب۔ ۱۷۰، رأس الخیمہ۔ (یو۔ اے۔ ۱۷۱)

فونہ، رہائش : ۲۵۵۳۷ — دفتر : ۶۱۹۶/۱۵۲

۲۔ علی اصغر ایم عباسی

دفتر تنظیم اسلامی، متصل مکی مسجد مینارہ روڈ سکٹر ۶۵۲۰۰۔ سندھ۔

اسلام سے خوف

اسلام کی تاریخ کا مطالعہ کرنے سے یہ عجیب حقیقت سامنے آتی ہے کہ بالکل ابتدائی زمانہ سے آج تک تمام دنیا اس سے خائف رہی ہے اور اس کی بظاہر ایک ہی وجہ نظر آتی ہے اور وہ ہے عقیدہ توحید جس کو بجز مسلمان کے دنیا کی کوئی دوسری قوم و ملت تسلیم کرنے کے واسطے تیار نہیں۔ آنحضرتؐ نے جب مکہ میں توحید کا علم سر بلند کیا تو اس وقت روئے زمین پر حق پرستی کے دعویدار تو بہت تھے لیکن توحید کا ماننے والا ایک بھی نہ تھا۔ ملک عرب بت پرستی کا گہوارہ تھا اور اہل عرب کی بے پناہ تواریں اُن تین سوساٹھ توں کی خاطر بے نیام رہا کرتی تھیں جو انہوں نے خانہ خدا (کعبہ) میں نصب کر رکھے تھے اور جید سرداروں سے لے کر نوجوانوں تک ان باطل معبودوں کے لیے جان دینے پر آمادہ نظر آتا تھا۔ ابتدا میں صرف گنتی کے چند لوگ حضورؐ کے دست مبارک پر ایمان لائے تھے اور چھپ چھپ کر نمازیں پڑھتے تھے۔ اُن کی مثال اُردو پر سفیدی کی سی تھی لیکن اُس وقت کی تاریخ پر نظر ڈالیں تو آپ کو یہ دیکھ کر حیرت ہوگی کہ باوجود کثرتِ تعداد، اثر و رسوخ، دولت و طاقت کے وہ اسلام سے سخت خائف اور متوخش و کھائی دیتے تھے، بھلا ان مٹھی بھر کنز و انسا نوں سے جن میں سے اکثر غلام تھے پوری قوم کو خوفزدہ ہونے کی کیا معقول وجہ ہو سکتی ہے۔ بات یہ ہے کہ کسی کا دل جھوٹا نہیں ہوتا۔ اُن کا ضمیر کہہ رہا تھا کہ اسلام سچا اور اُن کے عقائد باطل ہیں۔ اس لیے وہ ہر جتن کرتے تھے جس سے اُن کے دین پر آنچ نہ آئے اور اُن کے خود ساختہ معبود کا لحد نہ ہو جائیں۔ لیکن اسلام اس سرعت سے پھیلا کہ کفار، مشرک، یہودی، نصرانی، مجوسی سب ہی انگشت بند مال رہ گئے۔ جہاں کسی نے تلوار سے مقابلہ کیا مسلمانوں کی تیغ جہاد نے اُن کا صفایا کر دیا۔ جہاں دلائل سے سامنا کیا وہاں منہ کی کھائی۔ دلوں میں جو کچھ بھی بغض رہا

ہو، منافقت نے جو راہ بھی دکھائی ہو، اسلام کا لبادہ اوڑھ کر یہودیوں، عیسائیوں، زرتشتیوں یا دوسرے باطل پرستوں نے باہمی پھوٹ ڈالنے، غلط راستہ دکھانے اور آپس میں لڑانے کی کوششیں ضرور کیں اور ان میں اکثر کامیاب بھی ہوئے لیکن بایں ہمہ اس کے خوف سے سرفروزر جھکائے رہے حتیٰ کہ فرقہ پرستی اور باہمی چیلش نے بغداد کی تباہی کے ساتھ خلافت اسلامیہ کا شیرازہ بکھیر دیا۔ جس کے بعد جگہ جگہ مسلمانوں کی چھوٹی چھوٹی سلطنتیں قائم ہو گئیں جن میں سے بعض نظریاتی تھیں اور بعض لمحہ زمانہ۔ یہ ایک دوسرے سے خائف بھی تھیں اور دست و گریباں بھی رہتی تھیں لیکن تھیں بہر حال نام کی مسلمان، اس لیے تاتاریاں ان سے خائف تھیں اور انہوں نے گن گن کر ان سب کو تباہ کرنا اور مسلمانوں کا بے دریغ خون بہانا شروع کر دیا۔

ادھر جب یورپ کے عیسائیوں کو یہ احساس ہوا کہ مسلمان اپنے دین کو بھول چکے ہیں اور ایک جہتی ختم ہو جانے کے باعث اتنے کمزور ہو گئے ہیں کہ اگر ہم متحد ہو جائیں تو ان کے ہاتھ سے اپنے قبضہ یعنی بیت المقدس کو واپس لے سکتے ہیں جو حضرت عمرؓ کے زمانے سے ان کے قبضہ میں چلا آرہا ہے تو پطرس نامی راب نے انہیں جوش دو کر مسلمانوں کے خلاف اتنا بھڑکایا کہ تمام یورپ مذہبی جذبات سے منغول ہو کر مسلمانوں سے برسرِ پیکار ہو گیا اور سال ۱۰۹۶ء سے ۱۰۹۹ء تک نو لڑائیاں ہوئیں جو صلیبی جنگوں کے نام سے مشہور ہیں۔ مسلمان اس بلخار کے لیے تیار نہ تھے اس لیے ابتداءً انہیں شکست ہوئی۔ بیت المقدس پر عیسائیوں کا قبضہ ہو گیا اور انہوں نے دہاں اپنی حکومت بھی قائم کر لی۔ لیکن اُس دور کے مسلمان آج کل کی طرح بے حس نہ تھے۔ ان کی رگوں میں جہاد کا خون موجزن تھا۔ انہوں نے ذاتی عناد کو پس پشت ڈال کر بالاتفاق عیسائیوں کا مقابلہ کیا۔ سلطان نور الدین زنگی اور صلاح الدین ایوبی نے ان کے چھکے چھڑا دیے اور بیت المقدس دوبارہ مسلمانوں کے قبضہ میں آ گیا اور جب انگلستان کے بادشاہ رچرڈ نے جو شیر دل کھلا تہا بے اور فرانس کے بادشاہ لوئی نے اسے واپس لینے کی کوشش کی تو انہیں ناک چنے چھوادیے اور دونوں کو صلح کی درخواست کرنے پر مجبور کر دیا۔ تاریخ شاید سہے، اس کے بعد انگلستان پر مسلمانوں کا ایسا خوف طاری ہوا کہ وہیں بچوں کو یہ کہہ کر ڈراتی تھیں کہ خاموش ہو جاؤ نہیں تو سلاطین صلاح الدین آجائے گا۔ کچھ ایسا ہی حال فرانس کا تھا جہاں لوگ سبرائیس (مسلمانوں) کے خوف سے رات کو چوک پر تھتھتے تھے اور ان کی نیند نہ

حرام ہو جاتی تھیں۔

یہ جنگیں چونکہ مذہب کے نام پر لڑی گئی تھیں اس لیے پادریوں نے اپنی ناکامیوں کا دوسری طرح بدلہ لیا۔ مسلمانوں کے خلاف نئے الزام تراشے، جھوٹا پراپگنڈا کیا اور عوام کے سامنے مسلمانوں کی ایسی بھیانک تصویر پیش کی جیسے وہ خونخوار بھیڑیے اور سفاک دزدے ہوں اور تعصب کا ایسا رنگ ان کی رگ و پے میں داخل کر دیا جو آج تک اپنا رنگ دکھا رہا ہے لیکن اس سلسلہ میں ایک قابلِ غور بات یہ ہے کہ اس رنگ آمیزی میں تنفر سے زیادہ خوف کا جذبہ کارفرما نظر آتا ہے۔ لسان العصر اکبر الہ آبادی نے اپنی نظم برق کلیسا میں اس کی بڑی عمدہ عکاسی کی ہے۔ ایک مسلمان نوجوان کسی انگریز لڑکی سے اظہارِ عشق کرتا ہے تو وہ جواب دیتی ہے:

غیر ممکن ہے مجھے اُنس مسلمانوں سے بوسے خوں آتی ہے اس قوم کے افسانوں سے
لن ترانی کی یہ لیتے ہیں غمازی بنسکر حملے سرحد یہ کیا کہتے ہیں غمازی بن کر
کوئی بذاتہ جو محمدؐ تو پھر جاتے ہیں آگ ہیں کودتے ہیں توپ سے لڑ جاتے ہیں
معلمین ہو کوئی کیونکر کہ یہ ہیں نیک نہاد ہے سنو زان کی رگوں میں اثر حکم جہاد

اب اسلام سے خوف کا ایک بہت اہم واقعہ سنئے اور اس سے عبرت حاصل کیجیے۔ گذشتہ صدی میں انگلستان کی ملکہ وکٹوریہ انگریز قوم کی عظمت و جبروت کا نشان سمجھی جاتی تھی۔ دنیا کے پانچویں حصہ کی تو وہ براہِ راست حکمران تھی اور باقی ممالک بھی کسی نہ کسی طور پر اس کے زیرِ اثر تھے۔ ایک روز اس نے اپنی اُمالیق اور وزیرِ اعظم لارڈ میلبرورن سے جو علمِ التواریخ کا بہت بڑا ماہر تھا دریافت کیا کہ آپ نے تاریخِ عالم کا گہرا مطالعہ کیا ہے اس میں آپ کو سب سے حیرت انگیز بات کیا نظر آئی۔ وزیر نے بلا تامل جواب دیا "اسلام کا عروج و زوال" اس پر ملکہ نے دو سو سوال کیا کہ کیا آپ نے اس کے اسباب پر بھی غور کیا؟ اس نے کہا میری سمجھ میں تو ایک ہی بات آتی ہے کہ اُن کے پیغمبر نے انہیں ہدایت کے لیے ایک کتاب (قرآن) دی تھی۔ جب تک وہ اس پر عمل پیرا رہے ترقی کی تمام راہیں اُن پر کھل رہیں پھر جیسے جیسے انہوں نے اس سے بے اعتنائی کرتا شروع کی اُن کا زوال ہونے لگا۔ لیکن ساتھ ہی اس نے ملکہ سے بڑے متوجش لہجہ میں اپنے اس خدشہ کا بھی اظہار کیا کہ اگر کسی زمانہ میں تاریخ نے اپنے آپ کو دہرایا اور مسلمانوں نے من حیثِ القوم پھر قرآن کو مضبوطی سے پکڑا اور اپنی انفرادی اور قومی زندگی کو اس کے مطابق بنالیا تو پھر

مکیا ساری دنیا اُن کے زیر نگین آجائے گی۔

چنانچہ اسی گفتگو کے زیر اثر ملکہ اور اس کی حکومت نے مسلمانوں کے متعلق اپنی پالیسی بدلا اور ہندوستان ہی نہیں اپنی تمام نوآبادیات میں تعلیمی ڈھانچہ کو اس طرح تبدیل کیا کہ سلمان قرآن سے دور ہوتا چلا گیا اور چند علماء کی مدد سے اُن کے ذہنوں میں یہ بات پنجنے بر کی طرح جما دی کہ مصحف مبارک کا حرفِ ناظرہ پڑھ لینا فلاح داریں کے لیے کافی ہے چنانچہ اب وہ نام کا تو مسلمان ہے مگر اسے مطلق پتہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسے کس طرح کی زندگی سرنے کا حکم دے کر فرمایا ہے :

”اور تم بہت نہ اُرو اور غم نہ کرو۔ تم ہی غالب رہو گے بشرطیکہ تم مومن ہو“

(سورہ آل عمران آیتہ ۱۶۶ پارہ ۴ رکوع ۵)

اللہ کا وعدہ ہمیشہ سچا ہوتا ہے اس کے قابلِ مغربی دنیا کے دانشور بھی ہیں، عالم بھی اور سیاست داں بھی۔ اسی لیے وہ خائف ہیں کہ اگر مسلمان کسی روز مومن بن گیا اور اس میں فی سبیل اللہ جہاد کا جذبہ پیدا ہو گیا تو اس امر سے ہونے سیلاب کے آگے اُن کے اندھے ہوئے تمام بند ٹوٹ جائیں گے جیسے ایران میں امریکہ کے زیر اثر شہنشاہ کی عمر اسلامی اروس کے زیر اثر افغانستان میں کمیونسٹ حکومتوں کا حشر ہوا، اس لیے اُن کی دوسری بڑی کوشش یہ ہوتی ہے کہ مسلمان طاقتیں بجائے متحد ہونے کے آپس میں نہروا نما رہیں۔ وہ جانتے ہیں کہ مسلمان کا مسلمان سے لڑنا احکام قرآن کے خلاف ہے۔ اور جب تک وہ اس پر لا بند رہیں گے قرآن کی پیش گوئی کے مطابق نہ مومن بن سکیں گے نہ اُن پر غالب آسکیں گے۔

ملکہ اور وزیر کی جس گفتگو کا اوپر ذکر ہوا ہے اس کو زیادہ عرصہ نہ گزرا تھا کہ ہندوستان میں مسلمانوں نے انگریزوں کے خلاف ان کی اسلام دشمنی کے باعث زبردست جنگ شروع کر دی جس کو وہ غدر اور ہم جنگ آزادی کے نام سے یاد کرتے ہیں اور اب نائے وطن نے ہمارے ساتھ غداری اور اُن کا ساتھ نہ دیا ہوتا تو ہم یقیناً انہیں ملک بدر کرنے میں کامیاب ہو جاتے۔ دوسری طرف جب مصر پر تسلط حاصل کر کے انہوں نے سوڈان پر بھی قدم جانے کی کوشش کی تو وہاں مسلمانوں نے مہدی سوڈانی کی سرکردگی میں ان کے خلاف اعلان جنگ کر دیا اور جس طرح ہمارے افغان بھائیوں نے روس جیسی عالمی طاقت کا سرفروشانہ مقابلہ کیا اسی طرح انہوں نے محض تلواروں اور نیزوں سے انگریزوں کی توپوں اور بندوقوں

کا مقابلہ کیا۔ جزل بکس کی توپوری فوج ہی کا صفایا ہو گیا اور پھر جزل گارڈن جیسے آزمودہ کار سپہ سالار کو فٹا کے گھاٹ آٹا کر انگلستان کی عالمی طاقت کو مجبور کر دیا کہ وہ سوڈان کو مہدی مسلمانوں کے واسطے خالی کر دے۔ ان دو واقعات سے مغرب میں بالعموم اور انگلستان میں بالخصوص مسلمانوں سے خوف میں مزید اضافہ ہوا۔ ایک طرف جھوٹی اور فرضی کہانیوں سے اُن کے حق میں نفرت کے بیج بوئے جانے لگے۔ دوسرے اسلام دشمنی میں سختی آنے لگی۔ اس وقت عیسائی دنیا میں یہودیوں کو اچھی نظر سے نہیں دیکھا جاتا تھا۔ لیکن یہ قوم چونکہ اسلام دشمنی میں ہمیشہ پیش پیش رہی ہے اس لیے پہلی مرتبہ ایک کٹر یہودی ڈسٹر ایل کو انگلستان کا وزیر اعظم بنایا گیا۔ پھر اس کی جگہ گلڈ اسٹون نے لی جو چار مرتبہ اس عہدہ پر سرفراز ہوا۔ اس وقت تک ترکی کی اسلامی سلطنت کا کافی وسیع اور جاندار تھی اور وہاں کا سلطان دنیا سے اسلام کا خلیفہ تصور ہوتا تھا۔ اس شخص کو ترکی اور مسلمانوں سے سخت نفرت بلکہ عداوت تھی۔ اس کے پالیسی کالب لباب یہ تھا کہ اُسے اتنا کمزور کر دیا جائے کہ کم از کم یورپ سے تو اپنا بوریہ بستر سمیٹ لے۔ اس نے ترکی کو یورپ کا سرد بیمار کہنا شروع کیا اور ایک دفعہ تو اپنی تقریر میں یہاں تک کہ گیا کہ اب ہمیں صرف اس کے جنازہ کی فکر کرنا چاہیے۔

مشیتِ ایزدی ہے کہ اسلام قیامت تک باقی رہے اس کے ماتحت پھل جگنے لگا ایشیا اور افریقہ کے مسلمانوں کو ایک نادر موقع فراہم کیا کہ وہ غلامی کی زنجیروں کو توڑ کر نہ صرف آزاد ہو جائیں بلکہ دوبارہ اسلامی روش بھی اختیار کر لیں۔ لیکن انوس کہ ہم میں سے کسی نے بھی اس موقع سے فائدہ نہ اٹھایا۔ بلکہ ہم اسلام سے اور زیادہ دور ہوتے چلے گئے۔ ذرائع ابلاغ کی توسیع کے ساتھ غیر مسلموں کے دلوں میں اسلام سے خوف کے جو جذبات موجزن ہیں وہ کہیں لبوں پر کہیں نوکِ قلم پر آتے رہتے ہیں کہیں غذائی کو غنڈہ گردوں کا سرغنہ کہا جاتا ہے تو کہیں قوم پرست فلسطینیوں کو دہشت گرد کے لقب سے نوازا جاتا ہے اور صرف اسی پر اکتفا نہیں کیا جاتا بلکہ اگر کوئی سربراہ مملکت اپنی قوم کی اصلاح کرنی چاہتا ہے تو اسے یا تو فیصل مرحوم کی طرح شہید کر دیا جاتا ہے یا عیدی امین وغیرہ کے مانند اس کا تختہ الٹ دیا جاتا ہے۔

ابھی کچھ ہی عرصہ قبل کی بات ہے پاکستان نے جو بری توانائی پر محض ابتدائی کام ہی شروع کیا تھا کہ تمام دنیا یخِ احمیٰ کہ یہ ملک اسلامی بن رہا ہے۔ امریکہ، روس، اسرائیل کے علاوہ

بعض دوسرے ممالک کے پاس ایٹم بم موجود ہیں۔ ہندوستان تو دھماکا بھی کر چکا ہے مگر خوف تو اسلامی بم کا جو ہر غیر مسلم کے دل میں جا گزریں رہتا ہے چاہے وہ عیسائی ہو یا یہودی یا ہندو۔ اسی کے تحت عراق کا ایٹمی گھر مسمار کر دیا گیا اور اسی کی خاطر کھوٹ پر تر چھی نگاہیں ہیں۔ لیکن دراصل غلو یہ ہے کہ کہیں یہ سرسپہری قوم خدا سے واحد کے نام پر دوبارہ متحد ہو کر باطل کی کھوکھلی دیواروں کو منہدم نہ کر دے۔ ایک ہندوستان اور اپنی مثال لے لیجیے۔ اس کی نفی، فوجی طاقت، اسلحہ کی فراوانی، سائنسی صنعتی ترقی، اقتصادی ترقی، علم و عمل کے مقابل میں ہمدی حیثیت ہی کیا ہے۔ پھر وہ ہم سے کیوں خائف نظر آتا ہے درہل وہ ہم سے خائف نہیں بلکہ ہندو اسلام سے خائف ہے جیسا کہ دنیا کی دوسری قوموں کا حال ہے۔

(۲)

لیکن آپ کو میری یہ بات سن کر سخت حیرت ہوگی کہ غیر مذہب والوں کو تو ایک طرف رکھیے۔ آج تو مسلمان بھی اسلام سے خائف ہے۔ وہ سمجھتا ہے کہ انگریز حکومت اور مغربی طرز معاشرت نے جو آزادیاں ہم کو عطا فرمائی ہیں اسلامی قانون رائج ہونے اور نظام مصطفیٰ کی ترویج سے ان سب پر ایسی ضرب کاری لگے گی کہ بعض کو تو لندن یا امریکہ کی طرف اسی طرح ہجرت کرنی پڑ جائے گی جیسی عیسائی انقلاب کے بعد شہنشاہ ایران کے پیروکاروں کو کرنی پڑی۔ پانچ وقت نماز پڑھنی ہوگی۔ کڑکڑاتی سردی میں صبح کو بستر سے نکلنا، ٹوکے پھیلے کھاتے مسجد جانا، چیلپاتی دھوپ اور تمناز آفتاب میں جبکہ ایک طرف حلق خشک ہو رہا ہو اور دوسری جانب لپٹے ہی فرج میں برناب اور آئس کیم کے ذخائر موجود ہوں تشنہ لب رہنا اور اس پر خدا کا شکر ادا کرنا۔ اپنی گاڑی کماٹی سے خود اپنے ہاتھوں یا بنک کے ذریعہ زکوٰۃ کے نام پر کٹوتی اور سرمایہ کا فیض کس طرح برداشت کیا جائے گا جبکہ اسی روپیہ سے سامان تعیش خرید کر زندگی کی لذات حاصل کی جاسکتی ہیں۔ اس سے بڑھ کر اکل حلال کے نام پر آمدنی کے لامحود ذرائع سود، رشوت، چوبازاری، سٹہ، جوا وغیرہ یک قلم بند ہو جائیں گے۔ کالے دھن کی فراوانی خواب دخیال ہو جائے گی۔ ناچ رنگ کی محفوں اور مے و معشوق سے کنارہ کشی کرنی پڑے گی۔ بسم تو یہ ہے کہ آج سر بازار جو بے مہمانہ جلوے نظر آتے ہیں ان کو دیکھنا بھی شرعاً حرام اور ناجائز قرار دیا جائے گا۔ ریڈیو سے لگانے نشہ نہ ہونے اور وہ ایک کھلونا بن جائے گا۔ ٹی وی، جونی زمانہ جنت نگاہ اور فردوس گوش ہے محض ایک ذریعہ معلومات رہ جائے گا۔

یہ سوچنا پڑے گا کہ اس پر خرچ کرنا کس حد تک قرین عقل ہے۔

یہی وجہ ہے کہ آپ اپنے اکثر سیاست دانوں، لیڈروں اور دانشوروں کی زبان سے سنتے رہتے ہیں کہ پاکستان ایک اسلامی مملکت ہے یہاں ہم سب مسلمان ہیں پھر یہ اسلام سلام کی رٹ خواہ مخواہ لگائی جا رہی ہے۔ آپ کو یاد ہو گا کہ انجمنی بھٹو کے خلاف قومی اتحاد یک رہا سی تحریک تھی جس میں ملک کی نو سربراہ اور وہ جماعتیں شریک تھیں لیکن جب ایک طرف سے نظام مصطفیٰ کا نعرہ بلند ہوا تو اس میں جیسی شکست و ریخت ہوئی وہ بھی آپ کے سامنے ہے، کیونکہ ہمارے اکثر رہنما اسلام سے خائف تھے جو بعض آزادیوں پر پابندی عاید کرتا ہے پھر جب ضیاء الحق نے اسلامی حکومت کا نام لیا تو ان کا اکبر الہ آبادی کی زبان میں یہ کہہ کر مذاق اڑایا گیا۔ ع

مگر یہ اللہ اللہ کرتا ہے۔۔۔۔۔

جبکہ دوسری طرف خود ان کے دست و پا یعنی یورو کریسی اور آزاد روپلک نے تہیہ کر لیا کہ ان کی اس ہم کو آگے نہیں بڑھنے دیں گے۔ یوں تو ہمارے ہاں اللہ کے فضل سے علمائے اسلام بھی ہیں اور علمائے پاکستان بھی لیکن اسلام کے لیے ٹھوس کام کرتا کوئی نظر نہیں آتا جس کے لیے مسلسل جدوجہد کی ضرورت ہے۔ ہر شخص کو علم ہے کہ حضور اکرم کو باوجود اللہ تعالیٰ کی مکمل پشت پناہی حاصل ہونے کے قیام اسلام میں ۲۳ برس کا عرصہ لگ گیا لیکن ہمارے ایک رہنما کا ارشاد ہے کہ اگر میں سربراہ مملکت ہوتا تو ایک فرماؤں کے ذریعہ چوبیس گھنٹہ کے اندر اسلامی نظام رائج کر دیتا۔ گویا ایک جادو کی چھڑی ہانسنے کی دیر ہے ہر کافر دین دار اور ہر فاسق پارسا بن جائے گا۔

دوسری طرف ہماری ترقی پسند قوانین ہیں جن کو اس وجہ سے مغرب زدہ کہا جاتا ہے کہ اول تو وہ احکام قرآن سے بالکل نا بلند ہیں پھر انہوں نے انگریز کے مسئلہ کو وہ غیر اسلام ماحول میں پرورش پائی اور وہی تعلیم حاصل کی ہے وہ انہی کے خیالات سے واقف ہیں خائف ہیں کہ اسلام ان کی آزادیوں میں خلل انداز ہو گا۔ نہ وہ غیر مردوں سے بلا جھجک مل سکیں گی نہ مخلوط مجالس میں شرکت کر سکیں گی نہ نغمے سن سکیں گی نہ بے محابا تمہقے لگا سکیں انتہا تو یہ ہے کہ ٹی وی پر اگر امول اور محفلوں میں اپنے حسن و میک آپ حتیٰ کہ بندوالی سامعہوں اور کرتیوں میں اپنے برہنہ پیٹ، گلو اور بازو کی نمائش بھی نہ کر سکیں گی۔

لیکن ان سے بھی بڑھ کر خوف ان سیاسی علماء کو ہے جو ملک میں نظام مصطفیٰ کی ترویج کے علمبردار ہیں اور اپنے دعوے کے بموجب ملک میں وہی اسلام لانا چاہتے ہیں جسے حضورؐ نے قائم فرمایا تھا اور جو خلفائے راشدین کے زمانے تک جاری رہا۔ لیکن ہر شخص اگر ہر سے واقف ہے کہ اس کا ایک سربراہ ہوتا تھا جو پہلے خود آپؐ تھے اور اس کے بعد خلفائے راشدین کا امام چنا نہیں ہوتا تھا۔ کیا حضورؐ کو اہل مکہ، طائف، یمن اور قبائل نے منتخب کیا تھا یا حضرت ابوبکرؓ سے حضرت علیؓ تک ملک میں عام انتخاب ہوا تھا؟ ایک طالب علم بھی کہہ دے گا کہ نہیں۔ اہل اسلام میں چند اولوالالباب صحابہ تھے جو یہ فرض انجام دیتے تھے اور تھا، قوم متفقہ طور پر ان کو امیر المؤمنین تسلیم کر لیتی تھی۔ خلیفہ تمام امور میں اہل الرائے سے مشورہ کرتے تھے جن کی سب سے بڑی اہلیت تقویٰ، دین کی سمجھ اور اسلام کے واسطے جان، مال اولاد سب کچھ قربان کر دینے کی تمنا ہوتی تھی۔ کوئی کسی عہدہ کا امیدوار نہ ہوتا تھا۔

کیا ہمارے پرستار ان نظام مصطفیٰ جن میں فی الوقت سب سے زیادہ پھوٹ اور انقلاب ہے، اسی قسم کا نظام چاہتے ہیں جو سلف صالحین کا شیوہ تھا یا وہ مغرب کے ایجاد کردہ غیر اسلامی پارلیمانی نظام جمہوریت، وزارت عظمیٰ اور دیگر وزارتوں کے خواہشمند ہیں جن میں عزت و مرتبت، رعب و تاب، دولت و ثروت، عیش و آرام غرضیکہ وہ سب کچھ آجاتا ہے جس کی اس دنیا میں انسان کو خواہش ہوتی ہے۔ اس لیے وہ اس اسلام سے خائف ہیں جس میں نظام حکومت ایک فرد واحد کے ہاتھ میں آجاتے جو اس سر زمین میں خدا کا نائب رسول کا خلیفہ اور مسلمانوں کا سربراہ ہوگا خود بھی خدا و رسولؐ کے نافذ کردہ قوانین کا پابند ہوگا اور دوسروں کو بھی اسی راہ پر چلائے گا اور کسی کو من مانی کرنے کی اجازت نہ دے گا۔ اسلام سے مسلمانوں کا یہ خوف خود ہمارے ملک یا قوم تک محدود نہیں بلکہ دوسرے اسلامی ممالک تو ہم سے بھی کچھ آگے ہیں جہاں اگر کسی اسلام پرست جماعت نے زور پکڑا تو ان کی بڑی سختی اور بیدردی سے بچ کئی کی گئی مگر مصر میں اخوان المسلمین کے ساتھ ناصر اور مملکت نے جو ہبیانہ سلوک کیا اس کی خوبی داستان سے ہر ایک واقف ہے۔ بعض افریقہ و ایشیائی ممالک میں گاہے گاہے اس قسم کی کارروائیاں ہوتی رہتی ہیں اور اگر پاکستان میں بھی خدا خواستہ سوشلسٹ یا کمیونسٹ حکومت قائم ہوئی تو اندیشہ ہے کہ یہاں بھی اسلام کے نام لیا تو باقی رہ جائیں گے البتہ خود مسلمانوں کا براشر ہوگا کیونکہ یہ دونوں طرز فکر

اسلام سے خائف اور اس کے سخت دشمن ہیں۔

آپ نے دیکھ لیا کہ گذشتہ چودہ سو برس میں تمام دنیا اسلام سے کس طرح خائف رہی ہے اور جب تک حق و باطل کی جنگ جاری ہے یہی حالت قائم رہے گی اب سوال یہ ہے کہ ان حالات میں ہم مسلمانوں کا لائحہ عمل کیا ہونا چاہیے۔ اس کا شافی جواب ہمیں سورہ آل عمران کی اس آیت میں ملتا ہے جس کا ادھر حوالہ دیا گیا ہے۔ اور جس کا ازروائے تاریخ ہم تجربہ بھی کر چکے ہیں۔ لیکن افسوس صرف اس امر کا ہے کہ ہم کو اس غلط فہمی میں مبتلا کر دیا گیا ہے کہ مسلمان اور مومن مترادف یعنی ہم معنی الفاظ ہیں اور اللہ تعالیٰ کا یہ وعدہ مسلمانوں سے ہے۔ ہرگز نہیں اگر ایسا ہوتا تو آج مسلمان ہر جگہ یوں ذلیل و خوار نہ ہوتے۔ اس لیے آپ خدا کے واسطے مومن بننے کی کوشش کیجئے اور دنیا پر ثابت کر دیجیے کہ اسلام سے ان کا خوف حق بجانب ہے۔

بالاکوٹ کی سنگلاخ چٹانوں کے بعد ماچھی گوٹھ کے ریگزار میں برعظیم پاک و ہند کی تحریک اسلامی دوسرے عظیم سانحے سے کیسے دوچار ہوئی؟ تاریخ جماعت اسلامی کا ایک گمشدہ باب

سانحہ ماچھی گوٹھ کے عینی شاہد اور دعوتِ دین کی علمبردار نئی جماعت
تنظیم اسلامی کے امیر ڈاکٹر اسرار احمد کے قلم سے
نظمِ جماعت کی اسلامی بنیاد سے متعلق اہم مباحث پر مشتمل اپنی نوعیت کی پہلی کتاب
تقریباً اسلامی کے ہر کارکن کے لیے اسے کا مطالعہ لازمی ہے۔

سفید کاغذ، ۳۲۸ صفحات، اعلیٰ اور مضبوط جلد، قیمت - ۸۰ روپے
ملنے کا پتہ: مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن، ۳۶/۱ کے۔ ماڈل ٹاؤن، لاہور

گناہ کبیرہ کیا ہے؟

زیر طبع کتاب کے پہلے باب کی فصل اول

مؤلف: ابو عبد الرحمن شیبہ بن نور

(ص ۲۰۳، الحدادی، سعودی عرب)

اللہ تعالیٰ نے دین کے احکام و قوانین اس لیے نازل فرمائے ہیں تاکہ ان کی پابندی کی جائے اور ان سے بال برابر ادھر ادھر نہ ہوا جائے۔ انسان بہر حال کمزوریوں، کوتاہیوں اور لغزشوں کا مجموعہ ہے، اس لیے اس سے مجمل چوک، غلطی یا نادانی ہو ہی جاتی ہے۔ نتیجہً وہ ”صراطِ مستقیم“ سے ہٹ چکا جاتا ہے اسی غلطی اور نادانی کا نام گناہ ہے۔

اگر غلطی معمولی نوعیت کی ہو تو اسے ”گناہِ صغیرہ“ کہتے ہیں اور اگر غلطی غیر معمولی اور اہم کم کی ہو، مثلاً کسی کی حق تلفی (حقوق اللہ ہوں یا حقوق العباد)، خدائی احکام کی نافرمانی یا ان تعلقات اور رشتہ داریوں کو توڑنے یا خراب کرنے کی شکل میں ہر جن پر انسانی زندگی کا امن اور قرار منحصر ہے تو اسے گناہ کبیرہ کہتے ہیں۔

اہل علم نے گناہ کبیرہ کی پہچان ان الفاظ میں بیان کی ہے: ”ہر وہ کام گناہ کبیرہ میں شامل ہے جس کے مرتکب کے لیے:

ا۔ دنیا میں کوئی حد یا تعزیر مقرر کی گئی ہو۔ مثلاً چوری کرنا، زنا کرنا، زنا کی تہمت لگانا، قتل کرنا زمین میں فتنہ و فساد برپا کرنا۔

ب۔ یا آخرت میں اس کے لیے سزا کی وعید ہو۔ مثلاً مرتد ہو جانا، نفاق والی زندگی گزارنا، اللہ کے ساتھ شرک کرنا، رسولوں کا مذاق اڑانا۔

- یا اس گناہ کے نتیجے میں خاتمہ ایمان کی اطلاع دی گئی ہو۔ مثلاً امانت میں خیانت کرنا، بد عہد می کرنا، نماز ترک کرنا۔
- یا گناہ کرنے والے کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے بے تعلقی کا اعلان ہو۔ مثلاً دھوکہ دینا، معر کے سے فرار ہونا۔
- یا کتاب و سنت نے واضح الفاظ میں اسے اُمتِ مسلمہ سے خارج قرار دیا ہو۔ مثلاً شرک کرنا، غیر اللہ کے نام پر نذر و نیاز دینا۔
- یا اللہ تعالیٰ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر لعنت کی ہو۔ مثلاً غیر اللہ کے نام پر زنج کرنا، والدین کو بُرا بھلا کہنا۔
- یا اس پر اللہ تعالیٰ کے غصے اور غضب کا اعلان کیا گیا ہو۔ مثلاً کچھ کیے کرانے بغیر ٹنگیس مارنا، بڑھا پلے میں رُنا کرنا، بادشاہ ہوتے ہوئے جھوٹ بولنا۔
- یا کتاب و سنت میں ایسے کام کے مرتکب کو فاسق قرار دیا گیا ہو۔ مثلاً غیر شرعی احکام نافذ کرنا، جھوٹی گواہی دینا۔
- یا کتاب و سنت کی نص صریح نے اس کام کو "حرام" قرار دیا ہو۔ مثلاً مرد کا کھانا، خنزیر کا کھانا، خون پینا۔
- ہر گناہِ صغیرہ، گناہِ کبیرہ بن جاتا ہے جب وہ دین کے استخفاف یا اللہ تعالیٰ کے مقابلے میں استکبار کے جذبے سے کیا جاتے۔ اسی طرح اگر کوئی گناہِ صغیرہ مسلسل کیا جائے تو گناہِ کبیرہ کے زمرے میں شامل ہو جاتا ہے۔ یہ بات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے درج ذیل قول سے ثابت ہوتی ہے:
- لَا كَبِيرَةَ مَعَ الْاِسْتِغْفَارِ وَلَا صَغِيرَةَ مَعَ الْاِصْرَارِ۔
- استغفار کرنے سے بڑا گناہ بھی باقی نہیں رہتا۔ اور سلسل کرتے رہنے سے صغیرہ گناہ بھی کبیرہ بن جاتا ہے۔

از تکاب گناہ کے اسباب

ایمان کی کمزوری

یہ دنیا دار الامتحان ہے، جہاں اللہ تعالیٰ نے ایک طرف ہدایت کے اسباب مہیا کیے ہیں تو دوسری طرف آزمائش اور امتحان کے لیے گمراہی کے اسباب بھی پیدا کر دیتے ہیں۔ لہذا ہم انسان اپنے اللہ کو یاد رکھتا ہے، اس کے مقام، اس کی صفات، اس کے اختیارات، بارے میں ایمان تازہ رکھتا ہے، وہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا اور نتیجہ گناہوں سے بچتا رہتا ہے۔ لیکن کسی وجہ سے اس ذات باری تعالیٰ کا خوف یا اس کی یاد دل سے نکل جاتی ہے تو وہ شیطان یا کسی جنگل میں بھنس کر کسی کیسی گناہ کا ارتکاب کر گزرتا ہے جس قدر دلی یقین و اطمینان کے۔ انسان کو اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل ہوگی اسی قدر وہ اللہ کے عذاب اور اس کی پکڑ سے ڈرتا، گا۔ اس حقیقت کو قرآن کریم نے اس طرح بیان فرمایا ہے:

اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ

اللہ کے بندوں میں سے صرف علم رکھنے والے لوگ ہی اس سے ڈرتے ہیں۔

جس شخص کو علم ہو کہ اللہ کی ذات مقدس اسے ہر وقت دیکھ رہی ہے، اس کی ہر بات سن رہی ہے، حتیٰ کہ وہ اس کے دل کے اندر ہونے والی غلطی سے بھی واقف ہے، جیسا کہ قرآن کریم میں ارشاد ہے:

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَفَعَّلْهُ مَا تَوْسُّوسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ اقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ

”ہم نے انسان کو پیدا کیا ہے۔ اور اس کے دل میں ابھرنے والے وسوسوں تک کو کم جانتے

ہیں۔ ہم اس کی رگہ رگہ دن سے بھی زیادہ اس سے قریب ہیں۔“

وہ کسی بھی قدم کے اٹھانے سے پہلے اس کے نتائج کو یقیناً سوچے گا۔ اور اس کا یہ علم یقیناً جس قدر چمٹتا ہوتا جائے گا، اسی قدر اس کا ایمان مضبوط اور خوفِ خدا بھی زیادہ ہوتا جائے گا۔ اور پھر اسی نسبت سے وہ گناہ اور غلطی سے بھی دور رہے گا اور اس سے بچتا چلا جائے گا۔

انبیاء و رسل کا علم و عرفان درجہ کمال پر ہوتا ہے، اس لیے اُن کا ایمان انتہائی مضبوط و محکم اور خوفِ خدا اُن پر ہمیشہ طاری رہتا ہے۔ اور بالخصوص حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جہاں سب سے زیادہ علم و معرفت رکھتے تھے وہیں سب سے زیادہ اللہ کا خوف اور ڈر بھی رکھتے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دلی کیفیت بیان کرتے ہوئے فرمایا:

عَرَضْتُ عَلَى الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ
وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا ۖ

”مجھ پر جنت اور جہنم پیش کیے گئے تو میں نے خیر و شر کے سلسلے میں آج جیسا منظر کبھی نہیں دیکھا
(یعنی اہل جنت اور اُن کے کردار کی شکل میں، اور اہل جہنم اور اُن کی کرتوتوں کی شکل میں) اور مجھ میں
جاننا ہوں اگر تم لوگ جان جاؤ تو تمھوڑا ہنسو گے اور زیادہ روؤ گے۔“

ایک دوسرے موقع پر آپ نے فرمایا:

إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَأَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ أَطْبَقَتِ السَّمَاءُ وَخَوَّ
لَهَا أَنْ تَنَظُّ مَا فِيهَا مَوْضِعَ أَرْبَعِ أَصَابِعِ الْإِوَمَلِكِ وَأَضْعَجَ جَبْهَتَهُ
لِلَّهِ وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمَ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبَكَيْتُمْ

۱۔ صحیح مسلم۔ کتب الفضائل باب تفریم صلی اللہ علیہ وسلم اس سے ملتے جلتے نعتوں کے ساتھ صحیح بخاری

کتب المرقاۃ باب قول انبیاء: ”لو تعلمون ما اعلم۔“ میں حدیث بیان ہوئی ہے۔

كَثِيرًا وَمَا تَلَذُّتُمْ بِالنِّسَاءِ عَلَى الْغُرَشِ وَلَخَرَجْتُمْ إِلَى
الصَّعْدَاتِ تَجَارُونَ إِلَى اللَّهِ لَوَدِدْتُ إِنِّي شَجَرَةٌ تُعْصِدُ

”میں وہ چیزیں دیکھ رہا ہوں جنہیں تم نہیں دیکھتے، اور وہ کچھ سن رہا ہوں جسے تم نہیں سنتے۔ آسان
بورج کی وجہ سے چڑھا رہا ہے اور اسے حق ہے کہ چڑھائے، اس لیے کہ کوئی چار انگشت جگہ بھی
ایسی نہیں جہاں کسی فرشتے نے اللہ کے حضور جہیں نہ ٹھکرا رکھی ہو۔ جو کچھ میں جانتا ہوں اگر تم جانو
تو حضورؐ افسوس کر دو گے، زیادہ رویا کر دو گے، اور اپنی بیویوں سے لذت اندوز بھی نہ ہو گے۔ بلکہ ٹیلوں
اور اونچائیوں کی طرف نکل جاؤ گے، جہاں اللہ کے حضورؐ گرا گراؤ گے۔ میں چاہتا ہوں کہ اسے کاش
میں کوئی درخت ہوتا جسے کاٹ کر پھینک دیا جاتا۔“

معلوم ہو اگر گناہوں کے ارتکاب کا سب سے بڑا سبب اللہ کے حضور پیش آنے والے حالات کی
کمی اور ایمان کی کمزوری ہے۔ ورنہ یہ کیسے ممکن ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کو علیم، خبیر، بصیر، علیم
بذات القدور اور عالم الغیب والشہادۃ جانتے اور مانتے ہوئے، اس کے سامنے اپنی پستی کا
یقین بھی رکھتا ہو اور دھڑلے سے گناہ بھی کرتا رہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ پر یوم آخرت
پر اور ہاں پیش آنے والے ہولناک واقعات پر انسان کا ایمان و یقین نچوٹ ہو تو وہ بالعموم گناہوں سے
بچا رہے گا۔ اللہ تعالیٰ نے قیامت کی ہولناکیوں کو قرآن کریم میں متعدد جگہ مختلف انداز بیان کے
ساتھ ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ ایک جگہ ارشاد فرمایا:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ۝

سنن الترمذی، کتاب الزہد، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”لَوْ تَقَلَّمُونَ مَا أَعْلَمُ“۔ امام ترمذی نے حدیث
کو حسن قرار دیا ہے۔ مسند امام احمد، ج ۵ ص ۱۷۳۔ سنن ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب الحزن والباکاء
حدیث ۴۱۹۔ محدث العصر فضیلہ اشخ ناصر الدین الالبانی نے بھی حدیث کو حسن کہا ہے۔ صحیح الجامع الصغیر
حدیث ۲۲۴۹۔ المستدرک للحاکم ج ۴، ص ۵۷۹۔

يَوْمَ تَذْهَبُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ
كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ
بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ۝

”لوگو اپنے رب کے غضب سے بچو! حقیقت یہ ہے کہ قیامت کا زلزلہ بڑی (ہولناک) چیز
ہے۔ جس روز تم اسے دیکھو گے حال یہ ہوگا کہ ہر دودھ پلانے والی اپنے دودھ پیتے بچے
سے غافل ہو جائے گی، ہر حاملہ کا حمل گر جائے گا، اور لوگ تم کو مدہوش نظر آئیں گے حالانکہ وہ
نئے میں نہ ہوں گے، بلکہ اللہ کا عذاب ہی کچھ ایسا سخت ہوگا۔“

میدارشاد ہوا:

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ۝ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ۝ وَإِذَا الْبِحَارُ
فُجِّرَتْ ۝ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ۝ عَلِمْتَ لَئِنْ مَا قَدَمْتُ
وَأَخَّرْتُ ۝

”جب آسمان پھٹ جائے گا، اور جب تارے پھرجائیں گے، اور جب سمندر بچاڑ دیئے جائیں
گے، اور جب قبریں کھول دی جائیں گی۔ اس وقت ہر شخص کو اس کا اگلا بچلا سب کیا مدہوش ہو جائے گا۔
ان ہولناکیوں پر ایمان کے ساتھ ساتھ انسان کو اس بات کا بھی یقین ہو جائے کہ اسے
وہن تنہا اللہ کے حضور پیش ہونا ہے اور دنیا کا سارا مال و متاع اور تعلقات و متعلقین یہیں و
نہیں ہیں۔ اس ضمن میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَىٰ كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكُنتُمْ مَا
خَوَّلْنَكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ ۝

سورۃ الحج، آیات ۱-۲

سورۃ الانعام، آیات ۱-۵

”لو اب تم تنہا ہمارے پاس حاضر ہو گئے، جیسا ہم نے تمہیں پہلی مرتبہ اکیلا پیدا کیا تھا۔ اور جو کچھ ہم نے تمہیں دنیا میں دیا تھا وہ سب تم پیچھے چھوڑ آئے ہو۔“

اور یہ بھی یقین ہو جائے کہ جو کام میں کروں گا اس کا انجام بھی مجھے ہی بھگتنا ہے۔ کوئی چالاکی یا کوئی ہیر پھیر یا کوئی بڑی سے بڑی سرپرست ہستی مجھے نجات نہ دلا سکے گی۔ ارشادِ ربانی ہے:

وَأَقْتُوا يَوْمَآ لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ۝

سورت البقرہ، آیت ۲۸

”اور ڈرو اس دن سے جب کوئی ہستی کسی کے ذرا کام نہ آ سکے گی، نہ کسی کی طرف سے سفارش قبول ہوگی، نہ کسی کو فدیہ لے کر چھوڑا جائے گا اور نہ مجرموں کو کہیں سے مدد مل سکے گی۔“

اگر ان تمام حقائق پر واقعی اوستے دل سے ایمان حاصل ہو جائے تو پھر کون مافی کالال ہے جو گناہ اور غلطی کے قریب بھی پٹھکے لیکن شکل یہ ہے کہ زبانی اقرار کی حد تک تو ہم ان سب چیزوں کو تسلیم کرتے ہیں مگر دل اسے اپنے اندر جکودینے کو تیار نہیں۔ اور یہی وہ پس کی گانٹھ ہے جس کی دو شکل سے تیرے۔

امیرِ تنظیمِ اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد کا ایک اہم خطاب قریب الہی کے دو مراتب کتابِ سنت کی روشنی میں

سفید کاغذ، عمدہ کتابت و طباعت، صفحات ۹۶، ہدیہ ۱۰/- روپے
شائع کردہ: مکتبہ مرکزی انجمن خدام القرآن ۳۶۔ کے، ماڈل ٹاؤن۔ لاہور

امام ابن تیمیہ کی تالیف 'الایمان' کی ایک فصل کا ترجمہ

ایمان اور اسلام کا فرق

اور قانونی مسلمان کی باطنی اعتبار سے تین ممکن حالتیں

مترجم: حافظ خالد محمود خضر، فیلو قرآن اکیڈمی

★

اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم میں اپنے اس قول میں ایمان کے بغیر اسلام کا اثبات کیا ہے کہ:
 "قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا، قُلْ لَكُمْ تَوَسُّعٌ وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ، وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا" (البقرہ: ۱۷۷)
 "بدو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لے آئے۔ (اے نبی، ان سے) کہیے کہ تم ہرگز ایمان نہیں لاؤ گے، بلکہ تم لو کہو کہ ہم نے اسلام قبول کر لیا ہے، اور ابھی تک ایمان تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا۔ اور (اس کے باوصف) اگر تم اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے رہو گے تو وہ تمہارے اعمال میں سے کچھ بھی کم نہ کرے گا۔"

میں میں موجود ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص روایت کرتے ہیں کہ:

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت کو (کچھ مال) عطا فرمایا۔ اور ایک روایت میں ہے کہ (مالِ غنیمت) تقسیم فرمایا۔ اور ان میں سے ایک شخص کو چھوڑ دیا جسے کچھ نہ دیا۔ اور میرے نزدیک وہ ان میں سب سے زیادہ پسندیدہ تھا۔

پس میں نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! آپ نے فلاں شخص کو کیوں محروم رکھا؟
خدا کی قسم میری رائے میں تو وہ مومن ہے؟“ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا: ”مومن ہے، یا مسلم؟“ میں نے اپنی بات تین بار کہی اور تینوں ہی بار
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسے مجھ پر (ان ہی الفاظ میں) ٹوٹا دیا۔ پھر فرمایا:
”بے شک میں کسی شخص کو مال دیتا ہوں، جبکہ کوئی دوسرا شخص مجھے اس سے محبوب تر
ہوتا ہے، محض اس خوف سے کہ کہیں اللہ اس (مقدم الذکر شخص) کو اوندھے منہ

آگ میں نہ جھونک دے۔“ -----

ربا یہ سوال کہ یہ اسلام جس کے حاکمین کے دلوں میں دخولِ ایمان کی اللہ نے نفعی کی ہے، کہ
یہ وہ اسلام ہے جس پر انہیں (اجر و ثواب دیا جائے گا؟ یا یہ منافقین کے اسلام کی جنس سے
ہے؟ تو اس کے بارے میں سلف اور خلف کے دو مشہور قول ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے:
کہ یہ وہ اسلام ہے جس پر انہیں ثواب دیا جائے گا، اور جو انہیں کفر اور نفاق سے بری کر
دے۔ یہ رائے حسن (بصری)، ابن سیرین، ابراہیم نخعی اور ابو جعفر باقر رحمہم اللہ سے مروی ہے
مزید برآں یہی حماد بن زید، احمد بن حنبل، سہل بن عبد اللہ التستری، ابو طالب مکی اور بہت
دوسرے اہل حدیث، اہل سنت اور اہل حقائق کا قول بھی ہے۔ احمد بن حنبل کہتے ہیں کہ ابیہم
مؤمل بن اسحاق نے عمار بن زید سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا: میں نے ہشام کو یہ کہ
نہوئے سنا: حسن اور محمد (دونوں) کہا کرتے تھے کہ: وہ مسلم ہے اور (یہ کہتے
ہوئے) ڈرتے تھے کہ مومن ہے۔“ اور احمد بن حنبل کہتے ہیں: ہمیں ابوسلمہ خزاعی نے بتایا
مالک، اشربک، ابوبکر بن عیاش، عبدالعزیز بن ابی سلمہ، حماد بن سلمہ اور حماد بن زید نے کہا: ہے
”ایمان، معرفت، اقرار اور عمل (کا نام) ہے۔“ سوائے اس کے کہ حماد بن زید اس کا نام
ایمان میں فرق کرتے ہیں، وہ ایمان کو خاص قرار دیتے ہیں اور اسلام کو عام۔

اور دوسرا قول یہ ہے کہ وہ اسلام (جس کا ذکر سورۃ الحجرات کی مذکورہ بالا آیت میں ہوا۔
قید اور قتل کے خوف سے اطاعت قبول کر لینا ہے، جیسے منافقین کا اسلام۔) چنانچہ یہ مؤمن
رکھنے والوں نے کہا: ”اور یہ کافر ہیں، کیونکہ ایمان ان کے دلوں میں داخل نہیں ہوا۔
جس کے دل میں ایمان داخل نہ ہوا وہ کافر ہے۔“

اسی (موقف) کو امام بخاری اور محمد بن نصر المزوری نے اختیار کیا ہے۔ اور سلف اگر بارے میں اختلاف رکھتے ہیں۔ محمد بن نصر نے کہا: ہمیں اسحاق نے بتایا کہ ہمیں جریر نے خبر دی کہ مغیرہ سے روایت ہے۔ انہوں نے کہا: میرے پاس ابراہیم نخعی آئے، تو میں نے کہا: بے شک ایک آدمی مجھ سے جھگڑتا ہے، اسے سعید الغبری کہا جاتا ہے۔ [ابراہیم نے کہا: وہ الغبری نہیں، بلکہ زبیدی ہے۔] اللہ کے فرمان: "قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَّعَلَّكُمْ دَلِكُنْ قُولُوا اسْلَمْنَا" (کے بارے میں) وہ کہتا ہے کہ: "یہاں استسلام (فرمانبرداری) مراد ہے۔" اس پر ابراہیم نخعی نے کہا: "نہیں، یہاں مراد اسلام ہے۔"

اور (محمد بن نصر نے) کہا: ہمیں محمد بن یحییٰ نے حدیث بیان کی کہ ہمیں محمد بن یوسف۔ یہ بات پہنچی کہ مجاہد سے روایت ہے: "قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَّعَلَّكُمْ دَلِكُنْ قُولُوا اسْلَمْنَا" (سے مراد یہ ہے کہ یوں کہو کہ:) ہم نے قید اور قتل کے ڈر سے فرمانبرداری قبول کی۔ لیکن یہ روایت منقطع ہے، سفیان کی ملاقات مجاہد سے ہوئی ہی نہیں۔

اور جو کہتے ہیں کہ: "یہ اسلام منافقین کے اسلام کی مانند ہے، جس پر انہیں اجر نہیں دیا جائے گا"، ان کا کہنا ہے کہ: "کیونکہ اللہ نے اُن کے ایمان کی نفی کی ہے، اور وہ جس کے ایمان کی نفی کر دے وہ (یقیناً) کافر ہے" اور یہ کہتے ہیں: "اسلام بھی ایمان ہے۔ اور ہر مسلم مومن ہے اور ہر مومن مسلم ہے۔ اور جس نے فساق کو مسلم قرار دیا مگر مومن نہیں، اس پر لازم آتا ہے کہ پھر وہ ان (فساق) کو اللہ تعالیٰ کے اس طرح کے اقوال میں داخل نہ کرے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ (المائدہ: اور "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ (الجمعة: وغیرہ کیونکہ انہیں ایمان کے نام سے پکارا گیا ہے، نہ کہ اسلام کے نام سے۔ پس جو کوئی مومن نہیں وہ اس میں داخل نہیں؛ دینی اس طرح وہ ایسی آیات کا مخاطب اور ان میں دیئے گئے احکام کا مکتف نہیں ٹھہرے گا!)

تو اس کا جواب یہ ہے کہ۔۔۔ خطاب: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا" اس سے مختلف ہے جو "إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَ"

جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ" (الحجرات : ۱۵) اور اس طرح کی دوسری آیات میں (مراد) ہے۔ پس "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا" سے خطاب میں (ہر وہ شخص) داخل ہے جس نے ایمان ظاہر کیا ہو، اگرچہ وہ اندرونی طور پر منافق ہو اور اس میں محض ظاہری طور پر ہی داخل ہوا ہو۔ تو وہ شخص اس میں کیسے داخل نہ ہوگا جو منافق نہ ہو، اگرچہ وہ حقیقی طور پر مومن نہ بھی ہو۔ اس کے بارے میں کہا جاسکتا ہے کہ: "بے شک وہ مسلم ہے اور اس کے پاس وہ ایمان (موجود) ہے جو اسے خلود فی النار سے بچائے گا۔" اور یہ بات اہل سنت کے مابین متفق علیہ ہے۔ لیکن آیا اس (ناقص ایمان) پر "ایمان" کے نام کا اطلاق ہوگا یا نہیں؟ تو یہ وہ بات ہے جس کے بارے میں ان کے مابین اختلاف موجود ہے۔ پس (یہ بھی) کہا جاتا ہے کہ: "اے 'مسلم' کہا جائے گا اور 'مومن' نہیں کہا جائے گا اور (یہ بھی) کہا جاتا ہے کہ: " (نہیں) بلکہ اے 'مومن' ہی کہا جائے گا۔"

اور محقق بات یہ ہے کہ یوں کہا جائے کہ: وہ ناقص الایمان مومن ہے۔ ایمان کی وجہ سے مومن اور اپنے کبیرہ (گناہوں) کی وجہ سے فاسق ہے، اور (اس کے ایمان کو) 'ایمان مطلق' کا نام نہیں دیا جائے گا، کیونکہ کتاب و سنت نے اسے (ایمان) مطلق (کے) نام کی نفی کی ہے۔

پس ایمان کے ساتھ خطاب میں تین گروہ داخل ہیں :-

(۱) اس میں مومن حقیقی تو داخل ہیں ہی!

(ب) ظاہری احکام کے اعتبار سے اس میں منافق بھی داخل ہیں، اگرچہ اُفت میں آگ کے سب سے نچلے درجے میں ہوں گے۔ اور منافق باطن میں اپنے سے اسلام اور ایمان کی نفی کرتا ہے اور ظاہر میں وہ اپنے لیے اسلام اور ظاہری ایمان کا اثبات کرتا ہے۔ (ج) اور اس میں وہ لوگ بھی داخل ہیں جنہوں نے اسلام قبول کیا، جبکہ حقیقتاً ان کے دلوں میں داخل نہیں ہوئی۔ لیکن ان کے پاس ایمان کا کچھ حصہ اور اسلام موجود ہے جس پر انہیں اجر و ثواب دیا جائے گا۔ مزید برآں وہ ان معاملات میں کوتاہی کرنے والے بھی ہیں جو ان پر فرض کیے گئے ہیں مگر ان کے ساتھ کبیرہ گناہ نہیں ہیں جس پر انہیں اہل

کی طرح سزا دی جائے۔ لیکن انہیں فرائض کے ترک کی بنا پر سزا دی جائے گی۔ اور یہ ان اعراب و فہرہ کے مانند ہیں جن کا ذکر اس آیہ مبارکہ (المحجرات: ۱۴) میں آیا ہے۔ پس انہوں نے کہا کہ ہم ایمان لائے۔ مگر وہ اس پر باطنی اور ظاہری طور پر قائم نہ ہوئے جس کا انہیں حکم دیا گیا۔ پس نہ تو حقیقتہً ایمان ان کے دلوں میں داخل ہوئی اور نہ انہوں نے اللہ کی راہ میں جہاد کیا، جبکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں جہاد کے لیے پکارا بھی۔ اور بعض دفعہ (وہ لوگ بھی اس میں داخل ہوتے ہیں) جو اہل کباثر میں سے ہوں، جن کے لیے وعید بھی آئی ہے، مثلاً وہ جو نفاق پڑھتے ہیں، زکوٰۃ دیتے ہیں، جہاد کرتے ہیں اور (ساتھ ساتھ) کباثر کا ارتکاب بھی کرتے ہیں۔ یہ لوگ اسلام سے خارج نہیں ہوتے، بلکہ یہ مسلمان ہیں، لیکن ان کے مابین ایک لفظی نزاع ہے کہ: کیا یہ کہا جاسکتا ہے کہ وہ "مومن" ہیں؟ جیسا کہ ہم اسے عنقریب ذکر کریں گے، ان شاء اللہ!

تو جہاں تک خوارج اور معتزلہ کا تعلق ہے وہ ایسے (لوگوں کو) ایمان اور اسلام دونوں سے خارج قرار دیتے ہیں اس لیے کہ ان کے نزدیک تو ایمان اور اسلام ایک ہی (شے) ہے۔ پس ان کے نزدیک جب یہ ایمان سے خارج ہوتے ہیں تو اسلام سے (بھی) خارج ہو جاتے ہیں۔ لیکن (اس کے بعد ان دونوں گروہوں کے مابین کچھ اختلاف بھی ہے) خوارج کہتے ہیں کہ: "وہ کافر ہیں" اور معتزلہ کہتے ہیں کہ: "نہ مسلم ہیں اور نہ کافر"۔ وہ انہیں ان دونوں درجوں کے درمیان والے درجے میں رکھتے ہیں۔

اور اس بات کی (حتمی اور قطعی) دلیل کہ آیہ مبارکہ (المحجرات: ۱۴) میں مذکورہ اسلام سے وہ اسلام مراد ہے جس پر انہیں اجر دیا جائے گا اور یہ کہ وہ منافق نہیں ہیں، یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد کے بعد کہ: "بدو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے۔ (ان سے) کہیے کہ تم ہرگز ایمان نہیں لائے ہو، بلکہ یوں کہو کہ ہم نے اسلام قبول کر لیا ہے اور ابھی تک ایمان تمہارے دلوں میں داخل نہیں ہوا" یہ بھی فرمایا ہے: "اور اگر تم اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے رہو گے تو وہ تمہارے اعمال میں سے کچھ بھی کمی نہ کرے گا۔" اس سے ثابت ہوا کہ وہ (یعنی اعراب) جب اس اسلام کے ساتھ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کریں تو اللہ تعالیٰ انہیں اس اطاعت پر اجر عطا فرمائے گا، جبکہ (یہ بات ظاہر و باہر ہے کہ) منافق کا

مسئلہ مزارعت

کے بارے میں مولانا قاضی عبد الکریم مدظلہ کی رائے

ماہنامہ 'الخیر' مکتب کی اشاعت ہفت نومبر ۱۹۹۹ء میں مولانا قاضی عبد الکریم مدظلہ کی ایک تحریر "مسئلہ مزارعت" صاحبین کا مسلک اور اسلاف پر تنقید کے عنوان سے شائع ہوئی ہے جس میں انہوں نے راقم الحروف پر بھی اکتسابِ حقاب فرمایا ہے اور مولانا محمد طاسین مدظلہ پر تو حد درجہ غیظ و غضب کا اظہار کیا ہے۔ راقم مولانا موصوف کو اپنا بزرگ تصور کرتا ہے اور ان کا بے حد احترام کرتا ہے اور ان کی ناراضگی کو بھی طے "کہ ہرچہ ساقی" ماریت میں الطاف است!" ہی کا مصداق گردانتا ہے۔ لہذا جو آپا کچھ عرض کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتا۔ البتہ اگر مولانا محمد طاسین صاحب کچھ وضاحت پیش کرنا پسند فرمائیں گے تو ہم ان کے جواب کے ساتھ مولانا قاضی عبد الکریم صاحب کے اعتراضات بھی پیش کر دیں گے۔ سرمد قاضی صاحب محترم کی تحریر کا ابتدائی حصہ اور اختتامی فرمودات میں سے بعض اقتباسات شائع کئے جا رہے ہیں۔ اس لئے کہ ان میں جو رائے اس محترم کی سامنے آئی ہے وہ بہت دلچسپ اور قابلِ توجہ اور ملک و ملت کے موجودہ احوال و ظروف کے اعتبار سے بہت اہم ہے۔ اور یہ کہنا ہرگز غلط نہ ہو گا کہ جہاں تک مذہب اور قصود کا تعلق ہے وہ قاضی صاحب مدظلہ کا بھی وہی ہے جو راقم الحروف اور مولانا محمد طاسین صاحب کا ہے۔ قاضی صاحب کی خدمت میں کتب "موجہ نظام زمینداری اور اسلام" ہیضہ ڈاک ارسال کر دی گئی ہے۔ اسرار احمد علی حد

"ماہنامہ حکمت قرآن میں ایک مضمون موجہ نظام زمینداری اور اسلام کے عنوان سے کئی قسطوں میں آیا ہے۔ میرے سامنے اکتوبر ۱۹۸۸ء کا شمار ہے اور اس میں ہے کہ یہ مدعو ہیں اور آخری قسط ہے۔ یہ مضمون مولانا محمد طاسین صاحب کے نام سے منسوب ہے جو چند شمارے میرے سامنے ہیں ان میں صاحب مضمون کے نام کے علاوہ کوئی فصل رکور نہیں جس سے ان کی شخصیت چھتیں ہو سکے۔ ابتداء کی ایک دو قسطوں کو سرسری

دیکھنے سے اندازہ یہ ہوا تھا کہ مضمون کا مرکزی نقطہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مسلک عدم جواز مزارعت کو صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کے مسلک جواز مزارعت پر روایات و درایات ترجیح دینا پیش نظر ہے۔ ظاہر ہے کہ اس میں احتاف کے لئے نہ تعجب کی کوئی بات تھی اور نہ ہی پریشانی کا پہلو..... خیال تھا جب حدیث پاک کے کسی کتاب میں یہ مسئلہ آئے گا تو اس وقت اس مضمون سے استفادہ کیا جاسکے گا..... مطالعہ برائے مطالعہ کا نہ شوق ہوا اور نہ ہی وقت نکل سکا۔ یہ وہم ہی نہیں تھا کہ اس مضمون کا آخری حربہ حکمت قرآن کی حکمت عملیہ کے عین مطابق اسلاف کرام اور فقہاء عظام رحمہم اللہ تعالیٰ کے دامن تقدس پر چھینٹے ڈالنا ہے۔

”آپ کو امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کی ترجیح مطلوب ہے تو یہ آپ کا حق ہے۔ اگر آپ مروجہ زمینداریوں کو اسلام کے خلاف قرار دینے کے حق میں ہیں جس میں کاشتکاروں پر اتنا بوجھ لا دیا جاتا ہے جس کو گدھے پر لا دینا بھی ظلم عظیم ہے تو یہ عظیم جہاد ہے مگر یہ کس احمق نے آپ کو باور کرایا کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ اور اس کے ساتھیوں نے اسی قسم کی مزارعت کا فتویٰ دیا تھا اور کس دیوانہ نے اس کی تصدیق کی۔

یہاں تک کہ اگر ان حضرات کی جائز کردہ مزارعت جو یقیناً احادیث صحیحہ سے ثابت کی جاسکتی ہے کہ موجودہ حالات میں لوگوں کو کفر و الحاد تک دھکیلنے کا ذریعہ خیال کرتے ہیں اور اس کے برعکس امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کو امت کے لئے مفید سمجھتے ہیں تو کوئی حرج نہیں۔ علماء وقت پر زور دیں کہ وہ اس پر غور کریں اور منجرائی الحاد زمینداریوں پر پابندی لگوانے کی تحریک کریں۔ علماء کی اس محنت کا ایک نمونہ آپ کے سامنے ہے کہ مفقودۃ التزوج کے سلسلہ میں امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کے خلاف امت ہی کی بہبود کے لئے امام مالکؒ کے مسلک پر اجتماعی فتویٰ دیا اور امت کے لئے آسانی کا راستہ بنا دیا۔ لیکن حاشا وکلاء کہ امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کو چھوڑتے وقت ان کو عورت دشمنی کا طعنہ دیا ہو یا ان کے ذہن میں بھی ایسا محسن کش خیال گزرا ہو۔

احقر راقم الحروف کا اس سلسلہ میں ایک مضمون تیبات محرم ۱۴۰۰ھ میں اور اس سے بھی قبل خدام الدین لاہور ۱۹ / اکتوبر ۱۹۷۹ء میں چھپ چکا ہے جس کا خلاصہ مختصر لفتوں میں یہی ہے کہ موجودہ زمینداریاں نفاذ اسلام میں سب سے بڑی رکاوٹ ہیں۔ یہ پیٹ پرست اور دنیا پرست مسلمانوں کو دہریت اور الحاد کی گود میں ڈلوا رہی ہیں۔ ایسے حالات میں علماء غور کریں اور صاحبین کے مسلک کی بجائے الامامؒ کے مسلک پر نہ صرف فتویٰ

ہیں بلکہ ارباب اقتدار سے اس پر عمل کرانے کی تحریک بھی چلائیں۔“

”میری آواز چوتھ ایک دور ائمہ طالب علم کی آواز تھی اس لئے اس پر صدائے

برخاست مضمون نگار جیسے دو چار حضرات بھی اگر اسلاف کرام اور فقہاء امت پر کچھ اچھالے بغیر علماء وقت کو اس طرف توجہ دلاتے تو یقیناً کوئی اچھا نتیجہ نکل آتا۔ جمعیت علماء اسلام کل پاکستان کے منشور منکوحہ ۱۳۳۹ھ میں اس کی تصریح پہلے سے موجود ہے لیکن قوم کے اچھے دن واپس لوٹنے میں شاید دیر ہے اور ملک کے اس بڑے اور مظلوم طبقہ کو مطمئن کرنے کا ابھی تک ذمہ دار علماء کو احساس نہیں ہوا جس کے نتائج انفرادی ملکیت سے انکار اور اسلاف کو شایستہ پرستی کے طعنوں کی شکل میں خود علماء کی زبان و قلم سے نکل رہے ہیں۔ بہر حال صاحب مضمون کو مزارعت بالحصہ کے خلاف تحقیق یا تحریک کا تو حق تھا لیکن اسلاف کو گالیاں دے کر انہوں نے لاکھوں سے زیادہ وابستگان مذہب کا دل مجروح کر دیا ہے۔ عفا اللہ عنہا و عنہم۔“

سز زینِ عرم میں رجوع الی القرآن

کا ایک مظہر

مدینہ منورہ سے مولانا محمد عبد الملک حامنی کا مراسلہ

قبلہ ڈاکٹر صاحب! السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

جناب عاطف میاں کو ساتھ لے گئے۔ بہت اچھا ہوا، مجھے بڑی خوشی ہوئی۔
لے جاتے رہیے، ضرور لے آئے۔ میں اس خوشی میں ان کو ”اقبالیات“ کے
سلسلہ کا ایک مضمون بھیجوں گا۔ میرا نہیں، میں اس قابل کہاں۔ بدیع الزماں

لے، مدنی دست میں محترم قاضی صاحب کو مولانا طاسین صاحب کی ایک عبارت کے سمجھنے میں ناسمج ہوا ہے
قاضی صاحب نے مظلّم کے جن الفاظ کو اسلاف کے خلاف ذننام طرازی پر محمول کیا ہے وہ الفاظ درحقیقت
امام محمد باقری البرکوی سے لے کر امام جعفر صادق علیہ السلام کے زمانہ میں سے غلط فہمیاں ہیں۔ یہ سب
ہیں۔ میں یقین ہے کہ محترم قاضی صاحب اگر اس عبارت کو دوبارہ پڑھیں گے تو ان کی شکایت رفع ہو جائیگی۔

کوئی صاحب ہیں، اقبال کا ایک عاشق، پردہ میں چھپا ہوا تھا۔ اب باہر آیا ہے۔ ”بدیع الزماں“ ریٹائرڈ ایڈیشنل ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ پھلواری شریف، ٹیٹنہ (ہمار)۔“

اپنی جماعت کے سالانہ جلسہ کی ایک رُوداد بھیج رہا ہوں۔ اندازہ ہوگا کہ سعودی عرب میں بھی آپ کے یہ زمین تیار ہو رہی ہے۔ اگرچہ ان کا مقصد یہ نہیں ہے مگر بنیاد تو ہے زمین تو ہے، کیا پتہ آپ کے کام آجائے۔
خط کے جواب نے یوں ہرگز محنت نہ فرمائیں۔ آپ کا وقت بہت قیمتی ہے۔

والسلام علیکم
محمد عبد الملک

سالانہ جلسے کی رُوداد

میں ابھی حرم شریف سے آ رہا ہوں۔ وہاں آج ہمارا حنبلہ سنویہ (سالانہ جلسہ) تھا، ”جلسہ“ یہاں دارالقضاء کی اصطلاح ہے۔ ہمارے ہاں کہتے ہیں آج پیشی ہے، یہاں کہتے ہیں آج جلسہ ہے۔ ”ہمارا“ کی تشریح یہ ہے کہ یہ عابرنہ پچیس برس جو کام میں مشغول رہا وہ ”جماعت تحفیظ القرآن“ کا کام تھا۔ آج جو تقریر (رپورٹ) سنائی گئی اسی میں بتایا گیا اس وقت ہمارے ۱۳۵ مدرسے ہیں بلبین (ذکور) لڑکیوں کے اس کے علاوہ ہیں۔ لڑکوں کی مجموعی تعداد پانچ ہزار سے اوپر ہے اور لڑکیوں کی چھ ہزار سے زیادہ ہے جن لڑکوں نے اس سال پورا قرآن حفظ کرنے میں کامیابی حاصل کی ان کی تعداد ۵۰ ہے۔ دس پاروں میں پاس ہونے والے تین سو ہیں اور پانچ پاروں میں کامیاب ہونے والے پانچ سو۔ یہ صرف مدینہ منورہ کے مدارس کے اعداد و شمار ہیں۔ پچھلے دنوں جدہ، تبوک، مدینہ، مکه، سعودی عرب میں اقصیٰ جنوب سے اقصیٰ شمال تک پھیلے ہوئے ہیں، طلبہ کی مجموعی تعداد ایک لاکھ سے زائد ہوگئی۔ ہمارے ملک فہد صاحب جواب ”خادم الحرمين الشريفین“ کہلائیے زیادہ پسند کرتے ہیں یعنی رسمی و سرکاری طور پر یہی ان کا خطاب ہے، اس شخص کو بھی حفظ قرآن سے بہت دلچسپی ہے، کئی سال سے اعلان فرما دیا ہے کہ قید خانوں میں جو قیدی قرآن

مجید حفظ کر لے گا اس کی آدمی مدت معاف کر دی جائے گی۔ اس طرح قیغیوں میں لوگ حفظ کرنے پر ٹوٹ پڑے ہیں۔ ہاں ہمارے یہ مدارس نائٹ اسکول کے طور پر ہیں، دن میں بچے اپنے اسکولوں میں جاتے ہیں، عصر سے مغرب تک ہمارے ہاں آتے ہیں بعض مدرسے عشاء تک بھی ہیں اور چند ایسے بھی ہیں جو سارے دن جاری رہتے ہیں۔ جو بات اصل کہنے کی ہے وہ یہ ہے کہ ان مدارس کی بنیاد ایک پاکستانی تاجر نے رکھی۔ وہ بھی ایک لاطینی کی بنیاد پر۔ رمضان کے مہینے میں (۲۵ برس پہلے) وہ مکہ مکرمہ آئے ہوئے تھے وہ یہ دیکھ کر حیران ہوئے کہ لوگ قرآن ہاتھ میں لے کر نماز (نوافل) کی امامت کر رہے ہیں شوافع کے یہاں چونکہ یہ جائز ہے وہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے، اور انسان کی طبعی سہولت لڑکا کو اسی جواز نے ان کے ہاں حفظ قرآن تقریباً ختم کر دیا۔ یہ سارے علاقے شافعی علاقے، جو میں نے جنوبی ہند (مدارس) سے لے کر ملایا، سنگاپور، انڈونیشیا، تھائی لینڈ تک دیکھے، وہاں یہی عالم پایلو جو وہی شافعی مسلک جو ان ملکوں میں عام ہے۔ انڈونیشیا میں قرأت کا زور ہے، عورتیں بھی خوب قاری ہوتی ہیں مگر حافظوں کا کمال ہے۔ ہاں یہ پاکستانی تاجر جن کے دفتر حساب میں لاکھوں کا اجر و ثواب لکھا جا رہا ہے خود ایک نو مسلم باپ کے بیٹے تھے، ان کا نام محمد یوسف سیٹھی تھا اور ان کے والد جو سکھر سے مسلمان ہوئے تھے، ان کا نام عبدالرحیم رکھا گیا تھا۔ درحقیقت یہ ان کے والد ہی کی وصیت تھی، جس کی تعمیل میں انہوں نے پاکستان میں قرآن مجید کے مدرسے کھولنے شروع کئے تاآنکہ وہاں بھی طلبہ کے تعداد ایک لاکھ تک پہنچ گئی تھی۔ سیٹھی صاحب مرحوم کا مقصد صرف حفظ قرآن نہیں تھا بلکہ قرآن نہی اور اس پر عمل بھی ان کی اسکیم میں داخل تھا۔ خیال فرمائیں کہ جب میں نے آغاز کار میں بعض مدارس طلبہ کی قلت، مدرسین کی عدم قابلیت، اہل محلہ کی غفلت و بے اعتنائی کی بنا پر بند کر دیئے تو مرحوم سیٹھی صاحب نے فرمایا "بھائی میرا تو یہ عقیدہ ہے کہ اگر ایک بچے نے مسجد میں آکر دو رکعت نماز پڑھ لی تو میرا تو پسیدہ و موصول ہو گیا۔" قرآن نہی کے ضمن میں مدارس میں برابر مذاکرات اور محاضرات کا سلسلہ قائم رہتا ہے۔ اب سے ۲۵ برس پہلے حرم شریف کے علاوہ کہیں کسی مسجد میں تراویح نہیں ہوتی تھی، اب یہ ہے کہ ۱۲۵ مسجدوں میں تو مدینہ منورہ میں تراویح ہو رہی ہے اور اسی طرح دوسرے شہروں میں یہ ہمارے ہی بچے ہیں جو ان مساجد میں جا کر تراویح پڑھاتے ہیں اس سال مسجد قبا، مسجد میقات، مسجد الشہداء (امیر حمزہ)، جو شہر کی سب سے شاندار،

وسیع و عریض مساجد ہیں، ہمارے ہی طالب امامت کرا رہے ہیں، بلکہ خود حرم شریف میں بھی ہمارا تعلیم و تربیت یافتہ طالب علم تراویح پڑھا رہا ہے اور وہ ایسے والہانہ انداز میں پڑھتا ہے کہ لوگ اس کے عاشق ہو گئے ہیں۔ یہ بھی عرض کر دوں کہ یہ پہلا موقع ہے کہ تراویح (حرم شریف) کے لیے کسی ہندی یا پاکستانی الاہل بلکہ غیر عربی کو منتخب کیا گیا ہو۔ اس مقرر کا نام محمد ایوب ہے اور ان کے باپ جو برما سے ہجرت کر کے آئے تھے ابھی حیات میں، برما کی بجائے ان کا پاپوٹ پاکستانی تھا۔

بڑی ناسپاسی ہوگی اگر میں اس موقع پر مرحوم و مغفور محمد صالح قزاق صاحب کا ذکر نہ کروں جو بعد میں رابطہ عالم اسلامی نے امین العام ہو گئے تھے۔ یوسف سیٹھی اگر بانی اول ہیں تو یہ بانی ثانی ہیں۔ سیٹھی صاحب نے جب اپنی اسکیم ان کے سامنے رکھی تو اس کے عاشق ہو گئے اور تن من جن ہر طرح سے اس پر قربان۔ انہی کا دم تھا، ان ہی کا اثر و سرور کہ سیٹھی صاحب کو سارے ملک میں کام کرنے کی اجازت مل گئی۔ صالح قزاق صاحب جن کا بھی اسی سال انتقال ہوا مرتے دم تک اسی کام میں منہمک رہے۔ سیٹھی صاحب کے انتقال کو شاید سات سال ہوئے۔ حضرت مولانا ابوالحسن علی زید مجدہم فرماتے تھے کہ سیٹھی صاحب کاجس کمرو (کراچی) میں انتقال ہوا وہ بوقت وفات قدرتی خوشبو سے بھرا ہوا تھا۔ یہ بھی امر واقعہ ہے کہ نو مسلمین میں ایمان کی تازگی ہوتی ہے جو خوش و خروش ہوتا ہے۔ مولانا عبید اللہ سندھی کاجوش و خروش اور قوت عمل دنیا کو معلوم ہے۔ مولانا احمد علی لاہوری رحمۃ اللہ علیہ کے والد بھی نو مسلم تھے، اکتنا انہوں نے کام کیا۔ مولانا علی میا بھی ان کے شاگرد ہیں اور عند اللہ قبولیت کی یہ نشانی کہ چھ ماہ تک ان کی قبر سے خوشبو آتی رہی۔ تبلیغی جماعت جو اس وقت دنیا میں مشہور ہے، مولانا الیا کس رحمۃ اللہ علیہ کے بعد اس کے دوسرے بانی حاجی عبدالرحمن ایک بنیے کے بیٹے تھے، خود مسلمان ہوئے اور پھر چودہ سو آدمیوں کو مسلمان کیا۔ پھر مسلمان کر کے چھوڑ نہیں دیا۔ شادی، بیاہ، کام کاج، روزگار سے لگنا، تعلیم دلانا سب کام کرتے تھے اور ہاں ہمارے علامہ شبلی رحمۃ اللہ رحمۃ واسعہ بھی تو بلا خسر ایک نو مسلم خاندان میں سے تھے اور یوں تو علامہ اقبال بھی۔

یہ بات خیال میں رہے کہ اب ہر شہر کی جماعت خود کفیل ہے اور جب سے جامعہ محمد بنی سعود (ریاض) نے ان جماعتوں کو اپنی تنظیم میں لے لیا ہے، آدھا خرچ وہ دیتی ہے۔

(باقی صفحہ ۷۲ پر)

اس سال ہمارا بجٹ ۵۸ لاکھ کا تھا۔ (ریال سعودی)

راولپنڈی میں تنظیم اسلامی کا جلسہ عام

اتینظیم اسلامی کی سدوزہ دورۂ راولپنڈی کی رپورٹ

مرتب: محمد نیاز مرزا

تظیم اسلامی پاکستان کی مرکزی مجلس شورئہ کے ماہ جون ۹۰ء میں منعقد اجلاس میں جنرل آٹھ جلسوں کے انعقاد کا فیصلہ کیا گیا تھا، اس ضمن میں راولپنڈی کے جلسے کے بارے میں فیصلہ مجلس عامہ کے اجلاس منعقدہ اکتوبر ۹۰ء میں کیا گیا۔ جلسے کے لئے جگہ کا تعین کرنے اور امکانات کا جائزہ لینے کے لئے اکتوبر کے آخری ہفتے میں ناظم اعلیٰ جناب ڈاکٹر عبدالحق صاحب لاہور سے اور ناظم حلقہ سرحد میراج محمد صاحب پشاور سے تشریف لائے۔ اہم امور زیر بحث آئے۔ راولپنڈی شہر کے مختلف مقامات کو دیکھا گیا اور چلڈرن پارک کمرشل مارکیٹ سیٹلائٹ ٹاؤن کا جلسہ گاہ کے طور پر منتخب کر لیا گیا۔ ایک روز قیام کے بعد ڈاکٹر عبدالحق صاحب اور میراج محمد صاحب واپس چلے گئے۔ ۲ نومبر ۹۰ء کو راولپنڈی اسلام آباد کے رشتہ کار ایک مشترکہ اجتماع پر جس میں جلسے کے انتظامات کے بارے میں تفصیلی بات چیت کے بعد مندرجہ ذیل امور طے کیے گئے۔

- ۱۔ جلسے کے لئے تشریری مہم کا ناظم جناب سرفراز احمد صاحب کو مقرر کیا گیا اور ان کے ساتھ ایک کمیٹی بنا دی گئی۔
- ۲۔ جلسہ گاہ کے انتظام کی ذمہ داری جناب اکرم علی واسطی صاحب کے سپرد کی گئی جس پر مقامی انتظامیہ سے اجازت اور واپڈا سے کنکشن لینے کی ذمہ داری بھی شامل تھی۔
- ۳۔ بینرز کی تیاری جناب غلام مرتضیٰ اعوان صاحب کے ذمہ ڈالی گئی۔
- ۴۔ بینرز اور پنڈ بلیز کی اشاعت کے لئے لاہور سے مدد لینے کا فیصلہ کیا گیا۔ جلسے کی تیاری میں معاونت کے لئے میراج محمد صاحب ۱۰ نومبر ۹۰ء کو پشاور سے تظیم اسلامی کی سوزی کی پک اپ راولپنڈی پہنچ گئے۔ ۱۱ نومبر سے راولپنڈی اسلام آباد میں بینرز لگانے کا کام شروع کیا گیا۔ جو کہ نومبر رات کو مکمل ہوا۔

پوسٹرز اور پنڈ بلیز ۷ نومبر کو راولپنڈی پہنچ جانے تھے۔ گو کہ وہ بروقت چھپ گئے اور

اور ایس عباسی صاحب نے تلاوت کی اور اس کے بعد امیر محترم کا خطاب شروع ہوا۔ جلسہ کا کا پڈال بہت خوبصورت تھا۔ روشنی کا انتظام نہایت معقول تھا۔ اور پبلک ایڈریس سسٹم بہت ہی صاف اور متوازن تھا۔ چھ سو کرسیاں لگائی گئی تھیں لیکن حاضری الحمد للہ توقع سے کہیں زیادہ تھی۔ درویں پر بھی جگہ نہیں رہی۔ بہت سے لوگ کھڑے ہو کر تقریر سن رہے تھے۔ اور ایک کثیر تعداد میں لوگ جگہ نہ ہونے کے باعث واپس چلے گئے۔ کیونکہ سردی کے باعث بغیر شامیانے کے کھڑا رہنا ممکن نہ تھا۔ اچھے ساؤنڈ سسٹم کے باعث بہت سے لوگوں نے قریب ہوٹلوں میں بیٹھ کر تقریر سنی۔

خواتین کے لئے اگرچہ بندوبست نہ تھا۔ اس کے باوجود کچھ خواتین نے پارک کے ساتھ والے حصے میں بیٹھ کر امیر محترم کا خطاب سنا۔

اس جلسہ عام کا ایک خاص پہلو یہ بھی تھا کہ اس کے سامعین میں سنجیدہ طبقات کی طرف سے بھرپور شرکت ہوئی تھی۔ امیر محترم نے کھڑے ہو کر دو گھنٹے دس منٹ تک خطاب کیا۔ اور سامعین نے پوری توجہ سے اس خطاب کو سنا۔ آخر میں امیر محترم نے سامعین کو شکر یہ ادا کیا کہ انہوں نے نہایت پرسکون انداز میں پوری توجہ سے خطاب کو سنا۔ جلسے کے اختتام پر ہی سوال و جواب کی نشست کا اعلان کیا گیا جس کا انعقاد اگلے دن صبح دیس بجے تنظیم اسلامی راولپنڈی اسلام آباد کے دفتر واقع I - B - 44 سیٹلائٹ ٹاؤن میں ہونا تھا۔ آخر میں سامعین میں اسلام کا انقلابی منشور اور تنظیم اسلامی کے تعارف پر مبنی پمفلٹ بھی تقسیم کیا گیا۔ سوال و جواب کی نشست کے اعلان پر مشتمل ویڈیو بھی تقسیم کئے گئے جن پر دفتر کا پتہ درج تھا۔ اگلے دن صبح ۱۵ نومبر کو حسب اعلان سوال و جواب کی نشست منعقد ہوئی۔ یہ ایک بھرپور اور موثر نشست تھی۔ دوپہر کو امیر تسلیم سے ”نوائے وقت“ کے لئے ایک تفصیلی انٹرویو لیا گیا۔ امیر محترم نے کھل کر سوالات کے جوابات دیئے۔ اُسی روز جماعت اسلام پارلیمانی پارٹی کے لیڈر جناب ڈاکٹر افضل اعجاز صاحب نے امیر محترم سے تفصیلی گفتگو کی اور موجودہ سیاسی صورت حال زیر بحث آئی۔

۱۵ نومبر ۱۹۹۰ کو بعد نماز عصر جامع مسجد شیر نمان کالونی تلسہ روڈ لالہ زار غربی راولپنڈی میں راقم کی بیٹی کی تقریب نکاح منعقد ہوئی۔ اس موقع پر امیر محترم نے خطبہ نکاح سے نما اپنے خطاب میں بے سرو پا ہندوانہ رسوم کی تبلیغ کی پر زور دیا اور اس ضمن میں اجماع سنت نبو کی اہمیت پر روشنی ڈالی۔ آپ کے خطاب میں ’خطبہ نکاح‘ کی تقریر بھی شامل تھی۔ چچا

امیر عظیم اسلامی کے خطاباتِ جموع کے

پریس ریلیز

(۱)

لاہور، ۹ نومبر۔ امیر عظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا ہے کہ مجھے وزیر اعظم نو شریف کا یہ بیان پڑھ کر بہت افسوس ہوا کہ ”میں بنیاد پرست نہیں ہوں“۔ انہوں نے کہا مغرب نے دین کے ساتھ ہماری وابستگی پر طعنے لگنے کے لئے فضا منسل ازم کی جو اصطلاح گمراہ ہے وہی ہمارا سرمایہ افکار ہے۔ انہوں نے کہا کہ اگر ہم دین کی بنیادوں کو چھوڑ دیں گے ہماری حیثیت جڑوں کے بغیر درخت کے اُس تنے کی ہو جائے گی جو صرف جلانے کے کام آئے۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ صنعتی ترقی ہمارے ملک کی اہم ضرورت ہے لیکن اس کے اعلیٰ جلی معیشت کے ڈھانچے کو بدل کر مغرب کا سرمایہ دارانہ معاشی ڈھانچہ اختیار کرنا درست نہیں۔ انہوں نے کہا کہ ہمارا آئیڈیل جاپان اور کوریا کی بجائے خلافت راشدہ کا وہ نظام جس میں حکومت عوام کی بہبود کے لئے ذرائع و وسائل کو اپنے اختیار میں لے سکتی ہے۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ اللہ نے اسلامی جمہوری اتحاد کو ایک بھرپور کامیابی عطا کی ہے۔ اسمبلی میں اپوزیشن کا وجود نہ ہونے کے برابر ہے اور فوج اور صدر مملکت دونوں اس کی پشت پر ہیں لیکن یہ کامیابی ایک شدید آزمائش کی حیثیت بھی رکھتی ہے۔ اتحاد کے قائدین نے انتخابی وقت کے دوران میں اسلام پر عمل کرنے کے جو بلند بانگ دعوے کئے تھے اب انہیں پورا کرنے کا وقت آگیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ انتخابی نتائج اتنے حیران کن تھے کہ پیپلز پارٹی اب تک صدمے اور کتنے کی کیفیت سے نجات نہیں پاسکی، لیکن اگر اتحاد کی حکومتیں عوام کو اُن سیاسی اور معاشی حقوق دینے میں ناکام رہیں تو پیپلز پارٹی اپنے پرانے نعروں کے ساتھ زیادہ قوت بن کر ابھرے گی۔ تسلیم اسلامی کے امیر نے کہا کہ قیام پاکستان کے وقت مسلم لیگ قیادت بغیر کسی رکاوٹ کے اسلام نافذ کر سکتی تھی لیکن اُن نے یہ موقع گنوا دیا۔ اللہ تعالیٰ اس جرم کی سزا پچیس سال بعد سقوطِ مشرقی پاکستان کی صورت میں دی۔ اب پھر مسلم لیگ اس ملک میں اسلام نافذ کرنے کا وہی موقع ملا ہے کیونکہ اسلامی جمہوری اتحاد کی سب سے بڑی جماعت اور کارفرما قوت مسلم لیگ ہی ہے۔ انہوں نے کہا کہ جب موجودہ حکومت کے پاس

سال پورے ہوں گے اُس وقت سقوطِ مشرقی پاکستان کے بعد ہماری ملتِ عمل کے اگلے چھ سال بھی پورے ہو چکے ہوں گے۔ ان پانچ برسوں میں اگر ہم نے اسلام کے عمل اجتماعی کو نافذ کرنے کی کوشش نہ کی تو ہمیں سقوطِ مشرقی پاکستان سے زیادہ بڑی سزا مل سکتی ہے۔ اُنہوں نے نئی حکومت کو مشورہ دیا کہ اسلام کی سماجی اور معاشرتی اقدار کے تحفظ اور فروغ کا کام فوراً شروع کیا جائے، علماء کرام کے مشورے سے ریڈیو اور ٹیلیوژن کے پروگراموں کو فیر اسلامی اجزاء سے پاک کیا جائے اور ان سے اسلام کی معاشرتی اقدار کے فروغ کا کام لیا جائے۔

ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ حکومت اپنا اثر و رسوخ استعمال کر کے آزاد اخبارات و رسائل کو بھی عریانی و فحاشی کی ترویج و اشاعت سے باز رکھ سکتی ہے۔ اُنہوں نے کہا کہ نظام میں دور رس تبدیلی کو ممکن بنانے اور نئی نسل کی تربیت کے لئے نظامِ تعلیم کی اصلاح بہت ضروری ہے۔ ہمارے ہاں دینی تعلیم اور جدید تعلیم کے دو الگ الگ نظام بالکل متوازی انداز میں چل رہے ہیں اس دورِ رنگی کو ختم کئے بغیر اسلامی نظام کی تعمیر ممکن نہیں۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ نظامِ تعلیم کی دوسری تقسیم امیر اور غریب کی بنیاد پر ہے۔ اسلام میں اس کی بھی کوئی گنجائش نہیں۔ پچہ امیر کا ہو یا غریب کا وہ قوم کا مشترک سرمایہ ہے۔ ہمارا نظامِ تعلیم ایسا ہونا چاہئے جس سے امیر اور غریب سب کو آگے بڑھنے کے یکساں مواقع میسر آئیں۔ اُنہوں نے کہا کہ مشنری تعلیمی اداروں میں صرف عیسائیوں کو تعلیم حاصل کرنے کی اجازت ہونی چاہئے، مسلمان بچوں کا ان اداروں میں داخلہ ممنوع قرار دیا جائے۔

(۲)

لاہور ۲۹ نومبر۔ امیرِ عظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا ہے کہ گھرانہ حکومت نے اپنی کمال بچائی ورنہ خلیج کی صورت حال کی وجہ سے تل کی قیمتوں میں اضافہ ناگزیر تھا، اب نئی حکومت کو اس چیلنج کا سامنا کرنا ہے۔ اُنہوں نے کہا کہ آنے والے چند دنوں میں تل کی قیمتوں میں اس اضافے کے باعث ہر شے کی قیمت بڑھے گی۔ اور اپوزیشن منگائی کی اس لہر سے بحرِ پور سیاسی قائدہ اٹھانے کی کوشش کرے گی۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ مغربی جمہوریت میں اپوزیشن کا یہی کردار ہوتا ہے اور ہمارے ملک میں بھی آج تک ہر اپوزیشن نے یہی کردار ادا کیا ہے۔ عظیم اسلامی کے امیر نے کہا کہ اسلامی جمہوری اُتھو نے اسلام کے نام پر ووٹ لے کر حکومت حاصل کی اور اب بھی اسلام کی طرف واقعی اور نظر آنے والی جوشِ رفت کے ذریعے ہی عوام سے تعاون حاصل کر سکتی ہے جو بے شمار داخلی و خارجی مسائل کا مقابلہ کرنے کے لئے

اُسے درک ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہمارے ملک میں واحد قوتِ محرکہ اسلام ہے ورنہ قومی، لسانی اور علاقائی مصیبتیں جو دنیا کے بہت سے ملکوں کو حملہ کرنے کا ذریعہ بنتی ہیں ہمارے ہاں الٹا تقسیم در تقسیم ہی کر سکتی ہیں۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ اگر عوام کو یہ محسوس ہوا کہ حکومت کا رخ واقعی نفاذِ اسلام کی طرف ہے تو وہ ہر قربانی دینے کے لئے تیار ہو جائیں گے۔ باغِ جناح میں نماز جمعہ کے اجتماع سے خطاب کرتے ہوئے انہوں نے کہا کہ فی الحال حکومت کا رخ نفاذِ اسلام کی طرف محسوس نہیں ہوتا، مغربی تہذیب و تمدن کی وہی بالا دستی چل رہی ہے جو پہلے تھی۔ اسمبلی میں خواتین کی نشستوں کی بحالی کے لئے دستور میں ترمیم کا اعلان کر دیا گیا ہے۔ دوسری طرف اتر ہوٹل کا سلسلہ ختم کرنے کی بجائے راول ایکسپریس میں ریل ہوٹل کا ایک نیا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ یہ دونوں اقدامات اسلامی تعلیمات کے منافی ہیں۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ اگر مذہبی جماعتیں انہیں اور اس طرح کے دوسرے دینی مسائل کو بنیاد بنا کر مولانا شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ کی طرح اسمبلی سے باہر آکر تحریک چلانے کی دھمکی دیں اور اس پر عمل کے لئے بھی تیار ہوں تو موجودہ حکومت کو نفاذِ اسلام کی راہ اختیار کرنے پر مجبور کیا جاسکتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ سیکولر نظریات کے علمبرداروں کو اسمبلیوں میں اتنی اکثریت حاصل ہے کہ ساری مذہبی جماعتیں مل کر بھی اسمبلی کے اندر اپنی تعداد کے بل پر اُن سے کوئی مطالبہ منوانے کی پوزیشن میں نہیں ہیں۔ اگر مذہبی جماعتوں کے ارکان اسمبلیوں میں بیٹھ کر شور مچاتے رہے اور اخباری بیان دیتے رہے تو ہر خلافِ اسلام کارروائی میں شریک سمجھے جائیں گے۔ قصاص و دیت آرڈیمنس کے خلاف ڈرائیوروں کی ہڑتال پر تبصرہ کرتے ہوئے انہوں نے کہا کہ اس سلسلے میں جو بحث ہوئی اُس میں عموماً سب کی ہمدردیاں جرم کرنے والوں کے ساتھ تھیں، کسی کو اُن بے گناہ مرنے والوں کا خیال نہیں آیا جن کی موت سے ہر سال ہزاروں بچے یتیم ہوتے ہیں، سینکڑوں عورتیں بیوہ ہو جاتی ہیں اور نہ جانے کتنے بوڑھے والدین اپنے پڑھاپے کے سارے سے محروم ہو جاتے ہیں۔ انہوں نے کہا اسلام نے اس طرح بے گناہ مارے جانے والوں کے لواحقین کے لئے دیت کی صورت میں فوری دلجوئی کا ایک سامان کیا ہے۔ اگر یہ قانون نافذ ہو جائے تو اس سے معاشرے کو ہر حال میں خیر حاصل ہوگا کیونکہ اللہ کے رسول کا فرمان ہے کہ اللہ کی ایک حد کا قائم ہونا بھی چالیس دن رات کی ہارش سے زیادہ برکت کا باعث ہوتا ہے۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ اسلامی نظریاتی کونسل کے مسودے میں عاقلہ کی حق شامل تھی جس کی رو سے دیت کی ادائیگی کا بوجھ صرف ڈرائیور پر نہ پڑتا لیکن وزارتِ قانون میں بیٹھے

ہوئے لوگوں نے آرڈی جنس تیار کرتے ہوئے اس حق کو ٹھل دیا۔ انہوں نے کہا کہ کھالے
الوں نے جان بوجھ کر شرارت نہیں کی تو انہیں یہ خبر نہیں تھی کہ جس شے کو وہ منکر سمجھ کر
ہرچھٹک رہے ہیں وہی اصل ہیرا اور اس قانون کی روح ہے۔

————— (۳) —————

لاہور، ۲۳ نومبر۔ سوشلزم آج بھی نوع انسانی کے دلوں میں بستا ہے۔ روس اور مشرق
یورپ میں کمیونزم کی موت سے ہمیں اس خوش فہمی کا شکار نہیں ہونا چاہئے کہ سوشلزم بھی اپنی
موت مرچکا۔ لاطینی امریکہ کے ممالک اور چین جیسی دنیا کی سب سے بڑی مملکت میں تو ابھی
کمیونزم بھی زندہ ہے۔ ان خیالات کا اظہار امیر عظیم اسلامی ڈاکٹر اسرار احمد نے بیچ جناح میں
ماز مجھ کے اجتماع سے خطاب کرتے ہوئے کیا۔ انہوں نے کہا کہ تیسری دنیا کے ممالک میں
لوب اور امیر کے درمیان بدھتے ہوئے فرق اور طبقاتی تقسیم کو دور کرنے کی کوشش نہ کی گئی تو
سوشلزم آج بھی ان ممالک میں انقلابی نظریہ بن کر ابھر سکتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ میرا یہ
تہیہ ہے کہ اسلام ایک مکمل نظام زندگی ہے جس کی بنیاد ایمان پر رکھی گئی ہے۔ اس میں نہ
کسی دوسرے نظریے اور نظام کا پھیر لگایا جاسکتا ہے اور نہ کسی دوسرے نظریے اور نظام میں
اس کا پھیر لگایا جاسکتا ہے۔

ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ اسلامی سوشلزم اور اسلامی جمہوریت کی اصطلاحیں لوگوں کو
ات سمجھانے کے لئے استعمال کی جاتی ہیں، اگرچہ اصولی طور پر صحیح طرز عمل یہی ہے کہ ایسے
الفاظ کے استعمال سے پرہیز کیا جائے۔ انہوں نے کہا کہ علمائے کرام اور اُن کے زیر اثر دینی
طبقہ اسلامی سوشلزم کے لفظ سے الرجک ہے حالانکہ اگر ”اسلامی جمہوریت“ کا کتنا درست ہے
تو پھر ”اسلامی سوشلزم“ کہنے میں کیا قباحت ہے۔ انہوں نے کہا کہ جمہوریت سیاسی اقتدار اور
سیاسی حقوق کی سوشلائزیشن ہے اور سوشلزم ذرائع پیداوار اور دولت کی سوشلائزیشن ہے۔
مغرب نے سیاسی اور معاشی حقوق کی تقسیم کے یہ دونوں نظریات اُسی نظام سے اخذ کئے ہیں جو
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چودہ سو سال قبل عرب کی بے آب و گیاہ سرزمین میں نافذ
کرائے و کھلا تھا۔ ڈاکٹر اسرار احمد نے کہا کہ نظام حکومت میں عوام کی شراکت کے ساتھ عوام
کے اقتدار اعلیٰ کی بجائے اللہ کے اقتدار اعلیٰ کو تسلیم کر لیا جائے تو یہ اسلامی جمہوریت بن جاتی
ہے اور اسی طرح اگر سود اور جئے کو ختم کر کے فرد کے حق ملکیت اور کفالت عامہ کے اسلامی
نظام کو تسلیم کرتے ہوئے حکومت کو بڑی بڑی صنعتیں لگانے کا اختیار دے دیا جائے تو یہ اسلامی

لوہم بن جاتا ہے۔ انہوں نے کہا کہ حضرت عمرؓ نے عراق اور شام کی درمی زبانی میں
 دینے کی بجائے سرکاری ملکیت میں لے کر آخر اسلام پر ہی تو عمل کیا تھا۔ انہوں نے
 ہمارا آئیڈیل نہ سمجھئے نیویا کا سوشلزم ہے نہ کوریا اور جاپان کی مادر پدر آزاد سرمایہ
 ہے اور نہ سعودی عرب میں نافذ شدہ ”اسلام“۔ ہمارا آئیڈیل تو خلافت راشدہ کا وہ نظام
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بپاکے ہوئے اسلامی انقلاب کے نتیجے میں قائم ہوا۔

HOUSE OF QUALITY BEARINGS

KHALID TRADERS

IMPORTER, INDEPENDENT DISTRIBUTOR, SUPPLIER,
OF ALL KINDS OF BALL, ROLLER & TAPER ROLLER BEARINGS

WE HAVE :

- BEARINGS FOR ALL INDUSTRIES & MARINE ENGINES
- AUTOMOTIVE BEARINGS FOR CARS & TRUCKS
- BEARINGS SUIT FOR ALL INDUSTRIAL USE
- MINIATURE & MICRO BEARINGS FOR ELECTRONIC INSTRUMENTS





PRODUCTS

DISTRIBUTOR

ROD KBC EZO

STOCKIST

Koyo NSK SKF

EZO HIGH PRECISION

MINIATURE BEARINGS
EXTRA THIN TYPE BEARINGS
FLANGED BEARINGS
BORE DIA. 1 mm TO 75 mm

NTN

CONTACT : TEL. 732952 - 735883 - 730595
G.P.O BOX NO.1178.OPP KMC WORKSHOP
NISHTER ROAD, KARACHI - PAKISTAN
TELEX: 24824 TARIQPK. CABLE: DIMAND BALL

